



## النعاريان

## بِسِّ خِلْلِكَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْكَالِحَ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلْمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلَمُ مِلْمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمِ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمِ الْمُعِلَمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمِ الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِمِي الْمُعِلَمُ الْمُعِلَمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلْمِ

الحدالله رب العلمين والصلوة على سيدنا ومولانا رسوله محدواله وصحبه اجمعين أما يحد فان موضوع علم الحديث الشري هوالناات المتبرك لمن وجدالكائنات له صلى الله عليه وسلم لانه يجث فيه عن اقواله وافعاله واماً اثام الصحابة رضى الله عنه حد ففي الحقيقة انها ماجعة اليه صلى الله عليه وسلم واعلم ان دمجات اساتذة الحديث منا الى مسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة أكاولى مناالى الشأع محداسخق المحدث رحمه الله تعالى والثانية منه الى عربن طبرن دالبغدادي والثالثة منه الى الاسام الترميني سحيدالله تعالى والرابعة منه الى سيدنا ومولانا سسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واكتفى على بيان الاولى فقط فأقول اخبرنا واجان ناالشينج المحدث الفقيه قطب الزمن شيخ الهندالولى الكامل مرشدنا ومولانا المولوى الحاج محود حسن الديوبندى صانه الله تعالى عن الشروم والفتن عن الشيخ المحداث مرئيس المتكلمين مولانا المولوي محد قاسم النانوتوي ثمرالد يوبندي غفرا لله تعالى له عن الشيخ الشاه عيد الغني الدهلوي ثم المدني غفر الله تعالى له عن الولى الكامل المحدث الشهير في الأفاق مولانا الشاه هيد اسخق الدهلوى ثعرالمكي غفرالله تعالى له وايضاله اجائزة عن مولانا المولوى اجد على سهائد نفوسى محشى البخاسى غقرالله لسك وعن القابرى مولانا الحافظ مولوى محد عبد الرّحن الفاني فتى غفرالله تعالى له عن قطب الارشاد الشاع عيد اسحق غفرالله تعالى له عن الشيخ الحبر النبيل مولانا المولوي الشاكا عبد العن يزغف الله تعالى لهُ عن ابيه الشيخ المحدث حجة الله مولانا المولوي الشأ محداحد المعروف بولى الله الدهلوي غفرالله تعالى له وأيضاً للمحدث الشاه عبدالغني الدهلوي ثعرالمدني رحدالله تعالى اجانة عن المحدث والده مولانا الشاة ابي سعيد النقشبندي غفرالله تعالى لد عن الشيخ المحدث الشاة عبد العن يزغفرالله لم عن ابيه المحدث مولانا المولوي الشام محد احد المعروف بولي الله الدهلوي غفرالله تعالى لهمر اجعين امين واعلم ان الشيخ المحدث مولانا الشاع عبد العزيز الفهلتي ثمراله هلوى غفرالله له كتب في مسألته عجالة النافعة ال كتب الاحاديث على خمسة اصنات الجآمع والسنن والمسانيد والمعاجم والاجزاء اماالجامع فهوكتاب تذكر فيه ثمانية مضامين التي جعها الشاعر في بيته سيرا داپ وتفسير وعقائد؟ فتن اشراط واحكام ومناقب فآلبخايري وَالترميني من الجوامع وَ اما السنن فهي ما تذكر فيه أحكام الفقه فقط فأبو داؤد والنسائي وتمسلم من السنن واما المسانده فهي ما تجمع فيها الاحاديث على ترتيب الصحابة رضى الله عنهم اجمعين مثلا ذكرت اولا فيها احاديث التى موست عن الصديق مرضى الله عنه تعرعن الفاموق رضى الله عنه ولهكذا وآما المعاجم فهي ما تهنب المصنف اولًا كل احاديث الشيخ تعاجاديث الشيخ الاخر مثل معجوا لطبراني ولكن كا تكون الاحاديث التي براوبهاعن شيخ واحده في مسئلة واحدة لامحالة بل اعرمن ان يكون في مسئلة واحدة اوف مسائل شتى واما الاجزاء فهى ماجمع فيه كل حديث شيوخ فى مسئلة واحدة فقط مثل جزء القراءة للبخاري تحراعلم ان المتقدمين لمرسوجهوا الى بمأن الفرق بين الخبر والحديث هل همامن الالفاظ المترادفة امرلا والمتأخرين فقد فرقوا سيان الحديث مأيقهأه الاستأذ على التلمين وهويسمعة منه وحصل ليه الإجائزة بهلااالنمط والخبر مأيقرأه التلمين على الاستأذوهو يسمعة كماهو مروج في نهماننا وكلا القسمين متساويان في الاعتبام والقوة عند المحدثين نوم الله تعالى مراقدهم اجمعين و المرادههنا اصطلاح العلماء المتأخهن غفراً للدتعالي لهمراجعين بقرينة قول الامام الترمذي محمالله تعالى قراءة عليه وانا اسمع اعلى وكلمة تأعبارة عن حداثنا واناعباقعن اخبرنا وح عن ان توى عن اشخاص متعددة وبطرق متعددة مواية واحدة بأن يكون للاساتذة في موايته شيخ واحدجامع وفي قراءته اختلاف فقرأ بعضهم حاء بالالف وبعضهم حي بالساء وبعضهم تحويل متعلقه صل قول قراءة عليه وانا اسمع يعنى ان القاسى غيرى وما قرأت عليه بل قرأ على الاستاذ شخص ثالث وانا اسمع في مجلسه فاقربه الشيخ الثقة الامين يحتمل ان يكون قائله عمر بن طبرى د البغدادي فحيه نعن يراد بالشيخ الثقة الشيخ ابوالفتح عبدالملك الكرخي ويحتمل ان يكون قائله ابومحدا عبدالجبام فحينان يراد من الشيخ ابوالعباس وبهجرا لاستأذ محمود الدهمالاحتمال الاول وانمأ احتيج الياهنة القول لان تلمينا أذا كأن قام منا فلابد من اقرار الاستأذبان

ترمداي ملاج

مأقرأه التلمين صحيح لاشك فيه والا فلا يكون الخبرصحيحا فلذا قال عمربن طبري دالبغدادي لمأقرأت السندعلي الاستأذاقر بصحتة قال لاغلط فيه قول مرعن مسول الله صلعم هذه العيامة اما تشريح المقصود فقط واما اشامة الى ان الاحاديث التي سنذكر في هذا الباب كلها مرفوعة قول مرلاتقبل صلوة اى لاتصركما ورد في رواية اخرى ويقال بأن الصحة والقبول متحدان فى العيادات المحضة غَلاَ يردان عدم القبول لا يدل على عدم الصحة **قول برقبال ابوعسى هذه الحديث اصح شيء ا**ي اصب الاحاديث التي سنذكوها في هذا البأب وان كان ضعيفا في نفسه اعلم أن الامام الترميني التزم على نقسه عدة اموم الله ول بيان اقسامرمن الصحيح والحسن وغيره وآلثاني بيان احوال الرواة من الجهج والتعديل والثالث بيان مدهب الفقهاء والسرابح ان يذكرا لحديث القوى باعتباس السند في اول الباب ويذكر بقية الاحاديث في الباب اجمالاً بقوله وفي الباب عن فلان وفلان وفلان والخامس ان كان الراوي مشهوم ايا لكنية ولع بعرف اسمه فيلاكراسمه وان كان مشهورًا بالاسع وغيره فيلاكركنيته ومأ هوغير مشهوريه ايض والسادس الاختلاف الذي جاءمن الرواة في متن الاحاديث يذكره قول تحسن صحيح الصحيح عند اهل الاصول ان يكون الراوي ثقة عدولًا حافظًا وفي الحسن ايضًا كذلك الا ان كمال العدل والضبط ليس بشرط في الحديث الحسن يخلاف الصحيح فأنديشترط فيه كمأل العدال والضبط ولهذا هوالفرق بننهما فيكون الصحيح والحسن قسمين فكيف الجمع بينهما فيمكن الجمع بأن يرادالمعنى اللغوى منهما اومن احدهما لا الاصطلاح الذى ينعد مالجع بدومعنى الحسن مأتهيل اليه النفس والطبع وطذا أبعد التأويلات والثأني ان يراد بالصحيح الصحيح لغيرة وهوم وايترالحديث من طرق كا يكون شيء منها في دم جة الكمال ويراد بالحس الحسن لذاته وهوان يكون الحديث في دم جتر الحسن من كل طريق و الثالث ان يكون الواومحة وفا يعنى ان هٰذَالحديث صحيح بسند وحسن بسند اخرهٰذا الخان صروياً بطرق متعددة واما اذا كان مرويامن طهيق واحده فحينتًه يكون كلمة اومحدوفاً للشك وقال البعض ان اصطلاح الامام التومدي في الصحيح والحسن مخالف لاصطلاح المحدثين فانعنده الحسن عامر بطلق على الصحيح وغيرها يعنى اعمر من ان يكون فيه كمال الضبطوالعدك اولا بخلاف الصحيح فأنه يشترط فيدالكمال فج لا محذور في جمعها فكلما وجدالخاص وجدالعامر من غدرعكس قول وابوهم بيرة اختلفوا في اسمه يكن برفع الاختلاف بأن يراد ان عبد الشمس كأن اسمه في الجأهلية وفي الإسلام عبدالله بن عمرو وقيل عبدالرحن بن صخر متعلق حد قول مفتاح الصلوة تمسك الشافعيّ بهذا الحديث على فرضية التكبير بلفظ الله اكبر خاصة وعلى فوضية لفظ السلامر بأن المصدى المضاف موضوع والخبر المعرف باللامرمحول فيفيدا الحصركما هومقريرفي موضعه وعندنا التكبيرليس بمنحصر في لفظ الله أكبر خاصة بل يجوين كل لفظ يدل على عظمة الباسي تعالى فنقول في جواب ان الخبرالواحد لا يفيدالفهضية كما قال اهل الاصول اوان المراد من التكبير معناه اللغوى ريعني بزم كواري كييه بيأن كردن اونقول سلمنا ان التحريير في الله اكبر والتحليل في السلام لكن على سبيل الا فضيلة لا إنه لا يجون التحريم والتحليل بغيرهمأو اماعدم فرضية التكبير خاصة فقد ثبت بقوله تعالى وذكراسم مبته فصلل وايضا لوكان السلام فرضا لما قال النبي صلى الله عليه وسلمر كابين مسعوكا اذاقلت لهذا اوفعلت لهذا فقد تمت صلوتك فأنه لوكان السلام فرضا فمأ معنى تمامية الصلوة بدونه و ايضا لوكان فرضا لعلم النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابي حين علمه الصلوة فأنه مقام انتغليم قول اذا دخل الخلاء التعوذ اماله فعرضور الشيطان لان لددخلًا في مثل هذه الامكنة اولان التلوث بالنجاسات ايضًا من انواع الفيور قال مولانا محدالله تعالى صنعت الامام البخاسي كتابا في علم الحديث سماه بادب المفهد وذكر فيدس وايتداى اذا اس أد الله خول وفي لهذه المسئلة اختلاف فقال الجهوم اذاكان موضع الخلاء في البيت كما هو معتاد فاذا الهاد اللاخول فيه يتعوذ من الخبث كما في ادب المفح وان كأن صعراء فيتعوذ اذاتهيا للقعود وقرب الى الارض وقال الاون اعى والمالك محمهما الله تعالى اذا دخل في بيت الخلاء ونسى التعوذ وقت الدخول فلبقله وقت القعود والجبهوي يمنعون في هذه الحالة قولا بل يقول في القلب قول مرق استأدة اضطراب في لهذه االمقام ثلث اصطرابات الاول ان السعيد ذكر في حديثه بين استأذه قتأدة وبين نهيدين ارتقرواسطة وهوالقاسم بن عوف الشيباني ولمريد كرهشام الدستوائي فيكن م فعهذا انتعامض بأن يقال ان حديث هشام الدستوائي مختص لمرية كرفيها القاسع والاضطراب الثاني انديعله من برواية هشامر وسعيدان استأذ قتادة هوالقاسع بن عوون الشبياني ويعلمرمن حديث شعبته ومعمران استأذه نضربن انس والى دفعهذاالتعامض اشاب البخاس يحتل ان يكون قتادة بروى عنهما جميعًا قال العيني مرجع سمير عنهما القاسم بن عوف الشيباني ونضربن انس والاضطراب الثالث ان العلم من

عده وقال مالك ان صلى بغير وضوء محقط عندالفهض وان لا يثاب واجيب بان الاصل في النفي ان يكون نفيه للذات الا بقرينة صابه فه كما في لا صلوة لمن لويقي أبفاتحة الكتاب نفي كمال بما انه قال فهي خداج غير تمامراوان النفي اذا يستعمل في العبادات المقصودة فالملاد بلا تقبل لا تصح كما انهم متفقون في لا تقبل صلاة الحائض فلا يسقط عند الفهض اصلا فضلا عن الثواب ١٢٠ عله هشام عن قتادة تُمن يدعن سعيد قتادة فا بن عوف وشعبة ومعمر عن النضر عن نايد وعن انس بخلف وقال البيه في انس خطأ

الن تايد فتادة عيرصرف

مواية شعبة ان استأذ نضربن انسُّ زين بن ارقع وعلم من مواية معران استأذ نضربن انسُّ هوابوه **قول**م من الخبث والخبأث الخبث جعرخبيث فيراد بدالذكوم من الشياطين والخبأئث جع خبيثة فيراد بدالاناث من الشياطين لعنهم الله قول داذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا لههنأثلث مذاهب مكروه مطلقاوهو قول ابوحنيفة وقول المجأهد والنخعي اخذا بعومرالحديث مع تقوينه بقول ابي ايوب الإنصابي نستغفى الله تعالى شانه وعندالشا فعي مكروه في الصحراء دون البنيان اعمر من إن يكون الاستدبار اوالاستقبال وهو قول الشعبي الخدنا بحديث ابي داؤد وعن مروان الاصفرةال مرايت ابن عمراناخ مراحلته وبال الى القبلة. فقلت يأ اباعبدالرمن اليس قديم النبي صلعه عن هذا قال بلي انه نهي عنه في الصحراء دون البنيان فاذا كان بينك ويين القبلة ما يسترك فلا باس و ايضًا بحديث ابن عمر في الصحيحين م قبيت يوماً على بيت حفصةً أفرايت النبي صلعم يقضى حاجت مستقبل الشامر مستدبر القبلة وعند الامامراحيَّة الاستقبال مكروة مطلقا سواء كان في الصحراء اوالبنيان ففي هذا الجزء صاب شريكا لابي حنيفةٌ وفي الجزء الاخرصاب شرتكاللشافعي وقال الاستدباس جائز في الابنية دون الصحاري واحتج الاحناف بوجوه الاول انداذ ااجتمع المباح والحرام فالترجيح للحرام كمأهو مناكوس في اصول الحديث والثاني ان الحديث القولى عامر والفعلى خاص يحتمل الخصوصية فالعمل على الاول احوط وَالثَّالَثُ مَا قَالَ الامام الترمذيُّ حديث ابي ايوتُ اصح شيح في هذا الباب وَالرابع قول إبي ايوب الانصاريُّ بعد وفات النبي صلعم قرينة على هذا والخامس القياس بأن المقتضى للكراهة في الاستدباس والاستقبال ترك تعظيم بيت الله وهو موجود في كلا الحالين فلاوجه للتخصيص قول مقدمنا الشام فوجدنا مراحيض (جمع مرحاض جائے نضائے حاجت ، يائخانه) قول و فنحر ف عنها ونستغفرالله تعالى فيداى بعتراوجه وجهان في نفس الانحراف يعنى يحتمل ان يكون الانحراف على وجدالكمال اوبقدى الامكان ونخن نقضى الحاجة فيها ووجهان في مرجع الضهير في عنها الاول ان يكون بماجعاً الى القبلة فحينتُذ المعنى ما ذكرنا وَالثاني ان برجع الضمير الىالمراحيض فيكون المعنى وننحرب عنها ولانقضى الحاجة فيها قول نستغفرالله لعدم الانحراب على الكمال اولقبيح طذاالوا قعراو نستغفرالله ليانيها لانه فعل فعلا شنيعاً لاينيغي إن يقعل مثله قول بيرين سعيد القطان قال مولننا القطان صفة بحيى لاصفة سعيدكما يوهمدانظاهم قول عن جابرين عبدالله قال نهى مرسول الله صلى الله عليه وسلم من جانب الاحناف الجواب عنداى عن حديث جأبربوجوه ألاول ان الناس في الحكر بالكراهة في الاستقبال والاستدبار على فريقين كما في التوجه في الصلوة فريق لهم الكراهة فيجهة الكعبة ايثابت وهعرالدين بعددوامن الكعية ولهكذا حكمهمر في توجه القبلة في حالة الصلوة يعني اليجهة القبلة لاعينها ونحن منهمر وفويق لهمر حكمرا لكواهتدلافي جهة الكعبة بل في عين الكعبة ولهكذا حكمهم في الصلوة ان يتوجهوا المرعين بليت الله وهمر سكان الكعبة وحوالها فأن توجهوا الى عين الكعبة في حالته البول اوالبران فيكون سوءالادب وان توجهوا الى جهتها فلا يكون مكروها ونحن ان نتوجدالى جهة الكعبة فايضًا لا يصح لما ان جهة الكعبة في حقناه ألى عين الكعبة في حقهم واذا تقرر هذا فيمكن ان يكون النبي صلحم في حالة البول عالمًا بطريق الوحي اندمنظ في عن عين الكعبة فلاكراهة في حقه عليه السّلام والثاني انهيكن ان يكون الخطأفي مرواية الراوى اذلا يمكن لدالرؤية على الكمال لمكان الحياء والثالث ان لهذا الحديث في ديمجة الانحطاط لكوند حسنا غربيا كما قال التُرمُنك وحديث ابي ايوث صحيح فالعمل عندنا عليه والرابع اذا تعامض الحمامروا لمياح فالترجيح للحمامر لا يلمباح كما هومقررني اصول الحديث والخامس احتمال الغصوصية بهصلى الله عليه وسلولانه اشريف دمجة من بيت الله وببيت المقدس فليس عليه تعظيمر الكعبة والسادس يمكن ان يكون بعدى بان كان القعود بدون الاستقيال متعدة أفلذا قعد مستقبل الكعبة الشريفة وبالفهض ان استقبل صحيحا فماجواب القاعداة المسلمة عندنا وعندكم وأقعة حال لاعموم لها قول ران النبي صلعم الى سياطة قوم فبال قائما لاتعام ضبين هلذاالحديث وحديث عائشته والمنته والمناشة محمول على بيان عادة النبي صلعمر وبمرة لانتبت خلاف العادة بل يكون شاذااويقال انهالم تكن عالمته بطنة الحالة لان هذه الواقعة وقعت خامج البيت اويقال ان البول قائمًا كان بعدم مشل تلوث الثياب بالنجأسات من السباطة اولانه كأن به صلعم وجع لا يمكن به القعود وقال بعض الاطباء من المتقد مين ان الوجع الذي يظهرني قفاء الظهم علاجيه البول قائماً فلعل النبي صلعه مأى البول قائماً بها ذاالمرض ان كان به او لبيان الجوام قول روهو مولى لهم اشامة الى ابى مأكان في الاصل من قوم الكاهل بلكان مولى الموالات لاحقابهم قول، فوم ثه مسروق يعني كان مات ابوالمهران وهوصغير فحملتدامه واتت بدفي قوم إلكاهلين فصام ويهعرشابا فماتت امدفوم شالمسروق من تركة امه وعندابى حنيفة لا يرث الولد من الامر مالعريق الاب انه ولدى او مالعريث ببينة قول من يمس الرجل ذكرة بمنه يعني في الاستنجاء كما في ترجمة الباب اوفي حالة البول وغيو ذلك قول عن عبدالله قال مولانا اذا جاء فقط عبدالله في طبقات الصُّابة

عن معلم ان مدام التعظيم على التستران تسترفقه عظم بيت الله تعالى والا فلاوم وى ابوداؤد فى بأب الاستتام فى الخلاء عن ابى هم يراة عن عليه السلام وألى من اتى الغائط فليستترمن فعل فقد احسن ومن لا فلاحج فعلم منه ان التسترليس بضروم ي فالتعظيم ايضاً كذا الك وان خص فالتخصيص على التخصيص مخدوش ١١- عله بأن الخط المستقيم لا يمر من صدى السلام فى القبلة فانحرف بقدم ها وبادى الرأى يحكم انه متوجم اليه ١١٠-

مطلقا فيراد مندسيدنا ابن مسعورة قول عبدالله بن عبد الرحن لهذا هوالامام الدام مى المحدث المعروف قول الن سماعة منه بالخرة اي سبع الزهيرالحديث في وقت كون استأذى يعني ابي اسلحق شيخا والحديث اذا نقل عن الشيخ الفاني فلا اعتاد عليه قول فانه تزاد اخوانكم قال مولانا في ضمير انداحتما لان احدهما ان يكون مراجعا الى العظام وهوالقريب فيكون العظام طعاما للجناحة و يحتل ان يكون بماجعاً الى العظامر والروث كليهماً فردا فردا فحدنتُه نسبة طعام الروث الى الجنات مجان لا دني ملابسة لان الروث ناد دواب الجنأت لانادهم وبيحتل ان يكون الروث نادهم ايضا ولا تعجب فيه وعلى لهذا الاحتمال اعترض الطلبة وقت قسداءة الترصذي بأنه كيف يكون الروث نزادالجنأت فإن من الجنأت المومنون والنبي المبعوث البنأ هوالمبعوث البهم وشريعتنأ هسو شريعتهم ولمأكان الروث والرجيع وغيرهمأ من النجأسات وكأن اكلهن حماما في حقنا فكيعن يجون في حق الجنأت فأجأب شيخنأ على طريق الالزام الاترى ان شريعة الرجال والنساء واحدة محران لبس الحرس والنهب والفضة في الرجال حرام دون النساء فيمكن ان يكون الجنات ايضًا مخصُوصين منا في هٰ ١١ الحكمر وايضًا لا نقول إن الجنات يأكلون الروث على هٰ ١١ الحال بل يمكن ان يغار إفيه ويخرجوا مندخلاصتدبط بق لايبقي فيه تأثيرالروث وغيرها وايضًاجاء في بعض الزايات من غيرالصحاح ان الجنات اذاياخذون الرثث يلاكل فينتقل تمرة لهمروكنالك اذا يأخدنون العظامر اليابس البالي المغبرة للاكل فيصير وينقلب لهمرذولحمجديد فحينتئ إلامحذك في كون الروث وغيرها من الالهرفسكت السائل قول في المذهب اما مصدى ميى اى في الدهاب واما ظرف مكان اى ابعد في موضع النهاب اذا اساد الحاجة قول سربنا الله لا شريك له بين ابن سيرين بقوله معنى الحديث بأن النهى عن البول في المغتسل للشفقة لا للكراهة التحريمة فأنكان منفذامن المغتسل بأن يخرج مندالبول وقت اهراق المأء عليد فلاباس بد فأندلا دخل للبول في وجود الوسوسة فان الله واحد لا شريك له وهوالموجد الجبيع الاشياء ان شاء اوجد الوسوسة وان شاء لمربوج ولامدخل للبول في ايحاد الوسوسة قول لرتامرتهم بالسواك عنديكل صلوة المشهوم في الناس ان الشافعي وايا حنيفة برحهما الله مختلفان فيما بينهما ينقل من ابي حنيفة النفي في قول السواك عند كل صلوة اى ليست بسنة بل قال بمطلق السنية ولا ينفي كيف ويرويت انه صلعم استعمل السواك عند الصلوة إحمانا وكذالك فعل بعض الصحابة بل النفي في قول مثل النفي في قول عائشة أن نزول المحصب ليس بسنة مع اندصلى الله عليه وسلم واصحابه نزلوا فيه فكذلك في قول إلى حنيفة ولم ينقل من الشافعي اندقال السواك عندالصلوة سنتضروى يترمؤكمة مثل السواك عندالوضوء بلغاية مأفى البائ اندمستحب وبديقول ابوحنيفة من اول الامر والعلة الغامضة لنفي ابي حنيفة من السواك عند الصّلوة انه فيه خوب خروج الدمروفيه فوت التحريمة الأولى بالجاعة فلمثل هذاالجِل لا يقول الشافعيُّ ايضًا ان يستأك لا محالة لان خروج الدمريفوت التحريمة والحق ان السواك عندالصلوّة ليست بسنة ضروتهية كيف ولوكانت لنقلت لهأ واقعأت كثلاة من تعهد النبي صلعم والصحابة على ذلك مع إندما نقل ان غير نهيد بن خالد وضع السواك على اذنه وليم نتعهد عليه احد ونقل في علم اصُول الحديث والفقه ان الحديث اذ اوى دني حادثة مشهومة وما به والا الا واحدعن واحديجمل على الاستعياب وبعمل الصحابة بخلاف يستدل على ان ليست لمحقيقة ضروم ية ومأنحن فيدكذ لك وكيف يقول الشوافع أن السواك سنترضروم يتعند الصلوة مع اندلم يقل احد من الشوافع إن السواك في الوضوء سنترضروم يتدبل كلهم يقولون باستحبابه فيه وهواشه تعاهدا من الصلوة فتدبر قول اذ ااستيقظ احدكم علم منه بطريقة الاشامة ان وقوع النجاسة ولؤكانت قليلة فى الماء القليل يضره والافمأ وجدالمنع عن ادخال اليدفى الاناء قول الاوضوء لمن لعرية كراسم الله عليه ذهب بعض اصحاب الظواهم منهم الامأمر محداسلق الى اندان ترك التسمية عدا فيعيد الوضوء واول الشافعيُّ بأن المرادمن ذكر اسمالله على الوضوء النية واثبت فرضية النية بهاذا الحديث وبغيرة عن الاحاديث المناكوسة في الصحاح وقال سيد الفقهاء المامنا ابوحنيفة لانقول بفهضية التسمية كما قال الامام محداسخق لان الفهضية لانشت بالخبر الواحد ولاناقل بالنية كما اول الشافعي بل نقول ان الحديث على ظاهره ومعناه ان من لم يذكراسم الله وقت الوضوء فليس لم الوضوء على الكمال لا انه كا يكون مفتاحًا للصّلوة وامثأله كثيرة منها قوله عليه الصلوة والسلامر لاصلوة الهبفاتحة الكتُب وليس المؤمن الذي يبيت شبعاً وجابه في جنبه جائع وليس المسكين المنى ترده التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان ولا ايمان لمن لاحياءله فانكل ما ذكرنامحول على نفي الكمال بالاتفاق فكذلك فيمانحن فيه وايضًا لوكانت التسمية فريضة في الوضوء فكان اولي ان تكون فريضة في التيم مرايضًا لان الاهتمام في التيمران بين فأن النيئة فرض فيداونقول ان الوضوء والطهامة غير متراد فين ففي الحديث الشريف نفي انوضوء عند عدم التسمية لا نفي الطهامة والوضوء عبامة عن كرامات الله تعالى ومرضاته الحاصلة للمؤمن في يومز القيمة عوض الوضوء في الدنيا اذا ذكر التسمية ونقل الطحاوى مرواية مهاجرين قنفذ انددخل على النبي صلعم وهو يستنجئ غالبًا فسلم عليه فلما فرغ عليه السلامون فعلم قال اندلع منعتى ان المدعليك الا انى كرهت ان اذكر اسم الله الاعلى طهاسة ففي هذا الحديث دليل صريح على

عله اى لا يقول امامنا ان مسنون عند كل صلوة بل يقول ان مسنون بلاقيد وكيف يقيد وثبت عن عبد السلام إن استعمل الخ ١٠-

ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ قبل ذكر التسمية فمن اين قال الامامر اسطق بفه ضية التسمة قول م فانتأتراى استخرج ما في انفك من الماء الستنشق قول من كف واحداى كان ياخذ كفا واحد فيضض ببعضه ويستنشق ببعضه تعراخذ ثانيا وفعل ذلك ثم ثالثا لهكذا اوان مضمض ثلاثا بماءكت واحد يجون ولا يصيرالماء مستعملا وان استنشق ثلثا بماءكف واحد لا يجون لكون الماء مستعملا لاختلاط ما بقي في الكف بمأخرج من الانف **قول، وقال الشافعيُّ ا**ن جمعهماً الخ وهٰذا بعينه مذهب ابي حنيفة " قول آبى امية كنية عبد الكريم قول وبدأ بموخر راسه ما ثنبت بروايات كثيرة انه صلى الله عليه وسلم تعامل على ما في حديث الاول من الابتداء من المقدم إلى المؤخر وهو مناهب الجهوى ومنهم ابوحنيفة وعليه اكثر اهل العلم من الصعابة والتأبعاتُ فهناالحديث اما ان يحل على اندصلى الله عليه وسلم اس تكب خلاف العادة القديمة لبيان الجوان واس تكب بوجه عدم اويأول بأن يقال الباء في قوله بدأ بمؤخر رأسه بمعنى إلى وكذلك في قول ثمر بمقدمه بمعنى الى فالمعنى حينتذ بدأ من مقدم الى مؤخر سأسه ثمر بدأ من مؤخرالي مقدم مراأسه فحينتُذيكون معنى الحديثين صحيحاً واحداولا يمكن ان يستدل الشافعيّ بهذا الحليث على تكراب المسح في الرأس كما هو مشهوم من من هبه حرفي كتب فقهائنا لان النبي صلحه فعل ذلك للاستيعاب لا للتكوام فتدبر قول اذنان من الرأس فيه ثلاث مذاهب الآول انديسيج مع الرأس وهو قول الجهوم وإبي حنيفة والثاني ان يمسح مع الوجد والثالث ان يسم بطونهما مع الوجد وظهوى هما مع الرأس وهذا الحديث حجة على الاما مرالشافعي في اندقال يسحما بماء حديد و لهذا الحديث وان ضعفه الترميني بحيثية الأسناد ولكنه مؤيد بوجود أخم من الاحاديث والديناية فأنه قد مرفي باب ماحاء اندبيده أبمؤخر سأسدانه صلعه مسح الاذنين ظهوم هما وبطونهما وايضاً ما مرفى حديث مهيع بنت عفراء من انه صلى الله عليه وسلم مسح الرأس والاذنين مرة واحدة قول فخل اصابع مجليك ويديك ان كان لا يصل الماء بدون الدلك والخلال فالامر للوجوب والافلاستحباب قول بماء غير فضل يديه في باب ماجاء اندياخذ لرأسه ماءجديد انقل لفظفي بالياءالمثناة بمعنى سوافحينئذ مناسبة الحديث بالباب ظاهرة ونقل لفظ غبر بالباءالموحدة بمعنى بقي فحينئذ يكون المعني مخالفًا لترجة الباب فعلى لهذا يكن إن يقال إن ماوي لهذا الحديث ضعيف ضعفه الترمذيُّ في مواضع يعني ابن لهيعة اويكن ان يقال ان مسم الخط في غير وغبر سواء فعل الكاتب خطأ اولاً في كتابة غير وكتب موضعه غبر وهكذا نقل قول مراذا تؤضأت فانتضح النضح اماعلاجًا بان البرودة ممسكة عن جريان البول واما للافع الوسواس قول فذلكم الرياط هذا بالجلة الاخيرة يعنى انتظأ مرالصلوة بعد الصلوة والرياط في الاصل اسعرلطائفة ينتظر على منتهى حدالغنيم كيلا يسبق عن الحدود يعني انتظار الحند للجهاد فمعنى الحديث ان انتظام الصلوة بعد الصّلوة من قسم الجهاد في مقابلة الغنيم والتوجيد الاخرق الحاشية قول ان الوضوء بونان اى المأء الذي بقي على الاعضاء بعد الوضوء ويجذب الجسم لا المأء الذي اهرق من البدن على الارض قول حلى بن مجاهدا عنى اى قال جريران على بن مجاهد قرأ هذا الحديث عنى فى نه مأن تعرذهب ونسيت اناها ذا الحديث تعرجاء على بن مجاهد بعدة مان عندى وقرأ الحديث بطوله فقلت لدعس اخذت هذا الحديث فقال على بن مجاهد اخذت عنك لكن نسبت وانالع انسه قول ثقة عندى اى قال جريران على بن مجاهد ثقة عندى حافظ ضابط فانى وان نسيت الحديث لكن عليداعتادى في حفظ وضبطه قول عن الحسن اي كلهم قالوا هذا الحديث موقوت على الحسن ليس بمرفوع الى النبي صلى الله عليه وسلم قول كان يتوضأ لكل صافة في هذه المسئلة مذهبان ذهب فريق إلى ان تجديد الوضوء كان فرضًا عليه ولكن م خص لمصلعم في بعض المواضع للضروباة ان يصلىالصلوات بوضوء واحدكما في يومرفتح مكة وفي السفر في حالة الجعربين الظهر والعصر واما على الامة فليس التجديد ضروبها وفرضا وقال الفريق الاخران تجديد الوضوء ماكان فرضاعلى برسول الله صلعمربل كانت لدالرخصة ولامتدايضًا الا انة صلى الله عليه وسلم كان يتجدد عندالفريضة وكذا بعض الصحابة ولد نهى مرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل بفضل طهوى المرأة من هب الجهوى في هذه المسئلة منهم ابو حنيفة اندلا بأس ان يتوضأء الرجل بفضل طهوى المرأة وقالواليس نهى النبى صلى الله عليه وسلوعن التوضى بفضلها لابصيرورته نجساكيف ولوكان النهى لهذا الوجه فينبغي ان تمنح النسوان عن التوضى بفضلها ايضًا كما منع الرجال بل ينبغي ان تمنع لهذا المرأة التي توضأت اولاعن ان تتوضأ بفضل طهورها ثانيا ايضًا لان النجاسة حكمها في حق الرجال والنساء سواء فعلمران فهي النبي صلعمرعن التوضى بفضل طهور المرأة ليس بسبب صبروماته نجسابل لامراخم فقال اكثرالشراح ان الاحاديث التي تدل على النهى عن التوضى بفضل طهوم المرأة كلها منسوخة ماحاديث الرخصة لكن الاولى أن لايقال بالناسخ والمنسوخ فأن دعوى النسخ فيدنوع من الاشكال فقال البعض أن النهى عن التوضى بفضل طهوي المرأة الاجنبية لما فيهامن احتمال الفسأد وميلان النفس الى الشهوات لكن هذا التأويل ليس بصحيح فأنئ جاء في واية اخرى وليغتر فاجميعا وهذا اقبح وصام كمن هرب من المطرو وقف تحت الميزاب فان في الاغتراف جميعًا احتمال الفسأد بالطريق الاولى فألاولي ان يقال ان النهى تنزيهي ووجه النهي ان العادة كانت جاءية في تزمن النبي صلعم على ان الرّجال

عله وفي بعض الرواية فناولتد المنديل فقال صاحب المنية لاباس وقال قاضيخان مكروة تنزيني ويحل االحديث على الجوام وعليد الاعتماد ١٢-

والنساء كانوا يتوضؤن من اناء واحد والنظافة في طبيعة النساء ليست بمركونة كما في الرجال فتحتمل ان تدخلن ايديهن في الاواني بغيرالغسل اوبقع باشأش المأء وقت الوضوء فيه فيختلج منه ان المأء والله اعلم نجس اوطأهم فلو كانت المرأة نظيفة طأهماة فلا باس بالتوضي بفضل طهويهها قول منقال الماء طهوي لاينجسه شيء في المسئلة ثلث مذاهب ذهب اصحاب الظواهرالي ان المأ لا ينجس مطلقاً ولع يفه قوابين القليل والكثير وتغيير الاوصاف وعدمه وذهب الامأمر مألك "الى ان المأء لا ينجس الابتغير طعمه اوى يحداولوندواما إذالم يتغير احدى المذكورات فلايتنجس وذهب ابوحنيفة والشافئ والجهور واهل الحديث الى ان المأء القليل يتنجس بوقوع النجاسة وفرقوا بين القليل والكثير قال اهل المعاني في الاصول الاصل في اللامران يكون للعهد مالمرتكث قرينة صأىمافة عنه فأللامرفي قولمعليه السلام المأءاه للعهدالخامجي والمعهود هوالمأء في بير بضأعة يعني ان المأء الذي في بير بضاعة لاتينجس لاان مطلق الماء لايتنجس وعدم تنجس مائه لانه كان جأبها في المساتين وحكم الجابي هو ما ذكرو دليل الجهيان مأحداثنا الواقدي أنؤكان جأسيا في البسانتين ذكرها ابن الهمأمر واجاب الطحاوي بإن السوال عن حكم الماءكان بعه اخراج النجاسات من بير بضاعة لاوقت كون النجاسة موجودة فيها فاندلوكان السوال في حالة كون النجاسات موجودة فيها فكيف يحكم النبى صلعم بطهامتملان البداهة شاهدة يان ماء البير تتغاير اوصافها بوقوع النجاسات فيها ونظافة طبيعة النبي صلعم معلومة من قصة العسل وغيرها بل كان السوال بعد احراج الماء ووجه السوال ان الناس خطر في قلوبهم ونفوسهم بأن الماءكيف طهروقه بقى الطين وجدى ان البيرنجسا فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء طهوم لاينجس بماخط في قلوبكم ونفوسكم لان الله تعالى لا يكلف الله نفساً الا وسعها تُعرحه يث المستيقظ من منامه وحديث منع البول في الماء الراكد وغيرة يدل على ان الْمَاعَ يتنجس بوقوع النجأسة فلهذه القرينة لايصح ان يحل اللام على الاستغراق فبألنظم على هذه الاحاديث لا يصح مذهب اهل الظواهر ولا يصح مناهب مألك ايضًا لاندلايتغار وصف من اوصاف الماء بمجرد ادخال اليد بعد الاستيقاظ وني النبي صلعم ويدل على ان الماء يكره بعد الادخال واجاب بعض الناس في قصة بير بضاعة بان كانت عشرا في عشر وهذا الايصح لان هذا الجواب من قبيل توجيد كلام القائل بما لا يرضى به قائله لان تقدير عشر في عشر لعريثيت من امامنا ابي حنيفة وما ذكر صاحب شرح الوقاية برده في الاشياه والنظائر بل ماخذه قول محلّاً كصحن مسجدي هذا قول اذا كان الماء قلتين لع يحل الخبث امامنا ابوحنيفة والشافعي متفقان في ان الماء القليل يتنجس والكثير لا يتنجس مالم يتغير احدا وصاف ثمراختلفا في تعيين مقدار القليل والكثير فقال امامنا ابُوحنيفةٌ لاتقدير في هذا الباب من الشامع عليه السلام بل هومفوض الى مأى المبتلي بموالشا فعي تعين القليل والكثيرفقال مقدام القلتين كثير ومانقص فهوقليل وقال الاحناف لا يمكن أن يتعين التقدير بمثل لهذا الحديث فأت ضعيف غاية الضعف لان عواية محدين اسلحق وهوضعيف عنداهل االحديث حتى ان بعضهم قال اني احلف بين مقامر الرهيع والحجم الاسود بأنهكذاب وان محققي الشوافع تزكوا الحديث منه وقالواهذا االحديث لبس بقابل للاحتجاج والثانيان لفظ القلتين فيه نزاع واختلاف فوماد في بعض الروامات قلتين و في بعضها ثلث قلال في بعضها ام بعين قلة فكيف يمكن التحديد و التقدير بالقلتين والثالث ان القلة مشترك جاء بمعنى الجهار والقرية ومؤس الجبل وقامة الرجل ومايستقلد البعير ولوتعين قلال الهجم خاصة فهوايضًا يكون مختلفة بالصغي والكبر فبأى وجميثبت التقدير بالقلتين خاصة فألاولي ان يقال مقدام القلتين ماكان للتعيين بل ماكان كثيرا في مائى المبتلى بدفه وكثير وفي مأى المبتلى بدلوكان مقدا ما القلة الواحدة كثيرا فحكمه اندلا ينجس ايضًا فضلًا عن القلتين واماجواب صاحب الهداية بأنه اذا بلغ المأء مقدا الاقلتين لا يحل الخبث بمعنى يتنجس مخالف لاصطلاح العرب فأن عندهم لا يحل الخبث يستعمل فهااذا كأن الغرض بمأن عدم النجاسة على انه ومرد في بعض الروايات لفظلا يتنجس صريحا قول والحل ميتته قال بعض الناس إن المسكون في الماء أكثر من المسكون في الاس فهنا ثلث مذاهب منهب البعض الى أن ما في البحر حلال اعمر من إن يكون خنزيرًا اوادميا اوغيرهما لاطلاق الحديث الشريون وذهب البعض الى ان ما يشاء به الحيوان البرى من البحر فهو في حكمه فما يشابه الخازمير فهوحرام ومايشا به البقر فهو حلال والمربيّا به فهو حلال ايضًا وذهب ابوحنيفة الى إن ماسوى السمك فهوحمام مطلقا ودليله مأسوى إن النبي صلى الله عليه وسلم قال حل لنا ميتتأن السمك والجراد والمراد من الحل الطهامة والمعنى ان الماء الكثير لا يتنجس بموت الحيوان اليح مى فيدلان الحيوان البحرى طاهم فحينتنا تكون لهناه الجلة جوايا لسوال من سأل عن ماء البحر مع انه تموت فيه الحيوانات فاجيب بأنه لا يتنجس لطهام ق ميته فحينتان لا دُخـــل لهذه الجملة في بيان حكم الاكل والشرب قول فرش عليه ذهب بعض العُلماء الى التفريق في بول الغلامر والجاسية فقال يغسل بول الجابهية ويرش بول الغلامر واعتقداوا ان النجاسة في بول الجابية اشد واكثر من بول الغلام وهو مخالف للماية والقيآ واجيب إن معنى النصح العسل الخفيف يعنى لاحاجة في ان الته بول الغلام الى عسل شديد بل يزمل بغسل خفيف بخلاف بول الجابية فانه يحتاج الى غسل شديد وهذاكما قال صلى الله عليه وسلم حتيه ثمراقرصيه ثمر انضحيه بالماء فان المراد بالنضع هاه فأالغسل بالاتفاق ويحبئ النضح بمعنى السيلان ايضًا كما قال صلى الله عليه وسلم اني لاعرون مدينة ينضح البحر بجانبها يعنى يسيل بجانبها معان ومردفي مواية الحسن ان قال يغسل بول الجامية ويتتبع بول الغلام وعن سعيدين المسيب

انهقال الرش بالرش والصب بالصب والغرق في بول الغلامر والجاس ية باعتباس المنفذ فان منفذه فأوسيع يخرج مندالبول كثيرالرطوبات ويقع على الثوب في موضع كثير فلذا يحتاج الى شدة الغسل واما الغلام فمنفذ لاضيق يخرج مندالبول قليل الرطويات ويقع بعيدًا فلا حاجة الى غسل شديد قول باب في بول ما يؤكل لحد ذهب محد الى ان بول ما يوكل لحد طاهر نظراً الى الحديث لانه صلى الله علس وسلم شربهم للدواء فعلم اندخلال لاند لاشفاء في الحرام كماجاء في حديث اخرم ذهب ابوحنيفة والشافعي والجهور الي النجاسة و مستدله عرما مروى عند صلى الله عليه وسلواستنزهوا عن البول فإن عامة عذاب القبر مندولو كان البول طاهرا فمأ معنى التعذيب في القبر فهذا الحديث عامر شامل لبول ماكول اللحمر وغيرها وايضًا ماموى الترمذي انهصلي الله عليه وسلم مرعلي قبرين الاصريج في ان البول نجس فلما تعامضت الروايتان نرجع الى القياس ليد فع التعامض والقياس مرجّع لمدهب ابى حنيفتر لانه لا فرق في بول مأكول اللحروغيرها فلماكان بول غيرماكول اللحرنجسًا فكذالك بول ما يؤكل لحه وايضًا ما ذكرنا من حديث النهي استنزهواعن البول حديث قولي ومحمر فعلى قاعدة الاصول الترجيح المحمر لما فيدمن الاحتياط واجاب البعض بانه صلى الله عليه وسلم علم وحيابان شفاء همرفيه فلذاحكم بالشرب اوعلم النبي صلى الله عليه وسلم انهم كفاس في الحقيقة وان اسلمواظاهما كما وقح بعدبان استدواحكم لهم بالشرب قول حتى يسمع صوتا اويجد سيحاحاصلدان يتيقن بخروج الربيح بان يحصل اليقين بالشم اوالصوت اوبوجوه اخر فلا يرد انه اذالم يشعربان كأن الربح قليلا اويكون قوة الشامة ضعيفة اولمريسمح بإن كأن الرجل اصعر فينبغى ان لاينقض وضوء لا قول على من نام مضطجعاً حكم النقض بالنوم للامة لا لذاته صلى الله عليه وسلم كما جاءف مواية تنامرعيني ولاينامرقلبي قول باب الوضوء مماغيرت الناس ثبت برواية الباب ان الوضوء مما مست النام ضومي وثبت برواية اخلى ان الوضوء ليس بضرومكي مثل مواية جابرٌ قال خرج مرسول الله صلعم فدخل على امرأة الا فلما تعام ضت الرايات فالاصل عندابى منيفة أن يرفع التعاس ويطابق بينها حتى الامكان وان لمريكن فترجع احدابها على الاخراى ولدم حدالله تعالى ههنأ تقهيران الاول انهلا تعامض بين الروامات لان الامر بالوضوء ممّا مستدالنام للاستحباب لا للوجوب بقهينة صام فة عدم وهي فعل النبى عليه السلام خلاف قوله اويقال ان المواد من الوضوء المضمضة كماجاء انهصلي الله عليه وسلوشرب لبنا فمضمض وقال لهذاالوضوء مما مستدالنا ماويقال ان الوضوء والطهامة غير مترادفين كما قال اهل التحقيق اند ليست في العالم الفأظ متزادفة ولا لفظ مشترك بلكل لفظ مغاير معناه من معنى اللفظ الإخر فحينتك يقال ان في الحديث الامر بالوضوء مامسته الناملا للطهامة لان الوضوء عبامة عن الاضاءة والطهامة عبامة عن تطهير الاعضاء فأذا أكل مما مستدالنام فطهام ماقية تجوناالصلوة بهأوان لعيطهر مرة ثانية وامأ الوضوء فلعيبق ووجدنوال الاضاءة انهامن كرامات الله تعالى واندشغل باموى الدنيا وغفل من ذكرالله تعالى ولا يرد ان هذاا لقدى من اموى الدنيوية ضرومي فأنه لولمرياكل ولمريشرب يموت جائعا وفيه تهلكة النفس لانا نقول نعيم الاصركذالك لكنه لمأ لعريقنع على مأخلق الله تعالى للاكل والشرب وشغل بالطبخ وغيره فلذان الت عندالاضاءة وانواى الطهامة ولوحملت الاحاديث على التعامض فالجواب من جهة التعامض انداذا تعامضت الروايات فبالقياس ترجح فقلنا اولًا ان حديث الوضوء مما مستدالنام منسوخ كما قال الترمذي والقياس ايضًا يقتضى عدم الوضوء متما مستدالنا ملانام أينا ان الماء الحميم اذا يتوضا كبه فلا يقول احدان يجب الوضوء بالبامد فعلم ان لا تأثير للنام في نقض الوضو ثمرعمل الاصحاب بعدالنبي صلى الله عليه وسلم خلاف الحديث يدل على النسخ اوالتاويلات التي ذكرناها فان ايا بكر الصديق بهضى الله تعالى عنداكل خبزااولحمًا فصلى ولعربيوضاً حددثنا بدجابر وكذلك ابن مسعود وعلقمة اكلا الثريد فصلياً ولعربتوضا وكذالك موى ان عمربن الخطائ وعثمان وابن عرزوانسا واباطلحة والجابر وابن كعب كلهم اكلواالسخن الميتوضأوا وكل ذلك مذكوى في معانى الا ثام طالعه ان شئت بأعب الوضوء من لحوم الابل المراد من الوضوء الوضوء اللغوى يعنى غسل اليدين اى اغسلوا الايدى اذا أكلتم لحوم الابل لأن فيددسومة كثيرة وببقاء الدسومة على الايدى خوف الايذاءمن الفائرة وغيرها بخلاف لحوم الغنم فأن الدسومة فيه قليلة بأب الوضوء من مس الذكر مواية الباب وماجاء في ترك الوضو من مس الذكر متعام ضتان فان يحملا على التوافق فهواولي خصوصًا عندالامُّام بإن يقال ان الامر بالوضوء من مس الذكر للاستحياب بقرينة صأسم فةعن الوجوب وهي قول النبي عليدالسلامرهل هوالا بضعة منك اومضغة وقولدصلي الله عليه وسلم المرتلق بالجسد أوكما قال عليه السّلام وقول بعض الصّحابة ما ايالي مسست انفي او ذكري اويقال ان المراد مس الذكر الاستنجاء ولوحملاً على التعامن فرفعه يكون باقوال الصيُّحابة وهي تدل على عدم الوضوء من مس الذكر ثمر بعدا قوال الصيُّحابة يرجع الى القياس والقياس ايضًا يرجح منهب امامنا ابى حيفة لانه قال لومس الذكر بظهر اليداو بالذماع فلاينقض الوضوء فكذالك قلنا اذامس بالكف فلا ينقض ايضأوايضا قال ان مس الذكر بالفخذ فلا ينقض الوضوء والفخذ عورة فأذالم تكن مماسة العورة الذكرناقضة للوضوء فمماسة غيرالعومة بالطريق الاولى لاتكون ناقضة للوضوء قول ولا نعرف لابراهيم التيي سماعًا من عائشة قال شيخنا الديوبندى مدالله تعالى ظلدان الامام الترمذي لاثبات من هيدجرح في مواية ابراهيم وقال انه مرسل ولم يتوجه الى قاعدة الاصول فأن اهل الاصول قالوا ان مرسل الثقية معتبر بل مرسله منائد من مسندة عندنا وعندالشافعي مرسل

ضعيف وابرهيم ثقة حافظ عدل ضابط عنداهل الحديث مع انه جاء في مواية اخماى عن عائشة أنها قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم ليلتعن الغراش فالتمست فوقعت يدى على قدم سول الله صلى الله عليدوسلم وهي منصوبة فعلمت انه في الصلوة فعلم ان مس المرأة لاينقض الوضوء ولوكان ناقضا لتوضائسيدنا صلى الله عليه وسلم رجاء في مواية اخلى انها قالت كنت نائما وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح فاذا سجدا لنبي صلى الله عليه وسلم غزني فقبضت ٧جلي فلوكان مس المرأة ناقضاً للوضوء فكيت النبي صلى الله عليه وسلم غنها ومسها باليه لان الغمز في ظلمة البيوت لا يكون الاباليه ولا يصبح ان يستدل الشافعي بالية لامستع النساء لان اللمس بمعنى الجاع كما قال ابن عباس اينما ذكر في القران لفظ اللمس فهو بمعنى الجماع قول تاء فتوضا هذا الحناف مقيد بملاء الفعرلما ان حروج نفس القئ ليس بمفسد للوضوء بل المفسد في الحقيقد خرج النجاسة وهي إنها تخهج اذا قاء بملاء الغمروقال مالك والشافعيُّ لا وضوء في القيُّ والرعاف والحجة عليهما مأقال عليه السّلام الوضوء مسن كل دمرسائل وقوله صلى الله عليه وسلمرمن قاء اوبرعف في صلوته فليتوضا أوليان على صلوته مالمريتكلم وقول على حين عدالاحداث جملة اودسعة تملا الفرقول تمرة طيبة وماء طهوى الخلاف بين ابى حنيفة والشافع في جوان الوضوء وعدم بالنبيذالذى يجى ويسيل على الاعضاء مثل الماء واما اذااشتد فلا يجون وفاقا ذهب الطحاوى الى مذهب الشافعي وقال يجون نبيذالتمر واستدل بأن الحديث ضعيف فأن الراوى انكرموجوديته مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وآجيب بأن ليلة الجن وقعت مرام افيجون ان يكون عبدالله بن مسعورة مع النبي صلعم في ليلة دون ليلة ولوسلم انها كانت مرة واحدة فنقول معنى قول عبدالله انى لمراكن مع النبى صلى الله عليه وسلم يعنى في وقت خاص وهو تذكيرة للجنات ثمر بعد التذكير كنت معه قول سبح مرات اولهن بالتراب ذهب الجهوم وابوحنيفة والشافعي الى ان سوم الكلب نجس نجاسة شديدة وذهب مالك الى ان الماء الذى ولغ فيدالكلب ليس بنجس كما مرمن من هبد انه لايفرق بين القليل والكثير بل الاعتباء عندة لتغير الاوصاف وبولوغ الكلب لاتتغير الاوصاف لكن يحكم بغسل الاناء وانكان الماء طاهمًا لما انهجاء في الرواية حكم الغسل ولكن لا للنجاسة بل للنظافة ثعراختلفوا في كيفية الغسل فقال الاكثرون منهح الشافعي أن ماجاء في الرواية من السبع فهو للتحديد لا يجني اقل منه وقال ابوحنيفة " لا للتحديد بل للاستحباب والنظافة وحكم غسله مثل سأئرالنجاسات ولابي حنيفة " وجوه الاقل ان اباهريرةٌ موى الحديث وافتى بعدالنبي صلى الله عليه وسلم بالثلث وعمل عليه وفعل الراوى يكون بيأنا لحديثه ومواية الثاني اسم جاء في مرواية عبدالله بن مغفل ثماني مرات فلوكان السبع للتحديد كما قال الشافعيٌّ فما معنى الثمانية والثالث ان سوم الخنزر وغائطه وبول الكلب وسوى المحمسواء في النجاسة مع ان الشافعي يقول يطهر الاناء من غائط الخنزير والكلب بغسل ثلث مرات فياي وجه قال التطهير من سوى الكلب يكون بسبع مرات مع ان من قال ان السبع للتحديد قال ماجاء في الرواية من الغسل بالتزاب فهولزيادة النظافة لاحاجة اليه فهذا ايضا قرينة على ان السبع ليس لتحديدان لوكان للتحديد لعريصح قولهم ان النزاب لزيادة النظافة لان النزاب والسبع ومردا في جملة واحدة فيدخلان تحت حكم واحد ولم يجن التفريق بأن السبع ضروري دُون التزاب وقال بعض الشراح ان مواية السبع منسوخة ولولم بجل على النسخ فلاحرج فيدايضًا على مسلك الامامر لانه لا يقول ان السبع للتحديد فعلى مسلك قلناح ينئذا يضأ ان غسل سجل ثمانية مرات اوسبع مرات بالتراب اوغيرها لزيادة النظافة فلا حرج فعلى مذهب إلى حنيفة "لا الشكال في جميع الروايات من السبع والثمانية بل كلها محول على الاستحباب والشافعي لما قال ان السبع لِلتحديد واشكلت عليه مواية الثمانية اول بتاويلات ضعيفة منها ان الثمانية عباءة عن الدلك بالتراب قول واذ آ ولغت فيدالهرة غسل مرقق مذهب الجهوران سور الهرة طاهر ومذهب الامام ان سورها مكروة تعراختلف الاحناف في ان سوم ها مكروة تحريمًا اوتنزيهًا وجواب الامام للجهوم القائلين بالطهامة ما قال النبي صلى الله عليه وسلم الهرة سبع و المرادبيان الحكم وبقوله صلى الله عليه وسلم انها ليست بنجس انمأهي من الطوافين عليكم اوالطوافات لماسقطت النجاسة لعلة الطواف بقيت الكراهة والحق في اختلافهم ان سومها مكروة تنزيها وان قالوا بالكراهة تحريبا فااستدلوا على الكراهة التحريبية برواية الباب بل بطريق اخرقول مسح اعلى الخف واسفله اليه ذهب مالك والشافع قول وقال ابوحنيفةً بمسح اعلاة فقط لما قال على لوكان الدين برائي لكان اسفل الخف اولى بالمسح من اعلاة لكن م أيت النبي صلى الله عليه وسلم مسح على ظاهم خفيه ويمكن ان يكون الخطأ أ في مؤية الراوى الذي مروى فعل النبي صلعم لا قوله بأن وضع النبي صلى الله عليه وسلم يدي في جأنب الاسفل لتسوية الخف فزعم الراوي انه مسح على الاسفل ولومسح على الاعلى الاسفل كليهما فلايمنعه ابوحنيفة ايضًا لكن ينبغي ان لن يقتصرعلى الاسفل فقط لانه خلاف التوانز والمشهوم من الروايات في بأب المسح قول مسح على الجوم بين والنعلين يمكن انه مسح عليها في تهمانين بأن مسح على الجوم بين مرة وعلى النعلين مرة

عله وكلماتهانى مشكوة المصابيح فكذاعن عائشة قالت كنت انامربين يدى مسول الله صلعم ومجلاى فى قبلته فأذ ا سجد غمزنى فقبضت مجلى واذا قامر بسطتهما قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح ١٢ متفق عليه-

اخرى فحينتنا يقال ان مسح النعلين منسوخ وان كان في مان واحد فيقال ان النبي صلعم مسح على الجوم بين فقط لا النعلين وكان على النعلين صويرة في برؤية الراوي فإن نعلى العرب يكون تحت القدم فقط اوبقال اندخطا الراوي بأن فهم بتسوية النعلين مسح النعلين **قول مسح على العمامة** اجام احد وغيرة المسح على العمامة فقط وقال ابوحنيفة " ان مسح على العمامة فقط لايسقط الفر<sup>ض</sup> لما ومرد في القران المسح على الراس والحديث خبر واحد لا يعام ض الكثب معران قول جابرٌّ مس الشعر مخالف للحديث المذكوم فيقال في جواب الحديث يمكن إن بكون خطأ الراوي بإن نزعه تسوية العهامة مسح العهامة اومكن إن تكون هذة الواقعة قبل نزول الهائدة اونقال انه صلحه مسح على مقدا الناصية وسقط الفرض ثعر مسح على العمامة للاستيعاب وابوحنيفة لايمنع هذه الصويرة كما في الديرالمنتار قول اذاانغمس الجنب في الماء اجزأه وإن لعربة وضائطة اعندالشافعي لأن المضمضة والاستنشاق ليسا بفرض عنده في الغسل واما عندابي حنيفة فلم بيجزه لفرضيتها في الغسل لقوله تعالى فاطّهروا بصيغة السالغة فيجب ايصال المأء حتى الإمكان قولم آذاجاون الختأن الختأن وجب الغسل هذاحجة لنا على الشافعيُّ في وجوب الغسل بمجرد الادخال بدون الإنزال ومستدلد يعنى الماء من المأل محول على اول الاسلام كما قال ابي بن كعب انما كان الماء من الماء مخصة في اول الاسلام ثمرتهى عليه السلام عنها او نقول انه في الاحتلام كما قال ابن عباس انما الماء من الماء في الاحتلام قول فتنضح به ثوبك اي تغسل غسلا خفيفًا وا فقنا الشافعيُّ طهنا في تفسير النضح بالغسل الخفيف فعلى هٰذا ينبغي للشافعيُّ ان يفسرالنضح في بأب بول الغلام ايضًا بغسل خفيف كما قال ابوحنيفة عول وهوجنب ولايس ماء ومد في مرواية نضر من اندصلي الله عليه وسلم كان إذا ابهاد ان ينأمر وهوجنب إذا توضأً فبهذا القرينة قلنا في هذا المقام ان المراد من عدم مس الماء عدم الغسل ويبكن ان يكون المراد من عدم المس عاماً يعني لم يغسل ولم يتوضاء ونام فعلى هذا يقال ان المراد مندان النبي صلعم الاتكب خلاف عادته الشريفة احيانا مرة اومرتين تعليما لبيان الجوام قول عن عدى بن تابت عن ابيه عن جدة قال شيخنًا قيال اهل اصول الحديث ان العيامة المذكومة اينماوم د فمرجع ضهر ابيه وجده يكون واحدا فيكون في تلك العيامة مثلاً صرجع ضهرابه وجده عديا اى مروى عدى عن ابيه يعنى ثابت ومروى ثابت عن ابيه الذى هوجد عدى الافى عمروبن شعيب عن ابيه عن جده فأن مرجع الضهيرين فيهما مختلف فأن مرجع ضهير ابيه عرو ومرجع ضهيرجده شعيب الذي هو ابوعم و فالمعنى يعني مروى عروعن ابيه يعنى شعيب ومروى شعيب عن جدى الذي هوجدابي عرو قول مر وهواعجب الامرين اى الامر الاول الوضوء لكل صلوة والامرالثاني لعريذكر في الحديث وهوالغسل عندكل صلوة ووجه الغسل عندكل صلوة اوللصلوتين اماً نهيادة النظافة والطهامة وتقليل الدمر في الحال وتزكية النفس كما قالم الطحاوي فإن النظافة في أن تغسل عند كل صلوة وأن تصلى بالوضوء فقط بغير الغسل فيجزيها الاان الغسل عندكل صلوة احب واطهروا ما العلاج ببرودة الماء وبيحتمل ان يكون كلا الامرين مناحوظين للنبي صلى الله عليه وسلم وقت الامربالغسل كذا قال مدظلة والمستحاضة ان كانت مبتدأة تصلوخمسة عشر بومًا ثمرتدع الصلوة بعد ذلك اقل ما تحيض النساء وهوبوم وليلة عندالشافعيٌّ وعندنا ثلثة ايام ولياليها قولم حروسة اى خاب جية فانهم يوجبون قضاء صلوة ايام المحيض وهم قوم من الخواسج نسبة الى حروباء قرية من الكوفة كان مجعهم فيها وهم الخوامج الدين قتلهم على قول مقت كفريما انزل على محد الكفراما على الحقيقة ان استحل الوطي في هذه الحالة اومحول على التغليظ لما انهجاء في مرواية اخلى انه صلى الله عليه وسلم امران ينصدق فلوكان انتيان الحائض كفراً فكيف امراله بي صلعم بالتصدق فان الصدقة لا يجب على الكفام اومعناه كفردون كفركما قال البخاسي قول يتصدق بنصف دينا م ومرد في بعض الروامات نصعت دينام وفي بعضها ثلثي دينام وفي بعضها دينام قال متاظلة اختلف اهل العلم في هانه المسئلة فقال بعضهم الأمر للوجوب وقال امامنا ابوحنيفة " الامر للاستحياب لا للوجوب فعلى مناهبنا لا تعامض بين الروايات فأن التفويض إلى المتصدق إن شاء اعطى ديناس وإن شاء اعطى ثلث دنانير لما انهلا تقدير من جانب الشرع في هذا الباب كيف ولوكان التقديرمن الشأسء عليد السلام ضروبه يأفمأ معنى اندجأء في برواية متعددة مقداس متخالف لاعلى التعيين واستشكل على من قال ان الامر للوجوب فتأول في الروايات بان الامر بالتصدي بدينام فيما اذا اتى في اول حيض او وسطما ما اذا اتى في اخرى فينصف دينام قول عنعمام بن ياسران النبي صلعم امره ذهب بعض اهل العلم منهم الشافع الى ان التيم ضربة للوجه والبدين الى الكفين وخالفه فيه امامنا ابو حنيفة وقال بل التهم ضربتين الى المرفقين لابي حنيفة أن مواية عمام وان كانت صيحة لاشك في صحته الاان بعض الرايات معامضة لها كمافسن ابى داؤد فيها الامر الى المرفقين فتلك الروايات وان لم تكن في الصحة مثل مرواية عمام بن باسر الا انهام ويت بطرق متعددة والرواية اذا نقلت بطرق متعددة فتكون قابلًا للاستدلال فالعمل على تلك الروايات اولى لما فيه من الاحتياط بخلاف مواية عمام فانها خال عن الاحتياط وايضا التيم خليفة الوضوء وللخلف حكم الاصل وايضًا مواية عمامً مضطرب وم د في البعض انه مسح الى الابطين وف البعض انه مسح الى نصف

عه اى ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين ١٢ مص-

الناماع وفي البعض إن مسح ظهرالكف فقط لا الباطن وجمع الروام المتعامضة الوامادة في هذا الماب على مذهب إلى حنىف م التهم ضربتان ضربة للوجه وضربة للمدين الىالمرفقين غيرمتعذ الإدواية عمامً ليست مخالفة له لانه يقول ان كيفية نبمهم الوضوء كانت معلومة لدولمريكن يعلم كيفية تيممالغسل كماجاء في الحديث ان الفاءوق وعمارين باسرٌ كانا في سفر واحتذب فتمرغ عمام الخ فلماجاء اعندالنبي عليه السلام واستفتى اشام عليدالسلام اليها اعتصاماً وقال على السلام لعمام يكفيك هكذااي تيمرالوضوء الذي كان لك معلوماً قبل ولاحاجة الى التمرغ في التراب بان لا فرق بينها الا بالنية فلما اشام النبي صلى الله عليه وسلمرالي كيفية تتيم الوضوء على طريق الاختصار، والتعجيل فيلغ يد عليه السلام الي نصف الذي ١٥ من جانب ظهر الكف فين برأى اندعليد السلام مسح إلى نصف الذبراء بروى هذا ومن بروى اندمسح على ظهراليد فقط بروى ذلك على حسب مؤمته وفي الحقيقه لا تعاس بل كيفية التهيم هي التي كانت معلومة لهير قبل واماعماً م فاجتهد في كيفية تيم الجنأ فعلمه صلى الله عليه وسلم بانه لاحاجة الى التمرغ في التراب، وهذا معنى قوله ان عليه السلام امر بالتيم للوجه والكفين اى اشاب النبي صلى الله عليه وسلم على سبل الاختصاب بالوجه والكف لانه امر عليه السلام بهذا قول م اهر بقوا علب سجلامن المأءمن هب ابى حنيفة "ان الأسم تطهر باليس وياهم اق الماء عليها الا ان عنده تفصيل في ان الاسف ان كانت ذات مسامة فلا تطهر باهراق الماء مالحرتيس وان لعرتكن ذات مسامات بل كانت صلبة فتطهر باهراق الماء وظاهران مسجده عليدالسلام لوتكن ابهضدذات مسامات لكثرة اجتماع الناس ومرويه هوعلها وكانت صلبة فلذا امرياهراق الماءوف رواية ابى داؤد انه عليد السلام امران يحفى التزاب فعلى هذا اهماق الماء كان لزوال الرائحة الكرجة قول مرامَّني حبربل عليه السلام في لهذه المسئلة مذاهب مذهب الشافعيُّ وإلى بوسفٌّ ومحدٌّ حدَّ وقت الظهر الي كون ظل كل شيء مثله واما بعد المثل فلا يبقى وقت الظهر نظرا الى الحديث المذكوم في الباب وهو مرواية عن ابي حنيفة ايضًا واما ظاهر الرواية وهومذهب ابى حنيفة ان وقت الظهريقي الى كون ظل كل شيء مثليه ومأبعدة وقت العصوص واية اخلى عن ابي حنيقة من ان وقت الظهر الى الشل فقط ووقت العصرمن بعد الشلين وما بينها واسطة تعربعد ذلك اقول ان علم مسن م وابتد امامة جاريلُ إن وقت الظهر إلى المثل فقط كما قال الشافعيُّ وعلم من مروامات اخراي ان وقت الظهريبقي بعد المثل ايضًا منها مأقال النبي صلى الله عليه وسلم ابردوا بالظهر فأن شدة الحرّمن فيح جهنم والابراد لا يحصل الابعد المثل الماحد خصوصًا في العرب منها ما موى عن إبي ذيمان قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فاخرالظهر الي ان مأيناً فيُّ التلول ثمصلي فعلم من هٰذه الرواية بشرط الإنصاف إن وقت الظهرييقي بعد المثل إيضًا لما إن في التلول لا يرى الا إذا انتقل من اعلاة الى الاسفل وانتقاله من الاعلى الى الاسفل لا يكون الابعد مدة مديدة لما ان التلول تكون قاعدة عريضًا أومنها مأسوى اندصلي الله عليه وسلمرقال مثالكم كمثال من اخدا جبرا من الصبح الي نصف الهاسعلي قبراط ثم اخذاجيرا من نصف النهارعلى العصرعلى قبياط تم اخذاجيرا ثالثامن العصرالي المغريعلي قبراطين فغضب الرجيران الاولان على انه فابالنا علنا كثيرًا واعطمنا قليلاً وعل الثالث قليلا واعطى كثيرًا فهذا لايتأتى الا اذا اخذ وقت العصر من بعد المثلين والا فأن اخذ من بعد المثل فيزيد وقت العصر صنتُذعلي وقت الظهر من الزوال الى المثل وينقص من الصبح الى نصعت النهااس فقط كما هو معلوم بالمشاهدة فنظرالي هذه الاحاديث قال ابوحنيفة حيان وقت الظهرتيقي بعد المثل ايضًا ولذاقال بعض النأس ان حديث الامامة منسوخ وهذا هوالجواب المشهوم لكن قال الاستياذ معاظلة الأولى إن يأول بتأويل تجمع بدالزوايات التي بروبيت في معاهب إبي حنيفة " ويجع الاحاديث ولايبيتاج الىالتكلف فأقول وبالله التوفيق انؤلما نظرابو حنيفة ألى مواية الامامة فقال صلوة الظهرال الشل فلمأنظ بعد ذلك الى مأذكرنا من الروايات فقال يبقى الوقت الى الشلين ثعر بعد ذلك قال ينبغي للمستيقظ الحربص على الصلوة ان يصلى الظهر قبل الشل الواحد فبهذا اشتهران قال وقت الظهر لايبقى بعد المثل بل الوقت الذي هوبين المثلين واسطة ومأكان غرضه في الواقع هذا بل غرضه ان الصلوة قبل الشل اولي واعلى وان لـحريصل قسل الاقل لعامض فليصل قيل الشانف ولحصن الافضل هوالاول وابضًا العمل على الردايات التي ذكرنا في بداية العصرمن المثلين اولى لان ويداحتياطًا فان التقديم عن الوقت ليس لدمثل في الشرع بخلاف التأخير فأنه ان لم يؤديكون قضاء وايضًا الروايات المذكومة متأخرة عن مرواية الامامة وظاهران للمؤخر ترجعًا على المتقدم قول مان للصلوة اولاً واخراه لا احجة على الشافعيّ في انه قال وقت المغرب مقدام ثلث مركعات وكذا قوله قبل ان يغيب الشفق الخ وكذا قوله ان وقت المغرب حين يغيب حابب الشمس واخرها حين يغيب الشغق قول معنى الاسفار ان يضح ولاشك مناهب الشافعي أن التغليس افضل ومناهب امامنا ابي حنيفة "الافضل الاسفام وجمع الشافعي بين الروابات بان قال ان معنى الاسفام ان يكون الفجر واضحا لايشك في وجوده لاانه يؤخر الصلوة وطناالتأويل ليس بصحيح لان النبي صلحم قال اسفى واللفجى فأن اعظم للاجى والصلوة لا يجوزني وقت الشك فضلًا عن الاجم واول الطحاوي بتاويلات منها ان معنى قوله فتمر النساء متلففات بمر وطهن ما يعم فن من العلس الخ ما يعرفن في مسجه النبي عليه السلام والتاويل الثاني للجمع 'بين الرفه إيات الوائدة في الغلس والاسفاى يعني ان النبي صلعم

كان يشرع الصلوة في الغلس ويختمر في الاسفام قال مدخلةً كلا التأويلين خلاف الظاهريل الاولى إن يقال إن ما قال ابوحنيفة " الاسفاس افضل يعنى فيه فضيلة لغيرها وهوكثرة الجماعة لانه افضل في ذاته قولم يعلى على خلاف ماقال الشافع قال مدظله اعتراض ابي عيلمي على الشأفعيُّ ليس في محلدلان غرض الشافعيُّ ان الا فضليةً في اول الوقت الا اذاعاً من فحينتنا يؤخرون و العوام ض كثيرة مثل انتياب الاهل من البعيد، وغيرها لان الشافعيَّ قال بالتأخير لوجه الانتياب خاصة ففي قصة السفي وان لعر يكن الانتياب من البعيد لكنديمكن إن تكون وجه اخر موجب التأخير مثل عدامر وجود مكان وسيع يسع فيه جميع العسكر وبيملون فيه فلذا اخم عليه السلام الى الإبراد لان المكان الوسيع وان لعربكن موجود الكنداذا حصل البرود لا فحينتُذ يمكن ان يصلى بدون الظل **قول برحتي م أينا فيئ التلول** وفي بعض الروايات حتىٰ بدأ في التلول وفي بعضها حتى ساوي التلول وميا'ل الكل واحده وقال بعض من هو مراسخ في الحنفية بأن معنى سأوى في التلول هو إن ظل التلول صاب مسأو بالدفي الطيول والعرض مثلا لوكان التلول مقدام عشرة اذمع في الطول فصام ظلمكن لك في الامن ثوصلي النبي صلى الله عليه وسلم وهن اليس بسديدلانة يغضى الى اندصلي النبي صلحم قربيب الغهوب بل المعنى ما ذكرنا يعنى بدأ فيئ التلول في قاعدته و انفصل عند إلى الاسم قول والشمس في حجرتها اي صحن حجرتها وعلى هذا يكون الحديث مطابقاً لترجمة الباب وقال بعض من هـ راسخ في التقليد بأن معناه بلغ شعاع الشمس داخل حجرتها بأن كان لحجة عائشة بأب صغير الى جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل وقربت الى الغهوب فبلخ شعاعها داخل حجهتها من جانب الباب المقابل لها وظاهران طذه الحالة لاتتاثي الااذا قرب الشمس للغروب فلوصلي النبي صلى الله عليه وسلوحينئة لالأي الى خلاف ما في ترجمة الياب اي تعجيل العصر قول ماصلى النبي صلى الله عليه وسلم لوقتها الاخرمرتين استشكل بقصة امامة جبرسُل وتعليم الاعران اوقات الصلة واجيب بأن معناه اندَّ صلى الله عليه وسلم ما صلى باختيام ه وبغير عذم في اخرالوقت وما وقع في قصة امامة جبرتيل وتعليم الاعمابي فهوللضرق بوجه التعليم والتعلم وقبل في الجواب بأن عائشة لمرتكن عالمة بقصة جديثل لوقوعها قبل ولادتها لكن مثل هذا التاويل ليس لم مجال في كل موضع فانه لا يمكن ان يقال ان عائشة الم تكن عالمة بقصة تعليم الاعسر إلى وقضاء الصلوت المتعددة يومرالخندق وجمع الصلوتين في السفر بتأخير الاولى وتقدير الأخرمع سفرها مع النبي صلى الله عليه وسلمر فالاولى ان يقال ان غرض عائشة بيان عادة النبي صلى الله عليه وسلمريعني انه صلى الله عليه وسلم كانت عادته الشريفة بأن كان يصلى الصلوة مهما امكن في اول الوقت وما وقع خلاف عادته الستمرة من المواضع المناكوم ة فهو شأذ ولايثبت به خلاف العادة اذوقع للضرومة قال متاظله إن الاحاديث الواردة في مواقبت الصلوة متخالفة متعاسم ضة تثبت من بعضها افضلية اول الوقت ومن بعضها اخرالوقت كما في مواية الاسفام والا براد فلذا الابد من التاويل للجمع بين الروامات فيقال ان الافضلية في اول الوقت وما وقع خلاف فهو مخصُوص اويقال ان المراد من اول الوقت وقت المستحب لا اول الجزء من الوقت اويقال ان وجوه الافضلية كثيرة فنظرا الى بعض الوجوه تثبت فضيلة اول الوقت مثل تطومل القنوت والقيامر في طاعة الله تعالى وامتثال امره تعالى بمجرد الوجوب بدون التاخير ونظرا الى بعض الوجود تثبت فضيلة أخرالوقت مثل تكثير الجماعة وغيرها والترخيح في وجوه الافضلية من شأن المجتهد وشأن المقلد ان يتبع امامه ومقتداه فقط قولم <u>لابي ذيرامراء يكونون بعدى علم من هذه الاحاديث ان ترك الوقت المستحب لاحراز فضل الجاعة لا يجوز قول م فليصلها اذا</u> خكرها وجاء في مواية البخامي والمسلمّ إن النبي صلعم نهي عن الصلوة في الاوقات الثلثة فلما تعام ضت الرفايات فالترجيح لرواية النهي لكونها محرما وللمحرمر ترجيح على المبيح وان حديث النهي قوى من مرواية الاجانزة فالحاصل ان الشأ فعير ص عصص واستثنى من حديث النبي الناسي والمستيقظ من منامداذا ذكرالصلوة وابوحنيفة تخصص هذه الاحاديث بحديث النهى وقال الشافعيُّ لا تتجويز الصلوة في هذه الاوقات المكروهة الالهذين الرجلين وقال ابوحنيفة من نامرعن صلوت او نسها فليصلها في اي وقت ذكرها الا في هذه الاوقات المكروهة قول رواما اصحابنا فذهبوا الى قول على لا يصح ان يستدل الشافع بقول على لان معناه فليصل اذا ذكرها في وقت الصلوة الفائتة او في عين وقتها فإن استيقظ في وقتها فليؤدها والا فليقضها **قول مماكلات اصلى العصر**حتي تغرب الشمس الترتيب بين الفائتة والوقتية واجب عندابي حنيفة مالع يؤد الى الكثرة اعنم ست صلوت وعند الشافعيُّ مستحب وهانا الحديث حجة عليه وبلذاالحديث يثبت وجوب الترتيب لان عند الشافعيُّ وقيه ت المغرب منحصرفي ثلث مكعات اوخس مكعات فلماكان وقت المغرب ضيقا مقدام ثلث مكعات فكيف صلى النبي صلى الله عليه وسلم الهبع تمكعات العصر قبل المغرب لان التزتيب مستحب ولفعل الاستحباب لا يجون الرتكاب المكروة التنزيجي فضلاً عن التحريبي وفي تغويت وقت المغرب كراهة تحريمية بل نمائد عنها لانه اذجاء تعاس الاستحباب والكراهة التنزهية فترك الاستحباب اولا لئلايقع في الكراهة وطهذا مسلوعندالشافعيّ ايضًا فلوكان الترتيب مستحبا فلولو بترك النبي صلى الله عليه وسلم الامرالمستجب في مقابلة الحمام عنى تغويت وقت الصلوة وعندابي حنيفة الاضرى فبدلان الترتيب كان ضرّريا بعب مرمسقطه يعنى الكثرة اوتغويت الوقبية كوسعة المغرب عنده الى الشفق قول وصلوة الوسطى صلوة العصرهذا هومذهب

ابى حنيفة "لوى ودالنصوص الصريحة فيها قول عن ابن عباس ماصلى م سُول الله صلعم الركعتين بعد العصر وي وي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم ما دخل عليها بعد العصر الاصلى م كعتين لا تعامض بين الروايات لان ابن عباس بين حال نصاء به البيت وأمرالمؤمنين تبين حال داخل البيت والجواب عن حديث عائنة ان حديث النهى قولى وهذا فعلى والترجيح للقول على الفعل وقال بعض اهل العلم في التأويل بأن النهي من الصلوة بعد العصر وان كان صحيحًا لكن من عادة مرسول الله صلى الله علي وسلم انه لمريكن يترك العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النهى بعد العصر عن النوافل والتي صلى الله عليه وسلم هي ما فأت بعدالظهر من السنة وكلا الجوابين مخدوش اماا لاول فلاندلوكان الامركباذكروا لمايترك النبي صلى الله عليهُ سلم مكعتين بعد طلوء الشمس لانه قضى مركعتي الفجر بعد طلوء الشمس في ليلة التعربين وٓاما الثاني فاندوان سلم اندصلعم قضي مأ فأته بعد الظهرلكن قضاءالسنة والنفل مكون نفلا والنفل بعد العصر منوع سواء كان قضاء اواداء فالاولى ان يقال انه صلى الله عليه وسلم كان من خصوصيانه الصلوة بعد العصر ولا تجويز لغيره من الناس والبداهة تدل على انها من خصوصياته صلى الله عليه وسلم لانها لولم تكن من خصوصيات صلى الله عليه وسلم لما تزجر عمرٌ الناس على الصلوة بعدالعصر وقد نقل عندانه كان يضرب باللاة على الصلاة بعد العصر قول بين كل اذانين صلوة لبن شأء يستحب النوافل بين الاذانين الا في المغرب لانه يستلزم تاخير المغرب و هو مكروه ولوصلي قبل المغرب من غبر التزام وتأخير الصلوة فلاحرج لكن لعرينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انهصل قبل المغرب قول ومن ادرك مركعة من الصبح فقداد مرك الصبح ذهب الامام الشافعي الى هذا الحديث وحمله في حق الناسي والنائم واستثنها من برواية النهي عن الصلوة في الاوقات المكروهة هكذا واخذامامنا ابوحنيفة "بحديث النهي لترجعه بكونه محهما وجوابه عن هذا الحديث بأن يقال لما تعامضت الروايات فترجع الى القياس والقياس يرجح حديث النهى في الصبح لا العصركما ذكره شاسح الوقاية اويقال ان هذا الحديث في حق الصبى اذا بلغ والكافر اذا اسلم والحائض والنفساء اذا طهرتا في وقت الطلوع اوالغروب فيجب عليهم قضاء صلوة هذا الوقت لمأ انهم ادىكوا الجنء الاخيرالذي هوموجب الصلوة اويقال ان معنى من ادبرك صلوة قبل الغروب والطلوء فقد ادبرك الصلوة اى ثواب الصلوة مطلقاً واما اداء الصلوة الكاملة في هذا الوقت المكروة فلا يحث عنه في الحديث بل يجب عليه إن يؤدى الصلاة كيون ما امكن في الوقت الضيق تعريقضيها في وقت اخسر الاحتران الكمال كماس وي عن إبي بوست أن كان مع شيخه ابي حنيفة في السفي ولعربيجد اول وقت صلوة الفجر لعاس وكانت. الشمس كادي ان تطلع فقدم ابوحنيفة " ابايوسف وصائر لابي يوسف تلميذه مقتديابه فصلي ابويوسف مكعتي الفجرمن غير برعامة تعديل الامركان واقامة الحدود وبرعاية الادب والسنن والواجبات بل ادى الفرائض فقط على سبيل التعجيل مخافة طلوع الشمس في الصلوة ثعران ابا حنيفة ما عاد الصلوة بنية النفل في وقت اخرلترك الواجيات والسنن وغيرها من الأداب الا انه لعرية لك هيئتها إيضًا ابتغاءً للثواب ومن لهمنا قال ابوحنيغة صاب يعقوبنا فقيها قول جمع مسول الله صلى الله علي وسلم بإن الظهر والعصر والمغهب والعشاء من غيرخوف ولامط وفي بعض الروايات بلا مرض فيدللفقهاء فريقان قال بعضهم منهم ابوحنيفة ملا يجونها لجمع الحقيقي بعناس وبغير عنس الافي الموضعين من الحج وقال بعضهم الجمع بعناس جائز تماختلفوا في سبب الجمّع فقال الشافعيّ المرض والسفي وقال مالكّ المرض فقط الحاصل اندلا يقول احد بالجمع بغيرعذم فهذاالحديث امامتروك بالاجماع كما قال الترمدي اويحمل على الجمع الصورى كما قال الامام البخاسي وقال الترمدي فى عتاب العلل في صحيصة كل حديث ادخلته في كتابي هذا فهو معمول به لاحد من اهل العلم لامحالة الاالحديثين فأنهما متزوكات اجماعًامع قوة سندهما وصحتهما الاول ما ذكر والثاني حديث القتل وهو مأقال برسول الله صلحوفي حق شأبرب الخمر فأت عاد في الرابعة فأقتلوه فعلم مندان الحديث الصحيج القوى قدية لثي بوجه وبعمل على الضعيف لا ان وجوه الترجيح منحصرة في القوة والصحة قولم اولاتبعثون سجلاينادي بالصلوة اي يقول في السوق والسكك الصلوة جامعة وحاضرة وغيرذلك قولم فقال سول الله صلى الله عليه وسلم قعرفناد بالصلوة هذه العياسة تحتمل معنيين احدهما انه اذا اتفقوا على مأى عرُّفقال النبى صلى الله عليه وسلم قم يابلال وناد في السوق والسكك الصلوة جامعة بصوت انهاى وامعد وثانيهما ان يراد بالنهاء بالصلوة الاذان يعنى مااى بعده هذه المشومة عبد الله بن مريد بن عبد مرب كيفية الاذان في الرؤيا فقص على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلعم قمر ما بلال فنأد بالصلوة اي بالاذان؛ قول ماب مأجاء ان الاقامَّة مثنى مثنى الاختلاف بين

عله وقال شيخنا مولاناانوم شأة سلمه ان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخمينيات بأن الام ضكروي ولكل شخص باعتباد الطلوع والغروب فرق كمابين في الهيئة فإذا صلى مركعة احدامثلا في مسجد فقال شخص لا تصل الركعة الاخرى بطلوع الشمس وفي ظن المصلى اندلو يطلع فقال مرسول الله صلى الله عليه وسلو فليبن الركعة الإخراى عليها وليصل ومن ادم ك مركعة قبل الغروب فقد ادم ك العصر وعلى هذا من ادم ك مركعة قبل الطلوع فقد الإم ك الصبح والله اعلم ١٠٠

عنه وقال شيخنا الشأة مدخله يكن معنى حديث إلى محذوم قي ترجيع الاذان وايتأم الاقامة الترجيع في النفس في الاذان والابتأر

ابى حنيفة والشافعي انديقول بالترجيع في الاذان وهيوينكروان ديقول الاقامة فراذي فراذي وهويقول هي مثل الاذان في الاولوبية وعدمها لا في نفس الجوان فأن عندابي حنيفة الأولى بدون التزجيع ومع تكرا مالاقامة وعندالشا فعيَّ الاول التزجيع والافرادين الاقامة فتمسك ابوحنيفة من هذا الياب بما هوالاصل والاساس في فصة الاذان يعنى منامرعبدالله بن نايد بن عبد مته فأنه لعرينقل فيه الترجيع ولا افراد كلمات الاقامة فالعمل على حديث عبدالله اصح واولي من حديث إبي محذوى ة لان الحال اليه أكشف بالنسبة الى إبي محدّومةٌ وايضًا لا ترجيع في إذان بلالٌ ولوفرضنا أن بلاكٌ كان يرجع في الاذان ثم ترك الترجيع فنقول لمألم بأمرة النبى صلى الله عليه وسلم بالترجيع على تقدير الترك فترك الترجيع عندكم وعدم امر النبي صلى الله عليه وسلم ب ل على ما قال إمامنا ابوحنيفة واماحديث إلى محدومة فجواب ان النبي صلى الله عليه وسلم ما امره بالترجيع بل فهم الترجيع من تكرام كلمات الاذان عليه للتعليم والقصة ان مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم إذن يومًا في السفر فتسخى الصبيان بالاذان وكان منهم ابومحدومة وكان اليوم كافرا وكان انداى صوتا فلما تسخ بالاذان بلغت صوته النبي صلى الله عليه وسلم فامرالنبي صلى الله عليه وسلم ان يحضر فلما جاء بمجلس النبي صلى الله عليه وسلم امرة النبي صلى الله عليه وسلم بان قل الله أكبر الله أكبر فقال ثعرقال عليه السلامرقل اشهدان لا اله الاالله فقال بصوت خفي لما ان ابا محذورة كان مشركًا والمشركون لا يعترفون بوحدانية الله تعالى بل يقولون هو اكبرالالهة تعرقال عليه السلام قل اشهدان محمدا مسول الله فقال بصوت خفي لان المشركين لا يعترفون برسالته عليه السلام وهو منهم فهدمه النبي صلى الله عليه وسلم وقال قل بصوت انذى فكرم عليه الشهادتين تعطمه عليه السلام يقية كلمات الاذان فهداه الله وشرف بالاسلام فقال للنبي صلى الله عليه وسلويا مسول الله فوضني هاناالامر فقال عليدالسلامر اذهب الى مكة وكن فيها مؤذنا انتهلي ففهمر ابو محدة ومهة صن لهدة القصة الترجيع مع انه لا يقضيه الذهن السليم والفهم المستقيم وايضا الخلاف بينناويين الشافعيّ في اذان الصلوة وظأهم ان اذان إبي محذورة مأكان للصلوة بل إذان الصلوة قلكان إذن تعربعه ذلك وقعت هذه القصة ونحن ايضًا نقول ان برحلا لو بذكرالله من الصبح إلى العشاء ومن العشاء إلى الصيح وبيكبرا مله ويشهد بالشها دتين مراس ابل الافا فلاباس فيدبل هواحب واولى وايضًا ابو محذومًّا ة كان مشركًا في تلك الإيام والكلام في المسلمين فأن ابا محدّ ومرة اسلم بعد تعليم الاذان فقال بعضهم التثويب ان يقول ف اذان الفجرالصلوة خيرمن النومر وقال اسلحق للتثويب معنى اخرولا تخالف في هذين القولين لان من قال التثويب هوالصلوة خيرمن النوم فمراده التثويب المسنون وهوجائز بلاميب ومن يقول بين الاذان والاقامة فمراده المحدث والمدعة وهوليس بجائزاتفاقا فتدبر قول ماجاء في الاذان بالليل غرض الترمني من ههنا اثبات من هبديعني يجون اذان الصبح بالليل واستدل بحديث سألع عن ابيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان البلال يوذن بليل الا وكان برواية حماد بن سلمة موافقاً لمذهب ابي حنيفة وضعفه بان غيرمحفوظ وكان الرعمر موافقا لمذهب الامام فضعفه بانه منقطع تعربعد ذلك ضعف حديث حادين سلمة من جهة المعنى بقوله لعربكن لهذا الحديث معنى لكن مذهب إلى حنيفة كالشمس بين النجوم موافق بالرواية والدراية والقياس ولا بحتاج فيدالي توك الحديث ويجمع جميع المزايات فقال برئيس المحدثين اما مذهب الترمذي فلايثبت من هذا الحديث اصلا الى يوم القيمة فأن الخلاف بين الشافعيُّ وإبى حنيفة في ان اذان الليل هل يكفي لصلوة الصبح امر لابد من الاعادة فقال الشافعيُّ يكفي اذان الليل ولاضرومة الى الاعادة والظاهران هذا المذهب لايثبت من هذا الحديث اى من حديث سألمُّ لان اذان بلال لعريكن في الليل لصلوة الصبح كيف ولوكان لصلوة الصبح فأي ضرورة الى تأذين ابن أم مكتومٌ بعد الصبح فأن تكرابر الاذان في الوقت محدث شنيع فعلم من قرينة تاذين ابن أمّ مكتومٌ بعد الصبح ان اذان بلال لعربكن لصلوة وايضًا جاء في موايات اخهى ان اذان بلالٌ ليرجع قائمكم ولينتبه نآئمكم فها فا صريح في ان اذان بلال لمريكن للصلوة وايضًا لوكان اذان الصبح مشروعيًا في الليل فبأي وجداذا سئل سفيان بن سعيدعن الاذان قبل الفجرة أل لاحتى ينفجر الفجر وبأى وجداذا سمع علقمة مؤذنا في طريق مكة يؤذن قبل ادباس الليل قال اما هذا فقد تعالف عليه السلام فجييع هاذا يدل على أن الاذان قبل الصبح ليس بمشروع وان اذان بلال لمريكن للصلوة بل لينتبدالنائم ويرجع القائم اما مناهب إلى حنيفة فموافق للقياس والراايات اما القياس فلان الشافعيُّ وغيرهم اتفقوا على انه لا يجون تأذين الصلوة قبل او انها في المغرب والعصر والعشاء والظهر الا انهم اختلفوا في الصبح فقط وجوزواقيل الصبح وابوحنيفة ميتسم على اخواته بأن لا يجون فيه ايضًا واما الروايات فما ذكرنا من انكام الصحابة عسلى التاذين قبل الفجر وبيانه علبه السلامر ان اذان بلال لينتبه نائمكم لا للصلوة فعلى من هب ابي حنيفة لاتعام ضبين الروايات وآماتضعيف الترمذي حديث حماد من جهة المعاني بقوله لحريكن لهذا الحديث معنى لايصح لان معنى حديث حماد واضح وليس بمعامض لقوله عليه السلام كما قال الترمذي بل قصته انه كان يؤذن في الصبح في نهمأنه عليه السلام اذانان اذان قبل

<sup>(</sup>بقيصفي ١٦٧) في النفس في الاقامند بعني يوذن ويشهد في نفس ثم يشهد في نفس اخلى ويقيم ويشهد الشهادتين الاوليين في نفس ويشهب و الشهادتين الرخميين في نفس ١٢ تزجيع ناوج شفعه مرادون وتر فرد طأف مرادون ١٢ ١٢

الصبح لينتيه النائم وليرجع القائم واذان يعد الصبح للصلوة والمؤذن كان بلاكة وابن مكتومٌ اعلى فكان بلال يؤذن قبل الصبح و الاعلى بعد الصبح ولهذا قال عليه السلامران بلاً كا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينأدى ابن امرمكتوَّمٌ وبقي الامرعليه الى مدة ثمرعكس الترتيب بأن الاعلى كأن يؤذن قبل الصبح لينتبدالنائم وليرجع القائمروكان بلال يؤذن بعد الصبح للصلوة فغي هاذهالمة اخطأ بلا لُّ يومَّا عن وقته واذن قبل الصبح خطأ فقال عليه السلام يا بلالٌ نا دان العبد نام لئلا يقع الناس من اذانك في الخبط وانظنون ان الصبح قديدت فعلى هٰذا لاحاجة الى قول الترمذيُّ بأنه لحريكن لهٰذا الحديث معنى ومأ قال الترمذيُّ ان اثرعمُّ أ منقطع لايصح الاحتجاج ببر فليس بصحيح لان الشافعي هم بهايستدل بمنقطعات نافع فياي وجدالقاه طهناعن النظراونقول ان يجويزاذان الصبح قبل الفجر لكنه للشأمع عليه السلامر لالنا فأن الشأمع صلى الله عليه وسلم يجويزان يخصص امرًا فلمأ قبأل مەظلەللى ھەناسال عنەبعضالطلىتە بانەء علىرمن جىيىع ما ذكرتىران اذان بلاڭ لىرىكن للفرىينىة بل لتھ جەدالنوافل فغي نه مانناها اهل يجون التاذين للنوافل امرلا فقال الاستاذ بعد بسط المقامر بأن كلا من الائمة والمجتهدين يرغب الى ان يعل بالحديث ولايخالفداصلا لكن الروايات اذا تعاسمت ولايمكن العمل على الجميع فيسلك كل واحد مسلكه وَلِكُلِّ وِجْهَةٌ هُوَمُولَيْهَا فسلك الامام المالك أنه اذا تعامضت الروايات يرجح قول اهل الهدينة لانه منهم والشافعي يرجح قول اهل مكة لانه منهمر ومسلك احمدبن حنبل انه يساوي ويقول ان عمل على هذا فيجوز وان عمل على ذلك فيجوز ايضاً ومسلك مئيس المجتهدين النعمان الكوفي الى حنيفة من محمدالله تعالى شاندان بالاحظ القواعدا الكلية والضوابط الشربية فها هو موافق للقواعدا الكلية الشرعبة فيرجحه على ماليس كذلك فنظرا بوحنيغة "الى القواعدا لكلية الشرعية. بإنه لمركن التأذين جائزا للصلوة الواجبة مثل العيدين و المستونة مثل الكسوف فالاولى ان لا يكون التأذين في الصّلوّة النافلة جائزا قول ملايبدل القول لدى وان لك بهذاالخمس خسين له معنيان احدهما ان يقال ان ما كان في على ان لك ثواب خبسين صلوة فهو لايبدل بل لك ثواب خبسين صلوات وان نقصت تعداد الصلوت من الخمسين الى الخمسة اويقال مأيبدل القول لدى لانه كان في على ان الفرض عليك عمسة صلوة في يومروليلة لكندكان في علمي ان افرض عليك خمسين صلوة اولاً ثمرانك تشفع لا متك فبقي خمس صلوات على ماكان في علمي من اول الامسو قول كفاس ات لمابينهن ماليريغش الكبائر من هب المعتزلة ان الاجتناب عن الكبائر شرط لغفران الصغائر ودليلهم قول تعالى ان تجتنبوا كيائرما تنهون عندنكف عنكم سيأتكم الخ وطناالحديث يشيرالي مذهب اهل السنة والجماعة ان غفران الصغائرليس مشروط باجتناب الكبائوبل غفران الصغائر بالطاعات وغفران الكيائو بالتوية ثمإختلف اهل السنة في ما بينهمر في ان الكبائرهل يغفر بالطاعآ امرلا والجواب عن الحديث بأنه ليس معنى الحديث كما تاعمتم من تعليق غفران الصغائر على اجتناب الكبائر بل معنا لاان اجتنب عن الكيائز يغفر جميع مأيين الجمعتين من الصغائر وان لعريجتنب عن الكيائز فلا نقول انديغفر جميع الصغائز بل يزجو غفران البعض وان شاءالله تعالى يغفي جميعًا انهُ غفوى رحيم قول بسبع وعشرين دىجة وفي مواينة بنحس وعشرين دم جة فلاتعام ض بين الرايتين كماقال اهل الاصول لا تغامض في اختلاف العدد لوجود الاقل في الاكثر اويقال ان التفاوت باعتبام تفاوت حال المُصَلِين فللبعض خمس وعشوي وللبعض سبح وعشرمين وللبعض مائه على سبح وعشرين هداعل تقديرات يقال ات العدوديس التحديد قول القد همسان امرفتيتي ان يجمع حزم الحطب علم من هذا الحديث ثلثة قواعد الاول تأكيد الجماعة ولهذا قال الاحناف بتأكيدها وبسنتها قرسًا من الواجب بل بوجوبها عندالبعض الثاني كراهة الجماعة الثانية فأن الجاعة الثانية لوكانت مشروعة لماشددالنبي صلى الله عليه وسلعرفي اول الجماعة التالث ان توك الامر العظيم مثل الجماعة لمصلحة المسلمين جائز لما ان النبي صلى الله عليه وسلم قصدعلى ترك الجماعة وان لم يترك قول م فأذا هو برجلين في اخرى القوم لم يصلياً ذهب الشافعيّ الى هذا الحديث وجون اعادة الصلوت بعداداء الصلوة وحده بالامام وآما ابوحنيفة فنظرالي قاعدة كلية يعنى النهى عن الصلوة بعد العصر والفجر فلم يجوم فيهما ومأجاء في داى قطنى عن ابن عيٌّ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذاصلت في اهلك ثعراد مكت الصلوة فصلها الا العصر والمغرب يؤيده ووجوه تزجيح مناهب امامنا من حيث الرواية قدمرت مرايما قولًم ماحاء في الجماعة في المسجدة معدمل فيد صرة للجماعة الثانية ثلث صوى الأول بالاذان والاقامة وهو مكروة تحريبًا بالاتفاق و الثاني بلا اذان وبلا اقامة وهومكروه تنزها وآلثالثان يصلى فراذى فراذى وهو اولى كما نقل في الغنية انهُ سئل ابوحنيفة عن بهجل يصلي في مسجد قد صلى فيه صرة بالجماعة فقال في الجواب يصلى فردا فردا فان قيل في هذا الحديث اشاءة الىجوازالجاعة الثانية بدون الكراهة لمأ اندعليه السلام امروقال من يتجمعلي هذا قلنا اندَ عليه السلام امرةَ لبيأن الجوان وان كانت مكرُّهة تنزيها اوان هذه القصد خام جة عما نحن فيه فان كلامنافي اقتداء المفترض خلف المفترض بالجماعة الثانية وفي هذه القصة إقتداءالمتنفل خلف المفترض وهوحا تزعندابي حنيفة الافي الفجر والعصروا لمغرب وتحقيق لهذلا المسأكة على وجدالتفصيل فى الرسالة التى صنفها مولانا مرشيد احمد صاحب الكنكوهي غفرالله له ان شئت فاس جع اليها قول مر اوليخالفن الله بين وجوهكم اما في الدنيا بالمسخ واما في الاخرة واما كناية عن التخالف في القلوب كما ورد في برواية اخرى اوليخالفن الله بين قلوبكم تغليط الاحتمال الاول بأن المسخ معفومن امة محمد مسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بسديد لان العفو هو المسخ الكلى كما كأن

فى الامر الماضية واما الجزئ فليس بمنوع قول واياكروهيشات الاسواق يعنى فى المساجد اومعناه واياكر والمشى الى الاسواق بغير الضروسة قول مناء معناه بالفاسية كفش دون يعني ماكان خالديفعل فعل الحداء الاائد نسب اليدلجلوسدعند الحداء قول ريؤم القوم اقرأهم بكتاب الله تعالى لهذا الحديث بظاهره مخالف بمذهب إلى حنيفة واجاب عندصاحب الهداية فليطالعه وقال مد ظله معنى الاقرأ ان يكون عالما بتفاصيل القران وباحكامه وماهراً بوجوبه وفرائضه وواقفًا باوامرة ونواهيه ومن هو لهذا شأنه فهوعالمرلامحالة فثبت احقية تقديع العالم ولبيس معناه ان يكون حافظا لالفاظ القمان فقط من غيرفهم المعنى كمافي زماننا كيف وقد نقل ان اميرالمؤمنين عموبن الخطاب كان حفظ سويرة البقرة في سنين ولوكان الحفظ عبايرة عما في نزماننا فاي حاجة الى سنين قول بوليصل كيف شاء هذه الجملة وقعت بصورة الضابطة للامام والمنفرد يعنى اذا كان امامًا فليخفف وان كان وحدة فليصل كيف شأء بتطويل القراءة اوبتخفيفها وليس معناه انديصلي كيف شاء في الاوقات المكروهة والمنهى عنها وغير ذلك والشافئ موافق لابي حنيفة من هذاالقدر والتعجب على انه يخالفنا في موضع اخراما قال النبي صلى الله عليه وسلم لخدام الكعية لاتمنعوا احداطاف بهناالبيت وصلى في اي وقت شاء فالشافعيّ يستنبط من طناالقول جوانوا لصلوة بمكة في الاوقات المكروهة والحال ان هٰذا القول ايضًا و٧ د في ضوابط عدام الكعبة بل معناه انتم لا تمنعوا من طاف وصلي في اي وقت شاء بعدا خراج الاوقات المكروهة لحديث وبردبها فمعنى قوله عليه السلام فليصل كيف شاء يعني بعد اخراج الاوقات المكروهة فليصل كيف شاء قول الصلوة لبن لم يقرأ بفاتحة الكتاب الاختلاف بين إي حنيفة والشافعيّ في المسئلة بين الاول ان الفاتحة قراءتها فريضة اوسنة اوواجب فقال ابوحنيفة بوجوبها والشافعيُّ بفرضيتها نظرال الحديث وقال ابوحنيفة "الحديث من اخبا الاحاد وبمثلملا يزاد على الكتاب الشريف والثاني في ان قراءتها واجب على الكل اعمر من ان يكون امامًا ومامومًا اومنفردًا فقال الشافع بالعموم و اوجب قراءتها على المقتدى نظرًا الى كلمة من في الحديث لانهاعامة شاملة للامامر والمامومر وخص سيدنا ابوحنيفة المقتدى نظراالي القرائن والنصوص والوعييد منها وبرد في قول ، تعالى إِذَا قُدِئَ الْقُرْانُ فَاسْتَكِعُوْالَ وَأَنْصِتُوْاا لا كما قال الشافعيُّ إن الأبت وبردت في القراءة خلف الامام ونسخت بعد ما كأنت جائزة وهذا الاجح الاقوال وقيل وبردت في الخطبة وقيل في غيرها لكن الراجح مأذكرناه ومنهاما قال عليه السلامرمن صلى مكعة لعريقها فيها بام القران فلعيصل الاان يكون ومراء الامام ومنهاما قسال ابن مسعُود م ايت الهاي يقسر أخلف الامام سان في في سراياً فجميع ما ذكرنا مدل على خصوصية المقتدى من الحديث وايضًا ومد في مواية الى سعيَّدلاصلوة لمن لحريقها ويفاتحة وسوسة معها والحال ان الشافعي لايقول بفهضية ضمالسوسة بل يقول باستحبابها وحل دخول كلمة لاعلى قول وسويرة معها لنفي الكمال فماهو وجدالشافع في عدام فرضية ضع السويرة فهو دليلنا في عدام فرضية الفاتحة وقال ابو حنيفة "إن الفاتحة واجية قراءتها فلما دخل كلمة لاعلى نفي الكمال بترك السنة اي كما قال الشافعيّ فالاولى إن تدخل لالنفي الكمال بترك الواجب كما قال ابوحنيفة وايضاً ومرد في مواية اخلى انه صلى الله عليه وسلم قال من لم يقرا ، بفاتحة الكتاب فصلاته خداج خداج غيرتمام فهذاالحديث صريح في ان ترك الفاتحة موجب لنقص الصلوة لا لعدم اداعها وابوحنيفة ايضاً ان ترك الفاتحة موجب لنقصان الصلوة لمأانها واجبت عندنا ومخلصة من هذا الحديث ان قراءة الامامر قراءة المقتدى فلايصدق في حق المامق ان صلوته خداج غير تمامر لأن المقتدى قام ى حكما فالحاصل ان قراءة الفاتحة كانت فريضة على المقتدى تعرنسخت وتحقيق طنة المسئلة الخلافية في الرسالة التي صنفها مولانا بمشيدا حد الكنكوهي في القراءة خلف الامام قول، وقال امين وه الماصة؟ من هب الترمذيُّ ان الجهر بالتامين اولى ومؤيدنا مرواية مخالفة لمن هب الترمذي فضعفة بوجود الاول انهُ قال شعب تن في موايته عن حجرابي العنبس وانمأ الرواية عن الحجرين العنبس وكنية حجرابوالسكن قال مداظله التضعيف ليس بصحيح لانديكن ان يكون ابوالعنبس كنية حجرايضًا بأن يكون اسمروله وواله واحد فيكون للحجركنيتان ابوالسكن وابوالعنبس وقد ثبت مسن الشاسح ثبوت الكنيتين لئ والتضعيف الثاني انه خاد فيدعلقمة وليس فيدعلقمة وهذا الايصح لانه يمكن مواية سغيان التي لعر ية كرفيها علقية غير متصلة ولايلزم من عدامر ذكره علقية في مواية عدامر وجوده في الاصل وكيف لا يكون موجودًا ومناكومًا في السند فانه مذكوم في مواية شعبة وهوا قوى واصح لان شعبة في حفظ الحديث مائد من سفيان والسغيان مائد عنه في الاجتهاد كمأقال بعض المحققين ان الشعبة امير المؤمنين في الحديث والتضعيف الثالث ان الشعبة قال خفض بها صوت وانماهوما بهاصوته ليس بسديد فانا ذكرنا نهيادة حفظ شعبة على سفيان فلروايته اعتباء وايضًا نقول ان قوله مديها صوته لايدل علي بمفع الصوت بالتأمين اذمعناه مدالصوت بأمين ولعريقصر وقولة سمعت لايدل على السماع بألجهم لان السماع يمكن بالسير ايضًالان ادنى السراساع نفسه وايضًا جاء في رواية اخراى انه عليه السلام مدبها صوته وسمع من يلبه من الصف الاول فلوكان المد بالصوت عباءة عن الجهر فما وجدسماع من يليد وعدام سماع الاخرين ولوكان الجهريسمع في الصفوف الاخر والتأمين بالسر يسمع من بليه الإمام من الصف الاول على ما برأينا وسمعنا وايضًا قال ابن الهمام بروي احد والطبراني وابوعلي والدام قطني و-الحاكم في الستد مك في حديث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابيد اند صلى مع النبي صلى الله عليد وسلم فلما بلغ ولا الضالين

اخفى صوته قال مدظله والحق ما قال ابن القيم في كتابه ان الاختلاف بين الائمة في التامين بالجهر وم فع اليدين ليس نزاعًا كسا في قراءة خلف الامأمربل النزاع فيالاستحبأب والاولوية وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم الجهم والسركلاهما والروايات واقوال الصحأبة موجودة فى الجأنبين ثم المجتهدون مجموا في الاحاديث وسلك كل واحد مسلكه والالزام والاحتجاج على احد لايصح فأبوحنيفة مهجح جأنب السرلمان التأمين دعاءكما ومدفى الحديث والاخفاء اولى فى الدعاء كما قال الله تعالى ادعوا سبكم تضرعا وحفية وان الأمين ليس من القران ولهذا لا يكتب في القران عقيب الحمد ولهذا اجمعوا على اخفاء التعوذ فالاولى ان لا يجمى بها كما بالتعوذ قول تعرقال بعد ذلك واذا قرا ولا الضالين الا هذا لعباء ق تحتمل ان تكون بيانا وتفسيرًا لقول وبعدالفها غ من القرامة يعنى المراد من القراءة ختم الفاتحة وتحتمل ان تكون بيانا لسكتة ثالثة فيكون ثلث سكتات الاول اذا دخل في الصلوة و الثانى بعد الفراغ عن الحدد والثالث بعد ختم السورة قول حتى يتراد اليه نفسه نقل عن الامام الشافعيُّ انه يقول اذا يختم الفاتحة فعليه بالسكتة حتى يفرغ المقيدى عن قراءة الفاتحة ويقرأ حينئذ ثعربعد ذلك يضم السورة وهلذا الحديث حجة عليه فأنه لمأكانت السكتة قدس مأيتزاد اليه نفسة فقط فمن ابن قال الشأفعي بقاءة الفاتحة للمقتدى فيها فائة لابدلقهاءتها من ساعة طويلة على ما يتعام فدالناس يأك مفع اليدين عند الركوع ومالك يرسل ولا يرفع الا في الا فتتاح وعند ايضًا كالشافعيّ ذهب الشافعيّ الى حديث ابن عمُرُّ وقالَ برفع اليدين عندالركوع وعندالقيام منه وقال امامنا ابوحنيفة ٌ لا مفع الافتتاح ولا يرفع عن م الركوع والقيامرمنه ولابين السجدتين لمأان ٧ فع اليدين كان مشروعاً في اول الإسلام ثمر نسخ شيئًا فشبئًا الا في الافتتاح فنقو<sup>ل</sup> في مقابلة الشافعيُّ انهُ أخذ بالرفع في الركوع والرفع منه وترك البواقي فما وجه ترك البواقي فأن الشوافع يقولون نحن نعمل على حديثابن عمر لقوة سندهامع اند ذكر في البخاسى مواية ابن عمر وموايته صحيحة فيها تبويت الرفع عندالقيام عندالقعدة الاولى وجاء في اواية اخرى انه الله على الله عليه وسلم كان يرفع عند كل خفض وانع وعلى كل انتقال مع انه ترك عندالركوع والرفع منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عررٌ انه لعريفع سوى الافتتاح وقال الامام الطحاويُّ وكلا من مروى عنه حدیث منع الیدین فقید نقل عند مروایة عدم الرفع ایضًا ومؤیدایی حنیفة ٌ حدیث این مسعودٌ فانه لعربی فع پدیه سوی الافتتاح الى ان مأت فلوكان موفع اليدين جائز الرفع ابن مسعودٌ بعدة عليه السلام مرة اومرتين فالاك ابن مسعودٌ مواية الرفع مع كون، حافظًا ومجتهداً حتى فضله بعض الناس على الشيخين في العلم والاجتهاد ايضًا دليل منهب إبي حنيفة تقل في مناقب ابن مسعودٌ انه كان مجلًّا ذا احتياط وكان لا يترك الحديث الااذا تحقق عند لا كالنهام نسخه فلذا لعربترك التطبيق في الركوع الحب ان مات فأنه كان داى عليه السلام انه وضع يديه على مكبتين وم وى اصحاب عليه السلام انهم كانوايضعون الديهم على مكبتيهم ومع هذالم يترك التطبيق فأنؤكان يقول كيف اترك ما امرني به عليه السلام بعنى التطبيق وإما فعلم عليه السلام و اصحاب خلاف امرة لايدل على نسخ التطبيق غايتما في الياب انه يكون كل الامرين جائزا فعلم ان الاحتياط كان في طبيعة ابن مسعود فلمأ ترك بعدة عليه السلام وترك ابن عمرٌ بعدما فعل وقال فعل عليه السلام وفعلنا وترك وتركنا يستدل بهعلى نسخ م فسح اليدين وتقلعن سفيان بن عيينة في المحيط ان الامام الاون اعي ناظر ابا حنيفة لمرلا ترفع يديك فاجأب لع يثبت عندى فقال الاوناعي وكيف لعريثبت فأنه حدثني ابن شهاب الزهري عن سالع عن ابن عرز عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يدايه فقال ابوحنيفة حماثني حمادعن ابرهيم النحى عن علقمة عن ابن مسعودٌ عن النبي صلّى الله عليه وسلم انه كم يرفع فقال الاونماعي بينك وبين ابن مسعود ثلث وسائط وبيني وبان ابن عمرٌ واسطتان فقال ابوحنيفة تعمر ولكن برحال سندنأ اقوى من برجال سندكر فأن حيادا افضل عن الزهري وابرهيم النخعي عن سالم واما ابن عمرٌ فلولم تكن للصحابِّة فضيلة صحية النبي صلى الله عليه وسلم لقلت إن علقمة خائب عنه واماً ابن مسعُّود فهو سجل يعرف كل واحد حتى فضله الناس على الشيخين وقال عمربن الخطابُّ في حقد هوبيت العلم وقال إنَّ ما دا مر هٰذاالحبر موجودًا فيكم فلا تسئلوني وكان خادمتًا للتبي صلى الله عليد وسلم في كل حال سفر وحضر فالانكشاف عليد منائد عن ابن عمرٌ فسكت الاوماعي وتحير فهاذا هو دليل في قوة اواية ابن مسعورة قول ولم يثبت حديث ابن مسعورة مواية ابن عمر حسن صحيح ومواية ابن مسعود ادنى دمجة من مواية ابن عمرٌ لكنها ليست من الروايات التي لاتصح الاحتجاج بها ههنا لانها مويت بطرق متعددة والرواية اذا مويت بطرق متعددة تصيرصحيحا لغيرها وايضًا قال بعض العلماء تقوية مواية ابن مسعوّد اقرب قول استحب للامام آن يسبح خس تسبيحات لكي يديرك من خلفه مناهب إلى حنيفة "ان المؤتم اذاسبح مع الامام في السجود وقام ولم يقيم المؤتم وسبح بعيد برفع الإمام فلا يعتدروهو فعل شنيع يحدى عند فغي مذهب ابن المبايك اشاءة الى مذهب امامنا وانه لوكان فعل المقتدي معتبراسوى الامامرفاى حاجة الى ان يقول الامامرخس تسبيحات بل يتم الما مومربعد مرفع الامام ماسه وهذا فى السنن واما في الواجبات فيقول ابوحنيفة ان يتم فعله وان تقدم الامام مثلًا قام الامام عن القعدة الاولى فعلى الماموم ان يختم التشهد ولا يقوم الابعد الاختتام قول لمراه يحن برجل مناظهم لاحتى يسجد برسول الله صلى الله عليه وسلم في مذهب امامنا

اندتجب متابعة الامام على الماموم على سبيل الاتصال من غير مكث كثير لقوله صلى الله عليه وسلم اذا مركع فام عوا الخ فمعنى الحديث ان هذا وقع احيأنا للضروم ة وهي ان الامامر اذا كان شيخا والمامومرشابا قويا فعلى المامومران ينتظرالامامر حتى يقرب الى السجود ثعربعه ذلك ينحني المأموم وبسجه والا فيبلغ المأموم الشأب قيل الامام الشيخ في السجود وفيب وعيده فلهذا كان ينتظر الصحابة لانة صلى الله عليه وسلم كان فاخر عمرة جسيما واما لوكان المأموم شيخا والامام شابا فعلى المأموم ان يتابعه متصلامه امامه والافريما يقع ان يقوم الامام الشاب من السجود والماموم لم يسجد الى الان اومعنى قوله حتى يسجه عليه السلام يعنى قرب الى السجود قولم بلهى سنة نبيكم عليه السلام الافعاء على قسمين احدها ان يقعم على اليتيد ناصباً مكبتيه كاقعاء الكلب وثانيهما ان ينصب قدميه كما في السجود ملصقا مكبتيه بالامض واضعًا اليتيه على قدميه فلمأ تغام ض قول ابن عباسٌّ مع نهى النبي عليه السلام عن الاقعاء فأوَّل بعض العلماء بأن الاقعاء المكروة هوالاول كاقعاء الكلب والسنة هوالثاني الاقعاء على القد مين لكنه ليس بسديد لان اقعاء الكلب مكروع اتفاقًا والخلاف في الثاني فقط لان الاقعاء يفعل لحصول الاستراحة ببين السجدتين وهي بالافعاء على القدمين لابا قعاءالكلب فالاولى ان يقال الاقعاء علم القدمين ايضًا ليس بأولى سوى الضرومة واما للضرومة فجائز وهانا هومعنى قول ابن عباسٌ سنة نبيكم اى جائز في الضرومة تحتل انء عليه السلام فعلم للضرومة اولبيان الجوان قول باب ماجاء فى التشهد اخذ ابو حنيفة بتشهدابن مشعود لكون حديثه اصح الاحاديث في هذاالياب ومعنى قولُه التحياتُ لله والصلوّتُ والطبياتُ أن العباد آ القُولية والبّنانية والمّالية كلهالله وموى النسائي في هذا التشهد اشهدان لا الدالا الله وحدة لاشريك لدواشهدان محمدا عبدة ومسول فعليك ان تتامل بان ديادالكلمات بعد قولك اشهدان لا الدالا الله في حالتي الإمامة والانفراد قولم تسليمة واحدة من تلقاء وجهدلم معنيان احدهما ان يشرع السلامرمن تلقاء وجهد ويحول الى الايمن ويختمد والثاني ان عليد السلام كان يدوى بعد التسليم الى الجأنب الايمن كثيرا والى الايسر قليلا فعلى هذا المعنى لا تعامض بين هذا الحديث وحديث عبدالله بن مسعود وان حمل على التعامض فالاخذ بحديث ابن مسعوُّد أولى لكون؟ اقوى من حديث عائشة كما قال الامام الترمذيُّ وان لم يحمل على التعاس فيمكن التطبيق بينهما بأن في حديث عائشة ليس نفي السلام الثاني لان فيمكيفية السلام الاول بأنمكان يشرع من تلقاء وجهة ويختم بألجانب الايمن واماالسلام الثاني فمسكوت عندفي الحديث وابتداءة من الايمن واختتامه في الإسروقال احدى تأويل حديث عائِشَتُ يعنى ان عليه السلام كان يسلم بالجهر فى الجانب الايمن فقط قولم ولا ينفح ذا الجد منك الجلالة معنيان احدهما ذكره المحشيون فانظروا والثاني يعنى لاينفع منك لصاحب النسب نسبة بل صاحب النسب الشرييت والخسيس سواء عندك والمرجح العمل فمن عل صالحًا فلنفسد وصن اساء فعليها والله الواحد الصمد سبحانة لااله الاهو قولم أذ فعلت ذلك فقد تمت صلوتك فهمرسيدنا ابوحنيفة معنى قوله عليه السلام فام جع فصل فأنك لم تصل من اول الامر ما فهم الصحابة بعد بيانه عليه السلام بعني انك لم تصل على وجه الكمال وفهم الشافعيُّ من قوله عليه السلام فانهجع فصل الخ ما فهم اصحابة قبل تفسيره عليه السلام بعنى عدم جوان الصلوة فعليك بالإنصاف في فرق النهانة بين امامنا والشافعي وابي يؤسف في فهم معنى قول عليه السلام فقالا ان التعديل من الأكان الصلوة ولا تجوين الصلوة بدون التعديل وايضًا استدلا بقوله عليه السلامر لا تجزي صلوة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود قول وفتح اصابع بهجليداي وجداصابع بمجليد الى القبلة قولد لاصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب مؤيد مذهب الشافعي في الصحا حديثان فقط الاول مامرمن مواية عبادة يعنى لاصلوة لمن لمريقه أبام القهان والثاني مأذكر في هذا الباب يعنى مواية عيادة بن الصامت ولا يصح الاحتجاج بكلا الحديثين اما مواية عبادة التي مرت في باي لاصلوة لمن لعريق البفاتحة الكتب فإنها وانكانت قوية لكنهاليست بصريجة في المقتدى لانا نخص من كلمة من المأموم بقمائن واما برواية الباب فأنهأ وان كانت صريحة في حق المقتدى الذي هو محل الخلاف بين الامامين لكنها ليست بقوية بل ضعيفة غاية الضعف فالحاصلان مأهومصرح لمقصود الشافعي فهوضعيف وماهو قوى فهوغيرمصرح فاستدلال الشوافع مواية الباب على فرضية الفاتحة لايصح بوجهين الاول انا نكلم في اسناد الحديث واسناده والالان في اسناده محدين اسعاق فهوضعيف غاية الضعف حتى قال بعضهم بأن حديثة ان كان في فضائل الاعمال فيقبل وان كان في الاحكام من الحرام والحلال فلا يقبل وههنا في الاحكام فلا يقبل وقال البعض ان كان حديثة معنعنا فلا يقبل وان كان بقول مداثنا واخبرنا فمقبول وبرواية الباب معنعنة والثانيان استدلال الشوافع على فرضية الفاتحة بالاستثناء بعدالنهى والاستثناء بعدالنهى يغيدا لاباحة كا الوجوب والفرضية الابقرينة واي قربنية عندالشوافع على إن الاستثناء للفرضية قول قال افي اقول مالي انانع القران طذا الحديث مصرح لجزء من دعوى إلى حنيفة يعنى عدام القراءة خلف الامام في الصلوة الجهرية ثم نقول إن العاقل المنصف يعلم من طناان القراعة ممنوعة مطلقًا خلف الامأم فأن علته المنع النزاع مع القران وهوكما يتحقق في الجهرية يتحقق في السرية ايضًا بل في السرية نهائد من الجهرية فأن الامام ان تكلم بالجهر لايضرة تكلم غيرة لما ان مشغول بفعلم واماان

يقها مرًا فيضره تكلم غيره لانه ليس بشأغل حينتًا كاملًا حتى يشغل عن سماع صوت غيره مع ان عموم قولد تعالى اذا قرئ القهان فاستمعواله وانصتوايدل على ما ذكرنا وكذايدل عليه قولهُ عليه السلام اذا قرئ فانصتوا قولم وليس في هذاالحديث مايدخل على من مائى القراءة خلف الامام ولما كانت مواية إبى هريُّرة مخالفة لمأذهب اليد الامام الشافعيّ فقصد الرّمذيّ تخليص نفسه من الحديث وتأييد من هبه قال ليس في هذا الحديث الى اخرى وحاصل قول الترمذيّ ان برواسة إبي هرم والتي ذكرت في اول الباب ليست بمعتبرة لأن اياهم يُّرة افتى خلاف مروسه ومروى عند عليد السلامران من لعريق أيفاتحة الكتاب فصلوت خداج غيرتمام وقال لتلميذه في الجواب اقرأبها في نفسك والعجب من الشافعيُّ ان يترك الحديث المرفوع في مقابلة مائى الصحابي ولم يعمل بالحديث ولله دم إلى حنيفة لمريةك الحديث ولا قول الصحابي فقال ان ما موى الوهريرة واستدل بمالترمذي على فرضة الفاتحة يعنى خداج غيرتمام فيدديل على إن الفاتحة ليست بفرض ولو نفهم الترمذي ان قول خداج غير تمأمر لا يصح الا اذاانتقص وصف من اوصاف الصلوة فأن نقصان الركن يبطل الصلوة وحينتُ النبغيان يقول النبي صلى الله عليه وسلم فهي بأطلة فأسدة اوغيرها ثفرقوله اقراعبها في نفسك لا يصح ان يستدل بدالامام الترمذيُّ لإن المداد من قوله اقراً بها نفسك القراءة النفسي لا اللفظي وكيف تكون لفظية فأن الجواب يجب ان يكون مطابقًا لِلسوال و التطبيق لا يصح الا بالقراءة النفسي لان قول السائل انا نكون احيانا ومراء الامام لا يصح ان يحمل على السوال عن القراءة بالجهر لانة لا يجويزة كل عاقل وقدامنع بقول النبي عليه السلام مالى انابزع القران اولابل يحمل على القراءة السرية خلف الامام فلوحمل جواب إبي هربرة طعلى القراءة اللفظية انعدم التطابق فلمأسأل التلميين عن اوقات القراءة وقال انانكون وبهاءالامام وانت تأمريا استأذ بقراءتها مطلقا فقال الاستأذاقرأ بهافي نفسك ففهم التلميذان مراد الاستأذالتدبر والقراءة لنفسه فلذا سكت وفي قول إبي هم يُرُّة قرينة على أن المراد بأقرأ التدبروان كأن الاصل في القراءة التلفظ وهي قوله في نفسك فأن قول النبي صلى الله عليه وسلم اقول مألى إنانء القران المراد بالقول التخييل في القلب بالاتفاق مع إنه ليس هناك قربنة ففي مأنحن فيدبعه وجود قربينة كيف لا يكون التخييل صرادًا قول وروى عن عبد الله بن المباءك انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس يقرءون ليس بهؤب للترمذي لانه لا يعلم ان قراءة عبدالله والناس خلف الامام كانت على سبيل الوجوب اوالفهضية اوالاياحة وذهب الترمذي الىالفهضية وتصريح الترمذي بمذهب الفقهاء بقوله وبم يقول احدو ابن المبأسك ومالك واسحق لتكثير السواد لان القول بغيضية الفاتحة ليس الا قول الشافعيُّ فقط ومأسواه فقال بعضه حر بالكراهة التحريبية ومنهمرا بوحنيفة الكوفي وقال بعضهم بالقراءة فالسرية دون الجهربية ومنهمرالمالك وقال بعضههم بالاباحة فيالجهرية والسربة ومنهم احثه فألحق بالتحقيق والاولى بالنظر والتدقيق مذهب اماشنا ابي حنيفة الذي هسبو موافق للمهاية والرواية فأن الصلوة كانت فيها وسعة في اول الاسلام تُم نسخ فيها التكلم بقوله صلى الله عليه وسلم وطناصلوة لايصلح فهأشئ من كلامرالناس انهاهى التسبيح والتهليل لكن القهاءة بتيت مشروعة مطلقًا خلف الامام ثعربعه ذلك نسخت في الجهرية بقولم صلى الله عليه وسلعر اقول مالي انأنزع القران وبقيت القراءة مشروعة في الصلوة الشرة ثعرنسخت بعدالا يأمرلقوله صلى الله عليه وسلعرمن كان له امام فقهاءة الامامر قراءة لدلكن لماكان فكرابي حنيفة صائباو ذهنه سليما ففهم من اول الامران مقصود الشامع عليه السلامران المأموم تابع للامام وصلوة الامامر والمأموم واحدة وقدة ثبت غيضه بعدا إيزام بغضل الله تعالى فحكم من اول الامربنهي القراءة للماموم والائتة الباقية لما لمريكن لهم يباطولي في مثل إلى حنيفة من فحكم البعض بالفرضية مطلقا وحكم البعض بالمنع في الصاوة الجهرية وحكم البعض بالأباحة في السرية و الجهرية وغيرذلك واماله بماية فكلهم اتفقواعلى ان سهوالامام سهوالماموم فلوكانت صلوة كل واحدة علىحدة فأوجه وجوب سهوالغيرعلى الغير وكمذلك قالواان الامام لوتلا اية السجدة فعلى الماموم ان يسجد مع ان سجدة التلاوة لا تجب الاعلى من تلا اوسمع اية السجدة فلوكان صلوة كل واحدة علىحدة فمأ وجد وجوب سجدة التلاوة على من لم يقرأ ولم سمع في الصلوة السرية واما على طرز إلى حنيفة فلا اشكال لان عندة عدد الله تعالى صلوة الامام والمأموم واحدة فيصدق في حق المقتدى ان وقرء بقرينة فولم عليه السلام من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وهكذا ما قال سول الله صلى الله عليه وسلم منبغي إن تكون الاصام عالمًا متقبأ واقراء واتقى فلوكان صلوة كل واحد عليمية فاي حاجة الى تقوى الامام وحفظه وأما على طرزاني حنيفة من فلا نشكال فائه يعتول بالافادة من الامام والاستفادة من المأموم فيكون علمه واتقاءه وحفظه انهيده ممن خلفه ومنها ماقال عليه السلام الامامرضامن والضمانة لانتحقق الابالاتحاد والافادة والاستفاد وامثالها كثيرة تظهر بالتتبع سنذكر في موضعه انشاءالله تعالى فانتظر بروي ان الامام الاونهاعي وغيرة قالوا لابي حنيفة "لعرلا نقرأخلف الامامر فقال ابوحنیفت المریثبت عندی فقالوالا بی حنیفت تعال اناظر معك فی هذه المسئلة ققال نعمر واكن عين ا منكر سجلًا واحدًا عالمًا مقتدى للكل لا ناظم معدَّ فانهُ لا يمكن المعامضة والمناظم ة بالجيع في "ن واحدٌ فقالواعيَّنَا فقال ابُوحنيف ٪ لوالزمته في هذاالمبحث فالزامه الزامرلكم فقالوا نعم ولوغلب على في المسئلة فغلبتهُ غلبة لكم فقالوانعم فقال ابوحنيفةٌ

عجبت منكم فانكم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام للجبيع وغلبته لهم ولا تحسنوا ان يتكلم كل واحد فكيف في سلطان السلاطين ومالك الاملاك خالق الافلاك يتكلم كل احد ولايسمع عن غيرة وتصديم عندالح كات المشعرة الى سوء الادب واوجب تمر القالة على الماموم في حضرة الله تعالى مع كون الامام كفيلا للكل فسكتوا قولم اذا دخل احد كم المسجد فليركع ركعتين سوى الاوقات المنهى غنها والمكروهة قولم بروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غيرة حديث بمنحصة في انشأد الشعم لا تعامض بين مأمر من مرواية الباب في النهي عَن تناشد الاشعام في المساجد وبين ما ثبت برواية اخماى جوام التناشد في المساجدلات المنهى عندالتناشد فهوعبام ةان يقول الرجلان والرجال في المحفل والمجلس الاشعام ويعرض كل واحد شعره على الاخسر كمايقال في عرفنابيت بانرى ومشاعره واما تعليم كتب الادب والاشعام فجأئز مثلا ان يسئل احداعنا معنى الشعرف المسجد فلنا ان نبين معنى الشعر وقال البعض معنى التناشد-شعركوئي بإخوش الحاني ونغمه كوئي وهوغير جائز والجائز مابينا ق لرياب ما جاء في المسجد الذي اسس على التقلي - قول رتعالى ، فيد مرجال يحبون ان يتطهروا انزلت الآية المذكومة في تعربين سكان مسجدالقباء وقصتدانالنين صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه الاية ذهب الى اهل مسجدالقباء وقال لهم ائ طهامة اخترتموها فأن الله وصف في كلامه عليكم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال مسول الله صلى الله عليه وسلم هوهذا فهذا صريح فيإن شأن نزولالاية فياهل مسجدالقباء ويخالفه مأقال النبي صلى الله عليه وسلمر في جواب السائل فقال هو لهذا يعنى مسجدة فأنه مشعربان شأن نزول الآية المذكورة هومسجدالنبي صلى الله عليه وسلم فأجأب بعض الشامح للافع التعامض بأن الأية نزلت مرتين صرة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم واخراى في شأن مسجد القباء وقال الاستاذ مدالله ظلم فذاالتاولا بعيد غاية البعد فالاولى ان يحمل معامرضة الصحابيين في معنى اخروهو ان يقال انركان يقول ان اهل القباء مختصون في هذه الفضيلة وكان يقول الخدى الاية وان نزلت في حق اهل القباء الا ان اصحاب مسجد النبي صلى الله عليه وسلم داخلون فيها لان العبرة لعموم الالفاظ لالخصوص المواسد فأجأب النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل العصرالادعائي والميألغة هوهما ايعني اهل مسجدي داخلون بالطريق الاولي وان نزلت الاية في شأن القباء قول مرنياد مديني لاكثر في النسبة الى المدينة الطيبة مدنى وقد يقال في النسبة الى المدائن المدائني المائني المدين مديني قول ولاتشد الرحال الآ الى ثلثة مساجه بعموم النهى استدل البعض إلى منع شدالرحال الى القبوم وقال الاخرون لا يصح الاستدلال على منع شد الرحال الى القبوى بهاذا الحديث لان المستثنى مندلابدان يكون من جنس المستثنى فيكون المستثنى مندلفظ مساجد و المعنى لاتتثب الرحال الى مسجد من المساجد الا الى ثلثة مساجد فثبت من الحديث نفي شد الرحال الى مساجد لا إلحب القبوس وان توسع وبقال ان مستثنى مندعام مثل لفظ موضع او مكان اوغيرها فلا يثبت ايضًا مأا دعوة لان ليس المقصّود في شده الرحال الى القبوس زياس تها ولاس وية الموضع والمكان بل المقبوس والمكين ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحديث هل يجون شدالرحال إلى القبوم امرلا فقال الجمهوم بالجوان وقال مولانا شاه ولى الله المحدث الدهلوي طاب الله ثراه وجعل الجنة مثوا لاالاولى عندى ان يمنع شدالرحال إلى القيوي في زماننا هذا فأن فيه تضييع الدين وترويج البدعة فأن الجهسأل يقولون نهامة مزاس خواجه معين الدين جشتي الاجميري محمه الله تعالى شأنه مرة تعدل حجين في الثواب وغيرها معاذ الله تعا قول اذا جعلت المغرب عن يمينك هذا إذا كان مقيما في جأنب الشمال واما اذا يقوم الرجل وهو مقيم فى الجنوب فحينتين يقع المغرب في اليسام والبشرق في اليمن قول قال ابن البيامك ما بين المغرب والمشرق قبلة هذا الاهل المشرق ظأهم لا مخالف للمشاهدة لإن وقوع القبلة بين المشرقين لاهل المدينة لانهم واقعون في جانب الشمأل عن الكعبة واما في حسق اهل المشرق فالقبلة قدامهم فقال الاكثرون إن المراد من اهل المشرق هم سكان المدينة المقدسة وقال البعض إن المراد من وقوع قبلة اهل المشرق في المشرقين مشرق الشتاء ومغرب الصيف بحضرة الصورة والحتى مأ قال الديوبندي محمدالله تعالى مدالله ظلمانك اذاكنت بين الشيئين احدهماعن يمينك والاخرعن يساءك فيصدق حينتن انك بينهما وكذالك اذا كنت بين الشيئين إحدهما قدامك والاخم خلفك فحينتذ يصدق انك بينهما فعلى هذا الاشك في كون قبلة اهل المشرق بين المشرقين وان كان اهل المشرق في جانب الشرق من القبلة الشرقية قول اذاصلي قاعدا فصلوا قعودا هذه الجلة منسوخة عندالجهوم بحديث امامة النبي عليد السلام في مرض الوفات قاعدا والناس كانوا قائمين وهناه قصة اخرعره عليدالسلام وتاوّل البعض بأن المُراد صلوا قعودًا في التشهد وهو بعيد لمخالفته بظأهم الحديث يعنى فصليناً معه قعودًا الخ قول مروى عن عائشة "انها قالتصلى مسول الله صلى الله عليه وسلم خلف إلى بكر "في مرضه الذي مأت فيه قاعدًا هذا الحديث هف مختصر والتفصيل ماسياتي بعدانشاءالله تعالى من حديثها بقوله أوابوبكن يصلى بالناس الخ فلاتعامض بين مروايتها لان معني الرواية الاولى ان عليه المملامر عهم من بيتم في مرض الوفات وقعد الى جنب ابى بكر اليا تعربه فلماعلم ابوبكر مجئ النبي عليدالسلام فعاعان الله تعالى وصاممتاخرا وصامالنبي صلى الله عليد وسلم اماما فكان ابوبكر ياتع النبي عليد السلام والناس يأتمون بالصدين قولم قال ان ادعلى مكعتين فعليه سجدة السهوالخ هذا هو مذهب سيدنا ابى حنيفة دوى عند

انه اى عليد السلامر في المنامر فقال عليد السلامر وانت توجب سجدتي السهو بالصلوة على فقال ابوحنيفة منعملكن لا للصلوة عليك ياىسول الله بل لانهُ ليس من فعلك فاني حدثت بأنك قمت من الركعتين كانك على الرضف وقيل انُّهُ قال لهُ عليهِ السلامر في الجواب لا للصلوة عليك بل للنسيان في الصلوة عليك قول رومن صلاها قائماً فلهُ نصف اجرالقاعد الى ظاهرالحد ذهب الحسن قال تجوم صلوة التطوع نائما وقال الجهوس لا تجون النافلة نائما ومضطجعا من غيرعذم واستشكل في محمل الحديث لانة ان كان محلد الصحيم فلا يصح لان النافلة لا تجون قائما فضلًا عن ان يثاب بنصف الثواب وان كان محلد المريض فلايصح تنصيف ثواب لان قعود المريض مثل قيام الصحيح فقال البعض بأن محل الحديث الذي هوبين بين لاصحيحًا تأمأ ولا مربضًا كاملًا اي هو مريض بقدى يستريح بالقعود ومع هذا ان يقيم فيكن لدالقيام بالكلفة لكن يتحل التكليف فصل قاعدًا فاجرة نصف اجرالقائم يعنى قيام المريض لا قيام الصحيح لأن اجر قيام الصحيح والقعود للمريض سواء واجر قيامر المريض الذي يجون لد القعود شرعًا تتضاعف على اجر قيام الصحيح فأن صلى المريض قاعدامع امكان القدرة على القيام ولوبالمشقة فاجره ينتصف من اجرقيام المريض ويمكن ان يقال ان الغرض من الحديث بيان ثواب الصلوة مع قطع النظرعن الصحيير والمريض والفهائض والنوافل يعنى اجرالقائم تزيدعلى اجرالقاعد واجرة نصف اجرالقائم في حد ذات مع قطع النظرعن المرض والصحة ففي المعذاوى يحكم القياس بتنصيف الثواب لكن حصول نزيادة الاجر من كوامات الله تعالى وانعامه واماالجوان وعدامة فلا تعامض له في الحديث بل الحديث ساكت عنهما قول م واختلف اهل العلم في النفخ في الصلوة في منهب إبى حنيفة مهنا تفصيل بأن؟ ان حصلت الحروف بالنفخ تفسد صلوته وان لم تحصل الحروف فلا تفسد الصلوة قول مباب مأجاء في سجدتي السهو قبل السلام وبعد السلام يحون عندابي حنيفة سجدة السهو قبل السلام وبعدة لكن الاولى بعدالسلام الاقل وقبل الثاني فجبيع الرومات معمولة بهاعندة واما الامام الشافعيُّ فقال ان مام وي من حديث ابن بحينة فهو ناسخ لما قبلها من سجدة السهو بعدالسلام لكن دعوى النسخ لايصح بدون علم التأميخ بالتقديم والتأخير وب وين حيط القتاد وم وبيت السرواسات في الجانبين من قول، وفعل عليه السلام لكن اياحنيفة رجح جانب البعدية من السلام لقاعدة كلية عامة بروى في سنن إبي داؤد ولكل سهو سجدتان بعد السلام فما وبرد من الجزئيات خلافها فتاول مثل بيان الجوان وغيرها قول من صلى الظهم خمسا فصلوته جائزة اليدذهب بعض اهل العلم منهم الشافعيّ واحمَّد واسحق وقال بعضهم لايجون اذالم يقعدني الرابعة مقداى التشهد فمبنى الخلاف بينهم على فرضية القعلا الاخلى فن قال بفرضيتها فلم يجون الصلوة بدونها ولميقل بفرضيتها فيتم الصلوة عندة بدونها فذهب الثومى وابوحنيفة واهل الكوفة الى الفرضية بدليل قول عليه السلامر لابن مسعورة اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوتك فأن الخبر الواحد يثبت ب الفهائض العملي وان لعريثبت الاعتقادي وايضًا لانقول بثبوت فرضية القعدة الاخلى بالحديث بل بالنص القراني الذي هو مجل وبينه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لابن مسعودٌ قول باب ماجاء في الرجل يسلم على الركعتين في الظهر والعصر اختلف الإمامان الهمامان ابوحنيفة من والشافعيُّ ان الكلام ناسيًّا يفسد الصلوة امرلا فقال ابوحنيفة من يفسد وقال الشأ فعيُّ لاياس ولا فسأد واستدل الشأفعي بهاذا الحديث وقال ان كلام النبي صلى الله عليه وسلم كان ناسيًا وحل ان طنة القصة وقعت بعد نسخ الكلامر في الصلوة واستدل بأن ابا هُريرة من الله المايث ذي اليدين وابوهم يرة متأخر الاسلام قد اسلم بعد غنوة خيبر ووقعت هنه للغنزوة سينتاسابعة منالهجة النبوية والحكم بنسخ الكلام كان وبرد بعدالهجة سنتثانية غالبًا فلاخفاء ان نسخ الكلام مقدم ولعريكن مؤخرالما إن اباهريرة "قال في رواية اخراى صلى بنا مرسول الله صلى الله عليه وسلم الخ وقال في مواية اخلى صليت بصيغة المتكلم فلا مجال لتأويل فيه انتهى ودليل الامامُّر مأم وي ان مهيدين ام قسمُّ قال كنا نتكلم خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة حتى نزل قوله تعالى قوموالله قانتين فنهينا عن التكلم في الصلوة فهلنا صربيح في نسخ الكلام في المدينة الطبية على الاطلاق ولاخصوصية لها بالسهو والنسبان واماجواب الحديث فهوان مداس استدلال الشافعي على ان ذااليدين وذا الشمالين سجلان وثبت لقاء إلى هريرة بندى اليدين وقتل ذوالشمالين في غزوة بدس وطنالايصح لان مأعلم من التتبع والنظر في الكتب المعتبرة فهو الاتحاد كماعلم من مواية النسائي وقول الزهري واسماء الرجال ومن كلامرصاحب القاموس الذي هومن متعصبي الشوافع وثبت إنهما مرجل واحد وشهادة ذي اليدين في غزوة بدي ولعريثبت لقاءابي هايرة "بدايضًا لانسلمران كلامرالنبي صلى الله عليه وسلمر بعدالسلام من الركعتين مع ذي اليدين كان نسانًا بل كان عمدًا فانه جاء في مواية اخراي انه عليه السلام بعد السلام من مكعتين دخل في حجرته ودخل عليه ذواليدين فقال للنبي صلى الله عليه وسلم قصرة الصلوة فقال عليه السلام كل ذلك لعريكن فقال ذو اليدين بلي قدكان بعض ذلك بانبى الله صلى الله عليه وسلم ثمزخج عليه السلام ومشي الى اسطوانة في المسجد وقام بها متشبكا فحل لهذا الكلام على النسيان اغماض عن الانصاف وبعيه عن الانصاف فأن كل احد يعلم أن مثل هذه المناظرة والجواب والسوال لايكون الا بالعمد وجاء في مرواية اخلى انه عليه السلام قال لاصحابة اني بشرا نسى كما تنسون فأذا نسيت فعلموني فهذا مناف للنسيات

فينبغي ان تفسد صلوته عليه السلام وذي اليدين اولاً ثمر بعده لما مشي عليه السلام الي حجرته وخرج منها وذهب الى الاسطوانة فهاذا تحويل عن القبلة وهومفسد اخر تعرقال عليه السلام الاصحابة اصدق ذوى اليدين امركذب فقالوا نعمرصدق ياسسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى لهذا ينبغي ان يفسد صلوة جبيع الصحابة والشوافع والاحناف كلهم متفقون في اند اذا قسال المصلى نعمر في جواب السائل فيفسد صلوته فالتذكير والسوال والجواب والتصديق والمشي والانحراف عن القبلة لا يحصل الابميهة مسيعة والحميل على النسان لايقيله ذهن سليم وفهمر مستقهم فلابدأن يحل على العمد ويقال أن قصة ذي اليدين كانت قبل نسخ الكلامر وايضًا قال العيني ان في هذاه القصة كان سيد المؤمنين عمر بن الخطأبُّ داخلاً وحاضرًا فيها ووقع مثل هذه القصة في مهمان خلافته فلمربأ لاستيناف فهذا دليل صريح في إن قصة ذي اليدين كانت قبل نسخ الكلام فمذهبنا موافق للروايات والنصوص منهأ ان هذه الصلوة لايصح فيهاشيء من كلامرالناس وغيرها من الديراية والله اعلم بالصواب قهل وهوعلى ماحلته واقام وتقدم على ماحلته فصلى بهم ظاهر الحديث مشعريان عليد السلام امهم في هذه الحالة وهو من هب الجهوم وعندابي حنيفة "لاتصح الجاعة لاشتراط الاتعاد والمكان عنده فيه والجواب من قوله وتقدم إن التقدم ليس للامامة بل لتعليم ان النبي صلى الله عليه وسلم كيف صلى قول تعريكون سأئر عمله على ذلك له معنيان احدهما ان حال جميع العبادات مثل حال الصلوة بان يكمل الفرض بالنفل مثلا يكمل ما نقص من فرض الزكاة فيكمل بالصدقة النفلية و كذلك الحج والصومر والثاني إن جمع العيادات على الصلوة فأن صلحت صلوته فأصلح وافلح فيجيع العيادات وان خاب و خسرفي الصلوة فقد خاب وخسرفي جميع العبادات فكانت الصلوة كاملة لجميع العبادات وموقوفة عليها ولانعاء كيفية التكبيل قول اذاصلي احدكم بركعتي الفجر فليضطجع على يمينه الامر للوجوب عندا لبعض من اصحاب الظواهر وعندالجهو للاستحباب لمن استيقظ ليلة في عبادة الله تعالى ليرتفع عند التكاسل وليصلى الفريضة بعده بالطمأنينة لا لمن نامرجيع الليل حتى الصبح وكذاحال من شغل بالكتب الدينية فلمُ ان يضطجع مليًّا ليصلى الفريضة بالتسكين والاطمينان قولم اذااقيمت الصلوة فلاصلوة الاالمكتوية اللامر في المكتوبة للعهداي الصلوة التي اقيمت لها وخص في قول عليدالسلام م كعتي الفجسر لتآكيدها بقول عليه السلام إنهما خيرمن الددنيا ومافيها وماجاء من قول عليه السلام لاتتزكوهما ولوط رتكم الخيل فلايترك حتى يطمئن على وجدان الركعة الواحداة من فرض الصبح وان خاف على الكتوبة في تركهما قول م فلا اذا هذا لا العباءة تحتل معنبين احدهما لاباس اذاً اي فليصل والثاني لا تصل اذاً فاخذ الشافعيُّ بالمعنى الاول وخص قضاء م كعتى الفجر عن النهي من الصلُّوة بعدالفجرحتى تطلع الشبس وقال امامننالما استوى الاحتمالان فلامجال الى ان يقال ان عليه السلام غضب عليه بأن يعي الفريضة لان الاحناف لما اجابوا في قصة امامة معاذ "بتكرام الفريضة لحريسلمه الشافعي ولو فرضنا ان عليه السلام غضب بالاعادة فتكراب الفرائض يكون لمصلحة وداع كمافي امامة معاذ ولهونا لماكان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم مسرة فائيّ داع الى التكرام فتعين الثاني اى لاتصل اذاً ومن المعنيين المذكوب بن الاقل مبيح والثاني محرم وقال علماء الاصول للنهي والتحريير توجيح على المبيح فأن قلت ومرد في مرواية سنن إبي داؤد فسكت النبئ والسكوت تقرير وقرينة الرضاء مالسمر يدل امرعلى خلافه قلنافى مأنحن فيدكان استغهام النبي عليد السلامرعلى سبيل الانكاس بقوله صلاتات معايدل على انه سكت غضبًا لا به ضاء على فعلم كما أن سكوت عائشة "في مقابلة قول النبي صلى الله عليه وسلم اتخافين أن يخيف الله تعالى عليك وم سولة لها لا يدل على مضائها وتقرير قول عليه السلام وكما ان سكوت عرُّ بن الخطاب في قصة الجعة وتهديدة سمجلاعلى سكعتين في موضع صلوته بدون التقديم والتأخير لايدل على سناء عربن الخطابٌ قول عن ابن عرُّ قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم موسع عتين قبل الطُّهر وم ك عتين بعدها مواية ابن عرٌّ مخالفة لرواية عائشةٌ وأمرحبيبة وعلى وغيرهم حيث قالوا انه عليه السلام كان يصلى الابعًا قبل الظهر فالتطبق ان ما قالت عائشة هوما مائت في بيتها ان صلى الله عليه وسلم كان يصلى الربع م كعات وما قال ابن عرز فهوما مرأى في المسجد ان صلى الله عليه وسلم صلى تركعتين مكان ابربع زكعات إحيانًا مانًا لتعليم الحوامُ وإن كانت السنة هي ابربع ركعات قبل الظهر وبحرى التأويل الثاني بين قولى عائِشة " قول م فاوتر بواحدة الخ اى اجعل اخر صلوتك وترا بالركعة الواحدة ماصليت من شفعة كان الوتر سكعة واحدة بالاستقلال قال الشافعيُّ لا 'حب التطوع بعدالوتر بقول ملى الله عليه وسلم اجعل اخر صلوتك وترًّا وقال ابوحنيفة "لايكر ه لثبوت الركعتين عن النبي صنى الله عليه وسلم بعد الوترجالسا والمراد من الاخروية الاضافية لا الحقيقية لئلا تضاد الروايات ولوابه بالاخهوية الحقيقية فحينتنا المرادمن الصلوة صلوة العشاء فمعنأه حينئنا اجعل اخرصلوتك العشاء وترا ولاتقدم الوتر على العشاء قولم كأن عليه السلام يصلى من الليل ثلث عشر م كعات ثمانية م كعات للتهجد وثلث م كعات للوتووركعتين بعد الوتر على حسب عادته وقيل م كعتى الفجر قول باب ماجاء في نزول الرب تباءك وتعالى مذهب المتقدمين ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسأم مثل الوجه واليد والنزول هومن متشابهات لايعلم تأويله الاالله وتأول المتأخرون لئلايقع النأس في الخبط لكن التأويل معنى مجانزي لاحقيقي قول الوتوليس بحتم كالصلوة المكتوبة وبه يقول شيخنا وامامنَّا ابوحنيفة "

فأن دم جة الواجب عندة ادنى من الفرائض فلا يكون الحديث حجة على إلى حنيفة " قول م فأوتروايا اهل القران ان امريد بالوتر صلوة التهجم فحينتذ يراد بأهل القران الحفاظ للقران وان الهيد بألوتر حقيقة الوتر فحينتذ المراد بأهل القران المؤمنون العاملون على القران المجيد قول عن إبي هُريرة "قال امرنى مرسول الله صلى الله عليه وسلم ما ثبت من عادة النبي عليه السلام ومن امره هوان يوتر في اخرالليل والامر لابي هُريرة شخلاب عادته وامره وقع لِلضرورة وهي إن إيا هُريرة شكان شاغلًابالعلم وخادمًا وجامعًا لِلاحاديث وكان القيام على اخرالليل متعذبه افلذا امره عليه السلام بالوترقبل النومروالا فالفضيلة في التأخير قول معن عائشة قالت كانت صلوة مسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث عشرة م كعة يوتر من ذلك بخس لا يجلس في <del>شيء منهن الا في اخرهن</del> فقد اتفق من لدن نزمان الاصحاب إلى ساعتنا على ترك الوتربثمان وسبع وتسبع واحب دي عشرة وشلت عشرة وذهب الجمهوم الى وجوب الوتربتلث مكعات كابرع عمم واحدة وذهب السفيان الم جوان وتربرك عد وثلث وخمس ولعريذهب الى جوان الوتربخس مكعانت احدسوى السفيان لكن كلهم اتفقواحتي الجمهوم والشافعي والسفيان على افضلية الوتو بثلث كعات حتى ان الامام احماً نقل الاجماع على افضلية الوتو بثلث تكعات فالاخذ بالمجع عليه في الفضيلة اولى واصوب فلذا قال ابوحنيفة أن الوتر ثلث تكعات ثما ختلف ابوحنيفة والشافعي في التسليمة والتسليمتين فقال بواحدة وقال باثنين وقال الامام الطحاوي مرواية عائشة لايفهم معناه لاندان كان جميح ثلث عشرة تكعات وتوالزم نفي صلوة التهجدعن النبي صلى الله عليه وسلم مع انها ثبتت بروايات معتبرة ومخالف للروايات الاخلى لابن عباس وعلى وعائشة فلزانتزكها ولانعمل عليها فان بيان عائبته عادة النبي صلى الله عليه وسلم بقولها حتى لقي الله تعالى يدل على نسخ مأسوى الثلث وهذا الطريق هوالاسهل ويمكن التأويل بأن المواديوتو بخسيعني كان يوتر بثلث مع الركعتين بعدها ومعني قولها لا يجلس في شيء منهن الا في اخرهن يعني كان لا يصلي التهجد والوتر جالسًا الاالركعتين الاخريين قول من نامعن الوتر أو نسيه فليصل إذا ذكرها مؤيد لابي حنيفة "لانه عليه السلام لما امر بتضاء الوتر والامر للوجوب مالمرتعمان قربينة صأبم فتروظاهم ان القضاء على حسب الاداء فيكون اداء الوتر واجبأ وهومشرب امامنا قولم اليس لك في النبي صلى الله عليه وسلم اسوة حسنة مايت مسول الله صلى الله عليه وسلم يوتوعلى ماحلته الخ الخلاف في جوان صلوة الوتر على الراحلة وعدم الجوائز مبنى على خلاف اخروهو ان الوتر واجب امرلا فمن قال بالوجوب فقال بعده مرالجوان ومن قال بعد مرالوجوب ذهب الى الجوان فقال ابوحنيفة "بالوجوب ولا يجون على الراحلة والجواب عن الحديث انه اخرج الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عرر انه كان يصلى على مراحلته ويوترعلى الامن فلما تعامن مواية ابن عرر بفعله فناخذ بقعله لان فعل الراوى بيان الحديث كما هو فى الاصول وتبين معنى الحديث بأن المراد بالوترصلوة الليل وهي التهجد ولاخلاف في جوانه على الدابة واطلاق الوترعلي صلوة الليل كثيرا ونقول ان المراد بالوترعلي الحقيقة فحينته قول ابن عمرٌ يحل على مكان الضرورة وعندالضرورة تجويزالفه بضة ايضًا اونقول ان طذي القصة قبل وجوب الوتر **قول** التمسوأ الساعة التي ترجى في يومر الجمعة بعد العصر إلى غيبوبة الشمس هذه الساعة امادائرة وسأئرة كما هوفي ليلة القدى وهوالمشهوى من المهذاهب فحينتُذٍ لا اشكال في الاحاديث المتعامضة واما ان تكون متعينة فحينتُذٍ يقال ان ما قيل في الاحاديث بعدالعصر الى غيبوبة الشمس اواقامة الصلوة الى الانصراف عنها اوغير ذلك فعلى احتمال غلبة الظن لا اليقين قول مرمن اغتسل يوم الجمعة غسل الجناية ثمر ١٠ و فكانما قرب بدنة ومن ١١ح في الساعة الثانية الخورد في هان ١٤ الروايات خمس ساعات وورد في ١٠ واية النسائي ست ساعات وومد فيهابعه الكبش البط ثمراله جاجة ثمرالبيضة واختلف فى ابتداء هذه الساعات فقال الجهوم من اول النهام الى الزوال وقال الاخرون من الزوال الى إن يخرج الامام قول، واختلف اهل العلم على من تجب عليد الجمعة الخ ذهب البعض إلى قوله عليه السلام الجمعة على من اواه الليل وقالوا تجب الجمعة على من هومصداق الحديث وذهب الشافعي واحد واسحق وابوحنيفة الى قوله عليه السلام الجعة على من سمع النداء ونتمول ان قوله عليه السلام واصرة لاهل القياء بالانتان الى الجمعة في المسجد النبوى يحتمل ان النبي عليد السلام امرهم بأن تجب الجمعة على كل احسر مكلف وعليكم الاتيان الى الجمعة والثاني اندعليه السلام امرهم على طريق الاستحباب يعنى الاولى ان يعضر منكم مهجال الى الجعة اذا كانوا فاس غين من اموم الدنيا وامامن شغل بامر الدنيا فليس الحضوم عليه ضروم يا فالمعنى الثاني يوافق ابا حنيفة ونحن نوجح المعنى الثاني لماجاء في البخاسي وإبي داؤد ان اهل عوالي المدينة واهل القباء كانوا يأتون جماعة جماعة يعنى جاعة في هذه الجعة واخلى في الاخلى وهكذا فلوكان امرالنبي عليه السلام لهم على طربت الوجوب فما معنى اتيانهم جماعة جماعة واما قوله عليه السلام الجمعة على من اواه الليل الخرليس بمخالف لابي حنيفة ايضًا لان الامر للاستحباب وعلى تقدير الوجوب معناه تجب الجمعة على من إواه الليل في اهله اى يكون مقيما لامسا فرا- يعنى جمعه بران كسستك شب باشى اودى خانة خود باشد وان كسے كه شب باشى اودى خانة خود باشدان مقيم باشدنه مسافر قول باب ماجاء في الركعتين والامام يغطب الخ اليد ذهب الشافعي وخصص عن النهي عن الكلام وقت الخطبة هاتين الركعتين واماملاهب

جهوى الصحابة منهم عرو وابوبكر وعلي والسلف عن كيام التابعين فهوعلام الجوان فلذا ذهب اليد ابو حنيفة ايضا واما قسول الترمذي والقول الأول اصح فهو سأيه قال شيخنا مد ظله ان الامام النووي من متعصبي الشافعية ومن دابدان يثبت من هيه بجد وجهد ولما لحريكن لعلمه سبيل في تلك النسئلة فقال غضيًا اقول من قال بعدم جوان الركعتين فقولم مردود سبحان الله كيمن يكون قول الشيخين وعلى وكمام الصحابة مردودًا فلوقيل قول إبي حنيفة ملى هذا مردود فلا بأس ب فالعياذ بالله من التعصب وكيف تجويزالركعتان وقت الخطبة فأن قول تعالى إذا قرئ القران فاستمعوا له وانصتوا انزل في الخطبة على مائيهم فيخالفه ومخالف النص متروك وكذالك قول النبي عليه السلام من قال بوم الجمعة والامام يخطب انصت فقدالغا فلمأسقط الامريالمعروف ونهلىعن المنكرمع فرضيتهما وقت الخطبة فكيف تجؤ الركعتان من النا فلة معران قول النبي عليه السلامرإذ اخرج الامأمر فلاصلوة ولاكلام صريح في النهي من الصلوة وقت الخطبة وقال في جواب الحديث بأنة عليهالسلام كان ترك الخطبة حتى فرغ الرجل عن الصلوة وقيل صلى م كعتين قبل سيدايته عليه السّلا مرف الخطبة والاصح ان يقال ان هذه القصة كانت قبل نسخ الكلامر في الخطبة فأنهُ عليه السلام كان ترك الخطبة اذاجاء الرجل وامرالناس بالتصدق عليه ونزل علىالمنبر وذهب بعض الصحابة الى بيوتهم وجاءوا بأشياء وجمعواالمأل والثياب ليه والعقل السليم والفهم المستقيم يعلم إن مثل هذه الافعال لايتاتي في اثناء الخطبة بعد نسخ الكلام فلذا نحمل حلى ما قبل النسخ مع ان قاعدة اهل الاصول ان الاباحة والنهى اذا تعاسما ولم يعلم التاسيخ فالاولى بالتاخر النهى اجتناباعن تعدد النسخ تريد اباحنيفة قوله وبقال ان من اول من خطب قبل الصلوة في العيدين مران بن الحكم كان مران ابن الحكم ظالما فحاشا مستدبراعن سنته عليالسلام وكان يسب الناس في المجامع مثل الجعة والاعياد والناس كانوا لا ينتظم ن بعد الصالة الحالخطبة لسبه في اثناء الخطبة فلذا قدم الخطبة على الصلوة لئلا ينتشر الناس وكانوا ينتظرون للصلوة لامحالة قول من تخطي رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم الوعيد في حق من يتخطى م قاب الناس مع عدم خلوا لموضع في صعف المقدم واما لوكان الموضع في صعب المقدم خالياً فحكمه ان يتخطى م قاب النأس ويجلس في مقدم الصعب ولكن لا يؤذي احدًا قول م الآ آن الشافعيُّ يقول التقصير منحصة في السفي قال شيخنا مد ظلم لاسبيل الى ماذهب اليد الشافعيُّ فأنهُ عليد السلام كان عادت الشريفة انة كان يفعل المكروه تعليمًا لبيان الجوان ولوكان الاتمام مشروعًا لفعله عليه السلام وابوبكرٌ وعرٌّ ولومرة والشافعيُّ يقول ان الاتمام ايضاعنيمة كيف ولوكان عنيمة فينبغي ان يترك عليه السلام القصرفي عمره ولومرة واحدة فاندعليه السلام واصحابه ابوبكر وعمر كانوا اشدح صاعناعلي العبادة والتقرمب اليالله تعالى وكانوا لا يتركون الاموس المستحبة كيف وق نقل عن النبي صلى الله عليه وسلمران ؛ كان يتطوع في السفي جميع الليلة على الراحلة. وغيرها احيانًا ونوانزن بين اتمام الفرثية والنفل ايهما اهون فعلمنابداهتًر ان الاتمام اهون ومعلومران التقرب اليه تعالى بالاهتمام افضل من إحياءالليل بالنؤافل فلوكان الاتمام عزيمة كماقال الشوافع لزمراختياس الشأق والمفضول وترك الاهون والافضل عياذا بالله ولمأ اتم عثمان بعداثمانى سنين مرة انكرعليه جميع الصحابة الكباس الفقهاء المجتهدين فلؤكان الاتمام عنيمة فمأ وجدائكا مرجم غفيرمن اصحابه عليه السلام ولما انكرالاصحاب على عثمانً فلم يقل في جوابهم إن الاتمام عن يبتركما قال الامام الشافعيّ بل استلا بوجوه أخرمثل الاقامة والامامة وغيزةولوكان الانتمام عزيبة وفضيلة لقال عثمانً في جواب الاصحاب المنكرين على فعلم ان عامل بالعنيمة والله اعلم بمرادم قول رواما اسحق فراي اقوى المذاهب فيمحديث ابن عباس الخزلايصح تعيين تسعة عشر يومًا بحديث ابن عباسٌ لانه وبرد فيه بروايات اخراقل من تسعة عشر يومًا مثل خبسة عشر يومًا واقل من خسة عشرايضًا انظر في الصحيحيان فلا يصح توقيت اسحق بم وهذه قصة فتح مكة شرفها الله تعالى قول مروى عن إبن عرّان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتطوع في السفر وبروى عندخلاف ايضًا فالتطبيق بين قولي ابن عمرٌ يمكن بوجهين احداهما ما قال البخاسي ان النوافل على قسمين تأبع للفرائض وغير تأبع مثل التهجه وصلوة الضطى فما وبرد اند صلعمان لايتطوع فهوس اجع الى القسم الاول وما وبهدائ على بدالسلام كان يتطوع فهو به اجع الى القسم الثاني اويقال ان المسافران كان في طريق السف يترك النوافل وانكان في موضع الاقامة مثلا فعليدان يصلى النوافل حينتي احمازًا للفضيلة قول عن ابن عرَّ انهُ استغيث على بعض اهله فجده به السير واخرالمغرب حتى غاب الشفق الخلاف بين ابي حنيفة "والشافعيّ في كيفية الجع فقال الشافعيّ بالجمع الحقيقي وقال ابوحنيفة أبالجع الصويري ومؤيد الشافعي اثرابن عمز وسنذكر معناه وقال شيخنا مدظلدلاسبيل الى ما ذهب اليدالشافعيٌّ فأنهُ على مسلكه يلزم خلاف نص القران نحوقوله تعالى حافظوا على الصلوت والصلوة الوسطى وقول له تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقاعدة اصحاب الاصول ان الزيادة على نص القران لا يجون بالخبر الواحد وعلى مسلكه تلزم الزيادة ويلزم خلاف الاحاديث في طذاالباب منها ما قالت عائشة مكان عليه السلام في السفي يؤخي الظهم ويقده مالعصر ويؤخر المغرب ويقدم العشاء ومنهاما قال سعدين مالك كنابجمع نقدم هذة ونؤخرهذة ومنها مأسموى عبد الرحمن بن يزيد عن عبدالله قال ما ما أيت النبي عليه السلام صلى لغير ميقاتها الا بجمع وكذاك قالت عائشة ايضًا فهذ صريح

بشرط الانصاف فى كيفية الجمع بتقديم الاخلى وتأخير الاولى ولوكان ماذهب اليد الشافعي في معنى التقديم والتأخير لايصح استدلال الشافع باثرابن عمر لان معناه حتى غاب الشفق الاحمركذا قال العيني اوبقال ان معنأه حتى قرب غيبوب الشفق واثرابن عمر في الترمذي مختصروهاء في الصحاح مفصلا على وجدلا يبقى فيه وجداستدلال الشافع ولا يسبح التاويل فيدوموا فق لابى حنيفة قان نافعا مولى ابن عمرٌ قال كنت مع ابن عمرٌ في هذا السفر فلماجد به السير وغربت الشمس فقلت الصلوة فما اجابني واجتهد في السير فقلت ثانيا بعد ساعة الصلوة فما اجابني وجدب السيرقال نا فسع فتعجبت انذكيف يتغمض عن الصلوة مع كون جليل المناقب ضرب المثل في اتباع السنة فنزل ثمرصلي المغرب وقال احضرالطعام قال نافع فأحضرت الطعامر فاكل فلما فرغ عن الإكل اشتغل بالحوائج الضروبهية وانتظر مداةً ونزمانيًّا قليلاحتى غاب الشفق فصلى العشاء ثمراء تحل فهذا صريح في ان ابن عمرٌ صلى قبل غيبوبة الشفق صلوة المغرب فكيف يمكن استدلال الشافعيُّ باثرابن عرُّ قول باب ماجاء في صلوة الاستسقاء الأصل في الاستسقاء الدعاء عندامامتًا اعمرمن ان يكون في ضمن الصلوة اوسواهالقولدتعالى فقلت استغفروا مربكم اندكان غفام ايرسل السماء عليكم مدما وايضًا كان عليدالسلام قائمًا يخطب الجمعة وجاء اعرابي فقال يأسول الله عليدالسلام ضاع المأل وهلك العيال فاستغفى عليدالسلام سبئ قائما فاطبق الغمام وامطى السماءحتى سأل الماء على لحيته عليدالسلام ثعصلى الجعة فعلم مما ذكرنا ان الجماعة فى الاستسقاء ليست بضروى ية ولوكانت ضروى ية لما ترك عليدالسلام فان صلى بالجاعة جانو إن صلى واحداجان عندابي حنيقة ولاحج في الوجهين واما الشافعي فقال بالجماعة واجاب عما ذكرنا من القصة بان صلوة الجمعة قامت مقامر صلوة الاستسقاء ولمرتبق الجماعة الى صلوة الاستسقاء عليحدة ومد بأن المطراذانول فأى حاجة الى الصلاة وايضًا ثبت برواية اخراى ان النبي عليه السلام دعاعلى الكفام فحصل القحط ومنع المطر فجاء ابسو سفيان الى النبي عليد السلام وقال ياسول الله صلى الله عليه وسلم هلك الناس فادع لناسبك فدعا عليد السلام فمط السماء مع انه لايمكن هناك صلوة الجعة ولاغيرها فلابح ي جواب الشافعيّ في مقامنا هذا فثبت ان الحق ما قال ابوحنيفة من قولم باب في صلوة الكسوف الخ ومهد في الروايات من مكوع الى ستة مكوعات واختلف الامامان الهمامان ابوحنيفة والشافي فقال امامنا ابوحنيفة بركوع واحيا وقال الشافعي بركوعين وترك كل من الامامين الروايات الباقية فالشافعيُّ وابوحنيفة مواان في الترك الاان اباحنيفة مبق عليه بغضيلة لم يبينها الشافعيُّ وهي القاعدة الكلية الشرعية اعنى مركومًا واحدًا في مركعة واحدة واستدل الشافعيُّ في الاخذ بركوعين برواية ابن عباس وعائشة أنهما مرويا مركوعين في مكعة ولايصح استدلال بروايتهماكيت وقدموى عنهماخلات مااستدل بدالشافع فانه موىعن عائشة علمشم كوعات وكذاعن أبن عياسٌ وقال الإمام الترمذيُّ لحديث عائشة وابن عباس حديث حسن صحيح فالعجب ان الشأ فعي كيف مجم احد مرويهما على الاخرمع ان كلا الحديثين حسن صحيح ولله دترام أمنا إلى حنيفة ميث تأول في الروايات المختلف المتعابهضة واجتهد اجتهادا بليغا ثعرحكع نظراعلى القاعدة الكلية الشربعة وقياساعلى مأسواها بركوع واحد وقال اماالرايآ المختلفة المتعامضة وقع فيها اضطراب ومواة تعددالركوع كلهم اطفالون ونساءهم الاتى مرتبتهن متأخرة عن مرتبة الرجال ولعربوواحد من الرجال البلغاء تعدد الركوع وايضًا ليس يحمل ما فيها شأئبة تعدد الركوع والاختلاف في الرواسات على تعدد القصة لان الكسوف وقع في نهمن النبي عليه السلام مرة واحدة يومر مأت سيدنا ابراهيم بن محدعليه سأ الصلوة والسلام ووجدتعه دالركوع اضطماب ووجدالاضطراب اندصلعم كان اطال القيام يومئذ على خلاف عادته الشريفة علىدالسلام وكان النهاس قيد اظلم واظلمت الشبس وكان الحرفي دسجة الكمأل واغبى اكثرالناس من الحروالظلمة واطألة قيام النبي غليد السلام وكانت قد احضرت الجنة والنام عندوجه النبي عليد السلام وكان عليد السلام في حالة عجيبة وقصة غريبة كما هي مناكومة في الاحاديث وكان عليد السلام بقول مرة الله أكبر ومرة سبحان الله ومرة لا الدالا الله وغيرها وكل ذلك ثبت بالحديث فلماسمع المتأخرون الله اكبرسن النبى عليدالسلام ظنوا اندكمكع فركعواعلى معمهم ثمراما قال عليدالسلامرسبحان الله اوغيرهاظن المتاخرون انه قال سمع الله لمن حمده فقاموا ثمر لما قال علىدالسلام لفظًا انع ففهموا انه مكع ثانيًا ولهكذ إمع انه لحريكن سوى مكوع واحدٍ ولذا لحريروالمتقدمون المتصلون بالنبي عليالسلام تعددالركوع لانهم كانوا يعلمون انه عليدالسلام مامكع ومأخرج من الالفاظ مثل الله أكبر وغيره فخرج قائمالا ماكعا اويقال في التاويل تعدد الركوعات ان النبي عليد السلام لما اطال الركوع تعدم ذلك على الاطفال والنساء الذين هما قليل الهمم فقاموا وبافعوا باؤسهم لينظره إماذاحال المتقدمين اهمرفى القيامرام فى الركوع فلما براو اوجدوا بعضامن المتقدمين انهُ ايضًا منع مأسدلينظم سابقد فلما مأى الناظم انهم في الركوع مكم هو ايضًا فلما نظم المتأخرون اليدان انتقل من القيام الى الركوع ظن ان مكع ثانيًا ومن ماأى ثالثًا ومن مأى مابعاظن انهم مكعوا مابعًا معران لعريكن شيء منها وان قول النبي عليدالسلام بعد انجلاء الشمس ان الشمس والقم ايتأن من ايات الله تعالى لا تخسفان لموت احد ولا لحياته فأذا مأيتم

ذلك فصلوا كاقصرصلوتكم يعنى فربضة الصبح يدل بشرط الانصاب على مدهب امامنا ابى حنيفة أفان المقصود من التشبيه ان يكون افعال المشبد شل افعال المشبه به الحاصل انانسلم تعدة الركوع ولوسلم فلايمكن العمل الا اذا تعين مقداى واحد وهول يتعين فأنه قدامهوي من الركوع الى خمس ككوعات ولوسلم تعيين المقدام الواحد فنقول انة عليدالسلام امريعه تسأمر الصلوة اذا المأيتم مثل هذا فصلوا كاقصر صلواتكم يعنى الصبح فأمر بركوع واحد فترجح قولة وامرة على فعلم قول و اختلف اهل العلم في القراءة في صلوة الكسوف اتفق الإمامان السعيد ان ابوحنيفة والشافعي على ترك القراءة بالجهدر في الكسوف بقولم عليه السلام صلوة النهام عجماء وترك المقلدون امامهم ترك الاحناف اباحنيفة والشوافع الشافعي وقالوا بالجهم قول معن سم قبن جندب قال صلى بناعليد السلام في الكسوف ولا نسمع لدُصوتاً هذا ما استدل بم ابوحنف أو الشأفعيُّ في عدام الجهر في الكسوف واستدل المالك واحمد واسلحق على الجهر في صلوة الكسوف وقالوا في حواب حديث سمرة بن جندت ان عدم سماع سمرة لايدل على عدم القراءة في الواقع لاحتمال ان كلم يسمع لبعده والعجب انهم كست قالبوا في الجواب لوكان عدام سماع سمرة بوجه بعده فينبغي ان لا تسمع عائشتة أبطريق اولى ليعدها عن سمرة ايضًا ونقول في الجواب من حديث عائشة انها لعرتسمع في الحقيقة بل وقعت في الغريم من الفاظ النبي عليدالسلام فأنه عليد السلام لماقال الله أكبراوسبحان الله وغيرة بالجهركما ذكرت في باب الكسوف فسمعت فظننت انديقها بالجهم والدليل عليدان ماسرى عنها انها قالت قدمت قيام النبي عليمالسلام في صلوة الخسوف قدم قراءة سُومة البقرة تخمينًا فهاذا دليل قوى على انها لم تسمع كيف ولوسمعت فما معنى التخدينة ولقالت صريحا ان عليد السلام قرأ بسوس قكذا وكذا قول باب ماجاء في صلوة النووت ثبت في ترتيب صلوة الخوف ستة عشرصوم ة غالبًا واقوى الروايات فيها مروايتان مرواية ابن عمرٌ وسهل بن ابي حتمة فاخذا ابوحنيفة مرواية ابن عرز واحدالشافع برواية ابن ابى حتمة ولكل وجهة هوموليها ومرجح سيدالفقهاء ابوحنيفة مواية ابن عرزلها انهاموافقة للنص القراني ولمافي اختياسه اجتناب عن مفاسد في مواية ابن إلى حثمة منها الكيفية التي في مواية ابن إلى حشبة لإبتاتي الااذاكان العدوجانب الكعبة ومنها انةعلى حسب موايته يلزم خلاف وضع الامأمرييني انتياع الامأمرللما مومريان يقعدالامام نظراالى تسأمرهان الطائفة صلوتها ومجئ الطائغة الاخماى ومنها فراغ المائمومر قبل امامه وهومنهى عندلقوله صلى الله عليه وسلم لاتسبقونى فى الركوع والسجود قول مسمعت وكيعا يقول لعريكذب بهبين حراش فى الاسلام كذبة ونقل فى فضائله اندب خدالله تعام كان دائم الصعة عديم الضحك متباكيا متحسرًا ومتين لا وسئل عند وجدعد مراضحك فقال كيعن يضحك من هوغزيق في غميه قانى لااعلىم مسكني في الجنان امر في النيران وسأضحك في يومراليقين اني من اهل الجنان فانتهى عمرة الى ان ضحك وقت النزع قول، عن أبي هريرة قال سجدنا معدعليد السلام في اذا السماء انشقت واقرأ بأسم مربك وهذا الحديث حجة على الامام المالك ميث لم يقل بالسجود في المفصيلاً وقال ان السجود في المفصلات كانت مشروعة في مكة تُعرنسخ بالمدينة ووجدالحجة ان ابا هم يُرَّة متأخهٰ لإسلام اسلم بالمدينة وانديبين سجوده مع النبي عليد السلام في المفصلات بالمدينة قولد فقال انما ترك النبي عليد السلام السجود لان نهيدبن ثابت حين قرأ فلمريسجد عليه السلامرهان التأويل على مدهب الشافعي لان عندة يجب السجود على السامع اتباعًا للقاسى فأذا لمرسجه مزيد لعربيجه عليدالسلامر أيضًا وهذا لايستقيم على من هب امامنا فالتاويل على من هبدما ذكره الترمن ي بقولد وقالواات سمع الرجل وهوعلى غير وضوء فأذا توضأ سجداه قول عن جابرين عبدالله ان معاذبن جبل كان يصلي مع النبي عليه السلام المغرب تمرسجع الى قومه فيؤمهم الخ الاصل في هان البأب اند لا يجون اقتداء المفترض خلف المتنفل عندنا وعند الشافعي يجون وكذا اقتداء مفترض علمت مفترض اخرواستدل الشافعي برواية معاذبن جبل وحمل المغرب على العشاء وقالواان معاذبن جبل كان يصلى مع النبى عليه السلام الفريضة ثعرباتي ويؤمر قومهم فرائضهم وكانت صلوتة نفلاقال شيختامه ظلملايصح استدلال الشافعي يحديث معاذبي جبل فان لفظ المغرب يستعمل في معنى العشاء لكنه قليل نأد مرجدا وإما استعمال العشاء في المغرب فكثير شأئع في العلوم فعلى إتى و اخذالشافعي فلايصح الاستدلال لانة لواخذالعشاء فنسلم لكندلايصح تخصيصة بأن معاذا كان يصلى مع النبي عليدالسلام الفرائض ويؤم القوم النوافل والتخصيص لادليل عليه فأنه يحتمل انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم النوافل ويصلى مع قومه الفرائض وهذا الأحتمال مساولاحتمال الشافعي وهومستدل ويضر الاحتمال لقول اهل الاصول اذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال فلايتم استدلال لجتظ ينفى احتمالها فنحن لانؤول في المغرب بل تبقيد على حاله وان لعريجل الشافعي على العشاء بل على المغرب فلا يصح ايضًا لانداماان ان المعاذ يصلى على النبي على السلام فريضة المغرب ويؤمر قومهم النافلة وهذا لا يجوم عند الشافعي لان تعدد تركعات النفل بثلث لا يجون عندة ولوصلى المعاذمع النبي عليد السلام النوافل فلا يجون عندة ايضًا النوافل بثنث مكعات فالحاصل ان الشافعي يضرة كل حال اعمرمن ان يقول ان طنه القصة في العشاء اوالمغرب فلوحل في العشاء فيضرة احتمال الجأنب المخالف وان حل على المغرب فيضر النوافل بثلث مكعات مع احتمال الجانب الاخرواما ابوحنيفة فلايضرة شئ لانه بقول ان هذه قصدمن قبل نسخ تعدد الفاشة فى وقت واحد واما بعد النسخ فلا يجون ولايصح اقتداء المفترض خلف المتنفل اومفترض اخرلان صلوة الامامر والمقتدى واحدة والانتحادينا في الاختلاف والانتحاد وان لمربعلم من الاحاديث صراحة لكنها علم باشاءات ودلا لات منها فساد صلوة المقتدى بفسك

صلوة الامامر وصعتها بصحتها ومنهاان الامامريجب ان يكون متوه عًا ومتدينًا ومتقيا وعالمًا وعابدًا ومتبعا لِلسنة ولولا الاتحاد فأ الفائدة في اتقاء الامام فعلم ان صن الامام افادة ومن الماموم استفادة ومنها قوله عليه السلام الامام ضامن اي صلوة المقتدى في ضمن صلوة الزمام وضها سهوالامام سهوالماموم وان لعربسهى الماموم ومنها ان سجدة التلاوة للامام سجدة للمقتدى مع انهمرا تفقوا ان سجو دالتلاوة لانتجب الاعلى من تلا اوسمع ولمربيمع المأمومر في الصلوة السرية ولذا قال الامأمر ابوحنيفة بعدم وجوب الفاتحة على المأموم بصلوة امامه فجميع ما ذكرنا يدل على اتحاد صلوة المأموم بصلوة امامه فلذا لعربين اقتداء المفترض خلفة المتنفل اومفترض انحر فقصة معاتة بن جبل محول على الابتداء ولولم بيحل على الابتداء ويقال في العشاء فيجوز اذا كان صلى خلفة عليه السلامر النافلة ولوحل على المغرب فلايصح ايضًا لكواهة النافلة بالثلث ولايصح استدىلال الشافعيُّ بم اعمرمن ان يكون المغرب لكراهة النفل عنده شلث مكعات وان كان عشاء فلاحتمال البعانب المخالف قول ماب مأذكر في الالتفات في الصلوة الاالتفات على ثلثة اقسام بالعين وبالرأس وبالصديمالاول جائز بالاتفاق بلاكراهية وخلافءاولي والثاني جائز فيالضرويرة والثالث لايجون بحال بل يفسد الصلاة قول كان يتوضأ بالمكوك المكوك المدومكاكي جمعه خلاف القياس والمدى بع الصاع ومقدار المديطلان فلماكان المد يطلان والمدم بع الصاع وعلم ان الصاع ثمانية ارطال وهو الصاع العماقى الذى قال به ابوحنيفة م قول مراب ما جاء اذ ا اديت الزكوة فقد قضيت مأعليك اي من حقوق الله تعالى من هذا الجنس واما حقوق العباد مشل نفقة الاولاد والزوجة والوالدين والقض وغيرذلك فبأق بعدة اويقال اديت مأعليك منحق الله المعين وامأغيرالمعين مثل اطعام البائس والفقير واليتيم وابرالسبيل واداء حاجة بست المال اذا كان خاليًا فياق بعكافلا الشكال عليه قول لا ادع منهن شيئًا ولا اجاون هن ثعروثب فقال عليالسلام ان صداق الأعرابي دخل الجنة يحتمل ان يتعلق ان صدق الأعرابي دخل الجنة بقول اعرابي لا ادع منهن شيئاً ولا يتعلق بقولم ولا اجاوته هن لان الزيادة على الفريضة لا قباحة فيدويحتل ان يتعلق بكلا الفعلين والمعنى اؤدى كما امرنى عليد السلامروليس فيذفي الزمادة بل مجرد نغى النقصان ويحتمل ان يكون نفى الزيادة والنقصان على سبيل الفرضية يعنى لا ان يد شيئاً معتقد الفرضية ولإ انقص شيئًا معتقد ابعد مرفوضية فلا يفهم نفي نهيادة التطوع ولا يبعدان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم بين الفرائض والنوا يحذا فبرها اجالاً فقال الاعرابي حينيًا مأقال ولا يخفي مامن البعد قول مقدعن عن صدقة الخيل الخيل ثلثة اقسام للخدمة وللتجامة وقسم ثالث لاللحدمة ولاللتجامة يعنى السائمة في الاول لا تجب فيدالزكوة بالاتفاق والثاني تجب فيداتفاقًا والشالث مختلف فيدفقال ابوحنيفة بالوجوب وقال الاخرون بعدم الوجوب لهذاخلاصة المذهب فالمعنى عفوت عن صدقة الخيل اي للاستخدام قول من كل أي بعين ديمهما دي هم طنابيان الحساب لا تحديد النصاب بدليل قوله عليه السلام لس في تسعين ومائة شئ فأذابلغت مائتين ففيها خمسة ديماهم قول مراذا نرادت على مائة وعشرين ففي كل خمسين حقة وفي كل أنه بعين بنت لبون وعند ابى حنيفة "اذا نرادت على مأئة وعشرين فيستأنف بأن في خمسة ابل شأة وفي عشرة شأتان الخ وعمل الشأفعيّ بهذا الحديث والحديث بظاهرة يخالف لابي حنيفة والجواب عن الحديث ان اليس فيدنفي الاقل بل الحديث ساكت عنه وثبت برواية عمروين حزمر في النسائي فماكان اقل من ذلك ففي كل عمس ذود شأة فيعمل بالزيادة واذا بلغ النصاب بعد العمل بالزيادة الى عسين فتجب الحقة واذابلغ ام بعين فتجب بنت لبون فعمل ابوحنيفة "بالحديثين وترك الشافعي حديث الاقل قول لايفرق بين مجتمع ولايجع بين متفىق الجعة والتفريق عندابي حنيفة باعتباس الاملاك وعندالشافعي باعتباس الرعاة والمنزل والمرعى فمثاله انؤكان لرجل عشرين شأتأفي مرعى وثلثين في مرعى الخروعندابي حنيفة تتجب الكزكوة والايلزم تفريق المجتمع في ملك واحد وعندالشا فعج لانتجب والاليلزم جع المتفرق صوبرة اخلى مثلا كان لرجل عشرين شاتا ولاخرايضًا عشرين شأتا فأجتمعاً عند ١٠١٧ واحد فعندابي حنيفةً لا تجب الزكوة والايلزمروجوب الزكوة في قبل من نصابها وعندالشافعيٌّ تجب والايلزم التفريق قول م وما كان من خليطين فأنهكا متراجعان بالسوية الخليطان الشربكان بحيث يكون كل واحد منهما شريكا للاخر في كل جنء شائع من المال مثلاحصل لهما المال بالايهث والهبة والشواء وغيرذلك وهذا التفسير عندابي حنيفة واماعندالشأفعي فبصدق الخليطان وان لعريكن كل واحدمنهما شربكالصاحبدفي كل جزء شائع من المأل مثلا كان لاحد عشرون ابلا وللاخرع شرون ايضًا فاجتمعاً عند ١٠١٧ واحد فعندالشافعيّ يصدق ان يقال انهما شركيان عليطان وعندامامنا ابي حنيفة لايصدق لانه ليس كل احد شركيالصاحبه فى كل جزءشا تعرس المال بل التفسير عندة ما قلنا وقدمنا فاذاكان لرجل عشرس ابلا وللاخرام بعين ابلا فاجتمع أعندماع واحد فأذاجاء المصدق فغي اخداة الزكوة خلاف بمنناويان الشافعي فقال الشافعي ياخده من مجوع ستاين ابلا ناكوة طذا النصاب يعنى حقة ولايلاحظ ملك كل وإحد وعندنا ليس لهُ ان يأخذ من المجوع الزكاة بل يأخذ من كل واحد ن كؤة حصة ثمر اختلفا في التقسيم والتراجع بالسوية فترتيب التراجع عندالشافعي أنه اذا اخذالمصدق من المجوع حقة وكانت قيمة الحقة مثلاستين درهما فعشر في حق صاحب عشرين ابلا لان لماله بمال صاحبه نسبة الثلث فكذا في القيمة والربعين دا هما في حق صاحب الربعين ابلا لان لماله بمال صاحبه نسبة الثلثان فكذا في القيمة فأن نزاد دم هم على ذمة خليط وفله أن يرجع على صاحب حتى يستوفي حقد وا ما عندنا في صورة الخليطان عندا مثلا حصل لهماستون ابلا بالشراء والامن والهبة فترتيب التراجع عندنا اذاجاء المصدق فيأخذ من صاحب عشرين ابلا ام بعشياه ومن

توملنى صفواج ١

الاخم بنت لبون لاكما قال انه يأخذ نكوة مجوع النصاب ولايلاحظ الاملاك فالترتيب أن يقوم اسمبع شياء فكانت قيمتها مثلا ثلثين د٧هما فيقسم القمة على املاكها فيعطى لصاحب ا٧بعين ابلاً عشرون د٧ هباً تعبعه ذلك يقوم بنت لبون مثلا كانت قيمتها ستين ديرهما فيقسم القيمتر اثلاثا فيعطى لصاحب عشرين ابلاعشرون ديرهما وبقي عندالمالك ابربعون ديرهما والتقسيم على هذا الترتيب انما يحتاج اليدلانهما شريكان في كل جزء من المال قولد قان همر اطاعوالمالك الخ علم من اشام الحديث ان الكفام ليسوا بماموم بن بالفروعات والعبادات بل بالإيمان فقط كما هومن هبنا قول مرايس ما في دون خسة ذودصد قة الخ لفظ الصديقة مشترك بين العشر والزكوة فعين الشافعي ليس ما دون خمسة اوسق صدقة العشرووا فقد صاحبا ابى حنيفة وقال ابوحنيفةً لامجال الى المعنى الذي ذهب اليه الشافعيُّ لمخالفة النص الصربيح يغنَّى كِلْ ما اخرجت الاسم فغيه العشرفانة بعموً يقتضى ثبوت العشر في الكل قليل وكثير ايضًا لمعنى إلى حنيفة ورائن منها الجلتان الاوليان من الحديث يعنى خسة ذو دصداقة وخسة اواق صدقة فان المراد فيها الزكوة بالاتفاق فكذا فيمانحن فيه فالمعنى على هانذا ما ذكرة المحشوث قوله من استفادمالا لا تأكواة عليه حتى يحول عليه الحول المال المستفاد ثلثة اقسام قسم يحصل للرحل امتداء من غيران يكون عندة مال تبلة وقسر بيحصل بعدان يكون للرجل مال عندة قبل حصوله فهذا المال لا يخلوا بما ان يكون مربح المال الستفاد الحاصل قبلة اولايكون مربحابل حصل بطريق اخرمثل الامرث والهبته وغيرها فالقسيرالاول يشترط عليب حولان الحول للزكوة اتفاقأا وفي القسم الثاني لمريشة طحولاالحول اتفاقا والثالث مختلف فيه فقال امامنا ابوحنيفة بعدم اشتراط الجولان وقال الاخرون باشترا والحديث مطلق فلاينتهض حجة على إبى حنيفة ولنعم ماقال شيخنام مطلة فى تأليد منهب الإمام ينبغي ان يتامل في حكمة وجوب الشامع الزكوة بشرطين الاول النصاب مائتي دم همر والثاني حولان الحول اما الإول فلان التكليف لايصح الاعند وجو القدمة على الامتثال فلولمركين الرجل غنيا فكيف يحكم عليه بوجوب الزكاة فلذا أمرالشان ع عليه السلام بوجوب الذكوة بعيد وجود مائتي ديه هرفانها قدير معتدبها يكفي لقضاء حاجة الانسان متوسطا واما الشرط الثاني فهولا يصرف الرحل من مائتي دمهم في حاجته الضروم يترفى مدة الحول لانهامدة مديدة ويختلف فيها الفصول والايام والموسم ثم بعدالانفاق وقضاء حاجة ف مدة معتديها بقي عنده مأتا دمهم فعلم انها ترائدة من حاجات فامرالشام عينتن باينة اذا قضيت حاجتك واستغنيت فانفق ما تجب في سبيل الله كي يصيب جيل الثواب فأقول في اثناء الحول لمأحصل لذِّمأل وَكِاتٌ عِندةٌ مألِ قبل الحصول على قدم معتد بهاؤكان نزائدامن حاجاته فالمآل المستفاد يكون نزائدا بطريق الاولى فلمأ لعربيق الحائجة لل حولان الحول وعلمنا إن الم المستفاد مائدعن حاجته فلمرلا نوجب الزكوة والعجب من الشافعي اند ضح المأل المستفاد في حق التصاب بالمال الاول وفي حق حولان الحول جعله مستقلاً واما ابوحنيفةً فضمه الى المأل المستفاد في حق النصاب وحولان الحول قول مرالا من ولي يتماله مأل فليتجرفي مالم ولامتزكم حتى ياكلم الصدقة الخ الى ظاهر الحديث ذهب الشافعيُّ واخدٌ واسحى ومالكُّ واوجبوا الزكاة في مال البتل وذهب ابوحنيفة وعبدالله بن البيامك الى عدمروجوب الزكوة في اموال اليتلي واجاب بأن السراد من الصدقة غير الزكوة يعني نفقته كماقال عليدالسلام نفقة المهوعلى نفسه صدقة ونفقة الزوجة وصدقة الغطن والأضحية والعشر لكله مرقال عليه لسلام لانهاصدقة والاليعام ضدالنص الصريح يعنى موفع القلمءن ثلثة الخ اويقال ان الحديث ضعيف ولمربعمل بدالشافعي في كثيرهن المواضع اويقال ان المهاد باليتيم البالغ وتسميته يتيما باعتباء ماكان فان اليتيم يبقى في ولا يترالولي عندابي حنيفةً الى خمس و عشرين سنته ولعل منشأ الخلاف في وجوب الزكوة وعدامر وجوبه في اموال الينظي بني غلختلاف إخربين امامنا ابي حنيفة والشافعي قلاي ابوحنيفةً انهامن العيادات المحضة واليتيم برئ من العيادات المحضة لصغيره ونه أي الشافعيُّ مِن المؤنات المسلمة فقيال بالوجوب قول وفالركان الخس الزعندالشافي الوكان غيرالمعدن يبنى دفينة الجاهلية ففيدالخس عنداه واما في المعدن فجزء من الابعين جزء وعند امامنا ابى حنيفة المعدن داخل في الركام ففي كل واحد منها ألخس الاعتلاف بينهما دائرعلى اللغة و اللغة والسياق يؤيدان إياحنيفةٌ لإن صاحب قاموس من متعصبي الشوافع وقال في كتابه الرّكام المعدن وقال صاحب منتهي الابهب في مصنف الركايز كالجبال ماليك حق تعالى ديمانها بيدا ساخته ومال ينهان كردة اهل جاهليت دبمزمين انتهى واما السياق فهولما قال عليدالسلام المعدن جيام فنشأ مندالوهم انه جباء في حق الخسن ايضًا فدفعه عليدالسلام بقوله وفي الوكاز النحس وسلمران النبى صلى الله عليه وسلمركان افصح العرب وابلغه قلابدان يكون بين كلماته تناسبًا وبهان احصل وتعروالله اعلم بالصواب قول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث على الناس من يخرص كرومهم وتمام هم الخرص في الزيراعات كما هو مروج في مهاننا يعنى كن كرنا لا يجويزلان مال الزراع مشترك بمال المالك وتقسيم الاموال المشتركة عن امامنا الدحنيفة معاوضة وعقدالمعاوضة في الاموال المتحدة للاجناس لا يجون بطريق الخرص لشيد الربوا وأما الخرص في البساتين والثمار الغير المشتركة فيجون فان بيت المأل ليس بشريك لصاحب التماس حتى يتحقق العقد والمعاوضة فان نزاد من صاحب الثماس الى بيت الماك شيء تهي صدقة ولم حداوا ما وجدتم وليس لكم الإذلك اي في الحال واما بعد قداءة المشترى على اداء التمن فيجعليه الإداء للغريم وعلم من الحديث مسئلتان جوان بيع الثان قبل بدوالصلاح ووجوب الثن على ذمة المشترى ان هلك المبيع في

توملناي صناج

يدة لانه صلى الله عليه وسلم امرالناس بالتصدق على المشترى ثعرباداء النهن الى البائع قول معن صفوان قال اعطاني على السلام يومرحنين وانتزلا بغض الخلق الى اعطاء المؤلفة القلوب ليس بجائز عند الجهوم لانئركان قبل غلبة الاسلامر واذا بم فع العلة مُ فع الحكم عليه فأن الله غلب الاسلام واما الشافعي فيجونه فولم فأساد أن يشتريها فقال عليه السلام لانعده في صد قتك الزهادامحول على الاولوية والاستحباب لتُلا يلزم عود؛ في بعض صدقة لان الظأهم ان البأئع يبيع من المتصدق بأدني من تثن المبيع فيكون الرجرً صوبة بمالعرياخه البائع ثمنه كماحقه قولم ان امى توفيت هل تنفعها ان تصدقت عنها الخ لاخلاف في وصول ثواب العبادات المالية الى الميت من اهل السنة والجاعة واما العيادات البدينية ففي ايصال ثوابها خلاف بين اهل السنة فقال ابوحنيفةٌ بالإيصال وقال الاخرون بعده مرالايصال وإماالمعتزلة فانكروا ايصال ثواب العبادات مطلقا لقوله تعالى ليس للانسان الاماسعي واجوبتها مذكورة في شرح ملاعلى القاسى على مشكوة المصابير قول فقدم معاوية حتى تكلم فكان فيما تكلم الخ اعتبر ابو حنيفة في اداء صدقة الفطائسة صاع من بروقال الشافعي بالصاع كمافي بقيَّة الاطعمة وما استدل به ابوحنيفة تُحديث عُرفين شعيب عن ابيه عن جدة حديث مرفوّ واقوال خلفاءالراشدين ابي بكرٌ وعكرٌ وعليٌّ واستدل الشافعيَّ بحديث ابي سعيد الخديم يُّ على مداهبه وَأيَّده به وقال شيخنامد ظلهُ لابصح استدل الشافعي بهذا الحديث اصلافان لفظ الطعام مشترك بان الاطعمة فكيف يصح الحنطة بخصوصية والمتبادى عما في نامن النبي عليه السلام يقتضى ان يرادب غيرا لحنطة لان الحنطة كانت قليلة في نامن النبي عليه السلام والذبرة كانت كثيرة فالمتبادي يقتضى ان يراد بدال من و قام ادة الشافعيّ الحنطة من اللفظ المشترك مع مُجحان خلافها لاسبيل اليه واما خلاف إلى سعيدعن حكم المعاوية فلانسلم كما سنبين انشاءالله ولوسلم ان اباسعيد اختلف المعاوية فانا نختام فتوى معاوية في مقابلة ابي سعيدالخلاكا لان المعاوِّيَّة فقيد مجتهد لان النبي صلح الله عليه وسلم قال في حقد انه فقيد وعل على فتواه جميع الصحابة والتابعين الذين كانوا حضورا في مجلس تخطيب المعاوِّيَّة كما قال الترمذيُّ في كتابه فاخذا لناس بذلك ولم ينكر احد من الصحابةٌ والتابعينَ على معاويٌّة واخذوا قوله بلا اتكام ودليل فأنكام إبي سعيلاً في مقابلة جعر غفير من الصحابة والتابعين والخلفاء المراشدين لا يسمع وانضالانقول ان اباسعيلٌ خالف معاويٌّ فأنهَ ليس في الحديث ما يشعر على انكام ابي سعيدٌ لمعاويةٌ بل في الحديث بيأن فعل ابي سعيد انه كان يخرج صاعًا وفعلهٔ لايدل على خلاف فتوى المعاوية لانه يجون ان يعمل ابوسعيٌّ العزيمة وان كان الواجب نِصف صاع كما يدل عليه قولة وقدوسع الثلاعلي النأس فلمرتضيقوا يعني نصائب نصعت الصاع من البركان بوجدعد مر وجود الحنطة واما اليومرفقد وسع اللة عباده فلاحه في داء صاع تام تطوعًا ومثلهُ لا ينكرهُ ابوحنيفةٌ ايضًا لان التطوع ليس لهُ حده والله تعالى اعلم بالصواب قول مسفلة الشياطين ومردة الجن الخ استشكل بصدومالذنوب عن العباد في مهنان مع ان الشياطين قد صفدت واجاب صاحب الخائل بأن المحرك للعباد على الذنوب شيئات الشيطان والنقش فغي ممضان وان صفدت الشياطين لكن النفس مرسلة على حالها محرة على المعاصى اويقال ان المردودين كبائر الشياطين ومؤساؤهم كمايشعرعنه لفظ الحديث يعنى مردة الجن واما الصغام في سلون يحركون العبادعلى الذنوب اويقال ان الشياطين ليسواعلة تأمة لتحميك العباد على الذنوب حتى يلزم من انتفاء العلة انتفاء المعلول اويقال ان الشياطين وان صفعات لكن اثرصحبته بأق بعد في قلوب العباد لاعتلاطها بهم مدة طويلة فلذايصدى الذنوس كما ان الحديدييتي حام ابعد اخراجه عن النام قول علقت ابواب النيران وفتحت ابواب الجنان استشكل بكافرمات في ممضان فيقال اند بشاءة لمسلم عاص فقط واما الكافي فموضعة جهنم هم فيها خالدون بلا تامل وقال البعض ان الكفاس لا يدخلون مدة المضان في الناب اويقال ان مقتضى شرافة المضان ان يدخل الجنة بشرط ان لا يكون مانعًا قول مباب ماجاء لكل اهل بلدى وأويته منقل في مناهب امامنا ابي حنيفة ثلث موايات الاول عدام اعتبام رؤية اهل بلدعلي اهل بلد اخروالثاني اعتبامها

عه ذكرة البخاس في صلا بآب من مات وعليد صورعن عائشة ان مسول الله صلعم قال من مات وعليد صورصام عند وليد وقال المعشاختيا في على اقوال احدها جوان الميساكي و مسكينا وهوقول في على اقوال احدها جوان الميساكي و مسكينا وهوقول الزهرى و مالك والشافئ في البعدي و واند لا يصوم احدى احد و انما يطعم عند عند مالك الاضاف الشافي قولان اللهم هما لا بسام عند وقال احد بظاهرة وقال اكترهم لا يصوم احدى احده وشهوة المستون في مقال اللهماني للشافعي قولان اللهم هما لا بسام عند وقال احد بظاهرة وقال اكترهم لا يصوم احدى احده وشهوة بالصلح و المنافق والموالله الله المنافق والموالله النافق وهدة المنافق والموالله المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق و المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق و المنافق و المنا

であいいます

منظوم والثالث الاعتبام في مقامر الاحتياط مثل هلال مهضان وعدم الاعتبام في مقام عدم الضرومة والاحتياط مثل الافطأ من من منان لكن اشهم الروايات هي الاوسط وعليه مجرى المناهب وعن ما الشافعيُّ لا يعتبر مؤيمًا اهل بلد على اهل بلداخر مالم بروا الا اهل بلد قريب يلزمهم مؤية اهل بلداخ قريب لهمرواما البعيد فلا والحديث يوافق الشاقع ظاهرا ويخالعه أمامنا اباحنيفة ٌظاههاً والجواب وجدعه مراعتيام ابن عباسٌ خبركريب هوان كرسًا لحريكن مأى الهلال بنفسه بل اخبرعن مؤية معُّانيّ والناس في الشامر والدليل عليه ان ابن عباسٌ لهاسئل ايا كربيب وانت ٧ أيتهُ فلم يقل في جوابه إني ٧ أيتهُ بل٧ الاالناس ومعاويَّةُ فصاموا فصمت الخ فقال لدابن عباس انك اذ العرتوى واخبرت فقط فخبك ليس بحجة علينا هكذا امرناعليد السلامراويقال ان ابن عباس وهمرمن قول معليه السلام صوموالرؤيته وافطروا لرؤيته ان الخطاب فيدلكل واحدا ويقال ان النزاع وان كان في الحال في مهضان في بادى الرأى لكن في المال يرجع الى هلال شوال لانهُ لها مضت ايام سهضان فلا يمكن ان يناسَ فيه هلال شوال لايثيت بشهادة مجل لهكذا امرتاعليه السلامروالجواب الاول مخدوش لانة ومرد في مواية المسلم قال لدابن عباس انت مأيت فقلت نعمر والالالناس فصاموا وصامرمعاوية عن الصحبة فول باب ماجاء في التشديد في الغيبة للصائالظاهم اند لامناسبة بين ترجمة الباب والحديث فالاولى ان يقال الغيبة على القول الزوس في لم منص في الافطاس عند لقاء العدوعند امامنا إلى حنيفة لقاء العدوليس بموجب للافطام بل الموجب الحرج فأن لقي العدو في الحضر ولمريكن بلقائه مشقة فلا اجائزة للافطام وإن وقع ف التكليف بلقائم فلد مُنحصة في الافطام قول قال بعض اهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتطعمان وتقضيان وقال امامنا ابو حنيفة متنطران وتقضيان ولاتطعان لما ثبت بنص القراني قول مقال فحق الله احق اى بالقضاء لاحجة في الحديث على جوان الصوم عن الموتى لان في الحديث امر بالقضاء وهو اعمر من ان يكون بالصوم عنداو بالفدية في لد وقال مالك وسفيان الثوري والشاحي لايصوم احداعن آحد ويه يقول الجمأهير من العلماء وابوحنيغة قالواان العبادات البدنية لا تجويز فيها النيابة وقد ومرد الاحاديث والاثام فما ذهبوا اليد قول من استقاء عمدًا فليقض وبه يقول ابو حنيفة والفرق بان ما قاء واستقاء ان في الاول يخرج ما يخرج دفعة ولا يعودشي مندالي البطن وفي الثاني يخرج ما يخرج وبيود الى البطن بعد مأخرج واختام الشأفعي لمن كان على مثل هذاالحال قوله واختأى الشافعيّ لمن كان اتفقواعلي ان الاهل لا يكون اهلًا ومحلًا للكفاءة فتأويل الاحاديث كما قال الشافعيّ من ان الكفائمة عليددين اويجتمل الخصوصية بذالك الرجل و لم المكتل قيل ما يسع فيدخسة عشرصاعًا وبرد في بعض الروايات ما اعطاء النبي على الله عليه سلم كان ثلثون صاعا ووم دستون صاعا ايضًا فحينتي لا اشكال قول رباب ماجاء في السواك لِلصائع قال بعض العلماء لا يتسوك الصائم النهام منهم احمن واسطق والشافئ لقولم عليدالسلام لخلوت فعرالصائم احب الى الله من المسك وفي السواك انهالة الاثوالمحبوب اليائله وقال ابوحنيفة بعدم الكراهة ومأاستدل به حديث البأب وهوحجة على الاولين ونقول ان بقاءالخكو حجة وفضيلة لاينا في حكم الشرعي بالسواك على ان في السواك اخر النهام فضيلة يعنى تحرزعن شائبة الرياء على ان عدم مشروعية السواك اخمالنها ميظهم صومة وعلم اشاءة من قول النبي عليد السلام المذكور في حديث الياب بمشروعة السواك فاين يقال هاناذاك نقل امام الترمذي من هي الشافعي بعدم كراهة السواك في انها النهام معران كتب فقهاء الحنفية مصرحة بعد مرجوان السواك اخرالنها مءندالشافعي ولعلد مواية اخرعنه فولم قال من لع يجع الصيام قبل الفجر فلاصيام له هذاالحديث اختص صوم بهمضان اداء والنذب المعين والنفل عندابي حنيفة اما اختصاص النوافل فيجيئ انشاء الله تعالى واما اختصاص بهمضان فلائة جاءاعهابي في من النبي عليد السلام وشهد برؤية الهلال فقال عليد السلام الامن اكل فلاياكل بقية يومد ومن لعرياكل فليصم وايضًا لمأقال اصحاب الاصول في الفرق بين المعيام والظروت وللحديث جواب ومعنى اخر نمامج عما نحن فيدمناكوم في الهداية قلم امن قضاء كنت تقضيه قالت لاقال فلايضرك الحديث ساكت عن تكلم وجوب القضاء وعدمه بل فيه اجانة الافطاروهي ليس محل النزاع بين الامامين فالاحتجاج بالحديث على عدامر وجوب القضاء كما فعل الترمذيّ نعامج عن الانصاف بل علم الحكم بالقضاءكما سيأتي انشاءالله تعالى من قول النبي عليبالسلام لهما اقضيا يومًا اخرمكان؟ فأن اطلاق الامر للوجوب مع تقوية بقولم تعالى لانتطلوا اعمالكم فوليه ولايصوم احديوم الجعة الاان يصوم قبله أوبعده قيل في وجهكراهية صوم يوم الجعة لوجوب النقصآ فى الاهتمام بالجعة وهذاليس بسديد لانه موجود فيما اذاصام بيوم قبله وبعدة فالاولى ان يقال ان الشامع لعريخصص الجمعة من بين الايام للصوم فليس لناان تخصصه بغضيلة فأن طناهي البدعة ومجح النووي التأويل الاول واجأب عن الاعتراض بأن الله يقويه ببركة الصومر في لهناه الإيام على اهتمام الجعة فأذا يحتمل الجمعة وهذا معنى قول ابن عمرٌ لا اصومر ولا اصروكا انهى قد لرياب في كراهية صوم عنة بعرفة علم من جيع الأحاديث ان الصوم في عرفة ليس فد قياحة صلبية بل القياحة عامضية يعنى الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد في المعاء فلوكان مجل قوى لمريضعف عن الاجتهاد في اداء النسك والمعاء فلا بأسان يصوم وقال شيخنا مداظله في وجهكراهية الصومر بعرفة ان في الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالى وفي الكان الحج ذلة معلومة بالمشاهدة من عريان الراس والرجلين والسعى وغيرها فلا يجتمعان قرل معن عائشة كانت عاشوم اع يوم تصومه القريش فالجاهلية الخلاف بين ابى حنيفة والشافع في ان اباحنيفة يقول ان صوم عاشوم اءكان فرضا تمرنسخ برمضان وعندالشافعي كان مسنونًا

لا فرضًا فالحديث حجة على الشافعي قول براب في عاشوراء اي يوم هو الجهور على انه يوم عاشور اء من المحرم لقول ابن عباس مرفوعًا قال امرعليه السلام بصوم عاشوتراء يومر العاشورراء وما قال ابن عباسٌ اصبح من يومر التاسع صائماً فلا يخالفه لانه يين كيفية ترتيب الصومريان يصومرمن التأسع وانكان عاشورهاء هوالعاشر تحهزًا عن تشبدا ليهود 🙋 لمرالرشك هوالقسام اختلف العكماء في سبب لقبد بالرشك فقيل معناه بالفائرسية القاسعروقيل الغيوى وقيل كثيراللحية وقيل الرشك بالفائرسية اسعرالعقرب لان العقرب دخلت في لحيته ومأت فهكث فيها ثلثة ايام ثعرعكولان اللحية كانت طويلة عظيمة ﴿ لِهِ الصومرلي وانأ اجزع ف اختلف العلماء في بيان معنى الحديث فانه يخالف الظاهران جميع العيادات لله تعالى والله تعالى يجزى جزاء جميع العبادات فقيل في بيان معنى الجلة الاولى ان في جميع العيادات حظ النفس مثلا في قراءة القران تنشيط السمع ان كان القاسى متلحنا وفي اداء الزكاة اشاءة الى الجود وكذا في الحج واما في الصوم فليس فيه حظ النفس بل ذلتها حيث امسكها عن لذات الاكل والشراب والجاع فمعنى الحديث الصومرلي لان فيدليس عظ النفس بخلاف بقية العبادات لان فيها نوع حظ للعابد اويقال ان الكفام كانوايعبدون الاصنامر في تهمان الجاهلية مثلاً كالوايسجدون ويذبحون ويتطونون ويتصدقون لطواغيتهم واما الصومر فلا يصوم احدللاصنام ومعنى الصوم خاصة لى يعنى إنها عبادة لا يعبد بها غيرة تعالى من الاصنام بل هي خاصة لله تعالى اويقال إن في بقية العباد ات احتمال الرياء مثل الصلوة والزكولة واما الصومر فهوامر عداحي ليس فيدشائبة الرياء مالعريقل بلسانداني صائعر فمعنى الحديث الصوم لي يعني ليس في شائبتة الرباء بخلاف غيرهامن العبادات اويقال في الصوم تشبه بالباسي تعالى قان الصوم عباسة عن امساك الاشياء الثلثة والله تعالى منزه ايضًا من هذه الانشأء الثلثة فكان العبد في الصوم يشبه بصفة الياسي تعالى وهذا معنى قوله الصومر لي يعني ان عبك امتثل لامرى وترك شهوات نفسه وتشبه بي في صفاتي اويقال اناالمنفي دبعلم ثواب الصوم لاغيري بخلاف غيره من العبادات فأنطلك تعالى اظهم مقداى ثوابة على من شاء وقيل الإضافة إلى الله تعالى للتشربين كما في ناقة الله مع إن العالم كلد لله تعالى وإما الجملة الثانية انا اجنى به مروى على وجهين مبنى للفاعل والمفعول فعلى الاول انا اجنى جناء الصومر بلا واسطة الملائكة بخلاف بقية العبادات فإن الملائكة يعطون جزاءها بحكمه تعالى وبقانونه المتعين وفي اعطاء الثواب بلا واسطة الملائكة فضيلة ليست في وساطة الملائكة وان كان ما اعطى الله قليلاً بالنسبة إلى ما اعطاع بالواسطة لان انعام السلطان على مرجل بيده فخر وفضيلة ليس فيما امرَّ غيرةُ فيعطيه كماءوى ان الشاع جهان سلطان الدهلى اعطى لوتريوة المبتثل بامرة انعامًا بيدة شيئًا قليلًا يعنى ينج دانه الانتيحي فقط فاظهرالون يرعليه فخرة ومرتبته وتصدق بالات دمهم على ان السُلطن آكرمني بيدة وايضًا لوكانت الملائكة يعطون الثواب لكن يعطون ما امروابه ولايقدى ون ان يعطوا حبته نهائدة على ما امروابه وامالوكان الله معطيا ففيه فضل ليس في غيره فأن العب حربص سائل والله مجيب معطى غيرمانع قادى جواد لا انتهالخزائن مغفرته وفضله فيسئل مرائرا وبعطى الله مرة بعد اخرى إلى ان ينتهى العبداعلى عليين وهاذا كما قال الداعي ميت مائيم يركناه تودىياي مهمتي زَجائيكه فضل تست چه باشد كناه ما- و اماعلى البناءالمجهول فمعناه جزاءالصومرانا نفسي لاغيري بخلاف غيره من العبادات فأن جزاء هالثواب لاذات الله تبارك وتعآ سبحان ولم للصائم فرحتان فرحت حين يغطر فرحت من ما يلقى به الفحة عندالافطاد لانة الدى كما ا مربع على وجد الكمال من غير نقصان فأ اذا امراحه بامر فالمأموس لايطمئن قلبة مألوبة لانة والله اعلم ايتم المأموس بمعلى ما امر اويع ضدًا افت في اثناء الامتشال وبرضى امرلا فأذا تعركما امريب تطمئن قليه ويفرح شكراعلى الامتثال اويفرح لانة يأكل بعدالا فطأم مأتشتهي اليه نفسة قولهلآ صأمرولا اقطربيحتمل الإنشاء والإخبام على الإخبام معناه ليس بمفطر لانة صأئع ظأهما وليس بصأئعرايضاً لان صيامة هخالف للسنة اولانة لا يحصل الغرض المدى صأى الصومر مشروعًا يعنى تكليف النفس وسدها عما تشتهي من الإكل والشرب والجماع لان التكليف انمايحصل اذاكان مخالفا لعادته واما في الصوم الدهمي فتصير عادتها الكفعن الاشياء بل تكلف بالاكل والشرب فانا شأهدنا من كان صائر الدهم اذا اكل يوما اخرة فأين تكليف النفس فيدبل التكليف ان تكون عادتها الاشتهاء وان تمنعها وتسدها عسا تشتهى اليداختلف العلماء فيكراهية صوم الدهم فقال بعضهم ومنهم الشافعي أن العلة انديلزم صوم ايام منهى عنها واما بدون صومرامام منهى عنها فليس بمكرود وعندامامنا ابى حنيفة يعداخهاج الإيام المنهى عنها مكرود ايضًا وبصدق عليد صوم الدهرلان العلة ليست لزوم صوم ايام منهى عنها لانها خاس بحة من اول الامر بالنص الصريح لان صوم الدهم مكروة وصوم العيدين حمام فلا يدخل فيدمن اول الامر فيكون المراد بصوم الدهم مأسوى خسة ايأمر وكراهية لعلة الشافعيَّ تقتضى دخولها من اول الامرفنقول بلكزاهية لحديث ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا ولزوجك عليك حقّا الحديث فافهم في لمران ٧ بي يطعني ويسقسني على المجان يعنى ان الله يعينني ويقويني على الوصال وانتم لستم مثلي فلذا من خصوصيات عليم السلام ويحتل الحقيقة يعنى ان الله تعالى يطعمني ويسقيني من نعمائه فاكل من برزقه تعالى ولا اواصل وانتم عنه غافلون فعلى هذا الايجوم الوصل لالمعليه السلامر

عله واعلمران موايته البناء للمجهول ومعناه ماسمعته الاعن إبى مخدومنا السطاع مولانا الحافظ مولوى نوم الحسن مدظلالعالى ابن العلام الولى الكامل مولانا الحافظ مولوى عبد الخالق طاب الله تراه وجعل الجنة متواه بانى جامع الديوبند ١٢ولالناوعلى كل تقدير علم كراهية الوصال وصوم الوصل لمصوى الاول ان لا يأكل شيئًا في اليوم والليلة ويواصل صومه بصومة الثاني ان ياكل شيئًا قليلا عند الافطأم بحيث لمرسيد الجوع اوان يأكل شيئًا لكن لا في وقت الافطأم بل وقت السحوم فألاول مكره عند الجهوم والثاني والثالث جائز خصوصًا عند امامنا إلى حنيفة ولرباب مأجاء في ليلة القدى ومدت الروايات في هذا الياس متعاسضة مختلفة فكل من الائبة والمتقدمين سلك مسلك فمن هب الامامرابي حنيفةً انها دائرة سائرة في سمضان بل في جميع السنة واشهم الروايات عندانها في مهمضان خصوصًا فعلى مذهب لا تعام ض بين الروايات لانها تقع مرة في ليلة سبع وعشرين ومعّ احد وعشرين وصرة خمس وعشرين وصرة سبع عشرة كما ومدفى مواية في ليلة سنة وقد تقع تلك الليلة في شهر شعبان واما قول ابي بن كعب مع التحليف على انها ليلة سبع وعشرين فلا يخالف اباحنيفةً لانها كانت في تلك السنة في هذه الليلة لا انها متعينة بليلة سبع وعشرين ابدا واما قول إبى بن كعب بأن علامتها بأن تطلع الشمس غير مضيئة فليس بحجة لأن العلامة قداتكون عامة من ذي العلامة فلايدل على انها ليلة القدى ولوسلمران إبي بن كعب الى ليلة القدى بتلك العلامة فلا يضرا باحنيفة كما تقدم لكن الاتفاق على ان يطلب في ممضأن بل في العشرة الاخلى بل في ليلة سبع وعشرين وقال مولانا شأه ولي الله المحدث الدهلوثي غفرالله لدًان ليلة القدى التي ذكرت في قولم تعالى إنا انزلنام في ليلة القدى الخ فهي في جميع السنة وإماليلة القدى التي هي ليلة البركة فهي في العشرة الاخلى من مهمضان كما قالت عائشة "ان عليه السلام كان يجتهد في العشرة الاخلى مالعريجتهد في غيرهامع انة عليه السلامر قال كل ليلة من هذه الليالي يساوي ليلة القدى وقال شيخي إبي مداظلة ليلة سبع وعشرين من سمضان بعلامات و للالانت شتى من القران منها قال الله تعالى انا الزلناه في ليلة القدى وما ادماك ما ليلة القدى ليلة القدم خير من العن شهرالخ لفظ ليلة القديم ثلث مرلة وحروف ليلة القديم المكتوبة تسع وتسع في ثلث يكون سبع وعشرين لعل تكريره تعالى بثلث اشاءة البدالله اعلم بالصواب ولم من أكل تُعرِض بريد سقماً حديث الباب بظاهم يخالف الجهوم قان مد هبهم ان الايجون الافطام والقصر عالم يجاون بيوت المصر ولمربيذهب اليداحد من الائمة سواى اسخق ابن ابرهيم وكيف يصح بدون التجأون عن ببوت المصر فأن علّة القصر والافطاى السفى وهوبعد مقيم في بيته ولعريخ ج الى السفى معران الاحاديث وعمل النبي عليه لسلامريدل انهُ لا يجون القصير وَ الافطاس مالمربيترع في السفر فانهُ نقل انهُ عليه السلام خرج في حجة الوداع وافط على كراع الغميم خاسجًا من المدينة وجاء في باب قصرالصلوة عن انس بن مالك انهُ عليه السلام صلى بالمدينة الظهم الهبعًا والعصر بناي الحليفة «كعتين وكـنا قال على كم الله وجهة لوجاونه تاطذاالخص لقصرنا وقت خروجه من الكوفة الى المدينة وطذا دليل صريح للجاهير فالجواب عن حديث الباب ان محدين كعي لما سئل انس بن مالك بقولم سنة فقال في الجواب سنة معنالا الافطام لِلمسافر سنة واما الافطام في البئت فليس بسنة بل هومناهب انس بن مالكٌ لاحجة عليناً هذا على تقديران يعلمران انس بن مالك اكل في بيته ولقيه محد بن كعبُّ فيبته واماعلى جواب اخر فلانقول ولانسلم انكلقيه في بيته فأنه ليس في الحديث تصريح البيت ولا الاشاءة بل مسكوت عنه ونقول فيالجواب ان من عادلت العرب السفر بالقافلة كماهي مروجة الىالان ومن عاداته حرانهم كأنوا يخرجون عن يئوتهم بومًا قبل الامتحال ويجتمعون في موضع حامج المصرعلي قدم ميل اوميلين فلمّا اجتمعوا فكانوا يرتحلون قافلة عظيمة فتلقى محدين كعين انس بن مالك خام ج المصر في جميع الناس فرأه ياكل وقال ما قال حينتًا كالشكال لان انس بن مالك كان خاسيًا عن بيوت المصرقول بأب مأجاء في قيام شهر رمضان لاخلاف بين اهل السنة في سنية التراويح وادائها بالجاعبة سنة مؤكدة واختلف العلماء فيعدد الركعات فذهب اهل المدينة الى احدى وأمربعين مع الوتر وذهب اهل مكة والجهوم من الصحابة والتابعين منهمرابن مسعُوُّ وعمُّر وعليُّ ومنهيم ابوحنيفةٌ والشافعيُّ الى عشرين ٧كعة وذهب بعضهم الىست وثلثين ومناهب من ذهبود الي أحدو أربعين بست وثلثين فلا أصل لهما في الحديث وامام ذهب من ذهب الي عشرين فله إصل في الحديث المرفوع وانضعف ولولج مكن ليؤاصل في الحديث المسرفوع ليصبن لما اجتمع كباء الصحابة والخلفاء الراشدون على عشرين مكعة فأى دليل اقولى على ذاك لانهم كانواعالمين باقواله عليه السلام وافعاله فلمأ تزكواجميع مأسوى عشرين مكعة فعلم ان وظهر الهردايل اقوى على شبور عشرين مكعة واماقول من ذهب من اهل الحديث الى ثمانى مكعات فلا اصل له في الحديث بل نشأ من قلم الفهم وعده والتدبر في الفرق بين الصلوة التراويج والتهجد وبينهما بون بعيد فأن عائشت تقول ماقام عليىالسلام للتهجد ليلة كلها وفي باب التزاويج قامرالي ان خيف الفلاح وقد جاء من حديث ابن عباسٌ ان ٧ سول الله صلالله عليه وسلم كان يصلي في مرمضان عشرس م كعة والوتر اخرجهُ ابن ابي شيبة ولا يعبدان ان يقال حصله العلم من غيرط بق عائشةٌ من سائر امهات المؤمنين ونقل الاجماع ايضًا على مانقرة ونعترف باداء صلوة التهجد بالتراويح فاند كما تؤدى صلوة الضحى فيضهن العيده مع إنهُ لا يقال باتحادهما وكما تؤدي صلوة تحية المسجد بركعتي الوضوء وبالعكس فكذا فمذا فالحاصل انه نقل الاجماع ايضًا على ما تقرر في خلافة امير المؤمنين فنسبة البدعة اليه خاج عن دائرة الانصاف واما وجه خلاف اهل المدينة و المكة شرفهما الله تعالى فى تعدد الركعات فهوان اهل مكة كانوا يتطوفون عقيب الابع مقام جلسة الاستخراحة حول بيت الله المعظم وامأ اهل المدينة الطيبة لمأكانوابعيدا ومحرومين عن هذه الفضيلة اختأم والمربع تأكعات بدل الطواف مقامرج لسترالا ستراحة

Take Jaka Take Take Take Jake

احرانهأ واجتماعًا لفضيلة الصّلوة في مسجدالنبي صلعم فكانوا يصلون بالامام عشرين مكعة وستدعشر انفهادًا في الجلسات وذكرالشا ان يقول في جلسة الاستراحة ثلاث مرات وسبعان ذي الملك والملكوت سبعان ذي العزة والعظمة والقديمة والكبرياء والجبروت سُبعان ذى الحى الذى لاينامر ولايموت سبّوحٌ قدّوسٌ بهناويهب الملائكة والرّوح لا المالا الله نستغفرالله ونسئلك إلحنة ونعوذيك من النام والله اعلم بالصواب واليدالم جع والمالب قولم فلاعليه ان يبوت يهودياً وهذاكما قال عليدالسّلامرليس منا من لمر يدع قول الزوى والعمل به فليس لله حاجة بأن يدع طعامه وشرابه الغرض منه التشديد يعنى لافرق بينه وبين السفر والاستشهاد بالاية لايتم الااذا قرئت الى اخرها يعني وَمَنْ كَفَهَ وَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَلَمِينَ فقيده عدم الحج بالكفريأ ف كرحج النبي صلم الله علية سلم ماج عليالسلام قبل الهجرة فرض بل الفرض ما ج بعدهجرته صلعم مرة باخر عمره بأن حج في ذي الحجة واس تحل من داس الفناء الى داس البقاء في الربيع الاول انابله و انا اليه سما جعون قول بياب مأجاءً كمراعتم عليه السلام السلام في الواقع ثلث عمرات عرة القضاء في ذي القعدة وعمرة الجعرانة وعرة مع حجته واما عرة الحديبية فقد كان عليه لسّلام شرع في بعض افعالها مثل الإحمام وغيري ولعرتتم حتلي قضأه في العامرالقابل فسن يروى ثلث عمرات فيحسب الواقع ومن يروي ايربع عمرات فبعسب الظاهم وعدًّا عرَّة الحديبية ايضًا فلا تضاد قول مباب في الجمع بين الحج والعرَّة اعلم إن الحج ثلث اقسام افراد وتمتع وقران اما الافراد فهوان يحهمر بألحج فقط من المواقيت والتمتع فهوان يحهمرمن المواقيت احهام العرق فيؤدي افعالها ثعريتحلل ان لسعر يستى الهدى الى ان يحرم بوم التروية وان سأق بقي محرماً واما القران فهو ان يحرم من المواقيت لهماً ولا يتحلل الي ان يفرغ عن افعالهما فاختلف العلماء في الافضلية فقال امامنا ابوحنيفةً القران افضل ثم التمتع ثمرالا فواد وقال الشافعيّ الافضل لافراد ثمرالتمتع ثمرالقهان وقأل امامر دابم الهجة مالك الافضل التمتع ثمرالقهان ثمرالا فراد وملاك ذلك كلبة فعل النبي عليه السلام فها فعلهٔ عليهالسلام فهوحسن فقال ابوحنيفة "انهُ عليه السلام كان قام نا و دليلهٔ مام وي عن انسٌّ قال سمعتهُ عليه السلام يقول لبّيك بعرة وحجة ودليل الشافعيّ مأقالت عائشة "انه عليه السلام افر دالحج ودليل مالكّ مأسموى سعدبن عمروابن عياس كلهم قالوا تمتع عليه السلام قال شيخنا مدظلة الاولى بالتحقيق مذهب امامنا إبى حنيفتر وهوالاظهر بالنظرالي موايات حتى ان المحقّقين من الشوافع ومنهم النووي وابن حجر تزكوا مذهب الشأ فعيَّ وقالوا ان ٧ سول الله صلعم كان مفرداً في بدء الامركما قال الشافعيُّ ثم صابرقاب نابان ادخل العمة في الحج فطريق الجع على مذهبنا بين الرايات المتضادة المتعابضة الوابردة في هذا الباب هوانه صلعم كان قايرنا من اول الامريلا كيما قال الشافعيُّ وللقايرن توسع في ان يقول اية تلبية شاء ان شاء ان يقول لبيك بعجة وعمَّ وانتفوك لبيك بحجة فقط اوبعة فقط فن سمع انه عليالسلام قال لبيك بحجة فقط ظن انة كان مفة ا ومن سمع انه على السلام قال لبك بعبرة ظن انه متمتع ومن سمع إنه عليه السلام يقول لبيك بحجة وعمرة يتقن انه عليه السلام قام ن فلهذا لا تعامض في الروايات فأقوى الدلائل على مذهب امأمنا إبى حنيفة جمع النبي صلعم بين تلبية الحج والعق لمأان المفرد لا يجوز لدان يقول لسكبها بل بالحج فقط وكذلك للمتمتع ليس لهُ أن يقول لبيك بهابل بألعظ فقط وأما القاءان فلهُ توسع فيدان شاء جمع بينها وأن شاءافرد فجمعه عليبالسلامرمبين التلبيتين لايستقيم على مذهب الشافعيُّ ومالك اصلا واما على مذهبنا فقد قد مناعلي انهُ ومرد في بعض الدوايات صريعًا أنهُ عليهالسّلام قال قام نت بهما فبشرط الانصاف هذامؤيد لما ذهب اليه امامناً ايُوحنيفةٌ وَمعام ض ومخالف لماذهب اليدالامام الشافعي والامام مالك ومأسويت من الروايات خلاف ملاهب ابيحنيفة من التمتع فمعنأه التمتع اللغوى لا الاصطلاحي ومعنى برواية عائشة أنه عليه السلامرا فردالحج يعنى انه عليه لسلام كان قاماًنا فادى افعال كل واحد من الحج والعظ على سبسل الإفراد والاستقلال لايان وخل افعال العمرة في افعال الحج كما قال الشافعيُّ فهذا التأويل افاد فأمَّدة اخراي لمذهب امامنا أبي حنيفة ۗ وكذاك معنى افراد ابي بكرٌّ وعمٌّ وعثمان يعني لعريد خلوا افعالها في افعاله بل ادوا كل واحدعلي سبيل الاستقلا وتيكن ان يقال انهعرحجوا حجامتعددا فافردوا إيضًا هرة وقائرنوا اخياي وامانهي عمٌّ ومعاويتهٌ فإنها يفيدالشا فعيَّ اذاحل على التحريير ولايحل ادنئ عاقل عليهكيف وقد ثبت مشرعية القران والتمتع بنص القران الشربيف واجع المسلمون على حسنهما بل النهي كأن للشفقدعلي امدم حد صلعم نبان لا يتكلفوا عليها في سفر واحد إلى بيت الله تعالى بل عليهم ان يؤد واالحج والعرق بسفرين واجمعوا فضيلة السفرين مرتين وطهذا كمأ قأل إبي ان ابن مسعولًا يعلم يقينًا أن ليلة القديم هي ليلة سبع وعشرين لكن كردان يخبر كوفتتكلوا **قبل ولاتليس الهفائنين النهي للاستحباب عندالجهوم وعندابي حنيفة ح ايضاً لبس القفائزين جائز للمرأة لان النهي عن لبسها لها** امالكونهما مخيطين اوستز لايدى لاسبيل إلى الاول لان لبس المخيط جائزلها ولاسبيل الى الثاني لان ستزالا يدى جائز عس الرجل ايضاً فضلاً عن المرأة ولدياب مأجاء في لبس السواويل والخفين الاجاء ة في لبس الخفين والسراويل عندا مامنا إلى حنىفةٌ مشرِّط بأحدالشرطين تمطع الخفين من اسفل من الكعبين والاتزام بألسرا ومل بأن يشقها ويصنعها ٧داءً (تهبند) بغير الخياطة وان لبسهما على حالهما يلزم عليه الدمر لامحالة ولم وقداحهم وعليه جبة فامرة ان ينزعها الامر بالنزع للوجوب لان لبس المخيط بعدالاحمام حمام للرجل ثعرفى كيفية النزع اختلاف فقال البعض يشقها من الصدى وينزعها عن الجانبين لامن الرأس وقال الجهوى لا بأس بأن ينزعها تعجيلًا من جانب مأسة ولرياب مأجاء في كراهة تزويج المحرم اختلف الامامان

بعننى مكلعج

الهمامان ابوحنيفة والشافع في ان هل ينعق نكاح المحرم في حالة الاحرام اولا فقال امامنا ابوحنيفة بالانعقاد واستدل الشافع بقول ابان بن عثمانٌ في اخيدلا الااه الااعرابيا جافيا المحرمر لاينكح ولايُّنكح قال شيخناً مد ظلدلا دليل في قول ابان بن عثمان على ما ذهب البيالشافعيُّ لانهُ لا تصريح فيدانهُ نفي النكاح على الاستحياب اوعلى الوجوب فأن كأن الاول فيسلمد ابُوحنيفة من اول الامرفان كان الثأني فلا نسلمه بلا دليل وتربنة واما قول الترمذيّ منهم عمربن الخطأبُّ وابن عمٌّ وعلُّ فليس دليلًا صربحًا على مذهبالامامرالشافعيُّ ايضًا لانهم متفقون للشافعيُّ في الجزءالذي يسلمه ابوحنيفيٌّ من اول الامريعني عدم الاولوية اويوافقون لهُ في جميع مناهبه فأن من داب الترمنائ والنووئ انهما يعدان بقليل الاشتراك اسماء الصحابة وكيام التابعين ويقولان انهم موافقون لنامع انهٔ لا يكون الاشتراك الا في جزء قليل فظاهر عباءتهم يوهم الاشتراك في الكل وحديث ابن عباسٌّ مخالف لما ذهب اليدالشافعيَّ فلما تعام ض الروايات فلترجع الى ما مهد لا أهل الاصُول يعنى القياس فأن القياس يرجح مذهب امامنا<sup>ابي</sup> حنيفةً لان نفس النكاح ليس بمحرم في حالة الاحرام نعم الوطي حرام وابوحنيفةٌ يمنعهُ من اوّل الامر وعلى طرزاهل الحديث فمذهبة قوى ايضًا لان مرواية ابن عباس اقوى واصح بالنسية الى مرواية غيرة وان كان مرواية غيرة صحيحًا واحفظ واثبت بالنسبة الى يزميابن الاصم وابن عباس فقيد مجتهدلاهو فلرايته ترجيح على مواية غيرة كماهو مقررعنداهل الاصول واما قول الترمينيُّ ويزيدين اصم هوابن اخت ميمونة فمسلم لكن ابن عباس ايضًا ابن اخت ميمُونة فلوِّكان الترجيح بهذا فهوموجود في ابن عباس من اول الامرمع ان قول ابأن بن عثمانُّ لا ينكح ولا يخطب مخالف لِلشَّافعيُّ ايضًا فما هو تأويلهُ في هذا القول ولا يصح بدون التأويل عندة فهوتاويلنا في لاينكح ولايخطب فالحاصل انة لاسبيل الى ماذهب اليدالشافع لامن جهة الرواية ولامن جهة الدساية والقياس وقواعدالاصول فالاقرب الى التحقيق والاولى بالتدقيق مذهب امامنا ابي حنيفة ٌقال شيخنامد ظلم انهجر اتفقواعلىان نتكاح ميمونة وموتها وبناء النبي عليها لسلامر من الاموم الثلث التي وقعت بسرو فأن تحقق ان نكاح ميمونة كان في وقت ٧جوع النبي عليه السلام عن مكة الى مدينة فقول الشافعيُّ صحيح ولاسبيل حينتُذِ الى مذهب بي حنيفةٌ وان تحقق اندُعليه السلام انكح بها وقت محلم الى مكة لاوقت الرجوع فحينئذٍ منهب إبي حنيفة صحيح ولايبقي السبيل الى منهب الشافعي كنه قد تحقق بالنظرالي الرواية والدراية ان النكاح كان وقت ذهابه عليه السلامرالي مكة لاوقت الرجوع واما الدمراية فهي تعجب الاصحاب من امرغهيب وهو وقوع موتها وتكاحها والبناءبهافي مكان واحد وهوسرف والعجب لايتحقق الااذا وقع أموم ثلثة في اوقات متعددة متجددة لافي وقت واحدلانة لاتعجب في ان ينكح ويبني ويبوت الرجل في موضع اقامة واماعلي طرزان يقال ان النكاح والبناء وقعا في وقت الرجوع في وقت واحد فلا تعجب بل التعجب في انهُ على السلام كهواوقت الذهاب الى مكة وبني بها وقت الرجوع الى مدينة ومأتت بعدد وفأته عليه السلامر بمسدة مديداة في موضع نكاحها وبناءه بها واما الرواية فهي اندَّ عليه السلام لما اقام بمكة ثلثة ايّام فقأل كفأس مكة لاميرالمؤمنين على كبرم الله وجهة قل لصاحبك ان يناهب ويرجع حسب وعده فقال عليٌّ لرسول الله صلى الله عليه وسلمرما قالوا فقال عليالسلامرلة قل لهمراني نكحت ميمُونة والهيدالوليمة فأن ابقيتموني إكلتم من وليمتي فقالوالا ناكل من وليمتك ولاحاجة لنافي طعامك وشرابك فأذهب انت واصحابك فأنهحرلمر باكلوامن طعامرالنيي علىدالسلام وهذامن قسمتهم فهذا بشرط الانصاب صريح فإن النكاح وقع وقت ذهابه الى مكة وكان عليه السلامر محرماً لان ميقات اهل المدينة ذي الحليفة قرب من المدينة على قدم فرسخين فبهذا ثبت مذهب امامنا ابي حنيفة أضينئذ نؤول في برواية انخر خلاف مواية ابن عباس منها وهوحلال معناه انة عليه السلامر نكح بهأ وهوفي الحل لافي الحهمر ولاشك ان السرون في الحل واما القول بأن الميمُونة صاحبة القصة وهي تقول وهوحلال فلااعتبائ لقولها لان لها انكشف مالغيرها انكشف ومسلوانها صاحبة القصة لكن لايلزمرمندان تكون عالمة بجال لنبي عليه السلام لانها جاءت في خدد مته عليه السلام بعد النكاح وقت البناء واما قبل النكاح فهي وغيرها سواء في العلم وعدد مرالعلم ولو سلم نه بادة علمها بالنسبة الي غيرها فيمكن إنها قالت تزوجني وهو حلال معناه بني بي وهو حلال كما قالت مرة أخماي بني بي وهو حلال فمعنى الكلامين واحدالكن لمأ فهمريزيدبن الاصم معنى الكلامين متغايرًا موى الرواية باللفظين فوقع النأس في الخبطمن مقابلة الالفاظمع ان غرض أمرًالمؤمنين ميمُونةً كانت من قولها تزوجني وهوحلال البناء والوطي لاالنكاح لما ان التزوج بمعنى الوطى شائع وذائع حتى قالوا ان استعمال النكاح في الوطى على سبيل الحقيقة والله اعلم ولله مالم تصيدوي اولم يصد لكم أي باعأنتكم واشام تكعرلقولم عليالسلامرهل دللتم هل اعنتمر هل اشرتمر قالوالا قال اذن فكلوا فعلى لهذا بردالنبي صلعم هدية صعب بن جثامة لاندكان اهدى حمامه وحشياحياليس للمحرم ذبح الحي بل يصير واجب الامسال في يدلا وقال الشافعيّ معنى قولمعلي السلام لعيصه لكعراي بنيتكم اصطادوا فأكله للمحرم مكروه تنزمها وابوحنيفة يوافقه في طذا القدى لئلا يجترئ الحلال علالصيد لهدية الغير فهاناالنهي من قبيل الذمائة واما الجواب في مواية ابن جثامة بأن كان اهدى للنبي عليه السلامر حام اوحشياحيا فلذأ مدة عليالسلامر فيشكله انه ومرد في بعض الروايات لفظ لحم وفي البعض عضد فقيل في الجواب ان مواية اللحمر والعضد غيير محفوظة بقي شبهة ان ابي قتادة لمأخرج مع النبي صلى الله عليه سلم من المدينة فكيف بقي حلالاً فيكن انهُ جأء لِلضروع الله سبيل لا يجاذي ميقات المدينة فبقى حلاكا قول فاهدى لدُحارا وحشيا فردة عليه ذهب البعض الى اند لا يجون اكل لحم الصيد

(asi2) 2017-1

7 2019 Jak

للمحرماصلا وان لعربصده بأمرة واعانته واستدلوا بهلذا الحديث واجيب بأنة عليه السلام انماكان عدة لانة اهدى حيااويقال ان سلمه انهٔ اهدى لحمهٔ لا الصيد حيا فيكن ان يرد عليه السلامرلاحتمال ان يكون المحرم اعان الصائداواشا به غيره واذاجاءالاحتما بطل الاستدلال قول كلوة فأنه من صيدالبح فيه تفصيل ذهب البعض النان الجراد من صيد البحر اكلم حلال وصيده فامباح للمحرم ولافدية عليه لانهُ من صيدالبح كالحوت واما فتوى عمراً تمرة خيرمن جرادة في تروك في مقابلة الحديث واما مذهب امامنا إي منيفة فهويجون اكلة لا اصطبيادة للمحرم غأية مأفي الباب ان ما اصطادة المحرم فهوميتة وميتة الجرادة يجون اكلة واما الصدقة فتجسب بالاصطياد ولفتوى عيرة ولادليل في الحديث على نفي الصدقة لان معنى قول النبي عليه السلام انه من صيد البحريعني مشابهة بصيد البحرفي انذ يجويزا كلدبلا ذبحه وليس معناه انؤمن صيدالبح خلقته كيف وهو مخالف لمشاهدتنا لانذيولد في البروالحيال فأعتزض على هذاالجواب بأنهُ لا بلائم ما قلتم في معنى صيدالبح، ما وسرد في سواية ابن مأجة ان صحابياً يقول اني سأنت الحوت انتأز فخرج الجرادمن انفه فأنه صريح في انه خلقه من البحر الكمأ قلتم من الشباهة اجيب بأنه يمكن ان يكون الجرادان دخل في انف الحوت من الخامج فانتثرت الحويت فخرج الجراد فزعم الناظران خلق من انفد ثمراعترض بانه لا يلائمه ما ومرد في مرواية ابن ماجة أن النبى عليدالسلام دعابهلاك الجراد فقال الصحابة أياسول الله صلى الله عليه وسلم انة امة عظمة من الامم واعدام الامة برأسها لايناسب بشانك ولايقتضيه العقل ولاالنقل فأنئ على السلام قال لولا الكلاب امة لا امرت بقتل الكلاب فقال لنبي عليه السّلام انهُ من صيدالبح، فحاصل جواب النبي عليه السلام انهُ وان هلك بدعائه ما على الامن من الجراد لكن لا يهلك نسسلهُ فان خلق الجماد من الحوت فيزييد نسلهُ ولا ينقطع فقيل في الجواب ان معنى قول النبي عليه السلام على سبيل المجأن انهُ من صيد البحريعني يكثر وجوده فياطراف العالعرحتي الجيال والبحاء فأن هلك طأئفة فيحتمل ان تبقى اخراي في انواع العألعر ولهذاكمانقوك في عرفناان لهذا الشيء كثير من كذا شدخنا مدخله هذا مأ قالوا ولا يخفي ما فيه من التكليف والتكلف والبعد وتحويل النصوص عن ظواهرها فالاولى عندى ان لا تحول النصوص عن الظاهر ويبين معنى الاجاديث على وجدلايبقي شائبًة البعد فأقول قوله صلعم انه من صيدالبح على ظاهرٌ يعنى خلقته لاحاجة الى التأويل واما القول بإنهُ يخالف المشاهدة فلا نسلم لانا لا نقول ان خلقتهُ منحصرة في البحربل يخلق في البحام ويعيش بالبرايضًا فعلى هذا لاحاجة الى تأويل معنى مرؤية الصحابيُّ او تأويل جواب النبي علييا لسلامر فهو متوسط يخلق في البحاس و في الجبال و في البرايضًا فين حيث انهُ من صيد البحريحل لِلمحرم اكله بلا ذبح ومسين حيث انه من خلق البروالجبال فتجب في اصطياده الفدية فلذا قال عم التم المرات حرادة فلا نترك فتوى عراكما ترك البعض ولانوول في النصوص قرل باب ماجاء في الضبع يصيبه المحمر ههنا مسئلتان وجوب الفدية على صائد الضبع وهومذهث إلى حنيفة وجوان اكل الضبع كمايوهمه ظاهم االحديث واليه ذهب الشافعي وعنداما منا ابي حنيفة لايجون اكله والحديث يخالف ابأ حنيفةٌ ظاهرًا فدليلنا قول النبي عليه السلام نهلي عن اكل كل ذي ناب ومخلب من السباع وهو قاعدة كلية ويدخل في جزئياته الضبع وابضًا سيجئ في الترميذي انشأء الله تعالى في إيواب الاطعمة إن النبي على السلام نهي إن أكل الضبع خاصة وشدد فيه فلسّا تعامن ضت الروايات وقاعدة الاصول يقتضى ترجيح عدم المبريج على المبرولذا اخذا بوحنيفة بما ذكرنا ويحل حديث الباب على النسخ لقول اهل الاصول اذا تعاس المحرم والمبير ولعريعلم التاسيخ فالاولى بالتقديم المبير وبالتاخير المحرمرلما فيدالتحرزعن تعدد النسخ ويمكن التطبيق بين الاحاديث بأن يقال بأن حديث البأب ليس بمصرح لمقصود الشافعي لمأ فيدمن وجود الاحتمال كما سنبيينة انشأءالله تعألي واذاجأء الاحتمال بطل الاستدلال وهوان يقأل ان مرجع ضدير قأليه قوليه الضبع صيدلا قولية اكلهأ فألحاصل ان النبي عليه السلامر لم يحكم بحلة الضبع بل قال الضبع صيد يعني تجب الفدية على صائدها المحرمرلان؛ في حكم الصيد ولمأكان الصيدني العرف يتبأدى مندالحلال فاستنبط جأبرين عبدالله من قول النبي عليدالسلام الضبع صيدانها حلال اكلد وهذا اجتهاده و المجتهدة فديصيب وقد يخطئ لان النبي عليدالسلام ماقال حلال اكلها ولدباب مأجاء كيف الطواف حديث الباب بتمامه مذهب امأمنا إبى حنيقة فالأولى بركعتي الطواف مقام ابزهيم ثمر مسجد الحرام كلها ثمرالحرم قول مرياب مأجاء في الرمل عن حجرالي حجر فيه مناهيان مناهينا ان الرمل من الحجرالي الحجر في الربعة جوانب ومناهب البعض ان الرمل من حجرا لا سود الي الركن اليماني فى ثلثة جوانب فحديث الباب حجة لهم عليهم قول يبشى في المسعى اى موضع السعى بين الميلين الاخضرين قول مرواناشيخ كبيرك معنيان الاول اند لما انكرالمعترض على ابن عرر بانك تشى في المسعى مع إن السعى سنة مأيت النبي عليه السلام بيسعى فقال ابن عمرًا فى الجواب نعم السعى سنة ولكنى ماأيت النبى على السلام سعى بين الميلين الاخضرين وماأيتة يشبى احيانًا بيانًا لتعليم الجوان اوللعنام فلماعلمران السعى يسقط فى الضروعة وانى شيخ كبير فلا اطيق السعى وامشى للعنام فعلى هذا معنى قول ابن عمراً مرأيت النبى صلعم يشى بين الميلين الاخضرين ويسعى بينهما واما الثاني فهوان يقال معناه مأيت النبي صلعم بيشى ويسعى بين الصفا والمروة فالسعى بين الميلين الاخضرين والمشى خامجًا عنهما فعلمران كلامن الامرين جائز بين الصفأ والموقة فأنى اختالالمشى لمكان الضوية بين جمع الصفّا والموة فه لم ياب ماجاء في الطواف م أكبًا عندالبعض تجب الفدية بالطواف م أكبًا واما عندنا فلا تجب بل الطواف م أكبًا يكرة وجدالكراهة ان فيدخوف تلوث المسجد بالنجاسة بأن يبول الدابة وقيل في وجدالكراهة ان فيدخوف ايذاء الناس لانه

1,4300 197 51

ترمن ك صنطبها

Tani 2) 01-1971

مجمع عظيم وفيه خوف ان تضرب الدابة احدا فأن امن من الوجهين فلاباس والنبي صلعم كان مأمونا من جهة ناقته من الامرين امابعادتها اوبيان الوحي ووجه طوافه صلعم بماكبًا قيل في بعض الروايات علالة طبيعة وقيل لان كل احده قريب وبعيد كان حاءليتعلم بإفعاله وبسهل على الناس سوال السائل والجواب عليه صلعمر وغير ذلك على موضع هواعلي من مجع الناس ويحتمل ان يكون جيع الاموم ملحوظً الدّعلي السلام لمالاتعام ف الاسباب قول من طاف بالبيت خسين مرة المراد بالطواف المالطواف المصطلح الشرعي الذمى هوعماع عن سبعة اشواط فخمسين طوافًا ثلث مائة وخمسين شوطا وان ابهيد بالطواف الشوط فخمسين شوطاسبعة طواف وبيقي حينتيز شوط منائد فعليدان ينضم اليدستة اشواط اخلى حتى يتم الطواف 🗓 ليرباب مأجاء في الصلوة بعد العصر وبعدالصبيح فيالطواف لبن يطوف مذهب ابي حنيفة أنؤلا تحويزالصلوة يمكة ابضًا فيالاوقات المكرمية نظراالي حديث النهي وجوبزالشافعيّ فيالاوقات المنهي عنهأ لحديث اليأب فأن حمل الاحاديث على التعام ض فبرجح وقت التعام ضحديث النهى لكثرة الطرق والدواة والصحة مع ترجيح قاعدة الاصول وللنهى تقوية بفعل عرم بن الخطاب وان لم يحل على التعاس فيمكن الجع بوجهين الاول كما اختيام الشافعيّ يعني يخصص من النهي لهذا والثاني ما اختام ابوحنيفة يعنى يخصص احاديث النهيءن هٰذا الحديث وتخصيص امأمنا ابي حنيفةً اولى واوفق بالنسبة الى تخصيص الشافعيُّ لما قدمنا ان للمنهى ترجيح على المبيح ويمكن بل الاولى إن يقال إنه لا تعام ض اولا بين الاحاديث فأن عموم إجائزة الصلوة في الاوقات المكروهة لا يستفاد الا إذاك أن المخاطبون بقوله صلىاية سأعة شأء للمصلين وليس كذلك بلالمخاطبون خدام الكعبة الشريفة ووجهدان خدام ببيتالله تعآ كانوا يسدون ببيت الله تعالى وكانوا يبشون عقيب حاجا تهمروالناس كانوا يتضررون بفعلهم فزج همرالنبي صلى الله عليه وسلمر بأنةليس لكمران يسدوا ابواب بيت الله تعألي وتمنعوا الناس عن الطواف والصلوة في المسجد الحرامربل عليكمران تفتحوا ابوآ الكعبة الشريفة كل سأعته بليل فنهار وللمصلى وسعة في ان يصلى بليل اونهام بعداخراج الاوقات المكرفهة المنهى عنها اولا فليس فيداجانزة اداءالصلوة كل وقتكما اندكيفهمرمن قول النبي عليه لسلامر في بأب الزكاة للمتصدقين ابرضوا مصدقكم ان ظلمكم قالوا يام سُول الله صلحم وان ظلموا قال وان ظلمتم فلايفهم مندادني عاقل ان النبي عليمالسلام اجات الظلم واباحة لانه عليه السلام كان قال للمتصدقين اولا المتعدى في الصدقة كما نعها ونهجه همرومنعهم عن التعدى والظلمر ووعظهم وذكرهم ثم قيال للمتصدقين وان ظلمتم وكان غرض النبي عليه السلام انهم لايظلمون علىكم انشاء الله تعالى لاني منعتهم ونرجزتهم بل عليكم ان ترضوهم فكذا فيمانحن فيدان النبي عليه السلام كان نهى اولاعن الصلوة في الاوقات المنهى عنها تعربعد ذلك اجان الصلوة في جبيع الاوقات سوى التي منع فيها اولًا قول مباب ماجاء في دخول الكعبة الشريفية دخولها سنة من غيرالمؤكدات واما الدخول ك خول اليومرف إمركما قال فقهائنا لان الله تعالى لعن الراشي والمرتشي والامر في اليومرعلي الرشوة ولي بأب مأجاء في الصلوة فى الكعية جائزة نوافلها وفرائضها إلى اي جداى توجه وبلال وابن عباسٌ اختلفا في صلوة النبي عليه السلام في الكعبة فنحن نرجح قول بلال لانه مثبت ويخبرعن شيء ساله علمه وتيقن بوقوعه واما الناهي فيخبرعن عدامر مرؤيته فعل النبي عليه السلام وعدام مروية ليس ديلاً على عدم الفعل في الوقوع الا إذا كان النهى ناشياعن دليل هناك لابن عباس ووجه الخلاف ان النبي علب السلام لما دخل الكعبة ودخل معدبلال وابن عباسٌّ فسدالباب لئلا يزدحمالناس في الدخول واظلم النهام فراي البلالُّ ان النبي على السلام جعل العمود بين العموين فكبر فصلى بقرب معدَّ عليه السلام ولم يرابن عباسٌ فعل النبي عليه السلام لبعد لا وَ الظلمة بل سمع الله أكبر ففي قول ابن عباس ايضًا قرينة لناعلى ان النبي عليه السلام صلى قول مباب كسوالكعبة اعلمان بناءابرهيمً واسماعيل كانعلى بابين فلما ينيت ثانيًا بنيت ايضًا على باب واحد فلمأ ملك ابن نهبرٌ هدمها وجعل لها بأبين لحديث النبي عليىالسلام فلما تسلط عليها حجاج ابن يوسف وجاء نزمان اماس ته فهدمها فجعل لها بابا واحداعلي ماكان قبل بناءابن نزبيرٌ أ فلمأجأء خلافة هامون الرشيدا ستفتى مالك ابن انس لبناء الكعبة حسب بناء ابرهيم وولدة اسمعيل فلم يجون لئلا يجتري الناس على هدم الكعية صوناً لحرمتها أدام الله تعالى بناءها قول مقال احلق ولاحرج يودي في يوم النحرا م بعة افعال الاول مهي الجرق العقية ثعربعه ذلك الذبح ثعرالحلق ثعرالطواف والترتيب بينها واجب عندابي حنيفة ويلزم الدمر بالتزك وعندالشا فعسنة لايلزمرشيء بالترك وفي قول عليه السلام لاحهج لادليل للشافعي علينا لان معنى الحهج الاثعرقال مصاحب القاموس فمعنى لا اثعرعليك لانك جأهل والجهل عذى يعنى في ابتداء الاسلامر فلابحث في الحديث عن وجوب الصدقة وعدمها بل الحديث ساكت عنهما مع انهُ مروى في مرواية ابن عباسٌ بعد تلك الجلة انما الحرج في اذى الناس ففي تلك الجلة معنى الحرج عندالشافخ الاثمر فكذا فيمانحن عندنأمعران ابن عباس مراوي الحديث افتي بوجوب الفدية وفعل البراوي بيان لمروب كمأهو مقرر فينب الاصول ولوسلوعهم وجوب الفدية من قوله عليالسلام لاحرج كما فهمرالشافعيٌّ ففي نهمان النبي صلعمرلا الأن لان زمان النبي عليه السلام كان من مان ابتداء الاسلام وكان الجهل معتبرا واما في من ماننا فلا قول مياب ماجاء في الجعربين المعرب والعشاء بالمزدلفة الجع جمعان في العرفات بأن يقدم العصر ويجمعها الى الظهر وجمع في المزدلفة بأن يؤخر المغرب الى وقت العشاء فيجمعهما امامتصلا اومنفصلا ففيالجمع الاول يقيم اقامتين عندنا وفي الجع الثانيكتفي بالاقامة الاولى ووجدالفي قالطشك

توملنى حث يجرا

تزملن صناعج ا ترمن

في وقته فلايفرد بالاقامة اعلانا بخلاف العصر في العرفات لانهُ مقدم عن وقته فيفرح بالاقامة اعلاما كذا قال في الهداية ويشكل انة موى في مواية انه صلعم صلى بالمن دلفة باذان واقامتين فيعاً من حديث الباب فيمكن التطبيق بان يقال ان صلهامتصلين بغير مكث بينهما فتكفى الاقامة الواحدة وان صلّهما بمكث بينهما يصلى باقامتين والله اعلم 🕻 لم فحضر الاضحى فاشتركنا في البقرة سبعة وفي الجزوى عشرة هذاخلاف مأذهب اليه الجهوم وهو ان حكم الابل مثل حكم البقة فألجواب اما ان يقال بنسخ مواية ابن عباس كن دعوى النسخ لايصح بدون علم التام يخ ودونه خراط القتاد فتدبر اوبقال انه متروك بالإجماع اوبقال انه ضعيف غريب كماقال الترمذي ومواية جابر أصحيح فلايعامضة فنعمل عليداويقال ان ابن عباس لايبين حكوالذبح بل يقول اناكنا في سفر من الاسفاس فلما نحرت البقرات والجزوى فاشتركنا في البقرة سبعة سبعة وفي الجزوى عشرة عشرة للاكل والحصص والتقسيم وللمراب مأجاء في اشعاب البدنة المشهوي من من هبنا انهُ يكريا الاشعام والحديث يخالفه فاجيب بأنهٔ انما يكره لانهُ مثلة وقد نهي عنها وامااشعار النبى عليه السلام فكأن قبل النسخ ولكنه ليس بسدامه لان اشعاء لاعليه السلام كان بعد نسخ المثلة لانهُ اشعر في حجة الوداع ونسخ مثلة كان في غناوة خيبر فلايصح دعوى النسخ واجاب البعض بانه عليه السلام وان اشعر بعد نسخ المثلة لكن للضروع وهي ان المشركين كأنوا لايتزكون الجزوم مألم يعلموا انهأ بدنة فأشعمالنبي عليبالسلام بهذه الضرومة وامأ اليومر فهومن قبيل وفع الحكم برفع العلة وقال الديوبندى مد ظله لعريقل ابوحنيفة "بكراهة الاشعام ووقع المتاخرون في نقل مدد هيه في الغلط فجميع الاعتراضات على لمتاخر " لاعلىامامنا ابى حنيفة ّ كما نقل مدهبهُ انهُ قال صلوة الاستسقاء ليست بسنة مع انهُ يقول بسنيتها فاحس الاجوية مااجاب الطحاويُّ ان اباحنيفةً لا يكره الاشعام مثل اشعامه عليه السلامربل قائل بسنيته بل قال يكره اشعام جهال مزمانه بان يضربوه بقناة ويقطعون اللحمر فيفضى إلى الشلة وتهلكة البدنة واما اشعام عليالسلام هوخماش في الجلد فقطحتي يخرج الدمرلا قطع اللحمر فول باب مآ جاء في طواف الزيام؟ بالليل علمرمن ظاهرالحديث ان النبي علىه لسلام طاف بالبيت بالليل وبخالفه مأجاء في برواية اخري ان النبىءلمالسلام طاف طواف الزياغ بعدى مي الجرة العقبة يوم النحربان طأف ثعرىجع ثعرصلي الظهر بعدا لرجوع بمني فيمكن التطبيق بأنة علىالسلامرطاف طوافين طواف الفرض وهوالمسمى بالزمامة والافأضة نهائرا قيل الظهر كمأجأء في برواية اخهي ولع بعلهم بهاوي الحديث ثعرطاف بالبيت ليلاً طواف النافلة فعلمران النبي عليه السلام طاف طواف الزيامة الان فهذا ظنه وموجبه عدمر علمه بطواف قبل ذلك اويقال ان لهُ معنى اخريعني اجائز التاخير الى الليل لا انهُ اخر بنفسه فالاسناد مجانبي والمراد حينئذ اما بعلة يومرالثالث عشرة التي هياخراوقات الطواف وهوبعيد ظأهرا وامأليلة يومرالطواف يعنى ليلة يومرالحادي عشرة وهوقرسي فعلي هلذاالشق معنى التأخير اليديعني الى الوقت المستحب والإفضل فالإداء يتحقق الى ليلة الثالث عشر 🎝 ليرياب ماجاء في حج الصبي وصوبرته ان يلبسه ثبياب الإحمام اوبكون عربانا فأننزصبي وستزالعور ةلبس بلايزمر في حقدا ويلبسه المخيط ولايجب بلبس المخبط والصبي إذابلغ في حالة الإحرام انقلب احرامه بألفريضة فيجزى لعدامر لزومه الإحرام الاول بخلاف الرقيق المحرمر اذااعتق فلا ينقلب احمامه بإحمام الفريضة مالعريجه وللزوم الاحمام الاقل هذا هوالفيق بينهما قول مباب الحجرعن الغس يجون عندنأ بشرط العجزالدائمي اليان يدىمكه الموت والا فينقلب الفرض عليه واماحج التطوع فيجويزالنيابة فيه يلاشرح مذكبور وان اوصي المبت بالحج عنه وترك مألا فيجب عنه على الموطبي ليؤحتًا مقضيا واما بغيرالوصية فيسقط الفرض إنشاءالله تعالى كيذقيال الإمام محَّدا قل لمرباب ماجاء في العرة عندالجهور سنة مؤكدة وعندنا واجب في برواية وسنة في إخاري وَعند الشوافع فرض فوك. دخلت العرَّخ في الحج الى يوم القامة معناة كما قال الشافعيُّ ونقله النَّرمه ذيٌّ يعنى دخل وقتهُ في وقته لا كما اعتقد اهل الجاهلية ان العرقخ في اشهم الحرامر من افجرالفجُوم ومن خما فأتهم اذاصح الدبروعفي الاثروانسلخ صفي دخلت العرقج لمن اعتما واستدل بعض الشوافع على وحدانية السعى والطواف لهما بهاذا الحديث يعنى دخل افعالها في افعاله وليس بسديد والسديد ما قال الشافيُّ لاكما قال الشوافع ﴿ قُلِم من كسر اوعه جوفقد حل حجة على الشافعيُّ من إبي حنيفة يُّحيث لمريجز الاحصام بالمرض قولم بأب ما جاء في الاشتراط <u>ق الحج عند</u>اماًمّنا الشوط وعدم مسواء وان حل فعليه الحج والعرق من قابل وهذا هو مذهب ابن عمٌّ وابن مسعورٌ واماعندالشافعي فيعتم ويخرج بلاوجوب الدمروا ماالجواب في اشتراط الشرط فهو تطييب القلب بأن يحل ووقت الاحصام بلا تردد وامالوكان لحر يشترط من اوّل الامر فيختلج في صديم اختلاجًا في التحليل وقت الاحصام ولا يطيب نفسه بنقص عليه بعد مأشرع فيه ﴿ لَهُ عَن جابرقال ان النبي عليه السلام قرن الحج والعرف وطاف لهما طوافًا واحداكما قال ابوحنيفة أن النبي عليه السلام كان قاءنًا فيؤمده ٧واية جابرصربحاً بلفظ قرن ثمراختلف ابوحنيفة والشافعيّ فقال بطواف وسعى واحده وقال ابوحنيفة بطوافين وسعيين ولايصحاب يحتبرالشافعي بحديث جابرلان مداس استدلاله بروايته على ان يسلم اولاً ان النبي عليه السلام كان قاسمنا وهو لاسلم ودون خسط القتاد فكيف يحتبر علينا بهأ انكره هوبل يهكن إن يحتبر الشافعيّ برواية ابن عمُّ ولكن لا يصح كها سنذكره انشاء الله تعالى ومؤمد اجب حنيفةٌ ماجاء في غير برواية الصحاح سعي سعيان وهومناهب عليٌّ وابن مسعوُّذ فمع فقاهتهما مثبتان لِلزيادة ولرواية الفقيِّ، وَ للشبت ترجيح على غيرة وفيه احتياط مأليس في من هب الشافعيّ كما صرح به المحققون من الشوافع وللاحتياط مزية على غيرة كما هو مشرح فيعلم الاصول وايضا القياس بأنكل واحد عبادة مستقلة فلاتيداخل افعالهما واماجواب واية ابن عمرة فهوان في سلسلة

والمالجنائو ترمنه مقلابها

ىروايته عبدالعن يزالداوى دي وهوضعيف عنداهل الحديث ولعريعت برالشأفعيّ بروايته في كثيرمن المواضع فكيف يحتجر بمتزف كاته علينأ الثأني انهُ غريب ليريوه غيراين عمُّ كما صرح بدالإمام الترمذيُّ في مختصره الثألث ان حكم الطواف الواحد بعد الرجوع من المني وهوطواف الزمايمة لانه قداصح عن جايرًان النبي صلعم طاف حين قدم مكة اولًا الرابع ان المراد من طواف الواحد الطواف لِلتحليل وهويكفي الخامس ان معنالا اجزالا طواف واحد واحد شعى واحد واحد 🎝 لم باب في مكث المهاجي بمكة لا ينبغي ان يمكث نهائدًا على قديم حاجته بعدانقضاء ايامرالحج لئلا يموت خام جاعن المدينة الطيبة فينقص ثواب هجرته قال مشائخ الدين افضل الامكنة بلحبأة البكة المعظمة وافضل الإمكنة بعدالوفأة المدينة الطيبة فبأقأم النبي علىهالسلامر ببكةعأم الفتح تسعة عشريوميا فللضرومة وكذا ما مكث امير المؤمنين عثمان قول باب ماجاء المحمريوت في احرامه عندنا حكمه كسائر الموتى من تغطية الراس والاغسال والتطيب نظراإلى عمومرالاحاديث الواسدة في ابواب الجنائز فهذا الصحابي مخصوص وقرائن الخصوص اسجاع ضمائر المفة اليديعني اندئيبعث يهل اويلبي وكذا فعل ابن عمرٌ بمن مات محرما بالجحفة من الاغسال والتكفين وقوله لولاامنا حسترمر لتطيبناه يؤيداما حنيفةٌ فالحاصل ان اياحنيفةٌ لا يجتهد ولايدخل الراي في الإحاديث بل يعمل بكل في موضعه فيعمل على لاحاديث العامة الواسادة في ابواب الجنائز على عمومها ويحل قصة ما نحن فيه على موضعه لايقيس لهذا على غيرة ولاغيرة على هذا وامــأ الشافعيَّ فادخل بهابدفي الاحاديث فخص حكم اموات المحرمين عن الاحاديث العامة فهلذا تصرف في تلك الاحاديث ثعرتصوف في قصة جزئية مشتبهة بأن إجهى قياسه على هذه القصة وحل في جميع المحرمين فتصرف في الجأنبين واما امامنا فلم يخالف الاحادة بل خالف قياس الشافعيُّ وقياس المجتهد ليس بحجة على مجتهد اخر وصرح المحققون من الشوافع من النوافع انهُ لا يصح قيأس الشافعي قصة شخصية جزئية لحكم بقية اموات المحرمين ولويقيسه مثلا فعليه ان يقيس على قصة سيد الشهداء اميرالمؤمنين حزة حال بقية الشهداء معران؛ لعربقس وهوانهُ لما قتل الحُرُّرَة في مسكنت وغربته فلما مائي النبي عليالسلام نعشه لشتت قال لولا مخافة حن<sup>ك</sup> - قلب صفية اخت عمى حزة لتركت للسباع يأكلندحتى يخرج في بيداء المحشر من بطون السباع فعلم من كلامرالنبي عليالسلام جوابز ترك الشهداء يدون التكفين والتدفين وإن لعريعمل في قصة حمزة لعاس ببنهٔ عليه السلام فَعَلَى الشافعيّ أن يقيس قصبة جميع الشهداء على قصة حزة ويتركهم مبدون التدفين فمأهوجوابدفي تزك القياس ههنا فهوجوابنا في ترك القياس فيماخن فيه 🕻 له باب في الرخصة للرعاة إن يرموا يوماً ومدعوا يومًا معنى يرموا يومًا يعني يجعوا ٧ مي يومين في يومر ومعني يدعوا يومًا يعني يدعوا في يومه ويرموا يومًا الخرم مع الاخرلاخ لاف بين الامامين الهمامين ابي حنيفةً والشافعيُّ في نفس الجعرانما الخلاف فكيفية الجعر فعندالشا فعي كيفية الجع بأن يقدمر مهى اليومرالثاني عشر ويجعد برمي يومرالحادي عشر ويرميهما معًا فيدولا يجون التقديم عندينا لان جوان التقديم عن الوقت لانظلالة واماجوان التأخير فلهُ نظير يعني القضاء لان الاداء لا يصح قبل نفس الوجوب مَ مي يوم الثانى عشرلم يجب في الحادي عشر بعد فكيف يؤديه فعلى مذهب الشافعيّ يلزم المحذومان المذكوم ان واما ترحي يوم النعر فيرميه مُستقلًا عندهما اتفاقاً وكذا سَعي الثاني عشر يرميه مستقلًا لا يجع كل إحد منهماً لا إلى هذه ولا الى ذلك ويرهي يوم الثالث عشرمتعلق بمشية الرامي وبهضاه لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه ومن تاخر فلا اثم عليه لمن اتقى ولم اهللت بما اهل بهالنبي عليه السلام اذاعلق الرجل احرامه باحرام الغير فلاخلاف بين الامامين في اندئينعقد نفس الاحرام اغا الخلاف في كيفيته فقال الشافعي ينعقد احرامه مثل احرام المضاف اليه وعندنا بعد انعقاد نفس الاحرام يبقى الخياس في الكيفيات ان شاء افردوان شاءقامن اوتمتع واحتير الشافعي بحديث على انة كان اهل اذا قدم من الشامر بما اهل بدالنبي عليد السلام فأمرة النبي عليه السلامر بالقران كما هوكان قاءنًا واجيب بأن عدم تحلل على من احرامه المجمل لا لانهُ كما قال الشافعيّ بل لانهُ كان ساق الهدى معهُ والمحرم إذ اسأق الهدى معهُ فليس له التمليك حتى يفرغ من افعال الحجر جبيعًا كيف وقد كأن ابوموسط الاشعري اهل بها اهلالنبي عليه السلام مثل على "فأمره عليه السلام بعداداء افعال العمرة بالتحليل لانه كان لعربيق الهدي معه فلوكان الامركما قال الشافعيُّ فماجواب تلك القصة في لمعن عليٌّ قال سألت النبي علي السلام عن يوم الحج الأكبر لاخلا في إن العرة حجر اصغر والحجر حجر أكبركما وس دفي الحديث انما الخلاف في تعيينه فتال البعض هو يوم النحر لكثرة الافعال فيه مثل الرهي والذبح والحلق والطواف وقال البعض هو يومرعرفته لكون معظم الأكأن الحج فيه وهو وقوف العرفات فوليرك عينان بيصر بهما من ههنأ علم ان له عينين في الدنيا والا فكيف يعرف من استلمهُ في الاخرة قل له لقد كنت وما اجد دى هماعلى عهده عليه السلام له معنيان احدهما اني كنت على عهدالنبي عليه السلام مفلسا بكنت ما اجد دمهما غسير مشتغل بالدنيا ومأفيها مراجعًا اليامتُله تعالى ومرسوله والأن قد حبست في حبس الدنيا وفي ناحية بيتي الأن ام بعون الف <٧ همر فغي تعلق المال نسبت الدام الأخرة فهذا بلية اخرى سوى البلية الاولى ولولا اني سمعت عن النبي على السلام النهي عن تسنى الموت لتمنيته تخليصًا لنفسي عن هاتين البليتين والثاني ان كنت على عهدالنبي عليدالسلام مفلسًا محتاجًا الى الناس في مهامة الاموم والان قدوسع الله تعالى من مرزقه على واكفاني واستغناني عن الخلائق وفي ناحية بيتي الاف دم هم لكندمع هذا ق ضاقت معيشتي بسبب المهض ولولا سمعت النبي عليه السلامر بانة نهي عن تمنى الموت لتمنيت تنحليصها لنفسي من بلاء المهاض

でのいらいいまれたり

ですいののアン

قول م الوصة مكتومة عنده ان كان الامر إلوجوب والعومر في كل شيء فهومنسوخ كذا قيل وان كان إلموجوب لا إلعومرب في بعض المواضع الضرفى يتمثل الدين وغيرة فلاحاجة الى القول بالنسخ بل الامر الان لفكذ وان كان الامر للاستحباب قعلى هذا التقدير بكون عاماً فلا نسخ فيه **قول من المؤمن** يموت بعن الجبين يحتل الحقيقة فمعناه ان علامة الإيمان ان بكور جبينه معماقا وقت الموت ويحتل المجانه بإن يكون كنابة عن الندامة يعنى ينبغي للمؤمن إن بموت حال كونه نادمًا على الذنوب اوبيكون كناية عن شددة الغمات وسكراته يعنى المؤمن بيوت شديدا كما مات عليه السلامر اوبكون كنابية عن الاجتهأد فيالعمل وامتثأل اوامرالله والاجتهأد عن النواهي فمعنأه ينبغي للمؤمن ان يجتهد في الاعمأل الصالحة حتى يتتر على ذلك في ليرباب في كواهية النعي النعي نعبان نعي اهل الحاهلية وهو ان بنادي بصوت اندي ماسيدالا با منعاه واجبلاه وغيرة فهلة اغيرجا تؤوممنوع عندفي الاحاديث وامأ النعي وهوان يخبرالرجل جيرانة بأن فلانامات اليومر فليحضر واجنان ته فلا پأ**س به قول مروضفه نا شعه ها ثلثة قرمن** هونا ثلث مسائل الضفه ولا يسلمه امامنا ابو حنيفةٌ والايقاع خلفهاء ولا يسلم و التهشيط فلانسلمه فالحديث بثلثة جلها بخالف امامنافانة لايقول مالضفي ولابالانقاع خلفها بلعلى صدى ولايالتمشيط فئا الجواب ان هذا فعل الصحابيات لا بامره عليه السلام وهوليس يحجة علينا في مقابلة نهى عائشةٌ عن التشيط ولما نهت عن التمشيط فعلمزهي الانقاع خلف المبت لان الانقاع خيلف المبت والضفأ تؤلا يتحقق بدون التمشيط للاختا هط والتمشيط منوع عنها فكذلك مالا يتأتى الابم وظاهران بهي عائشة في مثل لا يعقل محول على السماع ولد باب ماجاء في الغسل عن غسل الميت اما منسُوخ كناقال الشراح اوالامر للاستحباب يعنى يحتمل ان يكون بدن المبيت ملوثا بالنجاسات وعند غسلة يقع مرشاس الماءالنجس على الغاسل فالاولى ان يغسل وبالجلة الامرامامنسوخ كما في الغسل اويقال ان من بمعنى اللام يعنى ينبغي ان يتوضاء اولا ثمريجل الميت حتى يكون بعد وضعه قادمًا على اداء الصلوة فريما يشغل بالطّهامة وتفوت عند الصلوة والا فالوضوء بسب الحل لمرية هب اليداحد من العلماء ولرباب في كمركفن عليه السلام كفن في ثلاثة اثواب كلها برد و الأن قداختلف الامامان الهمامان فقال الشافعيَّ الأولى بالكفن ثلثة بردوقال امامنا ابوجنيفةٌ بردين وقميص واحتم الشافعيُّ وهوليس بحجة عليناً لانة فعل الاصحب لا امرة عليه السلام وفعله ونحن نحتج بفعله عليه السلام فأنة كأن اعط لعبدالله بن مهاح قبيصه وكذا قال ابوبكرٌ كفنوا في قميصي وقال بعض الاحناف في ثلثة اثواب ليس فها قميص فيمكن إن بكون القميص مرابعًا وهذا لكيس يسديداكما تراه 👂 ليروالعداوي واجرب بعير بيان لعدوي قوليهٔ فاجرب مائة بعيرلفظة مائة وقعت مفعول إجرب اي اجرب البعيرالاول مأئة بعيرمن إجرب البعير الاول طذا نهجراله يرعلي اعتقأدهم بتعدى الامراض بأن ينقل مرض شخص وبعيرض للاخرومن استفهأمية اى اخبروني انكراذااعتقد تعران البعير الواحد المجروب يجرب بقية البعير فهن اجرب البعيرالاول المجرب لِلبقية فلامحالة تقولون ان الله اجربه فلحرلا تقولون ان الله اجرب بقية البعير ايضًا ولِمَ وقعتم في ضلال ولم في كراهية البكاءعلى الميت في المسئلة من هيأن من هب الجهوم من الصحايةً والتابعين ومنهم امرالمؤمنان عائشة "ان الميت لا يعذب بيكاءا هل عليه وتبسكت بقوله تعالى لاتزم وانزرة ونزراخهي ومذهب عثروابنه ومن تبعهبا ان المبت يعذب ببكاء اهله عليه فيعني الإجاثة التي دلت على ماذهب اليه عمرٌ وابنهٌ فتأول فيها بالتأويلات اما التأويل التي قالت عائشةٌ يعني لعريفهموامعني كلام النبي عليه السلام قال وانهم بيكون عليها ويذكرون مفاخهها وانهمر ليسوا بعالمين من حالها فأنهأ تعذب بالقبر بسبب كفهها ففهم السامع انهأ تعذب يسبب بكائهم عليها اومأول مان وعمدالتعذيب ليس عامًا في حق كل احديل في حق من مأت وكان مراضاً سكاء اهله علب اواوصي مأن يبكي فحسنتن لايرد قول تعالى المناكوي بل ونزر كاحسنتنا ونزر نفسه وبمكن ان يكون النزاع لفظياً فأن عيٌّ وغيرة لا يقولون بتعذبب المبيت وان لعربوص وكيف وهو خلاف النص الصريح القراني وان عائشة ٌ وغيرهاً لا يقولون بعدم التعذيب وان كأنب بماضيا بالبكاء اواوطبي وكيين يرتكبون خلاف النص الصريح يعني من سن سنته الخ فغهض الفهيقين من التعديب التعديب الروحاني والندامة كما جاء في الاحاديث اندًا ذا نيح عليد يؤكل الملكان بدويلهن اندُ ويقولاند اهكذا كنت اهكذا كما تذكرني الدنيا بالمفاخرة -قُ لِمِمانِ فِي البشبي امام الجنائزة مناهب الشافعيُّ البشبي امامها افضل من المشي خلفها وقال ابو حنيفةٌ بالعكس اعلموا اولَّان النزاع ببن الامامين في الافضلية وعدمها لا في نفس الجوان وثانيا ان النزاع في الذين همرلا يعلون الجنائزة واما الحاملون فلهم فضيلة واستحباب فى كل جهة فدليل الشافعيّ حديث الباب ان النبي عليه السلام وابابكرٌّ وعمٌّ كانوا يمشون امامها فأقول لايصير احتجاج الشأفعيُّ بأحادث البأب لان اصح احاديث الياب منها حديث الزهري مرسلاكماً قال الترمذيُّ لكن المراسيل عند الشافعي ليست بقابلة للاحتجاج وانكانت مراسيل الثقات ودليل ابي حنيفة ماساتى بعد هذاما قال عليه السلامرليس منهاما تعدم وهونهي ومأ استدل بدالشافعي فعل النبي عليبالسلام والفعل لايعاس ضالقول فضلاً عن النهي فتأومل الاحاديث المذكورةً اما انه على السلام الهتكية لبيان الجواي ولا نزاع فيدكما قدمنا اوبحتمل ان يكونوا حاملين ولدتوسع الي اي جهة قديم وليس يبحل النزاع بيقول العبد الضعيف قال الطحأوي أن النزاع بينهما في الاولية وعلامها فلا يكون أن يستدل على الاولية بمجرد مشعب النبي عليدالسلام واصحابة امامها كيعن ولوكان مجح الفعل موجبا للفضيلة فنحن نقول الافضلية في ما قلناه لاندم في النابي

Jabi 2) 247

(atio) 5-17 51 (atio) 02-17 51

برملائ ضلايج

عليالسلام واصحابه كانوايمشون خلفها ايضابل الموجب للافضلية اقوال النبى عليدالسلام واقوال الصحابة فمنهاما قال النبيعلي السلام ليس منها ما تقدم وفي حديث براء بن عام بان النبي عليه السلام امر باتباع الجنائز واذاسئل عبد الله بن مسعودٌ قال اما تراني امشى خلفها وقال ابن عمرٌ الذي يسيرامامها ليس معها وقال عليُّ المشي خلفها افضل من الشي امامها كفضل المكتوبة علم التطوع وفي بعض الروايات كغضل صلو لجاعة على المنفح وقال امامشي ابوبكر وعرا فهولئلا يحرج الناس فع هذا القول والوعيد كيف يذهب احدالي افضلية المشي امامها بل للشي امامها وجود بيناها من تعليم الجوائر ولغرض التحيل ولئلا يحرج الناس ولايصح الاحتجاج بأن عماكان يقدم الناس في جنائزة نهينب لانا نقول فعلم لعذم وهو انهاكانت معها نساء فقدم الناس تحززاعن الاختلاط بالنساء وايضًا القياس يؤبدا بإحنيفة بأن يقدم الجنائزة حتى يرى الناس اخاه بانة ينتقل من دام الفناء الى دام البقاء فنحن ايضًا نرتحل يومًا مثله فيعتبرون وبخافون ويرجعون عن الدنيا وما فيها الى الله والدام الاخرة ويهيئون عدة ونادًا وماحلةً لسفهم ولل الراكب خلف الجنائة والمأشى حيث شاء لان الراكب فاسرغ عن تحييل الميت فلذا امرة عليه السلام خلف الجنائة فأقول فكذاالماشى لايحل الجنائزة ينبغى ان يكون متاخرالشركة مع الراكب فى العلة ولد بأب فى التكبير على الجنائة مذهب الجهوين منهم ابوحنيفة ان التكبير على الجنائزة الربعة اخذا بتكبيرات النبي عليه السلام على النجأشي والزائد عن الاسمع كانت مشوعة في مان النبي عليه السلام تعرنسخ بفعل النبي عليه السلام في اخراع في وكذا بأجاء الصحابة بعد وفات النبي عليه السلام على تكبيرات الامهع في جنائه النبي عليه السلام اما مزيد بن الاقعُ فهو وان كبرخس تكبيرات لكنه فعل مرة فلا تعهد به ومن دابه اندكان يكبرام بعاكما يغهم من الحديث وبعدخلاف العادة المستمع الاتكب مرة لضرف وهي يحتمل ان يكون المبيت قد حكمهم بها لهكذا قال صاحب المعاني الاثام في لمرياب ابن يقوم الامام عند نا الامام يقوم حذ وصدى الرجل والمرأة لان النبي عليه السلام كان يقوم كنالك واما فعل انس فلعله يكون خطأ الراوى فأنهُ لا فرق بين الصدى والوسط الاقليلاً ويضيق الفرق وايضًا جاء فبعض • الرايات ان انسيًا لماسئل عن كيفية القيام فقال قبت وسط المهأة لاكون حائلًا لها فبين انس ان فعله كان خلاف المعول بها للضروبة ووجهدان لعرتكن اليوم الجنانة للمرأة ذات ستركبومناهاذا وهانه الرواية انمايخالعت الامام اذاكان لفظ وسط بالحركة وإما إذا كان بالسكون فلالقولهم المتحرك سأكن والسأكن متحرك فتدبر قول مرياب في ترك الصلوة على الشهيد فيها مذهبان مذهب الشافعي وهولاحاجة الى الصلوة على الشهيد ومذهب امامنا ابى حنيفة وهوان يصلى عليهم فمستدل الشافعي مواوات عدم الصلوة ومستدل الامامرابي حنيفة الرواية والدسماية واما الروابة فهوانة قدسوى في الصحاح انة عليه السلام صلى على عمد حمرة سيدالشهلة فكذلك القياس في البقية على اندَى موى في غير صحاح اندَ عليه السلام كان يصلى على تسعة والحزة عاشرهم فهذه الرواية مثبت ومسأ استدل بدالشافعي نامن فالقول قول المثبت هذاطرز الإجال واماعلي طريق المحدثين فهوانة يعلم من صحيح البخاسي وغيردان ترك الصلوة عليهم كان اولًا ثمرنسخ فهذا ايضًا يؤيد اباحنيفةٌ ويمكن ان يقال ان النبي عليالسلامرلم يصل هوبنفسه على بعض الاموا يومراحدالالم كأن بم من كسرسندالشريف وشج وجهدالساءك وصلى عليهم الصحابة فحينتن يصدق قول الراوى لم يصل عليهم هو ينفسه واماعدم الصلوة فكلا اونقول انةعليالسلامرلم يصل في معركة القتال بل انتقلوا من موضع القتال الى موضع الدفن ثعر صلى عليهم هنأك فلمأ مأى الراوى انهم انتقلوا من المعمكة بلاصلوة ظن انهُ لعريصل عليهم ومنشأً تأريل الاخريعلم من الحمليث واما الدساية قهوان صلوة الجناسة اما للاستغفام وهي على المؤمنين المكلفين واما لاظهام العزة والشرف وهي على الانبياء و الاطفأل الذين لم يبلغوا الحلم فألقسم الاول لايتحقق في حق الشهداء ولكن القسم الاخيرهم اولى بها الاترى ان حكمهم ان لمر يغسلوا اظهأى الغضيلته عرحتني يخهجوا يومرالقيمة بيدما تهعر وجراحاته عرفالاولي ان يصلى عليهم اظهأى اللفضيلة والشرافة فول مبأب الصلق على القبره فها مسئلتان احدهما الصلوة على القبر والثانى بعد ماصلي على الميت قبل الدفن اما مسئلة الاولى فعي جائزة عند الجهوب لكنهم اختلفوافي تعيدين المدة فجوم البعض الى شهرنظ االى فعل النبي عليه السلام انة صلى بعداشهم وعندا لبعض عشرة ايأمر وعندانأ مادامرلم يفسد والتعيين على مأى المبتلي بم واما المسئلة الثانية فهو من خصوصيات النبي عليه لسلامر قول مرآب الصلوة على النجاشي في المسئلة فريقان فرق يجوم الصلوة على الجنائمة الغائبة وهوالشافعيّ ومن تبعهم واستدلوا بصلوة النبي عليه السلام على النحاشي فريق لمريجزه وقالوالأبيد للصلوة ان تكون الجنائزة حاضرة لان منعادته الشريفة المستمرة هوالصلوة على الجنائزة الحاضرة ومأوقع خلاف داب القوم فتأول بأن سربرالنجاشي قلاكان حاضرًا عند وجه عليه السلام كما قال ابن عباسٌ فعلى هذا هوليس ممانحن فيداويحتل الخصوصية كيف ولؤكانت الصلوة على الغائب مشروعة مطلقا لنقل اندعليا لسلامرصلي على غيرالنجاشي فان اصحاب النبى عليه السلام كانوا يقتلون في الغزوات فلما كان يبلغ الخبر الى النبي عليه السلام كان يتحسروبتاسف ولع ينقل ان عليه السلام كان يصلى عليهم ثم تعامل عليه اصحابه عليه لسلام والخلفاء الراشدون فانها لوكانت مشروعة فكيف تركوا بأجمعهم مع انهسأ فريضة واصحاب النبي على السلام كانوالا يتركون المستحبات فضلاً عن الفرائض فول اللحداناً والشق لغيرناً معنى لنا أي لامتنا والشق لغيرنا من الامم السابقة اومعنا لا اللحدالنا اي لاهل المدينة والشق لغيرنا وهواهل مكة اواللحدالنا يعني إلانبياء خا والشق لغيرنامن الامة وهذا ليس بسديد لانةعلى هذاالتقدير لاينبغيان يلحد للصحابة في تزمانه هرولما خيرفي الامرس بعدوفا

Jan 12 1

النبى عليه السلام فعلى كل تقدير فقد علم فضيلة اللحد على الشق مما أمكن قول باب في الثومب الواحد يلقي تحت الميت في القبرالجهوم يكرهوندلانالشقهان وانكان القي ثوب النبي عليه السلامر تجتة عليه لسلام لكنهأ اخرجت فأن ابن عبأس بماوي الحديث يفتي خلاف مرويه مثل الجهوى فهويؤيد الجهوى نظرافي الاصول فول مباب في تسوية القابر المراد بالتسوية اما مع الاى ف فحينت ف محول على الزجر والتغليظ واما التسوية بعدان يبقى قدى شبر فيترك فهوعلى الحقيقة فالحاصل انه لا يجوم في مماننا قرل مرافق كراهية الوطي على القبوس والجلوس عليها قوله لا تجلسوا عليها ولا تصلوا عليها يعنى لا ينبغي الإفراط والتفريط فلاتهأون القيوم حتني تجلسواعليها ولاتعظم حتى تسجدوا اليها والمراد بالجلوس قيل البول والبران وقيل مطلقا وقيل بقصدالاعتكاف والتكن مثل المجاورين في نه ماننا هذا 🏮 ليروالله لوحضرتك مأد فنت اجسأد الإنبياء الإحيث محلوا لان نقل جسيدهم بدون الضروس لا الشديد لا من مكا الوفاة لايستحب 🎝 لم ولوشه ما تنك مأنزرتك اي لو شهداتك وقت الوفاة لما نزرت قيرك الأن لان مزيارة القبوم للنساء مهنوعة وان زم ت قبرك هذا في فرط المحبة فتركت الاولى ولان النساء ينعن بزيامة القبوم للين قلوبهن وان النبي عليه السلام لعن مزورات القبوم ىروى ان عائشةٌ كانت تبكي دائماً وتظهر التأسف على فعلها هذا وفي مسئلة بزيارة القبوس لِلنساء فريقان فريق يجويزه لان اجايزة النبي عليه السلامربعد المنع عن تميادة القبوس يعمهن فعلى من هبه مرقول النبي عليه السلامر لعن تزورات القبوس محول على ما قبل النسخ وفريق لمريجة لامستدلابان النساء لمريعمهن إجانزة النبي عليه السلام لأن في مزاجهن كثرة الجزع والفزع والعقائد الفاسدة ومستدلهم قول عائشة "هذا وبكاءها على فعلها والله اعلم فعندهذا الفريق قول النبي عليه السلام لعن الخ لاحاجة الى الحل على ما قبل النسخ قول م فأخذة من قبل القبلة لهذا هومناهب امامنا إبي حنيفةً ومتمسكة فعل النبي عليه السلامر لهذا وقال الشافعيُّ يسل سلَّا لأن النبي عليه السلامرسل سلاقلنا لهذا فعل الاصحاب ولهذا فعل النبي عليه السلامر فاين يقابله ووجهه فعل الاصحاب انؤ لعربكن في جانب القبلة موضعًا وسيعًا لان قبره عليه السلام متصلة بالجداء في الحجة الشريفة ولم قال النبي عليه السلام وجبت واح في بعض الرايات ومن قال لا الدا كا الله فقد دخل الجنة وفي بعضهاً لا الدالخ مفتأح الجنة فكل من هذا القول موم د الشبهة لان ظأهره يقتضي ان من بثني علىه فقد وجيت له الجنة وان لم يعمل البيت في مدة عمرٌ عبلًا صالحًا وكذا من قال لااله الإارثيه دخل الجنة وان كان فاسقا تأيرك او امرالله تعالى مرتكب منهيأته فبعني قول النبي عليه السلامر وجبيت قال بعضهمر مخصوص ببن ويرد فرحقه ولا يبعدان يقال ان المؤمنين لما اثنوا عليه وذكروا بهجاسنه فيغفرالله تعالى ذنوبه ويجاوى عنه فهانا الثناء كان ثناءعنداللهايضًا يعني هو قابل لهُ عنديَّة ايضًا لان مأى الاالمُسلمون حسنا وقابل ثناء فعندالله تعالى هوكين لك وامأ الجواب في لا الدالاالله فقال البعض ان لهذا حكمر من قبل ان تنزل بقية الفرائض فلمأ نزل الفرائض لعربيق حكمه وقال البعض المراح من الدخول الدخول لغير الاولى قأل شيخنأ مدالله ظلمالاولى عندى ان لايتأول في الاجأديث ويبحل النصوص على ظواهم هأمهمأ امكن وغمض النبي عليه السلامرمن قوليرمن قال لاالله الاالله فقد دخل الحنة وكذا ثناءالمسلمين وكذامن حج حجة لله خرج عن ذنوبه كيومرولداته امهبهأن مأيقتضيه طده الاقوال والانزالمترتب عليه فأن الانزالمترتب على كلمة التوجيدالفلاح والدخول في الجنة وإماالفلاح ف يَوم القيلة فلا نقول اندَيترتب على كلمة التوحيد وغيره بل الفلاح انما يترتب على مجوع ما الاتكب في الدنيا بأوامرالله واجتنب عن نواهيدبان ينظرالي المجوع من حيث المجوع ويلاحظ ان حسناته كثيرة امرساته فان كانت حسناته كثيرة فادخل الجنة لقوله تعألي فأمامن ثقلت موانهينة فهوفي عيشة بماضية وان غلبت سيأته فألغفوم مألكه اللهمراجعلنامن الاولين مثأله في المحسُّوسات ان الطبيب مثلا يقول هٰذا الدواء حام و ذٰلك بأم د وهذه مطب وتلك يأبس فغمضه من هذه الاقوال بيأن اثرالا دومات المفردات قكذا قول النبى عليدالسلام من قال لا الدالا الله محدى سول الله غن ضدييان اثرة المرتب على كلمة التوحده ثعر أذا كا يتالمعن ف من هاناه الادومات المخالفة المناج للمفردات فلايقول إحدامن العقلاء ان هذاالمعجون المركب جأى لان يعض إحزاءها حيا وكبألك لايقول انهأ يأبرد لان بعض اجزاعها بأبردبل للبركب المجبئوع تأثير مغايرلتا ثبرالمفرزات فرمها يكون البركب معتدلا لاستواء اجزائه فيالتأثير وبربياكون حأى الغلبة اجزائها الحأماة وبربيا يكون بأبرد الغلبة اجزائه البأبردة فكذا الفلاح في القيامة مترتب الحكم على المجوع المركب من المقرات وتأثيره يكون مغايرالتأثيرالمفرات وبلاحظ الغلبة اللهم اجعلنامن الغالبين في الحسنات وادخلنا في جنة الفردوس امين ثعرامين 🎝 ليرالا تحلة القسم الخ كنابة عن القلة اومعناً « ولا يمسه الناب الانتسبه تحلة القسم بعني قوله تعالي وان منكم الاواسدها كان على سبك حتَّما مقضيًّا ثمر ننجي الذين اتقوا ونذا سمالظلمين فيهاجتُبا والتحلل يتحقق بالعبوس على الصراط **قُولَ مُرْسَنَ** احب لقاءالله تعالى إحب الله تعالى لقاء لا حاصل شبهة عائشة بهضي الله تعالى عنها إن التوسل إلى لقاءالله تعالى البوت ومكره يمل احدا فكيف يحب المقصد لمأيكرة الوسيلة وحأصل جواب النبي صلعمران المؤمن حالة الموت اذا شأعوف النزاع ومااى مقعدة من الجنان وملكوت السماء وعجائب الجبرث قحدنئين يشتأق نفسه للقاء يهبدونهل مراتيه فيحب الله تعالى لقائه والكافراذا شأد بالنزاع وبراى مقعده من النيران وانواعًا من العذاب فيكره لقاء الله تعالى خوفا عما يراه فيكرة الله تعالى لقاءه واما قبل الموت فكل يكرة الموت مومنأكان اوكافها والاولى ان يقال ان الكراهة على قسرين طبعية وعقلية فالمؤمن يكره المومت كراهة طبعية لاعقلية كيف وينال بالمؤت الديرجات العلباء وجنان المأوي وجزمل نعمة ونريارة يربدالله عراجعلنا منهمرواما الكافرالملعون فكراهته عقلية وطبعية اللهسمر لا

ملنامنهم **قول برسجل قتل نفسدهل يصلى عليه م**مذهب الجهوم وَمنهم اماً منا ابوحنيفةٌ ان يصلى على اهل القبلة وان كان افسة إلفسا تاب كالفهائض غيرمشرك نعملو تزك ااخواص من الناس الصلوة تهجرالتأب ك الصلوة وتنبيهًا لهم وعبرة لهمر فيجوم ولويرأي الامام مصلحة عظمة لتام كالصلوة فأيضًا جائز ولكن ترك الصلوة بأن لايصلى عليه الخواص والعوامر فسنوع وهلذا ه امامنا إلى حنيفة مشهوم في العجم والشامروطذا مذهب الامامراحيّة وليرباب في المديون ما آشتهم في مذهب امامنا من عدام الضمان وان لم يترك الميت مالاً فمعناه لا يلزم الضمان على غيره ولا يجب لا اندُلا يجوم فلا يخالف الحديث امامنا قول بافهموت يومالجعة قيل معناه يلتوى عندالعذاب يوم الجعة فقط لاغير والاولى وهوما قد قدمنا من ان الاولية الذاتية الجُمعة تقتضى عذاب واثره بألذات هوهذا ولكن عنداختلاط عابرض اخريسك هذه الفضيلة الاصلية وهكذا جآء لشهري مضأن المبارك من مات فيد فلا يعذب في القبر الى يوم القياة لكن في كل بشاءة الإيمان شرط ول عن مسول الله صلعم النكاح عند اما منا ابي حنيفة الح من الاشتغال بالنوافل وعندالامأم الشافعيّ ليس النكاح من جلة العبادات والاشتغال بالنوافل عنده اولي من الاشتغال بالنكاح قل منهاعن تبتل لا يستحب ترك النكاح بلاضرفه واما للضومة الدينية لوترك فبأغ ولايترك لخوف عدم النفقة بل عليدان يسلى وسيذل جهيده ويكسب الحلال ويأكله هو واولاده ومأمن دابة في الاسمض الاعلى الله سزقها ونحن نرى قكم واياهم قول مباب مأ جاء في من ينكح على ثلث خصال معناه ان الاولى بالاهتمام والرعامة هذه الاموم لاانة لا يجون رعاية الجاه والمأل بل عليك يطلب اولاذات ديانة ودين ثمر يلاحظ المال والجأة ان شاء قول باب ف النظر الى المخطوبة النظراليها جائز قبل الخطبة وان نظراليها بشهوً فحمام ولرياب الاعلان في النكاح الاعلان العامرليس بضرفهمى فأن في تكاح عبد الرحل بن عوف لمريخ برالصادق المصدوق شفيع المنانبين محتز للعالمين سيدنا مسول الله صلعم وعلم بعد التفتيش وكذافي نكاح جابر بل القدم الضرومي وهوما تكتفي بدوطرق ة يتحقق بالدون وكذا يتحقق الاعلان بدون الدون ان نكح في المسجد اومجمعة عظيمة وعندنا النكاح في المسجد جائزلانة عندنا عبادة وعندالشافعيّ لا يجون لانهُ ليس بعبادة عندة قول مرتم الشيطان ليس معناه انهُ لا يمسم اصلا إلى معناه لا يضرُّ ضريًا عظمًا اومعناه لم يضره ضربه المس في وقت الولادة فول من عائشة بنيت في الشوال ليس معناه الاستعباب الشرعي و لا ان الفضيلة في ان ينكح في الشوال بل معنالا ان اهل الجأهلية كانوا يكرهون النكاح في الشوال فأنكح عليه السلام عأششة لرد اعتقادهم الفاسد وكذا العائشة تستحب ان ينكح امرأة قبيلتها في الشوال لد اعتقادهم الفاسدة ففي عماننا لواعتقد الجاهلون بحرمة النكاح في شهر فأن نكح لير اعتقادهم فيستحب قول وطعام يوم الثالث سمعة لي معنيان المعنى الشهور وهوان ف تأخيرالولمة الى يومرالثالث سمعة وبرياء لانه أن لعربولع في اول اليومرلعا يرض ففي اليومرالثاني فلما تأخرها عن اليومرالثاني ايضًا علمان غهضه منهاسمع ومهياء فعلى هذاالمنهاج خربج الكلامرمخ وعادته حرفى تأخير الوليمة الى اليومين ففي مهماننا لوتعامل الناس على تأخير الولية أكثرمن ثلثة ايام الى ثمانية اوتسعة مثلاً فنحن نقول في حقهم مثل ما قال عليالسلام حسب عادة الناس في نهماننا والمغنى الثاني ان الاصل في طعام الولمة ان يطعم الناس في ليلة الزفاف فأن لمريط ممثلا لعام ض فيطعمها غدا ولاحاجة الى التأخر الى يومرثالث اوالى بهابع وخامس في غير وقتها لانها ليست بواجبة وفريضة فلاحاجة الى الاداء ما دون الوقت جاء في برواية سنن ابي داؤدافضل الصلوة طُول القِيام فهانا حجة لابي حنيفة كي فضيلة القيام عن طول السجدة **قول و لانكاح الآبول** في المسئلة مذهباً منهب الشافعي وهوان لا ينعقد النكاح ببيان لنسوان بدون اذن الولى اعمران يكون صغيق اوكبيرة ومنهب امامنا إلى حنيفة انه ينعقد التكاح بعباء تالنسوان الاان يكون موقوفا فللولى الاعتراض اواجائزة الانعقاد والحديث بظاهة يخالفنا ولنافي اثبات مذهبنا طهيقان الاول بطهيق التعامض في الاحاديث وتوجيح الراجح على المرجوح فاقول وبالله التوفيق الاحاديث اللاتي ذكره االقومذي فى الباب كلها محدوشة ليست بقابلة لِلاحتجاج فأن حديث إلى اسحق فيداضط اب تراة كما ذكرة الترمذي في المختصر وكذاحلا عائشته من يعنى لا نكاح الا بولى قال الترمذي ان حسن معران؟ لا يبلغ الى هاذه الدى جة احد سوى الترمذي وقد مروى خلاف هذه الافام مايدل على مأذهب اليدابو حنيفةً منها ان عائشة "منوجت ابنة اخيد عيد الرّحل بن إلى بكرٌّ على غيبته فلمّا جأء لعربوض ينكاحها ولعربيصين فعل اختدعا ئشثة ومع هاذا قال لاابرد دخل اختى وان لعراحيه فهاذه عائشتة قديموت حديث لانكاح الابولي الذى استدل بدالشافعي فأمأ ان لا تزى مروها صحيحة ولمرتعمل عليه ولا تبالى بها فقد سقطت عدالتها فلا يصح الاحتعاج بماءوت العياذ بالله واما ان ترالا معولا الا انها فهست معنى خلاف ما فهم الشافعيّ فنحن نرجح معناها لأن ما فهم اوى الحديث يكون اولى بالاتباع لاما فهمرغيرها فضل انها مجتهدة ودليلنا ايضًا ماءوى في الصحاح اند عليدالسلام لما خطب امرسلمة قالتيارسول الله عليه السلام مامن اوليائي حاضر وايضًا قال على السلام الايم احق بنفسها من وليها وايضًا النصوص القراني يرجمنا حيث است النكاح الى نفسها في مواضع عديدة من كلام الله، تعال وابضًا القياس يؤيدنا انهم اتفقوا على انها قبل بلوغها محجورة من التصرفات في مالها ونفسها فلما بلغت فهي في يد نفسها في جميع التصرفات الاموالية ولاتبقي للولى عليها ولاية حينتان فكذا نقول انها بعد الحلم في يده نفسها تتصرف في نفسها كما في بفية التصرفات وايضًا يأبي العقل السليم من ان تكون الحرة العاقلة البالغة المالكة لجيع التصرفا محجويهة في تصرف بعضها فلما برويت لهذه الاثام خلاف ما استدل بدالشا فعيٌّ مع قوتها وصحتها وتوافقها مع النصوص القرافوالقياس

فنحن نرجحها ونترك مايقابلها يوجوه ذكرنا الطريق الثاني التوافق في الرو إيات فاقول الاثام المرويترفي هذا الباب لايخالف اباحنيفةً

لان النهى في قول عليه السلام لا نكاح الا بولى نفي اللزوم بعني لا يلتم النكاح بدون الولي بل لِلولي الاعتراض وله ان يفسخ وهذاكما يقال لابيع بين المشترى والبائعُ مألم يتفي قا ففي هذا القول المهاد بنفي البيع نفي لزوم البيع قبل تفيق البائعين والافالبيع قده تعرفكذا ههت وايضًا قولم المناكوى يحتمل معناه ان لا ولاية للنكاح الى النسوان اى ليس لهن ان ينكحن ولاينكحن لمأم وي عبد الرحن بن القاسم عن ابسه عن عائشة أنها انكحت مجلاً من بني الحمها فقربت بينهما بسارتم تكلمت حتى اذا لمريق الاالنكاح وامرت مجلا فانكح تعرقالت ليس الى النسأء النكاح وهذه ايضًا مذهب البعض فعلى هذه المعنى ايضًا لايتبت مذهب الشأفعيُّ ويحتمل ان يكون قول عليه السلام لانكاح الابولى اخباءا في معنى الانشاء والمخاطبات بهذا النهى النسوان فمعناه لاينبغي لِلنسوان ان ينكحن بأنفسهن بدون اجأءة الاوليآء واخبأم همرلانهن ناقصامت العقل والاديان فلويتكحن بغيرالاولياء لفات مقاصدالنكاح يعنى التوافق والمعاش لانهن لسن واقفات بأحوال الرجال وطرق النكاح فريما يرضين لانفسهن حسيناعلى حسنه وان لمريكن متدينا وذامال مثلا وغيره من المفاسد وكذافي قوله فنكاحها بأطل يعني فعلت فعلا شنيعًا وقأل عليه السلامر نهجرًا وتنبيهًا بأطل وان انعقد كما قال عليه السلامر في حق بسيح النسأء لابيع لهن مألم بستأذن انزواجهن معرانه حراتفقوا على جوائن بيعهن في اموالهن وان ليريستأذن انزواجهن فبعني هذاالقول عندهم مثل مأ قدمناً يعنى انهُ اخبر في معنى الانتثاء يعنى لا ينبغي لهن ان يبعن بدون اذن انزواجهن لعده مرعلمهن بفنون التجابرة والبسع و الشراء فربها وقعن في الخساسة ومام بحت تجام تهن فكذا فيما نحن فيد و لم بأب مأجاء في استيمام الا بكام والتبب الحديث بجلتها يوافق اباحنيفة وعلممندان له ولاية لاجباس الصغيركما هومناهبدوالحديث صويح فيدحيث قيل فيداذا بلغت فلابدلدمن الاستيذا وحجة على الشافعيُّ حيث قال أن مدام ولاية الإحيام البكامة فهليه وليس في هذا الحديث مأاحتجوابه لمأكان قول على السلام الإبعر احق بنفسها من وليها حجة لِلاحناف على الشوافع فقصد الترمذي ترديد الاستدلال بأنه لا يصح الاستدلال بهان لا الراية لان ابن عياس بماومها افتى بعدى علىه لسلام خلافها وكمذاب وي قول عليه السلام لانكاح الايولي فيعناه إن الولي لايز وجها الإبرضائها وامها يعني لنس لمؤالاحيام عليها لانها ثنيب وليس معناه ان لاحاجة لهاالي اذن الولى فأقول يصح استدلال الاحناف ماليواية المذكوع وامأ الاعتراض بأن ابن عبأس براويه يفتي خلافها فلهذا انهأيصح عند التناقض ببن مأبرواه ومأ افتي سراذا كان غرضه من الفتهي عدم انعقادالنكاح واما اذاكان غمضه مثل ماقدهنا من غهض ابى حنيفة يعنى ان خبر بمعنى الانشاء فلايبقي التعامض وكداما مرفي الياب المتقدم مأقال الترمذي منهم عمرتن الخطأب وعلى بن ابي طألب وابن عياسٌ وابوهريُّزة فهذهبهم انْما يوافق الشافعيّ اذا كان غرضهم نفي انعقاد النكاح وامألوكان مرادهم كماقال ابوحنيفة يعنى ان خبربمعنى الانشاء فلا ولا تصريح ولذا احتمال كاف 🎝 لمرماب ماجاء في أكراه البتيمة المراد باليتمة البأكرة البالغة بقرينة قوله عليه السلامرفان ابت فلاجوان عليها وتسميتها يتيمة باعتساس ما كانت كمافي قوله تعالى واتوااليتأمى اموالهمروقول عليهالسلامرفان ابت فلاجوان عليها يوافق اياحنيفة ويخالف الشأفعيّ خلافًا صريحًا فكيف قأل الشأفعيّ بولاية الاجبأس على الابكاس البالغة **ولهُ بأب مأجأء في الولي**ين إذا م وجأ قوله فهي للأول منهاً هذه إذا كأن في دم جة واحدة واما أذا كأن احداهما اقرب من الاخير فيصاير عقدا الاول جائزاً ويرد عقدالثاني اوتيكون معناه هي للاول منها باعتبام الرتبة والقربة فحينئذ الأحآ الىالقول بالتساوي وعلمرمن الحديث مسئلتان الاول انهَ إذ ااشتزى يهجلان مبيعًا معًا فهو مشترك بينهما نصفًا الثاني انهُ إذا يأع البوكل على الأخه والوكيل على الاخه فيعتار تصرف البوكل 🎝 ليرياب ماجاء في نكاح العبد بغيراذن سيدلا يغيرا لا ذن حائز عند البحنيفة لكنه موقوب على الاجائزة فقول النبي عليه السلام هوعاهم محول على التشديد قول مياب مأجاء في مهوى النساء الشافعي والبعض الانخرون يقولون ان النكاح مثل البيع يعنى ان المعاوضة كما يتحقق في البيع بكل قليل وكثابرجيده وم دي فكذاك في النكاح يكون المهرماً يعاوض به في البيع وابوحنيفة ومالك متفقان في التحديد الإ انهما اختلفا في المقدام فقال مالك لامهراقل من م بع دينام وقال ابو حنيفة ٌ لامهما قل من عشرة د ١٠هم لانهُ ٧وي بهلاه الالفاظ عن عليٌّ وعائشتهٌ في البهقي وابضًا القياس على نصاب السرقة وما و٧٧ د في الروامات من المهم النعلان والخاتمر من حديد محول على مهم المعجل اويقال يحتمل ان يكون النعلان قهمتها عشرة د٧١همرواما النكاح على شويرة القراان فلايبهج بل يجب مهرالمثل ومعنى قول عليه السلام بمأمعك من القران يعني بسبب فضلتهما معكمن القران كبيف وقدانهمي مرسول الذبيصلعيرعن إن يؤكل بألقران اويتعوض وثنيأ يبرعيدا لدحل بن شيل الانصابري فأل سمعتدُ على السلام يقول اقرآ واالقهان ولا تأكلوابه ولاتستكثروا بم ويحتل ان يكون عليه السلامروهب نفسهأ لهذاالرجل بلاههم كمأوهبت نفسهأ للنبي صلعم فلمأكأن للنبي عليبالسلامران متزوجها بلامهم فهاذا من خصوصياته علىبالسلام وكيف ككون المهم قليلا وادتي معرانة ويردفي القران ان تيتغوا ماموالكمروفي العرب لايطلق اسعرالمأل على فلس اوفلسين فلوحلت مرجل بألمأل فلاينحل اليين على افل من ثلثة دماأهم وبلزمه ثلثة ديماهم والشافعيُّ يجون في المهرما يكون مالًا وسبيًّا إلمأل فلذا يجون بالتعليم والاعتاق ولوكان كذالك فعليه ان يجون في الشغاس معانة لايجويزه بل يبطله وفي تكاح امرسليه وقع الاسلامر مهرا وهوعندالشا فعي لايصح ولايسلمه ويؤول فيه بأن الإسلام ليمر يقع مهرًا بل كأن النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشرافته فكذا نحن نأول فيمانحن فيه ول باب ما جاءن الرجل يعتق امته تُعربة زوجهاً عنده امامناً يجب مهم المثل وعندالشافعيُّ العتاق مهرَّكما مرّومستدل ابي حنيفة ّ ان المهم لابدان يكون مالاً والعتاقليس؛

التقريب للترمذي

بمال کیف وقد ۷وی فی ۷وایته نافع عن ابن عمر ان عمر کان مع النبی علیه السلامر فی غزوة بنی مصطلق و۷ای فعل النبی علیه السلام الاعتأق لاالتزفيج ثعرافتي بعد وفأته عليه السلامر يخلافه فعلمران الاعتأق لايصح صداقًا فمعنى قوله جعل عتقها صداقها يعني انذكناته عن عدم التعيين لِلمهم يعنى ان المأسئل الراوي ان عليمالسلام اي شيء تعين في مهم صفية فقال مجيبًا لمركن هنامهم ولاشئ الخد بلكان عتقاهذا هوالصداق وهوالمهم فهذا من خصوصياته عليه السلامر قل برباب مأجاء في النكاح بالشرط فعندالشافعيّ اذالحر يعمل بعدالنكاح حسب شرطه يظهم الخلل في النكاح وعندناً لا يضو في النكاح وهو قائمُ على حاله كما هو مذهب عليٌّ والحديث بظأهمٌ يخالف ابأحنيفةٌ فاجأب بعض الشراح عن الحديث بأن المراد بالشرط الشراط اللاتي من مقتضيات النكاح مثل المهر والنفقة والسكني لامطلق الشوط فهندا الشرط يجب على الزوج استيفاءها اوبقأل ان البهاد بالشوط مطلق الشوط ملا تخصيص ولكن لعس في الحديث تصريح اذالعربيت بالشروط يضرنكاحه بل في الحديث تشديد على الإيفاء ونحن انضًا نقول اندًاذا شرط اي شرط فعليه ان يفي به لأن شأن المؤمن الوفاء بمأ شرط تشعي مكن وعدي اگركـ في وفأكن بؤطريق بيوفائي برارهاكن وقوله تعالى اوفوامالعهدان العهد كان مسئد لإ ولكن اذالمديت به فهل يضر تكاحدامر لا فلابحث عند في الحديث بالعديث التعدم ولديتغير منهن الابنع الاسبعة المتقدمة في النكاح هذاعندنا وعندالشأفعي يتخيرايتهن شاء وكذافي الاختين اولهماعندابي حنيفة وعندالشافعي ايتهاشاء ودليل حديث الاختين لمبيلغ ابأحنيفة على الله اعلم في لهركنا نعزل والقران ينزل يعتى كنانعزل في مزمان نزول الوحي وليرنمنع فلوكان العزل حرامًا كما مزعبت البه اليهود لبنعنأ فألحأصل ان العزل قبل ان تصيرالنطفة علقة ومضغة فجأن عندامأمنأ الاان الحرفج تستأمر لامحألة وامأيعدالعلوق فلا يجويز لانهٔ يدخل حينتُةِ تحت الوعيد واذ الموؤدة سئلت بأي ذنب قتلت ولكن بعد الجوام فألا ولي ان لا يعزل وان جأن**ر قول** يأب مأجآء في القسمة للبكر والثب السنة والاولى انهُ إذا تزوج البكريان يقيم عنده أسبعًا وإذا تزوج بالثبب فأن يقيم عنده أثلاثاً ثمر اختلف فيه فقال الشافعيُّ تُعريقسم بينهن بالعدل ولا يحسب هذه الايام في الدوم وذهب ابوحنيفةٌ الى ان عليه ان يعدل بينهن لعبوم الاحاديث الوايمدة في هذا اليأب ولاطلاق النصوص الاتراي الى اطلاق وعبدة على السلام من كانت ليرا امرأتان فلمريب ل بينماجاء يومرالقياية وشقدسأقط وقول عليه السلام اللهم لهذا قسمتي فيما املك فلاتلمني فيمالا املك فمع هذا الوعيداكيف يذهبالى مأذهب اليدانشأفعي وامأحديث البأب فلايخالف امأمنأ لان فيدهوان يقيم عندالبكرسيعا وعندالثيب ثلاثا هذاالقدى متفوعلي من الامامين تُعربعه ذلك يعدل بينهن ولا تصريح في الحديث على اندُلع يحسب تلك الايام في الدوم بل نقول عليدان يعدل بينهن بأن يحسب تبلك الايأمر في الدوى يقيع عندالبأقيات ايضاً ثلاثًا أو سبعًا كما قام عندها والدليل الصريح عليه قوله عليه السلام لام سلمة ان سبعت عندك سبعت عند هن ايضًا نقله الطحاوى في معانى الأثام قول مياب في الزوجين المشركين يسلم احدهما ان اسلم احد الزوجين فلا يخلوا ما ان يكونا في دا موالاسلام اوفي دام الحرب فأن كانا في دام الاسلام لمريغ اق بينها حتى يعرض على الاخرالاسلام فأن اسلمرفيها واكا فيفرق بينهما ومكون الفرقة تطليقة بأئنة وانكانا في داي الحرب فلا يمكن هناك عرفض الإسلام على الإخر فحكمه ان لايفرق بينهما مدة العدة فأن اسلمر في مبدة العبدة فبهأ والإيفرق بينهما وإن انقضت العدة ولعربسلم الإخر فقيد وقع التفريق فلهفيأ حديثان حديث عموبن شعيب وحديث ابن عباس فحديث عموبن شعيب عليدعمل العلماء وان كان ضعيفا وحديث ابن عباسً قوى كمأ قأل الترمذي لاياس بأسنأه لا ولكنه مخالف لحديث عموبن شعيب ومخالف لمذهب جيع العلماء ولعربذهب البداحد فأنهمرقألوا ان بعدانقضأءالعدة في <ام الحرب يجب التفريق و في انقطاع النكاح الأوّل وانعقاد الثأني كأن قد انفضت مدة ست سنِين وفي بعض الرُوايات مُائدا عنهما وابوالعاص ابن الربيع بمكة وم ينب بنت النبي عليه السلام كانت بالمدينة وكان مكة دام الحرج وبروي مكان بألنكاح الجدمد بالنكاح الاقل وامأان بقأل قوليه عليه السلام بألنكاح الاول نزينب بنته على ابي العاص بن يهيع بسب النكاح الاول يتكاح جديده وان كان قدانقضي مين النكاحين ست سنين ولكن يشكل حينئدنا قوليه ولعربحدث يمنهما نكاحا فتأول اليعضر بأن معنأه ولعربيجياث عليهالسلاء في معاة ست سنين نكأح ناينب برجل اخربل كانت في تلك المعاة بلا ناوج تُعرناوجها بعد ست سنين بابىالعاص بن تهبيع واستنكف الاستأذ من هذا التأويل وقال الاولى ان يقال ان قوله لعريحدث بينها نِكاحًاليس من الحديث بل من قول الراوي وفسريه قوله بألنكاح الأول والله اعلم مالحقيقة ﴿ لَهُ بِأَبِ مَا جِأَءٍ فِي الرجل متزوج المرأة فيموت عنها قبل ان يفهض لهأبروي في برواية أخرى إن ابن مسعودٌ لمأسئل عن هذه المسئلة فقال لا إعلمه في هذه المسئلة شيئياً في كتأب الله وسنته علىهالسلام فأذهب فاسئل العلماء فذهب السائل ثهرجاء فقالت سالت العلماء ولعربجيني إحد فقال ابن مسعُورٌ افي اقول برائ شيئًا لمراسمع من احد فأن كان صوابًا فين الله تعالي إن كان خطأ "فيني ومن الشيطان الرحيم فأجتهد وقال مأ قال وشهد معقلين سنان الاشجعي بتوافق احتهأده بقضأء النبي على السلام ففرح ويروى عندان؟ قال ما فرحت فرحةً مثل هذا منذاسلت ومذهب إبى حنيفة موافق اجتهأده بنص النبي عليه السلام مع ان النص خلاف الظاهر والنصوص لايكون شيء منهأ خلاف القرأبي وفأكأنت علاف القياس فهوبحسب الظاهر وبأدى الرأى فمأ قال العلماءان هذاالنص مثلا خلاف القياس فمعناه بحسب الظأهرأ وبأعتبار بعض الاذهان ول باب ماجاء لا تحرم المصة والمصتان فيه مذاهب مذهب ابي حنيفة ان ما فتق الامعاء فهومحرم بدايل لاتحرم المصة والمصتأن وفي بعض الروايات ولا الاملاجة ولا الاملاجتان ودليل الشافعيُّ قول عائشةٌ واما ابوحنيفةٌ فيقول الماما قالت

توجتري حليجا ترجدت و

ترمناى ملقهجه الجواف الطلاق

ترصذى فتلصهجرا

ترمذى مكفه

عائشة من نسخ مضاعات وبقاء خس فلا يصح لانها قالت ان اية خس مضاعات كانت مكتوبة عندى فجاءت الشاة واكلت بغفلتي انا لا نجد في القران اية خس برضاعات ولوكانت لكتب علا انا لوسلمنا ان ابة خس برضاعات ليست بمنسوعة فهي قرأة شاذة وَ القهابة الشاذة لا توجب العل عندالشأفعي فكيف يحتج بهأ علينا ونحن نقول بنسخ قراءة خس مضاعات يعني كان في القران اوّلاً كموعشر بهضاعات ثمرنسخ فبقي لهمرخس برضاعات ثمرنسخ فبقى مطلق الابهضاع يعنى امهاتكم اللاتى ابهضعتكم ولمرتعلم عائشتت بنسخها وكذا قوله عليه السلامرلا تحرمر الاما فتق الامعاء لايفرق بين القليل والكثير تمركل واحد من اصحاب المذاهب الثلثة يخالف ما استدل به الاخر، فاحد يخالفه ما استدل به ابوحنيفةٌ والشافعيُّ والله اعلم بالصواب بجواياته والشافعيُّ يخالفه لا تحرم المصة والمصتا فاحاب مان معناي لانتحرم المصة والمصتأن ولا الإملاحة الخبل بحرم خس بهضاعات اميا ابوحنيفة ﴿ فهويقول ان قوله عليه السلام لا تحرم الخ يحمل على مأقبل نسخ عشرين ضاعات اوخمس اوبقال انه لعرينسخ بل ياق حكمه بعده ومعتألا لاتحرم وجود صف المصدّة المصتأن بل المحرم مأفتق الامعاء من اللبن فأن محض المص لا ينزل اللبن من الثديين بل بنزل اللبن بعد مص وملاصقة فأذاوصل إلى جوف الصبى فيحرم حينيًن ولد بأب في شهادة المرأة الواحدة في الرضاع ولا يجون عندنا وعندالشا فعي من فمعنى الحديث امأمحمول على التقوى والاحتياط اويقال انه عليه السلام قال بطريق الوحي والالهام اويقال انه مبنى على خصوصيات النبي عليه السلامر حرمة الرضاع عند الافامريثيت في مدة ثلثين شهرا وعند البعض إلى الحولين وعندالبعض الى الابعة عام وعندالبعض الى اشنى عشر عامًا قول مباب خيار الامة اعلم ان الروايات اللاتي استدل بها الشافعيّ لاتخالف اباحنيفة لاند يثبت الخياس اللامة فى كلا الحالين اعمر من إن يكون م وجهاحراً اوعبدا لان عندة اعتبيا بالطلاق بألنساء وان لعربكن الاستدلال بها فعلى تقديرالتعام ض فيالدو ايات نرجيج المثبت كمأهو فيالاصول اويقال انؤلا تعايرض بين المروايات لان مزوج بريزُلة كان عبدًا اوحرًا قبل عتقها اما عبوديته فكان قبل عتقها واما حربته فكان قبل عتقها متصلًا بها فمن يوى ان ناوج بريرة شكان عبداً فغرضة بيان عبديت السابقة ومن اوى ان كان حما فغرض قبيل عتقها وحاله يعني ناوج برُّرة كا مجل اسم مغيث من قوم بني المغيرة وكان اسود اللون وكان عبداً واما قبيل عتقها فكان حرًا وهان التطبيق يجرى بين قولي ابن عباس ا وقولى عائشة "انضّا في لم يأب ما جاء من إن الولد للفراش هاذا هو مذهبنا ومستندة حديث الياب وكذا قضاءة على السلام في قصة عبدين نزمعة يؤيدنأ ويخالفه الشافعيّ فلوكان احدالزوجين فيالبشرق والإخيرفي البغرب وولدت بعدستة اشهروان لعربكن وصاللزوج البهافي مدة ستة اشهر فثبت نسب الولد من الزوج للحديث وان ليريقتضيه القياس وصحح بعض العلماء بأنه يمكن بطريق خرق العادةان يصل المهامن بعد المشرق لكن اذا ثبت في النص فلاحاجة الى هذا التوجيد قول باب ماجاء في كراهة ان تسافر المرأة وم دفي بعض الرايات ثلثة ايامروفي البعض يومين وفي البعض يومروليلة ففيه فريقان فربق قال بحرمة خرفيج المرأة وحدها اعمرمن ان يكون سفر يومروليلة اومنا فوقها وماورد فح بعض الروايات من يومرا و بومين او أكثر فلا تعامض فيدلان التصريح بالعدد لا يوجب الحصر وعندنا السفر ان كان سفرًا شرعيًا يعنى مسيرة ثلثة ايأمرولياليها فخروجها حرامروان كان مادونها كيومرا ويومين فحرامردون حرامريعني فيدتشكيك كافي الكفرمثاله كماحاء في ابواب الصدقات في الوايات لا تحل الصدقة لغني وورد في بعض الوايات من كان عند المخسون درهمًا وفى بعضها من كان عنده قومت يوم وليلة فلا تحل لمالسوال فالتطابق بان هذه الرايات المتعارضة عليناان من كان عندالخ نصاب شرعي بعتى مأتي درهم فالمسئلة لمحرام فن كان اقل من ذلك فحرام دون حرام بعنوالأولى ان لايسئل فكذا هذا قول الشيطان يجرى عجري الدام لمر معنيان احداهما ان الشيطان لد حصل تام وقدرة كاملة على اغواء الانسان ويؤثر فالبدن مثال الدم فانديجري فيجيح العوق الثاني ان الشيطان مثله مثل الدمركمان الدمريجي في العرق ولا يحسد احدوهومن مقتضيات الطبيعة كالنفس وحيله كذالك الشيطان يقدى على الانسان بحيث لا يحس الانسان فينبغي ان يحترزعن وسأوسه وحيله و لم فأمرة ان يراجعها لاشك في ان الطلاق ايغض المباحات لا يجوالا في حالة الضرويَّة وبعدالاتفاق على هذا القدى اختلفوا فقال اهل الظواهر لا يقع الطلاق في حالمة الحيض وذهب الجهوم الي ان الطلاق في حالة الحيض يقع وان كان مبغضا وما استدلوا به مرواية ابن عمر بان طلق امرأته في حالة الحيض فامرة عليه السلام بالرجوع ولمر يقع كما قال اصحاب الظواهم فما منى الرجوع ولرباب البتة هومن الكنايات والكنايات تحتاج فيها الى النية ومن هب إلى حنيفةً فيهموافق لعرر يعني ان نوى واحدة فواحدة وان نوى ثلثة فثلثة لانه فردحكمي وان نوى ثنتين ثنتين في حق الحرة لا يجوم الااذاكا<sup>ن</sup> المرأة امة وموضعه الاصول قول ما يأب في المطلقة ثلثاً لا نفقة ولاسكني لها- اعلم إن الخلاف في مطلقة الثلث غير الحاملة والمالحالمة فتجب لها النفقة والسكني اتفاقاً وفي المسئلة ثلثة مذاهب صرح بدالترمذي الاول اندَلايحب شي لها وهو مذهب احدا واسخق والحسن البصري والشعبي وعطاء اخذأ بحديث فاطمة والثاني مذهب ابي حنيفة والسفيان لها النفقة والسكني ومذهب الثالث بين بين وهومذهب الشافعيُّ وهوان لها السكني اخذا بنص القران وليس لها من النفقة شي لحديث فاطة "واستدل ابوحنيفيَّة بْفتوى عمرين الخطائي في مجع الاصحابيُّ ولعربتكرة احدالا نداع كتاب الله وسغته نبيناً عليه السلامروكذا قالت عائشةٌ لماسئل عنها في نهمان مران قالت الاتخافين بإفاطمة وتبين تلك المسئلة واوقعت الناس في الاضلال وله بأب لاطلاق قبل النكاح تفرد الشآفعي في هذه المسئلة من الجهوم ولمريجوم التعليق وقال يلغوا كلامه بعدمر وجود المحل لانة وقوع الطلاق قبل الملك هنا وامآ

عندابى حنيفة يجون وعليها الجهوم وابرهيم النغعى وغيره وتاويل الحديث مناان في التعليق ليس وقوع الطلاق قبل الملككما قلتم لان في التعليق الحكم والسبب معلقان بالشرط ولم بوجه السبب الان حتى يلزم الاعتاق والطلاق قبل الملك بل نقول ان السبب لم يتحقق بعد بل يتحقق بعد وجود الشرط ويلزم المحدوم على مذهب الشافعيّ فإن في التعليق يبنع تحقق الحكم عنده واما السبب فقدانعقد عندة لكندغير مؤثر بالشرط الان وحيث اجأن اعتأق مالا بملك الان لانة لوكان العبد مشتركا بين الشركاء فلواعتت احدهم حقه فيعتق حق الجمع بأعتاقه مع انهُ لعريملك املاكهم وهل هذا الا اعتأق مألا يملكه ابن ادمروا مأعندنا فلا يعتق بمجرج الاعتاق بل يعتق احداعتاقهم اوالسعي فمأهوجواب هنا فهوجوابنا في الطلاق ولرطلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتاعهم من الحديث مسئلتان الاول أن اعتبام الطلاق بالنساء لقول مطلاق الامة الخ فلوكانت امة تحت حرفليس له أن يطلقها ثلاثا لان المحل محل لتطليقتين والشافعيّ لا يسلمه فهذا حجة عليه آلثاني ان العداة بالحيض والشافعيّ لا يسلمه فهذا حجة عليه على أن بعض الم ايات ومرد فيها قروءها حيضتان فهذا يفسرما في القران والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلثة قرء بأن المرادمن القروء الحيض كما قال الاحناف لاكما قال الشافع قول على التعلم هذا يخالف اباحنيفة فنقول في الجواب الخلع طلاق صغلى لانة ثبت بنص القران كما اثبت اهل الاصول ولانة ومرد في مواية الخلع طلاق وكل طلاق عداتها ثلث حيض كباري ينتج النملع عدةها ثلث حيض عكر ان ولايثبت بهذه الراية مذهب الشافعيّ ايضًا وان كانت الرواية ظاهم يخالفنا ايضًا لان العدة عند الشافعيُّ بالطهم ووماد في الرفرايات لفظة حيضة بل هو يوافقناً فنقول الحديث اماً منسوخ واماان تاء في حيضة ليس للواحدة لان هذا ليس مطرة أكلياً قلم مأب مأجاء في الرجل بسأله ابويا إن يطلق إمرأته قال الفقهاء إن كان القصوى من الزوجة فالأطاعة واجبة و الا فستجة ولرياب في طلاق المعتولة لا يقع الطلاق في حالة الجنون اتفاقًا اما حالة السكر فقد اختلف العلماء فيها وقال الاحناف ان كان السكرمن محرمات الشرع كالخيرفيقع الطلاق نزجراً وان لعركن من المحرمات فلايقع وعلم من قوله على السلام كل طلاق جأئزالاطلاق المعتوه المغلوب وان طلاق المكره واقعرلا بأن المكره ايضًا فرد لهذه الكلية وعندالشافعيٌّ لا يقع طلاق المكره فعليه حجة بهلذاالحديث وكرباب في الحامل المتوفي عنها مزوجها أن سلم التعامن بين ايات القران يعنى ام بعة اشهر وعشرا واولات الاحمال اجلهن أن يضعن حلهن فالية الحل ناسخة لانها متاخة ولر باب في كفائهة الظهام المقدام الواقع في الحديث يخالف لانة لايدمن ستن صاعًا وبخالف الشافع لانة لايد عنده من ثلثين صاعًا فأما ان يقال ان تفسير الكتاب من الراوي وكان في الواقع نمائدا ومعنى قول معليه السلام اطعمه ستين مسأكين مع شيء اخرالا ان يكتفي بم وثبت بر<sup>و</sup>اية اخلى انهُ قد كان اعطى شيئًا الخرايضًا قول ما وايضًا حندنا لا يفرق الابقضاء القاضى ويؤيد ناحديث الباب وايضًا جاء في بعض الراياً ان مرجلًا قال يام سول الله صلعم اناطلقتها ولولم اطلقها لكن بت عليها ولم ينكرعليا اسلام فعلم ان الزوجة كانت محل الطلاق بعد اللعان واما الشافعيُّ فقال لاحاجة الى تفريق القاضي بل يقع التفريق بمجر اللعان فجيع ما ذكرنا حجة عليه واما قول الترمذيُّ والعمل عليه عنداهل العلمان تعلق بنفي الولده والحاقه بأمه فلامحذوم وان تعلق بعدم تفريق القاضي فليس بسديدلان فيداختلافا وقدييناً لا قول مباب في عدة المتوفى عنها مذهبان ان العدة في بيت تاوجها اعمر من ان يكون ذلك المكان مملوكم اومرهوناعنلا اوعلى الكراء اوعلى غايرة وليس علي وم ثة الزوج نفقتها ولمان تخرج في طلب النفقة ان لمرتجد منهابدًا وله الحلال بين يجب الاجتناب عمافيد شبهة الحرمة والاسهما وقع الرجل فى الحرامركما افضحه عليه السلام بطريق التثيل ولذا قال اصحاب الاصول اذا تعاس المبيح والمحرم فالترجير للمحرم على المبيح ولرباب في بيع المدبر مولى المدبران كان حيا ففيه اختلاف بين الفقهاء فقال الشافعيّ يجون ببعه وقلنا لاالا اذاباع القاضى لان له ولايةً تأمةً وهذا في المدير المطلق واما المدير المقيد فيجون ببعه عندناحال حيات المولى وبعده مماته ففي الحديث ليس حجة لاحدعلى بيع المدبر فأن الحديث كما يخالفنا يخالف الشافعي لأن المدبر بعدوفات المولى يصيرحم وبيع الحمالا يجون عند احدالاعندنا ولاعندالشافعي فالمدبرالمذكوم انكان مطلقاً فبيعمن خصوصياتم عليم السلام وان كان مقيداً فلاحجة علينا فول باب مأجاء في تلقى البيوع الكواهة فيما اذا كان يتضرراهل البلد اوالبائع والافلا وكذا اختيأ مالفسخ انمأيكون اذاا شترطأ وامابدون الاشتراط فلا اعمرمن ان يكون الغبن فأحشأ اوبيدبرًا وكذا الحأل في بيع الحأخد لليادي 🕻 ليرباب المعاقلة والمزاينية على الحديث لعربعمل الشافعيُّ مثل إبي حنيفةٌ لان الشافعيُّ جون العرايا وهو قسع من المحاقلة والنهى مطلق واجوبة العمايا مذكوم ة في العمايا وامابيع البر بالسلت فيجون عند الجهوم لقوله صلعم اذا اختلف النوعان فبيعوا كيف شئتم بعيدان يكون يدًا بيدٍ واما القياس على بيج الرطب بالتمر فالنهي على طريق الا ولوية لا انه لا يجوم لانة نقل في الطحاوي ان معربن عبدالله كان يمنع بيع القمح بالشعير فأذاسئل عند فقال انى اخاف ان يضام عدواما بيع التمر بالرطب فيجوز عندنا و عندالجهوم والشافعي وصاحبي ابى حنيفة لايجون وجواب ابى حنيفة للفقهاء انهما لايخلوا ما ان يكون من جنس وارميا وجنسين

عله وايضًا في الخبر لفظ طلاق وهي صفة المرأة والتطليق صفة المرأة واما منايقول بالتطليق لا بالطلاق وفي الحديث ذكرالطلاق لا التطلق فيوافق قولد بالحديث ١٢ ١٢ ١٠ ١٠ -

دمذى متلسجرا

ترمىنى ماللاسابرا ترمىنى ميلاسابرا

ان كان الأول فيجون بأول الحديث وان كان الثاني فيجون بأخم الحديث واماً للمحدثين فكما بروى عندانهُ دخل برتّا فسأل عن، المحدثون علة جوانمالبيع واستندوا في عدم الجوان بحديث نهيداً إلى عياش فقال لهمرن يدابوعياش ضعيف فاحسنواعليه الثناء وايضًا بهوي في غير بهواية الصحاح ظني انها في دام قطني ونهاد فيها نسية وبيع الرطب بالتمرنسية لا يسلمه ابو حنيفةٌ وكذا البيع قبيل بدوالصلاح جأثزعندالامأمروبخألفه مرواية البأب والجواب ان النهيءندعلي سبسل الشفقة كمامروي في بعض اليوابأت اندُصدُاللَّه عليه وسلمرنهلي عندمشوغ اوالنهي عن البيع قبل بدوالصلاح في بيع السلم كما مروى عن!بن عثرانهُ سأله النخلي عن السلم فقال نهي عليه السلامرعن بيع النحل حتى يواكل اومعني بدوالصلاح يعني قبل وجودالثمام ولوكان هذا ميسلمه ابوحنيفةً لاندُبيع معدومر كذا قال الطحاوي **قول برنهي عن بيع حبل الحبلة يحتم**ل معنيين احدهما ان يكون حبل المتبلة مبيعًا و ذ الا يجوز لانهُ بيع المعدوم والثاني ان يكون حيل الحيلة اجل إداء الاثبان وهوليس موجودً اوقت العقد ولا متيقن بتحصيله لانهُ يمكن إن يموت المبيع قبل الحل قول مر باب بيع الحيوان بالحيوان عقد بيع الحيوان بالحيوان بعد ان يكون يدابيد جائز عندنا اعمر من ان يكون متفاضلًا او متساوبًا وُلاَ يجوم نسية كمايشعم عندم وايتربيع عبدين بعبد لانؤ مهبوا وعندالشافعي يجوم كيف مأكان اعمرمن إن يكون نسيتراويدابيد متفاضلا اومتساويًا وحل مواية نهى النسية على النسية من الجأنب بن لانة عليه السلام نهلي عن بيع الكالي بألكالي ولكن طذا ليس بسديد لانة ما وم د في مواية جابرٌ انهُ لا بأس به بعدان يكون يدابيد فالظأهمان المرادبه ان يكون مقابلًا لِلنسية من جأنب واحد وايضًامُ أيآً النهى قوليات وموايات الجوام فعليات وايضًا الروايات الناهيات محرمات والمجوم ات مبيحات فقاعدة اهل الاصول يقتضى ترجيم هانة على تلك قول رباب البيع بعد التأبير الثموة عندنا تابعة للاشجام على كل حال إلميائع قيل التاب وبعدة وعند البعض بعي التأبير لامكون تابعًا كما هومدالول الحديث وقبل التأبير تكون تابعًا قول مباب البيعان بالخيام اعلم ان الاصل في هذه المسئلة ان الشافعيُّ بثبت لِلبائع وللمشتري بعد انعقاد البيع خياس المجلس وابو حنيفة ّ لا يسلمه وأكثر الروايات موافق لِلشافعيُّ فعني مالم ويتفرق عندية التفريق بألابدان ومعنى اوبيختأمران يقول كل واحد من البائغر والمشترى بعد انعقاد العقدا خترت الثمن اوالمبيع فبعد هذاالقول لايبتى لاحدالخيام اوالمراد بالخيام خبار الشرط يعنى ليس لهمأ الخيام بعدا نعقاد العقد الا اذاا شترط في العقد خيار الشرط فحينتن لكل منهما خياس البشة والمعنى الاول يقرب الى الذهن بالنظر الى الرايات فتأويل الرايات المخالفة لنا ان المراد بالخياس غيام المجلس الاان المراد بالتفرق التفرق بالاقوال اويقال ان المراد بالنعيام خيام القبول فالمراد من التفرق التفرق بالاقوال وانما احتبير إلى تأويل الرايات لئلا يلزم خلاف قاعدة الكلية الشرعية وهيان مداءاتهأم انعقاد البيع على اهلية المتعاقدين ومحلية المعقود وعليه وعدامرها يفسدالبيع اوبيطله وصدوى الايجأب من الاول والقبول من الثاني فيعد وجود هذه الاموى لايتوقف البيع على امراخ كما بهأينا في الاجامة والاعامة والنكاح وغيرهامن العقود فكذا فيمانحن فيه لونةك الرايات بلاتأ ويل يلزمخلاف لهنة القاعدة واما قول الترمذي بأن ابن عرف اعلم يمعاني الحديث لائة موايتة فمسلم يلاميب فيدلكن لايلزم من طن االقدم مرجوحية مين هينا وبراج حية الشأفعيَّ لانهُ مستدل واذاجاء الاحتمال بطل الاستدلال فأقول يمكن ان يكون لمربتعين عندابن عسرٌ معني من المعآخ التي ذكرنا معنى خياس المجلس اوخياس القبول والتفرق بالابدان اوالاقوال لانة كان يقوم احتياطاً ون هداً واتقاء ونقول انه يمكن ان يكون مناهبة مثل مناهبنا من عدامرا ثبات خيام المجلس وانعقاد العقد بعدالتفرق بالاقوال الا انه كان يقوم الزامًا لِلحجة على خصمه لاندئيمكن ان يكون خصمه مس يرى خيام المجلس فكان يقوم ابن عرف لئلا يلزم عليه الحجة من جهة مناهبه وان كان مذهبناعدم اختيام المجلس فمج قيام ابن عمم لايفيد الشافعي لاحتمال مأذكرناه واما الاستدلال براية إبى برنه الاسلمي فليس يصحيح لان بروايته لا يستقيم معناه على طريز الشافعيّ فكيف يحتج بهأعليناً لانهُ بروي هذه الرقواية مفصلة بأنهُ كان في السفهم الناّ<sup>ل</sup> فأتباع الرجلان في فرس والفرس كان مربوطاعلى حاله في بيت البائع ثعر بعد ساعة ذهب المشترى الى تسريجه فقال البائع كا اجيز البائع فذهبا إلى ابى برزة الاسلمي في السفينة فاختصاعندة فقال لا الاكما افترقتما فبعد هذه التفصيل لعلك علمت عدم صحة الاستدلال الشافعيُّ بحديث إلى بون قالاسلمي بل هو مض لمذهبه لانهُ يقول ان بعد الافتراق بالابدان لا يبقى الخيام وفي قصة ذكرناها بيأبى العقل السليم والفهم المستقيم من إن يقول بعدم الافتراق في يومر وليلة وكيف يتغمض عن الحوائج الضرفه ية والصلوة والاكل وغيرها ومع قطع النظرعن جيع هذه الضروم يأت الموجبات للافتراق ذهاب المشترىعن مجلس العقد وتسريجه الفرس مصرح بها في الروايات فلا يمكن ان ينكره الشافعيُّ فبعد هذا الافتراق قال ابوبريزة الاسليُّ لا الماكما افترقتماً وهو ليس بمذهب الشافعيُّ فوايته مضوله كالمؤمدل وثعربعه هذا قال الإمام الطحاوئ في الاستدلال على مذهبنا بقول صلعم لا يحل لهُ ان يفاس قد خشية ان يستقيله حاصله انة لايصح ان يستدل الشافعيّ بهذا القول على من هيه بل هو يؤمدنا لانة فيه نهي عن الافتراق خشية الاقالة والاقالة منع العقديعدان يتهم فعلمان العقد قداتم ولزمربعج قول البائغ والمشترى والالمأصح اطلاق الاقالة ثماعترض الطحاوي بهذا القول على من هب الشافعيُّ بأنهُ لوكان معنى قيأم ابن عمُّ كما قال الشأفعيُّ فيلزم الاعتراض على ابن عمُّ بهذا القول واما على طرز إلى حنيفترُّ فلا ولمريض بأستدلاله في مقابلة نصوص الشافعيّ فالحاصل ان ههنا ثلث مذاهب الاول مذهبنا وهو ان كيلزم العقد بمجدد الايجاب والقبول ولايبقي عيام المجلس والثاني مناهب امام الشافعي وهوانة ينعقد العقد ويبقى الخيام خيام المجلس الشالث

تعناى مليسهج

مناهب اصحاب الظواهم والمحدثين وهوانة لاينعقد العقد اصلا لقولم عليه السلامر لابيع بينها مالم يتفرقا قال شيخنا مداخله الاولى بالتحقيقان يقال ان اياجنيفة "ايضًا يسلم خيام المجلس كما يسلم الشافعيَّ على سببل التبرع والاحسان لاعل سبيل الوجُو ــــــ وَ الالنامروا لا لتعاس كثايرمن الرح امات فنقول ان ما وَبرد في الرح امات مالع يتفه قاويختاً برامعناً لا انه ينبغي للمؤمن ان يخسرا خياً لا المؤمن بعدانعقأه العقداحتلي تنفكر في نفعه ونقصأنه فيختأ بالمبيع اومداعة كقوله علىه السلام من إقال إقاله الله تعالى يوم القلمة كذا قول على السلام المؤمن اخوالمؤمن لا يخذلُ وان كان ليس بلا نهم عليه وقرائن هذا التوجيه موجودة في الاحاديث منها قصّة كعيُّ انهُ الاتفعرصوت. في مسجده عليه السلامرحين طلب دينه من مديونه فسمع عليه السلامرصوته فخرج فقال يأكعب ضع دينك وقال لمدابونه أعطوبا بقي فكل واحدا بسلم ان هذا الحكم كان بجهة التابرع والإحسان ولبس فيه ان القاضي بحكم في مثل هذه المقدمة بهلناالحكم وبتلب حقوق النأس وكذلك في قصة شراج حرة إن الإنصاب في وابن عبته عليه السلام بعني الزملا اختصاعنذ على السلام في ماء الشراج فقال على السلام تبرعًا على الإنصاب ي للزيارٌ اذا استقبت ابهضك فاترك الماءلة فلم يفهم الإنصاري تبرع النبي علبىالسلام ببروغضب فقأل للنبي عليه السلام انكان ابن عمتك فغضب عليه السلام عليه وقال للزيار عليك ان توفي حقك ثمراترك لهُ فكل واحديسلمران اول حكمه عليه السلامركان تبرعًا لاقضاء والثاني كان قضاءً فكذا فيما نحن فيه لويحل الإجاناة ف خبأى المجلس على التبرع والاحسأن فليس يبعب فعلى لهذا الطهز لايرد الاعتراض على الشوافع يحديث ابي برنمة الاسلم الأن معني قول إبي برنمة اني لا اماكماً افترقتماً يعني ينبغي للسائع إن ماخذ فرسه ويعطى إثمان المشتري ليه لانئه لعريفة ترق بعدا فتراقاً بعيدا ولعرينتفع بالاثبان ولمربتصرف فبهأ ونأدمر يبيعه وقدوقال علىمالسلام من اقال نأدمًا ببعداقال الله عثراته يوم القلمة وكذا قال للمسلم حوظ اخد المسلم وحينئين لا يرفز الاعتراض على ابن عمرٌ بقوله عليه السلامر لأن الامركما قلنا كان للتبرع والمتبرع اميرنفسدان شأبتدع و الافلاماعلى المحسنين من سبيل وايضًا لهذا التوجيد قرينة انهُ جاء في مواية الترمذيُّ وابي داؤد والنسائي قوله مالم يتفرقها او · يختأ vاثلثاً وبزاد البخاسيُّ ثلث مرار فلولم بيجل الرُّايات على المعنى الذي ذكرنا لم يستقم معنى لهذه الرَّاية على مذهبالشافعيُّ · لان الخيأم فيه ثلث مرات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعيُّ بل يكفي عنده القول مرة واحدة فعلم إن هذا تأكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخناً هذا المعنى إلذي ذكرنا لا لمراجِه في كتاب وإن لم يقدح في حسندالا إن ابن جيٌّ نقله في فتح اليأسي بعد سمد دلائل الحنفية وقال هذاالاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبح انزَّكيف يقول بيعد هذاا لاحتمال الذي هو موافق للرواسة وَ الدبرابة والله اعلم بمأ في صدوب العبآد والشآفعيُّ المتَّكب في كثير من المواضع الاحتمال الابعد من هذا الاحتمال ولم يقدح عليه ابن جم وللناس فيما يعشقون مذاهب اويقال ان الخيام كلي مشكك فبعض افراده اقوى وهوبعد قيام المتعاقدين عن مجلس لخياس وقوته لانئة لاخيام لاحدالمتعاقدين حينئذ واضعفه وهوقيل الابجأب والقبول وضعفة لان فيدالخيام لكل واحد من المتعاقدين علج سببل الاستقيأل وبين ومين وهوبعدا نعقأد العقدقبل تفرق الابدان فهوا قوى بألنسية الىالثأني واضعف بألنسبة الىالاولى ووجه ضعفدانة لبس كل واحد مستقلاً على الفسخ ولكن إن برضي الاخر فلذ أن يفسخ فحينتُذ يسلم ابوحنيفةٌ ايضًا خياً بماليجلس يعنواك اجأبزالاخيرلامستقلأ اوبقأل انالخيأ مرذوجهتين جهترالا نيفأد وجهترالفسخ فلكل من العاقدين عبأبرانعقأد العقد فأن اتفقأعيلي انعقاد فينفذوان اتفقاعلي الانفساخ فيفسخ وان اختلفا فالشأفع يرجح جأنب الفسخ ونحن جأنب الانعقاد والحديث ليس بمصرح للترجيح بل المهجح القياس فنحن لا نرتكب خلات الحديث بل نخألف قياس الشأفعيُّ وقياسه ليس بحجة عليناً فألحأصل ان مسئلة الخيام من مهمات المسائل وخالف ابوحنيفة فيه الجهوم وكثيرا من الناس من المتقدمين والمتاخي ن صنفوا مسائل في ترديد مذهب في هذه المسئلة وبرجح مولانا شاه ولى الله المحدث دهلوي قدس سرد في برسائل مذهب الشافعي من جهة الإجاديث والنصوص وكتألك قال شبخنام ببظلة بترجح مناهبه وقال الحق والإنصاف الترجيج للشافع في هذاه المسئلة ونحن مقلدون يجب علينا تقليد امامنا ابي حنيفة والله اعلم قول مرايتفرقن عن بيع الأعن تراض لا يخالفنا كها قد منامن تقرير مذهبديعنى ينبغى ان لايتفىق المتعاقدان الاعن عضاء تمامرفان لحريرض احدهما فعلى الاخران يفسخ تبرعا واحسانا وانكان بعنه انعقاد العقد وكذا قولئ عليبالسلام اعمابيا لايضرابا حنيفة كلانة عليبالسلام اولى بالمؤمنين بالفضل كمأجاء انانستحق بهكاسم الاخلاق **قول به ولاخلابة هامناً مسئلتان الاولى هل العاقل البالغ الحريج معليه أمر لا فقلنا لا وقال الشافع بالجعرعلي** السفيه واستدل بحديث الياب انةعليه السلامرمنعه عن البيع والشراء وهذا الاستدلال لايصح لان حجره عليه السلام عليه كأن شفقة ومروة عليه وعلى مآله لمأجآء اقأيريه بشتكون اليالنبي علىبالسلام لاحكمياً وقضاء فلماً قال لا اصبرياً بسول الله لمياً اجأن لاعلىمالسلاد معرانة مصرح اندعليالسلام اجأبزة بعدعدامرصيرة وللقاضي ان بصون قضاءلامهما امكن لاان يقضي سآ وينقض تأمرة وشأن القضأة اعلى واسمفح مندفضلاعن قضاءا نبى عليدالسلام والثأنية اندكبل ثبت بمجة قولد لاخلابة الخيساس فقال بعض اهل العلومثيت والإلضاع التقييديه ويلغوالكلامروقال الجهوم منهم الشأفعيُّ وابوحنيفةٌ لايثبت بمجرَّ هذه االقول و الحديث بظاهم يخالفهم فأجأب الشراح بأن ثبوت الخياس بهذا القول فقط من خصوصيات ذلك الرجل والاولى في الجواب ان يقال انكجاء في مواية الحاكم لاخلابة ولى الخيام ثلثة ايام فتبت الخيام بهاذا الكلامر لابمجة القول اي بلاخلابة واما القول بأنه

لولم يثبت الخياس بهذا لالفاظ للزم الغاء التقييد وتضييع الكلام فلانسلم لان فوائد التقييد ليست بمنحصة فيما قالواحتى يلزم من نفيه الغاء التقييد وتضييع الكلامربل للتقييد فوائد لا تعذو لا تحصى واعلى الفوائد ههنا انه اذاكان المشترى مثلام ن من لا يعهن فنون البيع ويقول وقت الشراء والبيع لخصمه انى غير واقف بفنون المعاملة ولا اعلم موجبات الخسران والمنافع واثكلت على دينك و فوضت امرى في تلك المعاملة إليك وانت تعلم بمنافعي ومضارى فاعمل بي معاملة الصديقين الخائفين من الله تعالى فلا محالة يتأثر البائع من هذا الكلام ويعامل معه معاملة المخلصين الصديقين يدفع عندمضاء ويجلب اليدمنا فعى فلهنة الفائدة قالة عليدالسلام قل لاخلابة فلايلزم الغاء الكلام وهذا الجواب مع قطع النظى عمام وينامن مواية الحاكم فأنة جواب اخر **قول برياب في المصراة ذهب** الإمام الشافعيُّ الى ظاهم الحديث وقلناً برجوع النقصان والحديث بظاهمٌ يخالفناً فأجيب عنه بوجود الأول ما اجاب صاحب نوى الانوام بأن م اوى الحديث ابوهم يُرَّة وهو غير مجتهد وم واية غير المجتهد متروك في مقابلة القيباس وقال شيخنامدالله ظلله ظذا الجواب من قبيل توجيه الكلامر بسالا يريظي به قائله فأن من داب الامام إبي حنيفّة انه يترك القياس في مقابلة قول الصحابي فضلًا عن ان يبين حديث النبي عليه السلام كما صرح به المحققون من علمائنا الشاق ما اجاب ابن عُمَرُ بإن الحديث منسوخ وناسخه قولهُ صلى الله عليه وسلم البيعان بالخياس مالع يتفرقا فلما حكم عليه السلامر بانقطاع الخياس الالمن استثناه بقوله الابيع الخياس فعلم انة لاخياس لاحد ومردلا الامأم الطحاوي ان بيع المصراة داخل في مااستثناً عليه السلام بقوله الابيع الخيأم لان المصراة من جلة العيوب ومد المبيع بخيأم العيب مشوع في الشريعة لا يقول احد بنسخالتالث ما اجاب عيسى بن ابان بأن حكم حديث المصراة في وقت ما كانت العقوبات يوخذ بها الاموال كما موى عن النبي عليالسلام في الزكوة من ادى طائعًا فلهُ اجمها والا اخذناها منه وشطر ماله غرمة من غرمات بهنا عزوجل وكما قال في سأبم ق الثم التي لم تحرز فانه يضرب جلدات ويغم م مثليها تعرلما نسخ الله الربو وم دست الاشياء الى امثالها ان كان مثليا فشل وان كان من ذوا القيم فقيمة فنسخ حكم المصواة ايضًا والعقوبة فيدهى إن يبقى اللبن عند المشترى وبرد الى البائع صاعًا من طعام ولا ينظم الى ان صاعًا من طعام هل يساوى اللبن امر لا فلوكان اللبن مائدًا من الطعامر واضعافًا مضاعفة فيسلم الى البشاترى عقوبة للبائع الفاعل هاناالفعل الشنيع ولمربيض ابوجعفي بهلذا الجواب ايضا الرابع مأ اجأب الطحأوثي بأن الحدبيث منسوخ ووجهالنسخ انة يخالف النصوص الصريحة من كلام الله تعالى وم سول صلحم والقياس بل الاقيسة اما كلام الله تعالى فلقول متعالف فاعتدوا عليم بمسشل مااعتداى عليكم واما كلام النبي عليدالسلام فقولة عليالسلام ونهيدعن بيع الدين بالدين وفي المصراة بيع الدين بألدين ووجهدان المشترى اذاحلب اللبن يومين اوثلثة ايأمر واهلكه ثعرى دالشأة على بأتعه ووجب الصاع من الطعام دينا في ذمته بدل اللبن الذي هلكه فكان دينا عليه فهذا بيع الدين بالدين وقد نهى عندصلى الله عليه وسلم وكذا بخالف قول صلعم الخراج بالضمان والغنم بألغ مرفعل مذهب الشافعيّ يلزم خلاف هذه التصوص لأن الشأة ولو هلكت مثلاً في تلك الامام الثلثة لهلكت من مال المشترى وهلذا بالاتفاق بينهم فلما كان الضمان والغهم على المشترى فيجب ان يكون الخراج والغنم لدع ألابالنصوص كمالواشتزى رجل عدراوا شتغله ثم رده على بائعة فغلته لمشترى وكمنالوا شترى شأة وأحلب لبنها ايامًا ثمردت على البائع بعيب الحرفاللبن المشترى بلاشئ فكذا فيمانحن فيه نقول اللبن المشترى بلاشىء وكذا يخالع قاعدة الضمان الضان بالشل اعمرمن ان يكون صوبها اومعنويا فصاع الطعام ليس مثلاصوبها للبن وهذا ظاهر ولا معنويا لان الشل للمعنوى عباءة عن قيمة الشئ وصاع الطعامر لايساوي قيمة اللبن على كل حال فأنه لمريفه ق في الحديث ان الصاع عوض لبن يومراو يومين اوعوض لبن شأة اوبقة والمشترى قد تكون شأة وقد تكون بقة وقد تكون ناقة والصاع لا يساؤى قية لبن كل شأة للتقاوت بين اليانها بالقلة والكثرة فضلًا ان يساوى لبن ثلثة ايأمراولبن الناقة والبقة وايضًا الحديث مخالف لمذهب الشافي ايضًالان منهبه ان يردصاع التمر اوالشعير فقط لاغير وفي الحديث امرمطلق سوى السمراء في مواية ابي هم يُرَّة التي احتجرها وايضًا الحديث مخالف لقواعد خياس العيب يتحقق فيها ثلثة صوس الاولى ان يظهم عندالمشترى عيب كان عندالبائع بدون أن يحدث عندالمشترى عيب يتعين الرالثان ان يظهم عندالمشترى عيبكان عندالبائع وقدحدث عيب في يدالمشترى ايضًا فغي هذا الصوية لهماخيامان الرجوع بالنقصان اوالر الثالث ان يزيد المشترى في المبيع مثلا اشترى ثوبا فخاط اواصبغه فغي هذه الصوية ان لم تراضياً على الرف فليس للبائع ان يأخذ لان امتناع الرفطهنا لحق بعد بل يتعين الرجوع بالنقصان فصورة الشاة صورة ثانية لانكحديث عيب عندالمشترى وهواخراج اللبن عن الصرع وكان معيسا بعيب كان عندالبائع فحكمها الرجوع بالتقصان اوالردان تراضيا لاالر وبدصاع من الترة والشعير فبسبب مأذكرناه من الوجود تركنا حديث المصراة والله اعلم اويقال ان الحكم برد الشأة ومدتمراوصاع شعيرمعها ليس قضاء ووجوبا بل تبرعًا ومصالحة يعني لماظهي عيب عندالمشتري ومدالمعيبة فعليه ان ير معهاصاعًا من طعام بدل ما انتفع بلبنها لئلا يضيع مال اخيد المؤمن فلا يخالف بهذا المعنى ابوحنيفة ولمباب في اشتراط ظهرالدابة عندالبيع جون احده واسطق الاشتراط في البيع نظراال ظاهر الحديث وقال الامام مالك ان كان المسافة يسيرا قليلاً فيجون والافلا وقال الامام ابوحنيفة بعدم جوان الاشتراط مطلقاً لان عليه السلام نهى عن بيع وشرطين وجاء في بعض

فىمىنىكىج ا

توجذى فيكهجوا

ترمذى مكتهج اترمنى مكتيج

الرابات نهيه عليه السلام عن بيع وشرط وكذانهمه عليه السلام عن صفقة في صفقتين والرابية الواردة في هذا الباب متخالف ت ومتعالضة ظأهزا جمعها البخاماتي في مصنفه علمرمن بعضها ان النبي عليه السلام ابأح ظهي بعد البيع وعلم من يعضها ان النبي عليه السلامراجا تاعلى طلب جايزاً وعلمرمن بعضها الاشتراط فعين ابوحنيفة واحدة منها وتأول في الباقيات بان جابزا الما اسراد البسع اختلج في صديرة انى كيف اصل المدينة فقالة عليه السلام سأبيح لك ظهرها اويقال ان النبي على السلام اعطاه عامية بعد البسخ كما قال جابرٌ في *مواية افع، في ظهرها قول مراب في الانتفاع بالرهن* عندابي حنيفةٌ لا يجون للم تهن ان ينتفع بالمرهون وظاهرالحديث يخالف اباحنيفة وأجاب الطحاوي بانة لادليل في هذا الحديث على جوان الانتفاع بالم هون لان فيه على الذي يشرب ويركب نفقة ولعربين من الذى يركبه ويشرب اللبن ولوسلم كما جاء في بعض الرايات مصرحاً فنقول ان هذا حكم من قبل نسخ الروا فقدنهني عليه السلامر بتوليجل قرض جرانفعاً فهو حرام وكهذانهلي عن ببع المعداومر وفيماً نحن فيه بلزم ببع المعداوم وهو بأطل لانب المهن لمأعين الشئ قهوفي ذمتدمن نفقة المرهون بدل اللبن الذى يشرب فهو بيع معدوم لان البيع قدانعقد الان والمبيع معدوم لانهٔ في الضرع وبيع اللين في الضرع ليس بصحيح 🖥 ليرياب في المكاتب ترك ابوحنيفة الروايات اللاتي فيها تجزي العتق وقال المكاتب عبدمابقى عليه دمهم فالرايات اللاتى ذهب اليها ابوحنيفة مويت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابة ايضًا فينها ما قال عربن الخطأب المكاتب عبده مأبقي عليه دمهم وكذا قال ابن عمرٌ ونهيد بن ثابتٌ وعبد اللَّهُ وكذا قالت عائشةٌ وامرسلمةٌ واوم دالامام الطحاوئ قياسانذكره وهوان الصحاية لما اختلفوا في هذا الباب وكل قداجع على إن المكاتب لا يعتق بعقد الكتابة واغايعتق لحالة ثآنية فقأل بعضهم لتلك الحألة هي اداء جميع بدل الكتأبة وقال بعضهم هي اداء بعضها وقال البعض يعتق منديقد مماادي من مأل المكاتبة فكل قداجم إن المكاتب ليس مثل المعتق على مأل يعتق في الحال قبل إن يؤدي شيئاً وسأثرالإنشاء لا تجب بنفس العقد وانماتجب بحالة اخبائ كمافي المكاتب فرأينا انذاذا بيع شئ فلايجب بنفس العقد على اليائع تخلية المبيع وتسليم الشترى مألم يقبض جيع اثمأنه وكمذاالرهن ليس له المههون مألم يؤد جيع بدل الرهن فكذلك يجب ان لا يعتق البكاتب مالع رؤدجيع بدل الكتابة قياسًا على ما ذكرنا و ليرباب اذاا فلس للرجل غريم فيجد عندلا متاعه لاخلاف في إن من وجد سلعة بعينها فهواحق بها من غيرها الا انهما ختلفوا في بعينها فقال ابوحنيفةٌ من افراد بعينها المرهون والمقبوض على سومرالشراء والوديعة والمغصوب الاعارة والاجامة لا المبيع وقال الشافع المبيع ايضًا فهذا مختلف ووجه إلى حنيفة أن وعد في هاذا الباب مروايات ان من وجد سلعن بعينها فهواحق بها مأدام المتعاقدان وفي الاخدالثن فبعدالتامل فيجيع الرايات يظهر وجدالا شتراط وهوانة اذااتم البيع لزمر العقد فحينتي لايبقى بعينها لمأموى في قصة بريرة ان تبدل الإحكام بوجب تبدل الاملاك والبيع تتم اذا اخدالبائع الثن اومات احدهما فلذا قال ابوحنيفة أنه لحريدخل المبيع في بعينها قول مباب في النهى للمسلمان يدفع الى الذمي الخريبيعها له ههنامسئلتا تخليل الخموان الخم بعدا لتخليل هل يبقى طاهمًا اونجسًا ففي المسئلة الاولى مذهب ابى حنيفة ان التخليل جائز لكنه لايستحب وفي المسئلة الثأنية عندالامأمرابي حنيفة يصيرطاهم أسواء صأبه بنفسه اوبصنع احد فيرد الاعتراض انذلما كأن التخليل حائزا فلو حكوعلب السلام بتضييع مأل اليتيم وان تضييع مأل اليتيم قيم فأجبب انمأ يكون قبيحًا اذا لم يكن لحكمة ومصلحة شرعية وهوناليس كذلك اويقأل ان الخم ليس من الإموال في حكم المسلم اويقال انهُ عليه لسلام امُرّ ما هما قير نهجما وتأكيدا لانهُ كأن اول نهمان تحزيم النجب وامأمناسبة الحديث بترجة البأب في النهي انه لوكان بيع الخم بأمر المسلم ذميا جائز ابلاكراهية لامرعليه السلام ذميا ببيع خراليتيم لر لا تخن من خانك ذهب العلماء وقالوااذا وجد الرجل مال غاصبه اوساء قدمن جنس ماله اوبغيرة فلا يأخذه لقول» عليه السلام لا تخن من خانك وذهب امامنا ابوحنيفة أيه الى تفصيل وهوان وجد من جنس ماله ونوعه فياخذ ويتملك وان لمر يكن من جنسه فليس ليران يتصرف فيدالا ان يحبسه مثل المرهون حتى يستوفي حقدلان في غير الجنس بدل من البيع ومع مال الغيدلايجون وليمان العامية مؤداة يسلمه ابوحنيفةُ الا انهَلا يلزم منه الضمان لان معنأه ان كان العام بة موجودة فمؤداة و اما اذالح تكن موجودة فحكمها لعرتذكوفي الحديث بل اذا تعمق النظر فتعلم من مقابلة الدين مقضى بقولم العام يترمؤداة يثبت مناهب إبي حنيفة "لان الاداءانيا يكون في عين الواحب والقضاء انبايجب في الذمة وعندا لامام احياً والشا فعيَّ بحب الزمان والعالية وعندابي حنيفةٌ الااذاتعدي المستعير فحينئي يجب وقال قتأدة ان الحسن نسى لكن نقول مأنسي بل كان مذهبه مثل الجحنيفةً ان كايجب الضمان ولاتصريح في الحديث إوجوب الضمان حتى تيقن بنسيان الحسن بل فعلم كان بياناً لِلحديث فح يقوى مذهبنا قوة شديدة فأن كلهم اتفقوا ان فعل الراوى بيأن لم يدحتى قال في مواضع في كتاب قول مباب في كراهة بيع المغنيات انمايكره البيع والشراء اذا كأن بغهض الغناء وان كأن لاخر فيجون وللمربأب ان يفرق باين الاخوين هذا مشروط بكونهما صغيرين اواحدها صغيل والاخركبيرا ول ماب ق من يشترى العبد فيستغلد مضمون عديث الباب مسلم عندالشافع ايضًا لكن العجب من اندكه بفنسية في قِصة المصراة ول ماب في احتلاب المواشى بغير اذن الام بأب لما كان اكل مال الغير حمامًا بالنصوص القرانية الصريحة و الاحاديث فلذا قال العلماء في مثل هأن الاحاديث اما انها منسوخة اويقال ان الاجائزة في وقت الضريم والمخصة اويقال ان هذا كا مسب عادة الناس في ممان النبي عليه السلام انهم كانوا لا يمنعون من اكل التم ات الساقطات على الاس كما يشعر عند قصة را فع

بنعم وبأن النبي عليالسلام منعمون مرمى نخل الانصام واجائزه بالاكل عن الساقطات تحت الاشجام قول مباب في كراهية الرجوع - ذهب الإمام الشاقعيُّ الى ظاهم الحديث وقال لا بجوم لاحدان يرجع في هبته الإالوالدد فيما يعطي ولدي ومذهب امامنا الرَّحنيفة لكل احدان يرجع في هبته الا إذا اتصل بألموهوب نايأدة متصلة كالغرس والبناء اويموت احدالبتعاقدين اويخ جالشئ الموهوب عن ملك الموهوب لهُ وهذا التفصيل في الهبة لِلاجنبي واماً إذا وهب لذي مهم محرم او احدالزوجين للاخر فلا يرجع اصلا و مستدل مأبروي ابن مأجة الواهب احق بهبته مألم يثب واما تشبب النبي علىه السلام للعائده في انهية بكلب يعوفي قبئه ف لا يثبت بدالحرمة لأن معنألا مهجوعه شنيع مثل مهجوع الكلب في قبيُّه كما قال علىه السلام لعيُّ حين امراد إن ببتاع فرسًا تصدق بم على الغير لا تعد في صد قتك فأن العائدُ في صد قته كالكلب يعود في قيئه فكل احديسلم إن الرجل إذا ابناع ما تصدق فيجون وامانهي النبي على السلام لعمُّ فه حول على التاذيبي فكذا نعى النبي على السلام للعائدُ في الهيدّ تاذيهي وكذا قول على السلام لا يحل لواهمات يرجع في هبته لا يدل على مذهب الشافعيُّ لانهُ قيل تشددا في المنع عن مثل هذا اللغوالشنيع فيعناه لا يحل لهُ حلا كا تامّا كاملاً كمآقال عليه السلامر لا يحل لهُ ان يفأس قه خشية ان يستقيله وكذا قوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوى فكلمة لا يحل فيما ذكرنا من القولين محول على التشديد فكذا فيما نحن فيه واما وجه عدم الرجوع اذا وهب لذي سحم فلانها صلة سحم فهأ لايجون الرجوع كمأ قال عليبالسلامرمن وهب هية لصلة مهجمر اوعلى وجدصد قة فأنئة لا يرجع فيهأ ومن وهب هية يزي إنهز يراد بدالثواب فهوعلى هبته يرجع فيها ان لحريض منها وكذا قال عدة من الاصحاب ويردعلى منهب الامام ان الرجوع في هبت اذاكان حرامًا من ذي برحم محرم فكيف يرجع الوالد فيما وهب لولده اجيب بأنه برجوعه لا لانه وهيه بل لان للوالد حقائي مأل ولدة وقت الضروة لقول عليه السلام انت ومالك لابيك فرجوع الوالدليس في هيته بل في موهوب قول باب في العرايا والنهية فى ذلك اعلم اسهدك الله تعالى ان عليد السلام تهى عن المنابنة لاسبب فيها تُعاختلف الامامان الهمامان ابوحنيفة والشافعي في - تفسيرالعماياً فقال الشافعيُّ العماياً قسير من المزاينة. الإان عليه السلام إجابٌ في مقدا بم خسته اوسق وما دونها ضروم: لا لنياس و دليله إن الاصل في الاستثناء المتصل وهولا يستقيم الا اذا كانت العرايا داخلة في المن ابنة كما هومقرر في موضعه فيجويز المن ابنة في مقداس خسة اوسق تحديداً عند لا في الزائدة قال مئيس المحدثين مدالله ظلم العجب من مثل الامام الشافعي ان كيف ترك النصوص و اللغة والقياس والاحتياط في مقابلة الاستثناءالمتصل معران الاستثناءالمتصل ليس شيئًا منعتدة بها مل وقعر في كلام الله تعالي وسوله صلعمه وكلامرالفصحاء والبلغاء والشعماء الجأهلية الاستثناءالمنقطع ولايخل بالفصاحة واليلائية بل يكفي ادني قربينة عقلية اونقلية لام تكابه ولنأقرائن فضلاعن القرينة كمأسنةكره انشأءالله تعالى فنقول وبالله التوفيق ان في تدنسير العربية اختلف الناس ففسر فالكبن انس بأن يكون لرجل نخلة اونخلتان في نخل كثير لرجل فيبتاع صاحب الكثير من صاحب النخلة والنخلتين الرطب بالتمر المجدور وقال الاخرون في تفسيره انهُ كأن لاهل العرب مرسع وهواذا قام بت النخلات بدوالصلاح كانوا بعطون الفقراء من بساته نبهم نخلة اونخلتان فأذا قرب نزمأن الصلاح كأنوا يقيمون معراهيلهم وعيالهم في البساتين وكان صاحب البستان مربه متاهيخ الفقراء لتعأهدا شأيرهمر في البستان لكون مآلبه وعيآله في البستان فدافعًا لِلضَّ كانوا يشترون من الفقير مأعلى النخلة الموهوية بالترالمجدورٌ خرسًا فها ذا التفسير للعربية وقديجاء مفصلاً في الرقوايات مثل ما ذكرنا فعلى المنصف ان بنظر فيه هل هي عطبة اوسع فاللغة يؤيدنا لان صاحب القاموس مع كونه من متعصبي الشوافع قال في كتابه العربية العطية وقال نهيد بن ثابت في تفسيره م خص في العرابيا النخلة والنخلتان توهبان قول باب مأجاء في مطل الغني ظلم علم من الحديث وفيها تلاث مناهب منهب الشافعيّ انه اذا حآل المديون الدائن على مهجل اخرم محتال عليه فقد برئي المحيل فعلى المحتأل ان يستوفي حقه من المحتال عليه وإن ليرتند تسرك المأل من المحتال عليه فليس ليهُ ان يرجع على المحيل والمداهب الثاني انهُ اذا حيل ، حل فقد، برمَّ المحيل وليس لهُ ان يطلب من المحيل الإاذاافلس المحتال عليه ومؤبده هرماً وبرد في الرزامات ليس على مال مسلم توتَّى خير بمعنى الإنشاء يعني علىكمران لا تهلكوا اموال المسلمين والثألث مناهبنأ وهوانة اذاحأل المحيل المحتأل عليه فقدصح الحوالة وليس للمحيل الرجوع في ملاحيوة المحتال عليدان افلس الا إذائيس المحيل عن استيفاء حقد والاياس منحص في الصورة بين الاولى ان ينكر المحتال عليد الحوالة ولابينة للمحتال عليه فح يرجع على المحيل والثأنية ان يموت المحتال عليه قبل الاستيفاء ولعرية لأكتركة واما في حياة المحتال عليه فليس للمحتال أن يرجع على المحيل وإن افلس المحتال عليه لانه لا اعتماء لا فلاسه لان المال غاد وبرائح **(و لمياب ما** جأء في استقراض البعير عندنا لا يجويز الاستقراض البعير وكذا يبعرالحيوان بالحيوان نسية وكذا السلمر في الحيوانات لانه لاب في السلم من ضبط المسلم فيه نوعًا ووصفًا ففي الحيوانات لا يتحقق الضبط من حيث الوصف وهو نعام جوعن مقدوم العباد وَلذا في الاستقراض والبيع نسبة لانة وبردان النبي على السلام نهلي عن بيع الصوان بالحيوان نسبة فحديث اليأب محول على مأقبل لنسخ فلا تعاس فان سلم التعاس ض فالقياس يرجح من هبنا لما ذكرنا من عدم امكان ضبط الاوصاف وايضًا في الحديث فعلم عليالسلام ومأذكرنامن الحديث قول والقول يعابرض الفعل وايضًا اذا تعاس المبير والمحمر ولمربع لعرالتاس يخ فوالا ولي الحكم بتأخ المحرم وتقدم المبيج كما هومصرح في الاصول قول مباب النهي عن البيع في المسجد في المسجد يجون لِلمعتكف بغير احضام المبيع في المسجد

(asis) 022771

でのいろのとかれ

ترمنای صل

ولايجون انشأد الضألة في المسجد الا إذا انشد خفية وسرا لاجهرًا والممأنعة فيما إذا انشد ضألة الخامج في المسجد واما إذا انشد ضألة المسجده في المسجد فلا باس قول مباب الاحكام الافضل والاولى ان لا يطلب الرجل القضاء وان كل اليه فيتحرز مهما امكن كما احتدن ابن عم فلذا قال علمامنًا وفقها منا يكرد اختيام القضاء وما ومرد في الرايات ان يقلب مندكفا فا فهذا معاملة العدل والانصاف مقتضاء القاضى ومأيعطى الله تعالى من الثواب فهومن فضله ولطفه لاعوض قضائنا فلا يتعاس موايات الباب بالروايات اللاتي ومدت في فضلة القضاء واجرها وإن لعربكن الرجل قابلاً لِلقضاء اوبكون ظالمًا اومرتشياً فيه تضييع حقوق الناس فحرامروان اختام الرجل القضاء بغرضان لايتلف الامن فلاباس ومع هذا ينبغى ان يكون اهتمامه بتذليل نفسدلا الى فخرى متبة القضاء ولرباب ماجاء فى القاضى كيف يقضى عليدمن جواب معاذ ٌوسوال برسول الله صلى الله عليه وسلمرعن كيفية القضاء ان العمل بألقياس ضروم يعلى الكتاب والسنة ولرباب لا يقضى القاضى وهوغضيان النهى عن القضاء حالة الغضب محول اذا اشتد غضبه حتى كاد لعيفى قبين الحق والباطل ويخاف تفويت الحقوق وإما اذا لعربنته إلى ذلك المبلغ فيجون القضاء ولد اقطع لم قطعة من الناس ان كان النزاع ف الاملاك المهسلة فينفذالقضاء ظاهمًا وباطنًا بالاتفاق بينهم انهأ الخلاف بين ابي حنيفةٌ والشافعيُّ وغيره في صورة اخلى وهي انهَ اذاكان المحل قابلًا لانشاء الملك ومكون الدعوى في سبب خاص مثل البيع والنكاح فينفذ ظأهرًا وباطنا عندنا واتكرالباقون النفاذ باطنًا فنفأذ القضاء باطنًا عندنا مشروط بهذا الشرطين ولا يرد الاعتراض بحديث الباب على الامامرلان في الحديث تخويفاً ووعيداً وَ امامنا يسلم الوعيد في حق مثل ذلك الرجل لاندًا متلب خلاف ماحرم الله عليه لاندًا دعى دعوى كاذبًا فيعذب بهذا الفعل واما ثبوت الملك اوعدمه فلابحث عنه في الحديث الا تزلى ان الرجل لوابتاع شيئًا نجساً بالحلف الكاذب فقددخل المشترى في ملكه معرانة بعناب على هايااالفعل الشنبع فثمرة النزاع مان الإمامر والبواقي من الائمة يظهم فيما اذاادعي الرجل بدعوي كأذب على غسير المنكوحة إنها امراتي فأذا قضاه أالقاضي فعندنا تكون منكوحة ومترتب جميع اثأى النكاح من وجوب المهم والنفقة وغيرهأ وعنسد • البواقي لامترنت اثنا مرائكاح بل هو نهناً وحمام وابضًا ان قصة الحديث في الإملاك المرسلة لانهُ موي إبي داؤد ان هذا القصة قصّة الموام ست و لمرايين مع الشاهد على هذا الحديث عمل الشافعيّ وامأمناً تركد لان هذا الحديث حسن غربيب وحديث البينة للمدعى واليمين على من أتكر حديث حسن صحير كمأ قأل الترمذي وهوصحير على شرط البخارى والمسلم حتى موالا البخارى في مصنف مراما حتى قيل إنه المتوانز والبشهوم وهو قاعدة كلية حتلي مروى في بعض الاثأم والردايات بلفظ الكل والخبر الواحد الغربيب كيعن يعارض التتة الحسن الصحيح المتواتز المشهوم والقاعدة العامة الكلية وايضًا هذا الحديث فعلى ثما تقدم ان من البينة على المدعى واليمين على المن عليه قولى فكيف يقول إحد بأنه يعاس ذلك وايضًا اليمين مع الشاهد مخالف للنصوص القراني وهو قوله تعالى واستشهد واشهيدين من م جالكرالخ فأن و قال بعض مواة حديث اليمين لوكان اليمين مع الشاهد الواحد كافياً فأى فأمدة الى حكم طويل بأن لعريك ونا مجلين فاستشهدوا مرجلا واصراتين لانه لوكان اليمين كافيا ليقال ان لعربكونا فاقضوا باليمين والشاهد فعلم انه ليس حديث اليمين و الشاهدعك دبهجة بعابرض حديث البعنة على انه على المرقضي بيمان وشاهده ولعربعلم ان اليمان اخذ من المدعى امرمن المدعي عليه ومناهب الشافعيّ انمايتبت اذالم يبتى احتمال جانب المخالف اصلاً ويكون التصريح بانه عليه السلام اخذاليمين من المدعى فأوّل الشراح مأن معتى الحديث انة علىبالسلام اخذالشأهدمن المداعي واقول لمألم بتبسرالشأهدان فأخذعلب السلام المهن من المنكر اويقال ان اليمن والشأهد كانامن المدعى الاانة لعريقض به الحكم الشرعى ووجهه ان المدعى الماحض احدالشاهدين ولع يحض الاخر فقال علىالسلام للهنكرعليك اليمن فتكل المنكر فقال علىالسلام بعياذ لك للمدعى ان المنكر قين تكل فخيذ مأ ادعيت ان كذت صادقاً فقال البدعي واللهانئة ملكي فأخدنا ملكيه ففهبراليراوي انئة قضلي بألهين معرالشأهدا وفي الواقعرليرتكن القضأء بأبيهن بل بنكول المدعي اويقيأل ان المدعى لما ادعى عنداة عليه السلام فقال عليه السلام للمدعى وعظاً ونصيحة اصدق دعواك ولا تقل كذباً فقال المدعى والله باسول الله صلعه ما أكذب فسمع علىالسلام دعواع ثعرطلب مندالبينة فلعرتيسرسوي الشأهدالواحد فتوحدعلى المدعى عليدان عليك اليمين فنكل فأعطى عليه لسلام المأل للمدعى ففهعرالداوي من انهَ لعريات من المدعى الايمينَّا وشاهدًا لانهُ عليه السلام قضى بيمين المدعى وشاهده مع اندكم يكن في الواقع القضاء بعين مل يمين كان لتصديق دعواه والقضاء كأن بنكول المدعى عليه التاويلان ألاخريات مذكوران في المسلم فول والتوري والرقبي العرى ثلث انظر في الحاشية وللرقبلي صورتان احدها ان يقول هذا الثري المحاسبة والثاني ان يقول هذاالشئ لكان مب قبلك فأن مت قبلي فهي في فالفرق بين الصورتين ان الهية في الصورة الاولى مثبت الأن وفي الصورة الثانية الهبتام تقع الأن بل علق الهبة على الشرط فالصوى ة الاولى جائزة لانه ليس فيها تعليق الملك بالشرط وفي الصوىة الثانية لما علق التمليك بالشرطم

له عن ابن عمرُ عن النبى عليه السلام من اعتق نفساً فكان لهُ من المأل ما يبلغ تمنه بقيمة العدل فهوعيق مجان او الا نقد عتق منه ما عتى هذا الحديث بظاهم يدل على ان المعتق ان كان موسرًا ضمن المشريك و ان كان معسر الايسة سعى العبد بل عتق ما عتى وراق والمراك منهب ابى حنيفة ان كان موسرًا ضمن او استسعى الشريك العبد اواعتق و ان كان معسرًا لا يضمن لكن الشريك اما ان يستسغى او يعتب والولاء لهمالان الاعتاق يتجناي وقال صاحباً لا له ضمان عنياً والسعاية فقيرًا والولاء المعتق بعد مرتجني الاعتاف عندهما أنه ١٢ ١٢ منه

Zavis 3 2 XX

Trainer Strain

يجز ابو حنيفة تلك الصومة فما هومشهوم ان ابا حنيفة لا يجون الرقبي فهوليس على الاطلاق ول ميضع على حائط جأى المخشيا الرجل اذا قصدان يضع الخشب على جدام صاحبه فمن مروة الجاء ان لايمنعه وان منع فلئز ذلك وليس في الحديث مأيدل على خلاف طذا لان فيدالتشنيع على المأنع ونحن ايضًا نقول ان المنع خلاف المروة والاحسأن لان على المسلم ان ينفع اخاة المسلم ولكن ان امتنع فلة لآن جدامه في ملكه فقول الترمذي والقول الاول اصح لايلي له وجه صحيح لان الترمذي فهمران نهي النبي عليه السلام على إن ليس لرُحق المنع مع ان كبيس كذاك **قول مأب اليمن على مأيصد قه صاحبه لمأ كأنت التوسية جا**بُّرُة وهلذا الحديث يشعر بعدامر الجوان فلذا اوّل العلماء تطبيقاً بين الرحاديث فقالوا إن المستحلف إن كان ظالمًا فالنية نيترالحالف وتصح التورية وإن كان المستحلف مظلومًا فالنية نية الذي استحلف ولا تصح التورية **قول برياب الطريق** تعين النبي مقدا بمالطريق ليس على التحديد بل ليهُ قدى معتدب فأن اتفقوا على الزائد اوالناقص فيجون ايضًا ﴿ لَهِ تَغْيِيرِ الغلام لا يجون عندابي حنيفة اذا كان صغيرا مضيعاً لان حق الحضانة للوالدة لاللاب وبعدانقضاء مدة الحضانة فحق للاب إلى البلوغ وبعدالبلوغ فالولد مختاء فحديث الباب ليس بحجة على إلى حنيفة لاننك من خصُوصيّات النبي صلى الله عليه وسلم كيين وقدى مروى ان الزوجين كانتاجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم والزوجة كانت كأفرَّا فاختصما للوله فخيرالنبئ الوله فأتبع الوله الامروهي كانت كافرة فقال النبئ اللهم اهده فأنقلب الوله واتبع الاب فكل واحديعلم انة لا تخيير بين المؤمن والكافر للولدلان الولديتبع خير الوالدين دينا وحلوا تخيير النبئ في خصوصياته فكذا فيما نحن فيدحق الحضائة للامروتنجيد النبي من خصوصيّاته ولد كرمن كسبكم ذهب بعض اهل العلم الى ان للوالدان تصرف في اموال ولدة لانهاملوكة لدَلقول النبيّ انت ومالك لابيك وقال ابوحنيفة لا يجون سوى الضرورة وله استعام قصعة هذا يخالف مذهب إلى حنيفة لان مذهبدان لاضان في العامية والنبي صلحر قداخمن القصعة والجواب ان طذا الحديث غيرصحيح كما قال الترمذي وما تقتيم ان العائم ية الخ قوى صحيح وايضًا هو قولي وهذا فعل النبئ فنحن نوجحه على هذا ونقول ان النبئ تبرع بأداء الضمأن لانهُ احق بهكائمهم الاخلاق فلايدال فعل النبي على وجوب الضمان ول باب في من تزوج امرأة أبيد في الحديث دليل لابي حنيفة على الاخرس فانه يقول النكاح بالمحهمات ليس بزناء وقال الاخهون النكاح بالمحهمات حرامروان وطئى فزناء وقال ابوحنيفة النكاح وان كان حرامًا لكن الوطي لا يكون مناء كيف ولوكان الوطى بالمحرمات مناء فهذا الرجل اما يرجم ان كان محصنًا واما يجلدان كان غيرمحصن معرانة لم يرجم ولم يجلد واماعند ابي حنيفة فلا اشكال لان النبيّ حكم بقطع مأسدتعن يرًا قول بيعتق مما ليكه الحديث الوصية تجرى في الثلث ولههنا قداعتق كل واحد وهذا بالاتفاق وانما الخلاف في التعين فقال الشافعيَّ يتعين بالقرعة وابوحنيفةً لا يسلمه وسننأكر جواب القرعة والحدمث لايوافق الشأفعيّ اصلا فأن مذهبه انئة لا تجزى في الاعتاق فياعتاق النصف والثلث والربع بعتق الكل وفي الحديث ان النبيّ مردام يعًا منهم الى العبدية والرجوع الى العبدية بعد الحرية لا يصح لاعندالشافعيّ ولاعند غيرة واماعلي طرزابي حنيفةً فلا اشكال لانهُ يقول يتجنى الاعتاق ولايعتق الباقي بعتق حصته منه فهويقول عليه هراك يسعوا في الباقي ويعتقوا في الجميع واماجواب القرعة فقأل الشواح من الاحناف انه محول على ابتداء الاسلام ولكن هذا الايصح لانه على هذا التقدير ملزم تسليم الامهجاع الىالرقية بعدالحهية وهولعرتكين جآئزا في ابتداءالاسلامرايضًا فالاولى ان يقال ان امهجاع الحراثي الرق من خصُوصيات النبي عليه السلام والنبي له ذلك كماموى انم جلاضرب عبده فجاء العبد متلوثا بالدم ومستغيثًا الى النبي فاعتقى سول الله مع انه لريكن هناك مالك فكذا الغيمانحن فيه كان الاصل ان يعتق من كل واحداثلث وبيعى لوم شته في الباقي حتى يعتقوالا النبي صلعه بهدا بهيعًا منهم في الموق واعتق الاثنان تأمَّا والمال واحد في عتق ثلث المأل الإ إن في الترتيب خلافًا فهذا الترتيب مخصوص بالنهيّ وإما الشافعيّ فالحديث بخالفه لانه يقول إن يعتق البعض يعتق الكل وفي الحديث الامر بالعكس لان النبيّ بردهم في البرق قول، باب ماجاء من من ومن قوم لم يعمل على حديث الباب احد من المجتهدين سوى احمدٌ واسحق ومذهب الجهوران النرع لمن تارع فيها ولصاحب الامن المؤنة والاجة وقد ثبت ماذهب اليد الجهوم في الاثام والاحاديث فلذا تزكوا هذا الحديث و لم التسوية بين الاولاد واجب انما الخلاف فيما اذا فعل عدم التسوية ايجون الهبة امزلا فذهب الاكثرون الى انه يجون وقسال البعض يجب الردو لا يجوم ومرد في بعض الروايات انا لانشه معلى الجوم قرل مباب الشفعة في المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشريك فقط وقال ابوحنيفة الشفعة للشريك الجام لقول النبى صلعم الجام احق بشفعته ينتظ بمان كان غائبًا وقول صلعم الجام احق بالرد وقول صلعم الجام احق بشفعته وغير ذلك ممّاً ومرد في الصحاح فيؤيده اباً حنيفةٌ وإما الامام الشافعيّ فلا دليل لهُ فِيب الاجاديثالاحديث جابرين عبدالله اذا وقعت الحدود فلاشفعة فقال الشأفعيَّ أن النفي في قوله فلا شفعة على الاطلاق فعلمرانيهُ لاشفعة لاحداعه من إن يكون جأمًا اوشريكًا بعد مأ وقعت الحدود وقأل إن علة ثبوت الشفعة هي دفع ضه الاقسأم والتقسيم للشرك وطينه العلة توجه في الشريك ولا توجه في الجام فلاشفعة له وقال ابوحنيفة منانعلة ثبوت الشفعة وهي دفع ضرا الجام وهي موجودة فى الجام والشريك كليهما ولرباب في احياء الموات وإماجواب ما استدل بها فهو باجانة الامام والسلطان يثبت الملك اويقال ان اللامر في قول، فهي لهُ لِلامتحقاق فمعناه من احيى الرضّاميتة فهي مستحقة لمهُ ولاشك فيه لان ذلك الرجل اجتهد بمألم ونفسه فى احياتها فلا ينبغي للامام ان يعطيها غيرة قول ليسلع قطالم يروى بالاضافة وبالصفة فعلى كلا التقديرين فهوجية للجاهيرالقالين

Tano CANA

بأن من نزرع في انه ض قوم بغير اذنهم فألزم ع للزام ع ولمألك الاس ضالاجة على احمَّة واسحقٌ لان معنا لأكما بين الترمذيُّ من إن من غرس في ابهض الغير بغير اذن و فلا يستحق للاشجاب الظالمة الابهض بأن تبقى في الابهض بل عليه أن يقطع اشجابها ويفرغ ملك صاحب الإس فكذا في من نزدع في ابن قوم فليس لصاحب الأبن منه شيء بل يقلع الزيرع وبعطي لِصاحب الإبهض القهمة 🎝 كـ برياب الاستقطاع علم من استرداد النبي الملح من الابيض بن حال ان يجون الرجوع في الهبة كما هومن هب إلى حنيفة ول بأب الساقات والمزارعة المساقات في البساتين والنخيل والمزارعة في الزمع الشافعي وابوحنيفة متفقان في انه لا يجون المزارعة وخالفهما مقلدوهاكما سبق وتفن الشافعيُّ بجواز المساقاة ولا يجوم عندابي حنيفةٌ وحديث ابن عمُّ حجة لِلشافعيُّ وللاحناف على الشوافع مأقد سبق إن النبيُّ نهلي عن المخابرة وانه قاعدة كلية وهذا افعل جزئ وانه نهى وهذا مبيح وانه قول وهذا فعل فلدال ترجيح من جيع هذا الوجود وجواب هذا الحديث انة لمركن مزاماعة بل الخراج مقاسمة ومأجاء في الرايات من امتناع الاجامة اوالنهي تنزيهي وللجهوم روايات الاصحابي اعلم ان للمزارعة صوى احدهما ان يعطى مب الاسمض اسمضة بأن مأيخرج منها فهوعلى النصف اوالثلث وطدنه الصورة هي المعجة في زماننا هذاويجون عندالجهوم ولايجون عندالامامين والثاني انالامن يعطى مبالامض على ان ما ينحرج من الامن من ذلك الجانب المعين فهولرب الاس صالثالث ان يعطى الاس صعلى ان س ب الاس ما خَذَمَنَّا اومنين اوثلثة امناء مثلاً وها تأن الصورتان غير جائزتين اتفأقاً الوابعران يعطى الامهض مرب الامهض على كراء اللهقب والفضة بأن لِصاحب الامهض عشرين دم هما مثلا في الحول فقط فهلالا الصومة تجوم اتفاقا ومواية ممافع بن خديج متخالفة فى الالفاظ موى في بعضها بامتناع الاجامة وفي بعضها امتناع الكراء فلهلااالانتلاف ترك البعض روايته واستدل بها البعض ولم الموضعة من الوضاعة اسم لجراعة يظهر بها العظم ويتفر الجلدمن فوقها وفيه خيس من الابل في الامته والجائفة ثلث الديته وموضع التفصيل كتب الفقه يضح الرأس بالصغرة هذا مسئلتان الاولي انه هل يرضح الرأس بالصغرة كما به خالقاتل مأس المقتول امريقود بالسيف فقال احداد السخق بالرضخ نظراً الى ظاهم الفاظ الحديث وقال ابوحنيفة بقود السيف لقول مسلعمرلا قود الإبالسيف وبقول مصلى الله عليه وسلم فأذا قتلتم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة وليحس احداكم شفرت وليرح ذبيحته فحديث الرضخ امامنسوخ اومحول على السياسة المسئلة الثانية انه هل يقود من قاتل بمجرد اقراس المقتول امرلايد من اقرارالقاتل اوالبينة فقال الامأمرمالكُّ يكفي مجح قول المقتول انهُ قتله فلان وتمسكه مبنى على عدم التدبر فى الروايات فأنهَ لعربيقل في بعض الروايات اقرام القاتل فظن مألك انهُ لاحاجة الى اقرار القاتل وقال الجهوم ومنهمر ابوحنيفةٌ لابد من احدالامرين البينة اواقرار القاتل لانهَ في الحديث أن ذلك الرجل اعترف بالقتل ولي باب قتل المعاهد في المسئلة خلاف فقال الشافعي والجاهيم لاقودبين المسلم والكافر لقولم صلحم لايقتل مسلم بكافر ولا يوخذدية المسلم فقال البعض دية اليهود والنصراني نصمت دية المسلم وهومناهب عمربن عبدالعن يزخليفة الله واحدً وقال مالكُ والشافعيُّ واسحَّق دية اليهودي والنصراني ثمان مائة وهومذهب عرثين الخطاب وقال ابوحنيفة وسفيان الثويري دية الذهي نحو دية المسلمرلا فرق بين الكافر والمسلمر ودليل إبى حنيفة في انه يقود المسلم من المعاهد لقول صلح انها ادوا مالًا الينا ليحفظ اموالهم ودما مجموعنا لهم مالنا وعليهم ماعلينا فعلمان اهل النامة حكمهم مثل احكام اهل الاسلام وماجاء في الاحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم ادح بالمعاهدين دية المسلمين فهوايضًاحجة لابي حنيفة عليهمرلان فيدان النبي صلى الله عليه سلمرادي ديتهما مثل يتالسلين فظهرانهم مثل اهل الاسلام في الاحكام فلما علم ان عليه السلام ادى ديتهما كدية المسلمين فعلم ان حكمهم ان يقوم والسلم لهمرلان القائل بالتفريق ليربوجه فمن يقول انه ينزل دم جتهم والديته يقول انهٔ لا يقود من المسلم ومن قال انهُ تسأوي يتهم ودية المسلم يقود لهمرمن المسلم فلغا قامت الحجة عليهم من الحديث في الدية قامت في القصاص لا نهم لا يقولون بالتفرقة بخيرالنظرين بل لم ثلثة اعتيامات اما ان يقتل اويؤدى اويعفواختلف في انداذ المادان يأخذالدية هل يعتبر فيدن القاتل امرلا يعتبربل كاختيام نافي القصاص والعفو فقال ابوحنيفة للبد في الدية من مضاء القاتل ايضًا لانهُ عقد ومعاوضة كسائر العقود فلابدوس تراضى المتعاقدين ويؤيده مأجاء في مواية ابي هريدة في صحة الدية وقصتدان ذا النسعة لمأجئي الى النبي عليه السلام فقال عليه السلام لولى المقتول شفاعة في حق ذي النسعة خل سبيله فما سلم الولى ثمرقال عليه السلام له خذالدية فاقر بالدبة الى ذى النسعة وقال لهُ هات الدية فقال لا املك شبئاً يأسول الله صلعم فقال عليه السلام قل لاقربائك وقبائلك ان يؤدوا الدية منك فقال لا الاجومنهم شيئاً فادى عليه السلام من عند نفسه الشريفة لا فعلم من طذا ان الابد من ضاء القاتل فى الدية لانة لولم يكن ضرف يًا لَمَا توجه عليه السلام بعد اقراء الولى بأخذ الدية الى ذى النسعة ولمأطأل كلام النبي عليه السلام معه واما قول حليه السلام فهو بخير النظرين لا يخالف اباحنيفة لانه ايضًا يقول ان له اختياً الكن في الصور تين كامل فالصورة الواحدة ناقص يحتاج الى مضاء القاتل كما قلنا ان لنا اختيام البيع كتابي هذا بثوب منيد فليس معنالا ان لاحاجة الى مضاء ميد ايضًا و ليه قتل العيد فيه ثلثة مذاهب الاول انه يقتل الرجل بدل العبداعم من ان يكون عبده اوعبد غيرة نظرا الى قوله عليه السلام من قتل عيدًا الخ الشاني ان الايقتل مطلقًا الثاكث بين بين وهو منهب أبي حنيفة والسفيان وهوان واذا قتل عبده لايقتل وإذا قتل عبدغيره يقتل والحديث محول على التهديد والسياسة اوسمى عبده باعتباء ماكان في صورة قتل عبداً كان له وبانعه قتل او

رمذي ملاح

الواب المتداود

اسناد العبد اليه مجانى لان المسلمين اخوة فبسبب عبد اخيد المسلم صام كانة عبدة ولي بأب القسامة فيها مسلتان الاولى ان كيفية القسامة مأذاهي فقال الشأفع مثل ماجاء في الحديث يعنى يقسم اولياء المقتول الذين هم المدعون وهذا ثاني المقامات التي خصها الشأفعيُّ مثل مأ في الحديث من قوله على السلام البينة على المدعى والبين على من أنكر والأول قد سبق في القضاء بيمين وشاهدوقال لايقسم المدعون عليهم نظراالي القاعدة الكلية البينة على المدعى واليمين على من أنكر واتفق الامام البخارج اباحنيفةً فى تلك المسئلة واوى د فى مصنف د لائل عليها منها ما اوى دانداجتمع العلماء فى نهمان خليفة الله امير المؤمنين عربن عبدالعزيز عنده فتكلموا في مسئلة القسامة وكان فيهم ابو قلابة فافتى العلماء جميعهم خلاف ماذهب اليه امامنا ابوحنيفة وكان ابوقلابة ساعتًا فلما مجعوا اليه افتى خلافهم موافق لمذهب ابى حنيفة فالادحوا عليه فبين ابوقلابة بيانًا شافيًا وم فع شكوكهم فأشنوا عليه وحدوا وم جعواجميعًا عن قولهم وكان ذلك في مجلس عم بن عبد العزيز ولا ذادليل قوى على ان الحق في القسامة ماذهب اليه امامننا والحافظ ابن الججر لمالمركن لعلمه سبيل في تلك المسئلة وقامت الحجة عليه بقصة ذكرناها غضب واعترض على افي قلابة العراضات كثيرة والعجب منه انه كيف سلك مسلك العناد والتعصب ولما مجعواعن اقوالهم وهم قدماء الاسة و مقتداء دينهم فيأبال ابن الحجران؟ يعترض على ابي قلابةٌ ومأهذا الامن قبيلة (مدعى سُست گواد چُست) وايضًا جاء في بعض الرايات ان القسامة اقرب على ما كانت عليه القسامة في نامن الجاهلية كانت مثل ما ذهب اليه ابوحنيفةً واما تأويل حلايث الباب والله اعلم بالصواب هوان الرايات الوامدة في طنا الباب متخالفة فأن في موايات الباب لم يذكر البينة معان البيئة ضروبهي وبسلمها الشافعيُّ لانهُ يقول يطلب البينة اولًا ثعربعدالعجز عن البينة يقسعرا ولياء المقتول وفي الحديث لا ذكر للبيئة بل فيه اندً عليه السلام طلب الحلف منهم وذكر في برواية اليأب اندُ عليه السلام طلب الحلف من اولياء المقتول اولا وفي بعضها ذكرانة عليه لسلام طلب الحلف من الاولياء بعد مأطلب من اليهود فهاذا خلاف اخر قمع هاذا الخلاف كيف يمكن للشأ فعي ٣ إن بتعين مناهبًا واحدا وظهر لامامنا الي حنيفة "بعد ملاحظة جميع الرفرايات المتخالفة الوايردة في هذا الياب وجدالاختلاف وصوبة التطأبق بأن القصة كانت كمأ يناكرها وهي انؤلهأ ادعى ويهثة المقتول عندالنبي صلعمر فقأل عليه السلامرها تواالبينة فقالوا لابينة عندنا لانالع نكن هناك حاضرين فقال علىه السلام للذين ادعوا علىكم الحلف لانهُ اذالع يكن إلمدعي مينة فألبمن على المنكر فقال وبهثة المقتول كيف نامن على ايمان الكفام فقال عليمالسلام في صويرة الغضب وبطريق الاستفهام الانكاسي انكم مأوجد تيم البينة ولم توضوا يتحليف الهود ايضاً فعلمان غمضكم ان تحلفوا خسين حلفًا وتستحقوا قاتلكم وهلة اليس بصحيح لان البينة على المة والمهن على من انكر فقال وبرثة المقتول اعتذا براما سول الله صلعمرليس لهذا غرضنا وكيف نحلف فأنا لمرتكن هناك حضورًا ويؤيد الاستفهام الانكاس ما وسرد في بعض الرايات بغير الهمزة فلما وصلت النوبة الى هذا وادّى النبي صلعم لهم مائة ابل من عند نفس الشريفة وكتب الى يهود خيبرانا قدعفونا صنيعتكم هذه وان صنعتم بعدهذا فلن نعفواصلا واما المسئلة الثانية فهى انه اذاحلت خسون بهجلًا من المنكرين فبعد ذلك ما حكمهم فقال امامنا الهمام ابوحنيفة يؤخد منهم الدية وهي القسامة وللإمام الشافعي قولان الدية والقصاص وقال بعض الفقهاء لا يؤخذ منهم شئ ويتركون بالتحليف فقط ولراعتراف الزاني لابد عندا مامنا الهمام نعمان أبن ثأبت إبي حنيفة [الكوفي في ثبوت الحد من الاقرام الهبع مرات ولا يجزي الاقل منها واستدل بأعماض النبي عليه السلامر في قصتم ماعنالاسلمي وغيغ وقال مالك والشافعي يكفي مرة واحدة واستدلوا بحديث أنيس انة عليه السلام امره ان اعترفت فأجرالحمليه ولعريقل ان اعترفت الابعرموات وهذا الاستدلال ليسعلى موقعه لان المهاد من الاقراب في قول عليها السلام فأن اعترفت الاقرام الشرعي الذي هوموجب الحدوالذي كان معلومًا للناس من قبل لامطلق الاقرام الاترلى انا اذا قلنا اذا ثبت البينة فيصح الدعوى فليس معنأه ان يثبت الرجل البينة كيف مأكأنت من النسوان والصبيأن والمجنون اوالشأمب اوالسأمق بل المراد البينة المعتبرة فىالشرع بالشرائط التى بين الشامع عليه السلام لامطلق الشرائط وايضًا ان امامناً اهتم فى ادماء الحدود ماليس فى مذهب الشافع وايضًا لوكانت الاعتراف في ثبوت حدالزاني يكفي مرة واحدة كما قال الشافعي فما وجداعماض النبي عليدالسلامر حين اقرماعن الاسلمي مراس عندة عليه لسلام لان بعد ثبوت الحدود عندالامام والقاضى لا يجوم لم التغمض والادماء وان عان التغمض قبل الثيوت افضل فلوثبت الحد بالاعتراف مرة واحدة فمأجواب اعراض النبي عليمالسلام بعده واماعلي ملاهبنأ فظاهم لاخلاف فيدلانة لايثبت عنده مألع يعترف الابع مرات فلهذا اعرض النبي عليدالسلامرقبل الثبوت فلمأ اقرام بعمرا وثبت الحد فلم يعرض عليدالسلام بعد ذلك وامر بالرجم فأن قيل لماكان مقصود الشامع عليدالسلام إدماء الحدما استطاع فلمراقده معليه السلام على ماعن بقولم احق ما بلغنى عنك فأن النبى تجسس حاله وللحاكم القاضى ان يتغمض في الحدود وكذا امره عليه السلام لأنيس اغديا انيس فأن اعترفت فأسجها يدل على خلاف ما ذكرتيل قلت انه لمريك غرض النبي عليالسلام من قولد احق ما ملغنى عنك البات الاقراس على عند عليدالسلام هولعل ان ينكره الماعن وقصتدان الماعن لما وقع على حاتم يت مهل فاشتهم بين الناس ان ماعزًاني فوصل الخبر الى النبي عليد السلام ايضًا فكان مقصودة عليه السلام إن مأعز الواتكر لمنعب الناسعن التهمة فلماسال عليه السلام فأقرعلي عكس مقصوده عليه السلام فأعهض امهع موات ثعرلما التجا ألى ألامر بالرجم فأمر

ترمناي عيسهرا دغرب

ترمذاي بثلثه

ترمیزی کارسیرا ترمیزی صا در کعرنقطع السامی

لامحالة وكذا في قصة انيس لمركن مقصود لاعليه السلام شبوب حدالزناء على امرأة ذلك الرجل بل غرضه عليه السلام من امسرلا لانيس ان ذلك الرجل قذفها بالزناء فأغدعليه لأن لها الحق على ذلك الرجل فإن طلبت فنجرى حدالقذف عليه فلمأغدا انيس اليها فاقرت بالزناء خلاف مأكان غهضه قول باب ماجاء في مجعراهل الكتاب اتنق العلماء على ان الرجع لا يكون الاعلى المحصن اختلفه افي شرائط الاحصان فقال ابوحنيفة الاسلام شرط في الاحصان وقال غييرة اشراط اخر فجواب الحديث إن الرجع الذيه في كتأبه حدلا الرجيرعلي ما في شريعتنا على ما يشعر عند جميع القصة **قول أنه التغريب المشهور، ان ابا حنيفةً لا بسلم التغريب الاسب**اسة <sup>و</sup> الشافعيُّ قال به لكن الحق ان يقال ان ابا حنيفةٌ ايضًا يسلم التغريب الإان الانعتلاف في انهُ هل هو جزء الحدام لا فقال الشافعيُّ هوجنءالحد لانة عليه لسلامر وابابكر وعمر قعلوه وقال ابوحنيفة ليس بجنء للحد لان التغريب لمريذكر في القران وبخبرالواحد لا تجويزالز بيادة على التماان وايضاعمٌ غرب برجلًا فابرتد فلحق بدابرا لحرب تُعرقال لا اغرب بعدهذا فعلمران التغريب ليستأخل في الحد، والإلما امسك عمٌّ عنه بوجه خووت الاس تداد فأن الحدود الشرعية لابيسك عنها شيٌّ فأنالو خفناً الاس تدادان نجلدا و نوجمرفلا يحونهانيا ان نترك الرجم والتجليد وومء في بعض الروايات الرجم والجلد والتغريب فالشيافعيَّ لا يسلم الجلدمع الرجم وبقول انهً منسوخ والقول بالنسخ صعب بالنسبة الى التأومل الإخرفاماً على طريزناً فلا اشكال ولاحاجة الى القول بالنسخ بل كله محمول على التشديمه والتهديمه وليس بحزء من اجزاء الحدرعلي إن الشوافع اختلفوا في ماً بينهم في تغريب العبد فقال بعضهم يغرب وقأل بعضهمرلا يغرب لان فسه ضهرالمولي فلوكان التغربب جزءالحد فمأ وجه قولهعران فيهضرك المولي لان الحدود الشرعبة مثل قطعراليد والجلد وحدالخم لايترك لضريراحد ولوكان المحدود عيدا فعلم انئة لاجنء ليكوكذا قال الشوافع كلهمران الامتلا تغرب لان فى تغريبها خوف الادياد الفتنة وعليها التكون في بيت مولاها ولوكان التغريب جزء الحدافما وجدقيا سهمر في مقابلة النصوص الشرعية واما فعلم عليه السلامروابي بكر وعمم لايدل على ان التغربيب جزء الحد فاندُى وي اندَ عليه السلام علق بدالساس في عنقه فلا ويقول احدانة جنءالحدامع انة عليدالسلام فعلة وكذا قتل عليه السلام شآم ب النحم لا يقول احدانة جزالحد معرانة عليه السلام فعلة ولرباب ماجاءان الحدود كفابرات وهذا عندالشافعي واما عندنا فالحدود ذاجرات وبرواية الباب يخالفة فلذا فتسال الاحناف الحق انها كفايرات وان قال امامنا انها ليست بكفايرات واجيب عن برواية الياب إنه بروي عن النبي عليه السلام انهُ قال لا ادىمى الحدود كفايمامت امريماجهات فهذب الرابات تدل على ان الحدود ليست بكفايمات وبرديان فيدعد مرالعلم وفي الروايات العلم فعده مالعلم لايعام ض ثبوت العلم على انهُ لوسلم انهُ لايعام ض ومواية لا ادمى قوته لكنهُ لا يصح احتجاج الجب حنيفة "ههنالان اباحنيفة يقول ان الحدود لاتكون كفاس ات وفيها ليس ثبوت النص بل فيدعد مرالعلم يعنى لا ادسى مأذاحالها اهى كفارات اونما جرأت وكذا قولة عليه السلام وادب واالحدود ما استطعتم وغية من الامر باستتام المسلم وادراءالحدوديدال ان الحدود ليست بكفام احت والالما امرعليه السلام بالادماء والاستتام الاتزى ان مرجلًا لكان عليه صوم شهرين كفام فلا يقول احدان يستتربل كلهم قالوا عليدان يصوم فكذا لوكانت الحدودكفاءات لمأمنع عنها ولمأ امر بالادءاء فالحقان يقال ان اباحنيفةٌ لاينكران تكون الحدود كفاه امت بل قال ان في الاصل وضع للزجي فلوكف الله بها الخطأيا نرجوا نشاء الله تعالى فعلى هذا يستقيم معنى قول عليه السلام لا ادسى انهاكفاس استام ناجرات يعنى لابيقن انهاكفاسات وان كفرالله بها فهوعفو غفوس وقد موست مواية تدل على ماذكرنا من التأويل هي انه اذا سئل عليه السلام إن الرجل اذا اقيم عليه الحد فهل يعذبه الله تعالى في الاخت فقال عليه السلام ان الله محرمن ان يعذب عبدلا مرتبن وسئل ان الرجل اذا لمريجه في الدنيا فيعذب الله تعالى في الإنية فقال علىبالسلامران الله إي حمر فليستره في الإخرة كماستره في الدنيا يُهتَنَا ابْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلي مُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يُوْمُ الْقِلْبُ و لي مقدا ما يقطع بماليد عندنا يقطع في عشرة دماهم لافي ما دونها لان مقدام عشرة دماهم متفق عليها لاخلاف فيها الكحدوالمقداس البواقي اختلف فيدالعلماء فثبت الشبهة والحدود تندس بأبالشبهات ومأجاءانة قطع في محجن قيمتها خسة دساهم اوثلثة ديماهم فهومن اجتهأ دالراوي وقول ابن مسعوكًا يؤمدا بإحنيفةٌ وأكثر الرُايات في النسائي موقوفًا ومَرفوعًا في لهذه المسئلة والاعتراض فيها مأقال الترمذي في كتابيه وكذا نقل عن عليٌّ إنهُ لا قطع الإفي عشرة ديما هيريُّه ليريأب لا قطع في آلغز وإن سرق مأل الغنمية فلاقطع لان فيه شههة ملكه ولوچني جنابة اخلى فلا يقطع ولايجري عليهُ الحدائلا يلحق بداي الحرب وايضًا عندنأ لابجري حكمالامأمر في دام الحرب فلذا قأل يقسم مآل الغنيمة بعدالانتقال الي دام الاسلام وقال الإخران يقسم فيها لان عندنأ لا يملكونها ما داموا في دام الحرب وعند الاخربن يملكونها ولا تعامض في الاسباب **قول وطئ جامية امرأته** ذهب احمَّه واسخقَّ الى ظاهرالحديث وقال البعض يغرب ولايرجم وجعرا بو منيفة آبان الشبهة على قسمين شبهة في المحل وشبهة في الفعل فلاحد في شبهة المحل مطلقًا مثلا ان وطى الرجل جاب ية ابنه واما في شبهة الفعل كما في الصورة المتنازعة فيها فلا يخلوا من ان يستحيل فيها فلاحد عليه ويعزد وان حرم وطيها فعليه وله البهيمة بين ابن عباسٌ وجه قتلها ويمكن وجدا لقتل لئلا تكون مذكرة للغياء واللحمرلا يكون حمامًا الاان الاولى ان لا يؤكل قال بعض الفقهاء فيدبحد الزنا وعند الجهوم يعند فقط ولحد فيدقول واللوطى لايلزم علىها حدالينا وعندابي حنيفة لاحدبل فيدالتعزيران شاء الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم عليهما الجداء ولل رياب في الغال

ترملني صيبهم الدام المسيدا يرملني هنهم الترملني هنديم

ابوات الاضحية ابواب المنوس ابوات الد

احماق المتاع ليس حدا شرعيًا بل سياسة كما يشعم عندان سالماً اخرج القران من المأل ولوكان حدالما يكون الاخراج صحيحاً قول م بأب التعزير الروايتان متعام ضتأن فعلم من الرواية الاولى اند يجوم فوق عشرجلدات وعلم من تلك الروايات اند لا يجوم وعمل الجهويهمن الصحابة والتابعين على الرواية الاولى فالرواية الثانية اماً منسوخ اومتروك العمل اويقال ان المهاد من حدود الله تعا اعمرحتى يدخل فيه اهانة المؤمن ولايكون المهادمن الحدود الحدود الشرعية الاصطلاحية اويقال مأفى تلك الرواية ليست قاعد كلية بل أكثرية حتى تتفق الرايات ولانتضاد 🎝 لرصيدالكلب لابد من التسمية وقت الاسأل الكلب والصقر والبازي والإفسأ صادولا حمامر وكذافى الرحى بالسهم لابدا من التسمية وصيد كلب المجوسى حمام لان كلب المجوسى لا يكون معلما فى اكثر الاحوال ولوكان معلمًا فهولايسمي وقت الاسمال ولوسمي مثلا فتسمنته لست بمعتبرة فلهذه الوجوه لابحل صيداكليه وليس صيد كلب المجوسي حرامر وان الاسلم البسلم بل ان الاسلم المسلم المسلم فيجون اكلم فالاعتبام للاسال لا للاملاك فولم بآب في ذكوة الجنين ان خوج الجنين من بطن امه حمًّا فيجب ذبحه بالاتفاق ولا يكون ذكوة امه ذبحه وان خرج ميتَّا فعندالبوا في من الانئية لاباس بإن يوكل لان ذكوة امه كافية ليهُ وعندناً لا يتبع وهوميتة كماً وبرد في الرُّ اية الثانية ذكوة بالنصب بنزع الخافض فهذه الواية يؤمد ما قال ابوحنيفةٌ يعني معناه ذكوة الجنين كذكوة امه وبقرينة هذه الرواية علمان معنى الرواية بالرقع مشل ماذكرنامن مواية النصب وايضًا موى ابراهيم النخعيّ ان ذكوة نفس لا يكون لنفسين يوافق اباحنيفة ولدذى ناب وذى عنلب والعمل علي هاذلا الرواية كلية من اخوان إبي حنيفةٌ فأنهُ لمريخصص منها شيئاً وخصص البعض من الانبّة من هازه الكلية الشرّ بعضًا من ذي مخلب وذي ناب مثلاً خصص الشافعيُّ الضبع قول ما يأب قتل الوناع المرعلي السلام بقتل الوناع لانه اخبث من الخبائث ولذا نفخ في نام خليل الله الزاهيم عليه السلام وتخصيص الضرية الاولى ثمرالثاني ثمرالثالث هكذاللتزغيب في قتله-و لرقى قتل الحيات قال الاكثر الحاجة في مهماننا الى التخريج بل يقتل بغيرالتخريج ولوكان ابيض مثل الفضة فلا فأندة في • قتلَه لانهُ لا يكون ذاسع وقال البعض من الائمة الحاجة الى التخريج انما هي في المدينة الطيبة لان هناك كان قوم من الجنآ بصُوم ة الحيات الحاصل انهُ لاحاجة الى التخريج وان خرج مرة اومرتين فهوافضل واولى **قول مرباب في قتل الكلاب** ان كآ في نفسها الهزل الحيوانات واخبثها الاانة لابدمن بقاء عالمرالمجوع والهيئة الكذائي من بقاء الكلاب ايضالان العالومكب من اجناء مختلفة بعضها اشرف وبعضها امرزل كما انهُ لابدالبدان الانسان من جميع الاجزاء بعضها اشرف الاجزاء وبعضها اخسها ولولمريكن جزء من اجزاء بدن الانسان وان كانت ناقصة فيكون البدن ناقصاً فكذا ينقص العالمان عدمت امترالكلاب فلذا امرعليه السلام بتزكها الاالكلب الاسؤ الابهم لان في مزاجه الشراءة وقالحد لايحل صيدالكلب الاسود لان علب السلام قال انهُ شيطان والجهوم يقولون بجوامٌ لانهُ كلب في الحقيقة الالزيادة خياشة قال مسول الله صلى الله عليه وسلم انه شيطأن لانة اخبث الحيوانات لاينقص الاجرمن حفاظة الكلب للماشية والحراسة بل ينقص بسبب مالا يحفظ للضروعة ولا يكون اليه حاجة وفي العيراط والقيراطين ليس التحديد مقصودا فلا تضأد اوالفرق باعتباء اقسام التحلب اوللفرق في شدة الضروعة وضعفها اولغيها في مالاضحية تجون الاضحية فأنكانت بأمرالميت فلايجون الاكل منها بل يتصدق بالجيع أن لمرتكن بأمرة فيجون الاكل ويجون الجذعة من الضأن ولا يجون من غيرها واماجوان الجذعة من الضأن بشرط ان تكون مساويًا بمأتعر عليه الحول وتجون مكسوى قالقهن بشرط ان لا يبلغ صدمة الكسرالي جوف دماغه فألنهي عن مكسوى القرن للتنزيم ولم العقيقة مستحبة الافضل في اليوم السابع وفي اليوم الرابع عشر والحادي عشرين ايضًا مستحبة وقال مشائخ الدين لا يبق الاستحباب بعده هذه الايام يعنى بعد الحادي وعشرين ولرابواب النذوى والايمان النذوى وم دس الروايات في هذا الياب متخالفة وبرد في بعض الرواية لانذم في معصية الله تعالى فقط ولا ذكر للكفائة ووبرد في بعضها عليه كفائرة فيجون نذم المعصية عندنا وتجب الكفاءة فمن قول عليه السلامر وعليه الكفاءة ثبت امران انعقاد النداوء ووجوب الكفاءة فهو حجة على الشافعي لانه قال لا منعقد النداس في معصبة وقال ان جلة وعليه الكفاسة لمريثيت وضعفها وله الاستثناء في اليمن جائزة عند الجهوس متصلا وجون ابن عباس منفصلا ايضًا وفي الحج ان حلف بالشيء ثمرام يقدى فعليد الدمر واقلها الشاة قول ابواب السيرسهم عندنا للفاس سهمان وللراجل سهم فقط وعندالبواقى حتى صاحب للفاس ثلثة اسهم ومؤيدهم حديث الباب ومؤددنا ماجاء في بعض المروايات للقام سيهمان وللراجل سهمر والتأويل لحديث البأب ان المراد من القرس الفاس ومن الرجل الراجل ولهذأ هوالمشهوم وعنده شيخنامد ظلمتاويل اخم وهوان يكون السهم الثألث بطريق التفضيل لابطريق الحصة كمأ موى ان سلمة بن الاك عليه وسلم سهمين واظهم الشجاعة فأعطأه مسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين وهذا سهم الفأمس ثمراعطأه سهم الراجل انعامًا لم ولاسهم للعبد والذحي والنسوان والصبيان عندابي حنيفة وان اعطاة الامام بطريق الانعام بغير تعيين السهم فحائز وكذامن لعربكن شربيكافي الجهاد ولاشركة ليزفي الغنائم فهاقال ابوموسى قدمت على النبي صلى الله عليه وسلع بخيبر فأسهم لنأ من الناين افتتحوه فأما ان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب الاجائزة من المجاهدين واعطاه من الخس اولمركن لدسهما لكن اعطالا كما يعطى لاهل الذمة والنساء والاطفال فول والنفل اختلف فيه فقال البعض اند يخرج من الخس وقال البعض يخج

1013 m

言

ترمنزى عهم

من ما بقي بعدا خراج الخمس وقال ابوحنيفة التفويض الى الامام إن شاء اخرج من الخس وان شاء اخرج مما بقي وقوله عليه السلام ولر من قتل قتيلاً فلد سلبه فيداختلف فقال البعض هذا حكم عام كلي ان من قتل قتيلا فلا يجون ان يعطى سلبه لغيرة وقال ابوحنيفة هذا ايضًا مفوض إلى الامام إن شاء اعطالا اولمر يعطه او إعطالا كله اوبعضه كما فعل عمرين الخطائة وكالأمان امان الحرائر معتبر اعم من ان يكون الرجال اوالنساء وامان العبد يجون عند غيرابي حنيفة ولا يجون عند ابي حنيفة لان اهل الامان من لذلاية الا اجان الامام فلهُ ذلك وامان الحرائر لا يجون بلامام ان ينقضه قول مراطيرة قوله مامتا حاصلهان ليس مناً ، جل لمريختلج في صديره مضمون الطيرة **قول. وما الفال فانهُ خارج عن مقدوره اتنا ولكن ينبغي لِلمؤمن إن يتوكل علي** الله تعألي وان اختلج في صديمة مضمون الطيرة واحب على السلام الفال واستكرة الطبرة ووجهه ان الفأل عيامةٌ عن ان يسمع الرجل وقت خروجه الى الحاجة كلمة حسنةً اويلا في مرجلاً صالحًا فتفاول به والطبيّ خلاف هذا ففي الفال حسن الظن بالله تعالى وفي الطيرة سوء الظن به تعالى قلذا احبه ٧ سول الله صلى الله عليه وسلم دون هذا ولكن مع هذا صن شأن المؤمن ان لا يعتمه بأن لهما اثرا وهما مؤثران بل الفاعل الله تعالى وفيهما تطيب القلب اوتحنينة ولحرابواب فضائل الجهاد اغبرت في سبيل الله تعالى علم من معنى كلام الصحابي ان المشي الى الجمعة ايضًا داخل فيه فللمشي في سبيل الله تعالى افرادُّ اعلها واولها المشى الى الجهاد ولرباب فضل الشهداء ذكرت الرايات في ابواب فضل الشهداء الهيعة اقسام علم منها ان دمجة العلم سأبقة على دمجة العمل لان دم جة العالم الغير العامل الدم جة الثانية وذكرت غيرالعالم في الدم جة الثالثة وليرياب غنوة البحراعلم ان امرح امر مانت في نهمان خلافة عثمانٌ لان اول غنوة البحر وقعت في نهمنه والغنوة الثانية وقعت في خلافة معاويةً فالمراد من منمان المعاوية أفي الحديث ممان امام تدوسياستدلان معاويَّة كان حاكم فوج عثمانً قول، تفلى برأسة علمرمن هذه الرقواية إن النبي صلى الله عليه وسلم كان مرأسه الشرييف مقملة وقد علمرمن الرقواية الاخرران م أس النبي صلى الله عليه وسلم كان خالياً عن الدنس والقهل فيمكن التطبيق بان؛ لا يلزم من تفتيش الشعران يكون غرضه تفتيش القمل اويلزم وجود القمل بعدالتفتيش بل لغهض الغهمن تلاش الحيوان اوالغبأس وغير ذلك ولكن لماكان المتبأدى من تفتيش الرأس تفتيش القبل وهم الراوي وقال تفلي مأسه صلى الله عليه وسلم ابواب الجهاد قول مرفى تعداد غزوات تهسول اللهاصلي الله عليه فسلم خلاف وقال بعضهم بسبعة عشروقال البعض نزائده منهأ ووجه الاختلاف إن بعض البرواة ليمر يطلع على بعض غناوات النبي صلى الله عليه وسلم فلذا به وي مأب وي حسب علمه ول مما ولي عليه السلام حاصل الجواب انالمرنول لانه عليه السلامر واصحابه كانوا قائمين ثابتين وانها فرَّمن فرمن سرعان القومر ولا نقول له الفهار لأنه يصدق اذا فترجيع العسكر اومعنأكا اندعليه السلام كان ثابتا وفربعض سرعان القومر ولايصدق الفهاد لان الفهار انمايصدق اذافرسلطان الجيش وابوالسفيان المذكوم في الراية ليس هو ابوالسفيانُ والدالمعاويةُ لان ولين في ذلك اليوم مشرفًا بالاسلام بل اسلمر يومرفتيه مكة وهلالا الغزوة وقعت قبل فتيرمكة بل المهاد بهلاذا ابوسفيان ابن عبرالنبي صلى الله علىه وسلم يعني ابن الحامث ابن عبد المطلب قول مسيف النبي عليه السلام ان كان السيف وغيرة من الألات ملمعًا بماء الفضة والذهب فلامات به لان المنهى عند الجرمروان كأن عليه جرم الفضة والناهب فلايجون في موضع الاستعمال ويجون في غدرها فسيف النبصلح الله عليه فسلم كأنت الفضة خأمج القبضة لاعليها وقيل كأنت الفضة على قوس القبضة التي تكون وبماءاليد وقيل كأنت الفضة خامج القبضة جانب الفوق ول كرد الشكال في تفسيرة اختلاف فقال بعضهم الشكال الفرس الذي يكون جميع بدندمع قواممه الثلثة على لون واحدوالقدم البرابع بنحالف لونه لون جميع البددن يعني تكون محتظ مثلا وابيض مثلاً وقال البعض ان مكون الانثنان من اقدامه المحجلتين ثمراختلف في هذا فقال البعض ان تكون المحجلتان في الاقدام وقال بعضهمران يكونا ف الخلف وقال بعضهمران الواحد من المقدم والاخرمن المؤخر ثماختلف فيه فقال بعضهم سبن المقدم ويسأى المؤخر وقال بعضهم بالعكس والله اعلم بالصواب ول بياب فيمن يشهد وعليه دين المُراد من الدين عام بعني كل حق من حقُوق العبأد وعلمرمن ظأهمالحديثان ذنوب الشهداء يغفي صغائرها وكبائرها الاحقوق العبأد وقال بعض العلماء انبؤلا يغفسر الذنوب الكبائر ولكن المتآخرين نقل عنهم الاجماع على غفران الكبائر ايضًا والله اعلم ولرابواب اللباس الحربير عن م الجهوم يحامر للرجل دون النساء وعندالبعض الحامة عامرشامل للرجال والنساء ويجون للرجال الحامر والفضة بقدم ادبعة اصابع وثلث ماشة فمأدونها وان كان متفهقا فيجون وان كان مائدا من الابعة اصابع في مواضع متعددة من ثوب واحد والرخصة في لبس الحربرجائز وقت الضوم فللم وفيه تفصيل لان ثوب الحرير لا يخلوا ما ان لحد وسدالا من الحرير والسدى من الغير والاخرمنداوبالعكس فأن كان الاول فيجون عندهمما وعندالشافعي في حالة الحرب ولا يجون عندامامنا الهمائ المشهور في العجم والشامر إلى حنيفة وإن كان الثاني فيجون في جميع الاحوال في الضرفى لا وعيدها وان كان الثالث فيجون في الضروس لا فالصويرة الاولى مختلفة فبهأ والاخريان متفقة عليهأ ومبنى الخلاف على ان الامأم الشأفعيٌّ يعتبرالاغلب وامأمنا ابوحنيفٌّ يعتبرالسدى لأن تُوسِيّة التُوْب به وله في التُوب الآحم لِلاحناف في هذا الباب عشرة اقوال واحد منها مستحب بل المعصف ايضًا

جائز والاجح الاقوال ان الثوب الاحم للرجال خلاف الاولى لانه وان ولادت لاوايات الجوالى لكنه قد ولادت لاوايات المنع ايضًا وثوب الاحم للنبى صلى الله عليه وسلم محول على بيان الجوالا والخصوصية ول جمالا ذام وان كأن بدون التك بر فممنوع ايضًا لانه من شعام المتكبرين ومن تشبه قومًا فهو منهم والاسبال يوجد في كل ثوب لاخصوصية بالان الوفالسبال في العمامة ان يرسل شملة بحيث يتجاون الحد والاولى في السدل ان يكون بقدم الزماع الشرعى وان نماد فيجون الى النطاق ولا يجون المريد منها والله تعالى اعلم -

الجلدالثاني

ابواب الاطعمة قول مرائن بيجويز عنده الجمأهير من العلماء اكلها وقيل بعد مرجوان الاكل لانها تدهى كما ان بعض الحيوان تدمى فلا يجون اكلها فكذا حكم الارنب ولي من اختلاف فعندالجما هير من الصُّعابة والمدة المجتهدين بجون اكلها وعندنا يكره ولا يحرم وفي دواية كراهية تزيهية وفي دواية كراهية تحريمية لكن التحرم داجج ولنا في سنن ابي داؤد ان النبي صلى الله عليه وسلم نهي عن اكل الضب ولم لحوم الخيل يكره عندونا اكل لحوم الخيل وايضًا هو القالجهاد فالاولى الاجتناب وفيدروايتان الاان الراج فيهكراهة تنزيهية وكذا في سويراله في الراجح التنزيهي وفي الضب التحريبي في ليه تُوم وبصل اكلهما مكرود بوجه كراهة برائحتهما وانكاناً مطبوخين فيجون لزوال العلة قول المؤمن يأكل في معى واحد قيل ان اللامر فيد لِلعهد يعنى هذا المؤمن يأكل في معى واحد اويقال ان المؤمن الكامل ياكل قليلا ولاضروبرة الي هذه التكليفات بل الاولي ان يقال ان من شأن المومن إن يأكل شيئًا قلبلاً وتكتفي بهركماً قال عليه السلام طعام الواحد تكفي الاثنين ويحتهده في عبادة الله تعالى حتى يكون طعامه وشيراب مرس جانب الله تعالى كما قيل ذكرك للمشتأق خير شراب والمعى الواحد والامعاء الكثارة كنامة عن القلة والكثرة والا فمعياء المؤمن والكافرسيان ﴿ لَهُ جِلَالَةَ اسعِ لكل حيوان بأكل النجاسة كثيرة فأن ظهر اثرها في لحمها ولبنها فحرام والافلا ﴿ لَهِ حيالهى بالقام سية تعذم وبالهندية كرمانك وهوعلى قسمين صغم وكبيراما الكبير فاسمه تعذم واما الصغير فاسمه تعذرى **قُولَ تَربيه ذهبَ** البعض إلى إن مربع عليها السلام افضل النساء حتى قالوا بنبوتها وذهب البعض الى إن فأطهة أفضل النسوا وذهب البعض الى ان الاسية امرأة فرعون افضلها وذهب البعض الى ان ام المؤمنين عائشة أسيدة النساء ولكن الظاهرمين تشبيه الثربيا وفضله على الاطعمة فضل عائشة **وْلْ ابواب الاشرية مسك**ركل مسكر بعني خم حكماً لالغة لان الخم في اللغة اسم لعنب غيرمطبوخ وعندينا مأسوى الخرالحقيقي لايحرمرالا اذابلغ جدالسكر وعنديهما كل مأ اسكر قليله وكثار لاحرام وحكم حكم الخرالحقيقي والفتوى على قولهما وابوحنيفة أجأن القليل للتقوى على العباس ة بشرط أن لا يكون قليله مفضا الى الكثير ويؤملا بعض اثاب الصحابة الما تنكثرة الرايات والفتوى الصريح يدل على عموم الحرمة فلذا افتى المتاخرة نعلى قولهما خصوصًا في تهمأننا في لم نبيذالجي حرمة نبيذالجي منسوخ عندالجماهين من العُلماء وعندالبعض ليس بمنسوخ والجمهوي يقولون ان التشدد كان في وقت تشدد الحرمة من الخيروهو اول الاسلام ثعرلماً مرسخ الحرمة في صدوى قلوب المؤمنين اجأن عليهالسلامر وايضًا وجه المنع عن النبيذ في الجران فيهخون ان يسكر ولع بعلمه الرجل فيشرب ونقع في الاثعر وايضًا ان الظرف مذكرات والأن قدانتفت جيع هذه الوجود في الانتباذ للنبي صلى الله عليه وسلم موايات مختلفة في بعضها ان النبى صلى الله عليه وسلمركان يشرب في الصبح مآينية في اقل الليل ود شرب مآينية في اول الصبح وقت الليل وفي بعضها انهُ على السلام كان يشرب بعده ثلاثة ايامر ولاتعاب ض بينهما فإن لهذا يحسب اختلاف الابزمنة والموسم واختلاف الامكنة و الظرف الغيض اندُ عليه السلام بيتُرب قبل ان تبلغ حدالسكر ولا تعيين في المدة ﴿ لِهِ مَعَلَطُ الْهِ وَالتَّمْ عِأْبُوانِ عندالاحناف كما علم مِن الرِّايات اشّات الاختلاط للنبي صلى الله عليهُ سلم ولكن بشرط ان لا يفضى الى الاسكار ووجه الامتناع ان في الاختلاط مظنة ان يتجل السكروان امن من هذه المظنة فلاباس فيه ول الاعتناث وجالمنع انديسل بسبب الاعتناث الماء دفعة واحدة في المقرولا تطيقها فيتضار ايضًا فيه مظنة ان تصل الى المعددة نهائد عن قديم معتدبها وايضاً يحنفل إن يكون في القرب حيوان و دويبة من حشرات الارش فيصل في الجوب على الغفلة الغرض ان النهى على سبيل الشفقة ، ابواب البروالصلة قول مراة المؤمن معناً لا ان اي احداكم عيبا في المؤمن الاخم فعليه ان يخبخ ويزيله فأنهُ بماذلة مراتكم والمراة يتعاهد في تصفيتها وتصقيلها ويحترز عن الغبام والعيوب اومعناً لا ان اطلعته على عيب احد فعليكم ان تنظر اللي هذا العيب هن يوجد في انفسكم امرلا فأن يوجد فأطهروا انفسكم عندلان المؤمن مزاة المؤمن لانكمراطلعته على عيوبكمر بسبب سؤيتكمر هاناه العيوب في احتكمر فهو ببازلة مزاة احدكمروالمعني الثألث ما في الحاشية **قول المحسد الإفيالية ثنين الفرق بين الحسد** الغبطة ان في الحسدية منى الرجل ان يزبل هاناه الفضيلة عن ذلك الرجل وفي الغبطة ان يحصل مثل تلك الفضيلة لدُ ايضًا من غير ان يزول عن الاخر فألمراد مِن الحسد ههنا اما الغبطة مجاناً او مجر التمني بدون بهجاء بزوال المأل والفضيلة عن الانخر فأن هذاحهام٬ ابواب الطب قول مريض معنى إعطآءالطعامر والشراب من الله للمهض

ابواب الفرائض

えりでならず

هوان البربين يعبنه الله ويقويه ولايبقي له الاحتياج الى الاطعمة وايضًا في الطعامر للمريض بغير اشتهائه اليه مظنة ان ديادالا مراض فلذا منع النبي عليه السلام قول آلحية السوداء فيه شفأء من كل مرض و هذا الايصح بحسب الظاهر فلذا قيل فيه ان هذاالحكو الكلى باعتباء الاكثر والحق ان طرق استعمال الادوية مختلفة ففي بعض الامراض بالسعوط وفي بعضها باللدود وفي البعض المعض التعمل فألدواءالواحد يستعل فيالامراض المتعددة وينفع بطريق استعمأله ولاينفع اذالع يبتعمل على لهذا الوجه فالحبة السوداء ينفعني الاميراض اللاقي نعله طرق استعبألها فيها واما اذالعرينفع في بعض الإمراض فلايقدح فيكونها شفاء من كل داءلان القصور، منأ حيثلانعلمط ق استعمالها لا انه لا تأثير فيها وعلم الطب علم ظني مبنى قواعده على التتبع والاستقراء فما يعلم الاطياء تأثيرا الادوية لايمكن إن يقال ان تأثير تلك الدواء منحصعٌ في الامراض المعدودة لانهم علموا تأثيراته بألاستقراء والتجربة يحتمل ان لا يصل علمهم واستقراء همرالى بقية التأثير فلا يلزم صن عدام علمهم عدام التأثير في الواقع ولم اللدود وجه ترك النبي صلى الله عليه وسلم عباسًا انهٔ لعريكن شريكا في تلك المشوى لا كما ثبت بالروايات اوتُزكه عليه السلام لتعظيمه لانهُ عمه وعم الرجل كابيه كمائجاء مرقما عندعليدالسلامر وتختلج الشبهة هلهنأ بأن النبي صلى الله عليه وسلمركان حليم المناج عميم الاشفأق وكأن يعفيو عن كثير ولعرياخه البدل عن احد في تهام عه الشريف و في هذه المقام اخذ بدله عن الصحابة بالاهتام كما بروي في مروانة عائشتًا انها تقتول اندئز علىبالسلام اخدنا هذااليدل يحبث افطرعلى الصائمين صبأمهمر فيقأل فيالتوجيدان النبي صلى الله عليه وسلمراصر بنقض صيامهم واخدن البدال عنهم اهتمامًا بألامرالشرعي والنص فأنة عليه السلام كأن منعهم عن اللدود فلمأ غشي عليه عليلسلام لدوه خلاف امويه وحكمه فغرض النبي صلى الله عليه فسلمرمن فعله هذا تعليم ان يتعاهد بالنصوص وبهتم شأنها فهاي وبت عائشة انالنبي صلى الله عليه مسلمرلم يأخذ بدل نفسه قط فصحيج لابعابهض لهذا لان لهذا في النصوص الشرعية ومأبروته ففي حقوقهم بألنبي صلى الله عليه وسلم لايقال انهُ علىه السلام اخذالبدل منهم برحة وشفقة علىهم لانهُ عليه السلام علم مس وطريق الاشارة ان الله ليعذب عليهم عذاماً بسب الاتكابهم خلاف النص فسيق النبي عليه السلام بمحرالصانتهم واخذبدله كي لايصيبوا من الله تعالى عدايًا شديدا كما موى ان مجلا شددايا بكرٌ عند لا على السلام وكان ابوبكرٌ ساكتًا فلما مد الجواب قامر النبي عليهالسلام وذهب ابوبكرٌ فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وجه سكونته وقت تهديدالرجل لير وقيامه عليالسلام وقت ٧دالجواب فقأل النبي صلى الله عليه سلمران الملائكة بلعنون القائل ماكنت سأكتًا فأذا انت ٧دت الجواب البه سكتوا اوكما بروى ان امرأة الشيخ عصيّد يومًا فأمرالشيخ غلامدان يضربها لطما فتأخر الغلام في تعميل الحكم مليّا الي ان ماتت امراة الشيخ فقال الشيخ لوكنت ضريت على التعجيل ليزعذاب الله عنها ولما تأملت في امتثال امرى غضب الله عليها فلذا اخذالنبي صلى الله عليه وسيلعر بعالبها عنهده على التعجيل بحيث لعربنظ الى وقت الإفطاس مخافة ان ينالهم عذاب الله ، ابواب الفهائض قول برخال اختلف الانبكة ان اصحب الفرض والعصيات متقدم على ذوى الاسمام ثعربعده عبده ليريث ذوالارحيام المركل فعيندا لاميام الشافعي لايرثون تركة الهيت وعندنا يرثون والحديث حجة علىالامام الشافعيّ وكذا قوله تعالى واولوالا سمام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ومذهب الجاهير، مثل مذهبنا قول مراد فعوا الى بعض اهل القرية لعرياخه على السلام تزكته اما تنزيهًا واما ان الانبياء لا يرثون ولا يوم ثون وحكم عليه السلام بإعطاء تزكته لاهل القرية اماتيعًا واما ان بكون في القرية من يريثه كما في الروايات انه عليه السلام امران ينظروا أكبر مجل من خذاعة واد فعوا اليه تزكته مذهب الجهوم إن المؤمن لا يرث الكافر بكذاباً لعكس الإان البعض ذهبوا إلى إن المؤمن يرث الكافر فقط ووم ثة المرتدان كأنوا كفائها فماليج في بيت المال اتفاقًا ولا يوثون وان كانوا مسلمين ففيه اختلاب فعندالبعض ايضًا لبيت المال وعندالبعض لهبعر وعندينا تفصل بأن مأ اكتسب في الإسلام فهولوى ثنز المُسلمين وما اكتسب في الكفي فهو في بيت المال وبحيري الويما ثة بيان المشرك والكتأبي لإن الكفي ملة واحدة ولايثبت الوبراثة بألقتل في القتل عبدًا وخطأ عندماً الإ في بعض صوبر قتل الخطاء بمحيأه واختلف ابوحنيفة والشأفعيّ في وبراثة مولى الموالات فعندناً يرث بعدالاقاً مدب وعندالامأم الشافعيّ لا يرث وعنده في صُومة عدم اقاي به مأل الميت في بدت المأل لا يرثه ولي البوالات وعندنا التركة لمولى الموالات وهذا الحديث حجة على الشأفعي ﴿ واحتيرالامأم الشافعيّ يقوله عليهالسلامران الولاء لهن اعتق وفي برواية بلفظ انهأ بالحص فلهأحص عليهالسلام الولاء فالعتاقة علمان لا ولاء لمولى الموالات واجيب منا ان حص الولاء انما هوفي ولاء العتاقة لا في مطلق الولاء فولاء العناقة منحصرة لا محالة واما ولاء الموالات فليس بمذكوم هذا، ابواب الولاء والهية فولم يأطراف المدينة حرم في الهدينة اختلاف فقيل حرمها كحرم مكترو حكمها مثل حكم مكة وجزاءها مثل جزاءها وقبل حرمتها كحرمتها لكن الجزاء لبس كجزاءها وقبل لاحرمة ولاجزاء لابنؤعلم من البرق امات ان قطع الاشحام والكلاء يجون مالضروبرة وومرد في الرق ايات في جزاء ها سلب الثباب فن جميح هذه الوجود علمان حرم مدينة حرام من النبي صلى الله عليه وسلم لامن الله تعالى وحرمتها سوى الضرورة لا في ضرفه فحرمتها عماسة انهٔ لا ينبغي بدون الضروم قطع الاشجام وغير لاصونا لحرمتها قول مرثوس اكثر الشراح على ان الثوس وقع من سهوالراوي لان الثور في مكة لا في المدينة ولكن المحققون قالوالا سهوالثوم تؤيران في المكة والمدينة اما الذي في مكة فهو مشهوم واما في المدينة فهو

غيرمشهوم كما قال صاحب القاموس انى ذهبت بالمدينة ومأيت جبلاً صغيرايسى بالثوم ابواب القدم ولم اطفال فالطفال ثلثة مذاهب الجهوى ان الاطفال الصغام اعمر من ان يكونوا اولاد المشركين او المسلمين من اهل الجنان وعندنا الله اعلم عاكانوا عاملين وقبل ان هذا القول منه في حق ذي ادى المشركين واولاد المؤمنين عنده من اهل الجنأن والمذهب الثالث ان اولاد المؤمنين في الجنة واولاد المشركين في النام، ابواب الفتن ول سلطان لاشك في ان كلمة الحق عند السلطان الجائر جهاد آكبر وطناهوا لعزيمة وان خأب على نفسه ينيغي إن بترك الامر بالمع في وعندابي حنيفةٌ وإن نعاف في ذٰلك الوقت فلهُ رخصة ان بترك وله بأجوج ومأجوج لايض عدم مرؤنة اهل الجغرافية سدذي القرنين في نأحية العالمرلانة يحتمل ان لايصلوا البدلان احاطة جميع العالعرضامج عن مقده وممات العبد بحيث لايبقي شيء من مساحة وان سدذي القرنين يحتمل ان يكون اسود مثل الوان الجبال بسبب طول اللبث ولمربيق نظاماته فلمربد يذالرأى بينه وبين الجبال والاصل ان الله تعالى اذا امادان يخفي شيئاً عن اعين الناس فلا يمكن إن يرالا احد قول محجاج بن يوسف الكذاب والمبير من بني ثقيف فألكذاب هوالمختام بن ادعبيدة لانة ادعى النبوة والمسرالمهلك ومصداقه حجأجين بوسف كان شقبا اشقى الناس والترهم وكان ظالما جابرا حائزا لعنظلماحد مثله قط وله والذين قتله م صبرًا يعني حبسًا مأئة الف وعشرين الفًّا وإما الذين قتلوا في الحرب بدون الاحتياس فالله اعلم بتعدادهم واكثوالمقتولين كأنوا تههأدا قدماءالدين الامرس بالمعرف والناهين عن المنكرمن الصحابة منهم عبدالله بن عرثه وقصة قتلدان الحجاج امرىم جلا ان يطعنه فطعنه ذلك الشقى في مجلد ون ادالجرح الى ان مات ابن عمر وقتل ذلك الخييث كبار التابعين منهم سعيدبن جبير فلما قتله ما قدى على قتل ، جل بعد ذلك الى ان مات ، وى ان الشيخ ولى الله المحدث دهلوى ١١٥ في المنامر بعد موته بأن في ميدان الحشراناس كل واحد في هوله ومجل في هيبته شديدة ومالة كثيرة بالى الثياب مغبرة الحال كاقبح ما في الدنيا فسال الشيخ عن اسم فقال اناحجاج بن يوسف قال الشيخ ماحالك وما فعل بك مبك على قتالك وقلاماءالدين واحباء النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما قتلته في الدنياباي نوع عداب قتلت في بدله بهذا النوع من العداب في بدلكل واحدمهن قتلهم مرة الاسعيدبن جبير فأني قتلت في عوضه سبعين مرة ثم أحيلي ثعراقتل ثمراحيلي ثعراقتل وهكذا يفعل بي مربى فسألد الشيخ فها ترجى من مربك بعد ذلك قال الاجو مغفرة والوي انه قال مرجيل بعد موت حجاج بن يوسعندلامرأته ان ليريكن الحجاج بن يوسف من اهل النايم فانت طالق فسأل الرحل العلماء في هذه المسئلة فلمر بحيبوا فسأل وليأمن احياء الله تعالى نقال لمرتطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قول مخفض وم فع** يعني م فع عليه السلام صوته مرة في بيان احوال الرجال وخفض مرة لان من العادة ان الانسان إذا يعظ بأمرعظهم فيخفض صوته مرة ويرفع مرة اخهاي والمعنى الثاني في الحاشية 🦸 لمرابن صباً د فيه للعلماء فرقتان منهمرمن قالوا إن الدجال هوابن الصباد منهمر من قالوا إنهُ غيرة فهن قالوا إن الدجال هو إبن الصبأد فيخالفهم بروامة تبيئ الدابري وبمكن إن بحاب إن حبس في الجزيرة للساعة ثمر توك حتى سأفر معه ابوسعيدالخديري وعنداغيرالبحققين بيكن إن يرى شخص واحد في مواضع متعدد تا في وقت واحد فعلى هذا لامحدَّو ماصلًا ،ايواب الرُّبيا فول به <u>، وَمَاعِلَى مَجِلِ ظَأَهُمِ مِعِنَا لا إِن ُ يَقِعَ كَمَا عُبِرُو فيه اختلاف مِن هب البعض اليان هذا قاعد لا كلية يعني مؤياً يقع حسب ما عبر ذهب </u> البعض الى انها قاعدة اكثرية واليه ذهب البخاري ول مزيارة النبي عليه السلام فهن اعطالا الله تعالى حق لا شبهة فيها لان الشيطن ليس ليرقه مهاتة ان يتمثل بصويمة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ايضًا اختلاف فقيل انها يكون برؤيته عليه لسلام بأليقين اذا بهلاي عليه السلامر في حليته واماً اذالعريزه في حليته فلا اعتماد وقيل على كل من يرى عليه السلامر اعمرمن ان يكون حليته او في غير حليته فرسته حق ، ابواب الزهيد في له احب الله لقاء لا أي عندالنزع وقرب وقت مشاهدة مقعده في الجنان ڪمامر مفصلا في ابواب الجنائز قول مراز الملك لك يعنى ليس في قدى تى شئ واماالشفاعة فهي امراخي بل الشفاعة انما يكون اذالمريكين الانهتيام والقديمة على شيء **قول به الدنيا سجن المؤمن هذا باعتبام الاكثر اومعناه ان شأن المؤمن ان يكون في الدنيامثل المحبوس** فيالسجن وشأن الكأفيران الدنيألية يمثل الجنة لمأيزي فيالأخرة عذاب الله الشديد فأن كأن خلاب مأفي الحديث لأسلزمر الاعتراض لمأانئلا بنافي القاعدة الاكثربة ولاينأ فيبيان شأن المؤمن والكافراومعنأه ان المؤمن الكامل الذي بكون حأليه كحال المحبوس في السجن لجاء الله بخلق جديد يعني الدنيا مركب من شراى الناس ومن خياى همر فلايتم امرها باحده هرفاذا كأن جميع الناس شرابها سيقوم الساعته وان كأن جميعه مرخبا مالجاءالله بألاخين بدننيون وبعطون عليه جزاء الخيراكما قيل لولا الحمقى لخربت الدنياء ابواب صفة جهنم قول للناس نفسين نفساه اما باعتباس السفر والزمهم يربعني احدالنفسين حاسمة والثانية بابردة اوتكون النفسان للسقم الاولى الخابجي والثانية الداخلي واعلمران مظهم نفس الناب الشمس ويوساطتها تصل الينا الحمارة والبودة بحسب اختلاف الامكنة والانزمنة والقرب والبعد فالشمس بمنزلة الالة بوساطتها تصل الينا فلايردان الحمارة و البرُّدة تصل البنا من الشبس لامن النام ﴿ لَمِ تُوكُ الْصَلَوْةِ الْفَهِ قِ الله يبنانَ وبينهم بالصلوة فين تركها عامداً فأهماً بلاعذرفقه كذبوهذا يخألف اهل السنة والجماعة فتأؤل العلمآء بأن المهاد ان العهدالذي ببننأ وبينهمراي بين المنأفقين الصلوة فهلهذا الحديث فيحق المنأفقين نحاصته فمعنأه ان امتيان المنافقين عن المشركين بأداء الصلوة وتركها فمهمأ اقاموا الصلوة فلانتعرض

الجامالوقيا

ابواب صفتجهنه

لهمرولا لاموالهمروان تزكوها فقدكفه واجهرًا فنتعامل معهمر مثل معاملتنا مع المشركين وايضاييكن ان بقال ان معنالا كفادون كفركماهومن حاببالامأم البخاس في لاتعاس ويمكن إن يقال إن معنى الحديث إن الحد الوسط والامرالمانع عن وصول الكفر الى المؤمن الصلوة فهي مثل السد للحصن المأنع عن وصول الغنيم في ملكه وسلطنته فمهما اقاموا الصلوة فلايصل عدو الكفراليهم واذا انكسرواسدالحصن فيقرب العدواليهم وحينئان يخاف عن الوقوع في الكفراللهم إجعلني من دائبي الصلوة امين-و لاسلام بدء الاسلام غربيا ويعود غربيًا معناه على مأقاله المحشيون ان الاسلام لمأبدا من اول الاسلام والنبوة بدء في الغرباء واسلموا ولم يسلم الاغنباء والكبراء من اوّل الامروان اسلموا بعد مدة لهذا ظاهم لأن القريش لمربسلموا من اوّل الامر وسعود غربيًا معناً لا انتخر الما انقضى خير القرون وجاء نهمان الفساق والفجام وقرب مجتى الساعة فيبقى الاسسان و الاسلام في الغرباء والمساكين ولا يبقى في الاغنياء وَالكبراء فحينتُ فِي نسبة الغربة الى الايمان مجان من قبيل الاسناد المجاذي والحق مأقأل شيخنأ مداظله ان الغهبة اسنأده الىالاسلام لييس من سبيل الاسنأد المجأناي بل على الحقيقة ومعنى الغهة هنأ بالفائرسية (مسافر) فمعنى الحديث ان الاسلام بدء من اول الامر مسافرا يعنى كما ان المسافريكون حقيرا ذليلا لا يكون لم المأولى ولاالملجأ وينظمن اليه الناس بعيون الحقاءة والكراهة فكذالك الاسلام لمآبدء في اقل النبوة كال ليلاعندالشركين واهل الكتاب وكانوا ينظرون اليه بعيون الحقائرة والكراهة واسلمر من اسلم من الغرباء والفقراء وان اعطاء الله تعالى مرتبة " وشرفًا وقدمًا ومنزلةً بعد مديٍّ لقول عليه السلام الاسلام يَعلُواْ وَلاَ يُعْلى خصوصًا في سمان الخليفة الثاني عمُّ بن الخطاب و سيعود غربيًا وذليلًا وحقيرًا حتى يقوم القيامة على شراس الناس ولهذا ظاهركها نزى في نهماننا لهذا ان الاسلام حقيه غاية الحقارة حتليانة يرتداكثيرمن المُسلمين عن خير الملل فعلى هذاالتقرير لايظهر منأسبته لقوليه عليه السلام طويل للغرباء وامأعل معنى الاول فظاهم فوجه المنأسبة على هذا التقرير إن الذين سأبروا عندالنأس من جملة الغرباء والإذلاء بسبب اختيأ بمهم الاسلام وبسبب اظهام همرما قأل إيله تعالى ومهول فطوبي لهمر لانهمرا ختاموا ذلتهمه فيقابلة الاسلام الايمان وصاروامن اذلاءالناس بسبب عدم كتمانهم احكام الله تعالى وببيانهم وللم تفسيرلوان احدهم ينظرالي قدميه لايص نامعناه ان قعد ونظرالي قدميه لابصرنالان غامات الجبال تكون في الاغلب بحيث لا يمكن النظر فيها مألمر يتشرون لوقوعها تحت الاحجاء والشعب خصوصًا غار الحراء فأنها لايمكن مؤية مأفيها مألع بقعد ويتشرف على مامئينها بأعيننا قول الاحسان في وجدا حسان النبي صلى الله عليه وسلم مئيس المنافقين انه كان احسن الى عباس عمرالنبي صلى الله عليه سلم يوم بدم فاحسن عليه السلام مكانه بقميص الميأى ك بعد وفأته وقيل تطيب قلب ابند عبدالله بن عبدالله بن إلى وهيوكان من المخلصين المؤمنين واندَ طلب عندعلب السلام اذامات ابوه ابن أبي ان يصلى عليه ويشفعه من الله تعالى واما الاعتراض بأنة عليه السلام اذا يئس عن قبول شفاعت لذكما قال الله تعالى استغفرالهم اولا تستخفرالهم ان تستغفرالهم سبعين مرة فلن يغفرا لله لهم فما فائدة الاستغفام بعدها واجيب بأنة على السلام وان يئس من مغفرته الاانة على السلام استغفر تحريزا للثواب والفضيلة اويمكن إن يقل عذاب وإن لمريخج عن النام الاتراي أن عمد على السلام إما طالب استغفى لد على السلام وقد اخرج عن قعر النام والآن في ضحضاح النام ملاكة دُعاء لا عليه السلام واما النجاة عن الناس اصلاً فبنى على التوحيد قول فوجدت اخرسوسة مع خزيمة بن ثابت معنالا وجدت اخرسوس قالبراء ق مكتوبة عندة ولعراجدها مكتوبة عندغية واماالحفظ فكثير من الصحابة كانوا يحفظونها بل جميع القران مثل إلى بكر أوعم أوابن مسعودٌ وابن عباسٌ ونهيدبن ثابتٌ وعثمانٌ وغيرهم احتيج الى هذاالمعنى لانها لولم تكن محفوظة الا لخنيمة ابن ثأبت فلاتكون متواترة الالفاظ قول بريوسف ولوط ما قال عليه السلام في حقهما قيل هومدح لهما وقيل هوتعريض عليهما لكن الاولى ان يقال اند مدحهما آمامدح يوسف فغرضه عليه السلام اند بقي في السجن محبوسًا بضع سنين فلما حياء لا الرسول وقال لدًا ذهب الى ملك المصر قال المجع الى مهلك فأستله مأ بأل الخراج حتى يظهم عليه انى محبوس بغير الجرم ولو كان احد منا في السجن لخرج من السجن بمجم الطلب وأما مدح لوظ فانه لما اتاه الملائكة بصُورة البشر فاتاه القوم لتفضيحهم فاعتذى لقومه وقال يقوم لهؤلاء ضيفي فلا تفضحوهم وهن بناتي ان كانت لكع حاجة فيها فلمالم يبقوا قال في غائد الاماس و العجزاواوي الى مُركن شديد ليحفظ ضيفي عنكمر والتعريض انهُ اجتهد بليغًا ولعريتوكل على الله وقال اواوي الي مركن شديد و آماً تعريض على يوسعن فأنهُ لما جاءً لا الرسول ولعريخ ج عن السجن فقد ترك شأن العبودية اي الاتباع ولكل انسأن وصعت لعر يوجيد في غيره فأن نوحًا عليه السلام كأن فيه وصف الجباسية كما قال سب لاتنس الخ وفي ابراهيم حلم لم يوجد في غير عما قال الله تعالى أن الرهيم لاوالا حليم وفي نبدنا صلى الله عليه سلم شأن العبدية لما قال على السلام ابرا هيم خليل الله ومُوشى تحليم الله وعيسي مُوح الله وانا عبدالله ترصل على سيّدنا ومولانا محتد وعلى الم وسحيم اجمعين، المين-

## ترجمة صاحب التقرير للترمذى

هوالشيخ العلامة شيخ العالم مولانا محمُود حسن بن مولانا ذوالفقاً بعلى بن الشيخ فتح على الديوبندى ولدف مكالي (م سلاما مله) ببلدة بريلي وسما لا والد "محمُود حسن" نشأ في بيت علم وصلاح في بعاية دقيقة وتربيت عجيبية، تعلم القران المجيد والكتب الفائرسية الابتدائية من ميان جى منكلوبى ومولانا عبد اللطيف، والكتب العربية الابتدائية من مولانا عبد اللطيف، والكتب على ولما اسس دابر العلوم ديوبند فكان من الطلبة السابقين الاولين واخذ علوم القران والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغيرها من اساتذة وابرالعلوم ديوبند ولا سيمامن قدوة الامة قطب الابرشاء شيخ السنة مولانا برشيد احمد كنكوهي قدس سرة وحبر الامة ولسان الحكمة جة الاسلام مولانا موسدة والمناز والسنة ولا سيمامن قدوة المدرسة والمدرسة والم

الحمدالله ما العلمين والصلوة والسلام على مرسول محمد والداجعين ولعد فهذا مختصر جامع لمعرفة علوالحديث موتب علامقدمة ومقاصد المقلامة فيبيأن اصوله واصطلاحاته المتن وهوالفاظ الحديث التي يتقومها المعاني والحديث اعمرمن ان يكون قول الرسول صلى الله عليه وسلم اوالصحابي اوالتآبعين وفعلهم وتقربرهم والسنداخباس عن طربق المتن والاتسناد هو مافع الحديث الى قائله وهمأ متقام بأن في معنى اعتمادالحفاظ في صحة الحديث وضعفه عليهمأ والنحيرالمتواتو مأبلغت تمواته في الكثرة مبلغا احالت العادة تواطئهم علىالكذب ويدوم لهذا فيكون اوله كالخرة ووسط م كطرفيه كالقران والصلوات الخس قال آبن الصلاح من سئل عن ابوام مثال لذلك في الجدايث اعياه طلبه وحديث انعا الإعمال بالنيات ليس من ذلك وإن نقله عدد التواتر وآكثر لان ذلك طرأ عليه في وسط اسناده نعيم حددت مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْبَتَدَوْءُ مَقْعَدَ لَا مِنَ النَّامِ نقله من الصحابة برضي اللَّهِ، عنهم الحقر الغفير قيل همرام بعون وقبل اثنتأن وستون وفيهم العشيرة المبشرة ولمرنزل العدد على التوالي في أنه دياج والأحاد مألم ينته إلى التسوانز وهسو نى وغِيرٌ قِال ابن الجونزى حصرالاحاديث يبعبدا مكاند غيران جاعةً بالغوا في تتبعها وحصروها قال ألامام احمد برجيدالله صح سبعمائة العن وكسر وقال تَدَجعتُ في الْسنداحاديث انتخبتهامن اكثر من سبعائة العه وخسين الفافه أاختلفتم فيه فارجعوا اليه ومالي تجدوا فيه فليس محجة والمراد بهذا الاعداد الطرق لا اله المقاصل اعلم ان متن الحديث نفسه لايدخل في الاعتبار الا نادرابل يكنسب صفة من القوة والضعف بين بين بحسب اوصاف للراة من العدالة والضبط والحفظ فغلافها وبين ذلك أو طرأت أوتحوها فألحديث على هاذا منقسير الي صحيح وحسن وضعيت هاذااذانظرالي المتن وامأ اذا نظر الى اوصاعت الم الا فقيل هو ثقة عدل ضابط اوغير ثقة اومتهم اومجهول اوكن وب او نحوذ الكر فيكون البحث عن الجرح والتعديل واذا نظرالي كيفية اخذاهم وطرق تحملهم الحديث كان البحث عن اوصاف الطالب واذا بُحث عن اسمائهم وانسابهم كأن البحث عن تعيينهم وتشخيص ذواتهم فالمقاصد مرتبة على ام بعة ابواب الياب الرول في اقسام المحديث وانواعد وفيه ثلاثة فصول القصل الأول في الصحيح هوما انتصل سنديع بنقل العددل الضأبط عن مثله وسلوعن شذوذ وعلة ونعني بالمتصل مألوبيكن مقطوعًا بأي وجه كان وبألعدن من لعربين مستويرالعدالة ولامجهما وبالضابط من بكون حافظا متيقظا وبالشذوذ مايرويه الثقة مخالفا لرائ الناس وبالعلة مافيه اسباب خفية غامضة قادحة وتتغاوت دبهجات الصحيير بحسب قوة شروطه وضعفها واول من صنف في الصحيح المهم الامام البخاسي تعرمسلم وكتاباهما اصح الكنب بعدكتاب الله العزيز واما قول الشافعيُّ ما اعلم شيئًا بعدكتاب الله اصع من مؤطأ مألكٌّ فقبل وجود الكتابين واعلى اقسأم الصحيح مأ اتفقأ عليه ثعرما انفخ به البخاري ثعر ما انفح به مسلم ثمرما كان على شرطهما وان لم يُخَرّجاً لا ثعرعلى شرط البخاسي تُععلى شرط مسلم ثعرماً صححه غيرهما من الائمة فهذه سبعة اقسام وماحذت سنده فيهما وهؤكثاير في تزاجم البخاسي قليل جدا في كتاب سلم فاكان مندبصيغة الجزمز نحوقال فلان وفعل وامروته وي وذكرمع فأفهو حكم بصحته ومأموى من ذلك مجهولًا فليس حكم بصحته ولكن إيراد في كتأب الصحيح مُشعى بصحة اصله واما قولُ الحاكم اختيباً بم البخارى و مُسلم ان لامذكُرا في كتابيهما الا ما موالاالصحابي المشهوم عن مسول الله صلى الله عليه وسلعر وله مراويان ثقتان فأكثر ثعريروبيه عنه تابعي مشهوم ولم ايضاء اوبإن ثقتان فأكثر ثعركذلك في كل دمجة ففيه بحث قال الشيخ معي الدين النوويّ ليس ذلك من شرطهما لاخراجهما احاديث ليس لها الأ استاد واحدمنها حديث انما الاعمال بالنيات ونذائرك في الصحيحين كثيرة قال ابن حَبَان تفرد بحديث انما الاعمال اهل المدينة وليس هوعت

له المراد بعلم المحرميث هبنا علم اصول المحريث على مذوب المضاحب وموعلم بعروب الوال السندالي النبي صلى الشعليه وسلم من حيث الصحف والموال اسناده من حيث الاتصال و الانقطاع واحوال رجاله من حيث البحرج والتعديل ١٢ ش-

ئله الحقاظ جمع الحافظ وبومن احاط علمه مأنذ العت مديث وبعده الحجة وبومن احاط علم ثلثماً ثذ العت صديث ثم الحاكم وبومن احاط علم بالجيع تتناوا سناد اوجرحا وتعديلًا وتاديخًا ١٢ شرح حنف – ته قال الشيخ ابوالمكادم على بن شبهاب الصتريتي الظاهران مزالقول موضوع على الامام احمدلان في العبيمة من الاحاديث مالم يومد في المسندمع الاجماع على صحتها ١٢ش -

اهل العراق ولاعنداهل مكة ولا الشامر ومصر وبهاوييه هويحيي بن سعيد القطّانُ عن محمد بن ابراهيم عن علقبة عن عُرُبن الخطّاب هكذا بهوالا البخاسي و مسلم وابو داؤكه والتزمناي والنسائي وابن ماجة معاختلات فيالرواة بعد يحيلي يعرب بالرجوع الي هذة الص الترمذي هومالايكون في اسناده متهمولا بكون شاذ اويُروي من غير وجه نحوه الخطبي ماعُرت مخرجُه واشتهرى جالموعليه مداى اكترالح حه وكذا الملكلس إذاله سان بعض المتأخرين هوالذي فيه ضعف فالتنقطع ونحوه ممألويعهن في برواية وقد بروي مثلد اونحود من وجه حدى الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حدالحسن لكن العدالة في الصحيح بنبغي إن تكون ظأهمة س ومن ثُمَّ احتاج الى قيد قولنا ان يُرِوى من غيروجه مثله او نحوه ليَنْجِبَرب فالضعيف هوالذي بَعد عن مخرج الص هومألم بيعتمع فيدشرط الصحبح والحسن ويتفأوت دَءَجَأته في الضعف بحه في اسانيدالضعيف دون الموضوع من غيربيأن ضعفه في المواعظ والقصص وفضائل الاعمال لا في صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرامرقبل كانب بالنسائى ان يخرّج عن كل من لم يُجعَ على تزك وابى داؤدكان يأخذماخذه ويخرّج الضعيف اذالمريجد فى الباب غيرة ويرجعه على ماى الرجال لى الله عليه وسلم هؤلاء فخذَبَه وما قالوه برأيهم فالقه في إلحش وقال الواوى بمنزلة الميتة اذا اضطُّ دعتَ اليها اكلتَا ل فيه عن مرسول الله صلى الله عليه وسلم خلاَّف ما قلتُ فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم وهو فدالاقسام الثلثة اعنى الصحيح والح ) هو ما اتصل سند لا سواء كان مرفوعًا البه صلى الله عليه وسلم اوموقوفًا به وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كأن مته اللقاءً معراليَزاءة من التدليس وقده اودع في الصحيحين قال ابن الصلاح كثر في عصرتا وما قام به استعمال عن في الاجامزة وا ذا قيل فلان عن مجل عن ل والمعلق ماحدن من مبدء اسناده واحد فاكترماخوذ من تعليق الجداء والطلاق لاشتراكهما في قطع الانتصال فالحدن اما ان يكون في اقل الاستأد وهوالمعلق او في وسطه وهوالمنقطع او في اخرة وهوالمرسل والبخاري أكثر من هذه االنوع في صحيعة ليس بيحرلكون الحديث معرفأ من جهة الثقات الذين عكق عنهم اولكونه ذكرة متص من جهةٍ نحوتفة اهل مكة فلا يضعف الا ان يرادبه تفة واحدمنهم وَالْكُوْمَج هوما أدمج في الحديث من مآن واحد، يسند، شيخ هوغير سند المآن فلاقسهماً عنه بسند واحد فيصابرا لأسناً د إن اسناً دَا واحد او يبهم حديثاً و فى سندى او متنه فيُدى جروايتهم على الاتفاق ولايذكر الاختلاف وتعمد كل واحد من الثلثة حرام والمسلوم ما ماشاء عنداهل ئل حق وان جاء على فرس وبومر نحركم بومرصومكم بيا ديمان في الأسواق ولا اص مهن بحعر حديثه لعدالة وضبط اذا تفزج عنهم بالحديث برجل يُستمى غر ثلثة يستيءن يزاوان مروا لاجمأعة يستي مشهورهًا والافرادالمضافة الىالبلدان ليست بغربيب والغربيب امأصحيح كالافر صحبے وهوالاغلب والغرب ایضًا امأغرب اسنادًا ومتناه هو مأتفر برات متنه واحدٌ اواسنادا لا متنا كحديث يعرب متنه عن جاعة من الصحابة إذا مويرًا وإما حديث إنها الاعمال بالنبات فأن اسناده متصف بالشهة في طرف الأخر **والمُصحّف ت**ديكون في الراوي ء والجيم صحّف يحيى بن مَعين فقال مزاحم بالزاي والحاء المهملة وقديكون في الحديث كقول مطالله عليه أم ، مضان ، أنَّبَعَهُ ستامن شوال صَحفد بعضهم فقال شيئًا بالشين المعجة والمُسكسم م هوما تتأبع فيه ٧جال الاسنأد الي ٧سُول الله

صلى الله عليه وسلوعند بروايته على حالمة واحدة امّا في الراوي قولا نحوسمعت فلانا يقول سمعت فلانا الى المنتهى اواخبرنا فلان والله قال اخبرنا فلان والله الى المنتهي اوفعلاً كحديث التشبيك بالبداوقولا وفعلاً كما في حديث اللهم اعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وفي موابة إبي داؤد و ول الله صلى الله عليه وسلم بعدى فقال اني لاحيك فقل اللهم اعنى الخ وامّا على صفة كحديث الفقهاء فقدعن فقيه لمسل بأتغاق اسمأءالو اة واسماء ابأئه حراوكنا هعراوانسأ بهعرا وبُلدا تهعرقال الاما مرالنووي وانا ارادى ام هوالنظر في حال الحديث هل تفع به سماويه امرلاوهل هومعرف اولا والضرف الثاتي ما يَقَهُ عون ما يبه بألاظا فيرمر فوع في المعنى وتفسيرالصحابي موقوب وما كأن من قسل سد كذا فأنزل الله سبحانة وتعالى كذا ونحوه مرفوع المقطوع ماجاء عن التابعين من اقوالهم وافعالهم موقوفًا عليهم وليس قول التابعي قال مرسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وهوالمع في الفقة واصوله وفيه خلاف وللشافعيّ مف "ای فی کوریج ۱۲ استاد بای وجه کان سواء توك ذکوالداوی من اول الاستاد او وسطم او اخراد الا آن الغالد استاد بای وجه کان سواء کان المتروک واحداو آکثر ۱۲ سید من اول این الغالد به المتحد با الفهاد و هو ماسقط من سند بای اثنان فصاعد اکتول ما لك قال سول به سعود في امره فالمعنل اسم المكان ١٠ ماذ مآمره الا الثقة مخالفاً لمأمر والا النأس قال ابن الص ذلك فيحكمه اويتردد فيتوقمن وكل ذلك " المي كل واحد من الآمور المذكورة ١٢ لى الله عليه و سلم المبتيعان بالخيام استأدى متصل عن العدل الض مَوضِعَ اخيه عيد الله بن ديناً م هكذا مواه الانمّة من اصحاب الثوري عند فوهم يعلى وقد يطلق اسم العلة على الكذب لمه الثقة الضابط حتى قال من الصحيم ما هوصحيّم معلى كما قال اخرمِن الصحيحِ ما ) ما اخنی علیه اما فی الاسناد وهوان پرقبی عن لقیه اوعاً، ل قال فلان اوعن فلان ونحوة وتربيمالم يُستقط المُ ے ما اختلف الرّاية فيہ فما اختلفت الرّ ايتان ان ترجحت احلٰ هماً على الاخلى بوجرِ نحوان يكون 1⁄2 ويهماً طربا والافهضطيب المقلوب هونحوحديه وحكيث البخاسى حين قدم بغداد وآمتتحان الشيوخ ايالا بقلب الاسانيد مشهوس الموضوع الخبراماان يجب ما موى عن ابى عصمة نوح بن ابى مربع ان و قيل له من اين لك عن عكومة عن ابن عبّاس في فضائِل القران سوم لا سوم لا فقال اني ما يت الناً ا لى الله عليه وسلوحين قرأ ومناة الثالثة الالخراي تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لتُرتجى ولقد الشبعنا القول في ابطاله في مام ليِّدن من قبل دادا مردى عني حديث فأعرضوه على كُتَابُ اللَّهُ فإن وافقه فأقبلوه وإن سلم إني قداوتيت الكثب ومأيعدله وبروى اوتيت الكتأب ومثله معه وقد صنّف ابن الجويزي. الثاني في الجرح والتعديل وجوم ذٰلك صيانة للشريعة وبهماً يتميز صحيح الحديث وضع تصان والمن المام المام

يكون متيقظا حافظا غيرمُغَفّل ولاسام ولاشأليّ في حالتي التحل والاداء فأن حدث عن حفظه ينبغي إن يكون حافظا وان حدث عن كتابة ينبغي ان يكون ضابطًالا وان حدث بالمعنى ينبغي ان يكون عام فابما يختل بالمعنى ولا يشترط الذكوع ولا الحرية ولا العلم بفقهه وغربيه ولا البصر ولا العدد بتنصيص عدلين علهما او بالإستفاضة ويُعرف الضبط بأن يعتبر أيت بروايات الثقات المعر فين بالضبط فأن وافقهم غالبًا وكانت مخالفته لهم نادعٌ عرف كون ضابطا ثبتا الثالث في الجهج لأيقبل الهاية منعماف بالتأهل في السماع والاسماع بالنوم اوالاشتغال اومن يحدث لامن اصل مُصَحّح اوبكثر سهود اذ المريحدث من اصلَّحَتَمَ اوكثربت الشواذ والمناكير في حديثه ومن غلط في حديثه فبين له الغلط فأصر لويرجع قيل يسقط عدالته قال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العنه وحب التنفير في البحث فلا تن ميل اعرض الناس في هذه الاعصاب عن مجوع الشراط المذكوم واكتفوا مسن عدالة الراوي بأن يكون مستوراً ومن خبطه وجود سماعه مثبتا بخط موثوق بدوروايته من اصل موافق لاصل شيخه وذ لك لان الحديث الصحيح والحس وغيرهما قدجُبِعَت في كتب الائمة فلايذهب شئ مندعن جمعهم والقصديا سماع بقاء السيلسيلة في الاسناد المخصوص بهاذه الامة الباك الثالث المتصورية المتحديث يصح التحل قبل الاسلام وكه اقبل البلوغ فأن الحسن والحسين وابن عباس وابن الزياز تحملوا قبل البلوغ ولعريزل الناس يُسمعون الص وآختلف فيالزمن الذي يصح فيدالسماء من الصبي قيل خس سنين وقيل يعتبر كل صغير بحاله فأذا فهمرالخطأب وبردالجوام دُون حُسٍ والا لعريصة ولتحل الحِديث طُرُق الأول السماع من لفظ الشيخ الثاني القراءة عليه الثالث الاجاءة ولها انواع اجاءة معين له كاجئتك كتاب البخاسي او اجنت فلانا جميع ما اشتمل عليه فهرسي وآجانة معين في غير معين كاجنتك مسموعاتي اومروياتي وآجانة العموم كاجزت للس اولمن اديرك نزماني والصحير جوانزالر اية بهلذاالا قسأمر واجانزة المعدوم كأجزت لمن بولد لفلان والصحيح المنع ولوقال لفلان ولمن يولد ليراولك و بعقبك حائز كالوقف والإحائزة للطغل الذي لعرمتم وصحيحة لانها اماحة للروامة والإماحة نصح للعاقل وغيغ وآحائزة المجانز كاجزت لك مااجزر لويستحب الإحانة اذا كان المجين والمجانوليه من إهل العلم لانها تُوَسُّع بحتاج البيراهل العلم ومنهني للمجيز بالكتابة ان بتلفظ بها فأن اقتصرعلي الكتابة صعبة **الرابع** المناولة واعلاها ما يُقرن بالاجانزة وذلك بأن يد فع اليبراصل ساعداو فرعًا مقابلًا بم ويقول هذا سماعي او بروايتي عن فلان اجزت لك· ناولزاري اعداد ال يداه تمليكا اوعليان ينسخه ومنها ان يناول الطالب الشيخ ساعه فيتامله وهوعامون متيقظ ثعرينا ولمالطالب ويقول هوحديثي اوسماعي فأمروعني وبيهي هٰذاعهضالمناولة ولها اقسام اُخه**ال عسو** المكاتبة وهيان يكتب مسموعه لغائب اوحاخه بخط اوياذن يكتبه ليروهي إما مقترنة بالاجانة كأ يكتب اجزت لك اومجرة عنها والصحيح جوان الرواية على التقديرين الست كس الاعلام وهوان يُعلم الشيخ الطالب ان هذا الكتاب أيتمن غيران يقول ابروبا عني والاصح انه لا يجومز بروابته لاحتمال ان يكون الشيخ قداعرت فيه خللا فلا يأذن فيه الاسناد والمتن وقداستم عليدالعمل قديمًا وحديثًا وهومن بأب المرسل وفيه شوب من الانصال واعلمران قومًا شدّد وافقالوا لاحجة الافيما برواه حفظًا وقيل يجويز من كتابه الا اذاخرج من يده وتساهل اخرون وقالوا يجويزالرواية من نُسَخ غير مقابلة بأصولها والحق انهُ اذا قامر في التحمل والضبط و المقابلة بمأنقته مرجانات الرواية عند وكذا انغاب عُنه الكتاب اذاكان الغالب سلامته من تغيير ولاسيما اذا كان مهن لا يخفي عليه تغييره غالبًا **ا ب ال (بعر في اسماء ا**لمرجال الصّحابي مسلمريما مي النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاصوليون من طالت مجالستيم والتأبعي كل مسلم صحب صحابتًا وقيل من لقيد وهوالاظهر والبحث عن تفاصيل الاسماء والكني والالقاب والمراتب في العلم والورع لها تين المرتبتين ومأبعدهم تطومل تدفي مالك بالمدينة سنة تسع وسيعين ومائة ووُلد سنة تلث إواجياي إواي بعراوسيع وتسعين والمؤخينفة ببغداد سنة خسنن ومائة وكان ابن سبعين والشافعي بمصدسنة الابع ومأشين ووللاسنة خسين ومائة والحماني وتنبل ببغداد سنة احداى والابعين ومأشين ووللاسنة الابع وستان ومأئة وَّالْهِخَامِيُّ ولِه يومِ الجمعة لثلث عشرة خلت من شوال سنة إي بع وتسعين ومائة ومات ليلة الفط سنة ست وخسين ومائتان بقرمة خُرَّتُنك من بخاب اقصيله مأت بنسابوس سنة احدى وستين ومائتان وكان ابن خس وخسين وأبو داود بالبصرة سنة سيع وسيعين ومائتان والترمذي مأت بالرمند سنة تسع وسبعين ومائتين وألنسائي سنته ثلث وثلثمائة وأكدام قطني ببغداد سنة خس وثمانين وثلثمائة ووُلديها سنة ست وثلثمائة والمأكومة يسأبوس سنتخس وامهع مائة ووله بهاسنة احلى وعشرين وثلثائة والبيهقي ولدسنة ابهبع وثلثين وثلث مائة ومأت بنيسابوم سنة ثمان وخسين وامهب مائة وألخطيب ولده في جُمَادى الاخلى سنة اثنين وتسعين وثلثائة ومأت ببغداد في ذي الحجدسنة ثلث وستين والابع مائة

فهرس ابواب جامع الترمنى من الحلالاول									
مفه	المض أمين	صفحه	المصامين	صفِی	المضامين	صفحه	المض أمين		
	٠. ٩٠	ارة	}		ايوالط				
11	بافالجنب ينامقبل المعنسل	114	با الوضوء من النوم	1	والمجاءان الادنيي من الرأس	q.	واجاءلا تقبل صلحة بعبرط		
174	) فالعضوالجندافاالادان ينام كذه مصافحة الجنب	11	اً والوضوء مما غيرت النار في في ترك الوضوء مما غيرت النار	1.4	يُّا فَيْ تَعْلِيل الاصابع في المُعْلَي المُعْلَي مِن المَارِيل الدُعْقَابِ مِن المَارِ	94	ما ما ماء ف فضل لطهور ما ماء مفتاح الصلوة الطهور		
,	بالى ملى المارة ترى في المتأمر الخ	114	با ملاح الوضوع من لمحوم الابل ) الوضوع من لمحوم الابل	,	يا ماجاء ق الوضوء مرة مرة	90	ما يقولماذا دخل الخلاء ما يقولماذا دخل الخلاء		
"	يا مناصل يستدن بالمراة بعطاف ل	11	المضوعمن مس الذكر	1	) ماجاء في الوضوء مرتين مرتين	94	والمعادة المرادة		
"	التيم للجنب اذاله عيدالماء	110	م تراج الوضوء من مس الذكر	11	إ ماجاء في المضوع تلثاثلثا	11	والنوعن استقبال لقبلة بغلظاء		
144	أ فى المستحاصة	"	م ترك الوضوء من القبلة	1-4	واجاءة المحتومة ومهين وثلثا	94	والعاء صالونصة فذلك		
"	والماءانالسقامة تتوشأنكاح لوة	1	الموضوء من الفئ والرعات	1	افمن توما كبضر صورة كرم ين	91	الني عن البول قائماً		
"	والمتعاضة الماتجم بوالصلتين الم	119	با الوضوع بالنبية	1	مَا فَ رَضُو وَالْمَبِينِ اللَّهِ عَلَيْنَا كَيْفَكُ انْ	11	ما عاجاء من الرخصة في ذلك		
	ماجاءوالمتحاضة الماشقة اعتكامات	11	المضمضة من الين	//	يا قالنضم بعد الوضوء	10	عَجلاستتارعتدالع		
1	ما ما ما منا ما الما الما الما الما الما	14-	ياً مَاجَاء في سؤرا لكلب	1-4	يَا قَ اسْبَاغُ الْوَصْوعِ	99	مُ كراهية الاستنجاء باليمين		
1	مَّ عَلِمَاءِ وَالْجِينِ الْحَامُونِ الْعَلَالِقِلَالِكُلُونَ مَا جَاءِ فِي مِبْالْتَرَوِّ الْحَامُصُ	-11	ا ماجاء في سؤرا لهرة السسح على الخفين	1-9	ما المتديل بعد الوضوء ما يقول بعد الوضوء	11	ما الاستنجاء بالمجارة ما الاستنجاء بالجسيين		
,	م اجاء في مباسرة المحافظ المراجعة المحافظ المراجعة المحادث مواكلة المجدية المحافظ المراجعة المحافظ المراجعة	171	با مسمر على الحقين المسافروالمقيم	1	يا ماييون بعد الوصور الوضوء بألمد	1	ما الصيحة على المستنبى به المستنبى به		
14.	ما واجاء والحائمزينا والانتهمز المجد	1	يا مسيعل لخفين اعلاة واسفله	1	كالهية الاسراف في الوضوء	1	با الاستنجاء بألماء الاستنجاء بألماء		
1	ماجاء في كراهية انهان العادمة	144	إ في السوعل الخفين ظاهرها	11-	الوضوء لكل صلوة	11	الماماد ملاوستان وبنان اء أحوام		
11	ما جاء في الكفارة ف ذلك	1	) فىالمسموعلى الجوريين والتعلين	1	م جاءانديصلى الصاور بوصوءولي	1-1	ما عاء فكاهية البول فالمفتسل		
171	ماجاء ف غسل مرالعيض مزاليتوب	11	) ما جاء فالمسوعل الجوريين والعامة	11	و فيضوء الرجل والمرأة مزاناء واحد	11	عالىسان ولجله		
1	والمجاءق كمرتمكث النفساء	144	بالبات العسل من البات	111	كراهية فضل طهر رالمرأة	1-4	المعادادالسية المعادات المعادلة		
1	مأجاء فالرجل يطوف النسائه بنسك	1	إهل منقض لمرأة شعراع الفسل	1	الرخصة ف ذلك	"	م فالتسمية عندالوضوع		
1	ما ماجاء اذا ارادان يعود توضع	//	وا ماجاءان تحت كل شعرة جنابة	/	ما مأجاءان الماء لاينجس شنى	1.4	ما ماجاء والمضمضة طلاستنشاق		
1177	مأجأءاذااقيمت الصلوة ووجدالخ	144	م الرضوع بعد العسل	117	ا مسافرا المال	1-4	المضمضة والاستنشآق مركفة الم		
1	واجاء فالوضوء من الموطى		مأجاءاةاالتقى الختانان وجياليسل	111	را كراهية البول والماء الراكس ما مأجاء في ماء البعد إنه طهور	"	ا ماجاء في المسلط الماسكة المسلط الم		
<b>""</b>	اً واجاء في التيمة م		م ماجاءان الماء من الماء م من تقاف على من كامة	111		1-0	ما واجاءان يبدا بمؤخرالاس		
I IFF	اً وماجاء في الرجل يقرأ القرّان كل الخوال الخوال المرابعة عن الرحل يصيد بعالارض	1	باً فضنيتيقظ ويكبلاولانكات ما جاء في المنى والمدى	1	با والتشديدة البول إياجاء في نضي في الغلام قبل الخ	1	ما ماجاءان مسيح الرأس مرة		
	ا منهادی استنام الاستان الاستا	110	با مباعوی اسی والمهای ما ف المذی مصیب التوب	11	ما ماجاء في بول ما يفكل اسمه	1	ا ماجاءاته ياختالرأسدهاءجديد		
	×	"	م في المني يصيب التوب	110	ما ماجاء في الوضوء من الريح	"	]مسرولاذتين ظاهرها وباطنها		
		1			44.				
	١٣١٢	لوة			بوالالص				
144	ماجاءقالماقة بعدالعصر	16.	ماجاء قالسهوعن وقت صلوة العمر	11	ما جاءف تاحيرصلية العصر	144	ماجاء فصاقيت الصارة عن النبي الخ		
ILL	وا فالصلوة قبل المغرب	141	ما مأجاء في تعييل لصالة اذا احروا الامام	114	ما مأجاء في وقت المغرب	180	ا ا بران الف		
/ INA	مُ المَاءَة فَمَوْلِيكُ رِيَعِتُمِي المَعْمِيلِ الْحَ	11	م مأجاء في النوم عن الصاوة	1	مُ اَجِاء وَيَنَّ صَالَة العَشَاء الأخرة العَشَاء الأخرة	174	رًا <u>طَبِعاً عَى الْعَلْيِسِ بِالْغِيرِ</u> مَاجاً عَى الاسْفَارِ الْغِيرِ		
144	م ماجاء في الجمع بين الصلوتين	144	ما ماجاء فى الرجل ينسى الصلاة ما ماجاء فى الرجل تفوت الصلوة الرجل تفوت الصلو المات المادة ال	11	علاء المعالمة المعالم	144	را ماجاء في المتجيل يالظهر		
1117	م الماء في بدا الاذان ما ماء في الترجيع في الاذات	"	ا مأحاء في الصادة الرسط انها العصر	1	م ماجاء والرخصة في السم بعطاعته ا	"	با ماجاء ف تأخير الظهر في شدة الحر		
100	277	,	ما مليار وكلهية الصلوة بعنامشريعرا فير	11	م المجاء في الوقت الاول من الفضل	II '	ا ماجاءق تعبيل العصر		
INC	ا فاجاء فا فرد الاقامة	11 7	بالمحادث	<u>"</u>	بالمنافقة	1177	بانت		

بالإول	الجلا		_	2.			ومرس جامع الترمذى
صفى	المضا مين	مىقىي	المضامين	صفحه	الممنا مين	صفحه	المضامين
192	م ماجاء فالرشارة والصلاة	140	واجاءف القراءة والظهروالعصر	141	ما ماء فالتامين	174	إ وأجاء في ان الاقامة متنى مثنى
191	والماء والسبير الرجال والتصفيق	11	فالقراءة فالمغرب	144	ماحاء في فصل التامين	1	مأجأء فى الترسل فى الاذان
11	ماء فكاهية التناوب فالصلوة	11	و ماجاء في القراءة في صاورة العشاء	144	م ماجاء فالسكتتين	"	م ماجاء فريخاللاصبح الاذان عناللاذا
1	وأجاءات لوة الفاعد عرالنصف من الح	144	مأحاء فالقراءة خلفالامام	11	الماء ووضع اليمير على الشمال والصلوة	164	والمأءني التثويب في الفير
198	إ في من يتطوع جالسا	141	ما والما القراءة والقراءة والما الزاجم	11	مأجأء ف التكبير عند الوكوع والسبع في	1/	والماحاءان من اذن فهويقيم
11	م طَعِلُون النبي النبي عليم قال ان الخ	1/4-	سجسالطاح عندولعفا أهداجاله	11	وفع اليدبن عند الركوع	1	وأجاء فكراهية الاذان بقير وضوء
//	مأجاء لاتقبل فلوة الحائض الخ	1/1	المام	140	ماجاء فضع اليديز كالركبتين فالخ	11	و ماجاء ان الافام احق بالاقامة
190	را بأجاء فكراهية السدل فالصلوة	1	المحاءان الارض كلها مسيطلا المقيرة و	1	ا ماجام المادين عدين فالحدة المادين ال	149	م جاء ق الاذان بالليل
1	والماء فكاهية مسمالهمي والصلوة	1	ماجاء في فضل بنيان السجد	11	ما حاء في التسبير في الركوة والسبح	//	مأجاء وكلهية الغروج من المبعد بعل
"	ماجاء فك هية النفخ في الصلوق	int	المجافة كالهية المتخذعال المتعالمة	11	ماجاءة المنى عرافق اءة والركوع والسبو	10.	م مأجاء ق الوزان ق السفر
1	مأجاء فالنهعن الدفتصار والصلوة	11	ما مأجاء في المنوم في المسجد	144	م اجاء فمن ديقيم صلبة الركوعوالسية	11	ماحاء في فضل الاذان
194	والمجاء وكلهية كف الشعر والصلوة	"	ماجاء وكلهية البيع والتنماء الخ	11	والمقطل المجل فأرفع واسمى الوكوع	11	والماء الامامضام والمؤدن مؤتمن
11	ماجاء فالتخشع فالصلوة	117	والماء في المسجد الذي اسس علاقة	11	را منه احر	101	ما يقع الأادن المؤذن
11	ما ماماء فكل هية التشبيك بين الصابع في	11	با ماجاء في الصلوة في مجد قياً	"	والمبتاء وضع اليدين قبل لكتبن السيخ	11	ما جاء فكل هية الناف المؤنن الح
11	م ماجاء في طول القيام في الصلاة	11	والماء فالكالسيس افضل	144	با منه اخر	1	ما والقول اذااذت المؤدن مزاله عام
194	وأجأءف كثرة الركوع والسعود	INM	ا ماجاء في المشين الماسيد	1	ما ماجاء في السيخ على الجبهة والانف	1	ا استامنه
11	ما عاء ف قتل الاسوين ف الصلوة	IND	والقعوق المسجدة انتظارالصلوة	1	واجاء الربضة الرجل بهداد اسيد	121	الما على المال الم
11	ما ماجاء في سجد والسهوقبل السلام	1	والماء فالصلوة على الخمرة	1	را ماجاءق السيدعلى سبعة اعضاء	1	مَا جاءكم فرض الله على عبارة مزال علما
191	ما وأجاء فصيدة السعوب دالسلام الكلام	1	ا ماجاء فالصلوة على الحصير	//	ما جاء في التجافي في السبحور	//	م في فضل الصلوات الخمس
11	ما حاء والقشهد ف سعد تي السهو	/	م ماجاء فالصرة على البسط	147	مَا عَلَمُ المُعْتِدِ الفِي السَّحِدِ المُعْتِدِ المُعِدِ المُعْتِدِ المُعِدِي المُعْتِدِ المُعْتِدِ المُعِدِي المُعْتِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعِدِي المُعِدِي المُعْتِدِي المُعْتِي المُعِدِي المُعِدِي المُعِدِي المُعْتِي المُعِدِي المُعِلِي المُعِلَّ المُعِي المُعِلَّ المُعِي المُعِدِي المُعِي المُعِدِي المُعِدِي المُعِي المُعِي ا	IAF	ماء في فضل الجماعة
199	م فيمن يشك فالزيادة والنقصات	//	م عاء فالصلوة فالحيطان	"	وَ مَا مَا مُعَامِدُونَ مَسِلِلْ اللهِ مِنْ مَسِلِلْ اللهِ مِنْ فِي الْمُعَالِقِينَ فِي الْمُعَالِقِينَ فِي المُعَالِقِينَ فِي المُعَلِّقِينَ وَالمُعَلِّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلَّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلَّقِينَ وَلِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِّقِينَ وَالمُعِلِينَ وَالمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِّقِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينَ وَالْمُعِلِينِ والْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِي وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعِلِينِ ول	"	و عاجاء في من مع الناء فلا يجيب
	مَاجاً وَالْتِول يَسْلِم وَالْ كَتَيِينَ الْعَلَّمَةُ	144	ما ماجاء ف سترة المصلى	"	مَا جَاءَ فِي اقَامَة الصلافِ الفِحراسة الخ	100	ا ماجاء والحجاف في حدة تمريك الماعة
1-1	ما جاء في الصلوقة في النعال	/	ما مأجاء في كراهية المرورين الصل	//	مَّ الْمَحَلِثِ مُن الْمِيدَ ان يِسادرالا مَا وَالْمُولِيُّ الْمُ	144	التعيين المتعام المتعابية المتعارك الم
	ما ماجاء ف القنوت في صلوة الفجر المادة الموات	"	ما ماء ويقطع الصلوة شئ ما ماء ويقطع الصلوة التاريق	11	مَ اللَّهُ مُلِيدً الاقعاء بين السجيدي	, , ,	
1	ما من من المنطب	1/4	م المجاء في الصلوة في الترب الواحد	149	ما في الرخصة في الاقعاء ما ما يقول بدين السجد تين	1	ا ماجاء فضل الصف الاول ما جاء في اقامة الصفوت
F.F	م ماجادور بريع المساوة ف نستر الكلامر في الصلوة	1	م ماجاء في ابتداء القيلة	1/	ما جاء ف الاعتاد ف السجو	1	ماجاءليليني منكارولواالاملام والني
1 -1	ما ما حاءة الصلوة عند التوبة	,	ما ماجاءان بين المشرق والمغرب قبلة	1	با ماجاءكيف النهوض من السعيد	104	ما حاء في كراهية الصف بيزالسواد
1	ما ماجاء متى يومرالصبى بالصلاة	IAA	ما ماء في لجل صل فيرالقبلة في العيم	11	المنهايضاً والمنافعة	1	ما مأجاء والصاوة تعلف الصف محدة
1	ما معبود المان المطرفا لصلة والحال	1/	با مساورون ماجاء ف كراهية ما يصلى اليه وفيه	1,	ما ماجاء في التشهد	104	ما ماءاء في الرجائي صلى ومعدرجل
<b>1</b> 2.50	ما ماجاء فالتبيير ف ادرار الصلوة	11	ما ماء ق الصلونة قمريض الغم الخ	14.	ا منه اینا	11	يا ماحاء في الحالي المحالر جلين
,	ما ما بناء قال القائدة قالطين الطر	1/4	م عاء ق الصلوة على الدابة حيث ترجية	1/	ر ما جاء انتخفر التشهد	"	ما حاء في الرجال عباق معدّ جال ونساء
11	ما ماجاء ف الاجتهاد ف الصلوة	11	ق الصادة الى الراحلة	1	ا كيف الجلوس ف التشهد	"	ا من احق بالامامة
4-4	ي ماجاءات اول على العيد بديو القيامة	/	والمأجلة احضرالعشاء التمسالصلوة الخ	11	ا منه ایضاً	100	أ وأجاء اذا الماحدة ما الناس فيلخفف
1/	ما ماجاء في من في مورد الد تناتي عشق الخ	11	را ماجاء في الصلوة عند الثعاس	141	م ماجاء في الدشائة	11	ا ماجاء ق تحريم الصالة وتحليلها
1.0	م عامق ركعتى الغيرمن الفضل	14-	ماجاءمن زارقوما فلايصل بهم	1	م عاجاء في التسليم في الصالوة	109	فنشوالاصابح عندالتكيير
11	المواجة تحقيف كعقل الإدالفاءة ويما	1	ماجاء فكاهية ان يخصل لامام نفسة	1	أنصياطته	11	] في فضل المتكب يرة الاولي
11	مأجاء لاصلوة بعده لوع الفظ كعتين	11	عاجاء من امرقوما وهم لمكارهون	1	والعادان حذت السلامسنة	1	م ايقول عندانتتا والصالوة
1	م عادة ق الاضطهاع بعد ركعتم الفير	141	ما جاءاذاصلالهمام قاعدا فصلوقتا	144	ما يقول اذا سلم	11	ماجاء في تدك الجهيد بسهم الزمر الرحيم
11	ماجالنا تمت الصاق فلاصلة الاالكترة	11	ا منه	11	ما حاء في الانصراف عني بين وعن الله	14-	من راى الجهليسم الله الرمن الرحيم
1-4		144	ا ما المقالمانيين والكتريا ا	11	ا ماجاء ق وصف الصلوة	1/	ا وانتبتاح القداءة مألم بله رالعلمين
4	ا ماجاءمن تفوته الوكعتان قبل العِنْ المُعَلِّمِةِ المُعَلِّمِ المُعَلِّمِ المُعَلِّمِ المُعَلِّمِ المُعَلِّمِ ما جاء ف اعادتها العدم الوج الشميس	11	11 - 61-12-11-15	120	يا ماجاء فالقراءة في الصير	141	ا ماجاءاندلاصلوة الدبقاتحة الكتآ
	1	<u> </u>	, i	<u> </u>	Á		

4.

صغحه	المض_امين	معتى	امين	المص	صفيه	امين	المض	صفحه	المض_ أمين
711	را منه	۲.9	الليلمثنني مثنني	] مأجأءانصلوة	Y+A	ويعط لغر والقراع	أوأجاء والكيت	Y-A	ملحاءفالاربع قبل الظهر
11	ا من من ول الما تبارك وتعالم المالك أن المالك الما	11-	معلوة الليل	ا ماجاء ف نضل	4-9	ليهأفالبيت	مأجأءانيص	1	ماجاء في الركعتين بعد الظهر
717	م عاء ف القراءة بالليل	11	لمحة النبئ المتعملية	وغويغ وأجأر	1	المغرّ علوع ست كعاً تبع	بالمأجأء فضالا	/	بأ وانعسر
11	وأحاءن فضاصلوة التطرع فالبيت	111		با منه	"	تين يعدالعشاء	المجاء فى الوك	11	ما ماجاء الاربع قبل العصر
		. **					أربال		
	714	<u>ر</u>					ہوات۔۔۔		
74.	وأجأءق صلوة الاستخارة	YIA		بأ مأجأء لاوتوان	414		وأجأء فالوتر	714	والمأجآء في فضل الوتر
11	والماء ق صلوة التسبيم	719		مأجأء في الوتر	114		مأجأءفالوتو	//	أ عاجاءان الوترليس بحتم
441	ماحاء فصفة الصلوة على لنين السفي الم	11		ماجاء ف صلوة	//		با ماجاء مايت	110	مَا مَلِماء فَكِلْ هِيةَ النوم قبل الوثر
777	والماء وفضل لصلوة حالنبي النات عليه	14.		ما حاء ف الصلوة			ماجاء في القنو	//	ما ماجاء فى الوترون اول الليل واخرى
1		1	قالحاجة	با ماجاء في صلو	1	<u>أمرعن الوتراوينسي</u>	•	414	ما م
.//	بأد	11	-	بامسا	111	فالصبح بالوتر	ما <u>ماجاء في مبادرة</u>	410	ماجاء <u>ق الوتزيخمس</u>
	عرب المرابع						المارالجد		
	111111111111111111111111111111111111111	1	2 11 . 12		1	2 1		N N N N	ا فضل يوم الجمعة
441	و فالصلوة قبل الجمعة وبعدها	244		هاتیه لکنی آجام ماتیه لکنی آجام (	774		را ماجاء فى وقت را ماجاء قى الخطب	777	م فطل يوم الجمعة ] في الساعة التي ترجى في يوم الجمعة
//	م فيمن يدرك من الجمعة ركعة	749		م معلقه المعلقة العالم (ما معلقة العالم المعلقة العالم المعلقة المعلقة المعلقة المعلقة المعلقة المعلقة المعلقة	446		را هجاءي حطم ماجاء في الجلوس	174	ما والماء فالاغتسال يوم الجمعة
//	المعادية الم	//		<del></del> .	1		ا ماجاء ف قصرا	740	ما وفي العسل يوم الجمعة في العبعة
//	المسلطة المستنطقة المستنطقة			م ماجاء فالخاد الم	/		ما جاء في القراءة		ما وقال معلى المسلم
1	ا ماجاء فالسفريوم الجمعة	ייוניו		م اجاء ف القراءة	1		ما معبودي العربية عن استقبال الأم	170	ر) مأجاء في التبكير الى الجمعة
//	وفالسواك والطيب يوم الجمعة	"		م اجاء في ما بقر وقود ا	"		ما الكتين اداجاً. ما فالكتين اداجاً.	11	م ماجاء في ترك الجمعة من غيرعدر
//	يا		27. 3	بالمحادث	177		ا ماجاً الأكلية الكارة	1774	) مأجأعن كم يعقن الى الجمعة
//	بامـــن			با•با			11	-	
	والعصوب العام						واللعي	4	
444	] "الى لعيدين في طريق رجّو من طريق احم	۲۳۳	وفالعيدين	] فخروج النسا	144	ىدىن	ما والقراءة في العيد	١٣٢	م) في المشى بوم العيد دين
446		1		مأجأء في خروج ا	"	ييدين	) فالتكبيرق ال	127	فصلوة العيدين قبل الخطبة
"		"		(	1 444	بدرنولايعدهما	م رسلوة قبل الع	"	منصلة العيدين بغيران الأصافة
		#			<del> </del>		البد	1	
	747	<u>ر</u>					والتنا	21	
444		444		مأذكر فالالتفا	177	أعانشقت اقرأيا للخ	•	144	التقصير فالسفر
"	والاغتسال عناكيسلم الرجل	"		] مأذكر والحجاب ي <del>ذه</del> را	1		بالمجاءن السجنة	144	والمأءف كم تقصر الصلوة
1	ا ماذكرمزالسمية فدخول لخلام	1	***************************************	كاهية ان ينتظلنا			ما عاءمن لمد	11	مأجأء فى النطوع فى السفر
"	ماذكرمزسيماءهنة الاعتمران والسبخ الخ	1	-	واذكن الثناء علالله	1 444		إ فاجاء في السجيد	//	ماجاء فالجمع بين الصلوتين
440	عايستحب من التيمن في الطهور	٢٨٢		] ماذكر ف تطيب	/		ان السجسان [	1 442	إ ماجاء ف صلوة الاستسقاء
1	﴿ ذَكُوقَهُ مَا يَعِزَيُّ مِنِ الْمَاءِ فِي الْمِضَوِّ	1/		ماجاءان صلوة الليك	الم ال		ماجاء مايقول في الم	PFA	ف صلوته الكسون
1	ماذكرقي نضح بول الفلام الرمنيج	1/		كيفكان يتطوع النبئ	*		] مأذكرة من قائد حزيه	1 749	
1	ماذكرف المنعصة للجنب الكل الغي أذا	1	-	وكل هية الصلوة في	// ایا		الماءم التشديلة	1 44.	إ ماجاء ق صلوة الخسون
//	ماذكرة فضل الصلوة	//		مأيجو في المتنبي العل	ر ا ا		) ماجاء <u>دالنيي يصاله</u> ما يحمد ما مستون	المعال	ا ماجاء في سجود القران
1	امنه	1 400		ا ما ذكرف قداءة سويد	٢٢٥		) ها ذکر مزالیخصته والس	1	ا ماجاء في خروج النساء الليصا
//	×(		مجلدو مالمرالعب	أذكر فضالاتنمي اللم	ا ۲۸۰	وم والسجديعة	ا فأذكرها يستمن العا		فكراهية البراق فالمسجى
L		- 11		. •					

ںالاول الاول	الجاا			۷٣			ومرس جامع الترملى
صغی		مغعه	المنامين	صفحه	المض_ أمين	صفیہ	للض_ أمين
۳.4	أ وأجاء فالعمّان البحدانة	٣-٥	ما ماجاء في اشعار البدن	499	أيلماءفكواهية الطوان عرمأيا	496	وماجاء وايقتل لحرم من الدواب
. m.	ماجاءقعبرة رجب	1	يامــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	۳	مَا عِلْمُ فَي دَحُولُ اللَّعِيةُ	-	واجاءتي الجامة للمعرص
11	مأجاءف عمة ذى القعدة	/	م باجاءة تقليدالهدى المقيم	1	ما ملحاء فالصلوة فالكعبة	/	مأجاء في كواهية تزويج المحرم
-	ماجلوف عمة بمصنان	4.4	منغاليدالغتن وأجار	1	ماجاء فكسرالكعبة	190	با مأجاء فالخصة في ذلك
1	ما ما ما مؤال كل المجافيك مراو بعرج	1	مأجاءاذاعطب لهدى مأيصنعب	1	ا ماجاء في الصلوة في المجر	-	مِ الله الله الله الله الله الله الله الل
11.	ا ماجاء في اشتراط في المجر	1	ماجاءف دكوب البدنة	/	مَا مِلْحَادِ وَصَالِحِي الدسووالركن المقلم	494	با ماماء فكرهية لحمالميلامرم
-	بار منه		ماجاء ماى حانب الواشي ماجاء ماى حانب الواسي ماجاء ماى حانب	4-1	أ مأجاء في الخروج المن في المقلمة	11	وأ ماجاءة صيد العراللمحرم
//	مَاجِكُ المراة تحيض معدالا فاضة	1	ماجاء فالحلق والتقصير	1	والماحاءان منىمناح من سبق	/	واجاء فالصبع يصيبها المحر
111	ما ما ما والقضواليا الصارالياك	4.6	ماجاء فكراهية الحلق للنساء	1	ماجاءن تقصير الصلوة بسنى	1	ما عاجاء ف الاغتسال لدخول مكة
11	الميار مرج الياعتم ليكل حمه الماليت	/	مكيتافهم والق قبل ان يد بحراد نعواد	1	المفيد لومان متاقيع بالمقادية	494	ماجاءف خطالتين الشعلية
1	ماحكوان القارن يطف طوافاولحا	1	عَاجاء الطيب الإحلال الزيارة	1	فعق ما عن المعاموة المعاموة	-	ا مُعَامِّتُ وَلِينَا لَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَا
111	المان ما المان الماج على المان	-	وأجاءمتى يقطع التلبية فالج	4-4	با ملجاء في المناهدة عن عرفات	"	الماءة كالمسترفع الماست الماسة
11	مايقول عندالقفواص الجوالعرة	1	أعاءمتيقطع التلبية فالعمية	۳-۳	والماء المعربين المغروالعشاء بالزاف	1/	را ماجاءكيف الطاف
414	المحلوفالعم يسوت فاحرامه	1	ماجاء في طواف الزيارة بالليل	1	مَا جِأْءُمن ادْرُ الأَمْرِجِيم نقد الدُّراجِ	//	وأجاء في الرمل من الجعل لم الجير
11	وأجاء الحريشيك عينه فيضم ابالصير	٣-٨	مأجاء في نزول الابطر	/	م فاجاء وتقير الصعفة من محربليل	/	م المجاء فاستلام أعجى الوكن ليماني دوسوا
1	واجاء فالحريق واستجاح العلماعليه	1		٣-٣	با ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	/	أجلط والماني المتعلق المان الم
11	وأعاء الوخصة للرعا قازير يعط يوماد يدعوا	1	ما جاء في مجوالصبي	1	وأجأءا والافأضة مرجع قبل طلوع الشفسر	191	بالعاء فانقبيل المحجر
414	J.	1	المجلو الجوعن الشيخ الكبدر والميت	1	م اجاء ان الجمار التي ترمي مثل الخين	"	قع ما طابقانسالباليس اء أجال
1		1	ا منه	1	م المبطاء قالرهي بعد زوال الشمس	/	ماحاء في السعى بين الصفاوالبروة
1	باد	/	ماجاء في العرق اواجبة عي امرا	1	م أجاء في رمى الجمار راكبا	/	إ ماجاء فالطوات راكبا
1		٣-9	اً منه	11	) جيف ترمي الجهار	199	أ أجاء في فضل الطوان
1	i	1	ا ماجاء ف ذكر فضل العمرة	r.0	المطلعة للمائلة المائلة المائل	-	والماءة الصلوة بعدالعصر بعدالم
1		/	مأجأء فى العرق من التنعيم	1	مَ مَاحِلُونَ الدِشْ تَوْكِ فِي الْبِذُ وَالْبِقِرَةِ	"	ماجاء مايقراف دكعتى الطواف
	710	<u>. د</u>	ه وسلم	لله على	بوارالح عن رسول الله م		
					, J.	}	
244	ما ملجاء وقو المنتص الثان عليه الحدالة	444	م فضل المصيبة اذااحتسب	1419	باست	710	را واجاء في تواب المرض
1	مبقتيالخااغلاقيامهاجل	"	أجادف التكييط العادة	1	ما جاء وكوكف النصطالية عليس الم	/	را ماحاء في عيادة المريق
1	ما مأحك والغوب الواصطفى تحت الميت فالتبر	m 44		44.	سيلالمالمني ملعلط أوا	1	والمأحاء فى الني عن التمنى للموت
1	ماجاء في تسوية القدر	"	الملا تقلقية والعالعة بالقااع أحلم	1	مُ اللَّهُ وَاللَّهِ وَمِنْ الْمُعَادِدُ شَقِ الْحَدِدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا	114	با واحاء ف التعود للمريض
1	مأجاء وكاهيته ولمحالفته والحلوس الخ	rta	م كيف الصلوة علايت الشفاعة له	1	مَا مِلْمُ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ الْمُعْدِينِ	1	والماء فالحشعلى الوصية
444	ملعاة كاهيت عميات والكتابيطها	//	إُ مَاجِاءِ وَكِلْهِيَّةُ الْصِلْوَةُ عِلْمِينَا وَالْجِينَا وَالْجِينَا وَالْجِينَا وَالْجِينَا وَالْجِينَا وَالْجِينَا وَالْجِينَا وَالْجَالِحِينَا وَلِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَلِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَلِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَلْحَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَلِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجِيلِكِيلِكِيلَّاجِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجِيلِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِينَا وَالْجَالِحِيلَاجِيلِيِكِيلِكِيْلِكِيلِكِيلِكِيلِحِيلِيلِكِيْلِحِيلِكِيلِكِيلِي	ا۲۳	سيماله البكاء المالكة الماله	1	ما ماجاء فالوصية بالتلث والربع
1	م الميقول الرجل اذادخل المقابر	/	م فالصلوة على الاطفال	/	ا بأجاء فالخصة في البكاء على السيت	1	ماجاء الفين المريض عدالة والعاء
1	ما وأجاء فالرخصة فيزمارة القبور	-	مأجاء وترك الصلوة كالطفاح قي ال	777	ما ماجاء في المشمى الموالجنازة	١٣١٢	ماجاءق التشديدعند البوت
11	ولسناي بقارة الي تيول أو الماء والسناء	11	و الماءة عليك والمسيد	1	ا ملحاء فالمشيخلت العارة	1	
1	م اجاءق الزيارة القيور النساء	444	والمارك المراقة المراقة المراقة المراقة	1	المنطون المستراة المستراكة	1	با
11	مأجاءق الدفن بالليل	11	م اجاء في ترك الصلوة على الشهيد	1	إ عاماءق الرخصة في ذلك	/	ا ماجاء في كراهية النعى
44.	أعلمان المسطاء لنشارة وأجاله	1	م الماء فالصاوة على القير	11	والماجاء فالاسراع بالجنانة	۳۸	ما وأجاءانالصير في الصدة الدولي
1	مأجلوق ثواب من قدا ولط	446	مَا جَاءُ صَلَّوةَ النَّبِي اللَّهِ عَلَيْنَ الْحَ	11	والماجاء في قتلي احدة وكرحمزة	1	ما ماجاء في تقبيل الميت
1	م عاء في الشهداءمن همر	1	ماجاء ف فصل الصلوة على الجنازة	<b>PY</b>	با اخر	/	با مأحاء في خسل المبيت
441	ملطو كاهية القوارس الطاعون	1	بأ اخسر	//	با ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	1	والماء في المسك المبيت
1	وأجاءون احسالقاء للساطية	/	وأجلوف القيأم للجنازة	1	با اخر	11	أ عاء فالغسلان غسل البيت
11	ما عام المعلقة المسلميد المسلميد	11	إ في الرخصة في ترك القيام لها	11	ا مأجاء في الجلوس قبل ان توضع	719	ما عاء ما يستحب من الدكفات
		ш	<u> </u>	ш			•

بالاوّل	الجا	_		· 1 ′			المرس جامع المرميات
صفحه	المضامين	صفحه	المنامين	صقي	المض_ أمين	صقِی	المضامين
mmm	م واجاء في فع اليدين على الجنازة	۲	يا ماجاء في تبعيل الجنازة	444	ما عاء فلجرمن عزى مصابا	۳۳	ما جاء في المديون
1	ماجاءان نفسل لمؤمن بتريته حتى الخ	444	بالخرفي نمثل التعزبية	"	ا ملحاءمن يموت يوم الجمعة	.11	بقاباتحن أوا
	LULMAN		علبدوسلم	سلوائلي	د ادالتعن رسول الله		
	<u> </u>	76				1	
494	الرجل يشترى الحارية وهي حامل	mh.	ا ماجاء في يتزوج المأة توبطلقا	40	وأجاءفى تزويج الابكار	mmh	ماجاء فى النهى عن التبتل
	ا بأجابسياكة ولهانوج هاي لأوطيها	11	قبل ن ينحل بهاهل يتزوج إستهايل	mmy	ما ماعاءلائكاح الابولي	"	ماجاءق من ترضون ديندفزوجوه
444	ا ماجاء ذكاهية مهمالبغي		إلى ماجاءمن يطلق امراً تثلاثافية فيها	446	م الماءلانكام الاببينة	11	والماءمن ينكرعلى ثلاث خصال
1	واجاءان لايغط الرحل وطخطبة اخييه	الماط	اخرفطلقها قبل ان يدخل علا	444	إ والماء ق خطبة النكاح	"	وأجاء فالنظرالي الخطوية
mrs	أ ماجاء ق العذل	,	ماللما في المال المالية	11	وأحاء في استيماً والبكر والنيب	/	يا ماجاء في احلان النكاح
1	ما ماءا في كراهية العزل		إ عاجاء في نكام المتعة	444	وأجأء فاكاه اليتيمة على الترويج	700	يا ما يقال للمتذوج
	م أجاء فالقسمة للبكر والثيب	177	والمعاءم النهاعين تكاح الشعار	11	وناجاء في الوليدين يزوجان	11	ما جاءق مليقول اذادخواعل اهله
1	م عاجاء في التسوية بين الضرائر	0	ماجا التكوللراة علعتما ولاعلخالتها	11	ماجاء في نكاح العبد بغيراد نسية	/	ما ملحاء والاوقات القريستع فيها النكاح
1	م ماء والزوجيزالشركين يسلماحدهما	444	ا بأجاء في الشرط عند عقدة التكام	11	ماجاء ف مهورالنساء	11	وا ماجاء في الوليمة
	مَ عَلَيهُ وَالرَجِلُ يَتَذُوجِ المرأة فِيهِي	0	والمجاء والرجل يسلفهون عشرة سوة	46-	م اجاء ف الرجل العنق الاعتفاقة	1	والماء في الماء في الماعي
44	عنها قبل ان يفرض لها	11	ما مأجاء فالرحل يسلم عندة اختاد	11	إلى الماء في الفضل في ذلك	1	وَاحِدَاءُمُن يَعِمُلُ الوليمة بغيردعوة
		-15		لات	ال والط		
	464	, W				11	
104	ماجاءلاتسال المؤة طلاقاخها	1	ما ماجاء في امرك سيدك	10.	م الماء وكل هية التارالنساء فردياض	; [[	بسطانه عدة وليطانه وعد أجل
11	ر أجاء في طلاق المعنود	rar	بأ وأجاء في الخيار	11	ماجاء فك هية خروج النساء والن	المهر	ا ماجاء فالمين القيل
11	بادا	1	المالط المناه والمالة المالك ا	1	ا ماجاء ف الغيرة	. //	م المخاعلاتعرم المصتولا المصتان
"	ماجاء والحامل لمتوفى عنهازوجها تضع	1404	م اجاء لاطلاق قبل النكاح	"	ا ماجاء فك احتدان المالم المرام المرا	. /	ا ماجاء شها قالم أة الواحق في الوضاع
11	والمجاءق عدته المتوفى عنهازوجها	1	والمعلقة المالة	101	والمجاءة كاهية المحول والعبيات	٨٩٣	والماء المنطاع لاتحرالاف الصغ الخ
rac	وأجاء والخطاهر بواقع قبل ويكفر	200	ما ماجاء منع بتنف بطلاق المراته	11		ا ایا	والما من من المام
11	وأحاء في كفارة الظهار	11	ما ما عاء في الحد العدل في المطلاق	1		// اب	على الماء فالاية تعتق ولهازوج
1	ا ماجاء في الايلاء	1	بعانان وأجار	1	المعادة المعاد	444 أ	•
MOA	و ما جاء في اللعان		إ عاء في المختلطات	1	الطلادواللعازعن والله طالقة عليه	البو	<u>ا فأجاء في الرجل يرى المرأة نتجب</u>
1209	الماجاءاين تعتدالمتوفى عهازوجها	11	ا ماجاء في مارة النساء	1	الماجة في طلاق السنة	// اب	<u>ا ماجاء في حن الزوج على المرأة</u>
1/		"	المابئة الرجل يساله بؤان يطلق الم	1122	ولجأء فالح الطلق امراته الستة	-	ماجاءف حنى المأة على زوجها
	<b>209</b>	۶.	يبه وسلم	اللاملاان	وارالمعن دسول اللهاصل	ااد	
-		+==		<u>*</u>	1 2 2 2 2		1
441	إ ماجاء والتيحامسلم زيدة حمال الذمي		وعاجاء فريتساع المخابع التأبيروالعيلة	//	ماء والمات والمات والمات	۳۵۹ ایا	) ماجاء في تعرك التشبهات ) ماجاء في اكل الديا
	الخميسيعهاله كا	السباد	والماء البيعان بالخيار والم يتفرقا	1144		//    یا	ماجاء في المتعلق الكذَّة والزور وتحوي
1		!   144			مَاجَاءُ كَاهِية بعِ النَّمْ قَبْلِان بِينُ صَلَّادِ مَاجاء في النهي عن بيع حبل الحبلة	ا اا با	ماجاء فرالتحار وتسمية النبي طالله عليه
1	ا مأجاءان العاربية مؤداة	//	إ ماجاء فيمن يخدع ف البيع		1.2 .	// ایا	واجاء في من طف على سلعة كاذبًا
1	وأجأء في الاحتكار	<i>ر</i>    ب	عاجاء فالمصراة	1 444	-	¥   /	والحاء في التبكير بالتجارة
1	ا مأجاء في بيع المحفلات	رس الد	ميالندت الملكمة في المنافعة المالية	1	واجاء في النهي زييدين في بيدة	ا پا	ماجاء فالخصة في الشراء الى اجل
11	ا مَاجِلُو المِين الْفَاجِرَةِ يَقْتَطْحِيهِ مَا اللَّهُ	١١١٣٩٩	ا الانتفاع بالرهن المارة تأمار الاهام عنام ومنا	1	ماجاء فكلهية بيج اليس عندة ماجاء فكراهية بيج الولاء وهبتله	را ال	1 22 2 2012
44		ē	م الماء قضيراء القلادة وفيها ذه بيناني	740	2 -0 - 1 - 1 - 1	ا ۳۷۰	ماجاء فرالمكبال والميزان .
1	واجاء في بيح فضل الماء	5 H	مَاجِهَ فِي اسْتَرَاطِ الوادِ وَالزَجِ عَرَفِكَ	ع الع	وجاء وت هيد ببج الحيوا بالحيواسية	7 11	ماجاء في بيع من ييز مير
1	والماءة كراهية عسب الغل	7 II	5.18 De 1- Duart	1	والماء العنطة بالعندان	7    1	ماجاءفي بيع المدبر
11	ملجاء في تنمن الكلب	<b>₩</b> 11	مَاجَاء فَ المكاتبُ دَاكَانِ عَنْهُمَا يَوْ مَاجَاء اذا اللّ فِي لَجِلُ عَرِيْجِيدُ عَنْهُمَا مَاجَاء اذا اللّ فِي لَجِلُ عَرِيْجِيدُ عَنْهُمَا	1	عبداء العبطة بالخطة مثلابيتل الح مأجاء في الصرف		4.1
//	ماجاء فكسب الجام	// پا	الماءاذا اللس المجل عربي يجب عند	۲۲۲	الماجع في المرق	ال الم	

40

بالاؤل	الجلا			<b>-ω</b>			دورس جامع اللومان
صفه	المضامين	مفحه	المض_ أمين	صقي	المناسامين	صفيه	المض]مبين
1	ما ملجاء والإم المتقرك يريد عنم ينهيب	1	ماجاوفي العرايا والرخصة في ذلك	464	ما ماجاء في المتربع والشنسا	1	ما ملحاء مزالوخصة في كسيالجحام
MLA.	) ماجاء في الحنابرة والمعاومة	724	المجاء فكراهية النجش	,	المباء وكاهية بيعالط المحتوية	m/m	مَ مَاجاء في كواهية تنمز الكلب السنور
		1	المجاءق الرجحان في الوزن		م أجاء في النبي البيع على بيع اخيه		.[.
/	الما عادة الله عادة الله	/	ما ماجاء في انظار المعسر		) مأجاء في بيج الخمرالة عن ذلك		ماجاء فكراهية بيج المغنيات
1	م عاء ف كراهية الغش في البيوع	1		/	ما مأجاءة احتلام الميواشي بغيراد زالاريا		ا ماحاء فكراهية انشرق بيزالاخوية
1	م اجاء ف استقراه والعيلوالتنوم لليا	726	با عاءة مطل الغنى ظلم	-		/	
1	ا پا ــــــــــــــــــــــــــــــــــ	1	م ماجاء والينابذة والملامسة	146	والماجان بيع جلو الميتة والاصنام	1	والماءمنية ترى العبديستعاليمية
1	بالمنىء حالسيع فالسجد		ماجاءق السلف ف الطحامر		مأجاء فكراهية الرجوعمن الهبة	1	أجالات تاكاك فتصخيانه الحرار
	٣٧٩	ام	ليهروسلم	لمانك	ل الدعن رسول الله		
	بثانطة فالشفعة المغائب				141)		Line Hanner
11	اداخت الحدوقعت السوام فلاشفعة	1	والماءة تمنير الغلام بين	1	مَاجَةُ النشكاكِ مِنْ صَلِيتُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ	1729	إِ الْمَا مُعْمَالِينَ مُنْ الْمُعْمِلِينَ الْمُعْمَالِينَ وَلَيْنَا الْمُعْمَالِينَ وَالْمُعْمَالِينَ وَالْمُ
TAL		,	الويهاذاافترقا	MAI	والماز الهينة علالة كواليمين علمن انكر	1	والمعاءف القاصى يصيب ويخطئ
1	ا ماء واللقطة وضالة الدماح الغنم	474	م عاجاءات الوالدياخدمن مال لدي	1	مأجأء في اليمين مع الشاهد	1	المجاءف القاضى كيف يقمنى
	مأجاء في الوقف	"	ما ماجلون كالمرشى عن مال الكاسب	TAY	الماغ العبديكون بزيط ليفاعت نمس		مأجاء فالامام العالم
1	الجاءة العباءان جرحهاجبار		) عاجاء في حديد غالرجال المراة		الماءق العمرى		المنكرة معالية متعاققا فليا
	با ماذكر فراحياء الارض الموات	//	) ماجافين نزوج امل كابيه	"	ا عاءق الرقبي		ا ماجاء ق امام الرعية
m/9	م ماجاء في الفطائع	//	م المجاء من مروج امن هابية م المجاء الرجليزيكون احدها اسفام الخ	WAW.	ع و المراق المراقة عليه والعلم	m/-	با ويعاول المعامل الم
		1/			ا ماء والحاضة على المعارية شيا		) عاماء فهدا بأالامراء
//	ما ما ماء في فضل الغرس	FAG	والمتلقم من على الكه عند متو ليس الخ	/		/	
1	ما ماجاء فالمزارعة	1	ما مأجاء منطك ذارج معرم	1	الماز المسطفات ماحيد	1	والماء قالراشي والمرتشى
1	با ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	124	ما جاء فالتحلق التسوية بين الولد	//	مابداء فالطريق فااختلف فيدكه	1	مأجاء ف قبول الهدية واجابناليه
	٣٨٩	تاليا	وسلم	سلمر	وادال عن رسول الله صلى الله	1	
			ء ١٤٠١ - العقا		1 elum maffe	1	1 101: 4 ( 1 1 2 1 1 1
11	ا مأجاء فالقصاص	1	مأجاء في عدر لي الفتيل القصامرة	mai	مأجاء في تشديدة قتال لمؤمن	ē (	إ المارة من المارة المعالل المارة الم
mát.	م عاجاء ق العبس ف التهد	1	مأجاء في النهى عن المثلة	11	المحكمر في الدماء		م ماجاء قالدية كمي متالدرهم
1	ما جاءمن قتل ون ماله فهوشهي	1	ا ماحاءق دية الجنبن	1	ا عاء ف الرجانة تل بنه معل قادمن الم	7	ما علماء في الموضعة
1	مأجاء في المتسامة	494	مأجاءلايقتلمسلم بكافر	11	وأجاء لا يحال ١١ من مسلط لا بالتكن الآ	/	ا مأجاء في دية الاصابع
	×(	/	ماجاء فالرجل يقتل عبدره		ماجاء فيمن يقتل نفسامعاهيد		را ماجاء في العقو
1/	×	1	مأجاء في المرأة ترف من ية زوجها	1494			ا باجاء فيمن رضي راسه بصخرة
			لبهروسلم	۔ انگار	الد عن رسول الله صل	11	
<u></u>	490	ں ود		•		21	
,	عاجاء في المريد	1	إ ما حاء في تعليق يدالسارق	11	طنه	[   490	ا ماجاء نيمن لاتجب عليه الحالي
1	) مأجاء فيمن شهر لسلاح		ملجآء والخائق والمختلب المنتهب	11	وأجاء في رجم إهل الكتاب		) وأجاء في دروالحد ود
P. W	) مأجأء في حدالساحر	M-1	إ ماجاءلانظع في تشر ولاعثر	٨٩٣	2.2	→       · · · · · · · · · · · · · · · ·	م واجاء ف السترعلى المسلم
	ر مأجاء في الغال ما يصنح به	/	مأجاءان لاتقطع الايتكافي الغزو	1	مأجأءان الحدود كفأزة لاهلها		ماجاء فالتلقين في الحد
/	واجاء فيمن يقول للأخر باعنت		الماجاء الرجائقة علىجارية امرأته	- Muda	1.0		ا مأجاء في درءالحدة والمعتراذا وجم
1			عَجاء في المراكة إذ السنكوت على إليا	•	راجاء ق حدالسكران	T    "	*
1	يا مأجاء في التعزير	11		1	-)/	D 14	
1		1	ا مأجاء فيمن يقع على البهيمة	7 11 7	مأجأء من شرب الخمرفاجلدة فالتأواد	ا ایا	إ ماجاء في تحقيق الرجم
//	×	//	مأجاء في حد اللوطي	11	ماجاء في كديقطع السارق	1174	ا مأجاء في الرجو على التيب
* *******	MH	ىيد	بروسلم	بلدرشار	الالصعن بسول للمط	اير	
	فكل هية كل ذ خاب وذي مخلب	11 //	ق الذبح بالمروة		فالرجل يرمانصيد فيغيب منه	[   M. H	ماجاء مايوكل متصيل تكليط ويوكل
1		1!	مأجاء فكراهبة أكل المصبورة	• 11	في من يروالصيد فيجدة ميتأة الماء	7 11	1. 14 . 15 . 5
1	إ فأجاء فاقطع من الحي فهوميت في الحلق واللبة	11	. 1126.3	2 11 7			ا ماجاء في مبيد البزاة
1/	في اللكولاق الحلق واللبة	P. 5	فذكوة البنين	1	بأجاء ق صيدالمعراض	1	الماجاء في طبيت البراة

بالأول	الخالا			- ,			لمرس جامع الدوماني
صقيه	المنامين	مغه	المنامين	صغحه	المف ]مين	صفحه	المتامين
(M.L	.[.	1	إمن اسك كلباما ينقص من اجرة	144	ماجاء في قتل الكلاب	M. 0	) في قتل الوزع
, ,			) في الزكراة بالقصب وغيرة	,	.[.	1	ا في قتل الحيات
		1	بإوارو		;	"	· ·
	- '						
	-						
-		2	عليه وسلم	سلااريك	ا بوا الرضعن رسول الله		
	W.L	)					
1		1	] فالفرع والعتبرة	lì	ا فالاشتراك في الاحسية	M.L	ا عاجاء في فضل الاضعية
		MI-	ماجاء فالعقيقة	MA	ماجاء ازالشاة الواحدة بجزؤ عزف	1	فالاضعية بكبشين
1411		1	ا فالادان فادن المعلود		y desired to	: 4	مايستحب من الاضاحي
1	الم		333410316013718	"	ا د ادها الا	~	
1	بإسسبسا	1		1	را فالدجر بعد الصلحة	M.V.	الاعورمنالاضاحي
1		1		1	م فكراهية اكأللا معية وَتِثَلَاثِنَا يَا	1	ما يكره من الإضاحي
1	بالمسيد	"	J	0	را في الرخصة في اكله العدمثلاث	1	والجدة مزالصان فالاضاحي
		10.3	الأسعليدوسلم	رائض صول	الوارال والابمان عن رسول	_	
	MII.	٥			بوالالمصاد	1	
1	ا فنواب من اعتق رقبة	11	م فيمن يحلف بالمشى ولايستطيح	11 /	إِن الكفارة قيل الحنث	111	المرابعة المناطقة الم
			•	/		1	
11	را فالرجل يلطم خادمه	414	ا فكواهية الندر	1	و فالاستشاء فالمين	WIT	ا لاتندف الاسلك التادم
MID	م قضاء الندرعن الميت	-	را في وفأء التذور	WIL	و فكراهية الخلف بغيرالله	11	م فكفارة الندراذ العيسم
11	مأجاء في فضل من اعتق	-	م حف کان مین التبی الله علین	1	ایامسی	11	إفيمن طف ليمين فراى غار خيارا
		7	عليه وسلم	utich	المادالس عن رسول الله		
	Ma	5			ابوالسن		
	ا واجاء قى عنة اصحاب بدر		) مأجاء ق امان المرأة والعيد	MIN	ماجاءس قتل تتيلا فلهسلبه	MIG	إ ماجاء في الدعوة قبل القتال
1/2	ر ماجاء في المخس		ر مأجاء ف الغدر		أ في كراهية بيخ المعاند حتى يقيم		9
250	,	-		11		1	
777	والماء فكراهية النهية	-	والماجاء المكافادراواء يعمالقية	1	را ماجاء فكراهية وطي الحبال	1	ما والبيات والغامات
11	را وأجاء والتسليقل اهل الكتب	-	م عاجاء في الغزول على المحكم	1	ما وأجاء في طعام المشركين	MIA	ها فالتحريق والتخريب
1	المجاء وكراهية المقلم ييزاظهم الشكرين	-	بالمأجأء في المحلف	1	با وكاهية التفريق بين السبي	4	واجاءت الغنيمة
"	] ما عاء احل اليه والنصار من يُلَّالِن		ماجاء في اخذا الجزية من الجوسى	,	ماجاء في قبل الاسارى والفداء	1	في سهم الحيل
	ماجاء في تركة النبي لالساه المراد	PHI	ماجاء مايعل مزام الاهلالذمة	19	ما والتى عن قد النساء المبيا		ا ماجاء في السرايا
۳۲۳	ا ماجاء قال النبي الله عليه ولم يوم		أجاء فالعبة		, , , , ,	1	من يعطى الفئ
	والمعداليوم		با مباء وبيعة النبي طالب علي تولم	1	يا ماجاءق الغلول	211	
1		11		1	· · · · · · · · ·	MIL	ا مليسهم للعيد
1	التقالعي متعامة الماثرة	-	با في نكس البيعة	1	ما ماجاء ف خروج الشاء ف الحرب	11	واجاءة الالتمة يغزوه السليان
1	ا ماءاء فالطيرة	11	ماجاءق بيعة العبد	11	ا ماجاء ق تبل مدياللشرصين	1	ماجاء فالانتفاع بأنية المتروين
1	والماء فصفة الني النه تعليه الخ		ا ماجاء في بيعة النساء	PY-	الجأءن سجدة الشكر	11	إن التقل الم
		飞	رادائه عليه وسلم	المناصل	الدارف الجهادعنرسول	-	
	thh	ب			ابوارص		
MYA	م وأجاء فيمن سال الشهادة		ماجاء ف تواب الشهيد	11	مثارليب ق المترت بداته	Pth	) فضل الحماد
1		//		//		1	
//	م عاء فالجاهد المكاتب والتأكيروالخ		وأجاء ف فقل الشهيد عند الله	1	ا ماجاء ف فضل الغبار في سيل لله	11	ا ماجاء في فضل من مات مرابطا
1	ماليس فملاين كفي المالية	MYZ	ما جاء في فروالبعن	1	ما ماجارمزشاب شيبة في سيل لله	11	ماجأء في فضل المدور فسيلالته
1	را والاعمال انمتل	"	م عاء من يقاتل رياء وللدنيا	1	من البط فرساف سبيل الله	4	ماءى فضل النفقة في سيلينه
11	يا مأجاءاى الناس افضل		مأجاء فالغدو والرواح فيسبيلالله	444	مأجاء ف فقل لرى في سبيل لله	11	الماء فضل لخدمة في سبيل لله
		11	] هاجأءاىالناسخير		ما ماجاء في فضل الحرس فرسيد الله	Pro	ا مابعاءفيمن جهن غازيا
//	انام	"	بالنبين	11 "	ا ا	1	

الأول				ومرس جامع الدرماني
مغیه	المن أمين			المضيامين صفحه
	۲۲۹	يس وسلم حاد	بوارالج عن رسول الله صلى الله عا	
	ما وأحاء فعد بلوغ الرجال مق يفري له	ما يكري من الخيل	ما ما حاء ف الشعار	المالعة رق القعود ٢٩١ م
1	ماجاءفيمن يستشهدوعليهدين	ا عاجاء فالرهان	المسيد من المناه	إلى ما ما و المان
1	ماحاء في دفن الشهداء	إلى عادة والمعالية المعالية المعالمة ال	با فالفطرعندالقتال	ا ماجاء ق الرجل يبعث سمنة وحنة
when	م اجاء في المشورة	إ الميلامية المنتقب المالية المنافعة ال	والماء فالخروج عندالفزع	ا ماء ق كراهية السافلاجلات
1	ماجاءلاتفادىجيفة الاسبر	وا مأجاء في الاجراس على المخيل	والماء فالشبات عندالقتال	ا مَلِمَا أَوْ الْخِصْدُ وَالِكُنْ كِالْحُنَافِيِّةِ فِالْحِنَّةِ الْخِصْدُ وَالْكُنْ كِالْحُنَافِيِّةِ فِلْكِنَّ مَا عَلَمْ عَذَقَ النَّهِ عَلَيْنَ مَعْلَيْنَ كَمْ عَزَى اللَّهِ عَلَيْنَ كَمْ عَزَى اللَّهِ عَلَيْنَ كَمْ عَز
1	با ا	با مريستعلى الحرب	ا ما	11 21 2 2 2 2 2 2 2 2 2
1	با	ما ماجاء في الامام أ ماجاء في طاعة الامام	م اجاء في المغفر المعادد المعا	ا ماجاء فالمفالعبية عندالقتال الماء عندالقتال الماء عندالقتال
1	مَ عَاجَاءَ فَى تِلْقَ الْعَامُبِ اذَاقَدَمَ مَا جَاءً فَى الْفَيْ	م جاللاطاعة لخلوق فعصية الله	با ماجاء ف فضل الخيل ما ماجاء ف فضل الخيل	بارهاجاءفالالوية ·
1	× .(	ماجاء في التحريش بيزالها تعرالو في الرح	ما يستعب من الخيل	ا ماجاء فالرايات
		The second secon	الما الماعن رسول الله صلى الله عليه	, ,
	rra (		אָפוני	
14h-	ما حاجة قالتى عن جلود السباع	مَا مِلْهِ فَاللَّهِ عِن الدَّجِلُ الدَّعِلَ عِلَى اللَّهِ الدَّعِلَ عِلَيْهِ الدَّعِلَ عِلَيْهِ الدّ	ما مأجاء فالعمامة السوداء	ي ملحاء فالمحدوطان هب الرحال
11	ما جاء في تعلل لذي طالله عليه تولم	ما عاده فالدكتمال	ا ماجاء كالمية خاتمالناهب ١٠١٨	ما ماجاء في السي الحديد ف المحري
1	ما جاء في كراهية المشي والعلالواحد	مَا وَالْمُعَانِثُمُ اللَّهِ الْمُعَادِدِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّالِي اللَّا اللَّالِي الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا	ما ماء ف خاندالفضة	با
1	مأجاء والبخصة في النعل الواحد	ا مأجاء في مواصلة الشعر	با ماءاءمايستمياس فالماتم	إ المجاء قال نصة قالتوب الاحمار ال
1	م عاجاء باى رجل يبلغ اذاانتعل	ا ماجاء في ركوب المياثر	مَا مِأْجَاء قَالِسُ النَّا تَمْ وَالْجِينِ	ما ما حاد في المحتمد المحتفى المحلف
1	والماجاء في ترقيع الثوب	م ماجاء في فراش النبي طرائل عليه الله	الم ما عاء فنقش الخاتم	با عاءة ليس القراء
1	يامىسىسى يا	مَا مَلْمَاءَ فَالْقَمْصِ مَا يَقُولُ ادَالْبُسِ تُوبًا مِا يَقُولُ ادَالْبُسِ تُوبًا مِنْ الْمُعْلِينِ مِنْ الْمُعْلِينِ مِنْ الْمُعْلِينِ	را ماجاء ف الصورة من ماجاء ف المصورين من ماجاء ف المصورين من ماجاء في المصورين من ماجاء في المصورين من ماجاء في المصورين من من ماجاء في المصورين من	اً مأجاء في جلود الميتة اذادبغت ما مأحاء فكراهية جرالا زار ٢٣٩١
WW.	ا ا	ا مايطون ادابيس وي	م) طبطء في المصوبرين ما جاء في المخصاب ما جاء في المخصاب	مَ عَلَمَاءَ فَ دُواهِيةَ جِولِا زَارِ مِلْمَاءَ فَ دُواهِيةَ جِولِا زَارِ مِلْمَاءَ فَ دُواهِيةً جِولِا زَارِ مَا مِأْمَاءَ فَى ذُهِ فَى النّساءَ مِنْ الْمُعَامِّدِ فَى ذُهِ فَى النّساءَ مِنْ الْمُعَامِّدِ الْمُعَامِّدِ
		م مأجاء في شد الاستان بالذهب	ا ماجاء في الجمة واتخاذ الشعر	ا ماجاء في ليس الصوق
1	, , , ,			" 1
			فهرس ابواب جامعال	
	MLL	عليه وسلم عدة	ابوارالاط عن رسول للمصل الله	
	ما ملحاء في شرب إدوال الاب	] ماجاءق إكل الحباري [	ما ملحاء فك هية اكل التومرواليصل	ا والعلامة الشيكالية المستعلية
11	الوضوع قبل الطعام ويعلا	ا ماجاء واكل الشواء	مأجاء واليخصة في الالتوموطيرا	) ماحكة قاكل الدرنب
MA	ا فترك الرضوء قبل الطعام	ما عاء في كراهية الكل متكا	المبطء فتضير الاناف اطفاء الداج واللأ	ر) في الكل الضب
11	ا فالحالدياء	ماجاء في حب النبي الخالية الخ	مَا فَكُلُهِيةَ الْقُرْانُ بِينِ الْمُرْكِينَ	ا وأحاء في اكل الضبح
1	ماحكم فاكل الزبيت	مأجاء في اكثار المرقة	ا مادة المنتسانة المال المنتسانة المال	إ ماجله في الله لمحوط الخيل المهم
1/	ما عاءة الذكل مع المملوك	ر) في فضل التربيه	ا في الحديث الطعام إذا فرع منه	ا ملحاء في لحوم الحمالاهلية
1.	ما ملحاء في فضل الطعامر	مَا عَاجِاء انهشوالله عنهشا	را مأحاءق الزكل مع المحدوم	ا ماحاء ق الاكل في المية الكفاد
11	و فضل العشاء	ما ماجاء النيصارات عملية ومزال المحمدة	ما مأجلوان المؤمن بأكل في معلط	ما ملحاء والفارة تموت في السمن
//	مَا مَا مَا مُن السَّمية على الطعام	المعلمة المرابط المناعدة الم	ما ملحاء في طعام الواحد بيفي الاشين	ما مليا قامة الدكل والتدريب التقالم
wha	ا ماجاء في كراهية البيتوتة و في الخ	ما ماجاء في المخلف ما في إكل البطيخ بالرطب ما في إكل البطيخ بالرطب	ر) ماجاء فاكل أجواد ماجاء قاكل أجوم المعتلقط المام	ا ملجاء في اللقدة تسقط ما
//	ا پا د	ا ماجاء في اكل العشاء بالرطب	ماجاء في الاسلامية	ماجاءق كل هية الأكل مزوسط الطعالي
11		الم	" - S. A. W. D. I.O. Y. O. Y.	

بالاؤل	الجا			<b>4</b> 7			ولمرس جامع الدوماني
صفه	المنامين	صفحه	المنامين	مىقى		صفحه	المن]مين
	٦٢٣	يزر	ليه، وسلم الك	سلىاركس	ابوارالة عن رسول الله		
// M24	م ماجاء فعيوات المرأة من دية زوجها ما جاء ان الميراث الورثة ترافع المعمية المرابط الميراث الورثة الرجل المرابط الميركة الرجل	MC0 //	ماجاء فى ميران الخال ماجاء الذى يتو دليس له دارت	11 11	ا ماجاء فرميرات الحصية ماجاء فرميرات الجدر	MKH	ا ماجاء من ترافي الافلورثته ا ماجاء في تعليم الفرائض ا ماجاء في وبراث السنات
11	) من يوث الوادء با من يوث الوادء		مَا حَكُونُ بطالِللْيَرِ بنزالسِلمُ الكافر ماجاء ف ابطال ميراث القاتل	4	م ماجاء قرمبرات الحدة ما ماجاء قرمبرات الحدة معراسا	1 7 1	مَا مَاجِعُونِ الْبِينِ الرِسِهِ مِبْنِ الصَلِيَّةِ مِيرَاتِ الرِسِهِ مِبْنِ الصَلِيَّةِ المِنْ الرِيِّ المِهِ
	P24	سايا	براوسلم و	لحس للم	الموارا اعت رسول الله		
١	م) ماجاءفالح ل بتصفي المعتقطالة ما مسيخ	1	ا ماجاء يبلابالدين قبل الوصية بامس	11	م ماجاءان النصطلان عليم المديد ما ملحاءلا ومدية لوارت	724 722	ما عاجاء في الوصية بالثلث ما عاجاء في الحث على الوصية
	۳۷۸	لاء	للماعليه، وسلو	الكهصلى	ا <b>بوادال</b> والهبةعن رسول		
1	با ماجاء فكراهية الرجوع فالهية با مسلمة على المسلمة الرجوع في الهية	M29	م الماء ف القائدة المالية المالية علامة المالية علامة المالية المالية المالية المالية المالية المالية المالية ا	11 4	مَا مِنْ عَلَيْهِ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِن	WYV	ما مأجاءان الولاء لمن اعتق ما المفي عن بسيم الولاء وهبيته
	٣٤٩	تار	ى وسلم	لوالله عليه	الوادالعن سول الله		
124 // 12	ا واجاء فالقدرية ما الماء والرضاء بالقضاء	MY	ما جاء لاعدد ولاها مة ولاصقر ماجاء از الايمان بالقرر ضرور شرى ماجاء ان النفس تتوسيت كتب لها ماجاء لا ترد الرقى والدرواء مزقد التها	11	ا ماجاء على مولود يولد على الفطرة الماجاء ماجاء الديردالقد الثالدعاء ماجاء القلسين اصبعل لرحلن ماجاء الشكتب كتابالا هالجند الم	PA-	ا ماجاءمن التشديدة الخوض فالقالم با بالمحاء ف الننقاء والسعادة إ ماجاءان الاعمال بالخواتيدم
	٢٨٥	ن	ليد، وسلم 🔭	ملىاللم	وارالة عن رسول الله	V	
790   1   1   1   1   1   1   1   1   1	ا ماجاء ق علامات خروج الدجال ا ماجاء ف منة الدجال ا ماجاء ف صفة الدجال ا ماجاء ف وتبل عبسى برصي الدجال ا ماجاء في ذكر إبن صياد ا ماجاء في النهى عن سب الرياح		ماجاء ف قولان محالاته عليه الخرار المتحالية الخراء ف قال المترود المتحرد المت	11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11 11	واجاء ق كلام الساع والمنسف الماء في المنسف الماء في طلوع المتمس من مغربها والمتاع في طلوع المتمس من مغربها والمحاء في المرتب المناهدة والمناهدة و		فى رقع الاما نة التركبين سنن من كأن تبلكم
//	منعوار الإلغافي والاعاد أباله	۵۰	ماجاء في فول نبي طالية المعالية الح	// ا	ذهبت النبؤو بقيت المشرات	را ۵	ان لرؤ يا المؤمن جزء متستة والخ
<u> </u>		- 11					

لدالاور				صفحه	المت أمين	صفحه	رس جامع الترمذي مين منيا
مفی	المنامين	صغه	المضامين	-	المضاعة المناب في المناب في المناب في المناب في المناب المناب في ا		ماجاء في تعبيرالرؤيا ماجاء في تعبيرالرؤيا
11	ایاد	/	الم	4-1	4-0-10-1	١٥٠١	
11	ياد	11 3	مَ مَاءَاءُ فِي رَدِّ مِنَا الْذِي كُواللَّهُ مُعَالِّمِينَ فِي	//			
	۵-۲	مادة	ليدروسلم	فايلاء	والشعن سول اللهم	)	
	-					-	
		زهد	بهروسلمر	لحرشال	بوارال عن رسول الله	•	
		روب		<u> </u>	ما ما عاء لوكان و بناد فراد يأن من الخ		باجاء في المهادرة بالعمل
019	ابا منه	11	يا ا		م المعاء وه المالية المراديان من	4.0	ىأجاءقى دَكِرالموت ماجاءق دَكِرالموت
"	بأسف	1	با المرءمعمن احب	1	-		3,5,3,4,0
11	را ماجاء فالصور	11	و قرصس الظّن بأدله	1	مَا عِلَاءَ فَالنَّهَادَة فِي الدَّنِيَا لَا مِنْ الْمُعَادِةِ فِي الدَّنِيَا لَا مِنْ الْمُعَادِّةِ فِي الدَّنِيَا		س احب لقاء الله احليك لقاءة
DY-	مأحاء ف شأن الصراط	244	ما عاء في البر والاتمر	0-9			عاء فانفارالنبي النبي عليه قومه
,	عدلفشارة أوا	1	مِ الْمَامِ اللهِ المِلمُ المِلمُ المِلمُ المِلمُ المِلمُ ال	01-	] ملحاء في فضل الفقر المرابعة الماثرات المناسطة		بحاء في فضل لبكاء من خشية الله
241	با منه	11	ماجاءفاعلام العب	1	م المار فقال المهاجرين يمطون المنتقر	0.4	جاء في قول النبي العم اوتعلمو ما الخ
"	وأجأء في مفقة الحوس	1	إ كراهية المدحة والملحين	011	عَاجاً وَصِيشَة الْنِهِ وَاللَّهِ عَلَيْهُ الْخِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ مَاجِعَةُ مَعِيشَةَ اصْعَالِلْهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ ا	/	جاءمن تكلمر با لكلمة ليضمك الناس
047	يا ملحاء ف صفة اواني الحوص	1	ماجاء في صحبة المؤمن	1		! /	جاء ف قلة الكلام
"	يا ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	11	إ فالصبرعل البلاء	DIT	المنطقة المنطق	. /	جاء في هوان الدنياعلي الله
010	باســـــــــا	614	ما ماجاء في ذهاب البصر	1	ماجاء في اختالها المجقه	٥٠٠	جاءى النهيا سجى المؤمن منة الكافر
DYA	با ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	11	والماءق حفظ اللسان	1		/	عاء فالهاي بعني مومن منداله و حاء مثل لدنيا مثل اربعة نفر
1	باســــــــا	014	يا ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	1014		/ اب	جاء ف همالدنيا وجبها
11	با ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	11				/ ااب	جاء في طول العمر للمؤمن
ora	بادا	1	والمحاء في شان الحساب والمتصاص	/		ء اا يا	1. 2
11	يامــــــا	11		/	Laurada da La	٥٠٨ إِنَّا الْمُ	ماء فريقارب الزوان وقصر الامل
11	با	010	إلى المنطقة ال	! /	مأجاء فكراهية كثرة الاحل	ا اایا	جاء في قصر الامل
۵۳-	يا ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	11	مأجاء في العرض	: //	مأجاء ق الرياء والسمعة	ا ایا	المان فتنة هذه الامة في المال
11	يا ـــــــــــا	019	منه	010		ا ایا	041043180843018
	. 671	a	عى الله عليه ويسلم	مشارك	ارصة الجنة عن رس	اير	
4444		Awa	إ ماجاء ف كمرصف اهل الجنة		مأجأء في صفة اهل الحدثة	[] or	عاءفىصفة شجرالجنة
244	مَ مَا مَا مَنْ خُلُود اهل لِمِنة والنار	arr	ا ماجاء ف صفة ابواب الجتة	١١٥٣٢		7	ماء في صفة الجنة ونيها
/ /	) مأجاء في حفّت الحنة بالمكارة وحفة	1	ماجاء في سوق الجنة مأجاء في سوق الجنة	: II	مأجأء فاصفة تهادالجنة	7 11 7	طنطار عادة من مراع داء
are	) مأجاء في احتجاج الجنة والنار أما ما ما المدينة والنارية	ora	1	ا اب	ماجاء فاصفة طيرالجنة		n 1. C m
1	إ ماجاء مالا د في اهل لجنة مزايكرامة		و معالی می از در این از	// ابر	ماجاء ق صفة خيل الجنة	÷	وأعفره فالمنافئة
1	) ماجاء فى كلام حور العين ] ماجاء فى صفة انهار الجنة		مأجاء وترائ اهل الجنة ف الغرف	ا ا ا	ماجاء ف سِنّ اهل الجنة	"	أء ف صفة جماء اهل لجنة
//	منجابه همه ودوره			ا اات		- "	
	۵۲۸	ja	الشعليم وسلمر	ل الله	ارصه جهنمون رس	اير	
1	كخرج من النارمن اهل التوحيد		سبعين جزءمن تارجهنم		الماء ق مفة شراب اهل النار	ام ایا	مة الناك
١٩٥	مأجاءان اكثراهل النارالنساء	- III	منه		أجأء في صفة طعام إهل النار	7 11	ا فيميدة قويحمنه
1		ا ایر	مأجأءان للتأريفسين وعأذكون	i Ac	1 1 1 1 2 2	"	أء في عظم إهل النار
//		// اب	•	-    -			
	571	<u>ن</u>			والأب عن رسول الله	ابو	
11	المجاء ق حرية الصلوة	Mall	مأجاء في المائة الفرائض الى الايان ال	ا ایا	إجاء بنى الاسلام على خسس	ر ۵۲	•
ara	مأجاء في ترك الصلوة		المعافخ استكمال لايماز والزيادة النقصا	*11	اوصف جعريل النبي طريبان	ا ایاد	يقولوالاالهالاالله
	•	, II //		was 7		D 11	وأمر ان اقالحتى يقولوالاله

بالاول	0.00	-			( , ),	صفيه	
صفحة	المنامين	صغیه		صفحه	المنامين	-	ض امین
11	افتراق هده الامة	514	من رحى اختاه بكفر	am	إِياً في علامة البنافق	244	وأجأء لسلمون سلم لسلنوم في الأ
	باد	11	ا فيمن يتروهو يشهل والعلاالله	11	ما ماجاء سياب المسلم فسوق	1	فأحاءان الاسلام بلأغريبا وسيعوثن
	ara	1	عايد، وسلم	لى اىڭ	الدارالوعن رسول الله	<u> </u>	
	ריוט	_ده			ا الراب	- 2/2	و مرور و الله و مم الترور و ا
1	بإ الاخذ بالسنة واجتناب البدعة	aar	ا في الله الله الله الله الله الله الله الل	1	لينمااعملعوبلهين في	279	إذااردالله بعبد خيرافقهه فالربي
000	م فالانتهاءعما نمع نسرسول الله	1	ا فالرخصة فيه	1	وأ في الحيث على تبليخ السماع	11	فاجاء ف قضل طلب العلم
1	صلابطه عليه ولم	1	مأجاء والحديث عن بنى اسرائيل	001 5	وتعظيم لكن بعورس الله والله علية	۵۵۰	ماجاء فكتمان العلم
1	إ ماجاء ف عالم المدينة	/	أجأءان المالعلى الخيركيفاعله	1	ا فيمن وىحديثاً وهوير المكن	1	ماجاء فالاستيصاء بس يطلالعلم
11	م ماجاء ف فضل الفقه على العبادة	۵۵۳	] في من دعالل هدى فاتبع	11	م المح عندان يقال عند حديث الخ	11	مأجأء فذهأب العلم
				ا ي	ابرا الاستدوالادبء		
		تان			**		ماجاء في افشاء السلام
۵٤-	ما في النوب الاسود	644	والماعان الحامة المعادات	241	م مجاء في قبلة اليدوالرجل	204	•
11	با ملحاء في التوب الاصفر	11	المجاء فالخصة فالخانة الدنماط	244	ماجاء في مرحباً	1	ماذكر في فضل السلام
	أ ماجاء في كراهية التزعفرو	1	ما عاء ف ركوب ثلاثة على دابة	1	ماجاء في نشميت العاطس	11	طعاءان الاستينان ثلاث
1	المخلوق للرجأل	1	المحاءف نظرت الغباءة	1	با مايقول العاطس اذاعطس	۵۵۷	كيف ردالسلام .
1	م الماء ق كراهية الحربر والدياج	11	ماجاء قاحتجاب لساء مزالرجال	11	ا كيف يشمت العاطس	"	في تبليغ السلام
1	م ماحاءان الله يحاني برى تربعته الخ		م على على المنعن الدخول على	11	مَ عَلَماء وَخِفْصُ الصُّوْوَتَعْ يِوْلُوجِ الْحَ	1	ف فضال لذى يبدء بالسلام
11	م عاجاء في الحسف الاسود	246	النساء الاباذن ازواجهن	045	] كم نشمت العاطس	1	فك إهية اشارة اليدى السلام
11	مأجاء في النبي عن متف المتنيب	1	إ ماجاء في تعدير فتنة الشاء	11	مَاجِهُ خَفَصْ الصَّتَوْ وَنَعْ بِالْوَعِيْدُ الْعِطَا	//	فاجاء فالتسليم عرالصبيان
	م واجاءان المستشارمؤتمن ماجاءان المستشارمؤتمن		م عاجاء ف كراهية اتخاذ القصة	1	إ ماجاءان الله يحب العطاس	1	ماجاء فالتسليم على النساء
041	مأجاء في الشوم	"	) مأجاء في الواصلة والمستوصلة		ومكرج التثاؤب	6	فالتسليماذادخلبيته
1	ماحاء لايتناء انتاب دون الثالث	11	والواشمة والمستوشمة		إ ماجاء العطاس في الصلوة ع	1	السلام قبل الكلام
	أعاء فالعاقة		إلى ماجاء فالمتشبهات بالرجال مزالساء		من الشيطان	1/	أجاء وكاهية السليم على الذمى
//	ر ماجاء في قيداك الى واحي		ما ماجاء في كل هية خروج المرأة		ماجاء فكراهية ان يقام الرحل	100	اجاء ق السلام على على الخ
//				1	من مجلسه تمييلس فيه	1	اجاء في تسليم الراكب على الماستى
224	ا ماجاء في يابني		متعطرة	11		1	لتسليمعت ألقبام والقعو
11	مأجأء في تعجيل اسم المولود	1	ما حاء في طيب الرجل والنساء	٦٢٥		1	وستيدان فبالة البيت
1	مايستحب من الاسماء	1	ماجاء فكراهية ردالطيب		ماجاء فكراهية الجلوس بين	1	ن اطلع في د أرقوم بغيراد نهم
11	مأجاء مأيكرة من الدسماء	1	ا ماجاء في كل هية مباشرة الرجل	"	الرجلين بغيراذنهما	1	السليم قبل الاستيدان
1	مأجاء في تغييرالاسم	1	الرجل والمراق المراق	/	الماء فكاهية القعروسطالحلقة		
1	ماجاء اسماء النبي والتساعلية	1	إ ماجاء في حفظ العورة		مأجاء في كل هية قيام الرجل الرجل	۵۵۹	
	مأجأء فكراهية الجمع بين اسم	1	مَاجاءان الفين عورة	11	مأجاء ق تقليم الاظفار		اَجاء ف تقريب الكتب
	النبي للماللة علية واكتيته		إ مأجاء في النظافة	040	الماعاء تويت تقليم الاظفالاختالة		ق تعليم السريانية
02	وأجأءان من الشعر حكمة	1 1	وأجأء فالاستتارعت البعاع	1	ا ماجاء في تصن الشارب		ف ما تية المشركين
	,	1	مأجاء في دخول الحمام	1	وعاءف الاخذمن اللحية		ليف يكتب إلى اهل الشرك
11	ماجاء في انشاد الشعر	٥٩٥	م عاءان الملائكة لا تدخل الخ	1	الماجاءق اعفاء اللحية	1	اجاء في خنم الكتاب
۵۲۲	وأجأءلان ببتلى جو احدام قيعاالخ		ا ماجاء في كراهية ليس العصفي		واجاء في وضع احد الرجلين على	04	ويق السلام
1	مأحاء فالفصاحة والبيان		) للرجال	11	الاخرىمستلقيا	1	فكراهية التسليم على مزيبول
"			ا مأجاء في ليس السياض	044	han ch	1	وأءعلى العبس في الطريق
//	•	1	مَاجَاءُ الرخصة في البسرالي مَوَّالدرحال	1	إ وأجاء في حفظ العورة	1	أبعاءفي المصافحة
/		"	ع ما ما فيلاف العند	111 '		F 11	7 511 7-51 1515
040	3	1 07		11	المبطء في الانكاء	3 7	
	۵۷۵		الله عليه وسلو	اللهصل	بوار احثوالنبئ ورسول	1	
	وأجاء مثل لمؤمن القارى للقران	+	إ مأحاء مثل الملوة والصيام الصدقة	11	ماجاء مثل لنبياء والته الخ		عاء في مثل الله عزوجل لعبادة

بالاؤل	الجا	,		۸۲			رس جامع الترمذي
صفحه	المناسب أمين	صفحه	المضامين	صفیه		صفحه	
	ا با سخ	044	ماجاءمتل بنادم واجله وامله	266	والماء شل صلوت المحنس		وعبرالقارى
	۵۲۸		ملى الله عليه وسلم	رسوك يا	ابوارتضالفترانعن		
201	ما ماء في فضل القران				ا ماجاء في يست	341	ماجاء في نضل فاتحة الكتاب
21	] ماجاءن تعليم القران		ماجاء وسورة الدعلاص وسوة الزاز		م عاجاء فحمالتحان		اَحاء فرسو للمنعرة واية الكرسي
۵۸۰	إ ماجاءمن قرأ حرفامن القران		ا ماجاء في سورة الاحلاص		م عاجاء في سورة الملك	049	أجاءن اخرسورة البقرة
//	مأله من الرجر	DAY	ا فأجأء في المعود تين	۵۸۱	رًا عَلَمَاء فِي إِذَا رَلْزَلْتُ		أجأء فالعمران
200	وأجأء كيفكانت قراءة النوايية		مأجأء في ضل قارى القران		ايا ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	۵۸۰	اجاء في سورة الكهف
	۵۸۹	٣	المعليه وسلم راءان	ين سلى الله	ابوارالة عن رسول الد		
	با		ا يا ــــــــــــــــــــــــــــــــــ		<u> </u>	201	جاءان القران انزل اسبعتا حن
	4/9	ر	صلى الله عليه وسلم	وليالله	ابوارالتفسعت		
474	ومن سورة القبلة	444	سورة الحجرات	444	ومن سورة الفرقان	019	ماء فالذي يقسط <u>لقران برأيه</u>
1111	ومن سورة عبس	446	سورة ق	11	سورة الشعراء	49-	ي سورة البقرة
1	ومن سورتها ذا الشمس كورت	11	سورة الداربات	11	سورق التمل	۵۹۵	ن سورة العمران
1	ومن سورة ويل للمطفقين	11	سوريخ الطور	440	سورةالقصص	291	رسورة النساء
444	ومن سورة اذاالسمأء انشقت	444	سورة النجم	11	سوزة العنكبوت	4-1	اسورقة المسأئدة
1	ومن سورة البروج	1	سورةالقمر	11	سورة الروم	4-6	، سورة الانعام
1	ومنسورة الغاشية	1	سورة الرحلن	11	سورة لقبأن	4.0	ن سورة الاعراف
1	ومن سورة الفجـــر	1	سورة الواقعة	710	سورة السجدة	4.4	ن سرزة الانفال
1	ومن سورة والشمس ضعها	446	سورة الحديد	11	سورة الاحزاب	4.2	
AMA	ومن سورة والليل اذا يغشى	11	سورة الجادلة	714	سورةسيا	411	اسورتا يونس
11/4		444	سورةالحشر	11	سورة الملائكة (فأطر)	//	ڻ سورڙ هود
	ومن سورة والضعلى	11	سورتهالمتحنة	449	سورة يُسَ	414	ىسورتغ يوسف سورتغ الرعد
1		449	ومن سورة الصف	1	سورة والصأفات	1	سورة ابراهيم
11	ومن سورة والتين	1	سورة الجمعة	11	سورة عر	1	سورة الحجر
	سررة اقرأ بأسمريك	11	سورة المنافقون	44.	سورتغالزمر	414	سورة النحل إسورة النحل
"	سورة ليلة القدر	44.	من سورتا التغابن	441	سورة البؤمن	1	
464	سورة لميكن	461	من سورة التحريم	11	سوري السجدة	414	ن سورة بنى اسرائيل
1	سورقاذا زلزلت	11	ومن سورة ن والقلم	11	سورتجالشورى		سورتي الكهف
	ومن سورة الفكم التكاش	11	ومن سورة المحاقة	474	سورة الزخرف	414	اسورقامرييم
//	ومن سورة الكوثر	474	ومن سورة سأل سأئل	11	سورة الدخان	414	اسورة ظله
11	ومن سورة الفتح	1	ومن سورة الجت	11	سورتة الاحقاق	11	سورة الانبياء
11	ومن سورة الاخلاص	11	ومن سورة المدثر	444	سورة عن الله عليه ولم	44.	سورة الحج سورة المؤمنون
4 1/2	ومن سورة المعودتين			11	س. تحالفت	471	سورة النوب
	472	ات	به وسلم الع	الصلاار	ابوار العن رسول الله صو		1
40.	ما حاء فالدعاء اذاا معرفة المسلى	417	ما علماء الدعو المسلم ستماية	11	بأحث أ	402	ماء في فضل الدعاء
1	بأحته	429	الماءا اللاعيدة المنسلة	1	المنف	404	منه ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
1	با منه ب	1	م اجاء فرفع الايدىعندالله	1	المناع منوسيد متاا و المان الم	11	منه منه
11	المجاء فللاعال ذاأدى الى فراشه	11	ا ماحاء ف من يستعل ف دعائه	11	ماحاء فالقوم يعلن وولايدكروالله	11	جاءن فضل الذكب

八八世 الجلدالاقل فهرس جامع الترمذي ]مين صفحه االمت \_امين اصفحه االمضر صفحه اللمذ ]مين صفيه ] مأيقول إذا سمع نهيق الحمار 401 404 مأجأء مايقول اذاود عانسانا وأجأء الماءعندانتنا حاصاؤباللا امته مأجاء في فضل التسبيح والتكبير 404 المنه والتهليل والتعميد ماجاء مايقول في سجود القران 400 ) ماجاء فيجامع الدعوات عزي ول بارمته 44- | المساسلة عليه ولم ا مأذكر في دعوة المسافر وأجأءها يقول اذاخرج مزبيته وأجأء فيمزيق أمزالقران عندالمنام 400 ماجاء مايقول اداركب دابة <u>] ماجاء في عقد التسبيح باليد</u> 424 401 احاً ديث شي من إبواب الدعوات وأجاءها بقول اذاهاجت الريح ومأيقول اذا دخل السوق ماجاء فالتسبيح والتكبير عايقول اذاسمح الرعد وأجاءما بقول العبداذامرض م ف دعاء المربين والتحميد عندالمنأم م ايقول عندروية الهلال إنسخة في دعاء الوتر فأجاء مأيقول اذاراى مبتلي 424 ) ما يقول عند الغضب مأيقعلادا قأمن معلسه إسخة عاء الحفظ ،منه م المنعنة والتظار الفرج وغير ذلك مأجأء في الدعاء اذا انتهه صاليل ] مايقول ذارأى رؤماً يكرهها وأيقول عندالكرب 468 ما مأيقول اذا نزل منزلا . ] و مأ بقول ذاراى الباكورة من التم 14 24 460 404 ] مايقول (دااكل طعاماً اى الكلام احب الى الله مأيقول اذاخرج مسأفرًا 444 مأجاء مأيقول ذاقام عزاليل والصلوا <u>] ما يقول إذا فرغ من الطعام</u> مايقول اذارجع من سفرك ابوا والمدعن رسول الله على الله عليه وسلم 440 ا وماجاف فضل مزياى النبي النبي المديد | ۲۹۲ | مناقب إلى ذر الغفارى وخوانيه عنه ] ماجاء فضل لنبي الله عليه وم المراد الما الما الما وعوروا سه سعيد سلم صحية لماء وفضل مزيايم تحنيج مناقب عيدالله بزسلام رضالله عنه ماجاء ف صيلاد النبي الله عليه ١٨٠ ابن زيدين عمر وين نفيل رضي ] عاجاء في بدء نبوته النبي لوايله مناقب عبدالله بزمسعود رضالله عنه فى منسب اصعاب النبي لوالله عليه الثهعنه منأقب حذيفة بزاليكن رضي لتسعنه مأجاء فضل فأطمة رضالته عنها منأقب بي عبيدة بن عامرين 4.4 مأحاء في صبعث النبي لمانية على مناقب زيدبن حارثة رضى الشعنه الحلح رضى الله عنه من فضل عائشة رضى الله عنها 4-6 وسلم الزكم كأن حين بعث مناقب اسامة بن زييارضى الشاعنه منأقب بى الفضل عم النبى لى فصل خديجة رضر الله عنها 4-1 م اجاء فرايات نبوته النبي لمراتبه مناقب جريرين عبالله العجلي فالله 41 انتهاعليه وسلم وهوالعياس فى فضل ازواج النبي لحالية عليه ولم عليه ولمواقد حصه اللهيه مناقب عبدالله بن عباس وني للهجنها ابن عبدالمطلب رضى الله عنه فضل الى بن كعب رضى الله عنه مأجاءكيفكان ينزل الوحيطي ١٨٢ مناقب عبدالله بن عمر ضالله عنها 1494 | متأقب جعفرين ابي طألب فضل الانصأر وقريش النيي لحاليه عليه وسلم 11 مناقب عبدالله بزالزبير يضحالك عنه أماجاء في اى دورالانصارخير رمتىاللهعته 41. ) ماجاء فصفة النبي لانته عليه ولم ل مأجاء ف تضل المدينة مناقب انس بن مالك رضائله عنه / منأقب إلى عهدين الحسن بن إ ماجاء ف خاتم التموة منأقب إلى هربرة رضوالله عنه على بين ابي طألب والحسسين ابن فيفضلمكة وأجاء في س النبي الشاعليد 411 مناقب معاوبترس ابسفيان رضاللهمنه على بن إلى طالب رمنى الله تعالى في فقل العرب وسلع وابن كم كأن حين مأت 1 سأقب عربزالعامريضى الله عنه مناقب الى بكرالصدية رضى الله عند ف فضل العجيم عنها 426 414 مناقب خالد بزالهليد ضحالته عته متأقباهل بيت التبحلى الله مناقب الحفط عمايز الخطاب فالتستس 4AL في فضل السيمن مأقب سعدين معاذرضى اللهعته 419 مناقب عثمان بزعفان دضى اللهعند عليهوسلو فىغفارا سلم وجهينة ومزينة **۱۹۱ مناقب**معاذبن جبل وزييد مناقب قيس برسعد بزعيادة وظلاع مناقبة لمين الإطالب رضى الله عنه فى تْفْيىف وىبنى حنيفة 11 499 مناقب جابرين عبدالله ريخالله عنه ٨٠٥ شأقب بى محدطلعة بن عبيدالله ١٩٩٨ إين ثابت وأية بن كعب والرعبيلة مناقب مصعب بزعبير رضايلتهاعنه رضى الله تعالى عنه بن الجـراح مناقب الزبيرين العوامرضي اللهعنه مناقب لبراء بزمالك رمني الله عنه مناقب سليمأن الفارسى رضخالتناعش فأقب عبدالرحلن بنعوف 490 منأقب إبى موسى الاشعرى رضاتشي منأقب عهارين بأسر وكسنيته الزهرى رضى اللهعته مناقب سهل برسعدر ضوالله عنه ابواليقظ أن رضمالله تعالى عنه 11 بأقب الى اسماق سعد بن الح وقاصرضياللهعته

# الغرالية خاج البرقاني للغالف الشكال المختل الكثيارة

# ترجج كأطك العبض ليشذى

هوالشيخ الامام المحدث الكييرا مام العصر مولانا انورشا ه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبدالكبيرينتهى نسبه الى الشيخ مسعود النرورى الكشميرى ، جاء سلفه مزيفداد الى ملتان فرحلوامنها الى لاهورومنها الى كشمير، وكان والله شيخا كبيرا في الطريقة السهردية وتسلسلت هذه الطريقة فىسلسلة نسيه صليابعد صلب

اخذمبادى فراءته على والده تعظى علماء كورته وبلاده فى كشمير ونواحيه تعروصل الى كرمراكزالعلم بألهند مل العلوم ديوبند " قرأ بديوبنه على شيخ العالم الشيخ محمودي جزئين اخبربن من الهداية وصحيح البخارى وسنن ابي داؤد وجامح الترمذى وعلى غيرة بقية كتب الحريث وبعد الفراغ صارمدرساللحديث بما والعلوم ديويند ونائياعن شيخه تنسم صدرالمدرسين سكاللة وهومدرس المعاح الست وامهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى "دابيل" ستسله واسس الحامعة الاسلامية وادارة التأليف والنشربها قضى جميع عمره الميمون فى المتدديس والتأليف والوعظ والتذكير إلى ات حأن اجله المخنوم وتوفى بديوبند في شهرصفرست الله -وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته فى اثناء دلاسة جامع الترمذى المدونة بأسم العرف الشذى الذى علقناها على جامع الترمذى على كل صفحة مأ تتعلق بهاء اثنى عليه اكثرعلماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها - ما قال مولانا اشرف على التمانوي وان وجود مثله في الملة الاسلامية اية على ان الاسلام دين حق وصدق وقال مولاناً حبيب الرحن العثمانى مدير دالالعلوم ديوبنه انهمكتبة حية ناطقة تمشي الارض

## العوالتين العام الترفان

## بِسِّ خِلْلِكُ مِي

حمدً المنعم الألآء العظام ومالت نصام الانام على ما وفقنا لتنج معانى الاثارو حل مشكل الانسيار وإنا هيئا انتيار ميزان الاغتدال صادفين عها قبل اوقال وهدانا لها هو عمد تو القارى ومشكؤة السارى وفى فيض فتح من البارى ويورتكو بنا بنورا لهداية وشوح صد ورنا بفيض قص الرسالة والصلوة والسلام على من ارسله شانبالجميع السقام وسبياللفوز والسعادة يوم القيام والملعه على مانتاء من الامور العظام وعلى الدواصحابه الغرر الكرام الذين حازوا النعم الجسام وهم نجوم الاهتداء وسبب الفلاح بايهم اردنا الاقتداء سيما الحلفا البرية الذين هم كالاصول الاربعة وتبعهم الى يوم الدين كريعث فيقول العبدالمفنقرالى دحة التدالمقرتد وفقرالتذلامتنال الامروالانهراءعن المنكرالمدعو ومرحمي جيواع وقاه التدعماذاع صاكياعن نسان الينخ العلامة الجرالفهام بولانا استاذناسيدى محمي المؤ وشأه كان التُركولاه انااليَشَع محودالدبرو فريدالعصرمولانا محووص انااليَّغ قاسم العلي والجزارة مولانا فمدقاسم النانوتوى انا ليَثَّع الشاه عبدالني الدملوى طيسب التُرْتراه انا اليَثْعُ المشتر في الآناق الشاه محداسئ الدبيوى وقال مولاينا ومرشدنا محمودهس مدظكرالعالى صل لحالاجازة من مرشد نامولا نادشيدا حمدكنكوس المردم المالنيخ الشاه عبدالغنى الدبيوى دحمرا لترتعالى اما النتيخ المشترفي الآضا ق الشاه محداسئق وايبضاقال حصل لى اللجازة من مولانا احرملى السهاد نغودئ ومولمانا حرمظمرالنا نوتوى وحولانا عبدالطن اليانى بنى وقال مولانا احرعلى ومن بعده اخبرنا المنتيخ المشترف الآفاق الشاه محر اسىاق دحراليُّدتيا بي قال حصل بى اللجازة والسماعة والمعّرادة من الشّيخ الآجل والجرالة بيل المذى فاق بين الاقران با لتميرّاعتى النشيخ عبدالعزيز دح وحصل له اللجازة والعرادة والسماعة عن والده النشيخ ولى التدبن المشاه عبدالرجيم الدبلوى انا التنيح ابوالطا برالمدنى أنا البتنيخ والدى ابرا هيم انكرد يعن النتيخ المزاحى عن الشبك المشاب أحداسبى عن النتيخ الغرابي عن الزين ذكرياعن العزعبدا لرجيم عن النتيخ عمر المراعىعن الغخربن البخادىعن غرزد البغدادى دواما التثنج الوالفخ عدا لملكب بن إبى الغاسم الخ ولمبيع كم حران للسندمنا الى صاحب الشريبة صلى التذعبيريس م قلعات الماولى منا الى انشاه حماسات دىي يغرمذكورة في الكتاب والثانينة من الشاه محمداسيا ق الي عمرين طرز دالبغدادي ومي مذكورة في الكتاب قبل التسبمة لكونه بالسارنة في بعض السلاد لا في بعض والثاليثية من البغدادي اليمال المام الترمذي وبهي مذكودة فىالكتاب بعدالتسيميز لانشتهاربا فى اكتزالبلاد والرابعة من المصنف الى فس الرسالة صلى التنعليروسلم ومتكفلها المام المصنعت وكحصص لى الاجعاذة والمقزاءة والسماعية الخزاعلو ان القرادة على يمين احديمان تقرأ ملى البينيخ وبهويسمع وثانيماان يقرغيرك على البينيخ وانت تسمع ويقال في الثانى فرادة عليه وإنا اسمع والسماعة ايعدٌا على الشيخ وبي ان يقرأ التلميذ و يسمع البينج ويعبرعنها ياجرنافلان الخ والسماعة من البينج دببي ان يقرأ البينج ويسبع التلبيذ ويعبرعنها بحدثنا فلان الخ واماالاجارة في مذا الزمان ان يقرء التلميذ على تثييمزكتا با كاملاثم بعيدا منحتم يطلب الاجازة أبكتا بتزالسد المتعادف فيابيننا اوغيره وامانى المتقدسين فكاست بان يكتب التلميدا لاحا ديت ديعرمنها بحفزة يشخزا ويعرضها بحفزته بدون الكتابة اوغيرما واما التحديث والاخبار فليس بينها فزق لغة وفرق المحدثون بينما كماح درنا دقيل ان الرادَى ميزبين الثبيير بحدثنا موضع اخبرنا وبالعكس لازاذا اقرأعلى النشييخ وأجازه به كان كانها خبرُه به كمااذا سمعت واقّعته وعرضتها على احدفاخبرك بها ايبنياحتي ونُعتتُ بهاتقول بعد ذ ككسه اخرني بها فلان فبذا به الَومِ بمن خِرِينِها وَثِيل امْ ليسَ بَحِيْرِ بل سِتعمل كلواحد منها في موضع مع نشيلم الطائفيتين النساوي في القبول والعَّوة قال مُسلم صاحب العجيج ومن ثبع ان التحديث اقوى من الانبادوتال مانك بن انس بالعكس ويتولان يتبولها في التمسك واللحتجاج والغرق في المراتب قول العااه والمدى اذاكان منسويا الى مدينة الرسول فيقال مدنى بلاياء قبل النون واذانسب الى مديزة آخر كمديزة مقود دبغداد عقال مديني بالياء قبل النون والمنسوب عندالخاة كالمشتق في العمل والانتتال على الناست والصفة في لحد جسم الله الرحمن المرجيد وشرع الامام المصنف رحمه الشدفي كتابه بالتسمية ولم يذكرا لحمداقتداء بكتب البني صلى الشرعليه وسلم واماحديث كل امرذي بال لم يهزءا لخ فمضطرب فان في بعض الغاظر بحمدالتَّدو في مبعضا بذكرالتَّدو في بعضا ببسم الشُّروق ال البثيح تتاج الدين السبكي ان الحديث يبلغ مرتبة الحس وفى سنده قرة وبهومخلف بنيرواماعلى تفتريز تبوته فيدل على الابتداء بذكرالنثه لابخصوص الممدلنه واماما قال المصنفون من الجمع بين بسم المتروا لمحدلث ي بالابتدار الخينق والجازى فليس برادوتدل اماويليم على تعدد الحديث والمال ان الحديث واصدوا خلف الالفاظ فخوله عيد المعلاث بن اجا انفاسه الإلفظ المتناس اداوقع بين العلمين المتناسقين يسقط التنوين من انعلم اللول وليسقط العرة من اللين في الكتابة ايعنيا ولا يكوت الابن معنامة اليه للعلم الماول وأما إذا وقع فى انتراء السطرلا يستغط العمرة 🐔 🗘 المهودي الكوخي صفترلا بي الفتح تعنا بيطر ان الصغات دالاحوال انماتكون للرادى للابيراوميره الاعندالنقل كما في يمي بن سعيدالقطات ان القطان صفة سبيدعلى قول **قول** دفي العينز الادل عادة العرب انهم يبترو**ن الليابي ف والتواديج ولذلك** اتى بالعشريدون ابتار قول 🗗 الاذ دى نسبة الى بني ازديسكون الزاء المعجمة اسم قبيلة وقديبدل الزاء بالسين فيقال بني اسد فاذن يلتبس الاسدى المنسوب الى بزه القبيلة بالمنسوب الى بني استنبيلة اخرى فتيك في درخ اللبس ان المنسوب الى بنى ا ذويستعمل يا المام فيقال بنى السدوالمنسوب إلى بنى اسدالال م فيقال بنى اسدالال م فيقال بناؤالم بناؤاله بناؤالم بكن معريا يشبيت والكانب فلاخرق بينما ولليرتفع الالتباس المابات المنسوب ا بي بني از ديقر وأسديا بسكون الوسط والمنسوب الي بني اسديقر وأسّديا بغتة الوسط و بعرفة اسماءالاباروا لاجداد والشلامذة والمشائخ بالاستقرار فخو كيه وآناً أسهم وانما واو بذالا بيلم يكن قار مُابل لقابي عِبْره دکان ہذا سامع**ا نکان اسم مکنوّیا فی ا**لطبقة فی اصطلاح المحدث**ین تبست ب**کون دنیہ اسماء نشرکاء الجماعة و بکتیر کلواحدمن الشرکاء لیکون سندًا عندالتحدیث بالاحا دبیت التی اخذ بامن ذلک ب النتيخ مع بولاء الشركاد فخول والمرذباني قال علما داللغة ال مرواذا نسب اليرالشخص فيقال مروزى بزيادة ذاركمانى النسيذ الى الرى يقال داذى واما وانسب اليرغير لشخص يقسال مروى ومرزيات بغظ فادمى يقال لدومقان ومرداسم نبست قولم فاخذب الشيغ المنقذ الرادبالشيخ بوالحجوبي كما ف تثبت ابن عايدين ويزه العبارة كيسست فى النسخ المعيمرة كماقال مولما ناميظ للعالى والماعلى تقديره جودبا فى الكتاب فرادبان التيت المجويي سنح الكتاب وكان علم من تجلر بالصدورة أفا صادانعلم بالكتاب فاضاح تلامذة التيتيح المجوبي الى ان يقرالمجوبي مكتاب وصحت فلذا قال تلميز المجوبي اقرالتنج المجوثي بهذاالكتاب بتوتين الكتا**ب قول و** قال الوعيسلي الم تدوروالني من التكني بهذه الكنية وتعل المعنعن رحمه التُدحمه على خلات الاولى مكته بَعيين شان المصنعت ولم يتعمش اعدلى بذاوعندىالعيذدمن جانب المصنعن ان مغيرة بن ستنجيزهنى الشرعنه ككي با بي عيلى بإجاذة الني صلى الترعير وسلم واسم المصنعنب محمدين عيسلى الترمذي وترمذ دليدة على ساحل جيحون وبهوالنه الذي بيفنا ، اليه ما ورال النبران جيمان وسيحان فغي بلدة السّام وعرالمصنف رحمه المدّسيون سنة وارتحل الى دارالبقا ريم كليم مائيّن وتسعة وسبعين من البحرة النبوية كما قيل عد السرمذي محمدذ وزين ميزيد عظر مراح دغمره في عينَ ؛ دله مناقب عيزعديدة منها ما قال شِيحًا لبخاري استفدرت منك مالم تستغدمني وا قول لسست احصل مذا القول فان الترمذي وإن كان من جيال الحدميث ولكن البخاري كانتُمس ساء بذالعن دلعكم ادهائيا خذمينه العلمشل ماكم ياخذغيره فان انتلم يزكما يجتاج الى الاستفادة من البينغ ككب مكون البينع محتاجا الى افاد تروافشاره علم الدين ويتباج الى تكمي نرذى والمتداعلم ولرمنا قب في لحفظ منيا انه سافرللج فلقيه بعفن المحرثين في الطريق والتمس متَه التحديث قال النتيج حيثُ بالقلم والمدواة فالتمس الترمذي فلم يجد بها فجيلس بين يدي شخير وعبل يجرا عبيع بعلى القرطاس واخذا نشج في التحديث دروي لرقربب ستين مديثا فاذن وقع نظراً كتثين على القرطاس فوجده نعاليا مبافيا فغفنب علىالترمذي واخذيقول انك تفنيع ادقا قي فقال الترمذي حفظيت الاعادبيث فقراً الاحادبيث المسموعة عنرعنده ولدمنا قتب اخروامام ترتبة كأب المعنفث فاول مراتب المعماح مرتبة البخارى والثانية مرتبة مسلم والثالمت مرتبة ابي واؤد والرابع مرتبة النسائي والخامس مرتبة الترمذي ومنزا المذكودت الترتيب ہوالمشهور دعندی ان مرتبۃ النسائی ای کتابراعلی من کتاب ابی واؤد فیکون النسائی فی المرتبۃ اتّا لشۃ کما قال النرجت فی الصغریٰ جیجے وقال البوداؤد ما اخرجت فی کتا بی مسالے للعمل فیعم الحس دانتيح دمرتبز الترمذى فى المرتبة النامسترحتى قال الحافظ مراج الدين القرويني الحنفي ان في المرمذي ثلثة احاديث موصوعة لكن المحديث لم يسلمواحكم وصعفه تعبلوا عندفها شدلعنعف ولو

# المحالية الم

لِلْعَالِالسِّنْيَا الْمَالِكَ الْمَالِكَ الْمَالِكَ الْمَالِكُ اللَّهِ الْمَالِكُ اللَّهِ الْمَالِكُ اللَّهِ الْمَالِكُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللِمُ اللللْمُ الللللِمُ اللللللِّهُ اللللْمُ الللللِمُ اللللْ

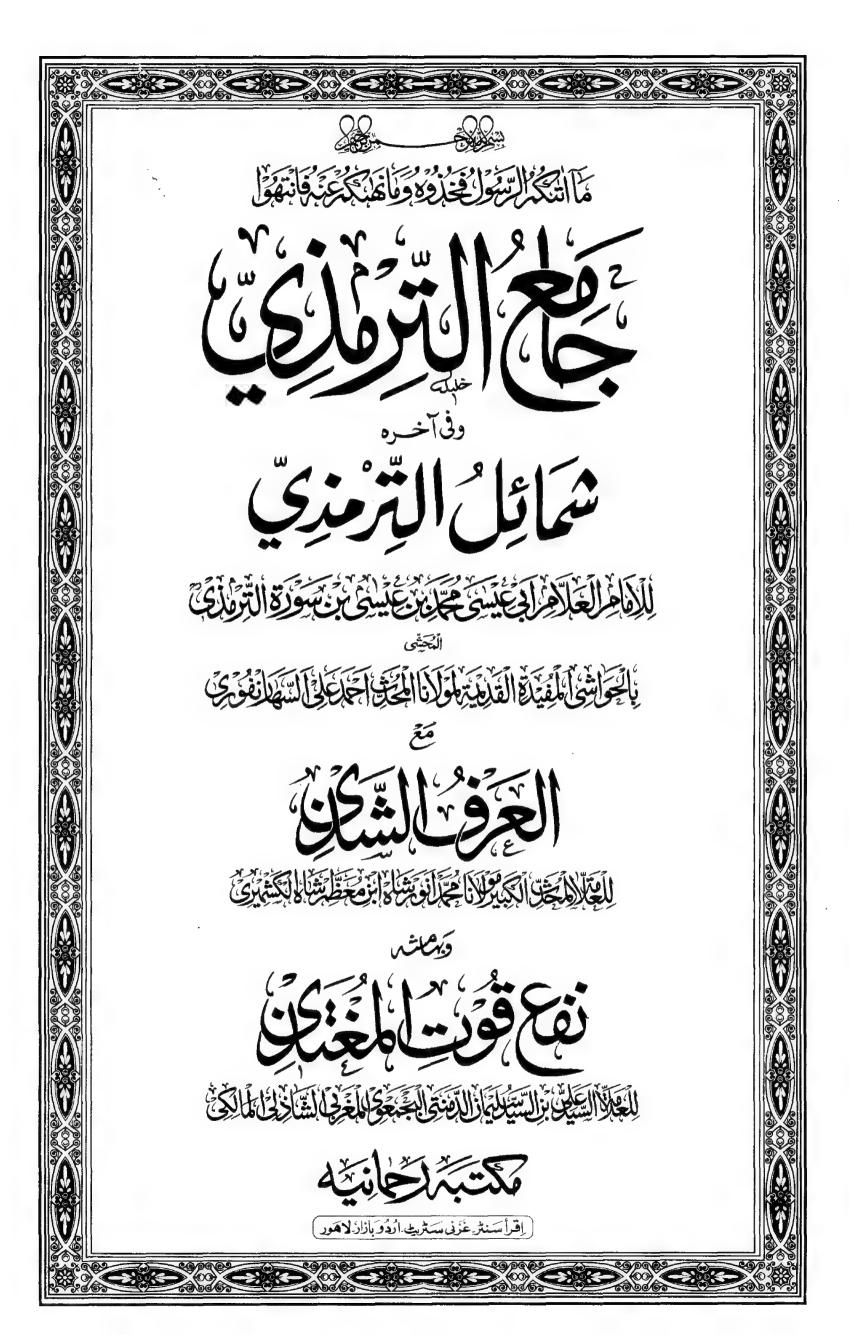
هوالشيخ العلامة المحدث المؤرخ الفقيه السيد على بن السيد سليمان الدمنتى (اللامناق) البجمعوى الماكى الشاذلى المغرب، نزيل معرمت اعلام المغارية

ولد بدمنات كلت في موالله في التفسير والمدين والدين والدين والمنبوغ والحيزة في جميح العلوم والفنون، وله تصانيف ومؤلفات كثيرة فى التفسير والحديث والسيرة النبوية (على صاحبها العتمية وسلام) منها تفسير القران الكربم وحاشية روح التوشيح على جامح الصحيح البخارى و وشى الديباج على حيم مسلم و و وحات مرقاة والى سنن الى داؤد و نور مصباح الزجاجة على سنن الى ماجة ولسان المحدث فى فقه الحديث منظوفة فى اصطلاح الحديث وشرحها و ديوان شعر فى المدائح النبو و نفع قوت المغتذى على جامح الترمذى على المساحل وفقع قوت المغتذى و ولك مشتمل و هنوعلى المساحل معضلات الفاظ الحديث و تحقيق اسماء الرواقة وكنيتهم له فوائد جمة و منافح كثيرة علقنا لاعلى جامح الترمذى على كل صفحة ما يتعلق بها وقون رحه الله في فتمان وعشرين من شهر ربيع الثاني النتانة والشرمذى على كل صفحة ما يتعلق بها وقون رحه الله في فتمان وعشرين من شهر ربيع الثاني النتانة والشرمذى على كل صفحة ما يتعلق بها وقون رحه الله في فتمان وعشرين من شهر ربيع الثاني النتانة والمسمئة المراش

# بعع فوشا للعبان على المرابع الرواي

## بِسِّ خِلْلِهُ الْحَالِمَ الْحَالِمُ الْحَالِمِ الْحَالِمُ الْحَالِمُ الْحَالِمِ الْحَالِمُ الْحَالِمُ الْحَالِمُ الْحَالِمُ الْحَالِمُ الْحَال

يسم الترالرطن الرحيم الحمدلت على كل حال والعسلوة والسلام على نبيرسيدكل الرجال وعلى آلدواصي بتضاعف كلابا لدارمين كالاقوال والافعال اما بعدفيقول الدمنتي اليجمعودي على بن سليمان الراجي من دبرالرمن له وكل موحدعوم الغفران بذا بوالمنقرالدا يع مما وعدرت كوصنعرعلى انستنه وبوتعليت على جامع الي عيسى الترمذي بغمط ماعلقته على فيح خ المسمى يروح التوشيج وعلى هيج م المسى بوشى الديباج وعلى سنن والمسى بدرج مرقاة المصعودا وسيسة نفع قوت المنتذى على جامع الرمذى جعله التذتع الي خالصا لوجه الكريم موجبا للفوز ببزاب النبيم حنف حدة قال الحافظ ابوالغضل بن طاہرنی شروط الائمته لمیشقل عن واحدمن للائمترا لحشتہ انرقال شرطست بکتا بی ہذاان اخرج علی کذامکن لمامیرست کیتہم علم برشرط کل خشرط ق ان بیخرچ چھیعا علیہ عن ثفتہ نقلتہ ای العما بی الملشري وامادون فان كتابيها ينقسَمان على تلنيّة اقسام الاول الفيح المحرّج بتق الثّاتي هيح على شرطها وقد حلى الوعيدالنّدا بن مندة انَ سترطها أخراج ا حَاديبِ اقوام لم يجمع على تركهم ا واصح الحديب باتصال اسنا د بلاقط ولاارسال فيكون بذاالقشم من القيمح الماانه طريق لا يكوت كطريق ماا خرج ق بعيجها بل طريق ما تركاه من القيمح لما بينا انها تركا كميترامن القيمح الذي حفظنا الثالث احادييت اخرجاً بإبلا تسطع منها بعتما وفذابا ناعلتنا يمابيزه ابل المعرفة وأنمااودعا بزاانتسم بكتابيها لرواية قوم لساداحتياجم بهاواود دابا وبييتاسقمها لتزدل النيشة وذمك أن لم يجدا لبطربقاع بنره لانزا قوى عندبها من راى الرجال والجوميلى الترمذي قكتا برعلي ادبية اقسام فتتم فيحيح مقعلوع بيهموما وافق في وفسم يتبرط دون كمابيتا بالفتيرالثاني لهاوفتم آخر كالثالبث لبها اخرجه دابا ن عن علته وقشم رابع ابان بهوعنه وقال مااخرجيت مكتا بيالاعديثنا فدعمل بدبعن الغفتيا دفنلي مذاالأصل كل حدييت احتج بدمحتج اوغمل بموجيه عامل اخرجه سوادصح طرليقة اولم يقيح وقذأ ذاح عن نغسه اذ تنكم على حديية بما فيه وكان من طريقة ان يترجم با بابره ترثيث مشهودمن هما بي آخر لم يخرجوه من حديثة ولايكون الطريق اليركا بطريق الى الاول الاان المكم هيج ان يقول د في الباب عن فلان وفلان وبدحباعة منع الفحا في الذي اخرج ذنك. الحكمن ربيش وقلا يسكك بذه الطريق الانى الواب معهودة وقال الناذمي تنروط الامة مذهب من يحزج ميحان يعتر حال داوعدل في مشائحة وفيمن روى عتم وهم تقاين اليصا و صريته عن الجيمتم هيم عنيات يلزم اخراجه وعن بعفتهم مدخوك لايصلح اخراجه الابالستوامه والمتتابعات قال ومذاياب ببغموض وطرمق ايينيام عرفة طيقات الرواة عن داوى الاصل ومرأتب مدادكه فلنوضح ذمك مثا لأوبهوا تتعلمات العماس الزهرى مثلاعلى خس طبقات ومكل طبقة منامزية على مايليها فالاولى بغاية الفحة كمامك داين عبينة وعبرالتذب عمرولينس ونقيل ومهومقصدخ التأنيد شاروت الاولى بالتيت عزان الادلى بمعت حنظًا واتفاقا وطول ملاديمة ليسفرُ اوحفرُ اوالث نيرَة لم تلازم آلامرة يسيرة قلم تمادس حديثِ فكا نوابالما تقان وون الطبقة الاولى فهذه تترطم كالاوزاعي والبيبيث بن سعدوالنعان بن راشده عيارهن بن خالدين مسافروابن ابي ذنب ان كنة جماعة لزمواالزهرى كالاولى ليزانهم لم يسلموامن يؤاكل لجرح ويم بين الردوا لبتول كسنيات ين حيين وجعفرين يرقان واسحاق بن يجيئ الكلبى ويم شرط دون الرابعة قوم شاركوا ابل الثالثة فى الجرح والمتعديل وتفرد وليقلم حمادستَىم لحديثة اذلم بعيا حيوه كيثراكزمعة بن صالح ومعاوية ابن يجى المصدفى والمتنيّ بن الصياح وبم مترطست قال وبالحقيقة من مترط ولان الحديث اذا كان منيبقا اومن حديث ابل الطبقة الرابعة فانهيبين صنعفردينبه عليه فيصيرالحدسيث عنده من باب الشوامد والمتابعات ويكون اعتقا ده ملي ما مع عندالجما عسة الخامسة قوم من الفنعفاء والمجهولين لا يجوز لمن يجزح الحدميت على الابواب ان يجزج لهم الاعلى مييل الاعتبار والاستشهاد عنده فمن دومة لاعندق كجربن كيثرالسقاء والمحكربن عبدالمتّذائب بلي وعبدالغندوس بت حبيب ومحمدين سعيدالمصلوب وقديحزج خ احيا ناعن اعيان الطبقة الثانية وعن اعيان الطبقة الثالثة روعن مشا بيبرالرابعة وذبك الاسسياب تعتيضيه وقتسال الذببى يالمينزان الخطيت دتنية جامع متءن ستن دون لاخراج مديريث المصكوب وانكلى وامتنالها وقال ابوحيفرين الزبيراولي مادمتند جليدمًا اتفق المسلون على اعتباده ومهوالخسنة والمؤطا الذى تقدمها ومنعالم يتاخع شادتية وقداخكف مقاصدهم فيها وللقيحيين بهامشفوف ولح لمن ادادالتفقه مقاصد حبيلة وله في مصراحادييت الاحكام واستيعابها ماليس يغره دلت في فنون الصناعة الحديبتية ما لم يشاد كم غيره وقد سلك بن اعن ننكب المسائك واجلها وقال قب بإول شرح ت اعلموا اناد المتّدا فدُتِي أبي أليعني سوالاصل النّا في في بذأ الفن والمؤلما بوالادل واللباب وعليما بنى الجيع كالقتيثرى دست فاوونهاما طفقوا ليسنفون وليس فى قدرك بب ابي عيسى مشلهملاوة مقطع وحلاوة مشرع وعذوبة مشرع وبادلبة عشرعلما وفدصني وذلك اقترب الحالعمل والسندهيج واسلم وعدوالطرق وجرح وعدل وسمى وكمتي ووصل وقطع واد صخ المعمول والمستروك وبيينا نقبلات العبلاء في الرد والقبول والاثارة وذكراختلاقهم فی تاویلہ وکل عکم من بغرہ العلوم اصل بیا یہ وفره ش فی نصایہ فالقادی لہلایزال فی ریاض موفقة وعلوم متدفقة و به قال بعض مست استرمذی ریا ص علم علم مست ازباء ہ زہرالی تجار واضمة ابنييت ٤ بالقاب اقيمت كالرسوم بذ فاعلاماالعماح وقداناديت ؛ نجوماللخصوص وللعموم يذ ومن حسن يلهدا وعزيب٤ وقديات القيمح من انسقيم بذ فعلد الوعبسي مبينا ؛ معاملها بطلاب العلوم بد وطرزه يآ داب صحاح ببتخرم اولوا النظرانسيم برمن العلماء والفقهاء قدما؛ وإبل الغفتل والنيج اتفويم بد فياءكتا بيعلما يقيناء ينافس فيدار باب العلوم بد ويقتبسون منه نفيس علم؛ لينيدنفوسېم اسنى الرسوم؛ كتيناه رويناً ه ليروى يو مَن التسيتم في دارالنعيم يه وغاص الفكرني بحرالمعا ني ؛ فادرك كل معنى مستقيم به فاخرج جو هرايلتاً حريورا؛ فقلد عغده الل الفهوم؛ منصود بالمعاني للعاني ببسعد بعيدتو ديع الجسيم بعمل العلم لايا دي تمايا، ولأبيلي على الزمن القديم به فهن قرا العلوم ومن روايا ، تنتقلها لي المعنى المبيني بنا ناروح يا لعب كل روح ؟ دريجا مترعاطرة ا النسيم ببتحليمن عقامكره عقودا بمنظمته بيا قوت ونوم بأتدرك نفسلمعني منياء بمن العلم النفيس لدى العليم بذويجي صبم على لذاذ بعماماة على الجنرجسيم بزجزى الرحن خيرا يعذجير اباعبسي على الفل الكريم؛ والحقرب العمن حواه ومصنفه من ألجل العظيم؛ وكان سيرفير شفيعا ؟ محمات بالرحيم يه صلاة الترتور تركملار و فال اذكره ازكي نسيم و و قال ابن الصلاح بعلوم الحربيث كتأب ابي عيسي ت اصل في معرقة الحسني فهوالذي نوه باسمرواكثرمن ذكره في جامعه وليوجد في متفرقات من كلام بعق مشًا مُخروا لطلبة التي قبل كا تمدين حنبل وخ تختلف النسح بكتاب ست بكفوله بإحديبية حسن او حسن جيح فينبغي ان تفج اصلك بربجماعة اصول وتعتدملي ما اتفق عليرالاكتروقال نج بتكترعلي ابن الصلاح قداكنزعلى بن المديني من وصعب الماحا دبيت بعيمة وحسن بمبنده وعلله في كابزالاً ما السابق لهذاالاصلاح وعذاخذه خ وبيقوب بن تنيبته وغيرواحد وعن خ اخذت وغيريذا حديث صن صيح وبراشكال لان الحس قاحرعن النصح فيالجع ببنها بحديث واحدجمع بين نفى ذلك الفقور وثبات قال فجوا برانه راجع الماسنا وقاذا دوى الحديث بسندين احدبها حن وهيجع جاذات يغتال برحن هيح اى حن بالنسية اسندوجيح بالنسينة لآخر على ام عيرستنكران يكون بعض من قال اراد بالحس معناه لغة ومهوماتيل لنغس دولاياباه قلب لامعناه اصطلاحا ومجومانت بصدوه وقال ابن دقيق العيدبالافتراح يردعلى الجواب المادل آحاديث قيل بهاحن ميح لا نعرفه الامن بذه الوجرقال درجوا يعندى الزابشرط فى الحسن قيدقصود عن العيخ وانما يجبيئة تصورو يغهم ونيرا ذا اقتقرعلى قولرصن فالعتسوريا تيرمن قبل الاقتقى ادلامن حيث حقيقة وذائة وبيانزان بهناصفات الرواة تنتشى تبول رواية لتلك الصفات ودجات بعضها فوق بين كتيقظ وحفظ واتقان فوج والدرج الدنيا كعسرق ومدم تهز بكذب لاينا فبروج وماهواعلى مذكفظ وأنقات فاذا وجدت الدرج العليالم يناحث وجو والدنبا كحفظ مع صدق فيقحان



قال النبخ المكم المفنم المشتمريين الأفاق المرحوم المغفورمولانا محمل اسطق حصل لى الاجازة والقراءة والسماعة من شيخ الدبل والحير الذبح الذب فاق بين الاقران بالتمييز اعنى الشيخ عبد العزيز وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة عن والدة الشيخ ولى الله بن النبيخ عبد الدبح عبد الرحيم الدب في عن المردي عن الشيخ المراحي عرائية المناحي عبد المردي عن الشيخ المراحي عرائية المراحيم عن الشيخ المراحيم عن الشيخ المراكب عن المردي عن المردي عن العزيد الوجم عن الشيخ عمد المراغي عن الفيرين المناري عن عمر بن طبرن والبغلاد والحراك المناحي عن المردي عن المرد المناحين المناحي عن المردي عن المردي المناح والمناح والمناح

بسُمِ اللهِ الرَّحْ لمِن الرَّحِيمُ

إحمار ألشيخ ابوالفتح عبد الملك بن ابن القاسم عبد الله بن ابن سهل الهرزي الكروخي في العثير الأول من ذى الحجة سنة سبع و اربع بن وخمسمائة بمكة نتر فها الله وا نااسمع قال اناالقاضى الزاهد ابوعام عمو بنقاسم بن عبد الاور من الازدي رحمه الله قراءة عليه أنااسمع فريج الاول من سنة الثنين وثمانين وأربع الله قراءة عليهما واناسمع فريع الدخر من المالفضل بن الحامد الغوري وحمه الله قراءة عليهما واناسمع فريع الدخر من شنة احدى و ثمانين واربعائة قالواانا الوعي عبد الجيار بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن و بن المروزي فاقر به الشيخ النقة عبد بن عبد الله بن عبد الله بن المروزي فاقر به الشيخ النقة عبد بن عبد الله بن عبد الله بن المروزي فاقر به الشيخ النقة المروزي في المروزي فاقر به الشيخ النقة المروزي في في المروزي في المروزي

عدة قول فاقربانشيخ الثقة الاين املمان تؤلانشيخ الثقة الاين ميتل الوجبين احديها ان يقال بان المراد بالنبخ الثقة الاين بهرا بوالمعن على بذا الوجه ان الفناضى الزابدا با عام و النبخ الثقة الاين بجمال المراد بالنبخ الثقة المار و النبخ ابن عمر المبادة الى محدعدا لجبادة دسال استاذ استاذه اعنى به با العباس عن انك اخبرت تليدك ابالمحمدعدا لجباد بهذا المتاب فاقريد المعنى على بذا مدسلها حد تلا مذه و به القاحنى الزابدالوعام والونع و الموال بالمراد بالمقام في المراد بالمتاب المتاب المتاب الميتاب المتاب المتاب المتابع التقالي المتابع المتابع المتابع المتابع والمابع المتابع المتابع والمابع والمابع والمابع المتابع المتابع المتابع المتابع المتابع المتابع والمابع والمابع والمتابع والمتابع والمتابع والمتابع والمتابع والمتابع والمابع والمتابع والمتا

استند الى ان التريذي يجم ملى المراالها وديث من العنة والمستحد فيكون اعلى من اليادا ؤواعلى من الترندي بحسب البحال وان لم يحكم عي كلواحد من العاديث والما ابن المترندي المتحدين المتحدين المتحديث والما ابن المترندي ويشر المتحدين المتحدين المتحدين المتحدين والمتحديث والمتحدين المتحديث والمتحديث والم

سلے قولہ اجرنا قائد اسٹیج عرابن طرز دالبغدادی تلبیز عبد الملک بن ابی القاسم ۱۲ سلے قولہ المردزی بسکون دارد برزای نسبۃ الی مرد بزیادة ذارمدینیة بحزاسان ۱۲ معنی المرزبان بعدمی المرزبان عدمی داوی المرزبان المرزبان عدمی داوی در المرزبان عدمی داوی المرزبان عدمی داوی المرزبان عدمی در المرزبان عرزبان المرزبان الم

قوت المغتذى

يقال بهذا اندص باعتباده و دالصفة الدنيا و بى العدق مثاقيح باعتباد الصفة العليا و بى حفظ وا تقان فيلز م طبران يكون كل صبح حنا وطبرتم و لك يوره و دو و قولم بذا مدين من في احاديث مي تناس بهذا المراس بالمستقدين او وقال بالدالين بن يشراصل بذه السوال غرمتم لان البح بين من جيء بنرواحد تبت متوسطة بين الصبح و الحسن قال فالمبتول تلاح ما تناس باليع املا با والحسس ادنا با والخسس ادنا با المنتقدين او وقال بالدالين من يشرون من يتم على العرب المنتقدين المنتبين و من يتم على العرب التنقل بالدالين المناس بالمنتقدين المنتقد بالتيتشر من كل ما يبتحص لاحد بها التنقل المنتقدين العرب بالدالين الدالين المناس بالمنتقد بالتيتشر من المنتقد بالمنتقد و من من مليه بعد و من من مناقال الوالفنل العراق بكتر ملى ابن العمال بذا الذي قال ابن العمل بالمنتقد بالتيتشري بالمنتقد بالمنتقد و من من من المنتقل بها من المنتقد و من المنتقد و مناقل بدالي بعد و من المنتقد بالمنتقل بالمنتقد و مناقل بالمنتقد و مناقل المنتقد و مناقل المنتقد و مناقل المنتقد و مناقل المنتقل بها المنتقل بها بالمنتقد و مناقل بالمنتقد و مناقل بها المنتقل بها من العمل و بهذا العرب بالمنتقد من المنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل بها المنتقل بالمنتقل بها المنتقل بها المنتقل بها المنتقل بها المنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل بالمنتقل و المنتقل بالمنتقل و المنتقل بالمنتقل و مناقل و بن المنتقل و المنتقل بالمنتقل و بالمنتقل و المنتقل و بن المنتقل و بالمنتقل و المنتقل و بن المنتقل و بن المنتقل و المنتقل و المنتقل و المنتقل و بن المنتقل و المنتقد و المنتقل و المنتقد و المنتقل و المنتقل و المنتقل و المنتقل و المنتقل و المنتقل و المنتقد و المنتقل و ال

ودماقال القاصى الوذبدالديوسى ولمسئلة بخلف فبهاكيا والعجابة يعوذ فهما ويععب الخزوج منداوان المسائل مختلفة فيما بين المجتهدين وبه تحسيت الحدميت ويساعده تعامل السلعف ويكون السلعف الصالح مختلفين فيها لا يمكن الاتفاق على احدها الى قياًالتي اوامكسلم فلااعلم ذهربالتحيق واما بن ما والمودا ودوالنسا في والمشهودانها شا فعيان ولكن الحق انها حنسليات وفذ تشحذنت كشير الجنابلج يروايات ابى واؤدوعن احدوا لترسحان وتعالى اعلم :

البواب الساق التا العاديث الخفى دمن مصطلحات ادباب الديث التجير بالكتاب اذا كانت تحتزا ها ديث انواع مختلفة وكك التجير بالا بواب بالباب الديث التجير بالكتاب اذا كانت العاديث من ترجمة كما قيل فقر البخارى في تراجم ولرمحملان احد بهما ان مسائل فقر المخدث من ترجمة كما قيل فقر البخارى في تراجم والمجملان احد بهما ان مسائل فقر المختارة عند تغلر من تراجم وثانيها ان ذكا به يظرمن تراجم والبخارى سابق الغارى سابق الغاراج في التراجم فالمؤلف التراجم فالمؤلف التراجم فالمؤلف التراجم فالمؤلف التراجم فقل المتراجم فقل التراجم فقل التراجم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل التراجم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل التراجم فقل التراجم فقل التراجم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل المتراكم فقل التراكم فقل التراكم في تراجم المتراكم فقل التراكم في المتراكم في المتركم في المتركم في المتراكم في المتراكم في المتراكم في المتركم في المتركم في المتر

ملے تولم الترمذى بكسرتاروميم وضما وفتح تاءوكسريم فذال مثلثة ن فى الادب مومكسورة واعجام ذال نسوب الى الترخدمينة من وراء جيحون ١٦مغى -

قە تالىغتان فيود د بالياب ذلك الحكم من صربيت صحابي بختقره بانعاباعتيادسندين اومذرميبن وقال ج بالنكست قال بعض المتاخرين انه باعتياد صدق الوصفين على الحديث بحسب احوال دواته عنالا مُمَّة بان كان بهم من حديثة حن عندفوم صحع عند قوم قبل به ذمكً فتعقب بامنلواداده لا ني بوادنخوصن دهيمح قال ثم ان الذي نبنيا درملفهم إنه انما يقوله بحسب اجنهاده واجنها دغيره فهذا يقدح في الجواب ويتوقف ايضاعلي امتبادا مآديب جمع بهاتين الوصفين فان كان في بعضها مالاخلاب فيه عندكل في صحرَّ قدح فالجواب اينا كن بوسلم بذا الجواب ركان اقرب اذامن عيره قال واني لاميل البيرواد تعبيه والجواب عماير دعبيريكن ويخور ان بريدانه باعتباره صغبن ومالين فساق كلما للزركشى قائلاقال بعضم بدواخار انهامترادفان فصج اوجيد توى فالنا نى تاكيد لادل ويغذر بربان الحمل مى تاسيس خيرمن غيره لام الاصل و ا قوى الأجوبة في الجملة مااجاب برا بن دقين وقال بسترح النجنة ا ذا قال جيح حسن في حديث واحدنلترو وحصل من مجتهد في نافله بل اجتمعت به شروط صحة اونعص عنها وبذا في مديث يحصل منيه تغزد تبلك الرواية فخصل جوابدان تزدوالائنة بحال نافليرا فتتفئ للجنندان لابصفه باحدها فيقال برحن باعتيا دوصفرعنرقوم وغايبة ما بران حذوب منهرون تردوا فحقران بيقول حسن اوجيح وبذا كما يحذقت حرف عطف فما بعده وعلى بدّا فاقيل برصن فيح دون ما تيل يرضيح فقط لمان الجزم اقوى من التزوو وبذاحيست انفرد والابان نعد دمسنده فالوصفان اذا باعتباد بهااذاحها صن والآخرميح دعلى بذا فياقيل برسن ميح فقطاذا كان فروا اذكثرة الطرق تقوى فان قيل فدحرج ست بان شرط الحن آن يروى من عيروج فكيف يقول ببعضها حسن عزيب لانعرفه الامن بدا الوج فخوابران مت لم يعرمت الحسن مطلقا بل نوعامنه فأصا وموما يتؤل برفى كتابرحن فقط اذبتول ببعضاحت وببعضها فيحع وببعضها عزيب وببعضها حسن فيمحع وببعضها حجع غريب وتعربعذانما هوالماول فقط وعيادة ترشعها ليراذقال بآخرك بروما فلنا نبه فى كتابنا مديية صن فانمااره فارجسن اسناده عند فالخل صدببت يروى ولا يكون داويرمنها بكذب ويروى من غيروكم نحوذ مك ولايكون شاذا فهوعندنا حديث حسن تعرون ان مراده ما قيل برحن فقط الاقال برحن جيح اوحن عزيب اوحسن فيح عزبب فلم يعرج على تعريف كما لم يعرج على تعريف ما قال به حسن ميحع فقط ادعزيب فقط فكانة تركه استغناء بستنبر تدعندا بل الفن فاققرعلى تعربيب ما يغول برمكتا برصن الانعموضه اولانه اصطلاح جديد فلرقبيره بعندما ولم يعره لابل الغن كما فعله طسب وبهذالنقتيريندفع كثيرمن الإيرادات التي طال البحث فيهاو لم يسفرعن وجرتوجيه افكت الحمعلى مااهم دعلم قال جيط وظرلي توجيهان آنزان الادل ان مراده حسن لذاته جيح كغيره والآفزاز حسيس بامتبادار سناده ميحج اى اصحى دير ببابداديغال اصح ما ودوكذا وان صنااً وصنعيفا والمراواد حجراوا قليضعفا نم ان سن لم ينفرو بهذا المصطلح بل سيقة اليرشيحزي كما نقتله اين العسلاح في يُرمِئقره والكرثي وجح بنكتما قال الزكنتي اعلمان بذا السوال يرد بعبينه بقول سن بذاصريت حسن عزيرب اذمت شرط الحسن كوبزمعروفا من عبروجه والغريب انفر يسب بخوابران لغريسب يقتى على افعام عزيب من جنة تمتروغ ربيب من جنة اسناده وادوسن ثانيا لا اولالان بذا الغريب معروف من جماعة ومن العمابة مكن انغرد بروابة عن صحابي فخسب منتزصنه اذعريت محزج واجتد فوجد شرط لحس وبجسب َسنده عزبيب ادَّ لم يرده من تلك الجماعة الاواحد فلامنا فا هُ بين عزبيب بهذا المعني وببن لحسن بخلات كل الغرائب فا نساتنا في الحسن وقال الحافظ الوالعباس احمد ين عليك لحس القرافى فى كتابمعتمد لبينية قول إنى عيسى حديث صن جيح عزيب وبذاحن عزبب اداد جنن المحزج ايذلم يجزع الامن وجدوا صدولم تتحدد طرق فروجه الاان مداته تفة الايعز ذلك فيشتبربه بولغلة المنابقة وسلولاً بالائمة شروطهم ببينة وقد يحرّج الشيخان اهاديت يغول بها الوعيسي بذاهد بين حسن اوحسَ عزيب كما قال بخرابي بكرقلت بيارسول الله عني دماءاد عوابي صلوق الديت بذاهديت محسن مع اخمتغن ملبراه قال جطاعلمان امكتب الادبع الفيحة وسنن دون وفعست لنامن عدة دواياست عن مولفيها ولم يقع لنامت اللمن دواية ابى العباس محمدين احمدين محبوب عن مت ولانعىلم انه شرحه اهدكا ملاالاالقاعني ابابكربن العربي بكتابه مادعة الاحوذي وكتنب عليه الحافظ فتح الدين بن سيدالناس قطعة وكمل عليها ذين العربق مقطعة اخرى ولم يتهم وكتب عليه نشيخ الاسلام كأ سراج الدين البلقيني فطعة وعج مجلدالم اففف عليه وله كناب اللباب بما يفول بدين وفي الباب ولم اقفف علبه والتدتعالي اعلم وفال الامام ابوعبدالتد محمد بن عمر بن أرمث بيدالذي عندي ان الاخرب تنتحقبتن والاح يمعلى داعنج الطرينق ان يقال ان كتاب ست تضمن الحديث مصنفاعلى الابواب وبهوعلم براسر والغفتر معلم ثأن وعلل الاحاديث ويشتمل على بيأن القيمح والسقيم ومابينهسا س الراتب علم ثالث والاسمار والكنى وأبع والتعليل والتحزيج خامس ومن ادركه صلى الترتعائل عليه باكروسلم مرايدركرمن استدعن بكتابه سادس وتعد بيمن روى وكسب الحديث سابع بذه ملومه الجيلة واماالتفصيلة فمتعددة وبالجلة فمنفعة كبيرة وفوائد كينرة قال فتح الدبن ابن سبدالناس وممالم يذكر مانتهمنه من الشندوذ وبهونامن دمن الوقون وبهوناسع والمدرج وجوما شروبنره الانواع مما نكترنى فوائدانتى تستجاد منه وتستعناد عندواما مايقل فيه وجوده من الوفيات والتنبير على معرفة الطبقات اوما يحرى مجراه فلأصل فيماا شارا لبرمن فوائده التعبيلية ( فائده) قال الحافظ الوجعفر بن الَابيرببرنام**ج دو**ی بالالکتاب عن ست دجال بما علم الوالعیاس محدین آحدین مجوب «الوسعیدا لبینتم بن کلبب الشّاشی وا بود دخمراین ابرا بیم والوحمرالحسن بن ابرا بیم القطات والوصامدا عددن عبدالتدا لتاج والوالحسن الغزادى قال وماذكرا نرلم ليصح سماع احدثى مذاالمصنفت من ابي عبرى ولادواية عذوب وكلام بغرى لابى محدبت عندابي عمروالسغيا فنبي عن ابي عروالسغيا فنبي عن البيع عروالسغيا فنبي عروالسغيا فن عن البيع عن البيع عروالسغيا فن عن البيع عروالسغيا فن عن البيع عن ا المقبري فهو باطل قالمن قالدفان الدواية بالكتآب منتشرة شائعة عن جلة معروفين الىت ثم ان اباعبدالتدبن عتاب وابنرابا محمد المذكور والحافظ اباعلى الغناني وعيربكم من ائمة بذا الشان فد اسندوالكتاب في فهارسهم وماذكروه باطل من جهل بذاالكتاب وانقطاع روأية والاذكروه عن احداستي وقال الحافظ خطيب الدين القسطلاني: احاديب الرسول مِلا المهوم؛ وبرد المرء من الم الكليم : فلا تبع بها إيدا بدبيلاء واحرف يالفيج من السقيم : وإن الترمذي لقدتصدي : تعلم الشرع من عن علوم : غدا خضرانفيبرا في المعاتى : فاحتى دوصة عطرانشموم : فن جرح وتعديل كواه :

## عامرة يقال زيد بن اسامة بن عُمير الهُذَ لى باك ماجاء في فضل الطهور كانتا اسطى ابن موسى الانصارى نامعين بن عيسى نامالك بن

سنام فومات لاآناد والمرفوع وما استدالي التي صلى الترمييه وسلم فعلًا او تولُّ او تعريرا قو ل ب حدثمنا الح بيهي تحويلا والاختلاف في القرارة فإن المغاربة يقرأون تحويل والثانة يفرأون متن بالمداد القعرفال سيبويه ان اسمارح دن التبى ان كانت مركبة في الكلام فمد دُوة كما قال محد في تصيدة البردة ع لولا التشبيركانت لامه نعم وان كانت منفردة فمفعودة كما يقال في من التعداد باحتار افتول ان بذه العنابطة ليست باسا جروف التهجي بل كك في كل كلمة ثنائية بكون في آخربا العنب واعلمان المنحويل كيثرثانيهما افرّاق الطربق الواقد من الاسغل اليطرق كيتروا تتحويل بكلاتسميه تدكيون بغريقين وقد بكون بازيرمنها رون ) ربما تجدنى كتب المعلاق وغير باانهم ببدأون اسندمن الاول اى الاعلى بالعفدة تم فى الاسفل بالاخار والتخديث لان التدليس لم مكين في السلعنب وحدث في المثاخرين فاحتاج المحدثون الى التصريح بالسماع ولا يفتبل حدييث المدلس الماعذا لتفريح بالسماع اوما يدل عليدوا لتذليس على انواع احد بأان يسقطالإوي استمنتيح تغرض من الاعراص ويروى عن شبيخ شيخ معين كيلايكون كاذباوننا بنها تدليس التسوية وهوه ذوب الرواة لفنعفا من بين المب ندوروا بذاكحديث بطرين ثقانة بالعنعنة كتذلبسس دليد بن مسلم عن الاحذاعي كما بيجئ وثالتباات يذكرالرادى اسم تنجز ان كانت المشهودة كبترا و يذكركين النشه واسمدولا بيقط ببذاعدالترولا خين في بزاواما العشمات الاولاك فقبيمان وقال شينةان التدليس يرام والمدلس ساقيط العداكة ومن ثم قالوا السندالذي فيهشجية برئ عن الندليس وانبكان بالعنعنة والجمهودالي فتج التدليس ومكنرلا يسقط برالعدالة واذا صرح بالسماع ادماحاذاه يقيل الحدييت دمن عادة المحدثين ضمالمتن لأقرب اسطرق المطعددة ومن مادتهم اييناصم شن الحدبيث للسندا لعالى والمصنف ماعىالعادة الثانية كما يدل علير قولرقال بهناونى حديثرالابطيودالخ فعلمان المذكودلبس متن مهنا ووأما وجرا خنياره العادة النابية على الاولى فعلى ما قيل سنل ابن المبادك مايشتهى قبله قال سندعال وبيت خال فخول لم لاتقبل صبعة يغيوطهودالة القبول على تتمين اعدبها كون الشئ مستجمعا بجسع الاوكان والشرائط وثنانيها وقوعرفي حيزمرمنا ة البيّه وقال ابن دقيق العيدان القبول منترك في المعنيين ولا قريْرً على المعتى الاول واما الثّاثى فغيرمعلوم بغيرالتُدتعائى فلا تعلم ما في حدييت البابّ واقول ان المراد بهوالاول بقريتنز الاجاع على مدم محرّ العسلوة بدون العلمودوعدم القبول بكوالروسواء كات لذا ولبذا ونسب الى مالكب بن انسَ عدم الاعادة على من صلى بلاوعنوء وليست بذه النسبة صيحة ولعل وجرا بنسبة الاشتهاد على الل سنة عدم اشتراط طهادة التؤب والميكان عندما لكسُّ فقاصو ا ميها لمهوداليدن ايعثّاواع<mark>م ان فؤل ل</mark>اتقبل صلوة بالتنوين عس لل جل في الداميعتى نيسسن بُيري مروحت ددخان ومعى لل د**جل في ا**لداربالفتح نيسسنت مرد ددخان ومعنى ما من دحل في الدار نيست بسياخ وسع ورخام وقتلى بذالهمتى لأنقبل صلوة بلاطه ورفيول نمى شودبيع نباذسي بغيرطهودوياكى فعلمان كل فردصلوة موقوف على العليوروان تكفوانى صلوة البنازة وسجدة التياوة في أغزل الوصوداتما فقاك بيعت لايترط الوصود معدوة الجنادة واما الامام استاخى فليس بغائل ماقالوا وسل وجرماقا لواان قال الشاحنى بالجنادة على الغائب ويقول انهاد عادكسا أرالادعية فرحم ا بنها دعاء كسا ئرالا دعي**ة بى عدى دج ميب ا**لتؤمّى اييتا والامام البخارى موافق نبا في اشتراط الوصور ليخازة واماسجدة انسّلاوة فقّال الشغبي والبخاري لايشترط التوصي كما اخرج البخاري عن ابن عمراً بذ كان يسجد على غيروه تودالخ دفي تسخترا لبغادي الاهيلي كان ابن عربيبجد على دحنوء وقال خدام البغاري ان الاول اصح واما الائمترا لاربيتر فقائلون بوجوب التوحني في سبرة التلاوة لانهااي السجدة اخص مدادح الصلوة فيشترط لهاكما اشترط لهاواما فافذا لعلودين فرواية عن ابيحنيفة انه يتشيه بالمصلين اي يركع ويسجد ملاقرارة قال مامك لابعلى الآن وقال احمد بن عنبل بعيلى الأن ولايققتي وللشاخيرّ وجوه ادبيرً احدَبا المعقاء فقط وثانيها المادا دفع ط وثالنُها الاداء في الحال ثم القفناديوه ودابعا وجرب الاداء واستجابَ القضاء (حت) من مصطلحات فقياء نا التجيير إلقول عما قال المشائخ وبالرواية عماقال الائمة وعندالشا فينه قول اللمام رواية واقوال المشائخ وجوه لبافي التشيربالمصلين لغا فدالطهودي التياس المستنيط مث الاجماعين احدما من اضدالهوم اوحاصنت المرأة في شاردمعنان اوطريت اوبلغ العيى يجب عليهم الامساك في بقية الشادوبل بذا الأنشر بالعائين والاجاع الثاتى إن من اضريت احبله لعنى ملى الاركان تم يقعى وليس المعنى على الاركان الاتشير بالمصلين قلما تيَّدت التشير في العوم والج ندريالى الصلوة وكذا اكتفاء بعض السلعت بالتكبيرة في التحام القنَّال من بذا واعترض الخصم علينا في فولنا البناءعلى الصلوة لمن اجدست فيها بحديث الباب فالجواب ادلاان المتنى في الصلوة لبس تبصلوة كالاياب والذباب في صلوة الخوف كيس بصلوة بل فعل في الصلوة وثاثياً بان البنادوي مرفوعًا عن عائشة ومكن الصواب عندادياب الحديث الارسال والارسال مقبول بيها اذاكان مويدًا بفتيا الصحابة فيكون حجز قطعاومن الفناوى استخلاف عمروعلى دخنوان الدعيبها فول و دلا حدقة من علول الخ الغلول في اللغة سرقة الابل وفي اصطلاح الفقياء سرقة مال الغينمة ثم اتسع فيرفاطلق على كل مال خبيست قال في الدوالمختادات التصدق بالمال الحرام ثم دجاء التواب منرحوام وكفروخ ق اليعق بين الحرام ليسترو لغيره ومتهم العلامة التفاذان ا فول ينبغي الفرق بين الحرام الفني والقطعي لما في تعيينه ولغيره قال ابن قيم في بدائع القوائد من اجتمع عنده مال حرام فضدق بيناب عليده في المداية من اجتمع عنده مال حام سييله التقدق وقع الغارض بين الدائمة اواله الياوال في دفع النعاد عن الناعات من التاريخ عنده مال حوالت التعاد عن المرابية من اجتمع عنده مال حوالت التعاد عن التعدق عال خويست والرجاء من نفس المال معروت لي تارياد الشواب من امتنال الشارع فالتواب انا يكون على اتيمادالشادع وابا دجاء النواب من نفس المال فحرام بل ينبغي تعدق الحرام ان يزعم بتقدق المال تخيص رقية ولا يربوالتواسي منريل مرجيرهن أتياره امرالشارع واخرج الدارطني في اواخرالكتاب ان اباحنيفة ردسك عن بذافاستدل بما روى ابوداؤدمن قصة الشاة والتصدف بها قول هديد الجيديث المح لا**يزم من قوله بذان يكين ميما في** نفسه يل مراده بالما صح والماحس انهاعلى الحديث في بذال باب وان لم يكن حسنا عندالمحدثين و**من عادة الترمذي اخراج الاعاديث ا**لتي لم يخرجها إ يزه الاطلاع عيى ذخيرة الحديث فراد المراس التي لم يحرجها ادباب المعل كك قال بعض حفاظ الحديث في مادة الترمذي بده قول و دفي الباد عن ابن مليم المراد بذكره بهناً بهوابوا بي الميليج نشر لكين الرادي ابوه وا عليه إن الترمذي مع كونه جامعا ذخيرة الحديث فيرتليلة بخلاف غيره من ادباب القحاح الماامزيكا فدُيذِكرو في الباب عن فلان وعن ظلن الخوصنعنب ابن **جرالعسقلا في قي ستخراج ما ذكرالترمذى في الباب وسماه الاياب فيماقال الترمذى و في الباب و لكنه ييزمطبوع والاسهل لاستخراج احاديثر المراجعة الى مسندا حمد من حنبسل** معمال تدتعالى يأجب صلحاء في فين المطهود لفظر اوقد يكون الشك الراوى وقد يكون للتنويع واذاكان للشكب من الراوى بفقر بعده لفيظ قال ويعرف ذلك بالندق واعلم قوت البغتدى

وي على وي فترقوع، ومن اتوقى ما وقرع ومن فراكن تعدفيم ، ومن ننخ و مشير الدام ؛ ومن فق ومن جسم ، ومن قول العماب و تا بيسم ؛ بحل او بترام عيم ، ومن نقل الحالفة الغرى ومن من يوي ومن من يديع مستنم يومن فقات اعصاد تعقدت ، ومن هل اختر عيم ، وهم ما دوى ومن جي ؛ غريب خاد تعاه ذو والمغهم م بنظات العاسمات الناس قدما ، وقت نكان المحتوان المختوع بين المناسسة بين المناسسة بين وفت المنسم بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناط المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين والمناسسة بين المناط المناسسة بين المناط المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناط المناسسة بين المناط المناسسة بين المناط المناسسة بين المناسسة المناسسة والمناسسة وتناسلة المناسسة وتناسلة بين المناسسة وتناسلة بين المناسسة وتناسلة بين المناسسة وتناسات المناسسة وتناسلة بين المناسسة وتناسلة المناسسة وتناسلة المناسسة بين المناسسة وتناسلة بين المناسسة وتناسلة بين المناسسة وتناسلة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناسسة بين المناس

انس ح وحداثث قتيبة عن مالك عن سهيل بن ابصالح عزاييه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العب ا المسلم اوالمؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظراليها بعينيه مع الماء اومع اخرقطرالماء اونحوهذا واذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطنتُهُ آيلاه مع الماء اومع اخرقطرالماء حنى يخرج نُقبًّا من الذنوب قال ابوعيسي هذا حديث حسن صحيح هو حديث

ان المصنعي اخرج حديث الباب مخفرا وفى غيره واذا مسح الرأس خرجت كل خطيئة سمعها با ذنيرالخ فغرل على ان الاذنين في حكم الرأس وول على مدم حزورة تجديدا لماء لمسح الا ذنين كما بهويزب ا بى عنيفة وله يخزج نقيامن الذنوب المتاخرون الحسنات مكفرات للبيثيات الصغائروقال المتقدمون يفوض الامرابي الشدبلاتفتييد بالصغائروالكيائرونسك المتاخرون بماسياتي ما لم يشش الكبائروا تول التعين أن لا يقيد بالصغائر ويتمشى على الفاظ الأحاديث لغزوني اللغة الذنوب العيوب والخطايا مأليس بصواب والمعصيته نافرماني والسبئة برائي فالمعاصى فى اعلى مراتب الاخم ودونها السيئيات ودونها الحنطايا ودونها الذنوب وانتكل الحديث بانه يدل على نروخ الذنوب والخزوج يقتقنى ان يكون الشي الخارج ذاجم والذنوب وانحواتها من المعانى فالأصوب النتغويض الى الشدتعالي ومن اماوان يقع في انتكلفات فيرجع إلى مافال العوفية أبان ورار نبزا العالم المشابد ما لمالامشال وداءه مالم الارواح وفي مألم الامشال صوركل نتى فى بذاالعالم من الاجهام والمعانى وفى عالم الادواح ادواح كل شى كما قا لولى ع يب راابرساء وآب ديگراست : آسان وآف آب ديگراست بين قالوان عالم الامثال متصرف في بذاالعا لم المشابد والطنب منروعاً لم المادواح متعرف في عالم الامثال والطف منروليس عالم الامثال بودادالآخرة يل موجودالآن وقا لوامن يذبهب في عالم الامثال اوالأرواح لايتمبزبين اشباد ، عالم الشيادة والشياء عالم الأمثّال واما الروح فعندا بل الاسلام حسم بطيعت على شكل كل ذى ذلك الروح واحتجوا على بنزاي جسيمتر الروح بما ورد في الاصادبيث كما في حديث البرار بن عازب فينزوا كما ينزع السفودمن أنصوت المبلول الخ افزعها حدثى مسنده وصاحب المشكواة صراك و فبرفتخرج تشبيل كما تسيل القظرة من السقاد فباخذ با فاذا اخذبالم يدعوبا في بده طرفة يمين حتى يا خذوبا فيجعلوبا في ذكب الكفن واحاديث اخردالة على حبيبة الروح ونقل قاضى زاده في نهافت الفلاسفة ان الغزالي قائل بتجرد الروح وككب نسب الى القاصى الى ذيدالمدبوس الحنفي فا فؤل اولاان علائما لا يكفى فانانتسك بتصوص المشريبة من الفترآن والحديث وثانيايان نقل المذهب متعسر فمالم ارعبارة القاضى ابى ذيبلا انسسب اليه بذا العلاف واما الغزالى فقال تلينده الويكربن العربى الالشناف عن في الفلسفة تم حرب بيره وسعى للحزوج فلم يسعف بمرامه والمتقدمون من علما والاسلام يريدون بالمتجرود عدم الكثافة بغلرولك من تعبير سورة الافلاص للحافظ ابن تيمير ثم الخلف الصوفية بعداتفا فنملى بادية الروح ني انزكالبدن للنبكاب اواعضاءه سارية ني اعفاءالجسدالمشا بدوقال الشيخ الاكبرنى كتشوص الروح بينشكل باشكال مختكفة وقال الجسلاءالفلاسفة ال الروح مجرد وتشبثوا باوبام بمابى اوم تمت ببيست العنكبورت منهاماقال العادابي ان الروح ممل التصوروالتصديق وبهام عنيات مجروات وفحل المجروجروون اكاترى لانرلم لايجوذان بكون تعلق التصور والتصديق بالروح كتعلق التقس الناطقة بالبدت المادى فول هذا حديث حسى ميم الحسن والعيم متقابلات في المشهودلات العجم ما اتصل سنده بقل العدل العنا يطعن مثلر ويكون سا لماعن العسلة والشذوذوا يسكادة والحسن الذى يكون رواتذاقل أنقائنا من رواة القبح واقتل صبطاس رواته فكيف جمع المصنعت بين المتنا فيين فالاجو بتزعديدة منهاما قال الحافظ ابن جرينفة ريركلمة اودعلي تقذير اديكوت الحاصل **بذا** حديث صن ادجيم اى ترد دالترمذى في الحس واُنصحة اديفال بتحديرالواها عصن وضيح والحسن بامتيا د**طريق** وانعمة بامتيا د**طريق آخرنكن** ليس بشامت فاك بذا الترد دمن الترمذك بعيدواما تقديرالوا وفلا يجرى فىجميع المواحتع ومنهاما قال الحافظ عدادالدين بن كيثرات الحسن البجح مزنبة بين الحسن والقيمح كاكحلوا لحامض مكندا يصنا غيرضيح لاندياتى باصادبيث القيحبين ويجم عليهابالحسن انقبح والحق ماقال ابن وقيق العيدنى الاقتزاح بانهامتيا كنان مفوما ومنصادقات مصداقا وببنهاعوم وخصوص مصداقا كانظا هروائف وسيباتى تبعن كلام على بذاعف ربيب صفل مهنة واعلم ان اليعج عندى على ادبية افسام احدماان يكوّن دواته ثقات وعدولا ويساعده نعامل السلف واكثّاني ان يقحى مام من ائمة الحديث بحفوصه والثّالث ان يحزج من اكتزم الفحة في كمّا به مثل

رنت ملى عذره عزصنا مطلوبامنرو مهومحوجنا يبتوذنب فاذا تبثث ذلك فالغرض المطلوب بهبنا من الصلؤة وقوعهامجزية لمطابقتها للامرفأ ذاحصل بذاالغرص ثبت القهول على ماذكرتفسبرا واذا تبت القبول بهذا التغنير ننيت الفحة وإذ اانتغى به انتفت فربما قال بعن المتاخرين ان القبول كون عبادة يترتب عليها تواب درجات والأجزائه كونها مطابقة الافراكم عبيان إذ اتغا براً وكان احد جاانحص من عيره لم ييزم من نقي اللخص نتي الماعم والقبول على بذا التفير اخص من الصحة فان كل مقبول بيجع بلاعكس فبذاان نفع في تلك الإحاديث التي نفي فيها القبول مع بقار الصحة فانه يعزني الماستندلال بنتى الغيول على نغى الصحة كما حكييا عن السلف اللهم اللان يقال ولالة الدليل على الغيول من أوازم العجة فاذا انتفى انتقت فيصح الاستدلال نيفي الفيول على نغى العوز اذا وبيتاج في تلكب الاحادبيث التي نفي عنيا الفنول مع بقاءالفخة لتاويل وتحريج على امذير دعلى من ضرالقبول بكون عبادة يثاب عليها اوم يثبنا وما استبهدا ذا قصد بداز لايلزم من نفي القبول ننى القحة اذبيّيَال ان العّواعدالسّرعِيرٌ تفتّفي ان العبادة اذاا تى برامط ابغة الكمركا نت سببا لتّواب ودرجاست واجرّاء وانظوا هربذلكبَ المتحسى (ولاصرقة من غلول) بغفط غيينه قال نوو ابن سبدالناس كجلوس وقب بموخبانة في خفية اى لاتقبل صدفة من حوام كصلاة بلاحوروقر بسترح م بوخيانة مطلقا في حوام داذا ذوصا العبدالمسلواوالمؤمن قال الباجي بسترح المخطالطام النشك من واوير وخسل وجمه حرج من وجهد كل خطب ونظر اليها بجينيد فل قب اى غفرت لان الخطايا بى افعال اعراض لا تبغى فكيف توصف منحول ولكتر تعالى لماً وقعن مغفرة على طهارة كاملة في عضومزب لمتلا بخروج ولان العلمارة حكم ثابت استفترلد دنول قال جطبل انظام الاحماءة كاملة في عضومزب لمتلا بخروج ولان العلمارة حكم ثابت استفترلد دنول قال جطبل انظام الاحماء على حقيقة لان الحظايا أوثر في باطن والعلمارة تزبله لما خرجردون ده وابن جان والحاكم عن ابى مريرة وم قال صلى التدتعالى عليه وسلم ان العبد اذا ونبا نكت في قلبه نكتة سودا دفاذا تاب ونمزع واستغفر صقل فلبدوان عاد ذادت حتى تعلوا فليروذ بكب الران الذى ذكالتذيا لغرآت كلابل دان عى قلوبهم ماكا نوا تكسيون واحدوا بن خزيرً عن ابن عباس قال دسول المدّصلى الشرعبيروسلم المجرالاسودياً فوتة بييصنا من الجنة وكان اشد بيامنامن انتلج وانماسودته خطايا المشركين فاذااترت في حجرني جسدفاعله اولي اي خرج من وجهرسوا وحدث بقلبة نظريبيته اوفات سوداءلاعرض بنادعلى انباست عالم إيتنال وان كل ما بهدا العالم عرضا فلمصورة ببالمرفلرص عوض الاعراص على آدم على نبينا بآله وعبيه الصلخة والسلام على ملائكة فقال لهمانبشونى باسماً يهؤلار والافكيف بنضودعرض الاعراض لوكم مستخص قال وفدسيطيته بؤلف كمتنقل وامترنت لهما تثبنى على البيعتا وى دمن شوا بدخطايا ما اخرج البيهقى بسكنةعن ابن عمرقال لسمعترصلى الشرعيبروسلم يبتول ان العبداؤاقام بصكى انى كبزنو بوفعلست على ماتقر فكلماركع اوسيرتشا قطت عنوا ليزادوا بطرانى عن سلمان قال دسول الشدسلى الشرتعالى عبيرة إله وسلم يصلى ألعبد وضطاياه مرفوعة على داسه كلما سيرتحا تت عنه دمع المهاءا ومع آيخو فنطوالهاي كعيد قال الياجي بذات كمن راوير وفاد اعسل يديد فال الباجي كذارواه رواة المؤطامة تصرين على عسل وجهد ويدير الاان ابن وبهب زادم سع راسه وعسل وجلير قال جط زاد الطرانى بحديث ابى بريرة ذكرمضفة واستنتاق واحدما بى امامة مسع داسدواد نبه (حتى يعوج نعباك الذنوب) فال تنب الحظايا المحكوم بغفرانها بى الصغائر لاالكبائر لخزالصلوك في والجعة الحالجعة كغارة كما بينها ما اجتنبت الكبائرفاذا كانت مع اقترانها بوضور لأنكفركبا ئرفا نفرادالوضوء بالتفقيرض اخرى قال وانما تكغرفوا مي صفحت لدتعا بي لاحقوق آوميترك نشاانها يقتع

مَّالَكُعن سهيلَعن ابيه عن ابيه هويزة وابى صالح والدسهيل هو ابو صالح السمان واسمه ذكوان والموها بي وعَبُروبن عبسة وسلمان وعبدالله وقالواعبدالله بن عمرو والصنائجي هذا الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الباب عن عمّرو والصنائجي هذا الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الباب عن عمرو والصنائجي هذا الذي روى عن النبي على الله عليه وسلم والموره وعبدالله الصنائجي الصنائجي المنائجي الذي صلى الله عليه وسلم والمورة عن النبي صلى الله عليه وسلم والمورة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤ

هجج ابن انسك وميجه ابن السكن وميجه الإصباق وان لم يم كم علين مخصوصر بالصحّة والرابح ان يكوت الرواة سالمين عن الجرح وبكونون تعّاست فنندى المرتبة اللولى اعلى مراتب القيمح والتواترعندى ابينا على ادب افسام احدبا تواترالاسناده موان يردى الحديث جاعة يستيل اجتماعم على الكذب وكك يكون في القرون الثلثة وبذا التواترتوانزالمح ثبن والثاني تواتر الطبقة وبهوان يأخذ طبقة عن طيفة بل استادوا لقرآن متواتر بهذا التواتر وبذاتوا ترا لفقها وتواتر التعامل وبوان يعل برابل العل بجيست بستنيس كذيبهم وبذا التواتر قريب من التواترات في ومثال بذاتواترالعل برفع البرين عندالركوع وتزكرفانهمل بيغيرواحدفى القرون الثلاثة والرابع تواتر القدوالمشرك وهوان بكيون مضمون مذكورا في كيشرمن الاحاد كتواترالمعجزة فان مفروانهاوان كانست إحادا تكن القدرالمشترك متواترويم انثلتهٔ الادل تكفرماً عده واما الرابع قان كان حزوديا فكك وان كاك نظر يافلا قوّل وحديث ما للث الخوانداعا وه أشارة إلى تفرومانك وانشهاره عنرولم يومدل ا متابع بهذاالطريق عن ابى بريرة **ق لـه وا** بوهديدة اختلعوا الخ في اسم ابى بريرة فينهُمستروثلثون قولانيل عِرَّمس وقيل عبدالشدوقيل عيرُّمس في الجالية وعبدالشرفي الاسلام واختلعت فى انفرادن ابى بريرة وعدم انفراخ فقال ملاملى المقادى سئل الحافظ اين حجرع أنفراخ وعدم انفال وجدناه يزمنفري والقياس الانفراف ولعدد عمان مشروط عدم الانفراون كون بريرة غِرمنفرت وعلما قبل اصافة ابى البدوالحال انزلاها عة الى بذاكما في ابى عزرةً وَا بي صغرةً هلى بذايكون عدم المانفراف برواية ودراية واما وجرائشيمة بابى سريرة قيل كانب ارسرة كان كلا بخرح من اَبييت يصنعها في كمروكلما دخل يصنعها باصل تنجرة والشراعلم 🖲 ܠ العساً بي الح العساً بي ثلثة احديم منا بي باكيا يمحا بي والثاني بالياءتا ببي واسمدعبرا لرطن ويكني بالي عبدالتروديل آخصاح بلايارد بوصابى وقدتقال لرصابى بالياءايعنا بالب ماجاءى مفتاح الصلوة الطهود وكل عن سفيان بعدسفيان تحويل ولكنرغ مكتوب فى الكاب وسفيان مدار وانشكل على ارباب الحديث النسغيان ابن جينية اوسغيان التورى لان المعرفة انايكون بذكرالا باد الاجداد اوالتلامذة اوالننيوخ والاب والجدغيرمذكورواكتز كامذة سفيا نبن وتيوجهم متحدون نتتبعت ووجدت فى تحرّيج الهداية للطبرا في امر نورى لا ابن عييت في كه حدوق ليعمادق في لهجتروسى في صفطه في له وهوم خارب الحديث المتلقوا في امر نوتين أ للرادى ام تفتيع غرواما فى اللغة فلايدلَ اللفظ على التسكيين فان معناه انه متوسط ومكنه لفظ التوثيق كماسييا نى فى الترمذى فى مواصّ ان ثقة ومفارّب الحديث مهاما فى حذير ان اسماعيل بن دافع تَفَة وقوى ومقارب الحديث وكه حفتاح المصددة المطهور واعلمان في بذه الجملة وقرينتيه قعرالتعربيث ألميتدأ والجزكما قال صاحب الثلجيص وتعربين احدالع فين فديفيد الففروقال العلامة وانماقال فنديفيدالخ لان افادة تعرليت احدانطرفين انقعرلبس بعنابطة كلينة فاتذقدلا يفيده وقال السيوطيان تعربين الغرفين يغيدالقفر واقول ان تعرليف المدلطونين يفيدالفقراذا كان انطرت للترمشتلاعلى حين القصركالام أوفى اوعيربها مثل المحدلات والكرم في العرسب ثم اعلم انرقلما يفيذ تعربيب اصالطرفين القصر بلامعين ابينا كما في قصيدة بانت سعا و ے و وابل مست المادض تحليل به اى تحلة قسم فني مسس الادص تحليل به قصر بلامعين و قدلا يكون القصر مع تعربين الطوفين اليعنا كما فى الكرم الخلق الحسن ولذا قال مولانا مدولا العالى ال الفنوابط عصاالاعى دقال الزمخترى فى الغائق فى مديين ال الشرجوالدم إل فيرقع المسندالييكى للسندوالمعنى الثالث بهوجا لب الحوادث لاعيرالجالب وقال العلامنة فيرفع المسندعى المسند ا ببدوردعلى الزمخترى واقول ان دده ليس بذلكب لان تعريفيب الطرفين يفيلح لفقرا لمسندا ليرملى المسندويف للعكس ثم اعلم ان اللام عندا بل المعا ني فشمين لام الهدالخارجي ولام الحقيقة والاو على ثلثة افسام احدباً ما يكون المعهود مذكودا سايعًا ويسمى بالعبدالذكرى والثاني ما يكون حاحزاوميمي بالعبدالحقنوري والثنائب ما يكون معلوما بين المشكلم والمخاطب ويسمى بالعهدالعلم جمثال العمد الحفنورى ايوم اكملت لكم دنيكم الخ والثاني اببناعلى تلئة اتسام لامزاماات يكون المرادمن مدخول نغس المقيقة من حيست بهي ديسي لام الجنس اومن حيث ويود بأفي حصة منتشرة وليمي لام العدا لذبنى اومن جبث وجودها فيضن جيئ المافرادالتي يتشاولها اللغر فبسمى لام الاستغراق واماعندالخاة فالقسم الثا لبث للعبدالخا دمې عهدة مبنى عندېم ولام العدالذ بنى لا بل المعاف كال ألبس عندالغاة والمختادعندى بوقول الغاة وبالجلة الحدييت مشتل على العقرفقا لمست الشا فينة وتبعم بغرضية صيغة السلام وهيبغة المستراكيروقا لوالحدييت والعلى عدم صخرالعسلخة وعدم وجود بابدون السلام عبيكم ودحمة التشرو بدون التذاكيرويقول الاحناوب يعدم فرخيتهماً ومدارا لخلاصت على ان المتنكم أذا تنكم فقى كلامرمغهم ومنطوق تم المفهوم المخالفت يزمعتبرعندنا ومعتبرعندالشا فيعية متى حبلوه

العقل وقال الحام المحروة عدال من المراحة عدال من المراحة على المراحة عدال من المراحة عدال من المراحة عدال من المراحة المراحة

### قوت المغتذى

اننظرفيها بالمقاصن مح المستاست والبياست قال ولود تعست العادة باطنا بتطبير ولب عن ادصنا مساه الفرد بالمستعال ماءعلى جوارح بشرط الشرع واعتبرت برصلاة الفرد بها قلبك عن علائن دنياه وطردت نواط والمستعن عبادن كما انعقد عليه المراح العدوة العلهون قال الإنبى دنياه وطردت نواط والمتحتم ويجوز فتح المان المعلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المستعن المستعن

بن عن عقباع ن هيرين الحينفية عن على عن النبي على الله عليه وسلم قال مفتاح الصلوة الطهور تجربيه التكبير وتعليلها التسليم فال الوعيسى هذا الحديث اصح شئ في هذا الباب واحسى وعبد الله بن عي بن عقيل هو صدوق وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه و

دليلاا فؤل ان الكلية غيم يحة من العرفين بل يقال باعتباد المنهوم المناهن من غير عبل دليلا فبحثاج الى بيان نكات النروط والتيود والصفات المذكورة فى النصوص ولا تدل نفيها على نفى الحكم وفدسبطه ابوالبقافي كلياتة ثم قال الاحناف ان المفهوم المخالف معنبرني عبارات كتب الففة والمحاورات فيما بيننالان نحقيل مراد باسهل بخلاف نصوص الشادع فان تحقيل مراد كلام شنعسر فقال الشافى ومالك واحمد بركينية السلام والتذاكير بعينها والفرض عندا لأحناح كل ذكرمشعر بالتعظيم والسنة الموكدة التذاكيرو كك الخزوج بصنع المصلى فرض ولفظ السلام واجب بذا بولمشبل مناغم اعترض عببنا بمالغرق بين سنبنة المتذاكبرو وجوب ألسلام معان الحدميث لها واحدفاما انيكون كلواطيمنها سنتزواما انيكون وأجبا فيقال أن مهناك قولابائسنيته ابيضا ذكره في البناية علىالهالية عن المجيط مذهب الطحادى وبهواعلم الناس بذهب إبى حيفة سنيترالسلام وتمسك الطحاوى ان علياد عنى الترعنداوى حديث الباب افتى بتما مبتر صلحة من سبقه الحدث لعد النشيد واصا تا دبل كلام الطحادي بإن المراد بالسنية ثبوته بالسنة وجعله موافقا للقائلين بالوجوب يابئ نرانعقل السليم فقال الشخ الكال بوجوب المتذاكبروتمسك بان في الكافى ان تارك التذاكبراتم ومن المعنوم ان الانم لا يكون الماعلى ترك الواجب اقول ان حييغة الامرمن الشادع للوجوب عندصاحب الفتح والبحروكك كيره عيرالسلام على المترك يدل على الوجوب ومواظهة البنى صلى الشرعيب وسلم مع الترك اجبا نايدل على السينية عندما واما مواظيت عليه السلام على امربال نزكه احيا نافللوج ب عندابن بهام وللسينية عندصا حيب البحرض وانتكافهم على مذاوا ما اختلافهم في اتم تا دكب السنة بان الشيخ يقول بعدم الاثم وابن نجيم يقول بالاثم مبنى على الاختلاف الاول مكن صاً حب البحريقول بانم اقل من الانم على ترك الواجب وقال المحقق بن اميرالحاج ترك السنة ليس بأثم الامن اعتادا و اعتفد مدم السنية وقال ابن بهام من ترك دفع البدرين عندالتحريمة مع التهاون ياثم واللَّه [عـلـحرا قول تركُ السنة بقدرذا رُعلى ما تركه البنى صلى التُدعليروسلم لايخلومن اثم فبالبحلة اندفع الاعرا الواد وملينا بنادعلى المتنهوزنم يروملينا حدميث الباسيعلى وجَرب لغظ السلام والتراكروا جاب المدرسون عزبان المرادمن التكييكل ذكرينى عن التعظيم اتول مذا الثاويل يرده ونيرة الحديث من تصريح لفظال إكبراخرج ارباب الفحيحين دغيرها وجرى تعامل السلعف على التنروع في الصلوة بالتذاكبروا ملم أن سنام تبية الواجب التي قال بها الاحناف ومدار باعلى تهيد مقدمة وسي أن الجرعلى تبلئة اتسام المتواتر وبهوالمردى عن جماعة يستبيل اجتماعهم ملى الكذب ويكون بذالهال في القرون النكثة والمنفهود مهوالدى يكون خرالواحد في القرون الكافئة والمنفهود مهوالدى يكون خرالواحد المادى وخرالواحد الدى يكون خلا في القروب الثلثة نم قال الاحناب العرافينون بعدم جواد الزيارة على انقاطع بخرالواحدوقال الشافية ومن تبعيم بجواز الزبارة بسعى الفاطع اتول يجوزالزبارة بخرالواحدونداكت لافى مرتبة الأن والشرط فيثبت الوجوب والسينة بالجزالواحدوانهمل فيرالواحد من الاصل كمازعر بعيم من لاحظ الفي العلم وتصدى الى الاعتراض علينا كالنواب المعزول وليعلم ان الثابت بالنطني بجوزا نبات ركنه ونشرط بالمظنى وخرالواعددالكلام فيعا ثنينت بالقاطع ونفؤك ان خرالواعدلايغ يدالاالفن فعلناب معاملة النفن ولم نثرست براكركن والشرط واماالشا فعبة فعاملوا بالنظنى معاملة القاطع فجوذواذبادة ركن اوسترط بخيرالواحد والاقرب الى العنوابط مذهبنا فاذا تمدمذا فنقول ان الشاغينة قالوابركنينة ما ثبت بخرالواحدونقول لايوجب الركنية لانظني التبوت فلليثيث بالاالوجو فتنبت م تبنز واجب الشَّيُ من بذا الدَّكود وليعلم ان واجب الشِّي لم اجده الا في العلوة والحج للفي المعاملات ولم اجدفيها فرائض ايضا وانا يذكرون لها شرائط وادكانا لا واجباست وفرائض بخلاحت الشّي الواجب فهوعام وفدّقال الشّانعينزي الج لواجب الشّي وانكروه في الصلوة وكك انكريزالشّا فعيرًا ليفنا مزنبة الواجب واقول قال أبن تبمية في منهاً ج السنة ان الصلوة تنركب من الفرائض والواجبات وانسنن عندالثلثة وعندالشافعي من الفرائص والسنن فدل على قول الموالك والحنابلة بواجب انشى فكيعث ينكرون عليناالاان الواجب تسممن السنة عندالموالك أ قول بينايفوك النابذ بغرجينة القعدة الادلى وانجاد بالوتركه بسيدة السهووبل بذا الامزنبذ واجب الشئ والاختلات في الالقاب الفام فلاويدنا في الصلوة والحج اشياء أكيدة ثم جرنقها نهاوعدم ضا دانصلوةً دالج فقك برتبة الواجب فما لحاصل ان نبوت مرنبة الواجب من طبنة الدسي وكك يبل تعرليت ادباب اصولياً الواجب عيسا فعلى مذاقال ابن بها م ليس الواجب في حفهُ عببه العسلوة والسلام فانذليس لنظن في تشي وا قول ان بحست ادباب الاصول في الواحب يكون من حيث صورة الدليل ولا يتعرضون الى حقيقة الواحب وتعرض اليه العين الحذاق فيتيقنة ان الواجب يكون لاستنكمال الغرض مثل السنت الاات الواجب آكدني الاستكمال فاذا ثبست وتمسد ماذكرنقول ان ذكراسم ديرفصلي القاطع دَل على فريشته ما ببتنع دما لتُحديث النظام والكوريث المتلكم وجوب التُراكبر خافتة ككب بقال في عبره فاصل المناسبة لكل ذكرمتنعر مالتغظيم وكما لهاللفظ التداكبرومة ابهوالجواب عمااستشكل في التحيير من اعتبار عبس العلة في عين الحكم فقال امتراجع الى اعتبار العيت في العبين وليس كذلك فان مناك اصل حكال على ان الجنس سناك ملجني الجانس لامعي الرصعنب الشامل فعلمان بحيث الشيخ في لاصلوة لمن لم يقرد الخربان النفي الكمال فبدل على ويجرب الفانخة عبر جيدفان مقتضاه فلبنة الدليل في الدلالة مع كويزلمتي المتبوت وبولا يوجب الواجب كما سيبدأ عفتريب والاصوب البحث في ظينة الدليل في التبوت كما اشارا ببرصاحب السلاية وايضا الديث ليس ظى الدلالة بل مخطى الدلالة لتنامل السلف على اينداء الصلوة بالبيروان فيل نعلى بذالتّنامل واجهاع السلغث يكون التُداكم دكمتا نقول ان اجنماعهم وتعاملهم على الاتيان بالمستر اكبرلاعلى دكنيته وببنها بون بعيدفمزنبتز الواجب القائل بساالاحنات ننانبز بلاريئي وتغصيل الامران الا دلةعلى ادبيرا الحاول الدليل قطى الدلالة والتبوت وبغيبرالغرطينة في جانب الامر والحرمزنى جانب النى والثاني ظي اكتبوت والدلالة ويغييرا لكرامة تتزيدا في جانب المروالكرامة تحزعا في جانب النى والاستخباب في جانب المروالا استخباب في جانب المروالا المتنافي المراكز والرابع بالتكس وكلاالفتهان يغيدان الوجوب اوالسنيتة فى جاشب الكمروالكرامة تحريما فى جانب النهى قنلى بذاظهراً لفرق بين الفرض والواجب فبلذه نبذة من أثباست مرتبة الواجب والكلام الحول وبعض كلام سبياتي في باب صفنة انصلوة في الصلوة أسبني الصلوة . قال المحقق كين امبرالحاج ان الحزوج بصنع كيس يفرعن فاكن الفرض يتادى في صن القربات لا في صنى المسكوات وقد قلنا بادالجزوج بصنعة تحب القهقية وانتكلمومها مكرومان في العلوة وزعم مذالمحقق ان بذالقائل قاس القهقية والتكلر ويزرباعي لفظ السلام بجامع الخروج يصنع المعلى والحال انه لم يقس بل ابدى عكمه وحنت امراوا قبيل عله وذان ماينغال ان العلوة للذكر والعوم تقتع النفس عن الشهوات فهو حكمة مجروة وان كان في آسا فرسل ملائم واعلم ان بهنا تكتّر اعمال تحقيق المناط وتتنقيج الناط وتخريج المناط قال النتيخ الكمال بن مهام ان مذه الالقاب النلتة القاب عندالشا فبنة لاءندنا دلكن العمل كذلك عندمتة متحنا ايضًا فالمتنحيق المناط فه واجراء الاحكام النوعية ادالجنبية على افراد بأ اوانواعها ولا بختص بالجنهد بل كل مكلف يقد عليمتن واستشدوا شبيدين من رجائكم الآبه فاجراد الآية على افراد اليس مختص بالجنه مطاتنتيج المناط فقال الشوكاني في ارشاد الفول في عنم الاصول ان تنيّع الناط نوع من انواع القياس والغرق ان القياس بولبدأ لجامع وتنقيّع المناط الغاد الفادق بين الكثيّس والمقيس عيروقال الاسنوى في شرح منهاج الاصول ان التنيّع يجرى فى النقوص ايصادقال التنفيج مذهب الادماف التي كيست بؤثرة وابقاء المؤثرات كما فى قصة الاعرابى الذى وتضيعلى امراته فى نسلىد مسنان فكانت فيها أوماف كوزعا مراوكود معابرا

سه وعندى اماديث كيثرة تدل على تربية الواجب واعلى ما فى المرام صديت قوى فى خارج السنة اتبع السرفات سرقة فى الركوع دالسيود ومثل ما ئع يا كل تمرقلو ترتين فدل ملى بقاء اصل العسلوة مع ترك الطمانية دبل بذا لا حكم الواجب.

قوت المغتنى (تعليلها التسليد) قال الرانى ومندخمد بن اسلم بلفظ واحراصا التكبير واحلالها التسليم بالنبابة لماحل لبتسيام كل ما حاملية تخريبة من كل من وقول ينافينها كما يمل محرم بي من عليلاد هذا المحديث احت شنى في هذا الباب في قال البزاد الانهم عن على المامن بذا الوجد والونيم تفرد برا بن عقيل عن النائنية عن على دالعقيل و بواقع من بهذا الفن عن على دالعقيل و بواقع من بهذا الفن

سمعت عهد بن اسمعيل يقول كان احمد ابن حنبل واسمى بن ابراهيم والحكييرى يُخْتَجُون بحد بيث عبدا لله بن عهد بن عهد وهو مُقارب الحديث وقل الباب عن جابروابي سعيد باك ما يقول أذا دخل الحكاء كانكا قتيبة وهناد قالا ناوكيم عن شعبة عزعبالهذيز بن صُهيب عن انس بن مالك قال كان النبي لمي الله عليه وسلماذا دخل الحلاء قال اللهم انياعوذ بك قال شعبة وقد قال على المرحب بن صُهيب عن الشيرة والحبيد المرحب والحبيب على الله على الله عن على الله عن الحيد المراب عن على ذيد بن ارتقم ورواي هنام المي ستوائي وسعيد بن ابي عَرُو بة عزقتادة وقال سعيد عزالقا المناب واحسن وحديث زيد بن ارقم في المباب عن على المناب المناب واحسن وحديث زيد بن ارقم في المباب عن عدوا والمناب المناب واحسن وحديث المناب والمناب و

دوجل اوكوية مفطرصوم في ساردمعنان عمدا فقال ابوعنيفة ان الوصعف المؤثرات اده صومه في شاردمينان عمدا فيتعدى الكفارة الى الماكل دالشرب عمدًا وسائرالصفات غيرمؤ ترة وتسال ارتنا فغي أن المؤثر جياع رقى نهاد ومعنان فلاتكون الكفارة في الاكل والشرب فهذا التنبيج تنبيج في النصوص فغلم انه ليس بقباس بكون في عير المنصوص فقول الشوكا في غير جيد وتنبيع كالمناط مختص بالجنتدين واما تخزيج المناط فهوتزجيج المجتدد صفامن الاوصاف تعلية المح دنى التنقيج حذف غيرالمؤثروا بنقا المؤثر دفى انتخزيج المتاط وصوف للعلية ومثال التخزيج الأشياء السنة الواردة تى مديث الربوامن الحنطة والشيرفني بزه الماستنياءاوصاحت عديدة من الكبل والوذن والماد فارد العم والنينية وغيربا ففال ابومنيفة ان العلة القدرد الجنس وقال الشاقني ان مشارا لنبي بوانطع والتمنية وقال مالك الذافتيات ولوغاد فهذاالقسماى التحريج تياس لان المجتهد لما فردعلة يبني عليهاالاحكام والفروع تمان القباس قديكون مثل نشيبيا بل المعانى فان التشبيه عندهم بيان الجامع بين المشبروالمشير برليحل المشيرعلى المشبريه ولعله كهونباس المنعبرواما فى اكفيها س تتعلة فيرعى المجته تلحك واقتقاءه المح ولا يكفى الصحة المحفة والفرق بين الغنياس وتنيقيح المناطان في القياس تعدية الحكم الشرمي بعيينه الى لمقيس ويكون الالتفات اليه إدلاثم مليحقونه بما اشبهمن المنصوص والتنقيح لتتحرون مال المنصوص اولااوان لزمرالتقديتر آخرا نمانقيل فاي شئي اليأالي القول بالشيعيين الغرص والوجب يقال ان في انواته ايعنا وضا وواجيا فكك تلنا فيانحن فيروا فحالتهمنل الشداكبروا بحب لحديث الباب وذكرالشر للشعر بالنغظيم فرض لاية وذكراسم ديرفصلي وككب الفراءة المطلقة فربعنة لاتية فاقرءواما تيسرت القرآت الآية وتعيين الفاتحة محضم آية سورة واجب واعلم الماليقال في الآية ان ما في تيسرت القرآت عامة وألمراومنيا أيترسورة لتتأرمن الغاتحة اوالسورة بلاتعيين الغاتحة كما يقول ابل انعصريل يقال اث المرادما في الآية هوالفاتخة وآية سورة شاءالمان بذا المردمن بذه الأبة ظي فانظن فى كون المراد مرادا مركوقك ما قال الموارز ادخال الكرابة التحريمة في امرالشادع ولايقبله العاقل ذوعقل سكيم فان الأمتثال بهذالا مريوجب الثواب والمثل والاتيان بما قالوا لايوجب التواب فيراديام هابكون جامعًا للفرائص والواجبات والسنن الأكيدة وكذلك افؤل في حديث ميئ العلوة تماقراً بما تيسرمنك من الفرآن ومن انواس ما نحن فيرالركوع والسجود فات مابعدق عليه الركوع والسجود فرض لاكة وادكعوا واسجدوا واما المكست قددتسسيحة اوثلت تسبيحات فشابت بالحدميث وكيون وأجباوا ما فرضت القعدة فتبست بالماجراع فككب قلنا فجائن فبيد اى نى خرمنية الصنع بحزوج و وجوب السلام و فى مثل بذه الاستياء يتادى الغرض فى صنى الواجب و يكون المرأى ظاهرالواجب و فى صنى الفرض ولذا قال مولانا صحب فاسدوان اوتوى ان الفرض كالمادة والواجب كالصورة بذاما حصل وتبسرالاك بيام في بذا المرضع عاب ما يغول اذاد دخل الخلاء نيل معناه جين دخوله وقيل اذااداد الدخول قال ابن سننام ساحب المغنيان تفتديرا دا وبعداذا فيمتنل بذا المقام مطردوا قول قدوردني بعض الفاظ الهبهث اؤاادا والدنول وني البحراذا كان ببن ببيت الخلادوموضع الخلامسافة شئ فقبل يدعو بهذا لدعا يخذلها وقيل عندومنع الخلاء وفال مالك ان نسى وقت الدخول فليقل وقت الجلوس ضلاف الجمور في بذه الحالة فؤ له من الحنث والحنييث سنا شك الراوي وفي دواية اخرى من الحنث وابنيائت سيجئ والنست ذكودالشياطين والخيائت اتامت الشيباطين ويامرالشادع بالادداد نظرالنا ولماالاول اىمن الحنيث والخبيبت ان كان الحبنث بسكون الوسط فمصدروان كان بعنم فجنع حبييث ديكون المرادمن الخبيت الغعل الخبيت ومن الجنت بعنم الوسط ذكودات ياطين وفى ألحدبت الحشوش محتفزة الزاى مواقع البغاسته وقصته سعدمشهورة ابزوسب في المغتسل فابط أعيهم فذمهب الناس فوجروه بيتا وسمحوامن ظريب من قلتارئيس الخزرج سعدب عبادة ورمبناه بسمين فلم نخط فواده وبغلم وجود الجتاحة والسنياطين في الحسوش والمغتسل ولمذانهي رسول التدصل التدمير وسلم من البول في البحر قول مع و في استاده احتطواب آلج الاصطراب قد كيوت في المتن و بهوا ختلات الالفاظ وقد مكيوت في الماستاد وبهوا ختلات الرواة وقعًا ودفعًا ووصلا وادسالاً والاضطراب بهنامن ثنش اوعدلان لقتادة ادبية تلائدة اثنان ني اول العكام وبهوسيدوا ثنان في آخرالكلام وبهومعم وشبعت نم اختلف الاولان فيما بينها نم اختلف الآخران فيابينها واختلات الاوليين اناردياعن فتادة تم قال سعيدان بعد قتادة ماسم بنعوف النبيباني فاتبت الواسطة بين فتادة وزيدب ارقم ونفي مشام الواسطة والراجح ماقال سعيدوا ما بهنيام فذن الواسطة واما المائزان فروياعن قيادة عن النفزين انستم اختلفا فقال شعبةات الرادى فوق النفر بوزيدين ارقم وقال معمرات المراوى وفوقه بهوا يوه اى انس فعي الخلاف من تلتنة اوم الاول ان الادليين يرويان عن فتاوة عن زيد بلا واسطة النفزوقال الافران بواسطة انفزوات بي بن الاوليين فقال احديما بواسطة تخاسم بين فتاوة وزيدونفا بالآخرواما الخلاف الواقع بين سييده بين شَّعِبَة ومعمر فدخه الترمذي **بتّقوله نقلاعن ا**لبخاله ي قال يُتِمَل انيكون قتادة أدى منها ي ين انفزوا لقام ومرجع الفنميرا لنفزوا لقاسم لاما هومذ كورنبيا سببب سطور الكتاب ان المرجع زيد دالنفر والتالت بين الآخرين فقال احدهاانس بعدانفتوالآخرقال زبداقول ان البقيح عن النفزعن زيدومن قال عن النفزعن ابير فقدويهم ولفتر نظمت فيما ذكرت سله قول من البزين بغمالبا دويسكن جمع ضبيت و والموذى من الجن والشياطين والبنائث جمع خييتُ تيربدِ ذكوالتيباطين واناتهم وقيل الجنبث بسكون الباء وبوخلاف طبيب الغعل من فجورو تحوه والخنائث الافعال المذمومة والحضال الرية كذا في المجمع والمرقاة ١٢ سله فولم في استناده اصطراب يعني دوس بنفسم على وجرو بعضم على وجرة خرى العن الفبية بقوله وت المغتدى (كان اذا دخل الخلاء)

م عن بنقط ها مكان ليس برمارة قال انووى افااداو دنوله كما جا معرجا بربخ قال كان اذااداوان يدخل رقال الله حافى اعود بلك من الحنيت والخبائت؛
قال طب بكتاب اصلاح الالفاظ التى صفها الرواة دوى كففل نكذارواه الوعبيدة بكتابهاى الشروا لبنائث المشياطين وطباوطب كقفل جمع فبيت والبنائث جمع خبيت استفاذ بالمثرن مردة جن ذكوريم وانانهم وقب كنلت اى ذكور الجن وانانها وكففل اى المكروه والجروالجنت كل مكروه فان كان قول فسسب واعتقادا فكفري الموافلة والمنهم والمنهم والمنهم وقب كنلت اى ذكور الجن وانانها وكففل المالمكروه والجروالجنت كل مكروه فان كان قول فسسب واعتقادا فكفري الموافلة المنافلة بشرا المؤلم والمنهم وقب كنلت المدور والمنافلة والمنهم والمنه والمن والمنهم والمنه والمنهم والمنه والمنهم والمنه والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنهم والمنه والمنهم وال

اعوذيك من الخُبُن والخبائث هذا حديث حسن صبح با ب ما يقول اذاخرج من الخلاء خلاتنا محمد بن حكيد بزاسم عيل نا مالك بزاسم عن يوسف بن ابى بُرُدة و عزابيه عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا تحريج من الخلاء قال غفرانك قال ابوعيسى هذا حديث عن يوسف بن ابى بُردة وابوبُردة بن ابى موسى اسمه عام بن عبد النافي الأشعرى ولا يُعرَّف فهذا الباب الاحديث عائشة باب في المهى عزاسة فبال القبلة بغائط اوبول حديث على وسلم اخارة التيم الغزومي ناسفيان بن عيني ته عن الزهرى عن عطاء بن يزيد الليتى عن ابى أبي الانصاري قال قال والرسول الله ملى الله عليه وسلم اذا التيم الغائظ فلا تستقبل القبلة بغائط ولا بول عن عطاء بن يزيد الليتى عن ابى أبي أنه المناس العالم الله على الله عليه وسلم اذا التيم الغائظ فلا تستقبل القبلة بغائط ولا بول

ے مشام عن قتادة تم ذيد بسعيد عن قتادة فابن عوت وقال البيه قي انس خطأ وعن ديد قتادة عير مرون به واخذت مذا المعنمون من السنن الكبري للبيه قي ولقة علط البعن الناظرين فى بذالمقام وحكم الاصطراب ان يطلب الترجيح والانيسقط الاحتجاج بالمضطرب ياحي ما يقول اذ اخرج من الحذلاء قررالشارع الاوراد والاذكار في الاحوال المتواردة كدول المسجد والحزوج عنروالدخول فالخلاء والحزوج عنروني حديث كان البني صلى الترعليه وسكم يذكر التدعلي كل احيار فغيل المراديه الذكراللساني فيردعيهم امزعيه السلام كان يشتغل يفرومن الاشغال فكيف يذكرالتُّرعى كل اجبانه دَتيل ان الذكر بوالذكرالقلبي كما في اشّغال التقومنب وبْدَالِيصَا ببيدخان اللغة آبية عن بذَا المعتى-فان المذكر في اللغة بواللساني واقول ان المرادمن الاحوال بهي الاحوال المتخارة فا الاحوال المتشابهة وله عفوانك قي الحاشية اي اعنفرغفرانك اواسان عغرانك ويبني ارمفول طلق اومفعول بروعندى انه مفعول مطلنى كماذكرالرمتى صابطة وسي بذه اذاكات فاعل ماس الميغول المطلق اومفعول مذكودُ ابعده بواسطة الاصافة اوحرون الجريجرب صذوب العامل كما في سجا نكسب واشارالبرابن حاجب مجلاواما نكتة حذحت العامل فذكورة نى كت بسيبوية قال المغربي دايت فى كتاب ان آدم بيلرالسلام لماحيط على الادض وجدالريح النتن من الغا وكافقال عفرانكسيب زع امندان بسبسيط صدده من كل لجنة فجرت بلزه السنة في اولاده والتداعلم 💆 🕭 🕳 من عذبيب في بعض المواضع يكون عزيب حمن تبقديم الغريب فقال ايوانفتج بن سيدالناس البعري ان الماقدمهن بشائه ثم جمح المصنعف بين الحسن والغريب وللغريب معان احذبها ما ضربها لجمود برويه وصل فيها لنقرد في اي موضع كان ولاتنا في بين الغربيب والحسن عذالجمهود لان مندلكسن ايعنا قد مكوت واحدا وثاينها اما تفرد بنيرالرادى بزيادة شئ دليس في المنهوزنلك الزيادة من وثالثنا احدالسندين الواصلين الم شبخ معين يكون احد بهامننه وراوا لآخرم تفرد ا فيه فال في يكوت غزيبالكن ياعتباد قول الترمذي بين الحس والغربيب تناحث لام ضرالحسن في العلل الصغرى واشترط فيه تعدوالطرق وفي العزبيب نكون و حدة الطريقة فالماجوبة عديدة الأمدارا لحدبيث قدمكيت واعدا والرواة عن المداركثيرافيسي الحديث بالنسنة الدعزيبا وبالنسنة الحما تتحرمن الرواة حسنا كما تشيرا ليرعبارة الترمذي في مواصع مكن بذا الجواب لا يحرى فيما قال الترمذي في الحسن من نعد د الطرق وقال ويروى من عيروج تعوذلك واجيب بان تعربيت الترمذي انا يوغذ براذا كان عيرمقروك بالغريب واذا كان مقرونا بالغريب لايكون المراد ذلك الحسن وقال ابن صلاح ان تعربين النظابي لمحن مجمول على الحسن لذاته وتعربيب الترمذي كم محمول على الحسن بيره ودكلت بعيدلان التريذي دبها يُحكم بالحسن على احاديث القيم عين ومن انقطع أن احا دييث القيمعين لآنخط عن مرتبة الحسن لذاته فكلام ابن صلاح بمراحل عن العواب ومنشأ ذعم عدم تفييده دواة الحسان بالاتغان والحال ان الفيدمرا ولدومنوى والجواب ان تعدوالطري في الحسن مستروط اذا كان التفود تفزوا معزادامااذا لم يكن مفزافلا بشتزط التعدد والتقزد المعززيادة داوفى حديث عن شيخ لم يذكر باغيرومن تلامذة ذلك البشيخ وغيرالمعنراللذى يروى داد عديثا بتمام عن شيخ لم يروه عِنرُومن تلامذته ونكب البيشخ وغيرالمعنز المناه تمام عن شيخ لم يروه عِنرُومن تلامذته عُنه ونفرواله اوى المفرقد يكون مقبولا عندالمحدثين وقدلا يتتبل واما بعضم فيقبلون كليا وسبيل التفرة تتبع شايع لهاوشا بدوالمتا يعترتكون في الرواة والشهادة من العجابي ثم المتنابعة قريبة وبعيرة حشد واذاا قول لغظ الجازيين فاريد برانشا فيية والموالك واذاا قول لفظ العراقيين اريد ببالا حاف ومذهب احمده اثريين العراقيين والجازيين ومن عادة الترمذي وأبي واؤد واكنسائي اخراج احاديث الجازيين والعراتيين وقدياتي بهامسلم والبخاري فيبوب على الهويمنا رعنده عاف المنهو المنتقبال المقيلة بغائط اولول في الاستنقبال والاستديار عندالخلاء سبعة مذاهب غال ابومنيغة بكرابتهما في العمادي والبنيان وقال الشاخي بالجواد في البنيان لا في العمادي وقال احمدا بن حنبل بجواز الماستنديا ولا المستفيّال و في دواية شاذة عن ا بي حنيفة كي في البداية وفاق احدٌ وينبغي الجمع بين الروليان يبعث عن الائمة بهما اكمن والاختيار في الافوال عن المنائح وتزجيج احد با والجمع في دوايتي ا في حنيفة رحان الماستديا روالاستقيال مكروه الاان كرامة الاستديادة ل عن كرامة الاستغبال وقال النشآه ولى الترفي ترجمة المؤطسة الناست بادوالاستغبال مكروبات تنزيبيان عندا بي حنيفة دع ولعلم مما في البناية على الهداية وعن البناية في التهروذ كرصيد الاسلام ابواليسرالاخ الاكبرلفخزالاسلام ابى العسران بين الكواسة تحريما وتنزيها واسطة تسمى اساءة خت قال شياخنا رحم المتداجمعين افاوردت الاحادبيث المختلفة في المسئلة فبيساخة الشاخيُّ باصح ما في اكباب مرفوما وَيا خذما لكث بتعامل ابل المدينة وان خالف حدييث مرفوع ويا خذا بوحنيفة « بكل المرفوعات بالحمل على حمل واحدود مما ياخذ بالفولى و يجزج المحامل في الوقائع المخالغة لدوياخذا حمدين صنبل ده بامكل مع لحاظا فحال العحابة والثابعين دحنوان الشدمليم ولذا تجدعن دوايات فى مسئلة وأوا ثعادض الحديثان فغى كتب انشا فعيرتيعل بالتعليق ثم بالترجيح ثمبائشخ تم بالتساقط ونى كتبنا لوغذا ولابالنسخ تم بالترجيح تم بالتطبيق تم بالتسافط والمقدم عندتا سوالنسخ النابت بالنقل واما انسخ الاجتهادى فمرتبته بعدالتزجيح وقبل التطبيق واما تقدم الترجيح قبل التطبيق فهومقنفى القريحة السيلمة فالأرقيح مملأ بالعلم وفي النظيق عملا بعدمه والعلم مغذم على عدمه قول الماذا يتهتم الغا بطاله المارال المدينة وألغا نط المارض المتحفضة المطمئنة وقديطات على ما يحزرج قول علات متعبلوا العبلة ولاتستن بودها استنبط الغزالي من مديث الباب ان الواجب في العلوة ادراك جدة القبلة لاعينا للاعليه السلام ذكراد يع جوانب وادراك الجديّة منّ

ا به الما الفرد عن الزير وموالذى الفرد به العدل العنابط من جمع حديث كما اذا الفرد عن الزهرى وجل من يجمع عدية وليقبل ١٢ جوامر بنا

قوت المغذ

دا ذاخوج من الخلاه تال عنوائل ، قال قب بوم صدركها نك نصب بععل صفرت اى اطلب فكان صلى المته على باكروسكم بطلب مغفرة من دبر قبل ان يعلم الته قد غفر له نسب المعتمد المنا بالمداد والمعالم والمعتمد المنا المعتمد المنا المعتمد المنا المعتمد المنا المعتمد المعت

الصانماادتى بلفظ تم للدلالة على المانقلاع ١٣ عب وشبيرة معرعه عن النصرة عن الس وعن زيد بخلف

ولا تستند بروها ولكن تَمْرِّ قُواْ وَعْرِ بوا قال بوايوب فقد منا الشام فوجه نامراجيض قد بنيت مستقبل القبلة فنَعْرِ عنها ونستغفل شاوق البابعن عبد الله بعن عبد الله بن كنيف قال ابوعيسى حديث البابعن عبد الله بن الما الما يوعيسى حديث البابعن عبد الله بن الما يوعيس الها به الدوب احسن شئى فه هذا اللهاب واصح وابوايوب اسمه خالد بن ريدوالزهرى اسمه عبر بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهرى وكنيته ابد بكر البابولي المري قال ابوعيد الله الشافى انتهامعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة بغائط ولابول ولا تستدبر وها انها هذا في الفيا في أما في الكبين المهابية المنافى المنافى الله المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تستقبل القبلة بول قام الله الله عليه و المنافى المنافى المنافى الله بنيتة له وسلم في استدبارا القبلة بناف المنافى الم

بامكان الخطالمستية بين بيت التدوصد المعلى وتعلى ابن ما بدين ان الاستقبال والاستد با دعن الخلام متربا عتب العصوص لا الوجر في لك خنج و عندا آلا مرج الفيرا الكبة في المدين تكى المراجع من المرجع المعلى والمعربية ونقل من الرحيل ويود في دا بويد و في دا بويد ونقط ويدو بين المراجع من المراجع من المراجع من المرجع من من المرجع المراكم المرجع المرجع المرجع المرجع المرجع المراكم المرجع المرجع المراكم المرجع المرجع المركم المر

المامن قول البنى ملى التدعيدة ما المن المام اعلم ان بنه المسئلة انتسال الماملدية ومن قبلة على ذك السمن من هونى جدّ الثمال والجنوب كذا فى جمع المحارا المسئلة انتسالت العلمارية المن نكرة اقول وسيطائفة الى الكرامية مطلقا منهم مجا بدوالنخى والوعينفة افذا بعوم الحديث مع تقوية بتول المي المن المناه المن المناه المنسئلة انتسال العلمارية المنسئلة انتسال العلمارية المنسئلة انتسال المنسئلة المنسئلة المنسئلة انتسال المنسئلة المنسئة المنس

من الترجی القیار فاود و دوا مترخدی داین جان فی هیچی و الحام و الدین مسل الترمید و سلم قرم یکر بهون ان بستنت بوا بقروج م القیار فقال ادایم قد فعلو با استنبلوا بمقدی الفیلا و مناح کانشخ تسکا به اخرج الودا و دوا و دوا مترخدی داین جان فی هیچی و الحام و الد تعلی من با المدری فی تو و المنسوخ و بغدادان مح الترین مناح الترین با المدری فی تو و المنسوخ و بغدادان مح الترین مناح من بند المدری فی تو و المنسوخ و بغدادان مح الترین مناح من بندا المدری فی حوالی من و المنسوخ و بغدادان مح التقوی من المدری فی حوایی فعل به التربی من المدری المنسوخ و بغدادان مح التقوی بی المنسوخ و بغدادی و مناوز المنسوخ و بغدادی و مناوز المنسوخ و بغدادی و مناوز و مناو

قوت المغتلى يم مراض كمراب مغال من دعق انتسل بالنباية امكنة مبنية لانتسال ادغائط فنخوت عنها ونستغفرالدّقال قب آى نستغفرمن الاستقبال دمن ذ نوب اونجد ناموا حيف جمع مرحاض كمراب مغال من دعق انتسل بالنباية امكنة مبنية لانتسال ادغائط فنخوت عنها ونستغفرال تبديل السنتغال دمن ذوب اولمن بنام فالمان تنتب المنتقب المنتفزاد المن بنام المنتقب المنتقب المنتقب المنتقب المنتفزات المنتفزات المنتفزات المنتقب المنت

بن حبّان عن عَبِّه واسِح بن كتبان عن ابن عُمرقال رَقيتُ يوما على بيت حفصة فرأيت النبي على الله عليه وسلم على حاجته مستقبل الشام مستد بولكعبة هذا حديث حسن يحيح بأث النهى عن البول قائما في الحكائين مُجُرانا شريك عن البيه عن عائدة تقالت من حدّا لكوان النبي على الله عليه وسلم كان يبول الاقاعدا وفى الباب عن عُمروبرية قال ابن النبي على المثنة احسن شئى هذا اللباب واصح وحديث عمرانه ادوى من حديث عبد الكريم بن ابى المنارق عن المؤجئ قال رانى النبي على الله عليه وسلم ابول قائما فقال باعثرات ألم أفعال باعثر الله عن المؤبئ قال بافعا في المؤبؤ وحديث عمرانه المؤبؤ وانما وقال عمران المؤبؤ والمؤبؤ وا

مستدلات الشافينة رواية عركسعن عائضة انرجها الدادقطي وابن ماجة انرليا تيل للبي صلى الشعليدوسلم ان الناس يكرمهون ان بيستقبلوا القبلة بغائسطا وبول بفروجهم فقال البي صلى الشعليروسلم وق فعلواذلك استقبلوا بمتع يق القبلة وحن النوى مندبا وكذلك حن ابن الهام ولم يجب من جانب الحنفية وقال العين نقلاعن احدبن حنبل أدمرسل لان عراكا لم يسمع عن عائشة وقبل أ اخرج مسلم مدييت سكينية تحل سكينيتين دخلست على عائشة عن عواكب عن عائشة فنقول احمدين صنبىل افضل وأعلى من مسلم ثم المرسل عندا لاحناحت مقبول الاان الماعتباد لما قال الطاوى من ان الاعلى لموالتَّصل لاالرسل كما في فتح المغيبت لاما في الحسامي من علوالمرسل عن المتَّصل وإما المرسل فقبله المالك. والومنيفة وفي دواية عن احدو تبله البوداؤد ولم يقبله إلبخاريُّ والسَّافقُ اله ارداعتربه الشافني في مسيئة مواصع مذكورة في النخية واكثر السلعت موافق لَه يص خفز في تيول المرسب ونعول ايعتا ان مسلما ناحث اى المواسطة واحمد مثيبت والمتثبت معترم على النافي ودوى جعفرين ربيعة الذى بواوتَّق تلامذة عراكب صدييت عراكب موقوفا وقد ذكره في الحوم عن البغاد**ى** وقاً ل في الميزان ان الحدبيث منكروقال عمرين عبدالعزيز عليفة العدل مااستغبّلبنت ومااستدبرت مدزة عرى فروى عراك فى مقابلة ذنك الحديث ظم يعل عمر تن عبدالعزيز بذنك الحديث بعدالساع ابيشاوكان يكره البصاق نحوالقبلة كما فح انفتح ونقول ايضاان صريتناا هعشَى في بذالباب دشتمل عكى الوَحِروالحكم فيرُغذبه ونظمت في مبزه العنابطة ہے يأمن بوُمل اَن تكوبُ ن ليسائت تبوله به خذ بالاصول ومن نصوبوص نبيدورسوله به نصاعلی سبب اتی ؟ بالساكسة المجهوله به دع ما يغوَّئك وجير؛ بالبين المنفوّلم: وخذِالكلام بغوره ؛ لا عرضه اوطوله: ليس الوقائع في شرا؛ تُعركن اصوله بكتطرق الامذار في يفعل خلات مفولمه به وشل ما تلسن قال ابن حزم وقربيب من بذاماقال الوبكرين العربى في شرح على الترمذي وقال ان الاقرب مذمب ابي حنيفة وقال ابن القيم في تبذيب السنن الترجيح لمذهب ابي حنيفة واسندل لمذهبنا بماردي حذاية بن يمان قال قال الني صلى التذعليه وسلم من يزق الى القبلة ياتى يوم الفيلة والبزاق على جهنة فال الحافظ في الفتح أن المصلى يناجى ديروتحول وحمة البادى بيتروبين القبلة فلا يبزقن تحوالقبلة وقال العيني ان الحكمام في العسلوة والمسجد وعِيْرها فاذا نهى عن اليزاق بكون الماستقباً ل والماسند بادسنيا عنه بالاولي اتحول لل يصح بذا دلسيلا ن لان في الكنزمن ص ٣٠٠ قيدالمصلي في متن صديبيث صزيفة وغفل عذيا دير النهي عن البول قائماً يكره البول قائماً فول حكان يبول فائمًا أقيل ان الصديقة تنفي عادتر عليه السلام من البول قائمًا الم يكن بيتاده اوبقال انها تذكر علمه ااونقول ان دواية مذيفة في مال العذردايعنا البول قائما جائز وضلات المادب وبكره تنزيها في لمه الناص آلجفاء يدل على الكرابة تنزيها والجفاد البلادة والاعرابية وكنوادين) في لمده عبد الكوبية بن ابي المغادق الم قيل ان ما لكاروي عن عبد الكريم بن ابي المغارق في مؤلما ، فيكون ثقة فقال ابن عبد البرقي النتييد لما في المؤلما من الاسانيدان ما لكا اعتمر على سمنذ وكان يفر العبيات وبوسى العظ باب ماجاء من الدخمة في ذلك وفي مديث مذيفة ليس مع الناجبة وفي مديث مغيرة ليس ذكرالبول قا مُاكما في مسلم مسالا وفي مديث مغيرة ابن شعبة دانغة القنول من غزّدة تيوك وامامة عبدالرحن بن عوت كما في مسلم ص م ١٠٠ واعتر عن علاؤالدين المار ديني عكى الفدوري من جمعه بين رواية 'مذيفية' ومغيرة اقول لااعترائن على الهام القذودى لمان الجع والكختلاط من الذين فوقرل مهزم عيريم عيريم النقتروا لتنقيج ويستنبط من الحدييث ان انتقاط المجرالماستنجا يمن ادخن النيريلانعقدا ومبائز ويكفى اللعازة ولمالة وعادة و ایهنا یمنی الاجازة دلالة لبول فی ادص الغ**رز فی ک خبا**ل علیه ا قائم اتحیل لبیات الجوازلا نه مکروه تنزیها وجا کزوقیل کان لعدد لوجع کان رصلی الترعلیروسلم کما فی انسن الکیری للیه هی اند بال قائمًا لوجع بأبضه كما في النووى في تشرحَ مسلم ص ١٣٣٠ ومسنده صنعيف و دكنه كيفي للنكتة وفي المسؤوى ص ١١٣٠ نعليد السلام استرثاه ليستربرعن اعين الناس وغيرتم من الناظري ىكونهاحالة يستخفى بها ويستى منها في العادة فحكانت الحاجزالتي يقتقبنها بولامن قبام يومن معها خروج الحدث الأخرالرائحة الكريهنة ولذااستدناه أنتهي هند يجوزادتكا برعليه السلام امكرا بهز تنزيها لاامكرا بترتحويما قال التينع جلال الدبن السيوطي في حاشية النسائيان تثبيت الوصنوء سنة وتركه مكروه تحريا وتركه عليه السلام يودث النواب لدعليه السلام اقول بذاييس بختاد عُندنا لانا نقول أن تمك التـثييب بين بانم بشرط مدم الاعتيبا دوا قول ان في البول قائرارخصة وينبغي الأن أنمنع عندلا بزعمل غيرابل الاسلام لان الغتياريخ لعف باختلا الازمنة والحالات فالنركان الاستبخاء بالماركافياد مجزئا وافتى أكشنيخ ابن الهام بكون الجمع سنة فان السلف كانوايا كلون فلبلا واناس العصراكالون **يا بيا ا**لاستتاد عندالحاجة

قوت المغتنى (اق سباطية غوم) بسين فوصدة قطاء مثال كغراب بى ما بقى كتراب وكناسة بغناء ودوم فقاللقو كالطب وغالبرسل لين مبتال يجذب البول ولا يرجع على بائل (خبال قائد) قال فوبشرح المدذب ذكر طب فالبيه قى سببب بولد قائما الشرتعالى عليه بآلروسلم كان به وجع صلب والعرب كانت تشتقى منه بالبول قائما روى عن الشاخى قال القاصى حين في تعليقة قصار بذا مادة لا بل برارة بولون قياما بكل سنة مرة احياء للك السنة اولعاثر بما تقدره ويال برارة اولم يجدم كالي موضو بذول يكربون او بى عامة للناس وانما اختيام لعربها منهم قلت بل علك د بنا تعالى العالم كلم فوط كم الشريع المنابر و سلم ..

الماجة لمربوخ توبه حتى يدنومن الارض قال ابوعيسى هكذاروى عربن ربيعة عن الاعيش عن إنس هذا الحديث وروتى وكيع والتا عن الاعمش قال قال ابن عمريان النبي على الله عليه وسلم إذ الراد الحاجة العرير فع توبه حتى يُذُنوهن الارض وكلا الحديث ين مريال في ال لمرسم الاعتش من انس بن مالك ولامن احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد نظر إلى انس بن ما لك قال رأيته يصلى فذكرعنه حكاية في الصلوة والاعمن اسم السماء المنابن مِهُران ابوهي الكاهلي وهومولي لهمة قال الاعمش كان أني حليد فَو تَتَيْهِ مسرروق ما ر كراهية الاستنجاء بالمين كُنُكُ فَنَا عَبَر بن إي عمر المكيّ ناسفين بن عُيَيْنَة عن مَعْرعن يحيى بن بي كَثيرعن عبد النَّهُ بَنْ أَيّ فتأدّ لا حرف ابيه ان النبي على الله عليه وسلم نهى ال يكن الرجل ذكرة بمينه وفي البابعن عائشة وسَلْمَان وابي هربرة وسَهل بن حنيف قال الوعيسة هذا حديث حسن صحيم وابو قتادة اسمه الحارث بن رئعي والحمل على هذا عندا هل العلم كرهو الاستنجاء بالمين ماك الاستنجاء بالحارة كانتانا هنادنا ابومعاوية عن الاعشى عن ابراه يتمعن عبد الرحلن بن يزيد قال قيل لسَلَّمان قد عَلْمكم نبيت كمريل شئ حتى الخلاءية قال سَلْماتُ اجَلُ نهانان نسنقبل القبلة بغائط اوببول اوان نستنجي بالمين اوّان يستني احدنابا قلمن ثلثة احجارا وانّ نستنع برجيّع او بعظم وفي البابعن عائمة وتحزيمة بن ثابت وجابر وخلادبن السائب عن ابيه فال ابوعسى حديث سلمان حديث حسن صحيح وهب قول اكثراهل العلمون اصعاب النبيهلي الله عليه وسلمرومن بعدهمر أوان الاستنعاء بالجارة يجزى وان لمرستني بالماء اذانظ اثرالغا تُطوالبول وبه يقول الثورى وابن المبارك والشافعي واحمد واسطى مأك في الاستنباء بالجرين كال ثنا همتاء وقُتَيْبَهُ عالانا وكيع عن اسرائيل عن ابي اسطى عن ابي عُبينة عن عبد الله قال خرج النبي سلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمن لي ثلثة اجار قال فاتينه بجرين وروثة فأخذا الجرين والقى الروثة وقال الهاركس قال ابوعيسى وهكذا روى قيس بن الربيع هذا الحديث عن ابى اسلى عن ابى عبيدة عن عبدالله تحرحديث اسلئل وروي معتروعها دين وزنق كالسخت عن علقمة عن عبدالله وروى وُهَيُرعن بي اسطى عن عبدالرحل بن الاسود عن ابيه الوسوين يزيد عن عبدالله وروى زكريابن إي نائة عن إلى اسطق عن عبد الرحلين بيزيد عن عبدالله وهذا حديث فيه اصطرب **قال** ابوعيسى سألت عبد الله بن عبد الرحلي اى الروايات فى هذاعن ابى اسمنى اصم قلم يقض فيه بشى وسألت عبراعن هذا فلم يقض

الخ الاستتادفرض وكان مادته مليه انسلام الابعاد في الحاجة واما واقعة بوله على سباطة قوم فن عذر كما قال اليؤوي في مترح مسلم ص ١٣٣ فقته ذكرالقا عنى عياض ان سبيه الخ 🗧 🕰 كان ابى حعيل فذينه الخ مسروق تابيى عليل القدروالحيل من اتى برمن دارالحرب وبره يغيروالولاية على تسمين ولاية الموالمانة وولاية العتاقة والاولى ميحغ عندنالاعندالشا فبيتة وقوله وبهومولئ لهم يختلها دعندا بي حنيغة كأيرست كما ذكره ممرنى موطاه ولنا فتوى الفادوقُ الاعظم **جاُجي تمراهيذَ الاستنج**اء بابيين قال الشّافئ الشّليسيّ والمانقا دواجيبُ والميتاد مستخصب وفي رواية الايتارايهنا واجسب وعندنا انتسليت مستحب والمانقاروا جب كما في الطحاوى والبحرواملاؤره صاحب امكزمن انهيس فيرعدومسنون اغليتاول فينه في السنة المؤكدة كان البحران تثليست الاحجا دستعب عندنا والعحاوى اعلم بذمهب ابى حنيفة وموتليذالشافعي بواسطة واحدة وكميذمالك بواسلتين وتليذا بي وينفة بتلتثة وسائط ذكرني باسب الج اجاذة عن ائمدبواسط تالعا وى المام مجتهد ومجدد كما قال ابن اتيراكجزرى انرمجد دا قول انرمجد دمن جيست شرح الحدييث وبهوبيان محامل الحديث والاستوار والاجوبة وغيرما والمتقربون كالوا يردون الحديث سنداد متنالا بتناوقال النودي في مشرح المهذب امرا ذا اصطرابي الاستنجار باليمين فلدان ياخذا لجرباليساداويين العقبين وبمرعله العصوالمخصوص باليمين فعلم آن في عهدالسلف كان الامراد في البول ايصًا ثلثًا كما في الغالط لا مثل بدّا العفروك في استحياب أنسَّليت ما اخرج الوداؤ د في سننه منّ استمرفيكو ترمن فعلّ فعدّ أحن دمن لا فلاح و وفي دراية اخرى من بذهب الخلابيتج ميتكنزا جارفا شامجزئة فان الكفاية تدل على مدم الوجوب ان لم نقل ان اطلاق الاجزار مختص بالوجوب واطلق بهنا باكنيسة الحاصل وجوب الازالة ونعج الوحييفة وهواليثا فعي والترابي الجارة كل مين قانع للبخا ستريز محترم ولاعال وقال الوواؤ دالظاهرى المرمخصرفي الجارة بعينها والشلفواني الوالما كول اللم وازباله قال الوهيفة "والشافي انها بحسنة وقال مالك ومحمد انها طاهرة وجوذابو يوسع التراوى بدا واستدل ابوصيفه والشافعي مجديث لا برصع اوعظم صديث الياب لان المنيعن الماستنجاء برجيع لكومزنج اوالنجس لايزيل النجاسة وايعناش النبي صلى الشعليروسلمعن اوادا لعسلوة فى المزبلة وصحرابن انسكت وايعناسياتى انزعلية اتسلام أخذائجرين والتى الردثة وقال إنهادكس فات تحيل فى بعض الروايات تعريح باضطعام وواسانوائم فلميت جمز قلست ان الركس معى الرجيع فيغال في الاستدلال ان الرجيع مشنتق والحل عى المشنئ يرل علي علية المبعر أولفظ دكس علة بخلامت الرجس فانريحكمت ولايةً مشرعية لاعلة صبينة بأب ماجاء في الاستنجاء بالجيديين استعل بعض الخفينة بحدبيث الباب على عدم وجوب التتكييت والايتار بإنه عليه السلام التي الروثة واستنبي بالمجرين ولكنه في رواية انه عليه انسلام القىالرونة وقال ايتنى بنالت قول المهادكس آخ استدل البعن بهذا على ان علة النهي في المرونير البغا سترو مذا انا يصح يوكأن الركس بمعنى الرجيع حتى يكون وصغا در كان بمعنى ارص يكون الاستدلال ضيفا لارحم لاعلة ولى قال الموعيني هكذادوى بذابيان المتالع للحديث المذكود للتقوية والمتابعة على تسمين كامل وناقض لانه اذا وجدالتفروعن داوعن شيخ تفص متابع اوشا برفان وحدالمتا بععن ذئك الشيخ يكون كاملاوان وجدعن شبح شبخ دفساعدا فناقص والتحقيق في النجنة والظاهرين كلامهم ان المتابع والمتابع يجب ان يكونا

لى قول كان ابى جيدا قال الينى الميدل الذى يجبل من بلده صغيرا ولم يولد سف الاسلام انتهى ونى توريته من امنها ف واليراشار بتول فورتر يعنى الخيل الذى يحيدا قال النواي المتراد كالم محد فى مؤطاه ١٢ كليه في له السلمان اى الفادى والقائل البعض المشركين استهزاد كما صرح سلم ١٢ كليه في كله المزادة كله مرابة ولعلم بالنقل والعتود للما بية قال الخطابي الرابة فيه في النه الخيرى مؤوارة كله كرابة ولعلم بالفتح المصدوبالكسرالاسم وجواب سلمان من اسلوب الحجيم ولم ينتقت الى استهزائه ١٧ بعض الموارية فيه في النشاء الموارية فيه في النشاء الرواية المورى عن فالحم الموارية في المورى عن فالحم المورى ومن من منظر بإدالا فتمنا المورى المورى المورى عن فالحم المورى عن فالحم المورى عن فالحم المورى عن فالحم المورى عن فالمحمد المورى عن فالمحمد المورى عن فالمورى عن فالمحمد المورى عن فالمورى المورى عن فالمورى المورى عن فالمورى المورى عن فالمورى عن فالمورى المورى المو

فيه بشئ وكاند لأى حدبيث زُهيرعن إبي اسحق عن عبد الرحلن بن الاسوعن ابيه عن عبد الله الشبه ووضعه في كتابه الجامح واحترشي في هذا عندى حديث اسرائيل وقيسعن إلى اسخقعن الى عُبَيْدة عن عبدالله الأناسرائيل اثبت واحفظ لحديث الى اسخنى من هؤادء وتأبعه على ذلك قيس بن الربيج وسمعت ابأموسي على بن المتنى يقول سمعت عبد الرحلن بن مهدى يقول ما فأتنى الذي فأتنى من حديث سفيان التؤرى عن ابي اسطق الإلما اتكلت به على البرائيل لا نهركان يأتي به اتعرفاك ابوعيسي وزُهُ يرفي بي اسطق لبيس بذاك لان سماعه منه بأخرَّة بمعتُّ احمدين الحسن يقول سمعت احمدبن حنبل يقول اذاسمعت الحديث عن زائلة وزهيرفلا تبال ان سمحه من غيرها الرحديث إلى اسطتى وابواسخق اسمه عمروبن عبدالله السَّينيي الهَمَل في وابوعُبَيلة بن عبدالله بن مسعة لمرسِم من ابيه ولا يُحرَف اسيه حل فناح بن بشارح ثناً عيربن جعفرعن شعبة عن عمروين مرة قال سألت اباعبية بن عبد الله هل تذكرمن عبد الله شيئا قال لا ياك كواهية مايستني سه كانتا هَنَّادنا حَفْص بن غياشٍ عن داؤدبن إلى هند عن الشَّعْبى عن علقمة عن عبد الله بن مسعو قال قال رسول الله على الله عليه وسلم وتستنجوا بالروث ولابالعظامةا نه زاداخوانكمون الجن وفي البابعن ابي هريرة وسلمان وجابروابن عمر قال ابوعيسي وقدروي هذا الحديث اسمعيل بن ابراه يدعوغيرة عن داؤدين إبي هندعن الشعبى عن علقمة عن عبدا لله اندكان مح النبح سلى الله عليه وسلم ليلة للحن الحديث بطوله فقال الشعبى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لائستنجوا بالروث ولا بالعظام فأنه ذاد انحوانكم من الجن وكان رواية اسمعيل اصحمن رواية حفص بن غياث والعمل عن هذا الحديث عنداهل العلم وفي الباب عن جابروابن عمر ياك إلاستنجاء بالماء كُلْ ثَنْ قَيْبة وعمر بن عبد الملك بن بي الشوارب قالاتنا ابوعوانة عن قتادة عن مُعاذة عن عائشة قالنا مُرَّن أَزُوا جُلْن إِن يَسْتطيبوا بالهاء فاني استَحيْيه حرفان رسول الله صلى الله عليه وسلمكان يفعَّلَهُ وَفَي البابعن جريرين عبد الله البحلي وانس وابي هريرة فال ابوعيس هذاحديث حسن صحيم وعليه العمل عنداهل العلم بختارون الاستنجاء بإلماء وانكأن الاستنجاء بألجارة بجزئ عندهم فأنهم استعبوا الاستنجاء بالهاءوداوها فضل وبه يقول سقيات التورى وابن الميارك والشافعى واحمدواسطى باليك ماجاءان النبحلي الشمليه وسلم كان اذا الدالحاجة ابعد في المذهب كلان عبد بين بشارنا عيد الوهاب الثقفي عن عرب عمروعن بي سَلَمة عن المُغِيرة بن شعبة والكنت مع النبي على الله عليه وسلم في سقر فاتى النبي على الله عليه وسلم حاجته فابعَّه في المنهب وفي الياب عن عبد الرحلن

قرينين وقديقال للعالى متنابعا للناذل وفى فتح البادى ان اصل المتنابية ان بكونا فى قرن وقديقال المسافل وان لم يكونا فى قرن واصر في 🖒 عصور بين عبدالله السبيعي العهداتي بهران بفخ الآول وسكون النانى تبييلة واكترالهواة من بذا القبيل ومهدان بفغ الناني خطة ارض ولم بكن مذامن الرواة ووصف را ووليسى بذا الفن موتلقا ومخلفا ويعرف بالغرق بين اللفظين المتقاديين فى رسم الخط لما التلقط وقنون علم الحديث ادلية وتمّا نون فنا 🐔 🖒 الجعيدة بين عبد المنه آخ ا ذااطلتى لفظ عبدالنشر فى مرتية العما بى يراد برا بن مسعود مُن وا ذ ا اطلق صن فى مرتبة العمائى يراد برابن على خواذا اطلق فى مرتبة التابعى يراد برالحس البصرى في ك لع يسمع من ابيده ولايعون اسمراى اسم ابى عبيدة ان تيل كيف درج الترذى منفطع على منتصل البخارى قلبت كما في العليا وى ال الترجيح تعلم أبي عبيدة لايزوان لم يسمع من أبير لايزكان بن سبع حين رحلة ابيد مكذاعلم الناس بعلم ابيرفلم بلاصظ عنابطة ترجيج المتصل على المنقطح ولى بذاقال الشاه ولى التدفى حجة المتدالبا لغة ان العلم جوسترح الصدرلا اتباع الفوابط المحرجة وبيعلم ان العكام في حق أصرمن جأنب المحرتين لا يؤجب سوء ديانة عياذا بالشد بل تعلمهن عيت الحفظ والصنبط كما قال إن الجوزى اذا وقع في الاسنا وصوفى فاعسل يديك منه فائهم بقولون ظنوا المؤمنين خيرا ولا يطلبون حقيقة الحال وقال ابن معين تتكلم في الذين عزدوا فيامهم في المنة قبلنا بمائين فولع قال عبد الدحلي بس مهدى ما فانتي الذي ما فا فيتزعيد الرحل من الائمة ومذهبروا مُربين العراقيين والمجازيين لان مشائحة مختلفون الملاع سها النوكائي سنا فان دوى دواية الزعير السلام التى الروتة . . . . . . . . وفيرا فالرروتة عادوز عمر فوما والحال انتقل ابن مسعود حين يروى تتلييزه وليس برفوع بالعيب كراحية مابستنجى بدتعرضوااى بيا نطراق استعال الجن العظام ففيتل تلتى الروثة فى ادا منيهم وعندا لبخادى لايرون على عظم الاوجدوا عير اوفرما كان عليرمن اللحم والروسف ذاو دوابهم تم الروايات مختلفة فان في بيعنها ان اللم يجددن على الذكية وفي بعضا على المبتنة والجمع بينها بان الاول مسلين والثاني للكفاد مكن فيدان الحديث واحدفا ضطرب تيدل الحديث على ان البن تبع المانسان دياكل لجن سؤرالانسان وكذ مكس يكون تابعا للانسان وعن اليحنيفة ان المسلين من الجناسة لايكون في الجنة ولا في النادولعل مراّده عدم كون اصالهُ و في رواية عنه لااورى اين يكونون كما فال مصن قال لاادرى لما لايدره. ؛ فقدا قتدى في الفقر بالنعمان ؛ في الدهروالخنتى كذا مك جوابه ؛ ودخول اطفال ووقت نتان بز ونقل ان ابا حنيفة الشمال كالمراد كالمراسخ سسئلة الباب فقرًا يومينغة آية تم قره ما ككث ثم قرأ يومينغة فسكت ما لكث **قول** <u>ه عن عبدالله اندكان بذايدل صراحة على كون عبدالشدم وعليرالسلام في ليلة الجن وبينييرنا في الوصوء</u> بالنيذدا تكره الشافية بقول ابن عبدالت دوكان ابى معرعيرالسلام لعدمن مناقبنا ونقول تعل ابنه لم يعلم والامران اداً دليلة الجن الواددة في القرآن لاغير بإمن الليالي بالبيدالاستنجاء بالهاءالجع بين الاجار والماءانفل وفي زماننا اكيدوني الكنزوالجع بينها حسن دعبارة الترمذي إبينا مجتمل الجمع وعدمه ولعا في البول فلعله يبضطرا لي القول بالجمع بسببب دواية مغيرة انه عليه السلام تفى ماجتروكنت فاثما بعيدامنه فجاءو طلسب الماءويدل بزاحزورة على انرعيبرانسلام ما آناه بدون الاستنجار بالعجار بالعيدان البني صلى الله عليده وسلع كان اذا اوا د الحاجة ابعد في المذهب المذهب مصديسي ومعتى بعدالمحرو ( دور مهوا) وابعد المزيد ( دوري كي ولا يخلومن المبالغة ويقال تش بذا وخال المزيد عي المجرو وقال ادباب المعاتى اذالم

الى قولى بآخرة اى آخرغره و بى بغتے ہمزة وضاءكذا فى مجمع البحار ۱۳ ما تولى فائذادا نوائكم خبراز للعظم والروست بتا ويل المذكوروروى فانها فالضير للعظام والروست تا بعدارا كذا فى المجمع وفى المرفاة قال العلبى فيران البن سلمون حيث ساہم انوانا وانهم يا كلون روى الى افظا الموالدين مناصلىم فاعطا ہم العظم والروش العظم م والروش لدوا بهم ۱۲ سلام فول فابعد فى المذمب ليے فى المذباب عند قصناءا لى اجتر ۱۲ جمع البحاد

قوت المغتث ى دولابالعقام فامزدادانوانم من الجن، با فراد خبرنانه اى ما ذكروى الطرائى والوثيم بالدلائل من ابن سعود قال بينانحن مع دسول الترصى الترعلير وسلم بكة فذكرقصة الجن الى ان قال قلب من بئولا ديا دسول النثرقال بئولادجن نصيبين جاؤ فى يخقمون فى امودكانت بينهم وقدسًا بونى الزاد فزودتهم نقلت ما ذو دسم نقال الصرّ ما وجدده من دوث وجدوه من عثم ووجدوه كامييا فعنده نسى صلى الترتعا لى عليه الإسلم ان يستطاب بروث وظل دفا بعد فى المناية اى الم كان الذى نينوط فيهم تعل من بن ابى قردولى قتادة وجابرويميى بن عبيدا عن ابيه واتى موسى واتبن عباس وبلال بن الحارث قال ابوعيسى هذا حديث حسى عبه وردى عن الذي تكلي الله عبد الله بن عبدا لله بن المبارك عن معمون النعت من المحسن عن المحسن عن عبدا لله بن المبارك عن معمون النعت عن المحسن عن عبدا الله بن المبارك عن معمون النعت عن المحسن عن عبدا الله بن المبارك عن معمون النعت عن المحسن عن عبدا الله بن المبارك عن معمون النعت عن رجل من اصحاب النبي على الله عليه وسلم قال ابوعيسى هذا حديث عبد الانتحال المبارك عن معمون النهو المبارك عن معمون النهو عن عبدالله وسلم قال ابوعيسى هذا حديث عبد الانتحال المبارك قدوم فيه بعض الها العلم منه وألباب وقيل الما المبارك قدوم عن المبول في المبعد بن عبدالله وين عبدالله بن المبارك قدوم عن البول في المبعد العلم منه وابن سيريت المبارك المبارك قدوم عن البول في المبعد المبارك في المبعد المبارك قال ابوعيسى شنا بداك احمد بن عبدالله بن المبارك أن المبارك قدوم عن المبول في المبعد المبارك في المبعد المبارك المبارك

ینعلی الغرض بالمفعول ینزل الغعل المتعدی منزلة اللازم فوضح الفرق بین اخذین اللجام واخذت باللجام فان معنی الاول (میس نے مگام بکڑا) ومعنی الٹا نی دہیں نے مگام کے سا نفاضة كا تغل كيا) قو كه يوتاد لبوليه الخ الارتياد من الرود طلب الشِّي قوله الوسلمة عبدالله الخ نذا كالبي فيتيرمن الفقهاء السبعة من التابعين الذي قال الدميري اذاكتيت اسمائهم ودصنعست فی الجوب لا تا کلرانسوس والاسماریزه س**ے الاکل من لایشتری ب**ا مُنه ، فقسمة خیبزی عن الحق خادجة بن فخذیم عبیدالت*هٔ عرو*ة قاسم ؛ سعیدا بو بکرسلیان خادجة و **باوید** ماجاًء فى كواحية البول فى العسّل . قول عنان عامة الوسواس من عنيل ان الوسواس من دشاش البول وفى ذهراز بى على النسائى ص ١٥. ان الوسواس معناه حديث النفس والافكادوالمصددبالكسرودوى ابن ابى شبيبة في مصنعةعن انس بن مالكسارة قال انما يكره البول في المغتسل منافة اللم وذكرصا حب العماح وغيره ان اللم طرحت من الجؤي و يقال ايبنا اصاب فلانا لمة منَّا لجن وبهوالمس أنشى وفيه في تلكب الصغمة النالمستنم اصله الموضع الذى يغتسل فيه بالحجيم وبهوا لماءا لحادَّمُ قيل الماعنشال با ى موضع كان وكرتُعَلَّب الألجيم ن الاصنداداي الماءالحام وإلباد دوعامة الشئ معظروج يعرانتني وقال المخاة ان لفظ عامة لايستنعل مصنافا بل حالا لكن التغتّاذ اني ذكر في خطية مشرح المقاصدوقوعها في كياب عمره معنا في التول لما وجدني كلام عمولا يببأ بماقال المخاة وقال بعصهم ان تفبيرعامة الوسواس انه نسيبان فانه يوجيب النيبان مثل الاستنجياء الماخرالسيعة وتمسكب بحديبت لاينبني عليه اطلاق لفيظ اكدبيت واسناده مسكرة كح دمنا الله السنوديك لد بذا القول يرل على ان ابن بيسرين لم يبلغه الحديث والافلم يفل سنل بذا القول وليس مراده في بذا القول ان المخاطب بيتقدالشرك بياذ بالشرك بالمراكم الحاورات كما بغول احدلا بيرالمسلم لاترح الى بلدة فلان مانها مطعوننزويقول الآخرلا شركيب لترج احيد حاجاء في الدسواك اختلعت في ان انسواك من سنن الوضورا والعسلوة قال الومنيفة بالماول فحال الشافعي بالنتاني والاحاديث من الطرفين وتأول بعن في الروايات التي فيها لفيظا لصلؤة بإن المزديا لصلؤة الحضور ويروعليه ما انرح احد في مسنده لولاان اشتى عي امتى لامرتهم بالسواك. عندكل صلوة وعندكل وصنوء وقال فى دوالحتأمان ثمرة الخلامت تغلرني وجل توصأ بالسواك وصلى الثانية والثالثة بالوضوء الاول فعندنا فتراوى السنة وعندالتنا فعي هلم يؤد باا قول لافطأف بيننا وبين الشافعي كماحرح البشخ فى فتح القديم استحباب السواك فى موامنع مديدة منه الفتيام ال الصلوة فان تبيل بين السنة والمستحب فرق وقلنا بالاستحباب لابالمسنة قلبت لا تدافع بين السنة والمستحب فان احدا يقول باستعباب شى والتا فى سينيتر ولايقول بانها كالفان ولهذالم يذكرا لطحادى الخلاف بين مذببين وغايرتما فى الباب اختلات النظر لوا العمل اى بل به يحسنة الوضوءاد سنة العداة فالخنفينة لملاوه اليتى بالتلبيرا لحقوه بالوضورولناعى بذا ما انزج اللحا وى والتي ازعله السلام كان يتوصأ لكل صلوة ولوكان على وضوء ناتاه جبرئيل نقال بجز كمب السواك عنزل صلوة خدل على كون السواك من اجزادا لوضود **قو لمه لاموقته عبالسوالك قال عي الدين النووى بستفاد** من بذا ان اللم للوجوب فان السنية باقية الأن ايضا اقول كان السواك علير علير السلام داجبا دقال لولاان اشّى على امتى لامرتيم اى لاجعلهمليسم ايعتا واجباً 🖲 ل<u>ے اسا محسد خذ ح</u>سم الخوّال حافظ من الحفاظ ان الترمذى ياتى بالاحاد بيت الغرالمشتبرة فى الباب وبعل عزصنه

المنظل الماريخ البه المستحدة في الماراى الموضع الذى يغتسل فيربا لجيم و بوفى الاصل الماراكارة قبل المائية الما

قوت المغتلى المادالحادوقيل اغتسل ياى ماداستم دا فاينى عذاذا لم يكن لرمسلك يذمهب بربولدادكان صليا فيوم المغتسل ازاصا برمذشنى في صنخه ) بالهابة اى مكان يغتسل فيرنجيم واصله المادالحادوقيل اغتسل ياى ماداستم دا فاينى عذاذا لم يكن لرمسلك يذمهب بربولدادكان صليا فيوم المغتسل ازاصا برمذشنى فيمصل مذالو سواس د بذاه مدين عبدالترواشعد في الماذى واشعدت العمل مرفوعاا لا من حديث الشعدت الاعمى واشعدت العمل الذهبى قول العقيل بعدينه خلط فا ودوله به المال الموسل عن حديث ملك بعدينه خلط ليس مسلم فا فا التجميب كيف فم يحزج لرق دعبدالم حلى بن حملة عن المنال المرى عن دباح بن عبدالرحن بن ابى سغيان بن حويطب عن جديري ابيرقال سمعت الني ملى الشرعير وسلم

الاطلاع على العالمة الجديدة لأن البنادي يشخرة اتى بها والترزي يا تى بغير باقو كه و لا بحدت الدنياء لا احناف فيه تولان ليخاري المنظلة المنادي يشخرة الى بما والترزي يا تى بغير باقو كي و في البناء لا احناه و ما الناق و بهو المناد عدا المحقوق ابن المعروة المؤلكرة تم من الشاه و المناد عدا المحقوق ابن المعروة الموقع المؤلكرة و تحالمياه أله المولاد و المناد عدا المحتول المناد عدا المحتول المناد عدا المحتول المناد عدا المحتول المناد على السن فولى و في البنا أله بها المناد عدا المحتول المناد عدا المحتول المناد عدا المحتول المناد و المناد عدال الساب المولاد و المناد و المناد على المن فولاد المناد و المناد و

الموم الترصى التذميل التذميل الموان التن على الموان الموري الموري المورية في مجدوالياكم وقال مجوال المدواليادي تعليما في كتب العوم عن ابى بريرة ان رسول التدميل التفايل الموان التن على المتيام بالسواك عندكل وهودوالشا فير يجعون بين الحديثين بالسواك في ابتداء كل منها وانما لم يجعل علماؤ مامن المعسلاة فعب المنهم المتناد المرابع المرابع

دكذاك في دواية ون احمد بن عنيل اقول لم يروالوجوب من البيخ ابن الهام وجد على تفرده وكذلك نفرو في بعض المسائل وقال نلميذه العلامة قاسم ابن قطلويف لا تقبل تفروات شيخنا وقال ابن الهام ان لفظة لا لنفى الكمال مجادو لفى الماصحقيقة والماضيقة وانافلا الماجوب كيايلزم الزيادة بجرالوا هد الفاح تم قال المحتب يحت العموة لمن المجاد المنتركة بين الفيد بن الحامد بن الفي المالة بنازل الناقص منزلة المعدوك وبذاليس بجاذلا من المساحقية والماس حقيقة والماضيقة والماضيقة والماضيقة والماس منزلة المعدوك وبذاليس بجاذلا المتين المسلمة والمالحمين فضيعت وقال المام المحمدا وجدت في بذا حديثاً صيحا فلا بدع كون المشيئة وفيل الموادن المسلمة والمالوج ب ولما الحمديث فضيعت وقال المام المحمدا وجدت في بذا حديثاً صيحا فلا بدعن كون المشيئة وفيل الموادن المسلمة كان يتوضأ مسلم عيدا معلى وقد وقال الماد والمالة على المروقال الموادن المسلمة والمالة والموادن المسلمة والمالة والموادن المسلمة والمالة والموادن المسلمة والمالة والموادن المسلمة والموادن المسلمة والمالة والموادن المسلمة والموادن المسلمة والموادن المسلمة والموادن المسلمة والموادن الموادن المواد الموادن الموادن الموادن الموادن الموادن الموادن الموادن المواد

ان جده كان سيسل مذالدم فيقول اختار مذمب الشاخي فهذا غيرجائزوعك ان ابا بوسعت صلى نم بدالدان في الماء فارة والماء كان اذير من قلتين فقال بعد سلونزوا طلاع على الغادة فيراما تنعل بقول اخوتناابل الجازاقول ازلابقدح فان بعنسيلم مبره الواقعة بيكن ان بيكوب مراده اسكوب الحكيم وعزصنه انانح بنباسنرا لماءعندالعلم بالبخا سنة كما هو مذهب بفصمت صلوته وانما كان الرجوع يغرميا مُز لتولوت السلف لمارنم ينيست عن احدمنهم مثن بذاالرجوع مع تنبيت الرجوع من تحقيق الي تقيق آخره به وما كزكماان الشائعي كان يقول اولابعدم وجوب القراءة علعن العام في الجهرية ودجع عنة قبل مؤته بسنين وقال بوج بها ولم يقن ما كان ادى على النحيت الاول من الصلوات وكذلك نظائراً مُرلانحص واماالا فدّاء خلف منالف في الفروع كاقتراء عنى خلف شافتي اوعكساو عربها فغيه ا قوال مديدة قال صاحب المداية في باب الوترص ١٠٤ بالجواد تنم قال صاحب البحران بعد الجواد قولين فول ان العبرة لراس المام لاللمقتدى وقول ان العبرة لراى المفتدى وقال أوح الاتخدى محنى الدرالغردان العرة الامام والمقتدى فان داعى اللمام المسائل الخلفة فبها صحت الصلوة والافلاد تبيل ان المقتدى لووجد وشابدما ينقض الومنود على مذ بهيراتهج والامحست ولا يجبب عليه اسوال عن اللهاكم شل أن شا برحتى متعتد بسبيلات الدم من امامر الشاخي فقن صلوت والاعرب ولا يجبب عليه سوال بل سأبل دمرا كالا قول ان العرة لرليد الاما كوالدليل بوتولم متنالسلف فانهما نوالقتدون خلف كأ واحد ملا يجرم كونهم مختلفين في الفروع وتيمنون على محقيق امامهم واماا ذا صلوا منغردين في بيوتهم فيتمنثون على تحقيقا تنهم وج الوحنيفة رجمسين جاوكات في مكته كيْرُمن السلعن نمالغين له فى العروع لم يَتْبِت منه التكيرُولعث احدَّن عنهال احدَّن عنبال الإم الكَيْرُمِف دوالقليل غيرُمغ دوقال ما لك كلّ مها غيرُمف وقيل **لاحمراو وجدت ما لك** بن انس َ بل تقتّدی خلفهٔ قال لم لاا فتّدی وفی فتّادی الحافظ این تیمیت در مرالنّدتعالی فی الجلدات فی الجلدات فی الجلدات نیان الفاصی ابا یوسعنی افترای خلعنب با دوت الرستید لخلیفت و کان الرشیدمفی منظره الحالمان العکم منسد للصلوة والوضورعندا في ليرسعت الاات ما لكادم كان افتى باردت الرستيد ويدم نقعن الوصور بالدم ولوسا كا فعلمان البرة لرأى اللهام ونقل ابن الهام عن يشحر سراج الدين قارى البواية ال نقى المانتة اء خكف الخالف من المتاخرين لامن **المتقدمين ثم او**د دابن الها كاعلية بسكة الجامع الصغيروعندى لابردعلى فخارى الداية ما فى الجامع الصغيرلان القبلة من الحييات لساسييل الى ودك الوقت بخلات اكترالسائل الاجتهادية ولواقتدى حنى شافيها في الوتروسلم الشاخي على الشفعة ثم اتم الوتركم برومذبه الشوافع لاتفسيصلوة الحنفي كماقال أبن وبهيان في منظوم مصولو حقى قام خلف مسلم؛ تشفع ولم يؤثروثم فوترية ولا يتوبم ان في الاقتداد خلعنب المخالف خروجاعن المذبهب فانه منلط فأنالوسئلنا مثل ان سلوة الشّافعي مع الدم بل بي جيحيم بلي ما يعلم الما فليعمن ان نقول بصحة صونه وا فتعت مالدامنا في عنرسيدا بي اسخق البيرادي النافي فاذا كان وقت الصلوة قريبا فدخل الدامنا في الحنفي فامرابواسخق المؤذن ان لايرجع وفدم المدلمنا في فضل بيم المدامنيا في صلوة الشوافع ف التي في موضع الخلاحث واحدو دائرو موالمشور عندار باب الاصول وقيلً التي متعدد ونسب بذاالي المعتزلة وحرح في فتح البارى بإرنه مروى عن الائمة الاربية وموحد منهب الصاحبين ومنادالشاه ولى الشدفى عقد الجيد وفي جمع الجوامع الذقول الانشعرى ومع بذالا يجوز الحزوج عن تحقيق نفسه والمسئلة طويلية الديل وسيجي ببعض بجشه في المترخى في صدييت الحرام بين و الحلال بين وبينها متشابهات الخوني ذلك الحديث بحث طويل لكنه يليق بشان ألمجتدر وذكر فيه الشيخ تقى الدين بن دقبق العبدالمالكي الشافعي شيئا لطيفًا **باب ما جاء في ا**لمصمعة قبة والاستشاق المضمضة تحريك الماء في الغم والاستنتاق بالنثين والقائب دكشيدن با د دربيني والاستنشاد بالتاء المثلثة والإدالم لمة اخزاج الشئ من الانف فو لم فاذا استجهره بي فاوتوالاستجهاد الاستبخاء بالمجرونسب أي مالك بن انس دهم الترتبخير الكفن وتبجيره وحمى الاصمى عندالادل كما في الديباج المذهب تمسك الشافية بمديث الباب على وجوب الايتارولنامديث من فعل فقداحن ومن لافلاحرج كما قيل فى موصعروا ما المصمضة والاستنشاق فقاك الشافعية بالوصل ونقول بالفقيل ودليلنا سبباني من عمل عمّان دمنى التدعنه وعلى رمنى المترعن النافعة عن المتعمّنة عن

**ئے قولہ فانت**ڑوردی فانتٹر، نیٹرینٹر پانکسرای انتخط واسنٹراستغیل مندای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الالف وقیل ہو*ن تحریب انٹروہی طرف* الالف ۱۲ سیسترت ای اذااستبنیت بالجرق دہی الجرفاد ترای ٹلاتٹا و خسیا اوسیعا قال الطیبی والایت ادان یتحراہ و الامرلاستیاب لما وردمن فعل فقد اصن ۱۲ مرقا ہ

قوت المغتنى كى النفرة وبى الانف وبالنباية من تركمزيا مخط المنتق ماداغذ من النزة وبى الانف وبالنباية من تركمزيا مخط المنتق ماداغذ من النزة وبى الانف وبالنباية من تركمزيا مخط المنتق مادغاستخرج ما بانفك بتحريك النثرة وبى طرف الانف وايت النحمة بين معنم في والمنتق المناق في عزفة واحدة قال نعم بين معنم في المنتق المنتق في عن المدافقية على المنتق في عن المدافقية عند المنتق في عن المدافقية والمدة قال نعم بين معنم في المنتق في عن المدافقية والمدة قال نعم بين معنم في المنتق في عن المدافقية والمدة قال نعم بين معنم في المنتق في عن المدافقية والمدة قال نعم بين المنتق في المنتق في المنتقل في المنتقل المن

المضمصنة والاستنشأق فقال طائفة منهمواذا تزكهما في الوضوء حتى صلى اعادوراً وإذلك في الوضوء والجنابة سواء وتبه يقول ابن ابي ليلي و عبدالله بن الميارك وإحمد واسلحق وقال احمد الاستنشأق اوكي من المضمضة قال ايوعيسي إلى وقالت طائفة من اهل العلم يعلم والجناية ولايعبد فى الومنوء وهوقول سفيان التؤرى وبعض اهل الكوفة وقالت طأئفة لايعيد في الوضوء ولا في الجنابة لانهما سنة من النه صلى اللهاملية وسلم فلاتجب الاعادة على من تركها في الوضوء ولا في الجنابة وهوتول مالك والشافعي لاتك المضمصنة والاستنشاق من كف واحد ككر ثثثا يجيى بن موسى ناابراهيد بن موسى ناخال عن عمروين يجى عن ابيه كردى عبد الله بن زيد قال رايت النبي على الله عليه وسلم مضلف واستنشق من كف واحد فعل ذلك ثلثا وفي اليابعن عيدالله بن عباس قال الوعيسى حديث عبدالله بن زيد حديث حسن غرب وقد روى مالك وابن عُيكِنُكَة وغير واحدهذا الحديث عن عمروبن يحيى ولمريذ كرواهذا الحرف ان النبي على الله عليه وسلم مضمض استنشق من كف واحد وانهاذكرة خالدبن عبد الله وخالد ثقة حافظ عنداهل الحديث وقال بعض اهل العلم المضمضة والاستنشاق من كف واجد يجزئ وقال بَعضُهم يُقرَقها احب اليناوقال الشافعي ان جمعها في كف واحد فهوجائزوان فَرَقهما فهواحب الينا **ياك** في تخليل اللجية حرف ابن ابى عُرناسفيان بن عُيَيْنة عن عبد الكريم بن الى الخارق ابى أُمُيّة حرى حسّان بن بلال قال دايت عمّارين ياسم توضأ خلل لحيته فقيل له اوقال فقلتُ له أَنْخِلِّل لحينَك قال ومايمنعنى ولقدرايت رسول الله عليه وسلم بُغِلِّل لحيته حُل ثنا ابن ابى عمرنا سفيان عن سعيدبن ابى عُرُوية عن قتادة عن حسّان بن بلال عرى عمارعن النبي لى الله عليه وسلم مثله وفي الباب عن عائشة وامسلمة وانس ابن اوفي وابي ايوب فال ابوعيسي سمعت اسطى بن منصور يقول سمعت اجربن حنبل قال قال ابن عُيكَيْنَة لمرسم عبد الكريم من حسان بن بلال حديث النخليل حكا تنايجيى بن موسلى ناعبد الرزاق عن اسرائيل عن عامرين شقيق عن إبى وائل عرب عثمان بن عفان ان النبي لل الله عليه وسلم كان يخلّل لحيته قال ابوعيسلى هذاحديث حسيجيم وقال عربن اسطعيل اصح شئى فى هذاالباب حديث عامرين شقيق عن ابى وائل عن عثمان وقال بهذر اكثراهل العلمون احداب النبي طي الله عليه وسلم ومن بعدهم رأواتخليل العية وبديقول الشافعي قال احمدان سَهاعن التخليل فهوجائز وقال اسطق ان تركه ناسيا اومُمّا ولا اجزأه وإن تركه عاملااعاد الك ماجاء في مسير الراس انه يمل بمقدم الراس الى مؤخرة

الاستنشاق؛ خرج ابن السكن في هيمه قول بعيدى الجنابة المن يزا مذهبنا وقلنابان آبة فاطهوا تدل ملى المبالغة في التطبيروان التطبير في اللغة الغسل فقط وايينا جوازا لقرارة للحدث و عدم جواز بالبخنب يدل على ان الجنابة على في في الجنب عاب ماجاء في المصحصة والاستنشاق بكف واحدة كراتنود كالمضمضة والاستنشاق عمسة اوجه فاشماا ما بغرفة واحدة اد بغرفيتن ادبتلت عزفات اوبست عزفات ثم في الغرفترا لوامدة صورتان الوصل والعضل وفي الغرفتين الفصل فقط د في تلت عزفات الوصل فقط وفي سب عزفات الغصل فقط دالاثير منادة عذا لامناف ودوا باالتريذي عن انشاخى وفى كتب الشوافع اختياد تلب عزنات ولكن التريذي يروى عن الفقيه الزعفرانى كبثراما بوموافق للاحناف ثم السنة الكاملة عندناسست عنفات ويتأدى اصل السنة بتلت عزفات كما فى ددا لمتادو بوالمختادوفاة الحدميث كما بودأ بالبشخ ابن العام وقول آخر فى البحروب وعدم اداداصل السنة وبوظا برعبادة الددمخي اروج م السمى فى تشرح الوقاية باداداصل السنة آخذامن الغياوى الظيرية وداجعت الى الفتاوى الظبيرية ووجدت ويدان لوصنه هن قبل الاستنشاق لأيعير إلما دستعلا ولوعكس يعيرستعملا وكم يتعرض الى ماقال المتشمنى وددا بن انقيم فى زادا لمعادعلى ماقال النووى فى مشرح مسلم وَقال داداان الوصل بغرفة واحدة عبسرجدا وقال ان المقنمصنة والاستنشاق بغرفة واحدة فى الومنوء مرة فلا يكونان ثلاثًا كالثاو يغرفتين فى الومنوم مرتين مرتيب وتثبست بالفيح وحنوثه عليدانسكام بغشل بعض الماعنا يزفالبعض مرتين والبعض ثلاثا وماقال ابن الفينم ميجع عندى فى بيان مراوالحدكييت واما دليل ان كمال السنة بسست عزفارت فما أخرحرا بالسكن ني هيجه دنقله ابن الجرني تلخيص الجبيمل على دعتمان دمني التدعنها وبهوا عرح لنامما في التريزي من يرك ويتعجب من عدم اخراج الزبلعي واليبني إياه ولناايعنا أماخرجرا لوداوُدص ١٩عن طلحية بن معرض دَكلم فيه الودا ذروالمحدثُون وصنه إلحافظ الوعم بن الصلاح كما نقل الشوكاني في السيل الجراد وحسنه ابن الهام من جانب تغسه ووجرتضيي خدعنه المحرثيين وجودليت ابن سليم في سنده ولكوت سنطلخة عن ابيرعن جده عيرمعروف قول في من كف واحد قال ابن الهام متأولا ان مراد الحديث الأعلى السلام استعل ببيده الواعدة في المصمضة والاستنشاق بغلاف ما في الوصنوء فاله استعل فيه اليدين وتاوُّل ابن الملكَب بأمَ من تناذع الفعلين ولكن مّا ويل اليَشْخ يبعده ما في ابي داوُوص ۱۵ في عمل على بماء واحدالخ واُلاحسن قول اواراصل السنة برقل نمّاج الى اثناُولي ولهذا مّاال العينى فى تثرح ابغًادىان واقغة عبدالتّذين زيدلبيان الجواز وتتبّعت طرق مدييت على فوجدت اضطراب الرواة من المتحت فى مدييت واحدادى بعضهم مكبغب واحدوبعضم تلاثما تألماننا فنت أُول الشوافع فى ارواية الثانية فاذن مارتأويل اليتغ توجها فيكن ذكك التوجير في رواية ابى داؤ داييغا ووجدت عندالنسا في دينره انسااى مدواية عيدالتدين زيد واقعتر مال ولم يتعرض الحافظ في الفتح الى سست عزفات ديغيمن تلخيص لبيراد صالح لبخست فاراخرج فيرما في الترمذي صلاوتكن ما في ابن السكن احرح لنا وكلي أن قلة المادا بيبنا مرعيته فان عشل البدين الى المرفقين أيصنا مرتين وكان الما. تنتی مدکما تی سنن ابوداوُدص ۱۲ من ام عمارة ام عبدالتّدين زيد والنسا تی **قو له حسن و عزيي** الباب حديث ابخادی د*حنيات الزيذي وغزيد تكيين يجي قبل العراقي صاحب* الما بغية ان حن الترند صن بغيره **باب** غنبل اللجي**د قال الاحنان بجب ايصال الماء البشرة لذى لية خفيفة لالذى لجية كتنة و في المختلطة امتيارالغالب وتعجب صاحب أبحرما في الكنزفارة كرالمرجوع** عنه والي حنيفة وموسحا ولم يذكر المرجوع اليدياك ماجاء في مسح الراس انه بيد أبيفه م الرأس الي مؤهدة شبت مسح الراس بعنات كثيرة وفي العماح القوية الاتبال والاد بادورنه ونتارة عندنا وصفة اخرى عن ربيع بنت المعوذ في سنن إبي داو دواختار با ابن الهام دصفة اخرى مروية عن احمدين منبل عن دبيع بنت معوذ وقديعيرالراوى بذه الصفة بالمسح تلت مرا دِنان فِها تُلت حركات فانه يبدأ من وسطالهاس ويربها الى القفاتم مذالى اللهام تُمّ الى وسطالهاش وما ذكرانشيخ سديدالدين الكاشغرى صاحب المينية تجا في السبأبة والوسطى عن بيق الكنتب اعترضابن الهام باندنوكان لحوف ميبرودة المادمستعملافغلط فادام على الععنون يكون مستعملا واقول كيعنب اختادا ليتينخ ابن الهام غيرباً فى ماميخ كتبن اوالروايات العيحة من الاقب ال والادياد تدل عليه وقديع بالراوى عن بذه الصفةً بالمسح مرتين بسبب الحركتين والافالمسعمرة والحركتان للاستيعاب وزعم الشوافع آلمسح مرتين وصفة اخرى للمسح اذا كان متتعم أاخرجها ابو داؤ دفى سنته

يدي في البنابة لما وردنيها من لفظ المبالغة في قوله تعالى فاطروا ۱۲ سمت فوله مستنق من كف واحدفيه حجة للشافعي المنافع المبالغة في قوله تعالى فاطروا ۱۲ سمت فوله مستنقى من كف واحدفيه حجة للشافعي المنافعي المنافعين المنافعي المنافعي المنافعين المنافعي المنافعين المنافعين المنافعي المنافعين المنافع

قوت المغتنى يغلل لحيته عال تب اى بدخل بيده في خللها و بن خرج البين شعر ما القبيط بن صبره عص ١٩ بصاد فموحدة ككلمة اورحمة ١١٠٠

مسح راسه بيديه فأقبل بهمأ وادبريدا بمنكتكم بإسه نعرذهب بهماالي قفاه نتعررهما حتى رجع الي المكان الذي ملأمنه نتمغسل رجليه وفي الباب عن مُعاوية والمقَابامين مَعْديكرب وعائشة فل ابوعيسى حديث عبدالله ابن زيدا صح شئ في هذاالياب وإحسن ويه يقول الشافعي واحد واسطى ما المن على المنابع في الراس حك المن المنافقة عند الله المنافقة المنا عَفراءانالنبي لى الله عليه وسلم مسر برأسه مرتين بدأ بمؤتر راسه ثمر بمقدمه وباد نيه كلتيهما ظهورهما وبطونهما فال ابوعيسي هذا حديث حسن وحديث عبدالله بن زيداصمن هذاوا بخودوقك ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث متهدوكيع بن الجراح واكل ما جاءان مسح الواس مرّة كَنْ تَكْبَينة نابكرين مُخَرِعن اين عَجْدَونَ عن عيدالله بن عي بزعَقيل **كور ا**لرُّبَيِّع بنت مُعَوِّدَ بن عَفْلَ الْهِ الْآسَالَيْ صلى الله عليه وسلم يتوضأ قالت مسم راسه ومسح ما قبل منه وما دبروصُ لْغَيْهُ وأَدُنيه مرة واحدة وفي البابعن على ويرب طلحة ابن مُحَرِّف بن عمرو قال ابوعيسى حديث الركيّع حديث حسر جيم وقد رُوى من غيروجه عن النبي ملى الله عليه وسلماً نه مسح براسه مزة والعمل على هذاعنداكثراهل العلم من اصحأب النبي على الله عليه وسلم ومَن بعدَ همرويه يقول جعفر بن عبر وسفيان الثوري وابزاليبارك والشافعي واحمدواسحاق رأوامستوالراس مزة واحتة حال تناعب بن منصور قال سمعت سفيان بن عُيَدُنَّةٌ يقول سالت جعف بن عب عزصير الراس أيجزئ مرة فقال اى والله ياك ماجاء انه ياخت لراسه ماء جديدا ككانناعلى بن تحشّر مناعبدا لله بن وهب تاعبروين الحادث عن حَتَّان بن واسع عن ابيه كُون عبد الله بن زيداته راى النبي لله عليه وسلم توضأ وانه مسوراسه بماء عَيْرِفضل يُديه فال ابو عيسى هذاحديث حسي مجير وسيآبن كهينكة هذاالحديث عن كتبان بن واسع عن ابيه عن عبدا لله بن زيدان النبي طي الله عليه وسلم توضأ وانه مسكر راسكه بماء غير فضل يديه ورواية عمروين الحارث عن حيّان اصح لانه قدروى من غير وجه هذا الحديث عن عبد الله بزنيل وغيرة ان النبي على الله عليه وسلم اختلاسه ماء عديدا والعم المعلمة التلاهل العلم رأوان يأخذ لراسه مأءٌ جديدا ماك مسر الادنين ظاهم هما وباطنهما كل تناهنا دنا ابن ادريس عن ابن بجنلان عن زيد بن اسكرعن عطاء بن يسارعن ابن عباس ان النبي لله عليه وسلم مسح براسه وأذُنيه ظاهر هما وبأطنهما وفي الباب عن الرُّبَيّع فأل ابوعيسي حديث ابن عباس حديث حيس جيم و العمل على هذاعنداكثراهل العلم يكون مسح الدذنين ظهورهما وبطونهما يأث ماجاءان الدذنين من الرأس كانتا قُتَيبة نأحماد بن زيدعن سِنانبن ربيعة عن شهرين حوشب عن ابى أمامة قال توضأ التي على الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلثا و مسير براسه وقال الأذ يأن من الراس قال ابوعيسى قال قُتَيْبة قال حماد لاادَّرى هذامن قول النبي على الله عليه وسلم اومن قول ابى أمامة وفي الباب عن انس قال ابوعيسى هذا حديث ليس اسناده بذاك التئمر والعمل على هذا عند اكثراهل العلمين اصهاب الني صلى الله عليه وسلم ومن بعده مران الاذنين من الراس ويديقول سُفيان التورى وابن المبارك واحمد واسلق وقال بعض اهيل العلم ما اقبَلَ من الأُذُرِينِ فين الوجه وما اَدُبُر فمن الراس قال اسلق واَختَارُ ان يستَمَ مُقدّمَ هُمامح وجهه ومؤخّرهمامح راسه بالنّ في تغليل الاصابع حُكَاثُنا قُتَيْبة وهنّاد قالانا وكيع عن سُفيان عن إلى هاشمون عاصمين لِقيط بن صَبِرة عن ابيه قال قال النبي الله

ص 19عن انس ووقع فى سده ابومعش وقال فى كى التهذيب اسم بذاالرادى وا فى قدوجدت اسمر فى انفخ صب به ١/١ عبدالتذ بن معقل وشليست المسح بماء واحدى حن من ابى عنيفة أديرت كى فى الداية واما تنظية بمياه فغى بعن كبنا الداية والم تنظية بها وفغى بعن كنا المادية بناه والديريد أبقد وادبريد أبقد التنظيف والمنظر والمات الوادلاتيال فى اللغة المنظر والمالات المعلم والمان الرادى لم يبتد الترتيب فى المنسر وقبل ان الوادلاتيل على المتفاو الدين والماتيل في المتكلمون ولسنت منها المعلم ولا يارك التنظر والتناول والمناول والديارك المنظر والمناول والديارك المنظر والمناول والمنظر والمناول والمنظر والمناول والمناول والمنظر والمناول والمناول والمناول والمن والمناول والمن والمن والمنطق والمناول والمن والمن

له قول دصدغیروا ذنیمعلونان علی داسیج لعنت خاص علی عام ای انها مسی برا دالراس کی بویز بهب ابی حنیفیة والعیری خانین الماذن والعین ویسی الشورالمتدلی علیه صدغا ذکره کیلی کذا فی القاموس ۱۷ مرقاق و فی شرح السنة اختلف فی تکراد کسیج بل بوسنة ام لافال کرنی این پسیج مرة واحدت ومنهم الا کمتة الثانیة والمشهود من مذهب الشافعی آن المسیح بثلاثة اصابی بثلثهٔ میاه جدیدة ۱۳ مرقاق مسلم فی قرن خاری اعذار ماء جدیدا و لمیقعرعی البلل الذی بیدیه و فیرجمة المشافی قال علی القاری قلت و فیران علی الماوا کی نشرح السنة اختلف فی انه بالی لوفذ لا ذنین ماء جدید قال الشافتی مها عضوان علی حالها میسمان ثلاثا بشارته میدیدة و در بسب اکثر به ای انهام من المام و احدورا خذا لوحنیفة و مالکس واحد ۱۳ سیل می قول و از تربی خیر بان مثل بذا لایقال من قبل الراس و موقر فرنی مح ۱۲ علی المقاری

عليه وسلم إذا توضأت فخلل الاصابح وفي البابعن ابن عباس والمستورد وابى ايوب فال ابوعيسى هذا حديث حسن عيم والعماعلى هذاعنداهل العلمانه يُخلل اصابع رجليه في الوضوءو به يقول احمدواسطق وقال اسطق يُخلّل اصابع بيديه ورجليه وابوها تشعراسهه اسلعيل بن كِتْيُرِ حُل تَنْ ابراهيمرب سَعيد قال نناسعد بن عيد الحِميد بن جَعف قال نناعبد الرَّحِين بن إبي الزنادعن مُوسى بن عُقية عن صالح مولى التَّوَّامَةِ عرب إبن عباس ان رسول الله صلى الله عليه و سلم فأل اذا توضأت فَيَلِّل اصابع بديك و رجليك فأل ابوعيسى هذا لختُّ حسين غريب **حَيِّنَ ثَنَا** قُتَيْبِيةَ قَالْتَنَا بِن لَهِيْعَذَعن يِزِيدبن عمر وعن الدعين الرحين المُبَلِق**ع م المُسْتَورد**ين شرّادالفِهُم ي قال رأية النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ دَلكِ اصابع رجليه بخنُصَر الله على ابوعيسى هذا حديث غربيب لا نعرفه إلا من حديث ابن كِهينكة بال مأجاء وبل للاعقاب من التارك المناقتينية قال شاعبد العزيزين عبعن سُهَيْل بن إي صالحن ابيه عن إلى هريرة ان النبي لي الله عليه والم قال ويل للاعقاب من النارو في الباب عن عبدالله بن عبر و وعائشة وجابرين عبدالله وعبدالله بن الحارث ومُعَيُقِيبُ وخالدين الوليد وتُنكِرُ خبيل ابن حَسَنَة وعَمْروبن العاص ويزيدين ابي سُفيان قال ابوعيسى حديث ابي هريزة حديث حسن يجيم وٓروى عن النبي للساعلية وسلم انه قال ويل للاعقاب وبطون الاقِنُّ المُّنَّ النَّالِ وفِقَهُ هنا الحديث انه لا يجوز المسَّحُ على القدمين اذ المركين عليها خُقَانِ او جَوْرَ بَات ى كى ماجاء فى الوضوء من من من من ابوكريب وهناد وتُعَيِّبة قالوا ثنا وكيح عن سفيان حروثنا عهر بن بشارقال ثنا يحيى بن سعيد، قالثنا سفيل عن زيدبن اسلمعن عطاء بن يسارعون ابن عباس ان النبي للاعليه وسلم توضأ مت ملا و في الياب عن عُمروجا بروبُريُدُة وابي لافع وابن الفاكِه قال ابوعيسلي حديث أبن عياس احسن شئى في هذا الياب واصح وروى ريشيرين بن سعدا وغيري هذا الحديث عن الضياكبن شريحبيل عن زبيبن أسُلُم عن ابيه عن عمرين الخطاب ان النبي لله عليه وسلم توضأ من من وليس هذا بشئ والصيم ماروی ابن بچُـُلان وهِشَام بن سعد وسفیان التُوری وعبد العزیزین عرب عن زید بن اسلمین عطاء بن بیَسَار**حوی ا**بن عباس عن الن<del>وص</del> الله عليه وسلم يأت علجاء في الوضوء مرتين مرتين حك ثنا ابوكرني وهر بن رافع قالانا زيد بن حباب عن عبد الرحلن بن ثابت بن تُوْرَانَ قال حداثني عبد الله بن الفضل عن عبد الرحل بن هم مُن الاعرج عن إلى هريرة ان النبي لي الله عليه وسلم توضأ مرتين مرتين قال ا بوعيسى هذاحديث حسن غربيب لا نعرفه الامن حديث ابن تُوبِأنَ عن عبد الله بن الفَضْل وهذا استأد حسن صحيح وفى الباب عن جايروقد روى عن إلى هريرة إن النبي على الله عليه ويسلم توصاً ثلثاً ثلثاً ثلثاً ثلثاً عن الرضوء ثلثاً ثلثاً حك ثما عبرين بشار ناعبد الرحلن ابت مَهْدِي عن سفيان عن إلى اسحاق عن إلى حَيَّة عن على إن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ ثلثا ثلثا وفي الباب عن عثمان والربيع وابزعير

مسوح كى فى معالم السن لخفا بى واما تأويل ازبيان الخلقة فل يليق بان يصفى اليدوا طنب الزملى الكام و الى بندين قويين والين على ان الحديث الماذ كان من الموسيد يستعل الويل فين بهوسي الزنين بمائر بالجهد ما بكاء وبل للاعقاب من الماذكال سيويد يستعل الويل فين بهوسي السلك والوسح وأمريح بالمسلك والموسح وأمريح بالمسلك والموسح والمستعد والذي المرب المسلك والموسح والمستعد والمستعد الموسود يستعل الويل فين بهوسمة المسلك والموسح والمستعد والمدي المستعد والمستعد وال

ك قول اعلمان بذه قطعة من حديث عبدالمدُّن عرقال دجينا مع رسول السُّد

صلع من مكة الى مدينة حقى اذا كذبهاء بالطريق تعبل قوم عذالعهر فتوصاً كوام ما فانتهينا اليهم واعقابهم تلوح لم يسها الماء فقال دسول الشرصي الشرعية وسلم ويل اللاعقاب من النادامه وتول نفسه لعدم فتله المنهم كانوالا ليستقصون عنس الدعلي الموغوء وموجع عقب بفع عين و كمرقات ويفع عين و كمرام مسكون ما والمسلم المسلم والمستدل به على عدم جواد مسجماكذا في المرقاة عن المراقاة قال المام النووى وبذا لهريت دليل على وجوب عنس الرجلين وان المسحم كذا في المرقاة قال المام النووى وبذا لهريت دليل على وجوب عنس الرجلين وان المسحم كالميم والمفقل في المرقاة قيل السمع بدالشر وقيل عمود قيل عام وقال المواجمة المام وغيره لا يعرف اسمه مقبول من الثالثة كذا في المقرب المراقبة الموقية من المراقبة كذا في المقرب المراقبة الموقية المراقبة الموقية المراقبة الموقية الموقية المراقبة الموقية الموقية المراقبة الموقية المراقبة الموقية المراقبة الموقية المراقبة الموقية الموقية المراقبة الموقية الموقية المراقبة الموقية الموقية الموقية المراقبة الموقية ا

قوت المغتنى ردوبي لاعقاب من النارى قال المعانى بن زكرباء بم السدالاعقاب جاءعل من بعل المشى جمعا اوجمع العقبين وماحولها آه وبهوجمع كتق مؤخرقدم وبالنهاية خصه ابعذاب لانهااعضا لما تغسل غالبا اوادادصاحب الاعقاب فحذف اذا لايستفصون غسل دمليم لوعنوه (كان اذا فرغ من طوده) كم لوس (اخترمن فعنل طوره) كرسول :-

عائشة وابى امامة وابى رافع وعبدالله بن عمر وومعاوية وابى هريزة وجابر وعبدالله بن زيد وابى ذر فال ابوعيسى حديث علي احسن شع قى هذاالباب واصح والعمل على هذاعند عامة اهل العلم إن الوضوء يجزئ من ومرتين افضل وافضله ثلث وليس بعده شئ وفال ابن المبلاكلاامن اذازاد فى الوضوء على الثلث العائم وقال احمدواسلق لايزيد على الثلاث الارجل مُنبتل مات مأجاء فى الوضوء من ومرتين وثلثاكا كالناسطيل بن موسى الفراري ناشريك عرف ثابت بن الصفية قال قلت لابي جعفي حَلَّيْن في عالم الله عليه وسلم توضأ مؤمة ومتين متين تلثاتلنا قال نعم قال ابوعيسي وروى وكيح هذاالحديث عن تابت بن أبي صفية قال قلت لابي جعفر حدثك جأبرا زالنيم صلى الله عليه وسلم توضأمة مة قال نعم حكاثنا بذلك هناد وقتيبة قالاثنا وكبع عن ثابت وهذا اصح من حديث شريك لانه قدروى من غير وجه هذاعن ثأبت نحورواية وكيع وشتريك كتيرالغلط وثأبت بن إبي صفية هوابو كمزغ التالي ألب فيمن توضأ بعض وضوئه مزنين وبعضه ثلاثا حكاتنا ابن ابى عمر ناسفيان بن عيينة عن عمروين يُعيى عن ابية عن عبد الله بن زيدان النبي لله عليه وسلم تومناً فغسل وجهه ثلاثا وغسل يديه مرتين مرتين ومسح براسه وغسل جليه فال ابوعيسى هذاحديث حسي صيح وقد ذكر في غيره ديث ان النبوصلي الله عليه وسلم توضأ بعض ومنوء ومرة وبعضه ثلاثا وقد رخص بعض اهل العلير في ذلك لمريروا باسان يتوضأ الرجل بعض ومنوء ه ثلثا وبعضه مه تين إومة يأت في وضوء النبي لله عليه وسلم كيف كان كَنْكَاتْنَا قُنتيبة وهناد قالانا ابوالاحوص عن ابي اسخق عن ابي حَيَّة قال رايتُ عليا تُوضاً فَعْسلَ كفيه حتى انقاهما تمرضمض ثلاثا واستنشن ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعيه ثلاثا ومسح براسه مرا تمرغسل قىمىهالى الكعبين تمرقام فأخذ فضل كلهورة فتثيريه وهوقائم ثمرقال احببتان أركيكم كيفكان طهور رسول الله صلى الله عليه وسلمروقي البابعن عثان وعبدالله بن زيدواين عباس وعبدالله بن عمرو وعائشة والربيج وعبدالله بن أنيس حكل ثناً قُتَيبة وهناد قالانابوالاحق عن الى اسطى عن عبد خيرذكر على مثل حديث الى حية الاان عبد حَيْرِق الركان إذا فيزغ من طهورة إخيذ من فضل طهورة بكفه فَتُسْرِيه قال ابوعيسى حديث على رواه ابواسلحق الهُندان عن ابى حبيّة وعبد خير وألحارث عن على وقب أرواه زائلة ابن قُدامة وغير واحد عزَّ طالد بن علقمة عن عبد خير عرب على حديث الوضوء بطوله وهذا حديث حسي صحير وروى شعبة هذاالحديث عن خالدبن علقمة فأخطأ ف اسمه واسمابيه فقال مالك بن عُرفطة وروى عن إنى عوانة عن خالم بن عَلقمة عن عبد خيرعن على ورُوى عنه عن مالك بن عُرفطة مثل رواية شعبة والصيير خالدبن علقمة بات فالتضم بعد الوضوء كاتنانصربن على واحمد بن ابى عبيدا لله السلمى البصرى قالانا ابو قتيبة سلمربن قتيبة عن الحسن بن على الهاشمي عن عبد الرحمن عوم ابي هريزة ان النبي على الله عليه وسلم قال جاء في جبريل فقاليا عمد اذا توضأت فأنتض كال بوعيسى هذا حديث غريب وسمعت عبدا يقول الحسن بن على الهاشمي متكرالحديث وفي البابعن إلى الحكوين

فى ابنارى مستقيم الى المعلق عند والسند فوقد يكون تحت البحث وشركيب آخر من رجال البنارى أفقة والحيفين توضاء بعض وعنوء هو تيب و بعضه ثلاثنا عن المعلق عن المعنوعة والماستنتاق والقرينة ان غسل اليدين الى الموفقين مرتين كما اتفق الرواة وقال الحافظ ايضا كذك واعشل اليدين قبل الوصود فكان موجة فى واقعة الباب فلاير وعلين المعنوعة والمستنتاق والمنترين والم

قوت المغتن ى (اذا توهنأت فانفخ) مركا حرب رش ما ، قال قب قيل اى توهنأ ئ نصب ما ، على عفوك ولانقتصر على سحا ذلا يجزئ به الاعنسل اطسته ما ويقت المعندي ولانقتصر عن الفقراد الانتخاب الما عنسل اطسته ما ورش اذا المي خرجا بما وبيذ بهب وسواسك اواستنخ با داستارة بلمع بينه وبين احجاء لما الجرئ غفه والما ويطهره وقد حدثنى الومسلم المهدى عن الفقراد الافته الما ديذ بهب الما والمن من استنى باجاد لا يزال بولم يرشخ ينجد بللامنه فا ذاعنس بما ربعه لما دومتو مُرفار تفع وسواسه « سفيان وابن عباس و زيد بن حارثة وابى سعيد و قال بعضهم سفيان بن الحمواوالحكم بن سفيان واصطربو في في الله الكاملية و في اسباغ الوضوء حكّ الله الكاملية و المسلخ الوضوء حكّ الله الكاملية و المسلخ الوضوء على الماركة المنطقة و المسلخ المن بدالوسل الله قال الشباغ الوضوء على الماركة و كثرة الخطاليا و بنه و المدرجات قالوابلي يا وسول الله قال الشباغ الوضوء على المارية و كثرة الخطالي المساجد و انتظار المسلخ بن المساجد و انتظار المسلخ و بدالملا من المنظم المناطقة و بدالملا و كثرة الخطالية و بدالملا و كثرة الخطالية و بدالملا و كانت في بدالملا من المناطقة و بدالملا و بالمناطقة و بدالملا و كانت في بدالملا و كانت في بدالملا و كانت في بدالملا و بيان المناطقة و و بين المناطقة و بين بيان المناطقة و بيان المناطقة و بين المناطقة و بيان المناطقة و بيان المناطقة و بيان المناطقة و بين المناطقة و بين المناطقة و بيان المناطقة و بيان المناطقة و بين المناطقة و بيان المناطقة و بيان المناطقة و بيان المناطقة و بين المناطقة و بيناطقة و بين المناطقة و بيناطقة و بيناطقة و بيناطقة و بيناطقة و بيناطقة و ب

رجل آخرت خرقيل ان المرادمن النضخ الاستنباء والشّراعلم وشبت النفح بعد الوضوء عن بعض السلف بالحيد في اسباع الوصوء الاسباع على انواع عديدة منها اكمال الوضوء بدون اسراوت وتقيّر ومنها اطالة الغرة والتجيل و بومستخب عندنا وعند غيرنا والمشرطان لايقع النساد في الاعتقاد ولا يزعم فرمنا والديل على اطالة على ابي بريرة هن في حيم سلم وذكر بعض العلماء مستبات الوصور والقاء الغرة والتقراعل الشوكان في الجهة بعد الوصوء كل في سنن ابي واؤد صداله السبوطي وقال الشوكان في المينفت الى ما نقل السيوطي من الرواية وبعل يدخل في الاسباع واطالة الغرة والشراع في الماوطاران المنكور في سنن ابي والقاء الغرة تربيط الوصور المناطقة المنا

قوت المغتنى و الااديم على ايمحوالثد بالخطايا ، قال قب بناد ليراعلى محوالخطايا بالحسنات من صحف بمتبه بها الملاطة المن المكاده ، قال قب اى بردا لما دوالم الحسم اوايضار الوضود على اموردنياه خلايا تى برمعه اللاكاد باموتر الوجر الشدويا المردونياه خلايا تى برمعه اللاكاد باموتر الوجر الشدويا المردونياة خلا المداجد عليه المارد المداجد على بدنيذيتاذى معها بمس ما دوم اعوازه وحاجة لطليه وسمى فى نحصيلا اوابتياع بنن قال وماا مشبه من السباب بنافة ووكرة الخطالى المساجد عليه المديد بعد فلر معها بحس ما دوم اعوازه وحاجة لطليه وسمى فى نحصيلا اوابتياع بنن قال وماا مشبه من السباب بنافة ووكرة الخطالى المساجد وقال قبل المساجد على المساجد بعد المديد بعده لعناء لا بعده وجهادة والقبل المداورة المناقب بلاوت بالمساجد ولي المساجد والمساجد و المدين المساجد و المدين المساجد و المساجد و

الموضوء يوذن و استماعة الموضوء المحافظة المحقرين عن بن عمران المتعلى الكوف الزيدين حباب عن معاوية بن صالح عن بسعة بن يزيد المروشة يمن الجاهدة المن الموضوء المحافظة المن عمرين الخطاب قال وسول الله المناه عليه وسلم من تعضاً فا حسن الوضوء تمة الله الشهدان الداله الاالله وحدة الاشروح والمعنى المنه على المنه على المنه عن المنه عن المنه عن المنه وعقبة بن عامر قال ابوعيسى حديث عمري المتعلم بن علم المتعلم بن ال

عنى الخ اى مدنت عليا تم نسيته فحد ننيه عنى ديعبر مذايا لنبيان بعدالرواية ومومنتر كمانى الجالي سعن عدة من مسائل الجامع العنيربعددواية لمحمزن صن بيا بعد الدعوء الاذ كاداك بتنالروايات الفوية ادبعة ثكثة منهام وفوعة والواحدموقوت على عمرين الخطائ اولها في ابتداء الوصوء بسم التذوالجمدلتندرواه في مشرح الداية لليبي عن ابي هريرة مرفوعا وثاينها ما في مسلم وحدبيت ابباب الاان الترمذي ذا داللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وثالتها ما في الحصن الحصين لابن الجزري دحمه التشديّع الى قال عليه السلام اللهم غفرلي ذي دوسعى في دادى وبادك بى في دزقي مع كلمة الشهادة في الوضوء ورابعها ما بهوموقوت على عمرين الخطاب سجا نك اللهم وتجدك لاالا الاانت وحدك لا تزريب مك استغفرك واتوب اليك بالسالوعنوء بالمدودي عن محمد بن صنعين ما في صديث الباب ديقول الشوافع ان في المديث تقريبال تحديدا قال صاحب القاموس المدما تسوالكفات و مذسب الجاذيبين وابي يوسعنب ان المددطل وتبلشر وعندابي حنيغة ومحمدين الحسن المدرطلان واتغقواعلي ان الصاع ادبية امدادا فؤل ان صاعنا ماتسعدا لكغان سسنت مرامته نقل البيهتي بسند قرى فى السنن الكيرى ان ابا يوسعت دج عن مدالع اقيين حين وقع مناظرته مع مالك بن انس فى المدينة واتى بمنيين دبيلا من ولدائسما يذبا مداد بم فعدريت وكانت رطلا وتُنكنه ووتسال الاحتام يذكرهمد خلاب إي يوسف في كننيا قول أن بزالا يصلح دواعلى ما نقل البيهتي ووزن صاع العراقيين على تقدير على الهند فيرا قوال منساانه مائتان وسبعون تولية واحس ماهنف نى صاعنادسالة المشيح المحذوم باشم بن عيدالغغودالسندى دحرالشِّدوقال فيهاان فلس السلطان عالمكبرمرا ولمثقال مشرى سه صاع كو في سست ليدع دوفييم ؛ ووصدو هفيًا وتولمستقيم: باذ د بنا دید دارداعتیا د؛ وزن آن از ما نشردان نیم دیراد: در م شرعی ازیر مسکین شنو ؛ کان سرمانشه سست یک مزم درج ؛ مرخ سری سست بیکن یا فکهتنت مرخ ماشراے میارب ولنداخطا مولانا برائی فی نساب الغفنة والمذبهب فان حسابه غيرستقيم واعتبريا تمرا كاطياره بمي ادبير شييرات وقال انفاصي ثناءالميثدالغا في فتي ان نصاب الغفنة اثنيان وحسون توليرونساب الذبيث سبغ توليات ونصفها وانفاضي المرتوم من حذاقنا فال الججاذلون ات الصباع العراقي لااصل لمه واقول امز ثابيت وذخيرة الادلية محفوظة منهاما في سنت إبي داؤدص ١٣ ات الاناءالذي كان يتوصأ النبي الكريم منه رطلان مکن فیرشردکیپ و ہومختلف فیردمنها ما افری العجاوی ص ۳ ۳ سبندهیج ان صاع عمرین اکعظامین نما نیرّ ارطال وذکرفیرعن مالکب ان عبدالملکت بحری صاع عمرتومیره خسته ارطال و ثكثه وقال السححاوىا دنتحريه وقدملغنا تقذيره التحاان تمانيترا دالبحديهن مافيطالدنياا مالم يخبران كانامعمز اليصلع عمرين عبدالعزبزده نمانية ادطال فنسيرا كمعمرين عبدالعزيز لاعربن الخطاب وا قول ان صاعنا وصاع الجيازيين كان في عهده عليه السلام ونبرت برداية صححة دالة على ان العبيعان والإمداد كانت مديدة - واخرجياصا حب المداية يادسول التذمدنا اكبرالا مدادوهاعنا اصغرالفيعان اخرج الزيلعي ئن بيمح ابن حبان وطني ان مراد هدميت الفيحيين اللهم بادك لهم في مدم وصاعهم البركة لحبية ويمكن البركة المعنوية ايصا دمنهاما في النشائي مس ٢ م واخرجه في معانى الأتنادص ٣٠ سود في احداسا نيده فحمدت شجاع الثلج معطوعًا عليه عيره وبقال ارمن المشبهين وقال العيني أن بذا الفول کیس بسدیدان بجابدا گال اخرجسن عائشته ده صاعرعلیدا نسلام فقدرته لم یکن اقل من نمانیة ارطال د قال این اثیتمیتران الصاع فی مسئلة الماء ثما نیترادطال د فی عیرماخستزارطال د نمانیتر ونفؤل ان مقتضی الاحتیاط ان یوخدتمانیة ادطال فی جمیح المسائل و بهنا مرحلة فقریة و بی ان انصاع کوفرضنا زیاد زنی عدعمرض علی ما بی حدد علیدانسلام پسمی بالصاع اکی الآت فدارالیکم اسم اووزن و بذا تشبيه ما قال البيني فى فتح القديمان ددم كل بلرة معبَّرفِيها فى الزكوة بشرطان لا ينقص مما كان في عده عبدالسلّام **جا ديد** كوا هيدة ا لاسواحث فى الوحوء **فول ف** ولهات مشنئن من الوله سُرُّتُنتُكَى في موطاما لكب ان دعِلاً سُال شعيد من المسيعبُ الى اتوسوس في السلوّة فقال سعيدلا تنعربُ والصِلوَّة وانْ سال على كعبك وكذبك قال بعض السلف لاتنعربُ

العواق الماع كميال يسع ادبة المادد المرطل وتلت بالعراق ويريقول التافعي وفقها الجاروقيل بودطلان وبرا مذا إوصيفة وفقها إلعراق فيكون العماع

خسته ارطال وتُنكِّن اوتمَّا نِبرَّ ارطال ١٢ مجمع البمار ، \_-

عم والدان بفغ الوادونغ الم مصدروله اذا تحريفاية العشق مشدة حرصه على طلب الوسوسة اولا لقائه الناس بالوسوسة في مهوة الجرق لايدرى كيف يلعب بالسيطان البدرك بل وصل الماءام لاوبل عشل مرة اواكثروبل طرام لاوبلغ قلتبن ام لا ١٢ مجمع البحاد سلب قوله فاتفؤ اوسواس الماءاى وسواس الولمان فوضع الما مروضع صنيره مبالغة في كمال وسوسة في من وصل الماء ١٢ مجمع البحاد على من وصل الماء ١٢ مجمع البحاد عند من الماء عند في الماء عند الماء

قوت المغتثى ولايع عن النى صلى الشرعيروسلم فى مذا الباب كبيرشى ، قال ج بتخريج احاديث النشرح لكن دواية م سالته من مذا الاضطراب والزيادة التي ذيه دواه المبزاد والطبرا فى باوسطه يعريق ثوبان بلغظ من دعا بوعنود فتوصاً ضاقه فرغ من وعنوئه ليقول الشهدان الاالالله والشرين المخذى الشيرين المخذى بجيم فعاد فنون كرحمة اعظم قصاع من خشب ب

وسلم شئ وخارجة ليس بالقوى عنداصا بنا وصَعَقفه ابن المبارك بأك الوضوء نكل صلوة ككاثنا عدبن محميد الوازى ناسلمة بن الفَضُل عن هي بن استحاق عن حُكيين حرى انس ان النبي على الله عليه وسلم كالتوضّا لك صلوة طاهرا وغيرطاه قال قلت الانس فكيف كنتم تصنعون اننم قال كنانتومناً وضوء واحدا قال الوعيسى حديث انس حديث حسن غريب والمشهوعند اهل الحديث حديث عبروين عامعن انس وقد كان بعض اهل العلم برى الوضوء لكل صلوة استحبا بالاعلى الوجوب كم فن اعلى المان يعنى بن سَعِيد وعد الرحلي بن مهدى قالاناسفيات بن سعيد عود عمروبن عامرالا نصاري قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي للا الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوة قلت فانتم مأكنتم تصنعون قالكنا تصلى الصلوات كلها بوضوء واحدالم تمخرت فال ابوعسى هذاحديث حسن ميم وقدروى في حديث عن ابن عمرعزانيد صلى الله عليه وسلم إنه قال من توضأ على طهركتب الله له به عشر حسنات روى هذا الحديث الدُوْرِيْقي عن الدغطيف عن ابن عمون الذي صلى التله وسلم حدثنا يذلك الحسين بن حُريث المروزيّ قال حدثنا عهدبن يزيد الواسطي عن الافريقي وهواسنا دضعيف قال على قال يحيي بن سعيد القطّان ذُكر لهشامين عروة هذا الحديث فقال هذا الشناد مشرق بأثّ عاجاء انديصلي الصلوات بوضوء واحد من المناعدين بشارناعبدالرحلن بن مهدى عزسفيان عن علقمة بن مَرُ تَيرعن سليمان بن بُوريدة عن ابيه قال كان النبي لي الله عليه وسلم يتوضأ بكل الوق فلماكان عام الفترصلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسم على خُتَفيه فقال عبرانك فعلت شيئالم تكن فعلته قال عبدا البوعيسي هذا حديث حسن صحيح ورؤى هذاالحد يتعلى بن قادمون سفيان الثورى وزادفيه توضأ متخ وروى سفيان التؤرى هذاالحديث ايضاعزها راب بن دِ ثَارْعن سليمان بن بُرَيدة ان النبي لمي الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوة ورواه وكيح عن سفيان عن هارب عن سليمان بن بُريدة عن ابيه 🥷 روى عبد الرحلن بن مهدى وغيره عن سفيان عن عارب بن دِثارعن سليمان بن بُرَيدة عن النبي لي الله عليه وسلومي سلاوهنا الصحص حديث وكيع والعماعلى هذاعنداهل العلمانه يصلى الصلوت بوصوء واحد فالمريجين وكأن بعضهم يتوضأ نكل صلوة استعيابا وارادة الفضل ويروى عن الا فريقي عن إلى غُطَيف عن ابن عبرعن النبي لى الله عليه وسلم قال من توضأ على الله له به عشر حسنات وهذا اسنا دضعيف وفي الياب عن جابرين عيد الله إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى المظهر العصريوضوء واحديات في وضوء الرحل والمرأة من اناء واحد **حمل ثناً** ابن ابي عمرنا سُفيان بن عُيمينة عن عمروبن دينارعن ابى الشَّغَيَّاء عن ابن عباس قال حد تنتى ميمونة قالت كنت اغتسل اناورسول الله صلى الله عليه وسلمين إناء واحدمن الجنابة فأل ابوعبسي هذاحديث حسي عيج وهوقول عأمة الفقهاءان لاياس إن يغتسل الرجل والمراة من اناء احد

دان خرطت ومثلها يجل على المبالغة **بالعيب ا**لوحنوء مكل صلاة يستحب نجديدا لوصودعندنا وعندبعن العلماد واشترطنا انشلات المجلس اوتوسط العبادة بين الوصو ثين وان وصور علبالسلام الثاني كان لمايدل مانى سنن ابى داودص ٤ اخ عليه السلام كان مامودا بالوصور كل صلوة فمخفف عليرام بالسواك كل صلوة وبذاد العلى ان السواك من اجزار الوصور كا مورا بالوصور الكل صلوة فغفف عليرام بالسواك على صلى المالسواك من اجزار الوصور كا مورا بالوصور الكل صلوة فغف عليرام بالسواك على الماليون ويذاد العلى الماليون ويداد الماليون ويداد العلى الماليون ويداد العلى الماليون ويداد العلى الماليون ويداد العلى الماليون ويداد الماليون ويداد العلى الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد ويداد العلى الماليون ويداد ويداد العلى الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد ويداد ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد الماليون ويداد وي من عمل السلعن ان الوصّو دبعدالوصّو دقد مكيرت ناخصا كما يدل عمل على انزحرا لودا ؤدد فى معانى الْا نارص · ٢ . أن الوصّو «الناقص قديمسح فيه الرجلان وكذمك دواه فى موّلها مالك وليعلمان الوصّ يبلن فى الشربية على معان خلائ ما قال ابن اليتمية منها الوصنود المعروف ومنها الوصنود الناقص ومنها المضمضة كما فى المجلدات فى من النزمذي بب ندهنبيغث و تعمل المسيح على العمامة إيصاً كان فى الوصورالنا قص باب وصوء الموجل والمدائة من اناء واحب يجوز للمرأة فقل طهور المرأة وللمرأة فقنل طهور الرمل عندالسكل الااذا غابت المرأة بالماءعندا حمد من مثيل وقال الغلالى فى معالم السنن ان المراديا لفصل موالمتساقط من البيدين ولعلم الدرير الماءاب فى في الاناء في في الاناء وموالصواب ونهي الرجل عن فصنل طهوالمرأة تابت ياحاديث كيترة ونهى المرأة عن فصل طبورالجل تيست بحديث رجالم وتوقون وبهوني فضل عشل الرجل فقط له الوضوء وعلل بعض المحدثين واكترالفقها وحلواالنبي على التنزه واما خنثأالني فغندى بوالاستعال وان يتقاطمنها فيه فات الطيح لايقبل والنظافة في طبح النسوان قليلة فاعتبرالشريعة بذاالاستشكاحت بكذامفهم صيغ الطحاوى وان تيبل ان بذالا يجري في حدييث نبى المرأة عن فنضل طهودارجل اقول ان الغسل من الرجل لايندر فيه النقاطرفا عبرالنشريعة بطبعين اليصنا وان كان طَبعين خلاف الواقع وبيكن بطالب الحكم والاسرادان يقول ان الغرض من الوضوء الطبا نيئة ومقتقنى الاستنكائب التوسوس فنبي الشادع عن فغل الطهوروني سنن أبي واووان السلعت كانوا يتوحنون مع نسوانهم جيعاونى حاشينة البيرا في على كتاب سيبويران لفنط جميعيا قد مكون بعي كلم وقد يكون معنى المعيمة الزمانينة اقتل ان المراد بسنا المنى النانى والقرينة اختلات الايدى فى الانادونى النسائى صىس مه وليغترفا جميعا وفيرعن ام سلمة توصائت انا ورسول الترصلى البّد عليه دستم منعًا في ذكر دال على ان المدارم وذكر ماوار عندالاغترات معًا لايعيدت عليه أسم الغضل وامادييل ان الشريعة فترتعبّ بطبع الناس حدبيث نسى اننفخ والبزاق في الماء دهر) في خطرالد المنثار ان سورالا چنینة الاجنین مکروه و تکلم علیه ابن عایدین قال السرس سورا لکافر مکروه حدست الباب ظاهره یفیدمناخ ماورلاننرنی ان الما والمستعل نجس و کندنک یغیدما فی مسلم عن ابی بریرة مالینتسل ا بهنب منَّ المّاءالداغم يتناول تنا ولما نول أنكرمشانخنا العراقيون رواية نجا سندالما دألمسنعُل عن الائمنة انشلتة ونصدى مشائح ماوراءالنه إلى انبا تهاعن الائمنة وافتوا بيا قال العراقيون بطها دنيه لاطهورية وعندى يوتيسنت دوايزالبغا سترعن الائمنزينبغي ان يناكول فيها كما تاكول ابن البتمية رح في قول احمد في رجل جنسب ادخل يده في الماء انجسسه في فتاواه بان المرادمن البغاسة عسرم صلاحه لازالة الحديث لمافرع المصنعت عن مذااب بوب باب الرخصتر في فضل انطهور فان استعال ذيك الما مطاحت الاولى ولانقول انه مكروه تنزيبًا فان الكرابيّة التنزيبيّة بختاج الي الرواية عن الانمنذ 👛 قال علماء المذابب الشاشر ال العام طي في التناول فانهامن مام الاوفد ص من البعض ولاسناف ثلثة اقوال كما في تلويح العلامنة قالَ مشائح العراق المقطَّى وقسال مثنائخ ما درا دالنهر بنطينة وقال الومنصورا لماتريدي يالنؤ قعنب والبحب من ذكرعلماه ما درأ دالنهر قول العراقيين في تصانيفهم والمختاله الطنيبة ولعل مرادالعراقيين بالقطع عملاً لما علما ومن فردع

سلے قولہ عدافعلۃ العنم راجع للمذكور ہوالعدوات المحتى المواد الله المشرق وہم اہل الكوفة والبعرة ١٢ ملے قولہ عدافعلۃ العنم راجع للمذكور ہوالعدوات المحتى الموخواعد والمسطى الخفين وعدائم براجع للمذكور ہوالعدوات المحتى المسطى المسطى الخفين وعدائم المسطى المسلى المسطى المسلى المس

القطع عملاعدم الزياوة بخرالواصرعى انفاطع وماقال التينخ في التحريرمن ان العام فعلى في الدلالة لا في المادادة عين ما ثلسنت في قول العراقيين بياسب حاجاء ان المهاء طهود الإينجسية شَكَى في بصناعة لغتان بساد مملة اوصاد مجمة وله قد جود أبواسامة قال ابن دقيق العيدان التجوية ندليس الشوية ولكن المردس الاتيان بسندجيد فول عن ابن عماس لعله المروى سابقامن ان الماءل يجنب واعلمان المذاسب في مسئلة المياه خسة عشرًا بل المذاهب الخشة روابة وافؤالا والموتَّت في مسئلة المياه الشافعي دمبان الماءان كان تليَّن لا ينجس ولود فغست دطل نجا ستردلوقل منردلو بمطل ينجس والاجزادا لمخلوطة بالبخا سترنجسترا جماما واكتوقيست خلاضب القيباس فان القيباس حكم النجاست بقددا لعلة وللموالكب ثلثة اقوال المشهودان العرة لتعبير وعدم فاذا تغيرلو نوع البخاسة نجس والافلاد قال الوحيفة يحكم بالبخاسة الى حديثل ضلوص النجاس شدالية نم مالك. اعتبرالحس والوحنيفة اعتبرالعلم والغلامران في اكترالانجاس عبرة العلم واماماني كتينا من العنزفي العنزني تونييت و بهوليس بمردى عن ائتنا الثلثة وقال التينخ في الفنغ ان محداليس بموقت دلوسلم فرجع عنده كي ان محداسل عن الماء الكيثرفقال نحومسجدي بذا فقدره تلامذ ته فوحده ثمانيته في ثمانية من داخله عشراني عشرمن هاده و د في الفتخ عن محدلاا وقت فيه ونفل صاحب البحرعبالات اركات المذاسب على ان العشر في العشر ليس عن الائمة واماما في القدوري من تحرك الطرف بتحريك طرف اخر خوعلامة العلم بالخلوص واول نقال بالعرق العشر الدسليمان الجوزجاني كما في الفتاوى الهندية و كعريك فيها الحييص ليس المراد الالقاء بانفسم بل كانوا. لا يحرسون ابيروعبره الرادى بالالقاءا يلي للملقى ولا وقوعها عناستعًا لع بل المرادامة قديتفن ذلك قول مطهود لا ينجسية استدل الموالك بظاهر مديبت الباب وتيل لهمايس بهنا ذكرانتغيروعدمه قالواا مشتنى للاجماع على النجاسة بالتغييروا جأب المتأولون منامنكم ابن الهام بان لام الطورلام العهدا قول ان القول بإنرلام العهد تا بي عنه المقدمنة ألممهدة من ان الماءطودل ينجسننى الاصل لام الجنس وقال الطحاوى بالنقرون والثاكول في الجزالماءطود لما ينجسننى كما دعم واجنر في التجدير شبيئا مع ابقادا لمرادا مى الماءطه ودلايبق نجسا ابدا بجست للبكون لطهاد ندسببل فان بذا التبيرا قرسيال لغظ الحديث عربية وادعى العجاوى ان الانجاس كانت تحزح دقال أن بيربعناعة كانت جادية وان الآباد جاديزولم يبردك مرادج يام بعضم لان مراده بالجريات اخراج الماءلاأن الماءيحزج بنفسرواحنخ بما دوىعن الواقدى وقيل ان الوافترى كذاب وانهضج عندالنكل ونى ابتداءعيون الاتمرلابي انفتح ين سبيدالناس اليعمرى انهوى والظابرانهكيس بكذاب نعمياتى بالرطب واليابس فى تصانيفه وامّا احيَّعلى الجريان المذكوديها فى البحادي ص ٩٣٣ وص١١٨ ان بيريبناعة بستى مثما لما فى البسباتين ثم اتّى اُلعجادٍى بالنظائرعلى ماحرد بادز عيسرائسلام قال لابى بريرة ان المسلم لاينجس لمدي كماذعتم وبان الادض لاينجس مرفوعاواتى بنظا ترييزما فى الطخاوى مثل ما فى البخادى وقال اللصحاب دحنواً ن التذعيبم اجعين يا دسول التثريا بتيناالاعرسب بلحوم لانعكم بل سمواعبيها ام لا فقال سمواعبيها وكلوبا ولايقول احد بحكه لولم يسمواعندالذبح وكذنك ما في الترمذي ص٠٢عن ام سلمة يطهره ما بعده وكذلك دوى فى سنن ابن ماجرٌ وسُرْح الشَّافعى حديث أم سلمة فى كتّاب الام مثل ما شرصت وامذالزم المخاطب بمالا يلتزمر وقال الطحاوي ان حديث بيربعناعة لايعج عبة لكموالك فان سقوط مثل ماذكرمن الحيف وكيم الكلاب يوجب تغييرا لماءقطعا فيمتاجون الى اخراج الانجاس والماءحتى يطيب ونحن ايصنا نفؤل بكذا واماتغيس لالدلاءمن عشرين اوادبعين فيطلب اولترمت موصنعرفا لحاصل ان الماء طبود تسبب طبعه وحيث يكون فى معديزواما نجاشته المادالرا كدفهو حكم النجاسنة الواقعة ونفؤل ايينيا ان الناس بل شامه واسقوط الحيين ولحوم الكلاب في البيرفيادوه وسالوه ام عرضتم الم تدييتفق ان يكون بكذا شل حال آيار زماننا ومقتفى العقل السليم ان السوال على بناء العورة ان بنة فيكون جوابيعليه السلام بالسلوب المبكم وعدم اعتباد الوساوس والماوبا وايعنَّا اذا كانَ مُعاملة النَّاسة المرئية ولم تكن منابرة بالعبن و لااخباد الثَّقة فح النَّاسة عندنا ايينا بالتغران قيل ان الرّاب دعيّره ايعنا يطهروبكون لرسبيل طهارة فما وجرائقعر بالما دُنقول ان المادمخلوق للطبورية لا غيره واما مديرت جعلت لى المارض طهورا فمن خصا تصريبه السلام وجعلت كرطهورالما انهطيع الارض فتبست القصرياب منه اخو مديث الباب استدل

الحديث الدين بذالنبى عمل على اله نهى تغزيب الما باله الدين بذالنبى عمل على اله نهى تغزيب الما باله الدين اله المراه المراع المراه المر

من صفة بنون و مومنلط فاحش ولقدم رست بالبنى صلى الترتعالى عليه باكه وسلم ويويتوصناً من بيريضاعة فقلت انتوصاً منها والدافطن تيل يارسول التداء ليستقى من بيريضاعة سربنى سامدة وبه من من محفقة بنون و مومنا و لما ومكان ما يلقى فيها الحيم والمشهود بمومدة فقط صناد كغرابة ومكاه جماعة كتجادة وصى بصادو بهواسم لصاحب ااومكان ما يلقى فيها الحيم والمشهود بمومدة فقط صناد كغرابة ومكاه جماعة كتجادة وصى بصادو بهواسم لمصاحب العربية من الحيمة المرتبط المجمع المارا المرادي والمناوس مع ومنه المحتمد الماري والمرادية الموادي والموادي والمستمون المحتمد المرادي والمرادي والمرادي والموادي و منه المرادي و ال

الله عليه وسلم ان الماء طهور الا يُحَرِّدُ وَكُونُ الوعِسى هذا حديث حسن وقل بحوّد ابواسا مة هذا الحديث لَم يُروَحُديث ابسعيد في بيريُ فاعد الماء عليه الماء عليه وسلم اوى الجُواسُ الله عن ابن عباس وعائشة بان منه اخر كُل الناب عن ابن عباس وعائشة بان منه اخر كُل الله بي عبد الله بي الله عن الماء قلت الماء على الماء على الله عبد ال

برانشوافع **قول ينوبد السباع الخزلت قد يَنفق بكذا لاانهم شام دواد و دالسباع عليه فوله لا يحسل الخبيث الخ ما قال صاحب المداية متا ولا ني مديث الباب يردعليه لفظ** ل ينجس قول احدوات احددوايتان دواية موافقة الشا فيية ودواية مواففة الموالك دافيّارابن البيّمية تولدالذى بوموافق للمالكية في فيّاواه ولم يعل حديث العّلنين ونقل ابن التيم في تهذب انسنن ان ابن اليتمية اسقط عديث القلتين ونقله عاحب البحرايينا قول المتحسس غديب بهو في قول للشوا فع خسائة رطل عديث الباب حسن بعض الشوا فع وصح يعضهم وملا الوعمروالقامني اسملييل المالكيان ونقل صاحب المداية تعليله عن ابي داؤ دوقال المخرجون مادعيد ناتعيل ابي داؤ دفلعله استنبط من صنيعه في ص ٩ وذكرالحافظ التصجيح عن اتسل وي اقول اني مأوجدته في معاني الآثار ومشكل الاكثار لعلى محرف كتاب آخرا واستنبط من صينعه وبحث الغزالى عدة ابحاث على مدييت القلتين وبحث ابن القيم خسترعش في تبذيب السنن في ادراق تزيد على العشرين منه اله نول ابن عمروليس بمرفوع فان تلامذته الكبارلايروون مرفوعا وايصنا لم يعمل به في الجحاز والعراق والشام واليمن فلو كانت سنة ما اختفي يستمطعل الرفع ديم الراوى داما كلام ابن اليتمية في مترح حديث الباب من منطرب كما حررت واتبت الوداؤدص ٩ الاضطراب دفعًا ووقفًا وفي بعض الطرق اذا كان الما تخليّين اوتلكت ومرطيل بيتي فعال الذنتك الراوى وقال ابن البقيم المة تنوكيع من صاحب الشريعة فان ستة رجال رووه من كامل بن طلحة وابرايتيم بن حجاج وبدينة بن خالدووكيع ويزيد بن مارون وعفان فاذن لم يكن نى الدميث تحديد في الدار خطى بسند بسح فتوى عبداليِّين عروبن العاص اذا كان الماء أدبعين قلة و في بعض الكنب عبدالمتِّين عميلا واوِ فاصنطرب شديداولكَّن عنى انه بالواولست ابن عرود فال الاحناف الحديبث مضطرب سندًا ومتنأ اما سندافقال البعَف عن عبدالتّدامكبروقال البعض عبييدالتّدمصغرادايفيّا قال بعضم عمد بمن جعفر بن الزبيروقال بعضهم محمد بن عبادوقال التّوافع ايا ما كان نُقة واما متنا فيا ذكرنا من قلتين اوثلثاا وادبعين وقال ابن اليتبتر في موصّع في فيّا واه ان صريت الباَب داجع الى حديث بيربعناعة كسيالى وأمُعلى حل الجنبيث وعدم بإن يتغير الماءاولافا لمراد بالحل الحس وذعم التنوافع ان الحكم والرعلي القلتين ونيظر مذا حدييت التريذى فى باب الوحنوء من النوم فامذاذا أصطحع استرضت مغاصله ص ١٢ فانه لم يقعرا حدكم نقف الوخوك عى الماضعي ع فقط بل مدار الحكم عندا لكل استرخاء المغاصل وبذه الدقيقة قابلة الغرروصوب ابن اليثمية وابن النقم والوالجياج المزى الشّافني كما في تهذبيب السنن وسنا وقيقة اخرى وسي ان الماركات بين مكة والمدينية في الغلاة ماء وائما كالعيون وماء ينسب الى الارض ولذا قال في يعض الايفا ظ سئل عن الماء يكون في الغلاة من الارض خواذ ن ماء وائم لاماء راكدت الغدران وماء الامطار ديداره كميليه السلام ابزماع لم نتنا بدور و داب ياع عليه ولم تتخير برثقة والنجاسة عنيرم ثية والماءماء دائم فلا بجم عليه بالنجاسة مجمض الاحتمال فالحاصل ان مثل بترالماء طاهرعند نأوعنه عني نافلا مجتمعينا بل الماءطا هردان كان اقل من القلتين ثم نكات ذكراتقاتين ممكنة بيامة نقربب لأتحديد فغي اليديث اسلوب الجبم وشان جوابه عليه السلام مهنا وشأن جوابه في ميربضاً عنه مفيرق فان البخاسة بهنا عرم نية وتُدم بُينة وفي كليمااسلوب الحكيم **باحب ا**ليول في المداء الواكد وقع في لفظ ابخادى الماء الدائم الذي لا يجرى وقد ذكر ناالافسام النكشة للمادمع افراد الحكم من ان المساء فدرة عن تنتأ انساً للالهاري وبولاين وللارالك وبرينجس فلاسبيل بطهارته وماءا ببيرو بهوينجس وليسببل الطهارة وافردا لوحنيفة «لكواصه عكما واعتبرالشافغي بالتوقيت واتهمل بذه الأنسام التكنة و اذاكان الما دلين لم يمل الخيث القلم الحيرة الكبيرة التي تسع فيهاماتين وخسين دطلابا لبغدادي فالفلتان خس مائة دطل وقييل سيب مائة رطل وقد دالقليتن كنيرا وما دونها ليسم فليلا وتال القاصى القلة التي ليستعى بهالان البدتقلية فيل اكقلة ما يستقل البيركذاذكره الطبى وفي دواية الدجين فلة ادبعين عزبا اى ولوا وسي وان لم تصح توقع الشبهة وقال العلاوى من علما كذا خالفلينس ضح واسسناده ثابهت وانما تركنا لآنالا نغلمها القلنان ولامزردى قليتن اوثلاثاعلى الشكب وقال ابن الهام الحديث صنعيف وممن صنعقرا لحافظا بن عبدالبروالقاحى اسمبيل ابن ابي آمين والوبرابن العربى المالكيون انتى ولا يخفى ان الجرح مقدم على التعريب كما في النخية فلايدف ترجيح بعض المحدثين لرمن ذكره ابن عجروعيره كذا في المرقاة تعلى القادى دحد الترتعا لي وقال صاحسيب الدية صنعغه الوداؤ ووقال ولناحدييث المستيفظ من منامر وفؤلم عليرا لسلام لابولن احدكم فئ المادالدائم ولايغتسلن فيرمن الإنابة من عيزفعس أنتبى والنثرتعيا لئ اعلم ١٢

وس المغتنى كى المغتنى و مديث من وجود الواسامة بذا لهديت، قال ج با تشخريج قد صحواجمد بن مبين وابن حزم ونقل ابن الجوزى ان الداد قطى قال اند ليس بنابت ولم نره في العلل لم دلا في السنن واعلن القطان بهما لة دواية عن ابي سبيد واختلات الرواية في اسمه واسم اييد وعن ابن عرسمعت دسول المشرصى الشدعليه وسلم بيسال عن الماء يكون في الغلاة من الدائل وما ينوس الى بنزل به ويقعمه و وقال ابن سيدالناس اى بطرقه (من السباع والدداب قال اذاكان الما زفلتين لم يجل المنسف الميعنوب اى الاينميس بوقوع النباسة في كذاله وابن حبان فائد المنه و نها اولى بنرلك اولايقبل نجاسة بل يدفعها عن نفسه فلوكان معناه انه يعنوف عن علم يكن للتقييد بقلير معنى فائم ما و و نها اولى بنرلك اولايقبل كم النباسة بلاك المنتقب والمنتقب والمنتقب

اليه شرعان والدادقطى وابن مشرعا فى تعيين مقداد القلتين والوالغضل العراقى باما ليدفد صحالجم الغفيرين ائمة الحفاظ الشاخى وابوعبيدا حدواسحاق ويحى بن معين وابن خزيمة والطاق وابن حزم و آخرون وقال البيه تى فاورد بمعض طرقة قلتين بقلال حجرو قلال بهجر كانت مشورة عند بم ولذا شبر صلى الشريلية وابن حزم و آخرون وقال البيه تى فاورد بمعض طرقة قلتين بقلال حجرو قلال بهجر كانت مشورة عند بم ولذا شبر صلى الشرون الدالي المدرة المنهى المناس المنا

منه قال ابوعسى هذا حديث حسن محيم وفى الباب عن جابر يات ماجاء فى ماء البحرانه طهور كن ثنا قتيبة عن مالك وحداثنا الانصارى قال حد ثنا مَعُن قال حدثنا مالك عن صفوات بن سُليم عن سَعيد بن سَلَمة من ال ابن الوَزُر ق ان المغيرة بن ابى بُردة وهوم زبنى عبد اللا اخبره أن سمح اباهريزة يقول سأل رجل رسول الله عليه وسلم فقال بارسول الله انازكب البحرة في الماء فان توضأ نابه عَطِشَنا افنتوصاً من البح فقال رسول الله عليه وسلم هو الطهورة عم البحرة في الباب عن جابر والفراسي

معنیین احد ہمانفی انفعلالاول والثانی وثانیهانفی الاول واثنیات الثانی ومعنی الاول (مزتومیرسے پاس آٹا ہیں *کر تاہیے ،* ومعنی الوحیرالثانی (تونہیس آتلہ بیے اور باتیں بنا ا ر ستاہے ، دنی انصب ایشًا دجیان احدہا نفی الاول کینتیفی المثنا فی ومعناہ (توہار سے یاس نہیں *ا* تاکہ باتی*ں کرتا* ، وثانیما نفی الثا فی فقط واقول ان فی الرفع وجٹا ثالثا ای نفی الاول يستنى الناني كمايسمن كتاب سيبوبه في علم ندر ماجرع عبيك فتخرع وفي حديث الب الوجالثات في الرفع وفي الرواية لم يثببت الاالرفع وذكرالنووي الرفع والنسب والجزم وذكر ببيئاعن شيخابن مالك صاحب المالفية مع أن المروى المرفع فقطاوزع البعض في حدبيث البائب الوج الماول للرفع وزعم أن الغرض نفى كليها واشتبه عليه الامروزع المنهع ن أجمع ويجوز احدالامرين وقال ديبوة البول في الماء الزاكدوليس كذلك فانزنني الاول والثاني اولاً وتانيّا لانفي الجمع وقال البيبي في شرح المشكوة ان ثم ينوصنا موقع الاستبعا دوبذا عندى بعيف شرع والعجب من نقل الحافظ عبادة القرطبي شادح مسلم تم الرد عليه قال القرطبي انه انشادة الحاماك الحال مئل صربيت لايعزب احدكم زوجته حنرب العبد نم يعنيا جعيا فاكنبي عن الاول والنساني موفع الاستبعاد صدييث الباب حبر لناولجاب ابن التيمية متنادمذرب مالكب بن انس بان الغرض ثمرالشيءن الاحتياد فان المادلاينجس الابدالتينيرولا بنجس فى الحالة الراسنة واتى بالنظاً منهانبي النيادع من البول تمحست انظل وفي النيّادع العام والمور وفان الغرض نمه الني عن الماعتيا واقول انهمن وأبيراه فان في حديث الباب ثم يَتُوص أمندوا لمتبا ورمنه الريحتاج الى النوصى فى الحالة الراسنة وكذنك تدل طرق الحديث منهاما فى معانى الآ تادص ٨عن عطاء بن ميتاءعن ابى بريزة دم يغتسل ميذيشرب آكح اخريرا لبيبنى ومالك فى مدد نشرفان العاقسل يزغمانالشرب في الحالة الرامنة لابعدزمان كيشرد تغييرا لمارد كذيك تدل فتوي إلى هريرة وسوداوي الحديث اخرجه في معانى الأخادص استل عن دجل يمرعلى عذيرا يبول فيه قسال لالعلهاخوه المسلم يمرعبه فيغنشسل منرا وبيترب على ان اكمنع باعتبادالتوصى في الحالة الرابنية قال ابن اليتينة في موضع آخرات البول ما ئع واخرا اختلط مإ لما دفلا يتميزفالنجا سترسبس اللختلاط فلا يتعدى الحج ابى اكنني والروثية اليابستزفانها أواوقعت في الماء فلإيتنجس الماءا والمربخ لمط ودوسيعن احدبن حنيل العزق بين النجا بنذا الجدبن واليابسترا قول ان مدعانا اليعنا اثباسنت نجا شذالمادكما عترضت واماالغول بان النيا سزبسبيب الاختلاط وبالعرض والافالمادطا سروالنجا شذالمخلطة بهى النجسته فتغلسف واولتنا فى مسئلة المياه حديث المستيفظ من النوك دغترت ولوع الكلب وحديث الباب وفي الثلثة الإنجاس مما من افعالنا واختيادنا ونعلمها قطعاو في الثلثة الإنجاس غيرمرئية ولم يذكرالانجاس المرئية فان حكم النجاسة المرئية كابنب في الحكم فانافكم بناسة الماءا بي موضع سرى اليراثرالنجا ستر 🕳 قييف تى لفرنسي الشريعة الغراء عن النفخ والبصاق في الماء وعن ادغال اليدنيه بعداليقظة فكيف يجود استعمال الماءالذي يقع 🕯 فبيرلحوم إنكلاب والجيض والنتن على مازعم الحضوم والحاصل عنديان الشربية متحكم بنجا سة مار بيرب ببناءة ومادالفلاة فان الناس لم يشاهروا النجاسة فيها وجرت فيها الاومام والوسادسس داما الموضع المذى ليس فيهطرين الوم فليس شامة بذا فان الشريعة تنيءن استعمال الاناء الذي دنغ فيه الكلب تبل الغسل وابينا امريته بالغسل عن سؤرالهرة وفي معاني الآناء الذي دنغ فيه الكلب تبل الغسل وابينا امريته بالغسل عن سؤرالهرة وفي معاني الآناء ص ابن عرابني عن سؤدالماد وفي جمع الزدائدان ابن عياس ددف اكبي صلى الترميليه وسسلم على الحاد فامره عليه السلام بالاختسال وفي سينده داد مختلف فيرفني ماذكروا نواز متابرة سبب النيءن أستعمال الماءولامتنا بدة في ماء الفلاة وماء بيرييناعة فعومل بنها باسلوب الحكيم فالحاصل ان فيهامة ضل الاوبام لاالمشابرة بخلان عيربها مما ذكرناواخوانه فتقرق شان الاجونبز في اللأنتين نغل البيهتى فى معرفة الآ تاددالسنن لفظا تروه السباع وألكلاب فى حديث القليين تم علا البيهتى بان الرادى متفردوا قول اندمعلول فى الواقع فان ابن عمرداوى عدبيث القلتين يفئ بجاست سؤرالكليكا في مَعانى الآثارص ١٠ فلا يكون فيرلفظ الكلاب وكذلك في القيمين أن الماناء الذي ولغ فيرالكلب الأسلام مات فعلم ان لفظ الكلاب ليس في حديث القليمن ولوسلم فني ماء العلاة كيست المشابرة بل فيه طريق الويم وفيما دوبناطريق انقطع وليشين فافترقا المطلاع يغول انشوا فع آسادانسباع طاهرة اللالكلب والخنزيرونقول ان عديث القلبّريال على نجاسة أسادبا فانز بليرالشلام لم يجب العحابة بان أسار بأطاهرة بل اجاب بان اً لما دا ذا كان تخلتين لم يجل الخبيث وايعنا والمعلى ان الماءاذا كان اقل من انقلتين يشنجس بآسادالسسباع ف'ذاالزام على ما قال الشواخ فتذمر ويقول الشوافع ان من وأب المدواب البياع البول حين شرب الماء ونيتول ا نائتمشي على ما ذكرنا في الحدميث واما ما في المشكوة لبا ما اخذت في يطونها ولناما بقى فضعيعنب بجسع طرقربا قرادالبيستى وتصدئ ابن الجراكمي الشافعي الى تحبينه بات نعددا لطرق والماعلي ان لمراصلا وانول ان فيرابينيا اسلوب المحيم فانا لانشا بدالسباع يشربون الماء فالمدارعلى الاورام فلايتغيس الماء بالشكب وامامذابهب السلعن في الماء فالجزئيات المروية عنهم قرببة الى قول ا بي حنيفة : فان اكثر بهم يعتبر بالعلم وبعضهم' يأخذا لتيغيير ونحن اييضا نَا خذالتعبير في ليعض اللحيات اخرج في معانى الآثارص البسند جيج فتوى ابن الزبيروابن عباس ينزح تمام مأنى البيرمين وقوع الغلام المبننى فيسا وايضا افراوقع حيوان في المايفتَى المزج بنزح الماءحتى يُطيُب المادكما نى معانى الآتادقال الشوافع فى قصته وقوع الحبشى فى البيران سغيان بن عبنية قال اقمست بكة سبعين سنة ولم اسمع بة ه العصنة وقال ابن الهام ان سنبا بعدعه رابن الزبير فكيف يرى الواقعة فعدم علمه ليست بجة عليناتم اماب النتواخ بان الحبثى تعلرسال دم فننبرا لماء وغلب عى الما دنقول ان بذا الاحتمال بعيد وغلامت المشابرة ونقول ان الكوفة الم تكن خاكية عن الصحابة قال الماذرتى كان خسرائة والعَب رُجِلُ من العماية فى الكوفة اقول ان عمرانخ دمجتنع العسكربكوفة كما فى مسلم وكان آلما حن من العماية فى حروب القادسية فلعل فى قول الازرنى تيدا وكان سنائة رجل منهم فى قرية فرظيه فى حوالى كوفة تنم اقول ان عرسنيان سبعون سنة وافام خسته وللنين سنة فى كوفة فيتأول فى كلامر بارج سبعبن مرة قال النيع ابن الهمام في الفتح ان حديث البول في الماء الراكد وحدَيثَ المستبقظ ليننا بجتين لنا فاكن فيهاكرا سة نعم حديث ولوغ الكلب دليل لناقان فيه لفظ طهورا ناءاحدكم الخ اقولَ لوكان الامركذلك

مع قولم المل مينت فالميت من السك حلال بالاتفاق وفياعداه خلات محله كتب الفقر المرقاة

قوت المختث ى دان نشرة الدين بالمديز يين عن محة سنده آه دانشا فى بسنده من لااعرف قال البيهى لعلم سيد بن سلة ادالم فيرة ادماد جج بالتخريج لم يتفرد بسيد عن المغيرة اذرواه عنه يجبى بن سعيد الانصارى والمغيرة وتفذن وقد صحيفيرست من المنذى دابن خزية وابن حبان والحاكم وابن منده والوحمد البغوى وسمى ابن بشكال السائل عبدالته المدلمي وساه نوبش المذبب عبيدا اوعيدا قال واما قول السيما في المنساب اسما لعركي ففيد ايسام العركي ففيد اين العركي علم وانما جو وصفف لم وجو ملاح السفينة (انا تركب ابيح ) ذاوالها كم يزبد العيد دو محل معنا القلبل من الماء) لعما كم والبيستي ينفل احدنا معد الله الاوادة وبه يرجوان يا فذا لعيد المعادلة المعادلة عبده حتى بلغ من ابعركا نالم يغلن احدنا معد الدون وتبول المعادلة المعادلة المعادلة عبده المعادلة المعا

قال ابوعسى هذا حديث حسن مجيم وهوقول اكترافقهاء من اصعاب النبي على المته علية سلوم تعروبي عبر وغيروا بي المبير و قراكرة بعض اصعاب النبي على المته عليه وسلوا وضوء بماء المجيمة هما بن عبر و عدالله بن عمروه و آل عبر الله بن عمروه و آل المبيرة و المب

فالطهودايه خايأتى مجعى النظافة لمافئ الدبيث ان السواك مطبرة للغم فلايكون حدبيث ولوغ الكلب ابعنا دليلنا ولكن الحق متجاوز عنروا فخول ايعتاان الكرام تزليسست حكمي مستقلا في المادبل من خروع البخاسنة فان الموضع الذى يخيل المنجاسة نحم فيه بالكرامة خرجع الامرالي البخاسة فتتكون الاحاديث النكثة ادلتنا وان مذسب ابي حنيفة في الميياه وارجح ان شاء التذتعالي **يالي م**اجهاء في ا بعي انه طه داكترارياب اللغة ان البحريه ومالح وقع في بعض الروايات ان السيائل في مذا الحديث رجل من بني مدلج قو لي هو البطه و دماء ه ماء ه فاعل الصفة المشبهة و كذنك في الحل مبتة اللام في الطهوديس للقَعرب لتعربيت المبتدأ بحال الجزكاة العبدالقام الجرعاني ان تعربيف الجزقد يكون يعرب بدالمبتدأ شل آية اولئك بم المفلحون وكذلك في عدان فتل الهوى دحلاء فافى ذلك الرجل بت تكلم العلماء في منسَّنا سوال العماية ففيَّل ان منشأه حديث أن تحت البحرتا داو في الملل والنحل لا بن حزم الاندلسي قيل تعلى ان فلانا اليهودي يغول ان جهنم في البحرقال على منها اداه الأان صدق ومراد مذا الحديث بنيل ان جهنم يوضع موضع البحروان ماءه يستعمَل في جهنم وقيل ان منشأ السوال موت الحيموانات في البحروا قول اترفيبر **9 لمد الحل بي**نتته في حيوا نات البحراقوال للشوافع في قول ان جميع ما في البحرطال دفي قول الالهنفدع والنساح وفي قول ملال البرطال فالبحروم ا البرحرام في البحرومالائطيرله في البرايينا علال ومذبهب الاحتات ان الحلال من حيوانا تدالسمك فعظ نملابل المذبهبين كلام في آيتر و أحل مك هيد البعيرة انواان الصيد بمعني المصيرة قان الذمف ردعى حاكه والقريئية ان القرآن بيجيث عن الفعل من المحرم بإنه بل يوجب الجزاءام لاواما الحدبيث فاحس ماقيل فى حديث الباب ماقال مولانا استاذ الزمن محمود حسن مدخله إلعالى على دوُس المسترشندين ان الحل بعني الطاهروننيت الحل معني الطهارة كما في قصنة صغيبة بنت حيّ ملت بالصبياء السيطهرين من الجيض وابعنا صديب آخروال على ان الحل قديكون مبني الطامهرالما انرضييف السنداخرج الزبلعي والتثيج فيالفتح ومعناه انموت مايعيش فيالماءلاينسده وبيلنااهل لناميتتان اسمك والبجراداخرجرالمافيظ فيتلخيص الهيرمرفوعادمو قوفاو صح سندالمو قون وايعنالم يتبست من احدمن العماية اكل ماسوى السهك وقال الننوا فعاكل العماية العنبرو بهونبرائسمك ونقول ان العنبرغيرائسك كماوقع في بعض الالعناظ لغظ الحوت بدل العيزهراعة فلايصلح جة لهم والمراد بالمبتة عيزالمنربوح فلايدل على صل الطافى والمراد في الآية بعيدابحنعل الاصطياد وبطعامه والسكب فتوتخصيص واترابي بكرالعديق في الطافي معشطرب اللفظ باحب المتنديد في البول عرص الباب ذكرالاستزاه عن البول قول ومايعذ بان في كبير في بعض الروايات نعمار كبيران فقادص جزاء الكلام فالدفع انها كبيران عقابا وليسا بكيرين نعلانان تركهاسهل فوله لايسنترني بعض الروايات لايستزه وفي بعضها لايستبري النيمة نقل كلام الغير مقصداً لاحزار تبل ان الرشاش ليس بمبيرة فاجيب بأم تعاييصلي بذلك التوب الذي اصابه الرشاش مفعادت كبيرة ونخبل ان الاحرار على الصغيرة كبيرة قال حافيظ الدنياان واقعة الياب واقعة الرجلين المسلين وما في آخر بيح مسلم واُقتة الكافرين فلا يختلط الامربسطج الحديتنين فلنمعرفه اتحادالواقعة وتعدد باعبيرميرا اقول قدصحان عامة عذاب القبرمن البول واما نكتة بذا فخفية لمتحصل لمالاارة في الكفاية مترح البداية ان اوّل الفرائص بعدالايان ومترالعوق الصلوة ومقدمتها الطهادة والقبرايصنا ادل مراحل المحشرفيليق المقدمتر للمقدمتر والبذاعلم ثم نسخ ان الاثرنليغا سترديم كالؤايتها ونون في امراكبول فحضربا لذكروالا فالامرعام في النجاسات جاب ماجاء في نفخ بول الغلام **خال اتباع المذاهب الاربية ان بول الغلام نجس والاختلاب في وحرالتطبيرتلنا ان في تطبيرة نخفيفا كما في مؤطأ محمد من حسره ١٩ ان فيه رخصة لمديخ خفيفا يلتتوافع** وجهان في دجه يُجِب تغليب الماً دفقط و في وُمِيجِب التقاطرابيينا ذكرها النودي في سترح مسلم والوحبالاة ل وتنادأ مام الحرمين والزم بعض المواكب طهارة لول النَّلا) كالتنَّافع لان النَّوا فع لم يشترطوا التفاطرني وخفكييف الطهادة وفي عادضة الاحوذي لا بي بكركن العربي والاحياء للغزائي وكذلك قال ابن التيمية إن الماءميل اومستهلك فامة اذاغلب على البول يحيله الي العهارة كميا قال الاحناحة أن الحاداذا وقع في الملح وصارملى طراقول ان حكم الاصالة في الفورمستيعد يخلك عن ما قلنا من طرارة الحاد فا ندبعد ذمان بعيد تمشى الشوافع على ظاهر مدبيث نفخ بول الغلام ونحن مملنا لنضخ على الغسل الخفيف وموصب المادشيرًا فشيعًا وقد ثريت كثيرمن الالفاظ في إول الغلام مهاالرش والنفخ والعب واتباع الماء دقال النووي ان الاحادبيث الفيحة تردعلي ابي حنيفة وتعله لم يلتفنت الى ما بين يديبهن دوايات مسلم منيا ما فيرام انتبع المهاء ومنها انه لم ينسل عنسل شديدا فان المفعول المطلق يكون الثاكيدو فكراين عصفور في حائبية كتاب سيبوبران المثاكيد الواماه بنها تاكيدالفعل فامزاذاً قال صرب ويدفيتومهم التجوز فيقول صرب زبد مبريا للتأكيد و قد نثبت النضح ميعني الغسل الشديد ايصنا فكيف الغسل الخفيف كما تبت في الترمذي م ١٠ باب فى المذى يعيب النؤب وكذالك نفيخ نوب اصابر دم الحيصة كما في مسلم صَ اسما وقد استعمل الرش في نُوب اصابردم الحيف كما في الترمذي مس ٢٠ باب عسل دم الحييض من التؤب وكذلك فى مسلمص . مه أثم فيبل علينا ماالفرق بين الصغيرة والصيغرفان الحدسيت نعرض الى بول الصغيرة والحال ابح تقولون يغسل بولها لانالشوانع تنقول ان فى بول الصغيرة لزوجيلانى لول الصغير

سلے فق له فى امركان يكرمليها وبيتى نعد المار فى نفسرغركيروكيف و ماييند بان فيد فان عدم السّز ه يبل الصلاة والنيمة سعى بالفساد ١٦ بم البين العبى دقال النفام الخالى النفام الخالى النفاع المنام الخالى النفل الخالى النفل الفلاد قد المنام الخالى النفل النف

**ثوت المغتن ي** دوقال عبدالشر بن عربوناد) قال قب ادادامة طبق النادلاامة ناد مبنفسه قلت اوادادامة سيكون نارا قال تعالى واذا ليخاك<sup>ت الن</sup> ناسامن عربتة ) هم تمانية كمابالصحح دفدموا المدينة فاحتود مها ) اى لم توافقهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابوالها فقتلوا راي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاقوا الابل وارته اعتبالا والله والدين الدين الله والمن الله عليه وسلم فقطح ايد يكهم وارتبكهم من خلاف و سَمَّم اعينهم والقاهم الحري قال المن فكنت الى احتاج ميكي الاون بينه حتى ما توالد المناس والمناس والمناس

وابهناً ايؤتى بالصغير في الجانس لاانصغيرة واقوال أخرم العيب بول ما يوكل لحمده لول ما يوكل لحمط الهرعندما لك وكذلك مذهب احمد ومذهرب محمد وزخرونجس عندا بي صنيفة والتافي وابي يوسعن وفي طهارة اذبال ما يوكل كمدروايز شاذة عن عمدين حسن وبهومذبرب مالك ولابن اليتميز كلام مطنب في فياواه و لي موسينية في الروايات ان ثلثة كالوامن عمل واد بغذ من عرينة وله والعند والتربي المولى والتربيل والتربيل والتربيل والتربيل والمان المن المان والغفاري فوله سم والمبينه والالتناف التربيل في القصاص كما بهو مذبب الشواف الا في عمل قوم لوط وقيمن احرق وجوبهم دعندا في عنيفة لا فود الايالسيف اخرج في سنت ابن ماجة واكتر تفردات ابن ماجة ضعيفة وتصدي الشيخ علاؤالدين المارديني في الجوبرالنقى الى تقوية حديث لا تؤد الابالسييف واما مديث الباب ففى جواب وجهان اما حماعي السياسندواما حماملي اندمنسوغ كماروى الترمذي عن ابن سيرين المرتبل ان تنزل الحدود و كذبكي في النسائي المجلدات في ص١٦٨ يبتول الرادى ما سمعت خطبة بعدبذا الما نبي الكريم عن المتلة وحشعلي الصدقة وقال الطحاوي أن المنتهب في البكرة يقتل وللنئوافع فيرا وال وله القاهم بالحرة .... وجرائعًا مُهم بالحرة ما في كتب السيران لفا حاله عليالسُّلام كانت في نلك الابل ويوتي اللبن لابل بيية عليرانسلام فلما ذبهب بها العزبيون عطسوا فدما عليهم النىصى التزعيروهم اللمعطش منعطش آل محدوكذنك في النسائ المجلدات في ص ١٦٠ وجواب مدييت الباب من حيث طها دة الايوال فيارجمول على التراوي وفي فانون اين بيينا ان لبن الابل بغيدالاستسفتاء وفى كلام بعض الاطباءان دائحة بول المابل يغيدلمرض الاستسقاء وحن ابن حزم الاندلسى بذاا لجوالب ذكره فى عمدة القادى وبيتندل عليه بان مرض العزييين وشفنا شم مروی فی الروایاست فلم لانقول بالتداوی ومهوعن التخی عندالطحاوی وعن الزمری عندالبخادی فتح لست المسئلة الی التداوی بالمحرم فقال الطحاوی و تبعدالبیه غی بیجوزالتداوی بغیرالمسکرال برولم پنسب الطحادى الى احدَث ائمُدّنا انْكَنْة واما ابل مذمينا فيضطربون فنى دحناع البحرات اصل مذمبينا عدم جواذ النشاوى بالمحرم وجوزه َمشا نُحْنا بقيود فال في الفنح يجوز بالمسكر وعيرهَ ونقل في المصفي كُواً ا تعناقا دانول ان قول البحز فمل فامة روى عن ابي يوسعن عن ابي حينفة من كأن في اصبعرج والقي فيه المرارة يجوز لدوروى الطحاوي عن ابي حينفة جواز سندالسن بالذهب ويذكرني كتبناجوازلبس الحرير للحكة فلعل فى اصل المذهب تفعيله اخرج المشائخ و فى حديث مرفوع بسندنوى امز عليرالسلام دخل بيت ام سلمة وكان النبيذي بشى فقال ما فى مبزا قالت نتراوى برا لجارية قال ان السّد لم يحعَل شفاءكم فيماحم فقفره الطحادى والبيهتى على المسكر والاقرب عندى ابمال الالفاظعا مذعلى حالها وتخصيص الوقست اىلا يجوذ برالتذادى حالة الماختياروان الشفاء بطلق في الاموالمبادكة واما في عيْرِ ما فكفوله تعالى فيهما انم كميرومنا فع للناس فتى المحرم منفعة لاشفاه وتي كلام ابن حزم ان التداوى بالحرم جائز حالة الاصطرار فتطعا فان القرآن ببحودا كل الميتنة والحنزيرعالة الاصطرار واولتنا في نجا سترالا يوال والازبال محفوظة عندى منها ماسيياً تي في الترمذي نبي البني الكريم عن دكوب الجلاك واكبانها وفي القاموسُ ان الجلة البعرة فسيب النهي اكل البعرة وفي الحدييث من دخل المسبى فيلم طالاذى عن نعليه وقصره على عذرة الانسان مستبعد جداً دوفغول اييناان واقعة العزبيبن متقدمته كماادعى ابن حزم النسخ حين مرعلى ماُروى عن ابن عمركنيت الُوم في المسبّحب ر وكانت الكالب تدخل المسجد فقال ان مذاقبل نزول صمح الانجاس ويمكن لاصراد عاءا بزمن فنيل عظفتها تبنا وماءاباد داب فبدل على استعمال البول لاعلى مشربر وأيعنا في معانى الآثار ص ١٣٠ قال حميد يمدوينا قنادة لغظالا يوال وماسمعنا عن سُنِينا وكذلك اخرج في النسا في ص ١٦٠ قال حميد يمدوينا قنادة لغظالا يوال اصلا واستدل الاصوليون بحديث استنز هوامن البول اقول ان المتيا درمنه بول البشراولا وهيق برسائرالا بوال ثانيا واماما ذكر في حاشيبة نودالا نوارعن مستدرك الحاكم قصنة معاذا نه كان يرعى الشياه فسنده منعيف فلا يقيح جَزَلناً **قَ لَله دالجودِ وقعا مَس بذاعندنا فيما مَيكن فيه القصاص من اللطراف لا في النفس ويقول الشوافع الذفي النفس ايعنا بالعب الوعنوء من المرج اي لزوم الوعنوء من** الريح قوله لا دمنوء الامن صوحت ادريج كنابة عن يتقن الحدسث والكنابة وأسطة بين الحقيقة والمجاذ عندصا حب التلخيص والعلامة النفتاذا في وعندالحذاق انها عين الحقيقة والمجاذ المنغادت عندالناس ينكره الحذاق و أعليرامزاذا استعمل اللفظ فلمدلول دغرض والغرض قديكون اعم من المدلول - -- - - و. و تديكون اخص و قد ميكون مساو مالد والحقيقة استعمال اللفظ فيما وضع لدوالغرض قديكون عن توابع المدلول ورواد فروالكناية تستعل في مدلول اوالمكني برمدلول اللفظ وغرض المتكلم مكنى عن فيفيما نمن فية تيقن الحدث مكنى عن والربح مكني بروالبويث عن الغرص كان متهما بدولم ينعرض اليدالاعلما دالمعانى حين ذكرالمعافى الاول اى مدلولات الالفاظ والمعانى النؤائى اى اغراص المتكلمين وعلماءالاصول حين ذكرواعيارة النص وانتيارته فايكون موقاله وعبارة النق فتوغرض واما اكقفرالمغيوم من صدييت الباب فقفرامنا في فان ابا بريرة كان يذكران انتظاد الصلوة بعدالصلوة كالعلوة مالم يحدست فقيل ما الحديث قال صورت اورتع فان المتحقق

ك وسراعينهم مخفة الميم وقديينندواى احمى مم مساميز فم كلم بها ١٢ جمع المجادسي قولم لا يأس اختلفوا في طهارة الابوال ققال بعفهم بول ما يوكل لمسطا هرمسندلا بهذا لحديث وقال الوصنيفة والشافعى الابوال كلها نجسة واباح لهم للمرض قاله الكرمانى وقال العين الجواب المقتع فى ذك ارصلى التذعيبه وسلم عرفه بالعريق الوحى شفادهم فيه والاستنشفاء بالحرام جائز مناتيق لحصول الشفاء كتناول الميتة عند المحصنة والمح عند العطش واساغة اللقمة انهى ١٢.

كَ قول ال وضوء الخ قال الطبي نفى عِنسَ اسباب التوصى واستنتى منه الصوت والرسح النواقف كيثرة وتعل ذلك فى صورة مخفوصة يبنى بحسب السائل فالمراد نفى مِنس الشك واثبات البقين الى لا يتوضاء عن شك مع سيق ظن الطهارة الا بتيقن الصو<u>ت الدائمة ١٢ مرقا</u>ة ، قوت المغتق مى وفقتلواداعى رسول التُدُّملي التَّدُ عليه وسلم ، اسم ريسار (وسم اعينم ) كنفراحمل مسام برفكه لم بسل ديدم الادض بعنم وكرالداله بعض ونحوه يكدر سل) كنفرفعاً بالمجديدة محاة اوعيز با

صغااويكاريا وقال ابن المبارك إذا شك فالحدث فأنه لا يجب عليه الوضوء حتى يستيقن استيقاناً يقدران يُحِلفَ عليه وقال إذا خرج من تُثُل المرأة الديمُ وجب عليها الوضوء وهو قول الشافعي واسطى والمنت الوضوء من النوم كل الما السمعيل بن موسى وهنادوهم بن عُبَيد الجارى المعنى واحدة قالواناعبدالسلامين حربعن إبي خالد الدالون عن فتأدة إنى العالية عرب ابن عباس انه رأى النبي لى الله عليه وسلم نام وهوساجدد حتى غط اونفخ تنم قاميصلى فقلت يأرسول الله انك قلانمت قال ان الوضوء لا يجب الدعلى من نام مضطع افائه اذا ضطع استرخت مفاصله فال ابوعيسى وابوخالداسمه يزيدبن عبدالرحلن وقى البابعن عائشة وابن مسعود وابي هريرة كال تتأعير بن بشارنا يجي بن سعيد عن شَعْية عن قتادة حرم انس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون تم يقومون فيصلون لا توضو في ابوعيسى هذا حديث حسن عبير وسمعت صالح بن عبدالله يقول سالت ابن الميادك عمن نامرقاعد افقال الاوضوء عليه قال قد روى حديث ابن عباس سعيد بن ابي عَرُوبة عن قتادة عن ابن عياس قوله ولمريذ كرفيه ابالعالية ولمريرفعه واختلف العلماء في الوضوء من النوم فرأى اكثرهم إنه الديحب عليه الوضوء اذانام قاعداا وقائما حتى ينام مضطعكا وبه بقول التورى وابن المبارك واحمد وقال بعضه عراذا نامحة عُلِبَ على عقله وجب عليه الوضوء ويه يقول اسطق وقال الشافعي من تأمرقا عدافراً ي دؤيا اوزالت مقعداته لوسن النوم فعليه الوضوء يأث الوضوء ماغيرت النارك تنابين ابى عُمرنا سفيان بن عُيكينة عن على بن عبوعن ابى سلمة عود ابى هريزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوم مهامست الناروكومن ثورا قيطي قال فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضاً من الحَمِيم، فقال ابوهريرة يا ابن اخي اذاسمعت حديثاً عن الني طي الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلًا وفي المابعن امرَجبينية وامسلَّمة وزيد بن ثابت والى طلحة وابي ايوب وابي موسى قال ابوعيساى وقدرأى بعض هل العلم الوضوء مماغيرت النار واكثراهل العلمون اصحاب النبي ملى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم علوترك الوضوء متاغيرت النار كاف في ترك الوضوء ماغيرت الناركل ثن ابن الى عمرناسفيان بن عيكينة ناعيد الله بن عمرين عقيل سمح جابرا قال سفيان وحداننا عهدبن المنككي رعوع جابرفال خرج رسول اللهصلى الله عليه وسلمروانا معه فد خلطي اصرأة من الانصار فذبحت له شاةفاكل واتته بقناع من رُطب فاكل منه تمرتوضاً للظهر صلى تمانصرف فاتته بعلالة من علالة الشاة فاكل تم ملى العصرولم يتوضاً وفي البابعن الى بكوالصديق ولا يعم حديث ابى بكر في هذا من قبل استاده انهاروا لا تحسام بن مصل عن ابن سيرين عن ابن عباس عن ابى بكوالصديق عزالنه

فى المسجده منا بوالصوت اوالمرتاح وفرة الحديث محرج المبالنة لدفع الوساوس ومدم امتباد بها في صوء جن النوح المس مذبها ان الواكان في تمكن المقدع في المارس في تعلق المقدع في المنافعة على المرتب المعلق في كبنا الاستخداء والانسليات المساون في براقت المعلق في موسورة الاتكار والسنكة والانسليات ولا من المعلق في براقت وفي بعض الكتب في الساوة عرصه العلوات من الساوة في موسد لوكان عن الهائة المدينة واماه ذكرت التكار والمائة كالمن التوافق المعلوة في موسد لوكان عن المعلق المنافعة المدينة واماه ذكرت التكار والتحال المنافعة المدينة في المعلق المنافعة المدينة والمنافعة المدينة والمنافعة المدينة والمنافعة المدينة والمنافعة المدينة والمنافعة المدينة وقل المنافعة المدينة وقل المنافعة وحما المنافعة المدينة وقل المنافعة والمنافعة المدينة وقل المنافعة المدينة والمنافعة المدينة وقل المنافعة المدينة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المدينة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والفعة والمنافعة والم

ال قول او يجدد يمااى ببددائة ديخ ترجيت مندوم المجازعن نيقن الحدث انهاسب العلم بذلك كذاقا له بعض علمائنا قال ابن جراء يحس بحزوج وان لم يتفرقال في شرح السنة معناه حتى ينقن الحدث قال وي المرتاة المسلمة والمسلمة على المراد عن المرد عنه المرد عنه المرد عنه المرد عنه المرد و المرد العناد على المرد و المرد المر

قوت المغتانى وغط بنقط بنيه وستراك النب به ترديد نفس بخلق حى وعط بنقط بنيه وستدطاء مثال قال نب به ترديد نفس بخلق حتى بكون له صوت الله المناه على المناه المناه وقد المناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه والمنا

صلى الله عليه وسلم والصحيح انما هوعن ابن عباس عن النيصلى الله عليه وسلم هكذا روالا الحفاظ وروى من غيروجه عن ابن سيرين عن ابن عباسعن النبصلى اللهعليه وسلم ورواعطاءبن يساروعكرمة وحربن عمروين عطاءوعلى بن عبدالله بن عباس وغيرواحدعن ابزعياس عن النيصلي الله عليه وسلم ولمريذكروافيه عن الى بكرالصديق وهذااحم وفي البابعن إلى هريرة وابن مسعود وإبي لافع وامرالحكم وعمروبن أميّة وامعامروسويدبن التّعمان وامسلمة فال أبوعيسى والعمل على هذاعنداكثراهل العلم من اصحاب النبي على الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهممتل سفيان وابن المبارك والشافعي واحمد واسلق رأوا ترك الوضوء ممما مست النار وهذا اخر الامرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث ناسخًا للحديث الاول حديثً الوضوء متاً مست الناريات الوضوء من لحوم الابل خلاف أهنّاد نا ابوم لحوية عن الاعمش عن عبدالله بن عبدالله عن عبدالرجل بن إلى ليلى عن البراء بن عارب قال سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ألوصنوء من لحوم الابل فقال توصَّوُّا منها وسَنَّلُ عَنَ الوضوء من لَحُوَّمُ ٱلْفنم فقال لا تتوضوًا منها و في الباب عن جابر بن سمَمَّ وأُسَيْد بن حُضَيُر قال إبو عيسى وقدروى الحِيًّاج بن أرُطَانًا هذا الحديث عن عبد الله بن عيد الله عن عبد الرحلن بن إلى ليلى عن اسيد بن حُصَير والصحيح حدث عيدالرحلن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب وهوقول احمد واسلق وروى مجبيّة الضّيّي عن عبد الله بن عبد الله الرازي عن عبد الرحلن بنابىلىعن ذى العُرَّة وروى حمادبن سكلمة هذا الحديث عن الجائج أرطاة فأخطأ فيه وقال عن عبدالله بن عيد الرحمن بن ابى ليلى عن ابيه عن أسيدين حُضَيروالصحيح عن عبدالله بن عبدالله الازى عن عبدالرحمان بن الى ليلى عن البراءبن عازب قال إسلق اصرافه فالباب حديثان عن رسول الله صلى الله عليه وسلمحديث البراء وجديث جابربن سمة بالن الوضوء مسل لذكر كل يتا اسلق بن منصورا يعيد بن سعيداالقطان عن هِشامرب عُروة قال اخبرن ابى عرى بُسْرة إبنت صفون ان النبي على الله عليه وسلم قال من مس ذكره فلا يُصَلِ حتى يتوضا وفى الباب عن امرحَبييَنةُ وابي ايوب وابي هربوة وأرُوليُ أَبَنَةُ انبيسُ وعَا نَشَةُ وجابرو زبيد بن خالدوعيد الله بن عبرو فال إبيعيه هذاحديث حسي صجيح هكذاردى غيرواحدمثل هذاعن هشامرن عروة عزابيه عن يُسْرًا وروى وإبواسامة وغيرواحد هذاالحديث عن هشامربن عُروة عن ابيه عن منهان عن بُسُرة عن التي على الله عليه وسلع ثِنا بذلك اسحق بن مُنَّصَّورا با بواسا مة بهذا وروى هذا الحديث الوالْوَاد عن عُروة عن بُسرة عن النيصلي الله عليه وسلم حداثنابذ الدعلي بن عُجر حداثنا عبد الرحلي بن الى الزناد عن ابيه عن عروة عن يُسترة عن النبي لي

نسب ايبدالغغل يراعي فيهاا لمورد والواقعتر باعتيارتذكيرالفغل دتانيتر 🏺 ﻚ كان انفر الامر بين مذااللفظ مروى عن جابرين عيدالية نبيكون مرفوعا فعلاوزعمالناس ان مذاحكم كلي وصابطة والحال انها واقعة بوم كما نبرعليه ابودا ذدص ٢ 😎 واعلمان النسج عندالمتقدمين بطلق على تخصيص العام ادتقيب المطلق اوتغبيه للجمل ايصا ونسخ المسائح بن ما هومذكور في كتنب الاصول والنسخ عندا بي جعفرالطحاوي ثبوريت امربعه ما نعلم غيره دان كان الامران يا نيسي على الحال وممكين والاكترعنه غا فلون يا في الموحة الوعنوء من لحوه الابل منربب احمد من صنبل ان اكل لحمالا بل ناقض الوضوء وقال اصحاب و لوكان نيادقا كوان حديث نقص الوصوءمن لحمالا بل مستنقل لبيس بندرج تنحب حدميث الوصوء صامست النادليكزم نسخه وقال احمده الحديثان في المسئلة واطنب ابن اليتيبه وقال لاعذر كحضومنا وقال ابل المذاهب الثلثة ان المرادمن الوضوء المصنعنة ولماكان في لحم الابل وسومة خلاف الغخ ففرق الشادع بين الابل والغنم قال ابن نيمبة لم يتست منن الوصود في عرب الحدميت سوى وصوءالعسلاة **أقول ان للو**صود معان في عرب الشرع وقد مكون من المنتفسة كما في الترمذي من الجرّدات في ص ٨ بسند عنبيف واخرجه ا يو بشرالد دلا بي الخنفي في كتاب الاسكاء والكنّي وفي الكنزص ٢٥، الماان يكون لين الابل اذا شربتموه فتمطم حنوا با كماء طبّ وايعنا عن ابي امامة والاقرب عندي قول امن مستحب للخواص وذكرالشاه ولى التدفي حينة المتدالبالغة أن يعقوب عليه السلام حرم لحم الابل على نفسه تذراحين ابتبلى بمرض عرف المنساء فتركه بنوه ثم انمزل الشرح منه في البقواة فألمزل الشدصلة في شربعتنا فلعل الاستحياسيب الحضوص لحرمتر في التوراة والشراعلم و لى ذى الغرة بالغين المجمة والراد المهلة قبل الزلقي البراد بن عازب وقيل اسميعيش يأدي الوهنوء من مستن الذكومذبب مالك والشافعي واحمده نقض الوصودبمس الذكر مكيت اليديدون حائل وفي دوايترعن ماكك ان الوضو من مستحب ومذبسب إبي حنيفتة وسفيان التؤري ولبعن السلعنب عدم الانتقاع برونى الباسي حديثيات نوبات احدبها لناوالثاني للجيا ذمين وقلنا بارمستحدي المؤاص فلأردعلينا وتقسدى الجاذيين الى اسقياط حديثنا ولكبة لا يكن اسقاط وقال ابن العام ان المرادمن مس الذكر البول كناية وتعل الاختلات مبنى على اختلاب اصول نواقعن الومنود قال فجاذلون ان لنواقض الومنود اصلين الأتبيان من الغائط ونقج إمناطه بان المراد الخادج من السبيلين والاصل الثاتي لمس النساء دمن بواحقةمس الذكرمصمة الحدييث وفي كليبها ننهوة وعندا بي حنيفة اصل واحدوبهوا لاتيان من الغائط وتنقيح مناط خروج نجس كمن البدن والمرادمن لامستم البنساءالجماع فرج الي الإصل الاوّل واقول ان ابا منيفة ايضا يقول بالاصلين والمرادّمن لامستم النساء ما يعم الجماع ومس المرأة وهروالمبا شرة الفاحشة فلم يدخل تحست الاتيان من الغائط وفي كليها أن موحدت الاصغروالاكرتيم عى صفة واحدة وقال صاحب الداية ان فى المباخرة الفاحشة منطنة الحزوج فغرضه اوها لرتحسّ الاصل الماق ومّال البيّخ ابن العام ان عبرة المنطنة فيما لا يكيون بنيرا لممُننة فرتح فحق ل محمدين حسن بات النقف من المبا شرة ا ذا خرج شَى والافلا ا قول المتزجيج كما قال البينحنان ا مَ ا ن قَصَ المباشرة الفاحشة خرج شي اولم يجزج وا نداوا خلّة في آيةً للمستم النساء قول كم ابوز زعدة الوازى يتنج مسسلم

الى قوالى المنظم على بظاهره الممدين صنيل فائر لوجب الوصوء من اكل لحوم اللابل وعنرغيره المراد من الوصور عسل البدين والفم لما فى لم الابل من دائحة كريمة و دسومة غليظ بخلات لم النفح النفح المن المنظم المنافئة المراد المنظم المنافئة المراد المنظم المنافئة المراد المنظم المنافئة المراد المنظم المنافئة المنظم المنافئة المنطقة المن المنظم المنافئة المنافئة المنطقة المن المنظم المنافئة المنطقة والمنافئة المنافئة المنافئة

قوت المغتن منالبراد بن عادب قال سئل دسول الشدمل الشدعليه وسلم عن لحوم الابل فقال توصوُوامنها، قال قب مِزاهيمح ظاهرمشهور وليس يقوى عند ترك الوصوُ منه آه قال جطوافتاره من اصمابتا ابن خزيمة والبيسة وهو قول قديم للشاهني ولويترح المهذب وهوالقوى والقيح من حيث الدليل قال واعتقد دعمامة دعن عبدار حنن بن ابي لي عن ذي الهزية وقال عن عبدار من عبدار حنن بن ابي لي عن ذي الهزيرة عن عبدار من عبدار حنن بن ابي لي عن ذي الهزيرة عن المراد بن عاذب والقيم المذي والتيم المديني .

الله عليه وسلم نحوه وهو قول غيرولحدمن اصحاب النبي لله عليه وسلمر والتأبعين وبه يقول الاوزاعي والشأفعي واحمد واسلق فأل عي اصح شئى في هذا الباب حديث بُسُرُّ وقال ابوزرعة حديث امجبيبة في هذا الباب اصح وهوجديث العلاّءبن الحارث عن مكول عن عَبْبَيبَ ن بن إنى سفيان عن أمر حبيبة وقال عبي له يُسِمُح مكول من عَنْيَسَةَ بن إلى سفيان وروى مكول عن رحل عن عَنْبَسَةَ غيرهذا الحديث وكانه لُمْرَدّ هذاالحديث صيحاً بأك ترك الوضوء من مس الذّكر كاثناً هنّاد ناملانم ابن عَمُر وعن عبدادلله بن بَدُرعِن قيس بن طَلُق بن على الحمَفِي عرب ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهل هوالا مضغة منه اوبضعة منه وفي الياب عن إلى أمامة قال ابوعيسي وقدروي من غير واحدمن اصحاب النبي على الله عليه وسلم و بعض التابعين انهم لي يرواالوضوء من مس الذكر وهوقول اهل الكوفة وابن المبارك وهذاالحديث احسن شئى روى فى هذاالباب وقل روى هذاالحديث ايوب بن عُتبة وههر بن جايرعن قيس بن طلق عن ابيه وقد تكليبض اهل الحديث في هي بن جابروايوب بن عتبة وَمديت ملازم بن عمروعن عبدالله بن بدرا صح واحسن كات ترك الوضومن القبكة كانتا قُتَيْكِةُ وهنّاد الوكريْتِ واحى برَعَيْنُج وهموين غَيلُات. وابوعهارقالوا ناوكيع عن الاعمش عن جبيب بن الى تايت عن عُروة عرب عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم وقبل بعض نسأئه تمزخرج الى الصلوة ولمربتوضاً قال قلت من هي الا انتِ فضَيِكَتُ قال ابوعيسي وقدروي نعوهذا عزغير واحدامن اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلع والتابعين وهو قول سفيان الثوري وإهل الكوفة فحالو اليس في القُبلَة وضوء وقال فالك بن إنس والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق في القُبلة وضوء وهو قول غير واحدمن اهل العلم من إصماب النبي لحي الله عليه وسلمر والتابعين وانما ترك اصابنا حديث عائشة عن النيهلي الله عليه وسلم في هذا الانه لا يصرعن هم لعال الاسنادة ال وسمعت إيا بكر العطار البحث يذكرعن عَلِيّ بن المَديني قال صَعّف يحيى بن سعيد القطّان هذا الحديث وقال هو شبه لاشيّ قال وسمعت عبربن اسمعيل يضعف هذا الحدث وقال حبيب بن إبى ثابت لمركيثهم من عُروة وقل روى عن إبراهيم التيمي عن عالمَّنْ أن النبي ملى الله عليه وسلم قبّلها ولمر تتوضّاً وهذالا بص ايضاً ولا نَعْرف لابراهيم التيمي سَمَاعاً من عائشة وليس يصوعن الني على الله عليه وسلم في هذاالباب شي التي الوضوء من القُنَّى والرَّعالَةُ خُلْ ثَنْ ابوعُبَيْنَة بن ابي السفَر واسلق بن منصور قال ابوعُبَيْنَة ثناوقال اسلق اناعبد الصدين عبد الوارث قال حدثني الدعن حسن المُعَلِّم عن يحبى بن إلى كَتْبَرُ قُلَّالُ حدَثني عبد الرحمٰن بن عمر والاوزاع عن يعيش بن الوّليد المَخْروهي عن إبيه عن معدان بن إلى طلحة عزم الدارداء ان رسول الله صلى ايته عليه وسلمرقاء فتوصّأ فلِّقيت ثويان في مسجى دَمِشق فذكرتِ ذلك له فقال صدق اناصَبَبُتُ له وضوءه وقال اسطق بزمين منو معدان بن طلعة قال ابوعيسى ابن ابي طلعة اصح قال ابوعيسى وقدروى وغيرواحد من اهل العلم من اصحاب التي صلى الله عليه وسلم غيرهم من التابعين الوضوعت القَيْع والرُعاف وهوقول سُفيان الثوري وابن المبارك واحمد واسحق وقال بعض اهل لعلم ليسي في القي والرُعاف وضوء

صاحب السيح ومعاصرالبخارى صاحب المناقب الكيترة ينرا في زرعة الواق فانه متافزعة والحيث توك الدونوء من مس الذكر بذا الحديث مديث الواقيين والمذابب مرت و المربى في شرح التربد أبوب من عنية بذان داويا الحديث في العرف الكرنسال في موسم الج فتكلما في مسئلة الباب فرى ابن المديني مديث فيس اتوى من مديث بشرة و وكرالقاص الوكري بن العربى في شرح التربذ والتربي من وروى ابن معين عدر و من القرب المديني المربي في شرح التربي المديني معرب المربي وابن المديني والمن معين عدر و دى المربي المديني المربي و فقال احدالتربي المديني المربي و من المربي المربي و القرب المديني المربي و فقال احدالتربي المديني المربي و من المربي المربي و المربي و من المربي و من المربي و من القيد و المربي و من المربي و من المربي المربي و من المربي و المربي و

وهو تول مالك والشافعى وقد بكوّد كسين المُولِمُ هذا الحديث وحديث حسين احم شي ق هذا الباب ورؤى مَعْمُ هذا الحديث عن يحيى بن الهي كثير فاخطأ فيه فقال عن يعيش بن الوليد عن خالد بن معدان عن الى الدرداء ولم يذكر فيه الاوزاعى وقال عن خالد بن معدان اتها هو معدان عن الى الدرداء ولم يذكر فيه الاوزاعى وقال عن خالد بن معدان اتها هو معدان بن ابى طلحة باكن الوصوع بالته بن مسعود قال سألنى النبى لله بن المنطحة بالمناس مسعود قال سألنى النبى لله بنا المناس من عن المن المنها وماء كلهن قال فتوضأ منه في الموسول المنه والما وعلى المناس عن المناس المناس عن المناس عن المناس عن المناس عن المناس عن المناس المناس

ان القيّ والرّماف ناقض الومنوء ومديت الباب لناوتعرض المجا زلون الى اسقاط واجاب الشافعي ميا بالمرادمن الومنو المصمضة وعنسل الومينقل اليني في مترج الهداية عن النطابي ان اكتر ا مل العلم الى ان الدم السائل الكيتريّا قعن الوضود ولنا حديث أخردواه صاحب المداية الوصود من كل دم سائل واخرعه الزبلعي من كامل بن عدى وفي التحرّيج سهوا يكاتبُ وابه كنتب عمان سلمان يدلعمزن سيلمان ومجمة غيرمعروف واكتراسا نيدالتحزيج مملوة من سهوا امكاتب ولم يحكم الزبلعي على حديث الوصودمن كل دم سائل بشئ والحديث عندي قوي الاان في سنده احد بن الفرج واخرج عذا يوعوانة في هيجروفداشترط ان يحزج الفحاح في هيجه وحدبيت الياب لم يخ عليه المصنعنب بشئ وصحرابن مندة الاحبها بي وللشوافع وموافيتهم ما اخرج ابو داور موحولا والخادى معلقا دسبباتي جوابرنى فيح ابخادى يأكب الوحثوء ببالتبكيذ النبيذما حلاو فيرجموصنة والنقيع ماحلاولم ببشتد شيثا اذااسكرالنبيذلا يجوزالوصود برعنبراعدواذا لم يعرصلوا فيجوزا جماعا داذا حلاولم بسكر فخنكف ينه لا يجوزعندا تجازيتين وعن ابي حنيفة روايات في رواية الجمع بين الومنوء والنتم وإيها أقدم جازه في رواية بتوصأ ولا تتيجم وفي رواية العكس والثا لشة جزم بيا فاعني ضان واعتدعليها صاحب ابحرواضار ماانطحادي وربيا نيفتل دجوع الامام البها فلم يتقالمحل لان يطنب فبيه ويبجت ولكن اذكرنيذة نثئ واتفق الممة الحديث على تفنعيف الحديث والوزيد عجهول الحال الجهول البين فامذ دوّى عنه انتلمييذات ابوخزادة داسّدين كيسيان والبوروق عطية ابن الحارث فصادمعلوم العين بيضا بطة المحدثين 🗲 🇘 قال الوعيسسي قوله بذا دال على ان الزياّدة على القاطع بجزالوا مدغيرجا نمزد مويخالف السنوافع تعرض السنوافع الى انكاركون ابن مسعود مع عليه السلام في ليلة الجن وقدا نبيته باردى الترمذي واجبست عايتمسك السنوافع يقول ابم سنخود تغببلا واخرج الزبيلي طرق حديث الباب منهاما فى مسندا حدو فى سنده على بن زيدبن جدعان واخرت عنى مسلم مقرونا مع اليغروا لمقرون مع اليغرقد يكون مليّنا ومع مذاعلى بن زيدمددق اتفاقا الحانه سئ الحفظ قديجس رواية مثل بتراوقال ابن دقيق البيدانه احس من حديث إبى زيدولم اجداحدا من الحفاظ والمدينين أيصح حدَيثًا من احاديثُ الومنوديا لنبيذ وعندي روابة اخرجها الزيلعي ولم يحكم عليسا يشئ واخرج الزيلعي عن الدادقطني وفي كليها سهوا سكاتب فبعد أتتقيح يعيرالسند توبيا وصورة الغلطان كتب باشم ابن خالدوالحال انزبتنام ابن خالدمن دواة إلى داؤد ص ٣٣ س وابيتا في آخراب ندعن ابن غيلان وقال الدارقطي المعمول ونقد الزبلي كذبك وقداخرة الزبلي حراحة عن عروب غيلان بعدعدة اوداق وفي اصابة ابن جران عروبن غيلان صحابى صغيرونى بعض طرقة عن عبدالتندبن عمروبين عينلان وبهومن رجال ابن ماجة وفى الكتتب الزكان مع معاوية ومن ممامير ولم يذكران أفقة اوضيعت الاانه لما مرفى السنن البكري على مسئلةٍ لمسح على الرجلين فردى مَن العلماء من السلعث عشل الرجلين وعده في العلماء فتبست كود من العلما، ولكن العمواب اذعروبن غيلان فقع الحديث ولما قل من الحسن لزارّ واما قولَ اديليُ الزيادُ على القاطع يخرالوا حَديقول الوصوّد بالنبيذ فالجواب امزوان كان الماءا لمنيبذ مامرمقيدا في بادي النظرالاان العرب ليستعبلون النبييذموضت الماءالمطلق وفي مترح البخاري لشمس الدين الكرسياتي وىلوع الارب اكن بذاكان طريق عبل الماءا لمالح صلوا فى العرب فلم يكن على طريق التفتكر بل يكون مشّل الماءالمُنلوط بالشّل المستعّل فى زماننا فانه لإيقول احدبا زماد مُقبيد ودوى عَن على وعكرشّ وابن عباس الوصوء بالنبيذ وكذلكعن الاوذاعى ومرابن تيميذ في منهاج السندة على مذه المسئلة ولم يأت بما احتجرت مما في التخريج والدادقطني الذي ذكرته والتذاعلم . ب يأسب المضمضة من اللبي قدنص الشادع بالعلمة بان اردسما فتراعى العلة في المواصع والموافع والحديث عندى اندمن آواب الطعام وما في مرونة ما لك يدل على اندمن آواب الصلوة باليب كراهية دد السلام غيرمتوضى فى كتب الاحناف وغيرتم لايسلم على من يبول ولوسلم على الردوكذلك لايسلم على بعض الرمال ولوسلم عليهم لا يجب الردعيهم مثل القارى وغيره وإماعال اخذالجارة لجف القطران كما هوهمول ابل زمانيا فلم يثبت فيهمن المتقديين وقال مولئنا فحدمظرماني المدرسندمظا براتعلوم الوافعة بسهار نبور مترك الجواب اذذاك ومولا مادشيدا تمدالكنكوس قدس مرؤ مردالسلام واما الحديث فانزعليرالسلام ردائسام بعدالتيمما والتوصى كما ثبت بسندقوى فالحاصل انزلا يردقيل الوضور ولوخاف زباسيمن سلم يرده قبل التيم اوالوضوء 🍎 🗘 دهيد يبيول الإني الصححين امة عليه السلام كان يأتي من ناحية ببرالجس فلفيه إبوالجبيم بن حادمت بن الصمة فسلم علےالبني الكريم الخ فيندل على ارغبيه السلام كان قد فرغ من البول واخرج في معانى الآثارص اهه ، ايعنا فليطلاك إنهة الباب واقلة هجمين متحدة او واقعَتان فلو كانتاوا عدة فيطلب التوفيق بين المديتنين مات دفع في عدسيت ابي الجهيم نقدم وتناخر نى سردالقصة فذكاتيا مذصلى الترعيبه وسلم مقدما وهومؤخن سلام**ر واعلم ان ن**مسلم لفظابي جم وفي البخادي إلى الجييم مصغرا وديح الحافظ لفظ البخاري وواقعة اخرى كمساجرين قنفذني الي وافر ومعانى الاتنادص ٥١ ، ارسلم على البنى الكريم وبهو يتوعنا ولم يمرد عليه الابعد العزاع عن الوصود وقال كرست ال اذكرالت الماعلى طَه فخولت المسئلة الى الحيضود للاذكار ففي اذان السواية يستحب الوعنوديكل من اللاذ كار ولايقول احداد جوب الا ذكار .... وأحيج العلى وي بحديث انى كرست ان اذكراك التذالاعلى طهرعلى ان التسمية ليسست بواجة في ابتداء الوعنور وقال صاحب البحران فول العلى دى يرفع الاستجاب ايعناً مع آنا ايعنا لا شكرالاستجاب ا**قرل** ان مساحب البحرغغل عما نى موضع آخرللطا وى عس ۵۳ ، فامة قال فى باسب آخراء كان في زمان لا تجوزالا ذكار فيسَر الابالنوص ثمن والرواية صعفة السنددوا فعرابن الجوزي كما في شرح المواهب ولي الشكال أخرو موارز سياتي في الترمذي عن على المزح من الخلاء ثم شرع في تلاوة القرآن

كة واينتيم ولايتومنا وبالنيدة الدعن وفى خزانة الاكل قال التوحى بنبيدا لترما ئزمن بين الماشرية عندعدم الماء وننيم مع عندا بى حنيفة وبراخذ فمدو فى دواية عذيتوصاً ولايتيم ولا يتومنا ومنيم ولا يتومنا وبالنوائد وبراخذ الموايد الماء والمسلمة الماء والمسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الماء عند المسلمة المسلمة

فقبل دفقال كان ابني صلى الشرعليدوسلم يذكرا لشدعل كل احيارة اى لم يكن ممتعامن الذكرالا القرآن كماسياتي في الترفذي فتعارض ببنروبين حديبث اني كرمهنت ان أذكرالشال عسلى

الوعيسى هذا احديث حسن عيم وانها يكروهذا عن الأداكان على الفائط والبول وقد فسريعض اهل العلم ذلك وهذا احسن شئى روى في هذا الباب عن المهاجرين محفظة وعلقه قد بالشيقور و جابر والبرز والمن ماجاء في سؤرالكلب كلان ألله التعديدي الله المعتدية بين الشيقور و جابر والبرز والمن المعتدية بين المناع المعتدية بين المناع المعتدية بين المناع المناط المنط المناط المناط المناط المناط المنا

طرفلوتيل كماقال الطحادى من النسخ فلاتدافع والافيفصل بالكرابة قبل الاستغار لابعده اوغيروالتداعلم ولكن لم اجداننقل على بذا 🐔 ل التنسغواء الصيح الفغو اربذه الرواية التي اخرجها العلاوىص ۱۵۰،بان دجوب الوصوء لاذكاد كات ثم نشح وفى سنظره جايرو بهوصنيعت **ياليب** سؤدا ليكلب قال الشاقنى واحدات الماناء الذى ولغ فيراليكلب ولينسل سبع مرات و في رداية عن احمد نمان مراست ويستحب الترتزيب عندابل المذهبين ومكيفي للشنريب كدرة الماءولا يجب الدلك و في وحيلت فببتران التتريب مرة سابعة بعدمنزلة المرة الثامنة ومذهب مانك بن انس ان سُورا لكلي طا برشل سؤرالبرة عندالاحناف ولېم فيرا توال اخروقال مالك لوكان في الما نارطعام يوكل وينسل المنارسبع مرات فان الطعام ووقيمة ولوكان فيرالماء يعسب ديردعليراندلولم بكن سؤره نجسا فكيف يامرالشادع بالعنسل سبنع مرات ولم بكيف بالمرة الواحدة دفى مدونة مالك بن انس سئال ابن الغاسم ما مكااته لما كان سؤرانكلب طاهرا كيف بامرالتثادع بالتسبيع قال مالك للاعلم وجدواما أتياع ملك فقال البغض ان المرادمن التشبيع تزكية النفس وقال بعفهمان فىسؤدا لكلب سبيته فأمرنا بالغسل لامكون سوده غير لحساهر ومكن الاقرب الىالذوق ان الغسل بسيب انتخا سنرتم نقول بالغسل تلتثاو يقول الشوا فع بالغسل سبعًا وجواب الحديث من جا بنيناان التسبيع مستحب عندنا كما مرح به فخزالدين الذبلعي الفقيرشادرك الكنزنم وجدتهمروباعن ابى حيفة في تحريراب الهام عن الويرى عن ابى حنيفة فان ابالهزيرة داوى الحديث افتى بالغسل تلث كم فى الطحاوى ص ١٣٠ عن عطاع ت ابى بهزيرة بسند قوى باقرادان دقيق العبدوني فتوى أبى سريرة الآفرالتسييع فقال الحافظ الماخوذ من الفتوتين مالوافق المرفوع ونفول لوكان الواجب التسبيح كيف كتقى الوسريرة بالتثليث فالتنكيث واجب والتسبيع مسنغب وفتوى التبسنف مرفوعة فى كامل بن مدىعن الكرابيسي وبرحيين بن على تلييذالشاخي فقال ابن مدى ان الكرابيسي حافظ فيدوا قول ان الكرابيسي حافظ وامام الاان احدين حنيل كان غيراض عندلاخلاص رتبيّة بالكلمة المؤولة في دا قعة خلق القرآن ولاشيُ سوى بذاسبب الكلام فبيرومتُل بذه الكلمة المؤولة ثابتة عن الشافعي في واقعز خلق القرآن فالحديث عن اوقيح 🖢 ك آبن سيريين الخ قال العصام ان سيرين بنرمنعرف فان فيرعلمينة وتا بنتامعنويا فانداسم امرأة اقول فدسها العصام فانداسم دجل كما في كتاب المكا تبنزني البخارى وعدم انعراف على ماقال الاختش من ان الباوالنون بنزلة الالف والنون 👂 🖵 اخراد لغت خيره المهورة طل برالحديث ان بذالقول مرفوع وقال الداد على انهم وقوف على البعض موقوفاه في تبعث الرواة شبيرالم رفوع وتسكلي العجادي انذقال بكرابنة سؤوالهرة تحريماد قال الكرخي بإمكرا مبترشزيها وقال صاحب البحرومكن المتيادرمن الجامع الصغيرالكرامبة تحريما فالمتراطلق الكرام توالمطلق يكون مكروبا تحزيما اقول قدمرت محدني المؤطا وكتاب الآثاروالمبسوط بالكرامة تيزيها ومهوالمشهورني الكتب ثم الكرامة أما لبخاست المحامات البخاسات واختادابن العام الثاني يلعب سنودا لمهودة قال اين مندة الاعبهها نيان حميدة وكبشنه بينرمعروفتين واماتقيح الترمذي فلان ما امكاردي عنيا وكبشنة ليست بصحابينة واتمرالياب لاحجة علينافانا ايصا نتمسك يما مرمن ابي هريرة مرفوعاادمو قوفاوالاصل في اقوال العمابة اختياداهد بادالخرورج عنها بدعة وامامرفوع الباب فلانعلم مورده وسبيه وقال العماوي جاعلاه دميت الباسب نظران الماء طهودلا ينجسش أن سؤوالهرة ليس بنجس كمازعمتم من تحريم لجميا تحزيم سؤرباتم قال انشا فعينزان طوانب الهرة مثل طوانب السبياع فيتعدى الي آسادالسساع فتكون آساديا طاهرة وقلنيا ان طوائدا كطوانب سواكن البيويت فيتتعدى الي آساد سواكن البيوت وكلاالتنرص كليفان والراج مترحنا لما في سنت الدادقطني وابن خزييزا نهامت الطوافيين والطوافات واثبا بب كمتاع البيت و في سنت الداقطيق والسنن الكرى الذعليالسلا سكب لها الوصوّد لتسترب د في سنده الويوسف وقال البيهق ان مشيخ إبي يوسف وتلميه ذه نُقعُ اقول ينسب اليابي يوسف لابأس بسورالهرة فلعلما عتدعلى بذا المرفوع واقول قدنيس بالمكروه تنزيبها وبهوليس يانخ فيكون فخوله عليه السلام ببيان الجواذوقال ابن الهام تعلعيه السلام شابه الهرة ووجدها صافية الفم فادتمغ الكرابية ايصنا فانها كاشت بسبب عدم توقيبها من النجاست في الترق يذكرنى لغقر والاصول ان المكرده تنزيها يمتاج الي صوص الدليل فلايقال لمن يتزك النفل الذمرتكب الكرامة نعم يقال الذمرتكب خلاف اللولي يأ لعيب المنع على الخنعيين النعل جيلي وتنقيح المناط في الخف ان مليصتى على القدم بدوت الدادستي ولايسرى فيه الماء ويكون الى الكعيين وكان الفف بيتعل مقام النعل في العرب مدودية تفتيمتي نعامها بمشى النعساري في خفات الارثد بذواما المستعل

العقول اذاولن الميدى والعسر سند بسيا مذه ولن يلغ بفح لاومها ويجد المجهود والشافعى فى نجاسة الكلب وللمالك ادبعة اقوال طهادته ونجاسة وطهادة سؤدالماذون اتخاذه والفرق بين المبدوى والعسر سبعا مذهب الشكنة خلافا لا يعنيفة وذا فى احاقوال ما لك تعيدى كذا فى محم البحادو فى مترح المسنع مذهب الكرالجية بين المدوى والعسر سبعا مذهب الشكنة خلافا لا يعنيفة وذا فى احاقوال ما لك تعيدى كذا فى محم المناصب المعرف المراب المام دى الدارت المحام وعن الماع عن الماع عن المعالم بعد مراب المعام ويما المعادة من المعرود عن المعادة عن المعادة عن المعادة عن المعادة عن المعادة عن المعادة على المعرود على المعادة على المعادة على المعرود على المعادة على المعرود المعرود على المعرود المعرود على المعرود المعرود على المعرود على المعرود على المعرود المعرود على المعرود المع

قوت المغتنى « (انهاليست بنجس) كسبب (انهامن الطوافين عبيكم اوالطوافات) قال الباجى لعله شكم من راديراوقا لرصلى التذعليه وسلم له لا يخلوانه من الذكور الطوافين أوالافات الطوافات

كثل المنادنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم تحرفهام بن الحارث قال بال جَرير بن عبد الله تم توضأ ومسم على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال ومايستكنى وقدرايت رسول الله على الله عليه وسلم يفعله قال وكان يعجبهم حديث جَرير لان اسلامه كان بعد نزول المائلة وفي إلياب عن عشروعلي وكحقأ يفة والمغيزة وبلال وسكف وايي يوب وسلمان وبربياة وعمروين أميتة وانس وسهل بن سعد ويعلى بن ُمَّةٌ وعُبلاة بن الصامت وأسامة بن تكريك وابى امامة وجابرواسلمة بن زبدة كال ابوعيسى حديث جريرحديث حسى ينكم ويروى عن شهرين حوشت قال رايت جرير بن عبد الله ترضأومسرعلى خفيه فقلت له في ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسوعلى خفيه فقلت له اقبل المائة اوبعد المائدة فقالماسلمتُ الابعدالما تَنْإُحِداثِنَا بِذَ لِكُ تُتَيْمِةٍ تَاحَالِدبِي زِيادالترمذي عن مُقاتِل بن كيّان عن شَهُربن كوشَبُ عن جَربروقال ورؤى بَقيّةُ عن براهيم بن ادهم عن مقاتل بن حَيّات عن شهرين حوست عن جريروهذا حديث مفسرلان بعض من انكرالمسم على الخفين تأوكل ان مسح النيحلى الله عليه وسلوعى الخفين كأن قبل نزول المائلة وذكر كرير في حديثه انه رأى النبي على الله عليه وسلم مسوعلى الخفين بعد شرول المائدة ماك المسح على الخفين للمسافروالمقيم كث أثنيبة نأابوعوانة عن سَعِيْدابن مَسْروق عن ابراهيم التيمي عن عَمْروس ميمون عن الى عبد الله الحدلى عوب مُعَزِّنيكة بن ثابت عن النبي لى الله عليه وسلمانه سُرِّل عن المسجعلي الخفين فقال للمسافرتك وللمقبع يوموابو عبدانته إلجكه لي إسبه عَبْد بن عَبْد تول ابوعيسى هذا حديث حسي محير وفي الماب عن على وابي بكرة وابي هريزة وصفوان بن عَسَّال وعُوِّبت مالك وابن عَمروجرير المن مَسَاد نا ابوالا حُوص عن عاصم بن ابي التَّبُورُعُن رَبِين حَبَيش عوى مَ غوان بن عَسَال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامزااد اكنام مقران لاَتَ يُزعَ حفافنا ثلثة ايام ولياليهن الاَصَن الجنابة ولكن من عائط وبول ونوم فال ابوعيسي هذاحديث حسن صحيح وقدروى الحكمرين عُتنيكة وحَمَّادعن ابراهيم الخنعى عن ابى عبدالله الجك لى عن خُزَيْمُةٌ "بن ثَأَبُّ ولا يصح قال على بن الميديني قال يحيى خال شُعْبَةُ لَم يَسِمح ابراهيم النَّعْعى عن ابي عيدالله الجدَّالي حديث المسحوقال زائلًا عن منصوركُنا في مُجْزَّا براهيم النَّعى ومعتابرا هيمالنَّعى في ثنا إبراهيم التيمى عن عَهروين مَيمون عن ابي عبد الله الحدك لي عن خُزَيمة بن ثابت عن النبي لي الله عليه وسلم في المسوعلي الحنوين كال عبر احسن شئ فعنا الباب حديث صفوان بن عَسَّال قال إبوعيسي وهو قول العلمامن اصحاب النبي لله عليه وسلم والتابعين وص بعدهم من الفُقَهاء مثل سفيان التورى وابن الميارك والشافعي وأحمد واسطق فحالو إيسير المقيم يوماوليلة والسُافر ثلثة ايام ولياليهن وقدروي يعض أهل العلم إنهم لمركوً وتتوافى المسرعلى الخفين وهوقول مالك بن انس والتوقيت اصر ماك في المسم على الخفين اعلاه واسفله خوانث ابوالوليد الرمشقى ناالوليد بن مسلم إخبر في تورين يزيد عن رَجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المقيرة بزشعبة ان النبي لى الله عليه وسلم سع اعلى الخف اسفله ل ا يوعيسي وهذا قول غيرواحد من اصحاب النبي على الله عليه وسُلًّا مروالتابعين وَيَه يقول مالك والشافعي واسلتي وهذا حدَّيث معلول

فى زمانى الذى بقال له بحق ليس له اسم فى العرب وذكرها حب القاموس المداس وذكر الشاخ ون اسم الكعب قال ابن عابدين ان المسح على الخفين الذي يستيقيان على القدم والشق فيها وكننها لواستعمال بدن المداس لا يكن تنابع المشق في العراس عمل المعال في المداس بيقييان مدة طويلة الابحداد المستعمل المعال المداكلات المواحدة وسياقي المكل فيه والاستعمال في المداس المعال الفقاء المواحدة على الفقاء من القلمان يقتص الفقاء أن المداس بيان القلمان المواحدة وسياقي المستحة الماحدة وسياقي المستعمل المعال المناحدة وسياقي المحلم في حاله المعال في ما المعال المعال المعال الفقاء المعلى السفا الجلدوذاوا في يوسف جيني في حاصية شرح الوقاية انها على الفقاء من المعال المعارفية المعال الفقاء من موضع المسمع على المقتبين حق جادفات وعنه المناح المستعمل المناح المستعمل المناح المعالمة المعالمة المعالمة والمعالمة المناح المعالمة المناح المناح المعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة المناح الم

مله قوله دن الاب

عن عروعلى الخ قال ابن الهام والما خيار فيه ستعينية قال الوحنيفة دم اقلت بالمسح حق جائى فيه مثل صور النداروعنه الماحت الكفرعلى من لم يرا لمسح على الخفين فلان الآ تارا لتى جارت فيدى فرانتواتروقال ابوليوسف تخولم وبكن من غائط الخ اى امرنا ان نزع خفافنا فى فبرانتواتروقال ابوليوسف في خوالم وبكن من غائط الخ اى امرنا ان نزع خفافنا فى المناية مكن لا نسرع نسخ المسلم المناية المنابع المناب

قوت المغتلى (اذاكناسفراكبربالهايزجع مسافركعات وصحب والمسافرون جع مسافروالسفوالمسافرون بعن وقال قب بموكلة تقال لمفرد ذكروفرعها ران لا نغزغ خفافنا ثلاثة إيام دياليهن الامن جنابة ومكن من لول و مائط و نوع كال قب مكن حرف نسق و تختص باستدراك بعد نفى غالبا فرعاليستدرك بها بعدا ثبات فتض بجملة لامغزو دبلغظ الشكال اذ قولد ارنان لا نزع خفافنا الامن جنابة نقى معقب باستثناء فصادا ثباتا وقوله بعدلاكت استدراك من ايجاب مغرد و ذلك خلاف مامرو برنظر لمغناه بعدمًا مل ونكرمقرر في دسالة ملجنة المتنفقين لمعرفة غوامض النحويين اى امرناان لا نسك خفافنا فى السفريدة ثلاثة ايام ولياليهن المرخص فين للامساك عندالجنا بة لكن عندالبول والغائط والنوم ج

لمريئة من معته من المخيرة وذكر عرب بن المغيرة وذكر عرب بن العامة عن العامة على النه على المناف المن

ظ هردمسح الخف إعلاه واسفدليس بمستحب عندنا ومستحب عندالشا فعبته وفي الدرالمتيارا منستحب عندبعض مشائمخنا ومدعليدابن مابدين باندليس قول امدمن مشائخنا ومنشأ غلط صاحب الدرعيادة البدائع وكل معلول لعبيت معن المعلول المرادعة المحدثين في اللغة فإن المعلول مشتق من العل وبهوالشرب مرة بعد مرة فيقال للشرب اولا النهل وللشرب ثانيا انعل ولم ينبيت ان معناه **الذي اعل واما انتعليل فن العلة «** بهايز » ومن العل كما قال ہے ولائبعد يني من جناك المعلل؛ لا بعني بيان العلة والاعلال من العلة بعق التغير فيكان الانب لفظ المعل في معني مراد المحدثين اقول اشت ابن بهشام في شرح قصيدة مانت سعيا دالمعلول ولا نقل سوى مذا 🢆 هيد نتت وجيدا لاعلال عند المصنعف لفظ صدئت وعندك وحبآخرللاعلال وهوان عديت الباب مروى عن المغيرة بن ستعبر بسنين طرقاا وازيدمنه كما قال البزار في مسنده ولايروي اعدلفظ اسفله سوى بذا الراوي نيكون معلولا قطعًا يأسب في المسح عى الجودبين والنعلين يذكر منهب ابى حنيفة عدم جواد المسح على الجوربين الاالمجلدين اوالمنعلين وجوازه عندصا حبيراذا كانا تنخيسين وذكربعض ادياب التصنيف منادجوعا بيحنيفة الى ما قال صاحباه قبل و فاتر بتلته: إيام و فال فعلت ماكنت نهيت عنه اقول انه كان مينى عن المسح على الجوربين لما داّ هما غير شخيينين ومسح عليها حين وجديها تخيينين والأولى التغفيس في الروايتين فالحاصل جواذالمسح عيسا اذاكانا تخينين عندائمتنا الشلاثمة المتبا درمن حديث الباب انزعلبرالسلام مسح على الجوربين فى واقعة ومسحلى انتعلين فالمتحليل فتعرضوا الى توجيرا لحديث فقال الطحادى بوحدة الواقعة وكان البني صلى التدعليه وسلم لابس النعلين على الفين فنسع على الغفين قصدا ومسع على النعلين تبعًا وفال الزيلى في انتخريج ان الماديث المسع على النعلين في الوضوء على الوضوء وروى رواية وقال ابن القيم بياليس مذهب 👚 احدان المتوضى على تليّة احوال لابزاماان يكون متخفغا وإماما رماواما لابس النعلين في الاولي المسيح وفي البيانية الغسل و في الثالثة الرش وتمسك بها في الودادُ دواقول ان مذالم يتيست يتحامل السلف عليه وقال المدرسون ان المراد من النعلين المنعلين المنعلين وليس مراد الحديث ويحى عن سلم ان لعظ مديين الياب ملط وقداسقطها يعنا بعض الممرثين قبل الترمذي واقول انه غلط قطعيا ديتا فان الحدميت مروى عن المغيرة بستين طرقاد لم يذكراه دلفظ متد أنبب الابذاالراوي وفي ابي داؤر ص ۲۲ كان عبدارتن بن مهرى لا يروى بذا لحديث يا وي المسيع على الجودبين والعمامة فدلوب المصنف على لفظ الجودبين قبل ايعتّاوليس فكرالجودبين في حديث اليباب فلااعلم وجرذكرا كمصنف في التزجمة اياه مذهب ابى صنيفة والشّافني وماكك ان الفريفنة لايتأدى بالمسح على العمامة وقال السنوافع لومسح بعض الرأس واستوعب الباقي على العمامة يجزي واما الاحناف فلماجدا دادسنة الاستيعاب بالمسح على العمامة في كتبسم وفي مشرح التريزي للقاحي ابي بكرين العربي اث الاستيعاب يتبادى بالمسح على العمامة عندالاحناف ولكني لم أجده في كثينا مع التتكيع البليغ وفي مؤطا محد بلغناان كان ثم نشخ فعلم عن الموطاان المسح على العامةً عند مَا لا شي واما الموالك فني عادهنة الاحوذي ان أواء الاستيعاب بيس مروى عن ما تك. وفي كتب بعض الموالك ان الماستبعاب يتأدى برولعاليس بمروى عن مالك ومذسب احمد بن عنبل اداء الفريضة بالمسح على العامة بشروط منها ان يكون محنكة واما السلف فكم يتنيت المسح على العمامة من الجمهور وبينسب الى تبعث السلف جوازه والتزاعلهم لمتياد دُن حديث الباب ما قال الشا فيبترو في رواية البخارى عن عروبن امية انرمسح على العمامة وليس ثم ذكرالرأس فتلا بروللى البواليا الجواب من جانبنامن حديث الباب فتيل اذعله السلام مسعى ألرأس وسوى عمامته فزعم الرادى اندمسع عليها ويلزم على بذا تغليط القحا بي وسم من اذكياء الامة المرحة مة وبذا الجواب كان لابى بكرين العربي واصله اندمسع على الرأس اصالةً ووقع على العامة تبرُّا وكذالك ذعرالقي بي فليس فيه تغليط العمائي فلم يدرك الناقلون مراده فقالواما قالواوميكن لناما قال محداية كان تم نسخ وميناك جواب له نفاذ لغة وبهوا بأسيع عسلى الرأس متعمما بدون نقضها وفي سنن ابي داؤ دانه مسح على الناهيتة ولم ينتقض العمامةً وبذإا لجواب بيب تَدعى تطريق كيثر من الاصادبيت فانها وافعرَ وأحدة ويعبره بعض الرواة بانه مسح على الرأس وبعضم باندمسع على العامة وبعضم باندمس على الرأس والعمامة ولينظرا يصاانها واقخذ الوضوء على الوحنوداوغيربا وقد تبيت الوضوء على العصوء تاقصا كما في كتأب الطحادي من عمل على صوّحة ال علىً بذا وُحنود من لم يحدمت واخرير في جيح ابن خزيز من عمل على ما ثم دفع على دمة الى البنى صلى الشرعليروسلم ولما تثبيت مسح الرجلين فى الوحنوء الناقص فلعلة يجوز فيرالمسح على العمامة اليعثّاثم بذه الواقعة مروية عن بلال ايينا في مسلم صسم ١٠١٠ والمادوي ا بي واؤدص ٣٠ في شكل العادة الذكان يمسح على الخفين آه ولكن المق انها واقعة واحدة كما بيؤهرح في النسا يُ ص ٣٠ وايينا في سلم وا بي داؤد انتسع على العمامة وفي النسبائي انتمسع على الراس فاختلف تعبيرالرواة وفي ليفن نسخ التبيائي لفنطالا سواق بدل الماسوات وذلك علط وفي المعجم للطرافي وافتر مغيرة انها كانت في المدينة وهو في التحريج صلا وفي اكترامكة بيان واقعة المغيرة عندالقَفُولَ من تبوك فيطلب التوفيق ادالتربيع ويردعلي الحنابلة القائلين بجواز المسح على العمامة أية وامسحوا برؤسم الخ فقالوان المسح على العامة مسح على الراس و مكين يشرجيح وميكن لهم بحمك بين القاطع وخرا تواصدوا لبخارى لعليس بقيا غل بالمسح على العمامة خاندا خرج الدبيث ولم يبوب عليدوقال الوعرفي التمهيدات ا عادييت المسع على العيامة كليامعلولة نقله النينج الأكبرينج الفتومات ولكنه لما اخرج البخاري فيشكل قول التعليل 🍣 🎝 مسمع على الخنيين والعهاصة قال المتاؤلون الخاركان رقيقا فتيقاطر

الى الكوريين كاقاله الخطابى والمراد من طاهر بها اعلابها وبه قال الوصنيفة وقدردى عن على المركان الدين بالراى لكان اسفل النف أولى بالمسح من اعلاه وقدرايت دسول التنصلع بيسم على ظاهر وفي المركان الدين المركان الدين بالراى لكان السخل المردونوه مما اليسمى خفا ولاجرم وقالا بجوز المسح عليها الماان يكونا بحديث المركان المحديث المركان المركا

غيروجه عن المُغيرة بن شعبة وذكر بعضهم المسوعلي الناصية والعامة ولهر متكريعضهم الناصية كستعت احمد بن الحسبن يقول سمعت احمدبن حنبل بقول مألأيت بعيني مثل يجيى بن سعيد القطّان وفي البابعن عَمْروبن أمّيَّة وسَلمان وتوبأن والأفاقة قال ابوعبسى حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن معيم وهو قول غير واحدمن اهل العلم من اصحاب النبي لى الله عليه وسلم متهم ابوكرعكر وانس وبه يقول الاوزاعى وإحدب واستى قالوا بيسرعلى العِمامة قال وسمعت الجار ودبن معاذيقول سمعت وكينع بن الجرّاح يقول ان مسكر على العِمامة يُجزئه الإنركي النا عُيَنة من سعيد نابشُرب المُقضَّل عن عبد الرحمن بن استى عرب إلى عَينية بن عبر عتارين ياسرقال سالت جابرين عيدالله عن المستح على الخفين ثقال السنة يا ابن اخي وسالتُه عن المسح على العِمامة فقال مَسْيُ الشُّعُرَ وقال غير ولحد مزاهل العلمص اصحاب النبي طي الثاء عليه وسلم والتابعين لايتسم على العِمامة الاان بيسكم براسه مع العمامة وهوقول سفيان الثوري و مالك بن انس وابن المبارك والشافعي مح<mark>مداتنا</mark> هنادناعلى ابن مُسُهرعن الاعمش عن الحَكُمعِن عبد الرحلن بن ابي كَيْلى عن كَعْب بن عَجِبَةٌ عن بلال ان النبي صلى الشعليه وسلم مسح على الخفين والخمار باك ماجاء في الغسل من الجنابة كما فنا هناد ثنا وكيع عن الاعمش عن سالمين المالحيد عن كُريب عن ابن عباس عرى خالته معرينة قالت وضعت النبي على الله عليه وسلم عُسلًا فاغتسل من الجنابة فإكفاً الاناء بشماله على يمينه فَعُسَل كَفَّيْه ثَم أَدُخَل يَكَافَى الاناء فأفاض على فرجه تُحدَلك بيها الحائط اوالارضَ تُم مَضْمَض وَاسْتَنتُ شَقَ وغسل حِمَّهُ ووراعيه فأفاض علوالسه ثلثا ثما فأضعلى سأئر جَسَرة ثمَّ تَنْتِي فغُسل رجليه قال ابوعيسي هذاحديث حسي يحروفي البابعن امرسلمة وجابروابي سَعِيده وجبير بن مُطْعِمُوابِي هريزة حُكْ تَكَا ابن أيي عَبر في السفيان عن هِشامر بن عُرَوة عن ابيه عرى عَائِشَة قالت كان رسول الله صلى الله عليه و سلم اذاالادان يغتسل من الجناية بكراً بغسل يك أيه قبل ان يدحلهما الإناء تميغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوة ثُمرينيكم تُستروالماء تعريجتي على راسه ثلث يَتْنَيَات قال ابوعيسى هذاحديث حسي يحيح وهذاالذى اختاره اهل العلم في الغسل من الجيّنا بقاته يتوضأ للصلوة تُعُم يُفْرِعُ عُلِّلَ إلله ثلث مرات ثمريفنيض المآءعلى سأترجَسكا تمريغسِل قدكميه والعمل على هذاعنداهل العلم وقالواان انغمس الجنب في الماء ولمريتوضاً اجزأج وهوقول. الشافعي واحمد واسطق لات هل تنقص المرأة شعرها عند الغسل مثل ثنابن بي عمريا سفيان عن يوب بن موسى عن المُقَارِي عن عيد الله بن دا فع عن امّ سَلَمَةٌ قالت قُلت يأرسول الله أن اصراته الشّ كَ ضَفْر اسى أَفَا نُقُصُّه لغسل الجنابة قال لا أنها يكفيك التُجْبِي على رأسك ثلث خُفَيات من ماء تتم تفييني على سائر يَسَدك إلهاء فتطهرين اوقال فاذاانت قد تطهّرت قال ابوعيسي هذا حديث حسن محبح وَّأَلْتُ لم لعلى هذا عندا هلالعلم ان المرأة اذا اغْتَسْلت من الحنابة فَكْمَ تنقض شَعْرَها إن ذلك يجزئها بعدان تفيض الماءعلى السهال أيك ماجاءان تحت كل شَعْرَة جنابة حُكْمُ ثَنْكُا تَصْرين عَليّ ناالحَأْرَثُ بن وَجِيْه نا مالك بن دينارعن هيربن سيرين كوم إي هريزة عن النبي لي الله، عليه وسلم قال تحت كل شَهْ فرة جنابة فاغسلوا الشعروا نُقُواالبَشَرَة وفي المابعن على وانس قالع عيد مديث الحاث بن وجيه حديث غريب لا تعرفه الامن حديثه وهوشيخ ليس يدلك وقد

المادعى الرأس والقيح ماذكرت اولاقال ابن الجزرى وجدت بخط النووى ان عمامته عليه السلام في اكثر الاوقات كانت نملته اذدع بالذداع العرفي وعمامته للصلوت المخسة سبعة اذدع وللعياد اننى عشر ذداعا يال مسلم على المنسل من المهندة والما يقد من المهندة والمنسل من المهندة والمنسل في مجتمع الماء بوئر عنس اليونين يابسا و كلى انعوس الجنب هدة المسلمة الماء المسلاقي ولم المنفرة والمناص على فرجهة قال صاحب البحر في السنبي المنسلة الماء المسلاقي وفرق بين طهوديتها عبد البري الشخدة والما حب البحروالعلامة فاسم بن قطلوبغا فلم يقرق بين المناص كبنا بالمنسلة والمناص والمناص والمنسلة الماء المسلاقي من وجود الماء المنسلة والمناص والمتناد ما قل صاحب البحر للمنسلة المناص المنسلة المناسلة والمناص والمنسلة والمناس المنسلة والمناس والمنسلة والمنسلة والمناس والمنسلة و

الم قول فال على القارى اختلفوا في المسيع على العمامة فمنعب

الوضيفة دمانك ديمها الشرمطلقا اى بيظا برالتزيل وجوز التؤدى دواود واحدام الاقتصاري مسحما الماان احداعتر التم على طرنجيس التقد المستوية المعامة عند المسمس المحيت المنافذة بمستوية العامة عند المسمس المحيت المنافذة بمستوية العامة عند المسمس المحيت المنافذة بمستوية العامة عند المسمس المحيت المنافذة المستوية العامة عند المسمس المحيت المنافذة المستوية العامة عند المستوية المستوية المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنتم المنافذة المنافذة المنتم المنتم المنتم وغيره الادر مسلمة في المنتم والمنتم وغيره الدوسيل في المنتم والمنتم والمناف والمنتم والمنافذة والمنس المنتم والمنتم والم

قوت المغتنى ما متعلى المهدنا والمناد) قال قب ككتاب ما تستر برا لمراة داسها و بولداكدامة لرجل ولم اده مستعلى لرجل الما بهدنا و مده وان اقتضاه اشتقاق لا بنه من التخير وبالنهاية و بو بهنا العامة اذبها ليسترام أو اسما انها تغطيه بخاد با و ذك اذااعم عمة العرب فا داد با تحنث حنك فلا يستغيع نزعه الكل وقت فقير كنفين الماامة بيتاج الى مسح قليل من من السوخل على المنه من المنه بيتم المنه المنه بيتم المنه بيتم و المنه بيتم و المنه المنه و المنه

روى عنه غير واحد من الاتمة وقد تفرّد بمذاالحديث عن مالك بن دينارويقال الحارث ابن وَجنه درُيقال ابن وَجُهَة ل ك في الوضوء معد الغسل خنا السلعيل بن موسى ثناً شريك عن إبي اسطق عن الاسود عن عائشة ان النبي على الله عليه وسلم كأن لا يتوضأ بعد الفسل فأل ابرعيب هذا قول غيرواحدهن اصحاب النبي حلى الله عليه وسلفرالتا بعين إن لا يتوضأ بعد الغسل بأنث مأجاء ١٥١ التقى الختأنان وجب الغسل لخل أنثأ ابوموسى عهربن الشنى ثنا الوليدين مسلمون الاوراعي عن عبد الرحل بن القاسمون ابيه حرى عائشة قالت اذا جاور الختائ الختان وجب العسل فَعلتُه اناً ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاغتسلنا وفي البابعن إلى هريزة وعبد الله بن عمروو رافع بن خَدِيج كخل فتاد ناوكيع عزسفيا عن على بن زيد عن سعيد بن المُسَيّب عرب عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاوز الختان الختان وجب الغسل قال ابو عسى حديث عائشة حديث حسن صحيح قال وقدروى هذاالحديث عن عائشة عن النبي للى الله عليه وسلم من غيروحه اذا جاوز الختان الختان وجب العنسل وهو قول اكثراهل العلم من اصماب رسول الله صلى الله عليه وسلم متهم ابو بكروعم روعة أن وعلى وعائشة والفقه اء من التابعين و من بعدهموشل سفيان الثورى والشافعي واحمد واسطى قالوا ذاالتقى الختاتان وجب الغسل ماك ماجاءات الماءمن الماركل الناحمد ين مَنيح ناعبدالله بن المبارك تنايونس بن يزيد عن الزهري عن سهل بن سدر عود القين كعب قال انماكان الماء من الماء رخصة والدارساك ثمرتى عنها تخلاننا احمدبن منيع ناابن المبارك نأمغر عوب الزهرى بهذاالاسنا دمثله فحال ابوعيسى هذاحديث حسي صيحوانها كأزالياء من الماء في اول الاسلام تمرنسن بعد ذلك وهكذاروى غير واحد من اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعد ذلك وهكذاروى غير واحد من اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعد ذلك وهكذاروى غير واحد من اصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعان عبد الله عبد المعان عبد المع والعمل على هذا عنداكنزاهل العلم على ته اذابيام ح الرجل امرأته في الفرج وجب عليهما الغسل وان لمربُنُزك كانتاعلي بن جرانا شريك عن ابى الجحَّاف عن عكرمة عرب ابن عباس قال المألم أخمن الماء في الاحتلام فحال ابوعيسى سمعت الجاروديقول سمعت وكيعا يقول لعرنجد هذا الحدث الاعند شريك وفي الباب عن عثماًن بن عفان وعلى بن إبي طالب وَالزُبكير وَطلحة وآبي ايوب وآبي سعيد عن النبي طي الله عليه وسلم قال الماء مزالياء وابوالختاف اسمه داؤدبن ابى عوف وروى عن سفيان الثورى قال ناابوالجمةاف وكان مرضيا بات فيمن يستيقظ ويرى بلك ولديذ كراحتلاها تخاف احمدين منيع ناحمادين خالدا الخيّاط عن عبد الله بن عُمرعن عُبَيد الله بن عمر عن القاسم بن عبر عائشة قالت سئل النبي لى الله عليه و سلمعن الرجل يجي البلك ولايذ كراحتلاماقال يغتسل وعن الرجل برى انه قداحتلم ولعريج باللاقال وغسل عليه قالت امسلمة يارسول لله هاعلى المؤاة ترى ذلك غسل قال نعمان النساء شقائق الرجال قال ابوعيسى انهار وى هذاالحديث عبد الله بن عمر عن عبيد الله بن عرجديث عائشة فى الرجل يجد البلل ولايدكراحتلاما وعبدالله ضعفه يجيى بن سعيد من قبل حفظه فى الحديث وهو قول غيرواحد من اهل لعلم مزا صحاب النبي للاعليه وسلم والتابعين اذااستيقظ الرجل فراى بلدانه يغسل وهوقول سفيان واحمد وقال بعض اهل العلم التابعين انما يجبله العسل اذاكانت البلة بَلَّة نُطْفَة وهوقول الشافعي واسلى واذالاي احنلاما ولم يربَلَّة فلاغسل عليه عندعامة اهل العلم ولك ماجاء في المهزيج

مع في الحنن قطع غزلة الولدوالختان

موضعه وبهون الذكر جلده صفعة الذكروس المراة جلد عالية مشرقة في اعلى الفرج كوي الديكا في تخطيه في المادا المبلة المادة على المبلة المادة على المبلة ال

والمذى كانتا عروالتواق البكي الهشيمون يزيدبن ابي زياد حرونا عموب غيلان الحيفوعن المعور التواعن يزيد بن ابي زياد عبدالرحين بن إي ليلي عرب على السالت النبي على الله عليه وسلم عن الذي فقال من المذي الوضؤ ومن المني الغسل وفي الباب عن المقلاد بزالا شو وأكتابن كفي فال ابوعيسي هذاحديث حسن معمر وقدر دوى عن التاعن النبي لى الله عليه وسلم من غيروجه من المذى الوضوء ومن المغالفسل وَهُوق ل عامة اهل العلم من اصعاب النبي على الله عليه وسلم التابعين وبه يقول الشافعي واحمد واسلق سأسك في المذي يُعيب التوب كَذِل إِنْ ﴾ هَنَّا دناعَبُلاَّعن عِي بن اسطق عن سعيد بن عُبُيد هواين السَّيَّاق عن ابيه حن سهل بن حُبَيفٌ قال كنت الْقلي من المذي نشِدٌ أُوعناء فكنتُ اكثرمنه اغتسلَ فذ كرت ذلك الرسول الله صلى الله عليه وسلحروسالته عنه فقال انما يجزيك من ذلك الوضوء قلت بإرسول الله كيف بهايصيب توىمنه فال يكفيك ان تاخذ كفامن ماء فتنفح به يُوبك حيث ترى انه اصاب منه فل ابوعيسي هذا حديث حست صحيح ولا نغرف منل هذا الامن حديث عبر بن إسلى في المذى منك هذا وقد المنافقة المنافقة المال العلم في المدة ي يصيب الثوب فقال بعضهم لا يجزي الدالعَسُل وهوقول الشافعي والشخق وقال بعضهم يجزئه النضووقال احمدا ركيوان يجزيه النضويالماء ماث في المني يصيب الثوب كالمائل هذا والم مُعاوية عن الاعمش عن ابراهيم عرف مقامين الحارث قال صَافَعَا نَشَةً صَنْيفً فِأَمَرَت له بملحَقة صَفل وفنام فيها فاحتَلم فاستحيى ال يُرسِل اليهاويها أتزالاجتلام فغمسهافي الماء تتمارسل يهافقالت عائشة لعافسد علينا ثويناا نباكان يكفيك أن يفركك باصابعه ورببا فركتُه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعي فال ايوعيسي هذا حديث حسي عيم وهو قول غير واحد من الفُقَهاء مثل سفيان واحمد واسلتي قال ف المني يصيب الثوب يمجزئه القرك وان لعريغسله وهكذاروى عن منصورين ابراهيدعين همامين الحارث عن عائشة مثل رواية الاعمشروري ابومَعُشَرهذاالحديث عن ابراهبوعن الاسوعن عائشة وحديث الاعمش اصح كالنائن احمد بن منيح نا ابومعا وية عن عمروس ميمون بزمهران عن سليمان بن يسار عن عائشة انهاعَسكت مَنِيًّامن توب رسول الله صلى الله عليه وسلوق الدعيسي هذا حديث حسي عيم وحديث عائشة انها غسكت منتيامن ثوب رسول الله على الشعليه وسلمربيس بيخالف لحديث الفرك وانكان الفرك يخزى فقد يستمي الرجل إن لايرى على ثويه انثري **قال** ابن عباس المني بمنزلة المُخاطِ فِإِمْطِه عنك ولو بإِذْ خِرَة بِ**الْكِ فَ** الجنب ينام قبل ان يُغْتَسل ك**الْمَنْ ا** هُنَادْنَا الْعُوبِكُرِين عَيَاشُ عن الاعمش عن الى اسطق عن الوسود عن عائشة قالت كأن النبي لى الله عليه وسلم ينام وهوجُنب ولا يَمسَّلُ ماء كالل المثنا عن الوكيع عزسفيان عربا اسطق نجوه فال ابوعيسي وهنا قول سعيدين المُسَيَّب وغيرة وقدروى غير واحد عن الوسق عورى عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم

اوالثلثة وضاديت سبعة نماماان يتذكرالاختلام اولا ويجيب الغسل فى تيغن المنى يتذكرالاختلام اولاوني تيفن المذي مع تذكرا حتلام وفى العوداللدبية المشكوكة مع تذكر للمستلا يحسب الغسل فيسا فليسا سحذالتنا فى المنى باتنحين ابيص ها تريتولدمذ الولدونيكسرالعصنو بجزوجه والمدى مارتخيين لاينكسرالعصنوع ندخروجه والمتحار المتحار الم مغروش في الاحيش يتبقدم البول اويعقبه **يالب** ملجاء في المني والمذي في تبعض الروايات ان السائل عل خو في بعض الروايات ان عليه الشلام ابتدأ بنعنسروتعرض العلماءاتى التوفيق وعامة الفقهاإلى ان الوحودمن المذى من احكام السلوة فيجسب عندالقيام اليسا وينسسب الى احكدان من احكام المذى وبيوالظا بثم يذكر ان الواجب عندالثلثة عشل الاَحكِل وما اصارِ المذى وقال احريشل العفووال تثيين وان لم يصبر المذى ياسب في المذى بيُعبيب النوب المذى نجس اجماعًا و كه حيث ترى اندا لخ قال العلمان عن يرى لجهول الشكيب ومعنى يرى معلوما اليفين ورايُت في فتح القديران المجهول من الرامي والمعلوم من الروية ولوكان لفظ الحديث مجهول أفيكون بظرام تسك مالك بن انس على ان البخاسنة المستكوكريكغي فيها النفخ فغظ ومسئلة المالكيرة في مدونة مالك بن انس يا سيب في المنى بصيب التؤب مذبهب الشاخي واحمد طهارة المني ومذههب ابى حنبفة ومالك امذتجس واطنب ابن تيمية في الطهادة في متاواه وقال الشافعي ان الانبياء ايعنيا ينو لدون من المني فكيف يقال بالنما سترويقال فيران كل ولداغمن الانبياء وعيرتهم ببجون الدم غذاره في مبطن المام ولما بعقول احد مبطهارة الدم ولنا آثار كمبيرة وتنست من التابعين ان المصل في التؤب الذي اصابر المني يعيبرالصلوة واما الحديث فتنبت فيسه الفرك والغسل ونعل بهما بان الفرك في البايس والغسل في الرطب وقال الشا فغي<sup>رم</sup> إن الفرك والءلي لها رته فان في الفرك يتقي بعض الإجزاد ونقول ان الخف الذي اصابيه النجا ستربكفى فيدالد لكب مع بقاد بعض اجزانها واخزج الحافظ فى الفتح دواية الفرك فى الرطب عن هيج ابن نزية ومرعيرا لستنيخ علاءالدين المادديني واعلر فو لل صناحت عائشة الخالفيف بوالادى ﴿ كَ خَال ابن عياس بزااتُرابن عباس فلاج علينا وايعنا نُقول ان التنبير في اللزوجية لا العكَّارة ﴿ لَ فَ بِاذَ حَدِيْ مَا شِيرًا بِي واؤوان معن الا وخرم حيا كُندُ ومأ فذه غيات الافات وبوغلط وربايغلط فى معانى الاوية ويسميه إبل السندكترن يالميس في الجنب ينام قبل ان يغسَّل يستحب الطهارة للجنب قبل النوم كمادوى عن الطرخيين ود وى الطحا وى عن ابى يوسعت انه لا بأس يتزكما قول لا بأس وال على اخطاعت الله ولى خلاخها حث فى بذه المسسئلة بين السَّليَّة ولم يَقِل احدبا لوجوب الاواؤ والنظاهرى وفى المعجم للطراني عن ابي هريرة من مات جنبًا بدوت طهارة لاتشيك الملائكة في جنازته والمسئلة جواز النوم للجنب فبل الطهارة وفي معاني الآتار ومؤطامالك عن ابن عمان الوصوء الذي يكون ىبىنى قبلالنوم قديكون ناقصا ليفنا واخرج اين ابى شيئية فى مصنف بسند قى مرفوعاان الجنب كولم يتوصّا قبل النوم يتيم **قول له** ولا ببسى حاء اكترائمة الحدميث الى ان ابااسلى السبيعى وىم فى مديريت الياسي فان عليرالسلام لم يتبست نومربدون العليادة وقال قائل ال المرادمن مس المياء في حديث الياسي لمس المباد للغشل وانرتوضاُ واكَ لم يغتسل وقال النؤوي تعل نومه عيه السسكام بدون الطهارة كان مرة اومرتين لبييان الجوازا قول لمااعل المحدثون الحدبيت فلاحاجة الى التّوجيه واما حودة ويم عمروين عبدالتذابى اسحاق فذكر بإالىطحاوى بارز انختصر

الى كااتا مالقصة وايمنا السائل حقيقة على والمقداد انماكان سفرام صفا ١٢ تقرير سليد قول قال الطبى الفرك الدلك حقيدته الاترمن التؤب وفي مترح السنة مذهب المتأنق المنام القصة وايمنا السائل حقيقة على والمقداد انماكان سفرام صفا ١٢ تقرير سليد قول الاخريك الدلك حقيدته الاترمن التؤب وفي مترح السنة مذهب الربح الجمع البحاء الشافق المنام وعندا محمل والمناب المناب المنا

انه كأن يتوضأ قبل ان يتأمر وهذا اصحرمن حديث الماسحق عن الاستووق در أي عن إبي اسطى هذا الحديث شُعبة والتُوريُّ وغيرواحد و دون ان هذ غلطهن إلى اسطق ما ك في المضوء المُعتب إذ الرادان بنام كالنائق على بن المثنى تأيجي بن سعيد عن عُبَيْد الله بن عُمرعن نا فع عن ابن عمر عن عمرانه سئل النيه على الله عليه وسلمرا ينامر حن وهو جُنب قال نعماذا ترضا أوفى البابعن عمار وعائسنة وجابروابي سعيد وامرسلمة قال ابوعيسى حديث عمراحس شيَّ ق هذا الماب واصح وهو قول عيرواحد من اصماب النبي على الله عليه وسلم والتابعين و به يقول سفيان التورى و ابن المبارك والستافعي واحمد واسطق قالوااذاا والجنب ان ينام توصّا قبل ان ينام ياك ماجاء في مصافحة الجنب كان تنا اسطق بن مينصور نامچهی بن سعیدالقطان نامحکمیّدالطویل عن بکرین عیدانله العزنی عن آبی لافع عوب ایی هربرة ان النبی طی الله علیه و سلم لقیه و هو جنت قال فأنجَيّنهُ فاغتسكت تمحبت فقال بين كنت اوايين ذهبت قلت اف كنت جنيا قال ان المؤمن لا ينجسُ وفي الباب عن حديفة قال ابوعيسي حدُّر يُتُ الْكُ هريزة حديث حسي يع وقدرخص غيرواحد من اهل العلم في مصافحة الجنب ولميروا بعَرَق الجُنبُ والحائض بأسا ما فكما جاء فى المراة تريف المنام مثل مايكي الرجل كال تعابين إبى عمر فاسفين بن عُينينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة عربي امسلمة قالت جاءت أمر شليه ابنة ملجان الى النبي لي الله عليه وسلم فقالت بارسول الله أن الله لا يستحيى من الحق فها على المرأة تعنى غسلااذاهي رأت في المنام مثل ما برى الرجل قال نعماذاهي رأت الماء فلتغسل قالته أمرسكمة قلت لها فضعت النيساء بياأمّر سُكِيْمِ **قال** ابوعيسي هذا حديث حسن مجيم وهو قواع منه الفقهاء إن المراتاد ارات في المتام مثل مايرى الرجل فأنزلت ان عليها الغيسل وبه يَقُول سَفْيَان النُّوري والنشافعي وفي الباب عن أمر سكينم ونخولة و عائتنة ونس يأث فيالرجل بيتترف بالمرأة بعدالغسل كالثناه تنادنا وكيع عن محريث عن الشعبي عن مُسْروق عرب عائتنة قالت ربيا اغتلل النع صلى الله عليه وسلم من الجنابة ثمر جاء فاستلا فاني فضمته والماغتسل فال ابوعيسي هذا حديث ليس باسنا لأبأس وهوقول غيرواحد من اهل العلم من اصحاب التبي على الله عليه وسلم والتابعين ان الرجل اذااغتسل فلا بأس يان يستد في بامرأته وينام معها قبل ان تغتسل المرأة وبه يقول سفيان التورى والنشاقعى واحمد واسلحق يأك المتبمم للجنب اذالي يحد الماء كالماتنا عهدين يشارو همزين غيران قالاناابو احمد الزبيرى تأسفيان عن خاللالحبد إعن إلى قلكربة عن عمروين بُغيلان حرب إلى ذران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصيد الطيب طَهُورالمسلموان لمريجيد الماء عشرستين فأذا وجد الماء فليمسه بشرته فأن ذلك خيروقال محمو في حديثه ان الصعيد الطيب وضوء المسلموفي البابعن بي هريزة وعبدالله بن عمروعمران بن حُصَين قال أبوعيسي وَهُكذار وى عَبْر واحد عن خالد الحَذاء عن بي قلابة عن عمروين بُعِلَا عن الى ذرقد روى هذا الحديث ايوب عن إلى قلابة عن رجل من بنى عامرعن إلى ذرولم يستهيوهذا حديث حسن وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب

الحديث المفصل ان اذا اجنب اول اليل كان يتوضأ ولواجنب آخراليس لا يتوضأ فان كان إن الغسل فالنعاس لزمان فيبل بدون الوهو و فاندت بترامما في الرواياست فالحاصل انى انكرت فوم عير السلام بدون الوهو و اول لليبل بخلات آخراليل فا ذابان الاغتسال والحديث المفصل عن ابي اسمى الزعر مسلم ص ٢٥٥ الم يبين المفاظ والمحدثين وان مواصل المواحدة ولم يتوجر اليه احدمن الحفاظ و المحدثين وان المكن المحمد و من المفاظ و المحدثين وان المكن المحمد و من المفاظ و المحدثين وان المكن المكن المؤمن المؤمن المواحدة ولم يتوجر اليه احدمن المفاظ و المحدثين والمحدثين وفي معن المكن المكن المؤمن المؤ

افات الموس الشرعيد وسلم اذاكان جنبا فارادان ياكل اوينام توصاً وعنور ملصلة قال افاتوصاً المراد بالومن الينجس من سع وكم وكذا الكافر الينجس عندنا و مذالجه ودا ما النجاسندني اعتداده كذا في المجع وكذا قال عن التدعيد وسلم اذاكان جنب عندنا و عذالجه وحدال الموس التدعيد وسلم اذاكان جنب عندنا و عذالجه وحدال الموس التي المعلم التعاده كذا كالتروي الموسلة والمالي المعلم التعاده كذا كالمن التعاده كذال التعاده كذال المعلم التعاده كذال المعلم التعاده المعلم المعلم المعلم المعلم المعلم التعاده كذال التعاده كذال التعاده كذال المعلم التعاده كالتعاد المعلم التعاده كالتعادة المعلم التعاده كالتعادة المعلم التعاده كالتعادة المعلم التعاده كالمعلم المعلم المعلم

قوت المغتل ى أعنابى بَريرة أن الني صلى الدّعبروسم لقيه و بهوجنب قال فا نجست ، قال قب بنون فوصة فيم اى اندفغت منه مستنزًا قال تعالى فانجست منه انتاعترة عينااى اندفغت منفرة و بنون فغوقية اى اعتقدت نفسى نجسا بحسب طهاد ترجلالة فكرست لقاءه نجسا و بنون فنقط حاد فنون اى تاخرت مستخفيات قال تعالى فلاات م بالخش ١٢. والحائض اذالد يجد الماء تيمما وصليا ويُروى عن ابني مسخوا نه كان لا يرى التيمم الجنب وان لع يجد الماء ويده وعنه الدوج عن قوله فقال يسم اذاله يجد الماء ويله يقول سفيان الثورى وما لك والشافعي والمعلق والمنافع بالمن في المستماضة خلال شاهنا ويروى عنه الدوعم ويقا والمعافوية عن معروة عن ابيه عن عائشة قالت وعن والمهافوية في المستماضة في المنافع المنافعة في ال

التيم للجنب ولوالى عشرسين وموسم رواية البخادى واقول ان مذه النبة علطاليهم كما عرح بمرادم فى البخادى بان عزضها سدالذدائع كيلا يتيمون بعذريسبرغيرميسي لتيم و لك الصعيد العليب تال صاحب القاموس اً وحرالادض واضطربهذا الى بزا العول مع دعا ية مذهبر في اللغة بان يذكرها يوافق مذهب الشافغي لداعتقاد في حق ابي حنيفة وصنف الطبقات الحنفية المسسماة بطبقات فيروزا بادى صديث الباب ساقط السنديا في المستعاصدة باب المستخاصة باب طويل الذيل والفرق بين الحيف والاستحاضة ان الحيف لاصلى الغعل على العاذة ا فوقع الاختصار موجهماللناظرين دان كان صيحا بحسب مرادا بي اسحاق دماصل الحديث المفعل والاستحامنته للزئياً دة على ذلك د في كتينا ان الاقل من اقل الطميث اوالنفاس والاكثر من اكثر بهم ا والكثرعي العادة بشرط الزيادة على الاكثر من عشرة أواربيين استحاضة واكتراط كماق الاستاخة في الحديث على متعادون اللغة الحيض دم يجزح من قعرادهم بدون وإدوالاستحاضة دم يجزج مِن خم الرحمن العاذل كما فى الحديث تم للمستعاصة انواع المبتدأة والمنتيرة ومذهبناان عشرة ايام للمبتدأة حيض والباقى استعاضتروا كمعتادة تمعنى على عادتها المستفرة والمتجرة التكالمةستفر عاد نتهاولم تكن ميتياة داحكامها كميشرة لاتوعدني المطبوعات وقليل نشئ منها مذكورتي البحرد مكن أغلاط الكاننب ما نعةعن الاستفادة وبعض ننئ منها مذكور في علا صةا يفتا وي وفال صاحب ابحران في خلاصة الفتادي اغلاطان سخين ومن احكامهاا نساتتحري وتعتبربا نظن النالب واسيها متجيزة والمتجرة مذكورة في كتبنا وكتب المنتوافع وانكرالوابلة بذاالنوع ثم عندالشوافع نوع آخرليسى بالمميزة وتحتبريالا لوان اذارأست الدم سود فهوهين الاناستراصة ثم كبم وجهان احدمهاان تمينزالا كوان في حَق عِيْرالمتّا وة دالثانى ان تعتبرفي عن المعتادة اليصا وعن للااعتبادالا لوان د نناماردی العائشة حق َرَین انقعیة البیضاء وسم ما فی ای داؤد فایزدم اسود بعرف دقال انطاوی فی مشکل الآ ثارانه مدرّخ من الرادی واشا دانسیا فی الی اما ارفی المیض نقل المارويني اعلالم عن ابى حاتم وفى مسسئلة الباب احادبيث في بعضاعدة الايام والليابي التي كانت تحيض وبذا محول على المعتادة والحدبيث الذى بني أقبال الدم وادباره ملتاه على المعتادة كما يدل ما في العجاوى من الأ، وحمله الشا فبيت على المميزة والحديث الذي فيه إيام افرائها الاقرب حلى على المعتادة ويمكن الشيخ على المميزة ثم في المستكرّ ثلثة احاديث حدبيث. حمنه بنت جمش وحديث اسار وحديث فاطمة بهت قيس ومارالميائل الفقية عي الثاثة فول في فاطعه نينت ابي حبيتن اسما بي صيين قيس وفاطمة مزه غيرفاطمة التي شكت الى النى صلى التُرعيد وسلم من نعقة ذوجها دواية حديث الدجال و لى خلااطه دا عيل اطه دهسا وليس عرضه انفى العلمادة الشرعية وعرضها سوال مسئلة المعذودة و لى اخاد ع الصلوة اى افى ذات دم وان لم يكن ذلك جيعنا وحملنا مدست الباب على المعتادة ولى فاغسلى عند الدم بذا النسل ليس بروانعسك الواجب وفى الروايات الآخرفاعسل عنك الدم والمنشلي وفي العمادي ص ٢١، ما يدل على الغسل الواجب 🗲 ك توهني قال مالك بن انس ال العذر المبشل فيرغيرنا قف للوصورو لفظ توهني في حديث الباب محمول على الاستحباب عنده وحلما نثلثة على الوجوب وتعدى بعض الموالك لاسفاط كفظ توصّي وتعل مسلما ايعنًا مترود وفيركما يدل فؤله وني حديث مما دلفظ تركتاه مسلم ص ١٥١، وبحيث فيرا لحافظ وحاصلاتبات ذلك العفظ ورواه ابن سيدالناس اليمرى عن طريق ابى صيغة فقال المروى عن المامن الائمة فيكون ميحا واخرج الطحاوى شاح، عن ابى حينفة واخرج لإلمتابع بالسيد في المستدها صنة اتها تجمع بين الصلوتين بغسل وإحد قال الطاوى أن الغسل العلاج وزعم الاكترون انه علاج طبى والحال ان المرادمن العلاج الجبلة وقال الطاوى أن حديث الباب في

قوت المغتذ \_ داستان، من افعال بناء نائب لزمت وانما ذلك عرق ذاد البيه في والداد قطى انقطع (تدع الصلوة إيام اقرائها، اى جيفيا.

فيا تامر في فيها فقد منعثني الصيام والصلوق قال انعث الكرسف فانه ين هنا الم قالت هواكترس ذلك قال فتليخي قالت هواكترس ذلك قال فتخدى توبا قالت هواكترس ذلك قال في الكرس المورد في المورد والمورد في المورد والمورد في المورد والمورد والمو

التيرة وذكر لدامسائل يتعذد داوداك ويكن جمل على المتناوة ونفى على خافائه سبل فولمه واكتفذى توباليون مبأ العصلوة فولمه المدريق عامة الميتين على ان المرالاول العضل المتناوة وجوفى كتب الم والعمرات في سنساست لمس صلوت واشار الإولاد و در مدرو المدرية ودوى المتريد بحث المارية المارية ودوى المتريد بحث المبار المسلوة و المارية المتريد بحث المبار المدرون المتريد بحديث الماب ودوى المتريد بحث المارية المارية المارية ودوى المتريد بحديث الحاب ودوى المتريد بحديث الماب ودوى المتريد بحث المارية المارية المارية ودوى المتريد بالميرية ودوى المتريد بحديث الماب ودوى المتريد بالميرية ودوى المتريد بالمير الميلالة على ودوى المتريد المناصلة المارية المارية والمارية والمدون المورود بالمورود ودوى المتريد بالميلالة المالي المناصلة والمدون المورود المورود بالمورود ودوى المترود والمدود والمدود

لية قول مان قويت عليها اى النيطان لا دويد بذلك طريقا اى التلييس على اف تناديم مها فا فتارى ا يهاشئت قوله بى دكفته اى دفته وحرية والركفته حزيب الارض الدوال فساد وامنا فيا الى النيطان لا دويد بذلك طريقا اى التلييس على افا المرينها وقت طهر با وصلوتها وصلوتها وما التنجيع بل المراداع ترى المراداع والمنتفق المرونة والمنافق المرونة والمنافق ولاستة ايام اوسيعة ايام اوليس المشك و لللتخيين المراداع ترى الفرادات النساء وحيد النساء وحد من المراداع ترى الموافق على من بلاات النساء وحيق المنافق والما يكون النبوسية ايام اوسيعة ايام اوليس المثلك من بعض الرواة والما يكون النبوسي المنافق المربي اعتبادا بالنالب من حال النساء وحد واقال التوديشي ويحقل النساء وحيد المنافق الموردية المربياء المام على التيم المربي المنافع المنتفق المنافق المنافع المنافعة والمنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة

قوت المغتنى ، الكرسف، بكاف فرابنسين فغا بكدم دانقن الماانج شما بهنم شلش انج فشرجيراصب الدم صبار ايها صنعت، قال الوالبقاء باعرابه بيصب ايه مساله وسنعت المغتن من التبيطان بكرمة بالنباية اصل الركفن هزيس واصابة بساكركف داية دجلسا سنبيا اى الشبطان قدوم بذلك طريقا الى تلبيس علها واحزاد بها واذى بها في امرينيا وطها وصلاتها وتك مسابه ذلك عاد تسأوصا وتغديرا كان دكفتا تروقد طريت واستنقات ) كذا بالف فشاء بهذه الرواية فعوابه استنقيت للزمن فق الشي وانقاه الفرنسان والله والله والله والمناحق بسنده المناحق بشيره للبالى والمناه والمناه

عشرة وهوقول سفيان الثورى واهل الكوفة ويه ياخذابن السيارك وروى عنه خلاف هذا وقال بعض اهل العلم منهم عطاء بن إبى رياح **اق**رالحيض يومروليلة واكثره خمسة عشرو مرقول الاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسطق وابي عبيرة يأك مأجاء في المستعاضة انها تغتسل عندكل صلوة كالمن المنافية الليث عن إن شهاب عن عروة عرب عائشة انها قالت استفتت امحبيكة ابنة بحنش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت وني استعاض فلاأظهر فأدع الصلوة فقال لاانها ذلك عرق فأغتسلى تمصلى فكانت تغتسل بكل صلوة قال متيبة قال الليث لميذ كرابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لمرام حبيبة إن تَعْتُسِل عَنْكُل صُلُوق ولكنه شَيَّ فعَلته هي كالى ابوعيس في يروى هذا الحديث عن الزهري عن عَمْق عن عائشة قالت استفتت امحبيبة بنت بحُش وقد قال بعض اهل العلم الستعاضة تغتسل عندكل صلوة وروى الاوزاعي عن الزهري عن عُروة وعَمْرة عن عائشة ماكِ ماجاء في الحائض الهالا تقضى الصلوة كلالمان المناق تُنكِية أناحم الدين زيدعن الدين عن الى قلابة عن معاذة ان امرأة سأبات عَائَشَةَ قالت اتقضى احدانا صلوتها ايام عِيضها فقالت أَحرُو لِتَيَّة انتِ قدكانت احدلنا تحيض فلا تُؤمُّ ويقضاء قال ابوعيسي هذا حديث حسن مجير وقداروى عن عائشة من غيروجه إن الحائض لا تقضى الصلوة وهوقول عامة الفقهاء لا اختلاف بينهم في أن الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة باك ماجاء في الجنب والحائض انهمالا يقربن القران كالمثنا على بن جُمْر والحسّن بن عَرَفَةَ فالانااسم عيل بن عَيّاش عن موسين عُقُيَةَ عن نافع عَوْجَ ابن عُهُرعن النبي طي الله عليه وسلعرقال لا تقلُّ الحائض ولا الجنب شيئاً من القزان وفي الباب عن على قال ابوعيسى كالش ابن عمرلانغرفه الامن حديث اسمعيل بن عيّاش عن موسى بن عُقْبة عن نافع عن ابن عمرعن التبي على الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب و لا الحائض وهوقول اكثراهل العلمون اصعأب النبي على الله عليه وسلمر والتابعين ومن يعدهم وثل سفيان الثورى وابن المبارك والشافعي احد واسطق قالوالاتقرأ الحائض لاالجُثُب من القران شيَّا الكطرف الذية والحرف ونحوذ لك ورَخَّصوا للجنب والحائض في التسبيح والتهليل ﴿ أَلْ سَمِّعَتُ عبى بن اسمعيل يقول إن اسمعيل بن عيّاش يروى عن اهل العجاز واهل العراق احاديث مناكيركا تُه ضقيف روايته عنه م فيماينفر به وقال انسا حديث المعيل بن عياش عن اهل الشامرة قال احمد بن حنيل السمعيل بن عَيّاش اصلح من بَقِيّةً ولبقية احاديث مناكير من الثقات قال الرعليد حديث المعين بن عياس من المسترون المهدين عنبل يقول بذلك ياب ماجاء في مُمَا شَوَة الحائض من المندار ثناعيد الرحلت من بذلك المن المنافقة الحائض من المنافقة المائين المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المائين المنافقة المناف مَهُدى عن سفيان عن منصور عن إبراهيم عن الإسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حضت يأمر قان إنتيزر تمريباً شرف وفي البابعن امرسكمة ومعونة قال ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن عجر وهو قول غيروا حدمن اهل العلم ومن اصعاب النبى لى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول الشاقعي واحمد واسعى ياف ماجاء في مواكلة الجنب والحائض وسؤرهما لخل ثما عباس

ا من الخوارة المدوالقعرد بوع ما دوم داراول اى قارين فا نهم يوجيون قضاء صلوة اليعن وبم طائفة من الخوارة نسبواالى حروط بالمدوالقعرد بموص عنع قربيب من الكوفة كان أول جمع به وتحكيم من ويم احدالخوارج الذين قاتلم على أوكان عند بم تنشد في امراليعن نشبه بيم ما لكران الجمع به

ملى كول انزد كمذادقع فى الاصول بألاد خام وقال الشيخ ابن حمر في الفع كذا فى دوايتنا يتشديدا لادا المتناة بعدالهمزة واصلها، تزدسا كنه بعدالهمزة مغتوحة نم المثناة بوزن افعل وانكراكثر الناة الاد خام قال المومن موتحربين وتصحيف من يعض الرواة كذا نقاد السيدقال فى المغضل قول من قال فا تزدخطا كذا المقال المحرب المجة فالمخطر منط عدة ثم يباش الدخام قال المؤون وحداله عن المنظم والمناف مندا له مدينة والمحرب المجامعة فحسب دليلم قول مس الشرف المؤون وحداله عن المؤون وحداله من المؤون وحداله من المؤون وحداله من المؤون وحداله المؤون والمؤون وحداله والمؤون وحداله والمؤون وحداله والمؤون وحداله والمؤون و

العنبرى وهي بين عبد الاعلى قالانا عبد الرحلن بين مهنك نامُعاوية بين صالح عن العلاء بين الحارث عن حرامين معاوية عن عمله عبد الله بين سعد قال سالت النبي على الله عليه وسلم عن مواكلة الحائض ققال وا كلها و في الباب عن عاشقة وانس قال ابوعيسى حديث عبد الله بين سعد محديث حسن غربيب وهو قول عامة اهل العلم لوري تر وابعوا كله الحائض با سا واختلفوا في فضل وضوء ها فرخص في ذلك بعضهم وكرو بعضم و فضل طهورها بات ما جاء في الحائض تتناول الشي من السجد كل في المنبي قالت تلت ابى حائض قال ان حيث من البيست في يد عبد على التاب عن ابن عبر وابي هريزة قال ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن عيم قالت قالت المنافل المن على وسلم في الرجل يقم على المنافذة وهي حائض قال يتصدق من عمل المنافل المنافل المن على المنافل المنافل المن على المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المن على المنافل المنافل المن عن حكول المنافل المن عن المنافل المنافل المنافل المن عن حكول المنافل المن عن حكول المنافل المنافل المن عن المنافل المن عن المنافل المن عن المنافل المن عن حكول المنافل المن عن المنافل المنافل المن عن المنافل المن عن عن المنافل المنافل المن عن المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المن عن عن عن المنافل المناف

وقال النج ابن الهام اردقع فى جواب من سأن عن كل ما يمل لامن زوجة فيكون المعنى لا يمل الها فوق الازاسة اليمل اتحت الازادة والمحان من المن عن المن فارة تلجده واقام عده تمكية سين وسم في خراسا من عمال المناس والمدين في والمراس والمدين في والمراس والمدين في ما المناس والمدين الماراس والمدين في ما المناس والمدين الماراس والمدين في ما المناس والمدين الماراس والمدين والرأس والمراس والمدين وكذلك في حداله والمحال والمعلم المناسد والمراس والمدين الماراس والمدين الماراس والمدين الماراس والمدين والرأس والمراس والمدين وكذلك في حداله والماراس والمدين والمراس والمدين والرأس والمراس والمدين وكذلك المناس والمراس والمدين والمناسط والمناس والمراس والمدين والمراسط والمناس والمراس والمدين والمناسط والمناسط والمناسط والمناسط والمناس والمناسط والمنال

ف المنهودان المتاؤل ليس بكافراقول ان المتاوُل في مزوريات الدين كافركما صرح برفى آفراليا لى على شرح العقائد وحرح النيخ تتى الدين بن دقيق العيدالما ملى الشاخق وليعلم ان الجهل في حزوريات الدين يس بمتبروكذلك في الاعتقاد بات فالصلوة فرض وتحصيل علمها واغقاد فرضة العندا في منه وكذلك المحدود بالدين المورك المعتبر وكذلك تحصيل علم والمساء الاعتقاد بسنية ففرض والجود كفروا لجل ليس بوجب الاثم **عالمي منه عندالك** الديث التولي من المعتبر وكذلك في سنده عبدالكريم بن

المن وقد دور بالفتح و المختل المنافع المن المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع و ا

قوت المغتن والها من المعنى والمه والماه والماه والماه والمعلى المؤلدواة كرجة فعوا يكزينة وجوالاسم اوالمال الميست عاسة المحيض واذاه فى يدك واماكرمة فمق من الحيض ومن القطاع والمنت والمن

عليه وسلم قال اذا كان دما احمر في بيناروان كان دما اصفى فنصف دينار قل ابوعيسى حديث الكفارة في اتيان الحائص قدروى عن ابزعباس موقوفا ومرفوعا وهوقول بعض أهل العلموبه يقول احمدواسلق وقال ابن المبارك يستغفى به ولاكفارة عليه وقدروى مثل قول إن المبارك عن بعض التابعين منهم رسعيد بن مجمبة يروا براهيم بأكِّك ماجاء في غسل دمرالحبيض من الثوب كالمنتقل ابن ابي عمروا سفين عن هشامريت عُروَة وعن فاطمة بنت المُتُذرِ عن أسُماء ابنة ابي بكوالصديق ان امرأة سالت النبي لمي الله عليه وسلم عن الثوب يصيبه الدم من الحييضية فقال سو الله صلى الله عليه وسلم وتيني تم اقرصيه بالماء ثمر شية وصلى فيه وفي الباب عن ابي هريزة وامرقيس بنت عِصَن قال ابوعيسي حديث اسماء في غُسل الدم حديث حسي صجير وقد اختلف اهل العلم في الدم يكون على الثوب فيصلى فيه قبل ان يغسله فقال بعض اهل العلم من التابعين اذاكان الم مقد الالد وحفام يغسله وصلى فيه اعاد الصلوة وقال بعضهم اذاكان الم اكثرمن قد الله هماعا د الصلوة وهو قول سفيان الثوري وابن الميارك ولمربوجب بعض اهل العلمون التأبعين وغيرهم عليه الاعادة وان كأن اكترمن قدر الدهم وبه يقول احمد واسطق وقال الشاقعي يجب عليه الغسل وان كأن اقل من قدر الدرهم وشده في ذلك بأك ماجاء في كمرتمكث النَّفَسَّاء كلاثمًا تعربن على ناشجاع بن الوليد ابو بَدُرعِن على بن عبد الاعلى عن ابى سهل عن مُسَيّة الإردية عن امرسلمة قالت كانت النّفَسَاء تجلس على عهدرسول وللم صلى الله عليه وسلم وبعين يوما وكنّا يُطِينَ وَجُوهنا بالورُس من الكلف قال أَبْوعُيسى هذا احديث الا تعرفه الامن حديث الى سهل عن مسلة الا زُدِيّة عن امسلمة واسم إلى سهل كغيرين زياد قال عربن اسمعيل على بين عبد الله على نقة وابوسهل نقة ولم يعرف عبر هذا الحديث الامن حديث ابي سُهل وقل اجمع اهل العلم مزاصحاب النبصلى الشعليه وسلم والتابعين ومن بعده هرعلى ان النُّفَسَاء تدع الصلوة ادبعين يوما الرّان ترى الطهرقيل ذلك فأنها تغتسل ونصلى فأذارأ س المه بعدالاربعين فأن اكثرهل العلم قالوالا تدع الصلوة بعدالا ربعين وهو تول اكثرالفقهاء ويك يقول سفيل الثوري وابن المبارك والشافعي احد واسطق ويروى عن الحسن البصرى إنه قال انها تدع الصلوة خسين يومااذ المرتطهر ويروى عن عطاء بن إلى رياح والشعبي ستين يوما ياك ماجاء في الرجل يطوف على نسائله يغسل واحد كالم تتا بتدارنا بواحد تناسفين عن مَعْمر عن قتادة عوم انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائله في غسل واحدوفي البابعن إي رافع قال إبوعيسى حديث أنس حديث مجيم وهو قول غيرواحد من اهل العلميم الحسس البصري ان لا باس ان يعود قبل ان يتوضأ وقل روى عهرين يوسف هذاعن سفيل فقال عن ابى عثمة عن ابى الخطاب عن انس وا يوعره هو مَعْتَرُينُ راش وابوا لخطاب قتادة بن دعامة ياك ماجاء إذا الدان يعود توضا كالنتا هناد ناحفص بن غياث عن عاصم الاحول عن إلى المتوجّل عرب بوسعيدالخدرى عن النبي لمي الله عليه وسلم قال اذااتى احدكما هله تمالادان يعود فليتوضّا بيهما وُضُوءٌ وفي الباب عن عمرقال برعيسه حديث ابى سعيد حديث حسي عجيم وهو تول عمرين الخطاب وقال به غيرواحد من اهل العلم قالوالذ الحامج الرجل امرأته تعمالادان يعود فليتوضأ قبل

ابواب الطهاسة

ا بى المنادق صنيعت واما المسئلة فالكفارة مستخبة كما فى الدرالمتنادوا لغتاوى الهنديد يا وسيس عسل درا لحيم في المواقة قيل هذه المهرأة اسماء بنت إلى بكروقيل امرأة انزى مذهب المتعادة فى التوب الذى اصابر المحيق اوغيره من البرس ان كان اقل من الدريم في كروبة تنزيها وان كان قدرويم فكروبة تنزية وان كان اكترم في المنسدة قول احمداغ خرسب المحداذ اداعلم اخصى فى التوب الذى اصابرا لمن اكثر من الدريم معت معلوته واما لوعلم قبل ابتداد العسادة فعال المنتوب المورس قال ابن بين ان الورس بريت يجلب من اليمن يشر الزعفران السحيق وفى كتبنا ان نفح الروح يكون بريد المنتق ابل المذام مغذاد الولد فا ذا ولد يخزج الدم المحقن فى الرح وكان المحتقن لاربعة اشهروعش افصاد الديين لو ما بحساب العشرة فى كل شريا حيل صلحاء فى وجل يطون على نسانت المدين وقيل المدين المدين المدين وقيل المدين المدين المدين وقيل المدين والمدين والمدين المدين ال

سله تولید و الاظفاد مع صب المادعید مقد الحت الحک دمتیدای عبر وانقرس الدلک باطرات الماصالی والاظفاد مع صب المادعید مقد المحت الحد و بیماد الدم من خسله بیمادی و بیماد و بیماد

قوت المغتنى وعيم السفرقية فتنبة عيه رتم اقرمير المنه المناية من القرص الدنك باطران الاصابع والاظفار مع صب ماء عليه حتى يذيمب الغره به دبالورس العيمة قال قب بونبات يزدع بالين ففط امن الكلف المبيب بى لمع سودتكون في حراعن انس ان البي صلى الشعليروسلم كان يلوون على نسائه في غسل واحداقال قب كان صلى الشدتنا لى عليه بالموسلم بالوطئ قوة ظاهرة على الخلق وكان له بالاكل فناعة ليجمع الشدين الفضلين في الامورالشرية قلت من اللالة الظاهرة سفة قرة مع أريم كمرة على زمة المجامة لنقض الدماء اذا كلاالام ين جوعا وجاعا يذهبه بالكيمة فهو على الشدق في عليه بالموسلم بخلافه وفذتواص الاطباء على ان من اداد كثرة جماع لا يزيل قطرة دم من جده بلاعلة الظهر وما بعده و قال تذك في القشف باليابس . العدوة بالكتوكي اسمه على بن داؤد وابو سعيد المنترى اسمه سعدابن مالك بن سنان باك ما جاء اذا اقيمت الصلوة و وجدا حدكم المنترك وقال سمت رسول المنترك والمنترك المنترك والمنترك والمنترك المنترك والمنترك والمنترك المنترك والمنترك المنترك والمنترك وا

ماهاء اذاا تيمت الصلوة ووجد احدكم الخلاء فليس أبالخلاء قيل ان الجاعة سنة وقيل واجبة وقيل فرض كفاية وقيل فرص عين وقيل شرط صخة العسلوة ولزكرا اعذارعندالكل ودجدان الخلاءايصاعذر ديحول الى دأى من ابتلى برفان كان يعلمان يعلمان يعرني نفسه شيئا ولايفسدا لخشوع فيصلي والافلا ثم ان فاتتز الجماعة فيطلب الجماعة في مبحد آخير يدون ديوب ودواية شاذة عن ابي يوسعف انه لوابتدأ في الصلوة ثم وحدا لخلاء فيذهب ويدفعه ثم يأتي ويبني الصلوة عن ابي عنبغة لان يكون اكل كليصلاة احب الي من ان تكون صلوتي كلها اكلا عاف ماجاء في الوحد و من الموطئ لم يقل احد بطهارة الرجلين اوالتوب اذامتى على الادض اليابسترابطا هرة بيدان متى على الرطبة النجسترالاماروى الشاعني عن احمد فعت ال الادساط في مرادالحدمين امذا اذامنني على اليابسته النجستة نممشلي على اليابسته الطاهرة يطه الرجل والتؤب فان الباسته تسقيط بمشيبته على الادض اليابسته ومراد الحديث امذاذ اتوضا فذهب الى المسبيرها فيأبطريق لانعلم حالم ولانشنا بدالنجاستة فيرضل يجب عشيل الرجلين أم لافقال أبنى صلى الترعيب وسلم لاعشل فيه وفبه السلوب الميكيم وبذه المسسئلة انغاقية ولاخلاف فيهالاحدواكي سن بذااسترح اوماً الثافي في كتاب اللم وليراجع ترجمة الموط للتيخ ولى التدرمم التدفول المكان القدد المستنكر طبعالا النبس شرعا يا في ما جاء في المتيهم فيه اختلافات منا امذ صربة عنداً حمدو مزبتان عندنا دعندانشا مغى حومنها امذابي الرسغين عندا حمدوالي المرفقين عندناوعندالشا فعينة وظاهر سؤطامالك الوجوب الى المرفقين وقال شارحوه من الزرقاني وغيروامز مستحب لي المفتين وداجب الىالرسفين وظاهر مدونة مامك ابيفاا لوجب الىالم فقين وقال الم رثون ان الترجيج لمذهب احمديت منبل وانة اخذيما جواضع ما في الباب وتمسك الاحناف والشّوافع بالحسان وقالواان في مديث عماد للمسح المي الشارة الى المعهود واعلمان الصفاحت الثّابتيّة في الروايات غمسته احدها المسح الى الرسخين وثاينها المسح الى نصف السباعدوثا لتباا لى المرفق والرابع الى نصف العصندوخامسها المسح اليالباط والمناكب وقال الحافظ في الفتح أن أحاديث المسح الي النصفين صنعاف وحديث المسح الي السنين اصح ما في الياب وحديث المسح الحالم فقين صن وجديث المسح الي الابطاقى واقول ان تعادوا تعتين احدلها وافتة نزول آية التيم فى قفته عزوة بنى المصطلق حين فقدت قلادة عائشية من فاؤازل فيتمواصعيدا لميباعل كلواحدمن العحابة مابدإلى مت المسحال الرسغين والمرفقين والابطين ونسبف الساعدونصف الععند فبلغ الامرالي النيصلي اكتدعليه وسلم فنزليت صفة التيمم فامسحوا بوجوبهم وايديهم منه والى بزااشالا تقحادي ص ٦٦ واتي برواية فيها ابن لهيعة وقال الذمبي ان رداية البادلة الثلثةعن ابن لبيعة معتدلة فانهم اخذوا قبل حرق كتيه وايصابذه الرواية لأبن لبيعة عن الجا الاسود وكان أبن لبيعة يمروى من كتاب عنده فروابية من اكتاب معتبرة غم واقعة ثانية لعمار بن ياسريين كان عروع اراعيين في السفرفاجنيا فترع عرار صلى وترك عرالصلوة فبلغ الامرالي البي صلى التذعليد وسلم نقال معمادانما يكينيك كمذافني بزاشادة الى المعهود المبين صفة تتيل لاحم المسح ال الرسنين وكم ينبعي تعدوالواقعتين المالطيادى واليرينيكركل الشافعيان رواية عمادالمسح الحاطيقين قبل روايذا المسح المالوهين فاذا ثبيت تعددا لواقعتين فنقول إن واقعة عمروعماد ببدبيان صفة اليتيم واخارة الحاكمعود مناتصفة فلايقال بنزجي دواية السكنين فانسأ ايضامتارة الىالمرقبتين وأفى تنبعت الكتب فلم امبرتاريج وافخة عروهما رولم اجرنعيين معزاد ككنا بعدواقعة نزول صفة اليتيم كما يدل انفرائن ثم استدل لناعلى المرفقتين بما اخرجه الزيلعي عن مسندالبراد والحافظ ايضا في المدداية تلجنص نصب الراية وحن اساده 距 لمخص المافظ نصب الراية و كتب الناسخ أن اسمرايصا نصب الراية وبذاخطأ ومستدلنا التّاني ما في سنن الدافظي بسيندهن ولينه الحافظ فان في سنده اباصالح واقول انهن متابعات ابخاري فيكون حسناومستدلنا الثائن ما بى سنن الداذ فطي عن جاير بن عبدالشدب ندحن درجاله تقائت وقال والصواب انرموقوت واخرج الزيلعي عن سنن الداد قطني ولم يذكرلفظ والصواب انرموقوت وكنت مترد دا في بذال ان وجدت في لخيص الجيرة ال الداد فطي د جاله ثقاب وكتب في الماسنية والقواب انزموقون ونقل الزيلعي ما في حوض الكتاب وكم يذكر ما كان في المحواشي وبعل الدادقطن الينامترُ دو نيف الوقف لكتابته فيالحواشي وقال جماعة مث المحدثين ان دواية جا برموقوخة وقالسن جماعة منهم انهام فوعة ووقفها انطحاوى وعندى انهام وفوعة واقتلطاعلى الموقعين لغظا آناه فانهم ذعمواان مرجع

قوت المغتذي

﴿ وَلَا يَتَّوْصَا ٱلمُوطَى ) قال قب يسجد مقعل من طي اسم مركان قدرو يجوز كم رقد وهما بعني و يجوز من الموطؤ مفعولا وبالنداية اى ان ما يوطا من اذى بطريق لا نعيد منروضوءُ ولكن نغسه

على وعتمار وابن عياس وغيرواحدهن التابعين منهم الشعبي وعطاء ومكعول فالواالتيمم فكرية للوجه والكفين وبه يقول حد واسخي وقال بعض اهل العلم منه حابين عمر وجابروابراهي في الحسن التيم عرية الوجه وضرية لليدين الى المرفقين وب يقول سفيان التورى ومالك وابزللياك والشافعي وقدروى هذاالوجه عن عتمارفي التيم انه قال الوجيه والكفين من غيروجيه وقب روى عن عمالانه قال تَيَمَّمُنَا مع النيوطي الله عليه وسلم الى المتأكب والأباط قصمت عص اهل العلم حديث عتارين النيوطي التتم كالتيمة وسلم في التيم علوحه والكفين لما دوى عنه حديث المتأكث الزماط ول اسلحق بن ابراهید چده پیشاع تمار قی التیم مللوجه و الکفای هو حده پیش صحیح و حدادث عمّارتیم تنهٔ نامع النه علیه و سلم الی المناکب والأراط ليس ببخالف لحديث الوجه والكفين لان عهارالم مذكران النيح طي الله عليه وسلم أمرهم بذلك وانها قال فعلتا كذاوكذا فلماسال النبح لي الله عليه وسلمامره بالوجه والكفين والسليل على ذلك ماأفتى به عمّارٌ بعد النبي على الله عليه وسلم في التيمم انه قال الوجه والكفين فقي هذا داولة على انه انتفى الى ما حكمه النبي حليه وسكار في المحيى بن موسى ناسبيد بن سليمان نا هُشَيْم عن هي بن خالد القرشي عن داؤدين حُصَيُن عن عِكرِمة عرب ابن عباس انه سُئل عن التيمُّم فقال ان الله قال في كتابه حين ذُكرالوضوءَ فأغسلوا وجو هكو وايد يكوالي المرافق وقال في التيميم فأمسحوا بوجوهكم وايديكم منه وقال والسارق والسارقة فاقطعوا يديهما فكانت السنةفي القطع الكفين انماهوالوجه والكفين يعفى التيمم قالابو عيسى هذاحديث حسي معيوغريب للآك كلاثث ابوسعيدالاَ شَيْحُ ناحفص بن غياث وعقبة بن خالد قالاناالاعتش وابن بي لي عن عمرو بن مرة عن عيد الله بن سلمة عرب على قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركيةُ رثِّنا القران على كل حال مالع يكن جُنيا قال ابوعيسي حديث على حديث حسر صحير ويه قال غيرواحدمن اهل العلم من اصحاب النبي لى الله عليه وسلم والتابعين قالوايقراً الرجل القران على غير وضوء ولا يقزأ في المصحف الاوهوطاهروبه يقول سفيان التورى والشأفعى واحمدوا سختى يأك مأجاء في البول يصيب الارض تحل تتأبن بي عُمرو سعيدان عبدالرحمل المخزومي قالاناسفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيّب عرب ابي هريزة قال دخل اعرابي السعيد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فصلى فلما فرغ قال اللهم ارحمني وعهرا ولا ترجم معنا إحدا فالتفت اليه النبي هلى الله عليه وسلم فقال لقد تجترأت وامعا فلعربلتثُّان بال في المسجد فأسُرع الميه الناس فقال النيحلي الله عليه وسلم أَهُرُ يُقُوّاعليه سَجُلامن مآء اودلوًا من مآءتم قال انها يُعتَّ تعمَّيتين 

العنى التعني المناوية المناوية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية المنافية والمنافية والمنافية

المن والمن المن المن الماديث ودوت في الب ممتلة مناونتها من في بعضائر بين والمدالية وفي بعضائلين المناونية وفي بعضائلين المناونية وفي بعضائلين المناونية وفي بعضائلين المناونية وورا العكس وايستا المتيم المنه والمنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق المنافق والمنافق والمنافق

واثِلَة بن الرسقَة قال ابوعيسى هذا حديث حسى عيم والعمل على هذا عند بعض ها لعلم هو قول احمد واسلحق وقد رؤى يونس هذا الحين عن الزهرى عن عبيدا ملته بالمترس ابي هريرة المواك الصلوق عن رسول الله صلى الله على المترس الرحيد والته عن رسول الله صلى الذا على عن الرحيد والته على المترس المتر

الصلوي بياب ملجاء في مؤايَّت الصَّلوة وكرفظ عن رسول التدسل الشعليروسلم بناء على ان المذكور مهنام فوع قول ا احد جبر أبل الخ تيل ات بزادال على جواز افتراء المقرض خلف المتنفل كما بومذهب الشافتي ورواية عن احمدواما مذهب إلى حنيفة ومالك من انس والرواية المشروة عن احمد عدم جوازات والمفرض لف المتنفل وقال ابو بكرين العربى المالكي امزتعا لي مجده لما امرجبريش بنعليمه البني صلى التذعليه وسلم 👚 صارجبرنيل مكلفا وصارست الصلوة عليه واجبة ونقول ايصاان بذه واقعة حال متقدمة لاعموم لها فول في وسلى النظيف وتيل لده لم يأت جبرتيل عنصلوة العبع فا نهااولى الصلوات الواجية فى تلك الليلة الاسراء كما قال عمدين اسلى في ميرية أنه اتى جبريل حبيحة بيلة الاسراء فقيل ايد بلبانسلام نام عندصلوة انصبح فلم يوقظه جبرئيل وبذاغلط واحتلط الامرعي مذا لقائل ووجه الاختلاط انزعليه انسسلام نآم عن صلوة مبيح بييلة التعريس وعبربعض الرواة لبيلة التعريس ببييلة الاسراء واقول ان صلوة القبح والعصركان يؤدبهاالنبي صلى الشرعلبه وسلمقبل ليلته الاسراء فلاعاجة الى نعليمها وقد ذهب بعيض العلماء الى فرطينة الفجروالعصرتبل ليلته الاسراء وكثيرمن آياست القرآن دالة على هاتين الصلوتين وفي العيحيين امزعليه السلام مسلى بالنخلة حيين ذسب عامداً اليء كاظ واستع ذالجن وجهريا لقراءة واتفق العلماء على أمز عليه السُلام كان يصل المفيروالاختلاف سيف فرهنيتها ونغليتها فقال بعض العلماء بكونها فرحنين والاكتزون على انهانفلات واقول لمااتخد صفتاهما قبل يبلة الاسراء وبعد بافا وجالفرق بين النفليذ قبلها والفرخيية بعد باوعندى لانزدوفيه وقال عبا دالدبن بن كثيران على السلام صلى في بهيت المقدس مين وبهيب الىالساء ومين دج وصلوته فالهبيا كانت تجيز المسيد وصلوته آيٌا كانت صلوة القبّع ووقع في بعض الروايات مجيئي جرئيل عنصلة القبع إخرجالدا بقطى وعندى ونبدوهم الراوى واختلط عيبروافغة تعيلم جبرئيل البني صلى المتزعير وسلم وواقعة تعيلم عليرالسلام دجلاف المدينة كماسسية تى فى الصفحة اللاحفة وتعيير عليرالسلام ذلك العبل ث تصبح فول الشغق ذبب الجمه وألى ان الشغق بوالا حمرومذ بها أبي منيفة امر الشفق الابيض وقال والنفرة في اللغة تمعني الحمرة وقال الفرادان الشغق البياص والعلماء بنا كل م واقول ان الشّفق دقة الحرة فيكون لمرايين البياض والحرة كوّلْ في كان الفتى قال بعض غيرالمقلدين ان استتنباء الفيّ من المثل اوالمثليبَ لااصل ليمن الشريعة ويلزمه جواد الفهريل العصر ابهنا وتنت الطبيرة في البلكة التي يكوك في الزوال فيها مُتلّ الرجل اواكترمنه في ل لونتُ العصم ظاه العديث يخالف الشافعي ومحداوا باليوسعف ومن وافقتم فال ظاهره اداءالظهر حين صادالظل شلافتاً ولوافير دمذهب مالك ان المثل الاول وقدراديع ركوات بعده وقت انظر فخو لله هذا وخنت الآنبياء قيل ان العسلوات الخسترس خصا مص بذه الامتزاقول ان جميع الصلوات من خصائصنا والأفنى متفرقة ثابتة عن الابنياء السابقين كمايدل ما في معانى الأنارص ١٠٠٠ وبذاحد بيت معانى الأنارلم امده الا في شرح مسندالشافعي لابن انيرالجزي **قول**ه والونت بين الوقتين على بره لايتنقيم على مذهب احدفقال الشوافع والوقت المستحب وسيباتى تطبيق على مذهبنا وقيل ان المراد من الوقتين وقتا امس مثلاما بين انظر والعصّر ومكنرلا بينتقيم كلينزايصا دايعنا لاامتياح في مذال ببيئ جبريل يوين داعلم ان جهورالامة الى ان وقت انظهرالى المتل دالعصرمنه الى تبييل الاصغراروعن ابي حبيفة ردايات والمنسورة عنروذكر با ارباب المنؤنان وقت الظرعندة الى المثلين وقال صاحب النهاية على المداية اضاظا هرالرواية وتبعدابن عابدين اقول فى البدائع تعمرى بان آخروقست الظريس بذكور في ظاهرالرواية ومزنبة اليدائغ اعلى دارفغ داني مادعيت ومذاني الجامعين والزيا دات والمبسوط وقدحرح السنرسي في ميسوطهان محدلم تيعرض فينبسوطه لأخروقت المظبرتم تعرض السنرحي وردى الروايتين 亡 يطلق كفظ المبسوط عى مبسوط محدد شروحه وتعلبا تبلغ عدة مشروح والتمييز بالامنا فة الى مصنفه شل ان يقال مبسوط محدد مبسوط السرخي وكذنك مال الجامع الصغيرول مشروح تبلغ تمسين شرعا والرواية التّا نينزعنا بي حنيفة ان وقت الظرالي المثل وبعده وقت العصرو في عامة كتبنا انهاعن حن بن يادعن ابي حنيفة و في مبسوّط السرّسي انها عن عجمه بن حن عن ابي حنيفة والرواية الثّاليّة ان قت الظهرالي المثل ووقت العصرت المثل الثالث والمثل الثاني مهل ومبذه مروية بطريق اسدبن عمروالرداية الرابعة في عدة القارى وصحها الكرخي عن ابي حييغة ان وقت النظرالي اقتل قامتين ولما

ا حال المحتن المعنى المن كان كل شى مثل ظلم العلم ال بذا الحديث موالعمدة فى بذاالباب وبه قال الجمهور واختاره العلى ويقال الوعنيفة ا واصارظل كل شى مثلية محزج وفت الظهر ويرض وقت العمر لحديث المابول مغرب الشمس ا واتعار صنت الآثار المنعفى الوقت ويدخل وقت المعنى المعتن المعنى الم

معنا علم يذكرفيه لوقت العصربالامس وحديث جابر في المواقيت قداروا عطاء بن ابى رَباح وعمروبن دينار وابوالزُبيرعن جابربن عبد الله على الله بن يغيب الله على الله على الله على الله بن يغيب الله على الله على الله بن عن عبد الله بن الله بن الله بن عن عبد الله بن عن عبد الله بن الله بن الله بن عن عبد الله بن ا

يدخل دقت العصرتى يقيير تثلبن ومذه الرواية متنبتة ائ شتملة على ذيادة الخبز خلان عنيرما فانها نافية العير شتملة على ذيادة الجزوبذه الروايات عندى عيادات محتاجة الي التغفيسل ومحمسل انكل عندي ان المثل الاول مختَّص بالنظر والمثل الثَّالتُ مختَّص بالعصرواً كمثل الثاَّئي مشترك بين انظروالعصرواً شيراك الوقت ثابتٌ عن بعض السلف كما قال المطماوي وثابت عن الاسته الثلثة من احمدوا لشا فعي ومالك بن انس وقال الشافعي من طهرت في آخرالعهر يلزمها قعنياءالنظهر والعمرون طهرين في آخرالعشاء يلزمها قصاء المغرب والعشاء فلايدمن ان يقول بالشتراك الوفنت واللكين يوجب فضاء الوقتين فاقول ات مديث الياب لا بي منيغة خاصة فان النظام إرزصلي النظريوما ثانيًا بعالمشل اللول ومومذ سب ا بي منبغة وذع الشارحون ان الحديث خالعت لا بى حنيفة دحاصل مديت الباب الفصل **بين الوفتين ك**يا ذا صلى الظ**رتع يلاصل** المعرتع **يبل وأ**ذا صلى الظهرتا جيلا بعمرتا جيلا د بعد مذافا قول ان المرادمن الوقت بين الوقتين الوفت المستحب ولايرد علينا دقست العصرفان الظاهرمت الحدبيث انهصلي العصريع المتلين وقبل المثل الثالث وجوالمستخب عندنا فلاضيروا فتي صاحب الدوالمختاد مإ والماظهر في المثل الاول ورد عليه ابن عايدين بان المثلين ظام الروكية واقول ان المق الى صاحب المدالخ تارفان المثل الثاني وقت الفرودة للفروذ كرالشيخ سيدا حمدا لدحلاني الشاخي في رسالة رجرعاً بي حنيفة الى المثل اللول نا قلاعن الفتاوى انطبيرية وخزانة المغتين والكتابان من المعتبرات واماخزا نة الروايات فغرمتبر وظنى ان مرأدا بي منبفة بوقت انظرالي المثلين انه الى المثلين فاله قال محمد في المبسوط والمؤطاص سمس ان وفنت العصرلا يدخل عندا بي حنيفة الابعد المثلين وذكرمذهب ومذهب ابي يوسعت ان وقت انظرالي المثل وزيا وة تشيكولم يذكرا تزوقت انظرعندا بي جنبفة فلعله لايبلغ الىالمثلبن دامامة جبرئيل مروية عن خمسته اصحاب البني صلى الشدعيليه وسلم عن جابرين عبدالشدواين عباس وجمها الترمذي دعن ابي هريرة عندالنسائي دعن ابن عرعندالدار قطني بسند حسن دعن انس عندالدار تطنى و في سنده دچل متعلم فيرواخرج عنه ابن انسكن في هيجومن دواة الحسان واما استدلالا تنا فذكر بإصاحب البحرفي دسالة اذالة الغثاءعن وقتى انظهر والعشاء ومنها حديث ايرد والظهرفان شدة الحرمن فيح جنم وفيه نظرلان الابرادامراصاق ديختلف باختلات الغصول ومنها حديث قوليعيه السلام في السفرابر دا بردوقال الراوي حتى ساوي فئي التلول وتال النودي الدعيرالسلام جمع بين الظهروالعفروتنا فلم يصح حجة لناعليهم ومنها حديث ابخادي مديث تمثيل مذه الامة بالام السابقة وانرحه فمدني آخر مؤطاه صيبي واحتج يبعلى تا خبرالعفر كما بوستحب عندنادا قول ان الاخباج برعلى المتلين فيرنظروعلى استباب تاخير العصر ميح ودجه استدلال المتأخرين على المثلين ان الوقت بعد العصر يجب ان يكون اقل من الوقت بعد نصف النهاد الي آخ انظهرولوكان الوقت اليالمنل ميكون اقل مما بعده الى غروب المتشمس والمافلا يتحقق فصل مذه الامتزعلى الامم انسابقة اقول ان الوقت مما بعد نصف النهاد اليالمالل الاول اكتربما بعد المشل الاول الى عزوب المشمس فلايقع الاستدلال وفدضععت الأستدلال ابن حزم الاندلسي في المحلي و قال ان المثل الاول انديمن جميع الامثيال الباقية نعم الاستدلال بالتشبير للاول المذكور في انسب اجلكم فياضلامن الاممكا بين صلوة الزبتائير لحدميث الآخر بعثت بين بيرى انساعتركها تين الاصبعين اه وهو دال على وقت يسيرواما وجداستدلال فحمد ملى استباب تاخير العصرفيذكور في الموطا ص ٨٠٠٨ وتيل اول من احتج بهذا المديث على المثلين القامن الوزيد الدلوس الأطلاع قيل ان الوقت بعد العصرائي الغروب مدس النها وعلى مذبب الاحناف وركع النهار عندالشواقع على بناء اختلاف وقت العصالستي ولعب مندهد تننا واعلم ان الشريعة احالت اوقات الصلوات الى العرف واللغة فالمذكور في الامادسيث تقريب لاتحديد قول يغيب الانق ظاہرہ يو يدمذهب اكى حنيفة فان عيبوبة النفق بغيبوبة الشفق الابيض قال الخليل بن احد شيخ سيبويه ان الشغن الابيض يبقى الى تلب الى نصفها ابينا فى بيعن الاجيان افول ان الغوادب ادبية مثل الطوائع فانسا ايعتا ادبعة اما العلوائع فالصيح الماول والثاني الابيين نم الاج ثم طلوع النفهس فكذلك يكون في الغوادب عزوب النفس ثم الحرة ثم البياعن وشي آخر مدل القيح الكاذب والمتمادي الى تلت الليل ونصفها مو مذالتي واختلط الامرعلى الخليل فانه ليس بهوالبياض الذي يبقى فيهدو فنت المغرب عندا بي عنيفة وليعلم ان الوقت بعد طلوع الفجالصادق الى الطلوع مثل الوقت بعرالغوب الى بيسوية الشفق الابيض لذلك اليوم فق له واول وقب العيناء الى تلت الليل مستخب والى نصف الليل مِا مُزوبعده مكروه تحريما اوتنزيه الالثاني منّادالطادى والمحقق ابن اميرالياح. وله حيين يطلع الفحرة قال علماءالريا مني ان طلوع الغجرانكاذب على تمانية عشردرجة وطلوع الغرانسان في في

لے قول یغیب انشفق و بوالحرة عندالا نمت الثلثة ای مالک واستا فعی واحمد و برقال ابولوسف و مجمع غیرا بی صفحة فان اشهرالروایة عندان انشفق بوابیاص قال فی الدرالشفق بوابیاص قال فی الدرالشفق بوابیاص قال فی الدرالشفق موالحرة عند بها و برقالت الثاثية والیدوج اللهام کما به وفی شروح الجمع وغیره فی مان بوا کمند به المراح عند بوالدر و عند عرفی دابن عباس و عیادة بن الصامت و مشداد بن اوس وابی بریرة و علیه انطباق ابل اللهان انتحال ابن الهام لاتساعده دوایة ولادلیة ولادلیة ولادلیة و المدین فی سترح المدین و و علیه و المدین و می واید و می الموامت و مشداد بن اوس وابی بریرة و علیه انطباق ابل اللهان النام المتساعده دوایة ولادلیة و المدین و می الموامت و می الموامت و می المدین و می الموامت و الموامت و می الموامت و الموامت و می الموامت و الموامت و می الموامت و الموامت و می الموامت و الموامت و می الم

فئ تسميده لانده لانظل فاذاجع من جانب بي نبسمى فيامن الغى الرجوع قلمت ما قاله الناس بوالذى بيساعده قوله تعالى يتغياظ للالعن اليمين والنيائل المنظل وظل المين والنياء ولا يعج بل مناه وببرت النمس) اى سقطت (حين برق الفجر) كفرد مذاوقت الانبياء في سعة ذات طرفيه والافلم تكن بذه الصلوت فى بذه المواقيت الابهذه اللهة فقط وان كان يغربم قد شادكم في بذا الوقت المسروع المحدد وبطرفيه اللول والآفرمثل وقت الانبياء فى معة ذات طرفيه والافلم تكن بذه الصلات على بذه المواقيت الابهذه اللهة فقط وان كان يغربم قد شادكم في بعد الموسع المحدد وبطرفيه اللول والآفرمثل وقت الانبياء فى معة ذات طرفيه والافلم تكن بذه العلام على منافرات على المراد المعرب بالمام ولذا قال ابن سيدالاس المى في التوسعة عليم فان للوقت اولا (وآخر الان الاوقات بى اوقات بى المدينة الافراد والموقوق بي الموقوق بالموقوق بالموقوق بي الموقوق بالموقوق بالموقوق بي الموقوق بالموقوق بعد بالموقوق با

حديث عربين فَعَيْل عن الاعتش حرب فَصَيل خطا خطا فيه عربين الفَعْيَل عَن المَعْقَ الفَرَارِي عن المُعَقَيْل عَن العَمْسَ عن عاهدة الكان يقال ان الصلوة اولافا خرافة كوفيوحديث عربين فضيل عن الاعتش عن عاهدة الكان يقال ان الصلوة اولافا خرافة كوفيوحديث عربين فضيل عن الاعتش تحري بمعتّاة كان في المُحمّد بولاس عن المعتق المن المعتق بن يوسف الأرّرة عن شفيان عن علقه قبين عن سلمان ابن بركيدة عرب ابيه قال الما المنافقة المن المعتود المنافقة المن المعتود المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المن المنافقة ال

تحغة المتاج بان القيع قديتية ثم وفديت أخروكذلك فال الفتها وذكرالسشيخ في تعييره دوح المعا في قطعة تحفة المتاج اقول ان مخول ابن جمرصادق وفال الدباب الرياصى الجديد بعائشا بد قرص الشمس بالماعين مع اضا غيرطالعة وذكرد الرشالا. **قول 4** وجل خسساً لدة قال الزرقاني لااعلم بزاالرجل والواقعة واقعة واناعظ المعرينية كما صرح البنيه عي في يعن عياداتدو والمتاددين الغاظ الحديث قول والشمس بيصاء منفع قال الشوافع احديل لنا وقال الطاوى لعلمفيدلنا بان الراوى لم يغدر على بيان تا فيرالعمرالا بهذا المتيرا قول ان في مسندا جمد بسنده يجعن انب واكتفس مخلقة و كي المنشقي اصل اللغة ان الشقتي بو بين الاحمرالقا في والابيص النامع و في بعض الالفاظ حين يسو دالافتي وفدم حين بغيب الشغق فيعييدا بامنيغة القول العديم للشافعي ان وقبت المغرب قدرض ركعات ويجوزاخراج الصلوة عن بداالقند بإطالة القراءة بشرطان يشرعها في الوقت واعجب ان بذاما في كتسب البشا فعيته مذيجوز إخراج كل صلوة عن وقتها بإطالة القراءة بكذا في كتبنا انه لوسترع في العصروا طال القرارة الى داخل الاصفراد فتحمل كما في المقارعت القنية وذكر مذه المسسئلة فخزالا سلام في العول البزدوى فلاعكن إسقاطها واعتذروابان المصلى مستغرق فلايدرى دخول الاصفراد والعذر ببيدذ وقزلَ فاماان يبين عذرآ فراوليقيد فى بذاا لعذرقيد فان حديث لاصلوة بعدالعفرى تغرب الشمس متواتر ما و ملها عن التعليس بالفجر مذبب الشافي ومألك واحداستجاب التغليس بداية ونهاية ومذبب ابي منيغة وابي يوسف وسفيان التورى افضلينه الاسفاديداية ونهاية وغذبهب فحمروا ختاره الطحاوي البداية في الغلس والنهاية في الاسفار وزعت من كتاب الجج ان مذبهب محمد مبومذبهب ابي منيفة وابي يوسعت ثم وحدت في كتب مركان النقل امزمذ سب مجمد فقط ب**تول به** منتلفع انتان اكتلفع ارفاء الثوب على الوجركما قال البحترى هي متلفعا ببردقه وعوده الخزنقول ان المعرفة عال التلفف والتلفع متعذرة ميال **علوعا استمس ابينيا دقال ا**لنودى النصع المعرفيّ بهوعدم التبهيز بين الذكود والاناش اقول النهزا بعيد مبرا داما لغِظ من الغلس فقى ابن ماجة تعتى من اَنغلس فيكون مدرحا من الرادى وكذلانى العلى وى مه ١٠ ما يعل على اللادائ بسسند يسيح قول فه الديكرو عسرالخ نقول ان الاجال في انغلس ينزكان بكم فان مذب كم الابتداء والانترا في الغلس وفي معانى الأثارص ١٠. ان ابابكر کان پطول صلاقه الغیرختی بنجاف طلوع انشس عن انس ونی سنده سلیمان و سواین قیس انکیسا نی دانسنده میم ونی صرف ۱۰۸ کان عربطول انفیرمتی تخشی طلوع انتمس و فی سنده محمد بن پوسف وبوالغريابي ووقت اهِجُوعندنِا تُلبن صعب كما قال ادياب الغتوى الاولي لاواء السبنة الثانية لاواءالغرض والثالثة خالية ليقتص فيدا لوبداضاوالعُسوة 🔰 🗗 🗗 🕹 بي بيتيم بسيط التسرخي يستمب الغلس وتتبيل انظهراذااجتمع الناس ولكنهم يذكره في باب المواقيت وأسب الاسفار بالقحيد قال بعض الاحناف ان لفظ الاسفاريق تم الزير للزيادة كانى العاموس ويزور قول معنى الاسغادات يصح قال ابن الهام ان بذابعيد جدا ذات العسلوة قبل تبين الفريز ميحة فعنلًا عن الغفل وزيادة الاجرفان مقتقى ظابرالحديث صحة العسلوة كومسل قبل الماسغادوا بيضا فى مها نى الآثادص ٢٠١و إين حيان لغفا كليا اسفرتم باسا يُردَّق يَرَّول بي احدِن الشوافع ويكن لهم قول ان المرادِم كلي كل يوم يوم كن التبادد والغلود الاكثار فى يوم واصدو پيوم(دالحديث وتعرض انسبيوطي الى از دواية بالمعن كما في واستديرعلى الستية وفي سترت الاجياءعن السخاوي يقول تثيخ الحافظ ابن عجران مذبهيب الماحناحث في الاسغاد داججوللشوا فع ما في الى والأر ص ۵۹. في دقية عربَن عيدالعزيزوا بي مسعودا لانصاري اخطيرالسلام صل مرة بالنكس وصلى مرة بالالسفار ثم جرى على ملتقليس حتى لقى التترتعالي وقال الإداؤ وان الراوي في تفيسرا لحديث متغرد وعندى محملها منتس ستديدامرة واسفرشد بدامرة نم توسط امره وبنره واقعة تعليم عليه السلام اوقات الصلوة لرجل فى المدينة ولنامد بيف العيمين عن ابن مسعودا مزعليرالسلام غلس فى المرد لغة وملى قبل ميقاتها لا في عزم الونقول ال المرادَمن قبل ميقاتها الميقات المنتاد فائه لايقول احدبصلؤة الفجرفي الليل قبل طلوع الغجرفي المزولفة وقال الحافظ لعلام سنديد القول

الا برادى الكروى الكروى الكروى المرادي المنت والعمة الى ذوت فى الاصان وبالغت الشيخ عبالى سلام قول المنظيس بالغريبي اواصلة والغرائلية والغرائلية والغرب والغلس والمعرب والعرب المنظمة والمرادي والمعرب والعرب والعرب والمعرب والعرب والمعرب والعرب والع

و المن كان دسول المذمى الغرول وسلم ليصتى الصبح ، قال ابن سيدالناس ان تاكيد مخففة من نقيلة موكدة والملام بعد ما لازم للغرق بين النافية (فيم النساء متلغفات) يغارين (عروطين) قال تب المعتمن في مرطك دركساد واكثر بالنساد وابن فادس بوطخفة ولو تزربها وقال تبيئة متلفعات بغاد نعين قال قب المتلفع بوالتلفف بنوب الما النساد وابن فادس بوطخفة ولو تزربها وقال تبيئة متلفعات بغاد نعين قال قب المتلفع بوالتلفف بنوب الما المن والمتلفع متلفف بلاعكس

بن قَتَادَة عَن عَهْ إِن كَيْدَ عَن وافعين خدى عِق ال سَمعت رسول الله على الله وسلم رقول اسفرا بالقيظ انه اعظمال عبر و في الياب عن الي برزة و جاء و بلال وقد روى شعبة والقوى هذا الحداث من على من اسطق و رواه عن بن بجلان الشاعي عن عاصم بن عمر وقتال قال ابوعيسى حديث حديث حديث حديث حديث عدى عن المعلق العلم الله على الله على الله عليه وسلم العالم عن الوسفا النافعي واحمد واسطق معنى الوسفا والنافعي المعلق المنافعي واحمد واسطق معنى الوسفا والنافع المنافعي والمنطق المنافعي والمنطق المنافعي والمنافعي والمنطق المنافعي والمنطق المنافعي والمنطق المنافعي والمنافعي والمنطق المنافعي والمنطق المنافعي والمنطق المنافعي والمنطق المنافعي والمنافعي و

مامرا دالتخليس الشديد والفنعيف فان مذمبكما بتداءالصلوة مين تحقق وتبين طلوع الفجرفي الفورد قال النودي انكم بعوثون بالجمع بين المغرب والعشاء في عرفة والحال الناليس بمذكور في صديب ابن مسعود والهال انجع آلمغرب والعثاء في حدميت ابن مسعود مذكورعندالنسائي ونقول ان فَعله عليه السلام مختلف من التغليس مرة والاسفارمرة ون قوله عليه السلام والحديث القولي مقدم أي اسفروا بالغج فالنهاعظم للاجرواما ننبوت الغلس فلاستنكره فالنرايضاجا كنرفان الخلاف في الما فضليبة فصارا لترجيح لمذهب الاحنات دفي صديت مرفوع التغليس في المتستاء والاسغار في الصبعف وتتبعته فوجبزته ساقطًا استدفان في سنده سيفا صاحب كتاب الفترح وبهوقريب من الأتفاق على صنعفة ثم وجدت متنه في حلية الاولياء لا بي نعيم الاصها في وليس في سنده والتداعلم ما مستحمة ما حماء في النعجبيل من النظبه ريستمب ناخيرالصلوة في لجملة الاالمغرب عندُنا ديستوب التعميل في الجملة الاالعشاء عندالشوافع وصربيث الباب فمليملي الشتاءاوعلي الابتداء فانه قدهرح المحدثون ان آ خ عمله عليه السلام المستم على الابراد وكذبك يروئ عن بلال وأيينا نقول ان لرعليه السلام نعُلا وقول عليه السلام مفدم وبوفى ايدينا عدبيث ابردوا بالظهرفان شدة الحرمن فينع جسم الخ وايعنسا فعله عيه السلام فتلف وخباب المحتصريت خياب اخرج بصح مسلم دفيه شكونا الى رسول التدصلي التدعيه وسلم فلم يشكنا اى لم يدفع شكوتنا وعبل بالظهرة قال بعض معن فلم يشك لم يدع شكوتنا بل اذالها وايدولبالظروعندى مذالناويل بعيدغاية بعدومراده ماذكرت اولار قول ه وله جرية يلى بحدثيثه بأساً بذا يجي بن سعيدالقطان وماكتب المحشى من يجيى بن معين فهوغلاصريح **يياني مل**جاء في تلخيرا بنظه وفي منندة الحدية فال الشافعي ان كان المسجد قريباتعجل والا فيوجل ولو كانوا في السفرمجتمعين يعجل وان كان الحرشد بياو في سنن إلى داؤد عن ابن مسعود كمان قدرصلوة رسول الشرصلي الشرعبيروسلم في العبيف من ثلثة اقدام الي خسته اقدام وفي الشيراء من خسنة اقدام الي مستوة أمل العلماءان الاقصح صلة الابرادبا لباءا نؤل ان كلترعن سيفيد في الردعلي من لا فنم له في الحديث من غيرالمقلدين فقدراُ برت لبعصبهمان المرادا برا دما باداء الصلوة . فول بي حن خيع حيصت مبينا سوال عقلي بهوان التجرية ان شدة الحروضعف بفرب انشمس وبعد ما فكيف ان شدة الحرمن فينجهنم فنقول لوكان السوال على طريق اليونا نيين فالجواب ان قول ان انشدة والفنعف بسبب الشمس غيرستيتم على قولهم فان الاجرام الاتيرية فألية عن البرودة والحرارة واما شراح قا نونُ ابن سينًا فتعرضواا لئ اثبات الحرارة والبردة فقال البعض ان الحرارة لبسيب تحك الاشعة فيقال انه قدمرح في الشفاء الذي هومُ ض في الحقيقة ان السّعاع من مقولة الكيف فكيف توجدا لتقلة واماارهاب الفكسفة الجديدة من الادوبيين فقالواان حرالا سنسياء طمس فنجيب بما يفيد في مواضع عديدة وهو للا، شياء اسباب ظاهرة وباطنة والباطنة يذكر باامشريعة واما الظاهرة فلا تعينهما الشريعة الغراء فالذا خيربها المخيزاتصادق فكذلك يقال في الرعد والبرق والمطرونهرجيمان وسيحان . قو ل 🕳 نشبه 👸 المحدِّ لنا قولان قي ايرادانظرقيل ان المدادعي الحرارةً واختاره العيني وبهوالمنّاد لمارز أوفق بالحديث وقبل أن المدارعي الصيف واختاره في البحروكذلك تولان في تبكير لجمعة وفي الحديث ان بجنم نسا في العينف فيوجد واستديد ولها ننسا في الشتا وفيوج والمرد الشديدويردعلى مزاافتلاف البردوة والحرادة في البلاد المختلفة في زمان واحد فيجاب بها والدخلي النفس في مانب نغوب البرودة اخرجتنا الى مانب آخرفتوجب الحرادة في زمان واحد . ﴿ كَ يَبْتَابَ معناه الاتيان نوبة بعد نُوبة وقد يكون بعنى الاتيان متواليا ا قول اذانسب الى الجماعة يكون بالمعنى اللول داذانسب ابي المغرد يكون بالمعنى الثاني كماقال ع وعجيت من ليلاك دانتيا بهاب من حيث زارتني ولم ادرئ بهاب وسيفيد نامذا في مسئلة الجمعة لرفي القرئ في صيف الجمعية

كے قولہ عين ذالت الشمارة وسكون الام وبالنون منسوب الى الحلوان موضع فزيب بالشام ١٢ كے قولہ حين ذالت الشمس ہوجمول عندنا على ذمان الشبتاء واما في ايام العيعن فالمستخب الا براد كما سببئ والدليل عليه ما في البخادي قيل لانس كيف كان دسول الشّعلى الشّري الشّري الله وسلم بعلى الظرقال كان دسول الشّر عليه وسلم افرا استقراب وركم الله عنه المواد الله عنه الله الله ١٤٠٠ وادا استقدا لحرابرد بالعسلة والمراد النظر للنه جواب السوال عنها كذا في فتح القدير و برتجتع اللولة ١٢٠ و

قوت المغتنى مى دخول الوقت و بالنهاية تعلمهم مين امروا بغلس عملاة الفجر باول الوقت كانوا يصلى من دخول الوقت و بالنهاية تعلمهم مين امروا بغلس عملاة الفجر باول الوقت كانوا يصلى من دخول الوقت و بالنهاية تعلمهم مين امروا بغلس عملاة الفجر باول الوقت كانوا يصلونها ودغبة فقال اسفروا بها وادو بالطلوع الفجر النسانى وتحققوه ويقويه انه قال بلال نود بالفجرة التوم مواقع نبلم اوالامر بر باسفاد فاص بليال مقرة لان اوان النسج لا يتبين فيها فامروا بالاسفاد احتياطا. (اذاات تدالح فابردوا عن العملية قال تسب اى اخروبا لامن بردول ينتظم مع قولم عن الموقد والموقد و بوانتظام في الظام في الظام في النام من السهم عن التوس لي يدونال ابن سيدالناس اى اخروبا عن ذلك الوقت وادخلو با بوقت بردوم وزمن ننبين برائك المشارة مرونة جدورة ما دمن ابرد صادقي يرد نها دوا وعن مناذا نداى ابردوا العملوة من ابرد شبئ افعله ببرد نهاده و

قى شكة الحرهواولى واشبه بالاتباع واما فا ذهب اليه الشافعى ان الوضعة لمن ينتاب من البعد وللمشقة على الناس قان في حديث الي كرّة ما يندر وفي واشبه بالاتباع واما فا ذهب اليه الشافعى في المناسطية المؤلفة المؤلف

في نفظ من الافتقال وفي نفظ من التقاعل كما في البخادى. وله تعلات ما قال النف فعي بله والموضع الذي اعترض فيرالترمذي على الشافى مع كونه مقلد الشاخى ويكن الجواب من جانب التنافق بان الاحوال تخلف في انسفرايعناد بها پيتنعون كليم تحت شجرة واحدة وديما يتغرقون تحت اشجاد متفرقة . **قول به خنگ الم**تلول في بيف الالفاظ ساوي في التلول دفي مذا تأخير شديدفان التلول محزوطين فتسادى الفئ يكون بعدذمان طويل وحمله النووك على لجمع وقتنا وزعم تعيض المستخرقين فى السفابية والفكابية مع ائمة الدين ان مرادا لحديث ابراد ثارجه نم بادامِسلوة الظرعِلة لاتا غرائصلاة وتروعيبهم مرائح النعوص فانه عليرا لسلام قال ببلال ابردا بردوقال الرادى دسادى فئ التلول وابيتا في الحديث ابردوا عن العلوة علامين صاحاء في تعجيل العقري تنحب عندنا تأخيركل منوة فيالجلة الاالمغرب ويستحب عندالشواخ تعميل كلصلوة فيالجلةالماالعشادقالواات الافضل التبادرالي العل لحدييت اقفتل الكحمال العسادة لميقاتهاافرعير ادباب اتفيحيين دنى مدييت ألصلوة لاول دفتبا امزجراً لترمذي والحاكم بسندساقط ونعرض الحاكم ال تقيحي ولكنه لاميكن تقيم عرفان الراوى متفرد ومرعليها لحافظ فلمجيح عليهشي ولعاالا حناعت فتركواالوما والاجالات وآخذوا بالخفوصات فقدانيت الأسفادبا يغروالابراد بالمظرونثبت تاخ التحروا أتعجيل المغرب وتأخ إلعثاء نسلعن إلحفوم ايصا وليتدبرا تغييرني ألاستدلالين من الاستدلال بالهوم والحفوص ايها اوفق واماع بليطير السلام في العصر فمنتلف فيدوكذ تك قول. فول واكتشب الخ النفس قد يكون معنى صنياء النفس وقد يكون معنى قرصها كما قال الشاعر ف المستان الله ومن عجب بيشمس تظللني من الشمس به والجرة بهويناء عيرمسقف والبيبت بهوا بسناء المسقف ذكرال ببالسمهودي في الوفاء بأخياروا والمصطفران مليه السلام بني اولا المسجدالنّبوي ثم بميسنت سودة رضى النَّرعنها فوله لمصي<u>ظهم الف</u>خ اىكم يعل على الجداد الشرقي وبذا ثابت كماقال ع وتلك شيكاة ظاهر عنك عادما بزوقال الطحادي ينظر في مبدران الحجرة ان كانت قصيرة فلايظهر الفئ الابليث ونغول انه على السيام ننرع في التهجدوم وفي عجرة وافتتر بي اصما برخارجها فلا بيرمن كون الجدران تعيسرة فان معرفة انتقالات الامام شرط لقعة الاقتداء ومبرة والواقعة عيزوا قعرًا قدّاء الصحابة خلفه عليه السلام ومبونى الجرة المتخذة من الحصير في المسجّد خلا يختلط قال الحافظ بسناان قال العجاوى ان التغليسَ ما تغيركات بسبسب الجدران وكات في الواقع الماسفارا قول ان الطحاوى ` لم يقل بما نقل الحافظ فان كلم رفى الحدران فى العقرلا البخ. قول عن من اخع اخرج الدادقطني وبسندسا قيط قول على انسى بن ما لله وكان عمد الجاج السقفي مبيرمنه اللمنة وكان يميست الصلوة فكان السلف لايصلون معدوني الكنادان بعض البابعين صلوا إيظرنى خطية الجاج الظالم في الجمعة بالانتارة فإنه كان يطيل الخطية الى ان يدخل العصروكان السلف يزا قون على انفسم فصلوا بالاشارة فاذن تعميل انس لم يكن فيصلا بين المذبسين فارتعجيل من تا غرابجاج الذي يميت انصلون **قول بيرقب ا**لشهس الخ اجمعوا على كرا بيية ال**صلوة تحريما بعب** الاصفرادولما حالاصفرادفقال قاخينان انزنغرضيا الشمس وقيل تغرقرص الشمس والمختارةول قاصى خان ، فحق لمد فنوني النبيطات الخ العقيح شرحاح ل الحدميث على الظاهروني الحدبيث بقيوم التنيطا عندالشمس واما الشروح الأخرمن الاسنعادات والتمثيل فسقيمة عندَى والقرنان جانبا الرأس **واعلم**ان الادض كروية اتفافا فيكون طلوع الشمس وعزوبها فى جميع الأوقات فقيل الالشالين كيثرة فيكون شيطان بلدة وستعطان آخر لبلدة اخرى وبكذاؤلى كروية الارض تكون يبلة القدومخلفة وكذبك يكون نزول التدنعاني ايصنا متعددا وظنى ان سجدة السنس بعدالغروب تحت العرش المذكورين ابى ذرنى الترمذي والفيحيين لأتكون متعددة بل تكون بعددورة واحدة لامين كل من الغوادب المختلفة بحسب تعددا لبلا دوعين مومنعه الشيخ الاكبروكذااين كثير . قو ك ه خفتراد بع آبذا يدل على وجوبَ تعديل الادكان فان الشريعة عدست السجدات الثانية الخالية عن الجلسة ادلع سبحدات وعن ابى حييفة من ترك القومة اوالجلسة اخات انُ لا تبحورُ

الهجرة لله البخابون ان ينتا بوامن البعد بل كالوامج تعين في مكان واحد وقيل مناك علنة اخرى وس شدة النزول والسبود وفي عين الحرااتق لي في التول الفئ اصله الهجرة من فأويفي والمرادب النقل الذى يكون بعد الزول والتلول جمع تل كل ما اجتمع على المارض من تراب اورمل وسي منبطة لا يظرلها ظل الا اذا ذهب اكثر وقت الظركذا في الجمع مد سلي في في المردا المسلمة المردا المستم الموالية المردا المسلمة المردا المسلمة والمرادب عامرا المنادة بوقول الى عنيفة وقد قال بعن الفقهاء الماسميت العمران التعمرة وتوفوه المولالة المردا المسلمة والمرادب عامرا المنادة بوقول الى عنيفة وقد قال بعن الفقهاء الماسميت العمران التعمرة وتوفوها المولالة المردا المسلمة المردا الم

قوت المغتنى والمنفق من ينه جهنم كعبراى انتفادح ما وشدة غليا نها قال قب اصله واوقاله ابن سيداناس وقد دوى به بحديث ابى سعيد من فوح جهنم قسال المحدلا اعلم من دواه لوا والاالاعتل وحى رأينا فى التلول) بعوقته فلا يس كفلوس قال قب هى الروا بى المرتفعة والكدى الثّابيّة بادض جمع تل قال ابن سيدالناس وظلها لا ينظر الابعد تمكن لغى واستطا جدا بخلات استّبياء منتصبة فان ظلما يظر سربعا فى اسفلها لا عندال اعلام اواسفلها ( فى جمرتها) بحاد فجيم كغرفة داد مها -

- (لم يظرالغنى) قال ابن مسيدا لناس اى لم يعل سطحااى لم ينزل عليها والنظود ليستعمل فيها اذا كان بين قرنى الشيطان ) قيل بوعلى حقيقة وظاهره ومراده لديما ذيا بنزنبه عندعزوبها وطلوعها ذيسبيدا مكفرة لها ذا في قاد نها في عودة الساجدين له اوجومبا ذفقر ناه علوه وادتفاعه وسلطانه وغلبته اعوار وسبحود مطبعة من كفاد للشنس (ففتر ادبعا ) كنعراى خفف صلاتها جدا كنقرطا نُربيا (وتوادت بالجاب) اى استرت :

الى مليكة عزى امرسلمة قالت كان رسول الله حليه وسلم إنتاتًا تعييلًا للظهر منكوانتم اشكُ تعييلًا للعصومنه في الدعيسي قدروي هذا الحرابة عن إبن جريج عن ابن إي عليكة عن امسلمة نحو بات ماجاء في وقت المغرب محل المناقية ناحاتمين المعيل عن يزيد بن ال عبيد عن الكوع كالكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلى المغرب الا اغريت التومس توارت بالجاب وفى الباب عن جابرو زيد بن خالة الس رافع بن خوريج وين الوب امحبيبة و عياس بن عيد المطلك حديث العباس قدر وعنه موقوفا وهواصر فقال ابوء بسى حديث سلمة بن الدكوع حديث حسص يجير وهو قول اكتراه ل لعلم من اصحا النيهلى الله عليه وسلمومن بعدهم من التابعين اختاروا تعييل صلوة المغرب وكرهوا تاخيرها حتى قال بعض اهل العلم ليس لصلوة المغرب الاوقت واحتك ذهبواالى حديث النبصلى الله عليه وسلم حيث صلى به جهزئيل وهوتول ابن المبارك والبثيافعي فياليك ماجاء في وقت صلوة العشاء الاختم لحك فتتأعم بن عبلالملك بن ابي الشوارب تا ابوعَوا يَهْ تَعن إب بِشُون بَش أَرب ثابت عِن جِبيد إبن سالمُ عَرْف النعَمان بن بشيرقال العام الناس بوقت هذة الصلوة كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها لسقوط القمراثالثة والمعمل البوبار على المان المعلى الله على عن ابي عوانة بعدا الاسناد نحود فال ابوعيسى روى هذا الحدميث هُسَيْم عن إلى بِشرعن حبيب بن سالمعن النعمان بن بشير ولمرين كُرفيه هشيدعن بشيرين ثابت وحديث الى عوانة اصح عندالون يزيدين هارون روى عن شعبة عن بي بشُرنحورواية بي عوانة يا كل ماجاء في تاخير العشاء الأخرة محل ثما همتاد ناعيدة عن عُبُيل الله بزعم عن سعيداالمَقْبُرى عرب إلى هُريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولان الله على أمتى لامرتهمان يؤخروالعشاء الى ثلث الليل او نصفه وفي البابعن جُبرين سَمُوَّا وجابرين عَيْد الله وابي بُرْزِةَ وابن عياس وابي سعيد الخدر رَيُّزَيِّنَةِ تن خالدُ ابن عم قال ابوعيساي حديث ابي هريزة حديث حسّن صجير وهوالذى اختاري اكثراهل العلمون إصاب التبي لمي التلمعليه وسلفرالتا بعيب لأواتا خير صلوة العشاء اللحزة وبه يقول احمد واسطق بأثلال عاجاء ؤكاهية النوم قبل العشاء والسَمَّةُ بعدها مُحْكُل تَعْمُ البي مَنيع مَا هشير ما تأخَّف قال احمد وناغيّاد بن عيّاد هوالمهكُّةُ المِعيل بن عُليّة جَميعاً عن عون عن سَيّار بن سلامة حرب إبى برزة قال كان النبوطي الله عليه وسلمركيرة النوم قبل العشاء والحديث بعد هاو في البأب عن عائشة وعبد الله بن مسعن واس قال ابوعيسى حديث الي يُزيَّغُ حديث حسن مجيم و قد كري اكثراهل العلم التوم قبل حلوة العشاء ورخص في ذلك بعضهم و في ك عبد الله بن المبارك اكثرال وعادبت على الكراهة ورخص بعضهم في النوم قبل صلوة العشاء في رمضان ماتك مايهاء في الرخصة في السكم بعد العيشاء خل ثما احمد بن منيع ما ايومُعاوية عن الاعتشى عن ايراهيم عن علقمة عوى عُمرين الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نيم مع الى بكر في الأمر من أمر المسلم بن انامعها وفي الما بعن عيد الله بن عَبُرُوواوس بن حُن يفة وعمران بن حصين قال ابوعيسى حديث عمر حديث حسي محيم وقدر وى هذا الحديث الحسن بن عُبَيْد الله عن ابراهيم عن علقمة عن رجل من جُعِفي يُقال له قيس اوابن فيسرعن عبرعن النبي له الله عليه وسلم هذا الحريث فرقصة طويلة وقد احتلف اهل العلممن اصماب النيحلى الله عليه وسلم التابعين ومن بعدهم في السكم بعد العشاء الدخرة فكو قوم مهم السكم بعد صلوة العشاء ورخص بعضهم اذاكأت فى معنى العلم والديد منه من الحواجُر واكثر الحديث على الرخصة وقدروى عن النبي على الله عليه وسلمًا للاسم الالبيصل اومسافر باكل وأجاء فالوقت الدَّول من الفضل كلان الوعمار الحسين بن حُرنية ما الفضل بن موسى عيد الله بن عبر العمر عن القاسم بن غَنْكُم عن العسين بن حُرنية ما الفضل بن موسى عيد الله بن عبر العمر عن القاسم بن غَنْكُم عن العسين بن حُرنية وكانت من بأيج النبهلي الله عليه وسلم قالت سئل لنبهل الله عليه وسلماى الاعمال افضل قال الصلوة أوق وقما كلا المك المسلمة المعلوبين الوليد

صلوتره ايصنا يمكن لنا الماستدلال بحديث الباب على عدم هذا وصلوة العهر يغرب النظمس بخلاف سلوة الغرعة طلوع النظم والماحديث من اورك ركعة من العبي فقداد وك النجرون اورك وكا المحتلفة المحتود وجدال سندلال بحديث الباب ان الغريج منها ما صلوة مع كونها عذا للزوب واما تقييدا نها صلوة المنافزة المحتوة البحث تعاب ظاهره مهم والثافي واطلاق الالفاؤال منافية اليست بفاصلة مع بحرج شي ن ودجال حديث الباب تعاب تعاب تعاب المعام وجد كمت اللهان من المعنف عن تعيير العلوم منها وي المنافزة واطلاق الالفاؤال منافية الساعة العلوع مثل بفاء المعرون المهدي ان وحت الالمعنف عن تعيير المعنون في البيد العمون عن بابرن عبرالتناخر جرالوداؤ وفي سنة من ١٥ وكذلك اخرج المعافزة النعوج المنافزة المعتول المعرون المعلوم من المعلوم النالغرق واليوم انناع عشراعة وفي في المعروب فقد مسافرة المعتول المعروب فقد المعروب فقد المعروب فقد المعتول المعتول المعروب فقد المعتول الم

سلے فول اذاعزیت الشمس و توارت بالجاب ما بعنی دفائدة التكرادات كبد د بزالول دقت المغرب دتمام المحت في شروع ذكر المواقيت في صفة ٢٦ فيراج ثمر ١٦ سلے فول نمان كمّان بومن مغارالعماية تخيل الرواية بلا واسطة ٢٠ تقرير سلے فول نمان كمّان بومن مغارالعماية تخيل الرواية بلا واسطة ٢٠ تقرير سلے فول المامين على اعتاد مرويه ولعل وقوع بذاالقول مذبيد موت عالب اكا برالعماية وصفا فلم الذين بم اعلم بند كس منه ١٦ على القادى دهم المنذ سلے فول السم بند كس منه العول المامة المحديث العول المامة المحديث العول المامة عن عوف بن الى جميلة عن سياد وفيه ذكر الصلات كلمانقلة من كتب مدر منه حضرت شاه ولى الشرقة عدس مره لي فول المتحديث المول الوقت وعاد قال عوف وعاد قال عوف وعاد قال عوف المحديث المول المول المول المول المول المول المول المول المول الوقت المثال المول المول المول المول الوقت المثال المول المول

المدنى عبدالله ين عمرنا فته عن المورد المن عمرقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوقت الاول من الكلوة وقوان الله والوقت الوقي الله عن اليه المباب عن على الله عن عبدالله المباب عن الله عن على الله عن على الله عن الله عن الله عن الله عن على الله عن اله عن الله عن الله

مسئلة منى يجوزنلقي الجلب ومتى لا يجوزان تخفيص النص بالراسئ جائزاذا كان الوجرجليا وبذا فيحج فيجيب تقيييه ماقال الاصوليون فانا نجرتمضيص النعوص الواردة بي الاخلاق من الشكر دالصبروعيْرها وكذبك قديخصص نصوص المعاملات بالرائي ايصا . ё 🕩 وقال احمد ناعباد بن آلخ بهنا تحويل والمدارسيار . قول و جديعا عن عون المراد من الجمع بهوعون وعيادو اسميل بأسب مكاجاء في الوجعصة في التشكر بعد العتناءالمرخص من السم لبس بوالمنيء نبل المذكود بهنا من وانج الدين وبهوليش بسم واستعمل لفظ السم مناكلة وأعلم ان الامورة ديخ كيف باختلاب النيات في فتح القدير بحوز قرارة الانتعار العربية بشرط ان لا يكون المدوحة صاحزة وتكون القراءة , بنيدة معرفة العربية وثبيت انتراجا ذة الانتعار عن عرب انول ان معرفة العربية فرض كفاية وكذلك في دد المتارلاين عابدي بالعي مكبحاء في الوقت الاول من الغفل قال الشوافع ال المرادم ت العسائوة في اول الوقت بوادلي مصم الوقت من ايتداد دخول الوقت والمرادع زنامن اول الوقت آول وقت كان معتادالني صلى المتزعليروسلم واخذا لنشوافع بالعمومات ونزلنا على اخذا لخضوصات وبهواخرب و حديث الباب ساقط سندا وكذلك اخرجه في مستددك الماكم وبهوا يعنّام معول وتعرض الحاكم التقيحي ولا يمكن التقيح كيف وفد ورد الحديث في مواضع في القيحيين وفيها الصلؤة على ميقاتها. فوَكُ فه وَالْجِينانِيّا اذَا حيفتي في تولنا لوحضرت البتازة في الاوقات الثلثة المكروبة تبحوز الصلوة عليها في الوقت المكردة تم اختلف فتيس الافضل تاخير باللي خروج الوقت المكرده وتيل تعبيلها في ذلك الوقت وامالوحقرت تبلما فلا يجوزاوا نها فيما فان الوجوب كامل فيجب الاوادايية اكذلك ومثل الجناذة حال سجدة النلاوة . قول و اى العمل اخف ل اخلف الاحاديث في بيان افضل الاعال دجوابا ترعليرا لسلام متعددة بتحددا سولة السائلين فقيل في التوفيق ان الاختلات بحريب أحوال السامعين وقال ملكب العلماءع العين بن عبدالسلام والتشرلجان يكون السامع ماخرا وان يكوت انسوال من باب الاعال لاائعتا مُدوُقِيل ينظرا لي خعوص الغاظ جوابه عليرالسلام ومنم الشيخ الاكبروةال لاتراوون فى المالفاظ اصل حمَّى المافعتا مُدوقيل ينزمنا مُروقال مكل اصم من اسماء التدحفزة لايدخل بنساغيره والمختاد منتاح الاكبروابن تنيمية من نفي الترادف والاقرب جواياما قال العماوي في مشكل الآثار بما ماصله ان يوخذ كل الاحاد ميت ويتنتع الطرق فيوخذ كل إل افضل الاعال فيدرج تحت نوع واحدفا الاولوية نوعية وكذلك يوخذكل ثانى الاحاديث الدالة على افصل الاعال فيدرج تحت نوع آخر وبكذاواما اشكال انتطاف الاحاديث تقدم وتا خيران بيان افغل الاعال فلم يجب مذالطادى فان ممتاح الى تتيع طرق الاحادييث وخصوص المتون ولانختوى عليه منابطة . فخول بي حد تيب قد ثبيت النا خيرم يين مرة في مكة حين لمامز جبرئيلَ ومرةً في المدينة مين تعليم غلير السلام معلاموا قيت الصلوة واما قول عائشة رُمُّا فهني على عليها فا نهالم تكن في واقعة امامة جبرئيل في مكة منذالبني صلى التذعليروسكم. وقوّل و 5 كانسو ا يمسلق في اول وقت بذامتطورفيه. يا سيب مكايحًاء في السهوعن وقت العماد. قرى ابله وماله منصوبا وقرأم فوعا والافضح اللول ويكون متعديا الى المفعولين وفي القرآن ولن يتركماعا بحثم في فوان العفراقوال تحال الاوذاعي فواتها بدخول الاصفراركما في الي داؤ دص ٧٠٠ و ملكة مبني على قوليان وقت العصرالي الاصفراد مبوقول الحسن بن زيا دمت الاحناج ب والاصطخرى النشأ فعى وفى دواية وفواتها ان تدخليام مفرة وكننت اذعمرم وفعاحتى ان وجدت فى علل إبى حاتم انه موفوعت وقول نافع ومذا المنزح كان بطبف الكنه غيرم فوع اقول كمل الغوات على انظا مرك الفوات بغروب الشمس ومحاورة وترابكروماله امزيقال في حن من قتل ولم يودولم يقتص بوليه فوليه موتورالابل والمال وان قيل ان تخفيص العصريدل على ان الفوات بدخول الاصفرادا قول ان حكم وترالا بل والمال حكم المخسة واما وجرانتخفيص بالذكر فهذكورني مسلم ص ٢٥٠ انهاع صنت على الام السابقة فصيعوبا ولواتمتموبا فلكم الاجران ولذاابتم القرآن بشات صلوة الوسلى و لحديث الباب سترح آنزوبهوان الفوامت فحات العسادة بالجماعة ذكرا لهلب شادح البخارى ويويده ما فى معرفة العماية للبن مندة اللمبها فى مرفوماا لموتودا المدومالهم فاتت صلوة العصربا بجاعة نقل الزدقاني متنبه وتنتيعت الاسا نيدوفي سنده بيت بن ابي سيم وبهومن دواة مسلم مقرونا مح الغيروة ويجسن مديية فيكون من دواة الحسن مذهب الجمهودان الصلوة مسالة

الم التحديد الدوسة الدول من العدادة ومنوان الشراى سبب درضائه كامل لما فيه من المبادرة الدالطاعات قال الشيخ في اللمعات والظاهران المرادعا سوى ما استحب فيه التانير كالمشهر و تعيين المناد المنظم و الموجود و في المراكب المنظم و الموجود و في المراكب المنظم و المنافع و ا

قوت المغتلى مى دانوقت الاول من الصلوة دعوان المتروانوقت الآخ عنوالته، قال قب دوى من ابى بكرالعديق انه قال به دعنوان التراحب الينا من عنوه قال على ائنا النوت وعنوه من المعتبن وعنوه من المقصرين وللداد قطنى بحديث ابى محذورة ذيادة وسطا لوقت دحمة الترب قلت احفظ انه لما دوى لا بى بكر بالثلاث قال داويرعبيك برعنوان الترتعالى تربت بداك دالصلوة اذا انت، بسكون تاد ثان قال قب وابن سيدالناس دوايتنا بغوقيتين ودوى آخت بعزة فنون كباعت حائث ومعزمت دالذى تغوته صلوة العقرة كانما وترام دماله، قال قب المسلوة الموري برخ المربير وتروي من عبر وتروي من المتروي و مناسب عن المتروي و مناسب عن المتروي و مناسب عن من وترام و مالم قال جب ودخلت الغاد بالجرد بوفكا في التنفي النافط و قلت صوابر ليتهم بالمترول في عوم دوابهام و المداود و المدا

مادية فال الوعيس حديث المن موروديث حسن معير وقد رواها لزهر ايضاعن سالمكن الديمل الله عليه الله عليه المادي المؤلفة ال

اصفرادالشمس مكرومتة تحريما دتقع ودبماتجتمع الكرامترمشل ايبع حال اذان الجمعة وقال ابن تيميتة لا يجتمعان ويردعلبه حجا زنكاح المحنطوبة فى العدة مع كون الخطية فى العدة منهيا عندوكذلك الصلخة فى المارض المغصورة، عالمي مَاجِعًاء في تعجيل الصلوة اذااخرها الامام إليارًا واعلم ان بهنام مثلثين لايختلط بينها احديثها ان يعلم ان امام الجوديية الصلوة والثانية انصلى في البيت لعذر ثم دخل المسجدوا فيمسن الصلوة وللشوافع في المسئلة الاولى وجوه ادبعة والمقادعنهم ان بصلى في البيبت عسلونه ثم بصلى خلف امام الجود يبنية ماصلي في البيين من الغلروا لعصروينيهما الحاصل اند يعيد العسلوة وتفع نفلاغم صرحوابان يتنيع الامام وان ارتكب الكرابهة تحريما فالحاصل انهم يفولون بالاداء في البيبت وبالاعادة سف الاوقات الخسنة وباتباع الكرامة تحريما وامامذبهب ابى حنيفة فليس بذكور في مسئلة امام الجورومسئلة اخرى يجوذ تعدبتها الى مذه المسئلة ويذكر في كتبنا الزلوه لمي في بيتمنفردايييد الظهوالعشاء لما الشنشر ويذكران بعيدها متنفلا وزعم لبعض اندينوى النغل حتى ان صرح السنلبى فى حارشبية الزبيلى ان ينوى النافل والحال ان مرادادياب تصنيعنب انها تقع نفلًا لآات ينوى النافكة بل ينوى باسم مامتل فبل وتنق نفلاكيف وقدحرح الطحاوى س ٢٠١٠ بيالاعادة في قوله ومن قال بايذ لايعاد من الصلوة الاالنلر والعشاء الومنيفة والويوسعف وممد وكذلك عير محمد مالاعادة في مؤطاه ص ٢ ١٣ وكذلك عير في كتاب الآثاد والجامع المصغير والمبسوط واما تفقرالتنا فيبتر فيارزاذ الهامت العامل المساوسة واليفاريخا ونسب واللمام فيدخل معرفي الصلوة واما مشرح الحدييت علىمذمهب الشوافع فنعتي فضل العسلوة لوقتهاً فان صلبت لوفتها اي بعدان صلى في بيية فيقؤلون تبتكراد الصلوة في الشق الاول المذكود في الحديث وشرح عندنا فمعى فصل انعسلوة لوقتها اى يغردني نفسه ويعودام يصلى العسلوات لوقتها ثم ان صليت لوقتها اى مع الامام قبل ان تصلى منفروا فلا نقول مؤكرادا تصلوة في الشق الاول وان تيل كيف يقع قول فا نها لكب نافلة فان بذه العسلوة فرض نقول قديطلق النافلة على مسلوة الفرض ويكون معناه انهازياوة اجرلك ديقع لك مجاتًا كما في صدييث المشكوة من توصّاً فمنتى فتخط الخطيات بخلوته اليمينة وترقع درجة مخطوته البسرى وتكون صلوتها فلة وكذلك وبسي بعن العلياءالى ان صلوة التجدواجة على النن صلى الترميلة والملت في القرآن فتبحد برنافلة لك والقرينة على شرحاً ما في المسلمص امه ۲ فصل الصلوة لوفتياتم اذمبيب لحاجتكب وان انتيرت العسلوة وامتت فيالمسجدالي ذل على عدم التكراد وتعدى النودى الى التائويل فيرواما ما في مسلمص ١٣١ فلاتقل اني صلبت فلااصلى فمغناه لانقل باللسان اويقال لايأتى عيك نوبة ان تقول انى صليت بل انتظر صلوة اللمام فان صليت فى الوقت فصل معم وايينيا ظاهرشتى مدييف الباب بخالعف الشوافع فات العلوة في اليالين نافلة عنديم ما مست هَا حَاءِ في النوم عن الصّلوة مذبب الشّافق ان النائم اذا تنبه فذلك وقبت صلوته وإن استيقظ عندالاوقات المكروبة في الصلوة ويتولون ان حديث الباب مخسَّص لحديث لاصلوة بدالغرص تنطل الشمس ولا بعدالعصرى تغرب الشمس وتغصيل بذه الصنابطة سيباتى فى موضع ما. قول ه توسيه عن المصلوة الخ واقعة بييرة التعربيس والراجع عندالمحة ثين انهامين القفول من عزوة خيبروا طنب العلادي في المسسئلة ومذبهينا اندلا بيصلے في الوقت المكروه وقال الطحاوي ان فعله عليه السلام في بذه الواقعة مفسريقة لمدني منه الواقعة فامز آخرالصلوة حتى خرج وقبت الكرابيته لما في البخاري حتى ابيصنت الشمس وفي الدار قطني حتى امكنت المصلوة وقال الشافعية تأخيره عليه السلام كان ليجزج من موضع التشبيطان ونقول ان المكان والزمان مؤثران لما دوينا آنغا واقرالحافظ فيالفق بان مذهب ابي بكرة دعني التدعنه ومذهب كعب بن عجرة مواقق لمذهب ابي حنيفة وقال عبائعلي بحير العلوم في الاركان الادبية ان يناد اختلامت المذببيين على ان اذا ظرفية عندالجياً ذيين وشرطية عذالعراقيين كما قال الوحيفة فيمن قال اذا لم اطلقك فاشتبطا لق ان يقع الطلاق في آخ زمان الجيواة على ان اذا شرطية وقال صاحباه لولم ميلتن يقع في الحال لان اذا ظرفية وليس البناء على ماقال بحرالعلوم يال عن مناجاء في الرجل ينسى المصتلوة وله على من ابي طالب مكن ان يقال ان التعييم باعتباره وتن الاداء ووقت القصناء لاباعتبار وقت الكرامة ادعيره . فول عن أبي بكرة قصته ازنام في بستار عن صلوة العصرد كان عنده اولاده فلم يوقظوه فاستيقظ والشمس

العظم المغترب وبرقالت الحنفية الى عنبيعة بن نزاد كلي قوله وقال بعضم لا يصلى حق تطلع الشمس او تغرب وبرقالت الحنفية لمارواه البخاري عن ابن عرض قال تفال معنى الشرص المترصي التنمي والمنافرة على من المرسول المترصي التنمي والمنافرة على من المنافرة على من المنافرة على من المنافرة المنافر

ریا اباذرامرادیکونن المغتری بی از مسلمان بی بخرجونها عن وقتها فتکون کمیت لادوح لمه رفعس العسلوة لوقتها ای المناربدلیل قوله رفان صلیت لوقتها کانت مک نافلته ای زیادة فی عمل و نواب (والا کنت قدام دنت ملائک است مک نافلته ای زمدیت من بل جوجیح اخرج م رقال عبدالنذان المشرکین شغلوا دسول النه صلی النه علیه و من البیر ملی النه علیه و منادیج مسلوات بوم النه تو مسلوات بوم النه تا می مناویج من البیل ماشا دالته اقال قب العموم بوتی قو با لمد به الان ما شاطرو بهذا ادیج صلوات فن ان اس من اعتد کمقب و من جمع بین کل بان الخدی کانت ایا ما و کانت العالم و بدا اولی من الاول کوریث ای سعید فی ذک سنده صبح جسیس فنسخ بصلاة الخوف به

بن ابي طالب والتعلق المتعلق المستولين شغاوارسول الله على التسكيدة من الماريج من المتعلق على التعلق المتعلق ال

قربت ان تغرب فغضب مليم ومبس ابى ان عزبت فعل العصرا فرجر فى مشكل الما ثنار فى الحصة القلمية والوبكرة الطائفى اسم بغيع بن حادث بيا وسي فى الدجل تغويّه الصلواسية فَ يَهُونَ بِينَدُ ئَ الترتيبُ في قضاءالفوائت واجبَ عندا بي حنيفة ومالك ديستوب عندالثافني واحمدوقد شيت ترتيبه عليه السلام في وافتحة الباب عزوة الخدر والخلاف في لذباعبار الوبوپ اوالاستماب دقال مولانا عبدلی ان الوجان لمذہب الجاذبین فان فعلہ علیہ السلام لاپورٹ الوجوب اقول ان منابطته منقوضته فی مواضع کتیرة . قو ک عبد الله اواا <del>هلتی عبالیم</del> فى مزنية الصابي فنوابن مسعود واذا اطلق الحن في مرتبة العما بي فنوابن على واذا اطلق في مرتبة البابي فنوحن البصري دهمالئه. ولك ادبع في البحة ادى وكرالعصر فقط فقال ابن مسيد الناسس اليعري بتعددالوا قعتين واتى برواية الاربع بما في معاني الآتادىب ندائيا فني وهواجل الاسانية ثم اختلف في وجرتم كمعليرالعسوة والسلام الصلوات فقال الشوافع ان صلواق المخوف لم تكن ناذله وقال الموائك انه على السلام فرع نتبل المغرب ولكنه تأخر بسبب بطور توضئ القماية ومذاعلى دوأية القيحيين لادواية السنن ومذا المحمل مستبعد ونقول ان وجدالترك ان العسلوة حالة المسايفة غِرْ هِي والاجواب ان عقراليوم جائز عند كم عند العروب ايعنا فنجيبه عند انشاء السُّدتع الى ديقع لنا فعل عليه السلام المذكور في القيمين دليلا على تاخير الصلوة من الوقت المكروه وانى تتبعت كتناً كثرة المسئلة بن الرجل ما مور باداء عمر ليوم عندالعروب فيا وجدته يل يدل عبارة محمد في مؤطاه ص ١٦ على عدم الما مورية فلعل مسئلة النفية في الصحة لا بير تول ما كدت ان اصلى الح قيل ان بذايدل على ان عرادى الصلوة قبل الغروبُ والمختاد عندالناة ان كا دمشل باقى الافعال مثبت عندالاشات وشفى عندالنفى واما ذاعلم وجرد الفعل ونبوته فى الواقع فيدل كادالمنفى على تحقق ذلك الغعل باكبطور عالم يست ماجاء في الصادة الويسط انها العمد في تغيير الصلحة الوسطية من دايعون قولامذبهب ابي منيغة في ظاهر الرواية انها العمرو في شرح النقاية لملاعلىالقارى دواية شاذة عن ابي منيفة إن الصلوة الوسيط صلوة الظهروله ما في إيي داؤدص ٦٥ وعندى لايدمن توجيه الرداية الشاذة والحديث وعندى ان ما في ابي داؤدص ٩٥ فهومن اجتهار زيدبن ثابت دن محت المرفوعات وقال النزوي كان مذهب الشافعيُّ انهاصلوة الفجرالاانها محت الاحاديية في انهاصلوة العصروقال الشاقعي اذاصح الحدمية فهومذهبي فيكون مذهب انهاصلوة العمر 👛 في مدخل البيه تي عن ابي حنيفة ا ذا مح الحديث فهو مذهبي وذكرالبيه تي عَن ابن المبادك عن ابي منيفة ما جاء عن البي صلى التذعيليه وسلم فعلى الرأس والعين وما جاء من العماية نختارمنم وماجاء عن النابعين فعمر جال ونحن رجال اوكال زاحناهم ودليلنا في مسئلة الباب ما في مسلمان في مصحف حفصة الصلوة الوسطى صلوة المعصرولايقال ان العطف يقتضى التغائرفادة قدصرح ادرا واكان الموصوف واحدصقات بجوداد قال حرف العطف فيها متل ما الملك الغرم وابن الهاب م وليت الكتيبة في المزدع: وقيل ان الصلوة الوسلى صلوة الوترو ا ختاره النشيخ علم الدين السخادي الشافعي وصنف فيهكتا بامستقلاً وقال ان الوتر ملحق بالخسة وانها فريفنة وقال افي املغ للامة أن الوترفرض ذكره ابن عابدين و قول ه من سهرة بين جند . [ لخ قيل سم الحن البعرى عن سمرة كيرًا وقيل انه لم يسمع منرشيدًا وقيل انه سم عديث العقبقة واختلف في سماع الحن عن عن بن ا بي طالب عالم يسب ملهاء في كواهيذ الصلوة بعد العمس دبعد الفجرقال الرعرني التمييان مديث لاصلوة بعراهيح من تطلع الشمس ولابعد العصرى تغرب متواتر واما مديث نهى الصلوة عند العلوع والغروب والاستوادهيج ايمنا فالا وقيات المنهية فيهاالصلوة خسترونبك الوعنيفة طائغتين فقال لاتحل الصلؤة في وقعت الغروب وانطلوع والاستوائم ان صلبيت فيها ففيةتقتيم البطلان وعدم فمتبطل الغريفة وكل ما بهودين في الذمنز ووجب كاملا وتصح النوافل مع الكرابة التحريمية ولها تغنيرلعيب وليغره غندما بهوظا براله أية صليمت ان الواجب لعينه ما يكون مطلوبا ليغره وتغال الشارحون ان الواجب معينه ما يكون من التدوالواجب لنيره ما يكون من جانب العبدواً وسهم لفظ المدايرة من جهة واشكل عيهم دكعتا الطواحث فانها واجستان للعين على ما قاكوا واما على ما قلت فواجبتا ت للغيراي

(بطمان) بموصرة فيطاء مثال فناء كعثمان وادبطيبة اوكقطران قاله كابي عبيدالبكرى فانشدعفا بطحان من بني فالمحصب

قوت المغتذى

سل قلى صلوة العقر اعلمان قدوقع الانتلاف في قوله نعالى حافظوا على الصلوات والعلوة الوسطى والاكثر على انها صلوة العقر وبوتول الى منيفة واحدود بب ماكك والشافن انها العقر وتال النودي والذي يقتقيه العاديث العاديث في انها العقر وبوالم قارات ومن التاليق وقال النودي والذي يقتقيه العاديث العاديث في انها العقر وكان بذا بويد به يقول النادوي في الما والمنادوالواقع بن الحد وكان بذا بوي المدين المواحد والمنادوالواقع بن الحد المشترك بينها ولا نها المغرب لانها المتوسطة بالعدد وقيل العتادلانها بين جنبن واقعتين طرفي الليل مع ما في ادائها من مزيد مشقة ومزيد فعل الكونها من خصائص بذه المسترك بينها ولا المنادول والمنادوالواقع المواحد والمنادوالواقع بين المدة والمنادوالواقع المنادوالواقع بين المدة والمنادوالواقع بين الغرب لا نها المتوسطة بالعدد وقيل العتادلانها بين جنبن واقعتين طرفي الليل مع ما في ادائها من مزيد مشقة ومزيد فعل الكونها من خصائص بذه المامة كذا في المعات وقيل انها الوتر لا من الغرف والنواع والشاعل والشاعل والمناد المنادولي والمنادولي والمنادولي والمناد والمنادولي والمناد والمنادولي و

احمدبن تعنية ناهُسَّيُه اخبرناهن وهوابن زادان عن قتار كانتا والعالية عن ابن عباس قال سمعتُ غيرواحد من اصياب النبهل الله عليه وسلم منه وعمرين الخطاب كان من أحته والحان دسول للمنه المنه المنه المنه عن السلمة عن السلمة عن الصلوة بعد العصوصي تغرب النسم وقي الباب عن على وابن مسعة وأيي سعيد وعقبة بن عامروابي هريرة وابن عمروس منه وسلمة بن الاكوع وزيد بزيلت وعبدا لله بن عمرو وقي الباب عن على وابن مسعة وأيي سعيد وعقبة بن عامروابي هريرة وابن عمروس منه والمنه ويلا من أمينة ومعلى الله بن عمروس عبر المنه المنه والمنه المنه على الله عليه والمنه وال

لختم الطواحث فظر الغرق بين دكعتي الطواحث وسجدة الثلادة ولكآفى نفى دكتتي الطواحث انزعمرين الخطائ فانه طاحت قبل طلوع النفس ولم يصل دكعتي الطواحث حتى بلغ ذى طوى انرج الطحاوى موصولا والنخادى معلقا وكتاً ايفنا امرالبنى الكريم ام سلمة مع طوقى وداءالتاس فطافت ولم تصل حتى خُرجت ولم يُنكرابنى صلى الترعيب وسلم عيبساوقا ل ابوحينغة مع في الطائفة الثانية الماوقات المكرد بهزتجوزفيها الغرائض دالواجبات لعينهالاالنوافل دالواجبات لغربا ولم يفرق الشافني بين الطائفتين وقال تقيح الفرائض وذوات الاسباب من النوافل مثل التحييثين والحؤف لاغير باوتجوز السنن الككرة ايينا وقال مالك يجوزا لقرائص لا النافلة وتغفرالشافتي ان ذوات الاسباب ساوية وعزرا في خيادالعيد فيردالني على ما في طوعه وقال صاحب البداية ان وقت بعدا بغروا لعصر ينبخيان بيكون مشغولايا لفرض فالقيحكيس بسيب الوقت فبتوز الفرائص والواجيات لعينها وقال ابن الهام ندأ تخفييص بالرأى ابتداء فلم يحب عن الايراد واغذ طريقا آخرلا نهاست المسسئلة وقال الطماوي ني التفقران النيءَن العبلوة بدالعفروالغرصلوتها صلى في الغوربعد دخول الوقت اوببطوه فغلمان النايثر للصلوتين فلاقبلج في الوقت واقول فيما قال الشبيخ على صاحب البداية باير تخفيص النص يالنص فانرقدتمص منعئلوة الععروا بغرونعس آخرمستقل وهوقضاءالوترا مزج الترمذي صااح بسندينيه عيدالرحن بن زيد بن اسلم وهومتعلم فيربخلات اخيه عيدالشرن أنه تُفتّة واخرجه اليودا وُروس ٢٠٠٧ وصحالعراتي دلكنه غيروا صَنح والاً ومنح ما فى سنن الدادقطني وقال السّوا فع حدييت الباب عام ويحف حديث التخيرُ ونتول الى مسسئلة الأصول فقال الشا فينزاذاتعايض العام والخاص فيرادمن العام ما وداء الخاص تقدّم الخاص اوتأخرا ولم يعلم الناديخ وقال الاحناب لوعلم الناديخ فالمتأخرناسخ والا فوقع التعارض فيحول الى باب التعارض و بزايوم الناظرفال الشاخير يوخذبا لزائذفالزائدوتبيربم بذاجيدمؤثرقوى مماقال الاحناحت فالخول ان المرادمن التعارض عندنا الذيعامل فيربقاسمة الاصول فالذ قدكتز تخفيص النوعيات بإحكام لاتكون في الجنبيات وبذلت تعيراتي فصادتعبيرنا اليتنا ابجودوا قوى وصادت منابطتنا انتمل على صابطتهم ومعاسمة الاصول إن يكون جزئ واحدمثلا يقلح للاندراج نحبت العام ويصلح للاندراج نحبت الخاص فادخاله تحست ما كم دَيا وة استخفاق مغاسمة اللصول غنجري العنابطة فيما نحن بنِه بأن الشركين تام بعيم حلة العسلوة ثم ماكان دينا من التزمش الغرائعي والواجبات ليجنباً يجوذا اواءه وماكان من الترع من الواجب ل بغره واكتا فلرّ لا يجوزاداره وبالفاظ آخران مكاكان في ذمتر من التّذيجوزاداءه والا فلا يغير بزا الاصل فيمامرمن الصلوة منفردا اذاامات العام الجائرا لصلوات فقال الشافعية ان الشربية امرت تبكرار الصَّاؤت فيكُون في الصلواتُ الحسنة ونقول امرانشادع بإدارالصلوة في وقته الابالتكراركي هومزعوم الحضم غمساك سائل أفاصلي معهم قال نعم لوشتست كمايدك على بذا صراحتها في ابي داؤد مساه ظا تكون الاعادة الافيما تبحذ منه فاذن أمكسرسودة تكراد الصلوة فى الادقات الخستة وليتذبر فى منرا . **تول به لاينبغى لاحدا**ن بجفول اناخير من يونس الخ قتيل ان مصداق الأسوالم يتكلم وقيل مصداقة بوابنى صلى التدعيب وسلم ثم نخرج المحامل في النترح الثاني فان فعنله عليرانسلام ثابست على جميع الانبياء السابقين بلاديب. فخوليه حديدے على بوتول على كما في السيسن ' الكبرى دليس بمرفوع واماما قلنامن كرامية الصلوة في الاوقات الشلية مع الصحة فاجتماع القحة مع الكرامية ليس ببعبيد وقال اليشخ ابن العام أنها يجتعيان في العاملات لاالعياطات ونسان في المعاملات طرفين طرف الدنيا وطرف الدين بخلاف السيادات فان الطرف فيدا واحدو بهوطرف اخروى واتؤل يلزم على مذا ارتفاع باسب كرابة العسلوة ويجتل ان يقال ان الكرابة الواقعة على نغنس الصلوة لاتجتع معها بخلاف الكرامة في بعض اجزائها فيصح قول الشيخ بالارتفاع باب الكرامة ومذايقيدالشا فينز اليهنا في الشكال الشكل عيسم علر وبهوعدم اجتماع العيرة مع الكرامهة ومذايقيدالشا فينز اليهنا في الشكال الشكل عيسم علر وبهوعدم اجتماع العيرة مع الكرامهة التزيبية وبهو فول عندسم والتّراعلم دعلمراتم. والسبب ها بجاء في الصلوة نبعد العصلي في الصيحيين عن عائشة يه نبوت الركعتين بدالعمروا ظبة في بييت عائشة رمز وفي السنن عن ابن عباس وامسلمة انزعيرالسلام لنتغل عن سسنتي انظهرفقصنا بها بعدالعهم قال الشافينة بجواذ الركعتين بعدالعهردعندنا من خصوصيته عيدالسلام وقال الشا فيبة ان الخصوصيتر باعتباد المواظهسنه لا في اصل المشروعية والسلعث ابعنا مختلفون وكناما في البخاري ومعاني الآثاري ومعاني المعاينة ومن المعاينة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة ومن المنظمة ومن المنظمة ومن المنظمة والمنظمة والمن نقول ان تول جمود العماية وم مع الى منيفة وحوسس الدادمي فعال اقول بقول عمرين النطائع ومدييت البب ن وقال الحافظ ان عطاءً المخلط في آخر عره وافذ عزجر يربعدالا فتلاط والت

وووان بوابر سنوه پین مسطاری دری و تعقیا دالفا گرخی سند می مهم می می می بید و می می بید می می می می می می می می لاسبیب اساما الذی ارسبیب کا لمنذودة وفقیا دالفا گرخی و استنتی ایعنا مکه واستواد لجمعة وقال الوعنیفذ دیم الشریم عنداللصفاد پیم کلنذرة والنافلة بعدالصلوتین دون المکتوبیة الفامیسوسیدة الشلاوة وصلوة البنازة کذا فی المرقاه ۱۲ الصادة بعدالعصرت تغربالتهمس بعدالصبوحة تطلع التهمس والتى اجتمع عليه اكتراهل العلم على كراهية الصلوة بعدالعصرحة تغرب الشمس بعدالطوات فقل دوى عزالينه الصبوحة تعلّم الشمس بعدالطوات فقل دوى عزالينه صلى الته علية ولم وضعة في ذلك وقد قال به قوم من الصالحة بمكة بعدالعصروية بغرب الشمس بعدا الصبوحة وتطلع الشهري المسلوة ومن العلم وسائله علية ولم وصله يقول المنافئ المدن المحتول ولم يقول المنافئ المناسطة وقدا كروة ومن المعلم الله علية والمنافق والمنافقة و

ما في معاني الآثارص ١٨٠عن ام سلمة دمز قلت لدعليه السلام افنققيتهما اذا فانتا قال لاآه دسكت الحافظ عن الحيح على حديث انطحاوى قال دجل ان سندعن يزيد من بإدون عن حماد بن سلمة فبهتئ فان حمادا تل حفظه في الآخروا قول تنتبعت مسلماً فاستحزيست منرسنديز بيبين بادون عن حمادبن سلمة في مواضع كيثرة فكيف حكم ذلك البرط على ذلك السيندوم عيرالسبيوطي في الحضائص انكبري وصحه والحديث موجو د في مسندا حمد فالحاصل عندَى إن حديث الطحادي في اعلى مراتب لحسن لذا تروكتاً ما في مسندا حمد وبعضه في المغاري ان معاوية رمني التذتعا لي عشه دغل المدينة وكات بن الزبيربصل الكعتين بعدالعصرفقال معاوية ماتغعل فاني ما وجدزم ت البني صلى التُدعيبر وسلم قال ابن الزبيرعلمتدمن عا تشترين فادسل معاوية رملا الى عائشة دفختالت ماصلى فى بينى وادسلنةإلى ام سلمة دم وقالست ام سلمةً دم ادعليرالسلام قطى الركعتين اللتين بعدالفهرج النّرعا نشنة قدكمشنث ذكرست لها فاصطرب حدييت التفيحين عن عا نُشترهم ولبذالعلد رج الترمذي مدميت ابن عاس بلي حديث البخاري وقال حدميت ابن عباس اصح. وكنا آييتا ما في مصنف عبدالرذات عن الي سعبدنفعل ماامرنا وفغل اكبتي صلى الته عيدوسلم ماامرندل على ان جملها على خصوه ينتر عليه السلام كما قلنا. قول عنها عن آم سلمة دم لعل عن ام سلمة ليس بقيح فان عائشة دوت بدون الواسطة كما قال المصنف وفي الياب عن عائشة دم الما ان يرا و ما في مسنداحد في قصة معاوية وابن الزبيرم تولي الاهااستنني من ذلك استادالاستنناء عنيف عاسب مكهاء في الصلوة فبل المغوب تسن الركتان قبل المغرب عندالشا فغي وفي قول مته الاباحذوقال الوحينيفة ومالك لاينبغي وقال ابن الهام بالاباحة ونغى الاستباب ومديب ألباب للبشا فغي واجيب بإن المراد المكت مقدادالعسوة بين الاذا نين لامغل العلوة ويردعلى بذاالجواب مافى البخارى فى الموضعين عن عيدالتذين مغفل صلوا نبل المغرب دكعتين وافى تتبتعيت لاجدانها مديتيان اوحدييت واحدفلم اجدفيرشيرشيرش من المحدثين الماان بوب ابخارى على الفصل بين الاذانين واتى فيه بحديث الباب و بوب على الم كعتين قبل المغرب واتى فيه بحديث صلوا قبل المغرب وكعتين وفي مسندا بزاد بين كل اذانين صلوة الاالمغرب وادرجه إبن الجوزي في الموصوعات وقال السيوطي في الكالي المصنوعة ازيس بموصوع وقال ابل جيات بن عبيدا لتذمصغرا ثقة وبهودوى المدبيت لاحيات بن عبدالتدا لمكبرالذي كذبه فلاش وابن عبيدا بشروتغرا الزادو الزيلعي والمافظ نقلا قول ابن الجوزي والمزاد ولم يخبرإ بماقال السببوطي ومذااعب منها واخرج الدارقطني ايضادقال البيهقي في معرفة السنت والأثارانه وسم حيات واددج من نفسه وعندي قرائت مُن سسنن المداد خطى على كونزمرويا من الغوق وليس من ادواج الرادي ونفول بعدنسبلم الاباحة كما قال ابن الهام ان الحدييث لايدل على الماسخياب لما تى البخاري واووص ١٨٢ لمن شاء ان يعليهما حتيستان يتخذ باالناس سننة داماالفرق بين السننة والاستحالب فبعيد في نصوص الشادع ونقول ايضاان الزاردا بن شابين في كتاب الناسخ والمنسوخ يتولان بالنسخ والناسخ لففاالاللغرس فىل بذا نها من المعممين لحديث المالمغرب فحلك قن وى عن غير وآحدالخ لناما في ابى واؤدص ١٨٢سسئل ابن عمرعن الركعتين قبل المغرب قال ابن عمرماه إيُست احديث العرب أ نى ذمن النى صلى التدعير وسلم بسندس وقال النووى نى مترح مسلم ان الجمهودمع أبي حنيفة ولكن الاحادييث نزدعيهم وفى فتح الهادى وعدة القادى مسئل احدعن الكعتين قبل المغرب فعتبال ما صليبت الامرة واحدة ثم في العمدة حين بلغني الحديث اي ماصليبت الامرة واحدة حين بلغن الحديث وبهوداب احمدو في الفتح حتى بلغني الحديث فطا بره ارد صلابها مرة ثم اوا بلخرا لحديث استمعملهمن الاتيان بهاوتكن القيح ما نى العمدة بقرينة ما فى مب نداحد ( 🗗 🚅 وكرانشيخ عبد المق الدبلوى فى الحارشية الدبيث بريدة الاسلى ان البندص لى الترعيل وسلم وابا بكروعم لم يصلوبها الخ ومذاغلعافات المروى عن يريدة استثناءالا المغرب في مسندالبزاد وامامارواه التينخ فهومروي عن ابرا بيمالنخي مرسلا في كتاب الأثادي**يان مرايياً ونبين أدي ب** وكعبة من ألع عد نبيل ان نعرب المتنكس مذبب التنكس مذبب النطلوع الشمس في خلال الصلوة مفسد للعسلوة ثم قال الشيخان تحولت العسلوة الى النا فلت وقال محرتبطل من الماصل ولاتبقى النافلة ايينا ورواية شاؤة عن ! بي يوسعت في الفع انهالا تبطل دتيتي فريضة ثم اذا طلعست فالسبيل عنده اذت الأيمكث المصلى على حاله ويؤدى الباقية بعدخروج وقسند الكرابسة ولعااذا عرب الشمس فلاتعنب العساوة فدسيت الباب يخالفنا الاعلى الرواية الشافة عن يعقوب وقال الائمة الشائة من الجاذيين ان مصداق مدييت البب المعذود من النائم وعيره والنبى عن الصلوة في بنه الاوقات البرالمعذورواليال الالباء فى تمن الحديث الى المعذور وقال الشافعية من تعدواخرالعص صحبت صلوته وكيون مرتكب الكبيرة والحقوابراجة ادامن صادا الما الوجوب من البابغ والمسلم بايزا فراصل وعربت التنس في خلالها لم تغد صلوته بدون اثم داما الأحناون في اجاب احديما يستني ما في الصدود وقال اللحاوي ص٣٠٠ ارد فحول على من صا دابل الوجوب بار تجب الصلوة عليرثم يقفيه اثم دده المحاوي بان دوايته الضيحيين فليضف اليهادكمة اخرى يخالفةثم انتيادالطحاوي بطلان الصلوة عندالطلوع والغروب وجعل حدييت الباب منسونها ببكلا الجزئين ونقله الحافظ ثم رده من جانبه بارديه الطحاوى والعجب

ملع انتخواهدا طاف بذالبيت وصلى اية ساعة شادك لين ونهاد وعندا في حينيفة وحمكها حكمها كرابيا ادنى الكرابة لعن محديث الني وقيل انه ناسخ لماسواه لان المحرك واسخ قال ابن اللك دانظام ان المراد بترق المعرف وعن المعرف المعرف المعرف وعن المعرف المعرف وعرف المعرف وعرف المعرف وعرف المعرف وعن المعرف قتل المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف المعرف وعرف المعرف وعرف المعرف وعرف المعرف وعن المعرف وعن المعرف وعرف وعرف المعرف وعرف المعرف وعرف وعرف المعرف وعرف

قوت المغتاري (بين كل اذانين صلوة إقال ابن سيدالناس العبين اذان واقامة تثنية تغليب كالعرين والغرين تخفيفا فالمذكرا خف من المؤنث و

من الصبح ركعة قبل ان تطلم الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر وفي البابعن عائشة قال الموعيسي حديث المهريرة حديث حسن عيم و بديق قول اصحابنا والشافع واحمد السخني ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العدر وشل الرجل بينا معن المعافيد الصلوة الإعباد عن المعافيد و المعافيد

مت الحافظ الم تقل جواب الطحاوى ولم يخفل دوه واخذارياب النصنيف مسئلة الاصول كما ذكرشادح الوقاية وسنح لى الجواب وا ذكرة محص الدعوس وما وتدكيثرة لا بسعدا لمقام العيتى فافؤك ان الحديث في حق الجماعة لا في حق الكوقات فيكون المعنى من اددك دكمة مع اللمام فليصنف البها دكعة اخرى دنتكن الركعتان قبل الطلوع والغروب وزعم الحجياز ليون ان المفهوم كوت الركعة الثّا نبرٌ بعدانطلوع ولا يخالفني دواية فليصغب اليسادكعة اخرى ولى في مذا الجواب قرائن منها ان الحديث مروى في ادبية مواصع بالفاظ متقادبرٌ واتعَفَوْا في المواصّع التّليّة على انها في حق للسبوق ينقال في بدّاالموضع اييناامه في حنى المسيوق ومن تلك الموامنع ما في مسلم ص ٧٦ عن أبي هريرة من ادرك دكعة من الصلوة فقدّا درك الصلوة و في مسلم في بعض الطرق من ادرك دكعة من الصلوة مع اللهام الخ نيكون دفيا في الذفي حق المسيوق وايصنا جع مسلم حديث الباب وحديث من ادرك دكة من العبلوة مع اللهام الخ نيكون دفيا في باب واحد فيدل على أن مصداق الحديثين واحدومن تلك المواضع ما في ابي داؤده و ١٣ من ادرك الركعة فقداد دك الصلوة لي من ادرك الركوع وغض البناري في سندهديت ابي داؤد في جزء القرارة وقداخر حرابن خزيز فعلم محتر عندابن خزيرتومن تنكب المواضع ما في النسبا ئي من اددكر دكمت من الجمعة الخوخا في ان حديث الياب ا يضا في حق المسبوق ولها قول بان الحدميث واحدوا نشلاف اللاغا ظ من الرواة بل ا قول ان عديث الياب السلام ذكر المسئلة مرادادان فتيل طالبا للنكامت ماوج تحضيص الصلوتين بالذكر فيقال لعل بذاحين وجوب الصلوتين ولعل دداية ابي هريرة دمز تكون بالواسطة واماان يقال ان آخرالوقت اجاءً اليس الالتين الصلوتين دامان يقال ان آخزالوت المعلوم حياللكل بيس الالهاتين العهانين وبهذا ينقح ومرذ كرقبل ان تطلع الشمس وقبل أن تغرب وابعنا يقال اندمش حديث فضالة في سنن إبي داؤر ص ١١ قال البني صلى التّدعليه وسلم حافظ على البردين اوالعصرين وحملوه امل التدريس على ذيادة الابتمام وغيره وقال السيولمي الدّمن خصوصيت وكيس عليه الاصلوة العصرين وبنا في مأذكرت من المراد م**ا فی فتح الیاری من است من اورک رکع**ة من القیح قبل ان تطلع النٹمس و دکعة بعد ان تطلع النئمس فقد تمت صلوته فا قول ان مبزا لبا ب من السنن امکبری موجو د عندی وماد عرب فيه ما هى الحافظ وذكر الشوكا في بذا الحديث من الفتح ولم يذكر السنن الكبري وقال في بعض الروايات ولكن الانصاحة الرواية تنابئة واقول قدسها الحافظ في ممرلوالحديث والحال ان الحديث فى مسئلة سنتى الفركاردى الترمذي ما ٥٥ من لم يصل دكعنى الفرفليصليها بعدما تطلع الشمس وبذا لحديث ثابت عندى من اذبيرمن عشرين طريقا خس فى مسندا محدوض فى سنن الدافطي وكلت فى سنن البيهتى واثناً ن في جيح سنن ابن حبان واثنان في المستدرك و واحد في طبقات الذهبي وواحد عند النسائي في الكبرى وعند الطحاوى ومدار الكل قتادة ثم عبر بعض الرواة وبهم خس من ادرك وكمة من الصيحتبل ان تطلع اكتثمس ودكعة بعدما والمرادمن الركعة الصلوة والصلوة فبل الطلوع بي المكتوبة والصلوة بعدالطلوع المسنن ويجربيعن الرواة بالمراد الواضح فكان ما في السنن الكبري متعلفا بالسنن مرادما ذكرت وذع الحافظ لتعلقه بحدميت الباب ولقدبلغ الحافظ المراد البيح فى التهذبيب تحنث ترجمة عزرة بن تيم وقال الدمنفرد بهذا المتن واحاله على النسائي الكري ولم بنيه على بذا في الغيّة واجرا بكل ما قلت على كلام الحافظ موجودة بالدلائل والقرائن ومرائيتي على حديث الباب واخرج بعض الطرق مشتملا على وجدان دكعة بعدالطلوع والغروب واقول ان بذا فتوى ا بى بريرة وليس بمرفوع ولم ييزالحافظ العيتى بين الموقوت والمرفوع والدليل على انه فتوى ابى بريرة عيارة البيبتي فى السنن الكبرى واقول ايفيّا ان ابن عباس داوى صدييت الباب فى سلم وفتواه ببطلان الصلوة لوطلعت التمس يستدميح في مستدا بي دا ذ دالطيانس واخرج في النسائي ص ٩٨. ايفنًا الان القطعة المفيدة لناليست بمنركورة فيهه و تنتمينة ) والجواب الذي ذكره العلى دى تم دده مذكور فى مدونة مالكب عن ابن قاسم تلميذمالكب وبيكن نفاذ ذلك الجواب في الجيلة فان خزالاسلام والسرْسي مختلفان فيمن طهريت اواسلم اوبلغ بل بجبب عليه الادا. في الحيلة ا وبعد طلوع التنمس ويردعلى ما قال الجاذيون مقلم عليه السلام في عزوة الخذق كما في الصحعين وسماعلى ماعند مسلم وفعله عليه السلام في ليلة التحريس فبعد الفراع من مدييت الباتب نول مسئلة جواز عريوم عذالغروب اماابى الاجتيادا والى الحديث السابق في الترمذي من صلوة المنافق ولم يبق لحديث البلب النعلق بسئلة العفروالفخرالمناذعيّن فيها عالم مساع في الترمذي من صلوة المنافق ولم يبق لحديث البلب النعلق بسئلة العفروالفخرالمناذعيّن فيها عالم مساعة في الترمذي من صلوة المنافق ولم يبق الهَنكُ تبيب المِهال مذهب مالك والشافني واحمد جوازجمع الصّلوتين وقتا باختلاب الروايات في السفر والمطروا لمرض ثم الجع جمع تقديمً وجمع تاخيروا بكرابنجادي جمع التقدم وعن الي وأوُر المصحصرية فأجح انقديم تم بعي القديم شروط منها ان يتوى الجمع قبل تسليم العسلوة الاولى منها والايفسل بينها ولايتطوع بينها ومنها الترتيب ويشترط في جمع الباغيرنية الجمع قبل فوت ونسن يسع بيرالصلؤة الادلى وقال الومنيفة وامحابها لجمع منطاوا لجمع فعلامن تبيري وكذنك في البرمان فان تغير لجمع الحقيتي والقودى يوتم الناظرالقا هرواما تففيسل المسئلة فسياتي عن قريب وإما مديت الباب فقال النودى ادج في من المدينة لعلى من واقول الذيخالف كمراحة مدين الباب من بنرخون ولامطروكيت من كل القوم تم قال النووى وسب يعن القدماء ألى الجمع الوقتى بددن سفردم ملروم من احيانا بشرط ان لا يعتادوا قول ان في واقعة البارَج عن ضل باقراد المافظ في الفتح وكك قال ابوالشعباء وثلبيذه كما في مسلم ٣٠ ٢ وفي النسائي قول ابن عباس بارج فعلًا قول و و تعدد ي عن ابن عباس الخ لعلداشادالي ما في مسلم ص ١ م عن ابن عباس ماييل على انهادا قعة السفرديدل مديث الباب على انها واقعة المدينة ولم يتوجه احدمت المحديثين الى امد اختلاط الرادي اوعيزه والحال ان الفاظ الحديثين متحدة متفارية . و كل من جمع بين الصدوتين بدون عذي الخ لا يقع بذاجة على الجازيين وبذا ا مع موقوفا على اين الخطاب دمني التذعنه. قول حنش الإحنش اتنان حنش بن دبيعة تلميذعلى هني التُدعندو بهوتُفتة واماحنش بهناً فهوحسين بن قيلس وبهوهنعيف وصح الحاكم حديثًه مكن تقبيح الحاكم وتفنعيف ابن الجوز**ى لايبتد بريدون موافقة احدمن المحدثين وحسن ابن كثير فى تفبيره رواي**ز صنش بن قيس الما انداييفا متسابل فى حق الرواة **قول د**ويد يفول احمد الح نسي الى احدين منبل ماذكرالنووى عن تبعن انشوا فع ولعل المصنف م ليجترعلى بذه فانة قالَ في العكل الصغري ما اتيت في التريذي برواية الاعمل بربعض العلماءالاحديث ابن عاس

قوت المغتثى (ناابوسلمة يمي بن فلف المعرى ناالمعتمر بن سلمان عن ابيه عن حنش عن عرمة عن ابن عباس عن البنى صلى الشعليه وسلم قال من جع بين العلاتين من غيرعذر فقداتى بابامن ابواب الكيائر ، بذا اود ده ابن الجوزى بالموضوعات واعله بحنش وقال كذبه احمد وفد اخرج الهالم بالمستدرك وقال منش نقة سكن الكوفة واخرج البيه قى لسننه وله شابدمو قوت على عراخ جرالبيه قى واخرج عن ابى موسى الماستعرى واخرج ابن ابى تشبين بمعنصفه وقال يعض اهل العلم يجمع بين الصلوتين قالمطروية يقول النفافعي واصدة اسخق ولديوالشافعي للعريض ان يجمع بين الصلوتين بأي ماجاء في بدا الادّن كلان على المسلوتين بأي المسلوقين عرب عبد الله الادّن كلان المسلوقين المرافع المسلوقين عرب عبد الله المرافقية على المسلوقية المرافع المسلوقية المرافع المسلوقية على المرافع المرفع المراد المرفع المراد المراد المرفع المرف

از مليرالسلام جع بين الظروالعفر بالمدينة الخوص مين اذا شرب الخرفا جلدوه وان عاد في الرابعة فاقتلوه واقول ان الدينين معمول بها عدنا ونقول ازجع فعلى. قول له للهريدة في المنسوس مريف بلاخوت ولامطرولوسلم بتقديرالمال ضل كان المقترون كلم مريفين ايضاولا يقبل العاقل بذا الماصمال الماعرج المريض في المسب وجوبرا في حديمة واقول لعلم بندء الاخان ويدالا ذان عندنا سنة ونسب وجوبرا في محديمة واقول لعلم ما خود ما قال محدال يقاتل العام بقوم اجتموا على ترك الافان ولا يحزج الوجوب من بذا فاردى عند شال الماس المروالا فان عندنا سنة ونسب وجوبرا في محديمة والموالا المالم بقوم اجتموا على ترك الافان ولا يحزج الوجوب من بذا فا فاردى عند منسوب والمواليات الموالة والموالية الموردي والموالا الموردي والموالا الموردي والموالا الموردي والموالا والموالية ولية والموالية وال

المشهودان في الذة الما عام وفي المترع اعلام بدنول دقت العلوة بذر مخفوص و بوصروع للعلوة الحنس بال جماع والمشهودان مترعيته في السنة اللولى من البرة وقيل في النائية ثم المشهودان بتري المنت الدولية عشر والموجود و في الوسط العجالة المنافرة المنافرة المنت و معادر برود وية عرب الخطاب وقد وقع في الاصطلاطي العجالة بالدولة و المنتجود المنتجود

قوت المهنت می درام و تین من جملة سرائع الدین ورو یا عزیم فی الدین لیست بشی الاان بذه من عزیم است است الدین بوجه الاول انتراب الول الدین الدین الدین بوجه الاول انتراب الول الدین الدین الدین الدین بوجه الاول انتراب الول الدین الدین الدین الدین الدین بوجه الاول انتراب الول الدین الاول الدین الاول الوی الدین الدین

كلمة والاقامة سيم عشرة كلمة قال ابو عسي هنا حديث حسن عجم وأبوعن وقاسمه سمّرة بن معير وقل ذهب بعض اهل العلم الى هذا النقائم وقل روى عن ابى عدورة انه كان يفرد الاقامة بالكيارة عن فراد الاقامة كان المثارة عن ابى عدورة انه كان يفرد الاقامة بالكيارة عن المباب عن ابن عمر قال ابوعيسي حديث السيمة حسن عجم وهو قول بعض اهل العلم من الملكة قال المباب عن ابن عمر قال ابوعيسي حديث السيمة حسن عجم وهو قول بعض الهل العلم من المنه عليه والمات عليه والمات على المرحل بن المي المي المي المنه عليه المنه عليه والمنه على المنه عليه والمنه المي المنه على المرحل بن المي المي المي عن عدود بن من عمروبن من عن عدود بن من عن عدود بن المي المي المنه على الموجم عن الدعش عن عمروبن من عن عدود بن المي المي المي المي المنه على الموجم عن عن المنه الموجم عن الموجم عن الموجم عن عن المنه على الموجم عن عبد المنه عن عدود المنه على الموجم عن عبد الله الموجم عن عبد الله علم المنه عبد المنه بن زيد رأى الاذان والمنا موجم المنه الموجم عن عبد الله بن زيد قال العلم الاذان من عبد الله بن زيد رأى الاذان والمي المي الموجم عن عبد الله بن زيد قال الموجم عن عبد المنه بن زيد والمي الموجم المنه عبد الموجم عن عبد المنه الموجم المنه الموجم المنه الموجم عن عبد الله بن زيد قال الموجم المن الموجم الموجم الموجم عن عبد المنه الموجم الموج

المناملة على مانقل ابن الجوزي في كتابه تتقيق ومذمهب الاحناف عدم الترجيع و في الفحاح ان آذان ملال خال عن الترجيع وكذلك اذان الملك المنزل من السماء و تنبت الترجيع في اذا ن ا بي محذورة واما الاقامة ففي اقامة ابي محذورة التنيّنة وفي اقامة بلال الافراد والتنبية واما الروايات الساقطات فييها انتلاث وكلمات الاذان عندالشا وفي تسعة عشركلمة وعند مألك سبعة عُشركلية فابذلا يقول بتربيع المتُداكبردكذلك دويعُن إبي يوسع<sup>م</sup> في الدراكمَخار وعندا بي منبيفة <sup>آم خ</sup>مسّة عشركلية واماكليات الاقامة فعندا بي حنيفة سبعة عشركلمته وعندالشا فعي *احدى عشركلم*ته و عندماً مكب عشركلامت فأية قال ما فراوقد قامت الصلوة ثم الما تورسكون اواخرالكلمات وعن الميرد الشد اكبرائت اكبربغتر راءالتذاكيرومكن الرواية لابيها عدة فم على كل كلمة اذان وقعنا صطلاحي الما ان المتذاكر مرتين بمنزلة كلمة ومُغِرَا كوقعت ترسل وفي الاقامة الوقعت على كل كلمتين وليسمى بذا مدّدا في الاقامة نم الناترسل في الاقامة ا وحدر في اللؤان فغي اكثر كتينا لا يعيده ولا يعيد إوسف كامنى فان اعادتها وان َ رجع الحنْق في الاذان فقي البحاية مياح ليس لسنة ولا مكروه وعليه الاعتماد وقال صاحب النبريا لكرابتة تنشريها فلابدمن البّاديل في كلام النبز محلوعيي الممفّعنول شلّ النّادُ بل في كراسيز صوم عا شودا من قرواتي الدوالت وفات كل ما ذكر تمول على امز مفعنول واستمرالترجيع بمكرًا الى عبدالت فتي وكات السلعن يشَهدوت موسم الج كل سنة ولم يتكرا حدفلا يقال با مكرا بهتر واما ايتادالا فامتر فلم بخي تَعرب جوازه في كتبنا وكايدمن القول بجوازه وفي موابس الرحمل امة لعله كانُ ففي الجملة لابدمن القول بنبوت الترجيع وعدمه وكذلك في افراد الاقامة وتثنيتها ويتنكم في الرجمان ثم قال ادباب التدديس اخذا ليحنيغة بإذان بلال واقامة ابي مزورة ونكن المؤثر تعييراما في الداية بان ما خوذا بي حنيفة اذان الملك الناذل من الساروا قامتَدواما في ابي واؤدمن ايتالتامة الملك المناذل من السماء فيقال ان تلك الرواية اختصاداوا ما لة على كلمات الاذان فأن الكلات مشتركة فيمكن انرقرا فرادى وقال اجعلها كالاذان كما في مسلم اماية عمرالاذان فانسام ويرّا فراداويقول الكل بانه انحقها دواما حدميث البامي من الترجيع فاجاب عزائطها دى بان ابا محذورة كم يرفع صوته بالشّهاد تين على ما يبغى البنى صلى التُدعيبهُ وسلم فامره ثانيًا ادفع بها صوَّاكُ في قال صاحب البداية ان التكرار بالشيادتين كان للتُعلِم وقال ابن الجوزي في التّحقيق ان ابل مكمّ كالواحديثي العهد بالاسلام فامره عليه السلام بالترجيع ليرسخ الشهادة في قلوسم فالترجيع كا ن عارهنيًا والاست بيها قال ابن الجوزي فان الحق تنبوت الترجيم ووجرا ارجمان لنا في عدم المترجيع ان بلاله استمرامره بين يدى رسول التدصلي المتدعليه وسلم بعدم الترجيع تبل تعبيم عليه السلام الاذان ايا محذورة وبعده وف تحقيق ابن الجوزى تواترعدم الترجيع واما الاقامة فقدرى الشا فيبرّا لىنفى التنينية في اقامة بلال ومكن النفى ينرمكن ومذبهينا ثابهت بدون دبيب كما في الآنه والإيلى ونقل ابن اليمام تواترالتتنيترعن الطحاوي وابن الجوزي ولم احده عنها نعمادعي ابن الجوزي تواترعدم الترضيح بياسب مكايفاء في إحداد الاقتارك نبرا الباب للجازيين . قول له احسر ملال الخ فال الاحات من الأمرقال الحافظ في الفع ان الأمربوالبن صلى الته عليه وسلم واتى برواية على بذه الدعوى وغدو حديث الرواية في علل الي مأتم وانكرها الوحاتم. قول لمه يشفع الاذاك الإاستدل الموالك بسناعل ان اكتدا كرم تين ونقول ان اديع مرات منزلة المرتين عندنا ايضا كما قال الولوسف لمالك بن انس فول و يوتوالا عاسف قال الاحناف از ايتادسف العكوت ويغالعنهما في الصحيحين الاالا قامة وما لوجوا اليه وا قول ان الّالا قامةُ ليسَ باستنْنا مَن الأفراد والتّشفيع بل بيان الاقامة مثل الافان الاان بنيها زيادة قنر فامت العسلوة الم طلات في مصنف الترتيبة التراكيزلاتا عن ابن عروكنت ازعرسوا دكاتب حق ومدت مُثله في مؤطا محمد ١٠٨٠ ابن عروض الترتعا لي عنها يا المست مكاجاء في ان الاعَامة منى منى منافي مراكب للعراقيين واماب الجارُ ليون بان لفظ الاقامة ليس براخل تحت الشغيبة ودوة تعق الدين برا في الحديث ال الاقامة سبعة عشر كلة و لله و عبدالوحس بن ابى ليلى قيل لم يسمع عبدالرطن عن عبدالتدين زبيرواجاب الزييلع عن بذاوايهنا صع ابن دفيق العبد مديث الباب واقول قدراً ى عبدالرطن ما يُت وعشون صحابيا وفى بوع الدارفطنى ان عبدالترين ذيدماس الى معددى النورين وان عبدالرمن وجدمدمرد من الشرعن ياسب ما بكاء في الدخال الا صبع الاذن في الاذال يدخل الا صبعين ف الاذتين ليرتفع الصوت واذان الياب كان في من وفي كتب الفقه از اذااذن في الميذنية يخزج فاه الى الطيفين ولا يحول صدره عن القبلة وفي له بط عداً، بذه موم صب مكة وخيف بني

المعلى التراكية المنادى ماء الى الترعيه وللما ويرجم المنافق والمادى ابن الى مشية بسندمال العيمين ان عبدالت بن دروالانفيادى ماء الى البي صلى الترعيه وسلم نقال يادسول التندايت في المنام كان وحلياتا وعليه بردان المعزان فاقام على حائط فاذن متنى واقام متنى نقل العلادى فاذن متنى واقام متنى والجواب عن الامر بالايتار بها المن باب نقل فاذن متنى والماد في بعض الاحوال تعليما للجواز لايستم سنة بديل مادوى العلادى وابن جوزى ان بلالاكان سيتنف الماقامة الى ان ماست كذا فى البربان مشرح مواسب الرحن ١١ مسلم في المراك والمام المام المام المناسب المام المام وسلم المام المام المام المام المام المام وسلم المام وسلم المام وسلم المام والمام والمام والمراك والام المام والمام المام والمام وال

سلے قول ویدودای عندالیعلتین و فی الربان دلیستدیر بهما فی صومعةً اذالم بیتطع التبلیغ بتحویل وجه بمینا وشمالا مع ثبات قدمبرمکانها بان کانت متسعة لما فی الترمذی دایست قومت المبعث می المبعث

فَتُبَّة له حَياج الع قال من أدَّم فترج بلال بين بديه بالعنزة فركزها بالبطاء فصلى المهارسول الله صلى أنته علية ولم يمريني يديه الكلث الحمار وعليه علة تحمراء كاتى انظُرالى برنت سُأ قيه قال سفيان تراه حبرة قال ابرعيسى حديث ابى بحينة تحديث حسي وعلى العمل عنداهل لعلم يتعين ان يدخل المؤذت اصبعيه فاذنية فالاذن وقال بعض اهل العلم في الاقامة ايضًا يُدخل صبعيه في اذنيه وهو فول الأوزاعي ابوجيفة اسمه وهب السوائ بأكان ما باء ق التنويب في الفر ي كل الله المدين منيع نا يواحمد الزُيري نا بواسرائيل عن الحكوب بال لرحلي بن ابي ليلي عور عبلال قال قال رسول الله صلى الله عليه المرام لُوُ تَتَوِينَ فَيْ شَيِّ مِن الصلوات الد في صلوق الفي و في الباب عن ابي عنه رق قال ابوعيسي حديث بلال لا تعرفه الامن حديث ابي إسرائيل المُلَاثَى وابواسوائيل الميم هذاالحديث من الحكون عُتَدُنة قال انهارواه عن الحسين عمادة عزالحكون عُتَبْية وابواسوائيل سمه اسلمبيل بن ابي اسطق وليسس مُنْ أَنْ الْقوى عُنْداهل لِينَّ وف اختلف اهل العلم في تفسير التثويب فنال بعضهم التثويب ان يقول في اذان الفير الصلوة خير من النوفرهو قو ل بن الميارك واحدرو فالأرام المستقى فالتيويب غيرهنا قال هوشئ احداثه الناس بعد النبصلي الله علية ولم اذا اذن المؤذن فأستبطأ القوم فال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حى على الفلاح وهنا الذي قال اسطق هوالتنوسي لترى كرواهل العلم والزنى احد توي يعدل لنبي على الله علية والذى قسران المارك واحمدان التتوسيان يقول المؤذن في صلوة الفيالصلوة خيرمن النوم فهو قول مجيد يقال له التنوُّب ايضا وهو الذي اختارها هل لعلقر وقوروى عن عبدالله بن عبرانه كأن يقول في صلوة الفيل صلوة خيرمن النوم وروى عزهجاهدة الإخلت مع عبل لله بن عسر مسيعيل وقد ادّن فيه وقعن نريدان نصلي فيه فنوب المؤذن فخرج عبد الله مين عمر من المسجدة قال تحرج بنا مزعيد هذاالمبتدة ولعيصل فيه واتما كري عبد للله بن عمو لتنويب الذي احنه الناس بعث باكتا جاءان ص اذن فهو يقييم خالات المتناد نامحيكة ويُعلى عَبْلارْضَ ين ذيادبن انعُم عن زيادبن تُعَيِّم الحَضْرمي عن زيادبن الحارث الصَّدِ أَى قال امونى رسول الله صلى الله عليات ولم ان أوَدن في صلوة الفي فأذنت فأراد بلال ات يفيه فيقال رسول الله صلى الله عليه ولم ان التحاصلاء قد الذن ومن آذن فهويقيم وفي الماب عن ابن عمر قال ابوعيسي حديث زيادا نما نعرفه مزحدات الا فريقي الا فريقي هوضعيف عنداهل لحربيث ضعفه يحيى بن سعبد القطان وغيرة فال احمد لا اكتب حديث الا فريقي فالث رايب عمد بزاسم عبل يُقَوَّ امرد ويقول هومُقارب الحديث والعمل على هذاعنه اكثراهل العلم من أكن قهويقيم فاكل العام في المالين المالي مسلمعِن مُعاوية بن يحيى عن الزهري عن ابي هريزة عن النبي لما الله علية في قال لا يؤذِّ تَ الاُمُتَوضِّيُّ مُحكي الله عن الله ين وهب عن يونس عود ابن شهاب قال قال ابوهريرة ادينادي بالصلوة الامتوضى فال ابوعيسي هذا اصحمن الحديث الوول وحل مث الى هرية لمرقعه ابزهب وهواصومن حديث الوليد ابن مسلو والتزهري لعربيمه من إلى هورته واختلف اهل العلمر في الاذان على غيروضة ككرهك بعض هل لعلم يبدي يقول الشافعي واسطى ورخص ق ذلك بعض اهل العلم ويه يقول سفيان وابن المبارك واحمد بالسلط عاء ان الاها مراحق بالاقامة على المعلى بن موسى نا عبدالرزاق السرائيل اخبرني سِاك بن حرب معمع جابرين سمخ يقول كان مؤذن رسول الله صلى الله علية ولم يُهل فلايقيم حتى اذالى رسول الله صلالله

كانة قول هذه حسراء الملة الرواد والإذار من جنس واحدوا مالبس النوب الاجرائر جال فعنف الترنيما لى رسالة فى بذاو في تنبط التراك والملة المواقع في المستوح وقيل استرام واقول ان المعصفر المرعفر كلادة في المواقع في المستوع والمستوع والمستوع المستوع المستوع والمستوع والمستوع والمستوع والمستوع في المستوع المستوع المستوع والمستوع والمست

سليه فوله من ادم بنتخين

اى من جلد كذا فى الجمع قول بالعزة بى دميح بين العصاوالرمح فيدزج كذا فى القامين قول فرنها قول بالبطحاء وبى فى اللغة مسيل واسع فيه دقا ق الحصاصاد علما للميل الذى يغتبى اليه السبيل من وادى منى الموصّع الذى ليسى محصرًا يصنا كذا فى المرقاة ١٢ سكي قول ملة بى بينم الحاء ازاد ورداء ولا يسمى حلة حتى تكون توبين عمراءا مى فيها خطوط حمرو لعلها كانت من البردائيما نبية كذا فالدعلى القادى ويؤميره قول سفيان نراه برة لان الجرة على ما فى القاموس والجمع بس حرب من برود اليمن موشى مخططًا ١٢.

ما المربية المربية المربية المربية المربية المربية المربية المربية المربية والمربية والمربية والمربية المربية والمربية والمربية

عليه والمساوة عبن المراكبة والمساوة عبن المراكبة والمعلقة على المراكبة والمعلقة على المراكبة والمساوة عبن المراكبة والمساوة عبن المراكبة والمساوة و

جياءات الامام احتى بالافامذاى لايقام الاعندخروج الامام والحزوج يكون يالقيام ان كان في الصعتب وبدنول لمسجدلوكان خارجرواما الاذان فالاحتى بهالمؤذن وبؤذن مبلا انتظار امام ياليب ماجاء في الاذان بالليل قال الجمازليون يجوزالاذان بالليل ملبغرتم قال النودي يجوز التقديم الى نصف الليل وقال عنيره تبقد يمرالي سدس الليل الأخروصح تعق الدين سبكي الشا دني في تشرح المنهاج تم اختلفوا في اعاد تد بعد طليرع العجرة ال تقي الدين انسبكي بوجوب الإعادة وادعى الموالك توارث الاذا نين من السلف في المدينية و في كتبناان اما يوسع بشرق وقع مناظرته مع مالكَّ في بذه المسئلة فأفتى الويوسفن بجواد الماذان قبلَ الغجرمين دجع من المدينة وعندالطرفين لواذن بالليل يبيده. **قول ه** آن بلا لا يؤذب بليل الخ مفهم عدييث الباب ان اذات بلال كان في البيل ولذان ابن ام مكتوم بعد طلوع الغجر ومفهوم مدبيت كيجع ابن فزيرة عكسه واجبيب بما في فتح الباري بان الأمرين في ذما نين فانه كان بلال يوكذت بعد الغجر تم لحق بقره شئ فاخذيقهم الاذات ويؤخره من الوقت وكان ابن ام مكوم لا يؤذن الاباطلاع الناس فانتقل اذان بلال الى الليل واذان ابن ام مكتوم المالغ وقيل ان في سيح ابن خزيمة قلباو في معانى المآثار صسم منال نی بعره سنّه با وفی بعین الردایات ان فی بعره سو ، اوفی انسنن انگیری قالب ما انشته دخوان مادوی این عرب ان بلال کان یودون بکیل پینرمیچ مع آن دوایته ادان بلال بلیل عنهاموجودة فی لیخادی . وفي عين الأصابة للسيولمي مثل ما في السنن الكبري فلا بدمن ثعوت ملك المواية عن عائشة رم و حرالنؤنيق ان اذان بلال كان قريب الفجر كما في معانى الأخادم ٨٥٪ ان فصل ما بين اذان بلال واذات ابن ام مکنوم قدرما یصعداین ام مکتوم وینزل بسسند قوی وفی سسنده علی بن معبد بن نوح و پوتفت و پوینیرعلی بن معبد بن نوح و این ام مکنوم قدرما یصعداین ام مکتوم وینزل بسسند قوی وفی سسنده علی بن معبد بن نوح و پوتفت و پروتفت و بروتفت و میروند. النودى بذاالغفىل القفيروقال كان بلال يؤذن ثم يقعدعلى المنادة ثم ينزل فيصعدا ين ام مكوّم فيؤذن واجيب عن حدييث الباب من جانب الاحناحث باين التكراركمان للشجركا في ك ب الج وه والمثبا درمن الفاظ القيحيين بيرجع قائمكم وينتبه ما ممكم ولازمران ميكون الشكراد في دمينان ومرح الحافظ عبدا لملك بن قطان المغربي الفارسي الشاخعي والحافظ تقي الدين بن دقيق العيد بات التكرادكات فى رمعنان دنى شرعة الاسلام استجاب الاذان منشجير في رمعنان دا لكتا ب معتبرلان المعنعت بهوستييخ صاحب البداية وابعنا اقول ان النكراد لم يكن مستمرا في السنة كلها د في بذه الدعو مادة كَيْرة في مبحاني الآثار والزيكي ودوايات أخرعندى ولعلركات مين كان تحريم الطعام في معنان بغعل اختيادى يدل على بذا سے التحريم بقعل اختيادى ما في معانى الآثارص ٣٠١عن نا فع عن ا بن عمرعن صفصه بسند قوى من البني صلى الترعليه صلى الترعيبه صلى الترعيبه صلى الترعيب معان البغر وقيل من البناء العلوع الغيرو قيل من ابتداء العلوع الغيرو قيل من ابتداء طلوع الغيرو قيل من ابتداء طلوع الغيرو قيل من التشار الصبح وقال الأتزون ان حكم الاكل الى ما بعدالعجع منسوخ وحملوا خول ابى مكرن العسرين حين كان يأكل فاخربطلوع الفجرفقال اخلن الباب على النسخ وفى فتح البارى رواياست موقوفة ومرفوعة والشعلى ختم سحربالفعل الاختباري فوله ات مؤذ خالعه ومن اسم بذا المؤذن مسروح وعزض الترمذي تضعيف الحديث واخرج الحافظ الحديث الدال على ان الواقعة وقعست لبلال من اليهنا بسين طرق کلهاهَ عادت نم قال المافظ ان تعدد الطرق دال على ان لها صلا **بخول كه لحديث بلال معت**ى الخ نذا اعتراض الترمذي معنوى والجواب ان قول ان بلال يوزن بليل الخ في ازمان الذي كات فيرتكرادالاذات واما قول الاان العبدقدنام الخ في الزمان الذي كين خية ككراد الاذان واما قول على بن المديني فنقول لدما قال الحافظ متران تعدد الطرق وال على ان لهذا اصلا. 😦 🌉 كواهية الحنودج من المسجد ديد الآذان بيكره الخروج بعدالاذان تحريبالمن كان واخل المسجد وبذا الحكم مفتقرعلى من كان واخل المسجد وكذبك حكم كرابة الجماعة الثانية وبذا دال على

سلم تولم بؤذن بليل استدل ب

مالک دانتا فنی وا تمد دا بویست و قالوا بحوالاذان للفر و حده قبل و قتر فی النصف الا فیرمن اللیل قلنا قال ذکک فی رمضان فقط شیرا و ترجیعالا ایستر فی العام کلر لقول حدار دو المرابستی بالان تقطاع و چویزمنر عرف نا قری برباسناد کل دجاله نقط استر قال یا بلال لا توون حق پیللے النفر ۱۲ بربان سیاح قول بذا فقر عصے ابالقاسم وال بلاف لا تفقی شیرین فضا مذا و المعرف المنسجد فنودی بالصلوة فلا یحرج احداده فی واستاده میحوادا قال المعام المالفات فی المسجد فنودی بالصلوة فلا یحرج احداده میحوالا والمنسخ بالدی المعام المالفات فی المسجد فرج می محرج کی بحرج کی جرح کی المعدود فلا یحرج احداده بالات المعام المند علی و المعام المعرف و مولا پریدالرحیة فهومنا فی وارد او خرج الوداد و فی المراسیون سعیدین المسبب ان النبی مسل التذعید و سلم قال لا یخرج می معرود و وان کان قدصی قبل المعام باله و میرود و می المعرود و معرود و وان کان قدصی قبل المعام بالمورود و مولا پریدالرحیة فهومنا فی داری المعرب و المورود و مولا بریدالردی می و ترک المعرود و می المعرود و مولا بریدالردی می و ترک المورود و می المعرود و می المعرود و می المعرود و مولا بریدالردی می و ترک المورود و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای معرود و مولای معرود و مولای معرود و مولای المعرود و مولای می مورد و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای می مورد و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود المعرود المعرود المعرود المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای و مولای و مولای المعرود و مولای المعرود و مولای و مولای می مولای المعرود و مولای و مولای

غيروضوء اوامرائيكمنه ويروى عن ابراهيم الفنى انه قال يحترج مالم يلغن المؤذن فى الاقامة فى البوعيسى هذا عندن المودي المستورة وهوالما الشعشاء ويروى عن ابراهيم الفنى المعترج والمعلى المستورة وهوالما الشعشاء والمدالة المدهن على المسلى المدهن على المسلى المدهن المودين على المسلى المدهن على المسلى المدهن على المسلى المدهن عندا المدهن المدهن المدهن على المسلى المدهن المدهن على المدهن المدهن المدهن المدهن المدهن على المدهن المدهن المدهن المدهن المدهن عندا كالمدهن المدهن المد

ان الحكم قديختلف مع اتعاد الغرض ديصلح بدا نظراعلى ابن تيميته فالزقال اذاتحد الغرض فلايختلف الحكم باختلات الالفاظ والصور ويردعليه ماسبها تى من ان الصحابة اتوا بالتمرالجيد واخذ وبا بدل النظراردي صنعفا فقال النبي صلى التدعيسو يسكم ببيواالردي بالنقذنم اشترواا لجير تبلك الدربم فاختلف الحكم مع اتحاد الغرض وكذلك يجوزاستفتراص الدربم ولا يجوز ببعها نسية متع ان الغرض دامده في أبحر بجوز الحزوع بعدالاذان لمن اداد الرجوع بعدقضاءهاجته وانتي على مذابرواية معجما لطراني وفي كتبنااذاا فيمنت الصلوّة نيكره المزوج تحريما لمن قدصلي صلوتة الاالنفيروالعصروا لمغرسي 🗕 ماجاءً في الاذان في المسفريكره تركماللمِسا فرولوتركه لابأس كما قال الاحناون. ﴿ لله عَادْنَا وِاقِيمَا الإواعلمانُ لِجُمَعَ عنداَ لغاة وادبابِ الاصول والمُعاني يَشْمَل عني المسكم خزدًا فردًّا وبهو في حمح شقا طفاست وانزعام واماتسم الجمع فالحكم فيرعل المجوع وقديرا والجموع من حييف المجوع من الجمع ايينا بقرنيية المقام واما التتنية حندو بامن الخاص و ما ذكروا حكمه اللاب في فوك تحريد النبييخ من قال لامرأتيه ان دخلتا الدارفانها طالق فعضلت احدلها فيتل يقع الطلاق وقيل لاوكذلك في الطبقات الشاخية فعلم ان العلما ومختلفون في التنتية وعندى حكمها حج الجمع اصلًا وخرينتُّ ومراد صديت الباسب ان اذان احديكيا كاحت وعليرا بل الاجاع والعيب من النسا ئ بوب الترجمة على اقامتر كلواحد بتغسرم انه ليس مذسب إحدفلا بيمن التأويل في كلام النسا ئي من أن عزمنه أن اذان اصها بلاتعيين كان و لل وقال بعضه عربي الخوب والشافق وم يقرح باسمه فان الترمذي قال بان الامع غلافريا معنه عربي فضل الذان قدمح كيثرمن الاحادبيت الدالة على فضل الاذان وقداتي الترمذي بما هوساقط وقال تبيف الحفاظ ان الترمذي دبمايا تف بمالم يأست به المتقدّمون تعل عزمنه الاطلاع على حديث لم يخرصه المتقترمون و 🇘 لولاجا بوالجعنى بزامختلف فيركتيرا في نسخة الترمذي للحياني بهناعن ابي حنيفة ما وجدت افعنل في تفني عن عطاء بن ابي رياح وما وجدت اكذب من جا برالجعني فائن مااقول برأى الاياتى عليه بالحديث وقال نبعض الناس ان قوَل وكيع بذاامًا هولتصغير خيا براليعنى ومزاغلطافان وكيعًا وسفيان التؤدى وشنعينة ممن يوتُق المعنى وفي سنن الدارقطي عن احدان جابرا شعم في دأيّه لا في رُوايته وقيل اندكتاب وقال الومحدالجويني انه كفروكيس الاانه يخلئ وقيبل كان يعرضه المرض من شدة الحرارة وككان يهزى فيرومكمزاا قول في من قيل في حقدام كزاب وظني ان ارباب لجرخ بيللقون من اخطأمرةً با لكا ذب وعلى من اخطا مرادا با لكذاب وقد وقع بزامعراللنا ظروا ماوع تضعيف جا برالجعنى فقيل انزيغول عندى خسون الفامن الحدبيث ما ذكرته واقول انرلا ليصسلح للقوك بالكذاب فان السكف كانواها فظين لدفا ترمن الاحاديث كما قال المحدثون ان احمد بن عنبل حافظ الف العن حديث تتنا ومسندا وقيل ابذقائل برجعة على حاوا قول قدت ال عمرمين توفى البنى صلى التذعيد وسسلم من قال ان المبنى صلى التذعير وسلم ما منت احربه يالسيعف فخطسي ابويكرالخ كما نى البخادى وقيل اندؤ وشعيدات قامة كات ييعط الناس القتناء فى غِلوسم ومذايعتا لايعلع حجة للجرح بل بيكن حلرعلى محل يرا وسيست صلحاءان الاصام عنامي والمؤذن مؤتمس الحدميث مشتمل على كيترمن المسائل قال الشافيرة ضمن من سمع داعى اي مراعا كآ عددا دركعات فيقولون ان ضادصلوة اللهام كاليسرى الى تساد صلوة المقترى فاذ اظهر ضادصلوة الامام لا يجب الاعادة على المقترى فانتقست صلوته حتى انتقال بعضه إن المقتدى لوشابرترك الامام الادكان تمت صلوة المقترى كما في فتح اليأدي ونقول ان الفغانة التكفل فيبرى فسادصلوة المقتري وقال بعض الاحتاب ان التكفل والمييابة انما هو في القول فان الفغل

المسيد في المام واخرح الجاعة الاالبخادى عن إلى المستغلقال كنامع إلى مربرة في المسيد فخرج دجل الحديث وقال مثل بذا موقوت عند بعضم دان كان ابن عبد البرقال فيدوني نط لمره مسند كحديث الى المريزة من لم يجب الدعوة نقد عمى ابا القاسم قال لا يختلقون في ذكب كذا قال على في المرقاة ١٦ سيست في لم فاذنا واقيمان يؤذن ويقيم احدكما اى في تقع الاذان والاقام ته بينكما و قول و ليومكما اى ليكن اماما اكركما ولعلما كانا متساويين في العلم والقرارة والورع اوالمراواكركما في الفضل ١٢ لمعات.

سئلت تولم الهام صنامن والمؤذن مؤتمن الحديب لايفهم من بداالحديب تعفيل الاذان على المامة اوتغفيل الهامة على المامة الخاذن بل المقصود بيان حالها والدعار لهابا لرشاد والمغفرة والتوفيق العلم دصلاح الحال فيما تحمل الغرو فرطوا في المحمود المعلم والمعلم والمعلم والمعلم والمعلم والمعلم والمؤذن التعلم والمؤذن التعلم والمؤذن المؤذن التعلم والمعلم والمعلم والمعلم والمؤذن التواب والمؤتاران من علم من نفسه القيام مجتوق اللهامة في افضل لكونها خلافة عنصلم واللوث في معلم والمعلم والمؤذن المؤذن الموافق المامة في المؤذن والمعلم والمؤلمة والمؤلمة والمؤلمة والمؤلمة والمؤلمة المؤلمة والمؤلمة والمؤلمة المؤلمة المؤلمة والمؤلمة والمؤلمة والمؤلمة والمؤلمة المؤلمة المؤلمة والمؤلمة والمؤلمة والمؤلمة المؤلمة المؤل

قوب المختن سى المختن سى اعزاين عاسان البى صلى الشدعيروسم قال من اذن سبع سنين متسباكتب له براءة من الناد) ولابن جبان بحديث توبان من حافظ على الندا بالاذان سنة اوجب الجنة ولابن عاجة بابن عرض اذن تنتى عشرة سنة وجبت له الجنة وكشب له بتاذينه فى كل يوم ستون حسنة وباقامته ثلا تون حسنة ولا يالنيخ بابى المريرة من اذن خس صلوات الديان المناد واحتسابا عفرلما اتقدم من ذنبه قال ابن سيداناس ولاتعارض بين بنه المدد الخلفة فى اقامة بوظية الاذان طولا وقعرالان تواب ترتب عليما فيحديث الي مريرة عفرلم ما يحدل بني وبين الجنية ولا يوادة من الناد المناقد المنافرة عندال المنافرة وان كان تواباحث اللين الوحديث في المناقرة عندال المنافرة ولى الجنة ولا يوادة من الناد المناقرة عندال المنافرة بين الجنية والمناقرة المنافرة المنا

مارية الاعتشاف هويوّ وراه سفيان التورى وحفص بغيات وغيروا صرعن الاعتشاعن ابي صالح عن ابي هويوة عن النبي الته المنافري وحفص بغيات وغيروا صرعن الاعتشاعن ابي صالح عن النبي على المنافري المنافرية المنافري المنافري

. يوريه المقتدى بنفنسه ووجهواالحدبيت الى نفي القراءة خلف الامام وفي رواية ان سهل بن سعدالساعدى كان لايؤم بل يأتم وكان يقول ان الامام صنامن فزعم مرادالحديث ما قلنا وظنى ان بذه الردآ ٹا بنز وتعرض المصنعن<sup>ین</sup> الیاست الیاب وقال این عبدالهادی فی تنقیح التحقیق ان مسلما اخرج بسندالبا سیار بیز عشرصریتا **یا سیست** میایقول اخرا ذیبا لیمتی ذیب نبست اذکار فى خلال الاذان وبعده فتبسنت اجابة الاذان فى السكتات وفى القيحيين ان يجيب الجيعلتين بالجيعلتين وفى روابة ان يجيبيماً باكوتخليتن والعل على الرواية الثانية فانها مفسروتيل منما بن الهام بالجمع بينها دا قول ان الغرض اختيادا مديهاه في بيص الروايات جواب النهاد تين بإنا استبد د في فتح الباري الاكتفاء على وانا فقط اعتمادا على ظاهرالبغاري مكن انا اشهرمصرح في النسبا كي ومن الاذكادالصلوة على الينى صلى التذعيبه وسسم بعدالفراع وقال ابن القيم في الزادان المخاد ضلوة التُستندومت الاذكار دعوة الياب وامازياوة والمدرجة والرفيعة فليس كمااصل وزيادة ا نك لا تخلف الميعا د ثابتة في السنن الكبري بسند قوى وامازيا دة « وارذتنا شفاعته › فلااصل لها ‹‹ الوسبيلة ›، مرتبة في الجنة وفي بينهٔ عليه السلام شجرة وحزوعها في بيت كل من اتبا عرولييسشك كل واحدمن المسليبن ادتياطها ليتي صلى الترعليه ومسسلم فالغرص فائدة المكلعن لافائدة البني صلى التدعيبه وسلم وأماجواب الافات فالاحناحث وغيرهم على استجبابه ونسيب اليالحلولي وجوبه وان قبل ان الاذان سنة تكيف يكون الجواب واجبا نتول مثل سلام التجية اندسينة وجا برخرص وقيل ان الجواب عنده لاجابة بالقترم وامامن فانة جوائب الاذان فيعد الغراغ بل يجب ام لافتروالنووى وصاحب البحنقيل لواجاب بعده بلافصل يجنرى والافلار في المستحدة كما بحاء في كواهدة ان يأخذ على اذ امنه اجرًا. نهى المتعدمون عن اخذال أجرة على الاذان واللمامة والتعليم واجاز المتاخرون وظاهرالداية ان الفول بالجواذ خرون عن المذهب وانتيل باللفرورة وقال ان نشاء النبى ان التعليم متقاوت بحسب افهام المخاطبين فا بنصنبط وفي قاصني خات ان في الزمان القديم كانت العظا لُعن مقررة في سيت المال للعلمار والمؤذنين بخلاف بذاالزمان فيجوز الاجرة فلا يلزم الحزوج عن المذهرب والامتاد على قاصني خان نان لرتبة مالية كماحرح قاسم بن قعلويغاول الترسعد بن ابى وقاص مين اخذالفوس على قرادة القرآن فانكرعيرالبى صلى التذعير وسسلم وتسكب الشافيية على الجواز إواقعة ابى سبيدار اخذعناعل تعويذالغا تحة واستحسنه كمليهانسلام ونقول ان واقعة ابى سعيدنى الرقية والرقية جائزة كمليه الأجرة عندنا واماضم القرآن والبخادى لامورالدنيا فيجوزالا برة عليهاا الختم لامودالدبن مت ایصال انتواب ملببت دینره فلا تیحوز کما فی رسالة این عابدین الشامی الاان التواب فی الادان والامامة والتعلیم مین اخذالاجرة نیستلاشی کما مرح به قاصی خان یا دیست ما يقول اذا اذن المؤذن من ألد عاء ترد دالنوى في ممل بذا الدعاام بدل الشهاديين اوبعدالفراغ وفي معانى الأناد تعريح بام مدل الشهاديين وفيرمين يسمع المؤذن يترضهد بالسيب منه أيضًا فال صاحب الكتاف ان مقاما فهودا اكتسب العلية فيصلح نعثًا لمالذي وكيل ان الذي بدل منه بأسب مكاجاءان الدعاء لا برد بين الإذار

سلى تقول المؤون الله المؤون الله في المؤون الله في المؤون الله في المؤون الله في المعات الماية والمؤون واجبة ويكره التكلم عنالاوان ولوتعدد المؤون والمؤون والمسلم المواحدة المؤون والمعات المعات المعات وجب عليه المحابة القولية التولية التحويم والمؤون والمسلم المؤون المعارة المعات المواجبة المعاون المعارة المعاون والمعارة المعاون والمحتم المؤون والمعارة المعاون المعارة المعاون والمعارة المعاون المعارة المعاون المعارة المعاون والمعارة المعاون المعارة المعارة المعاون المعارة الم

نه من مراعاة وقت بتفديم عليه اوتا فيرعذاً ه وبرواية لا بن حبان فارسد الترالائمة وعفاعن المؤذيين قال ابن حبان العزق بين العفو والغفران ان العفوقد يكون منه تعالى لمن استوجه نادامن عباده قبل تعذيبه الما المنظمة وبيرا والغفران بوالرضى نفسه فلا يكون عزوجل كمن استوجب نادا الا ويتغفنل عليم بعدم دخولها آه و بالمنياية الها عنامن الماري في المؤذن مؤتمت المارين بيا الغوم و يتخذون اليناعات المارين المناع المارين المناع المارين المناع المارين المناع المارين المناع المارين المناع المناطقة و المؤذن مؤتمن المارين على المؤذن مؤتمت المارين المناع المؤذن مؤتمن المارين المناع المؤذن مؤتمن المارين المناع المؤذن على منادات عالية المناع المؤذن مؤتمن المؤذن مؤتمن المارين على المؤذن مؤتمن المناع المؤذن مؤتمن المؤذن مؤتمن المناع المؤذن مؤتمن المؤذن مؤتمن المناع المؤذن مؤتمن المناع المناع المؤذن مؤتمن المناء المناء المؤذن مؤتمن المناع المؤذن مؤتمن المناء المناع المناء المناء

عن جارب عبدالله قال والمنه صلالته عليه والمن عليه والمن قال حين بسم الناء الله عرب هذه الدعق القائمة والصلوة القائمة أن المنسكة والعقد مقاما عبد الذي وعدته الا حكية إلى المنطقة في البوعيسي حديث جابر حديث حسن غربي من حديث عبر بن المنكد و الفضيلة وابعته مقاما عبد المرزق والواحد وابونعي من المنكد و المنطوع والمنطق المنطق المنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والم

دا لا قاحدة قال الشاه ولى التراكد بلوى في جه التراب لغران الدعا بحذة البادى عزاسم كالعرض في حفظ السلطان العادل فا نريح فيه المتطاع المتعلى ومراكتسمين بالمسلم في المتعلى والمتعلى والمتعلى والمتعلى والمتعلى والمائلة على حادة حتى المتعلى المتحدة العلى كانت تحسين صلوة ثم نسخت وبقيسة تحسي صلوات وعدى الناسطة إن المحسنة العلى كانت تحسين صلوة ثم نسخت وبقيسة تحسي صلوات وعدى الناسطة المتنابطة التعلى والمائلة على تنزي الواع الأوث وفي سلم ادعير السام اعلى صابطة الحن بعثرة المتالية على تنزي الواع، أن المتقديس وبعتيسة تحسي صلوات وعدى الناسطة الحن بعثرة المتالية الماسلار. والغنع على تنزي الواع، أن المتقديس وبعتيب المسلم والمتنابطة المن العلى والمنطق وتخصيص العام اوتابل المسلم عرب التي تعيير والسبوطي وابن حزم الانركي والمنتح في طابعة المناسرة والمتعلمة والمناسرة على تنزير القالمة المتقديس وبعث تعيير المتعلم والمتنابطة المتأخون المتأخون المناسخة في المتحدة والمناسخة المعلمة والمتعلمة والمتحدة والمتعلمة والمتعلمة والمتحدة والمتحدة

سلے قول والا تو الآخرون و ہوآدم وس دونت میں المسترلة العالیة فی الجنة التی لا بہت الا الدوالعفیدیة الزائدة عنی سائرالمخلوقین والبته ای ادسلہ وادصد مقاما محمود الجمده
الاولون والآخرون و ہوآدم وس دونت میں الاسنة فقال البخاری لم ارہ فی شخص الروایات ۱۱ سکے قولم لدی بنیہ اشارة دقیقة الی ان لیم السنے تغییر و تبدیل بالنسبة الی السنی بنی المرقاة اما ذیادة الدوج الرفیعة المشهورة علی الاسنة فقال البخاری لم ارہ فی شخص الروایات ۱۱ سکے قولم لدی بنیہ اشارة دقیقة الی ان المح الاول کان مقیدا فی علمہ برمان معین فالمنسخ بالنسبة الی السنة تعربیان لا نتا دھ و الحق و فیلے اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ و الله الله و الله تعربی الله تعربیان النه تعربیان لا نتا دھ و الحق و فیلے اللہ و الله و ا

سيسا كما له ونظم موقع (والعلاة القائمة وى التي ستقوم اى تقام وتحفز والبشر مقاما محودا كال ابن سيدان س كذا جا ممثل المحدود العلاقة القائمة وي التي المحتولة القائمة وي التي المحتولة التي عفره والبشر مقاما موريث على المرة المست له الشفاعة التي عبرة والتي المواجعة المحتولة التي اعظم مقاما المحتولة التي اعظم مقام المحتولة التي اعظم مقام المحتولة التي المحتولة التي المحتولة والمحتولة التي المحتولة والتي المحتولة والمحتولة التي المحتولة التي المحتولة والتي المحتولة التي المحتولة والتي التي عمرة والمحتولة التي المحتولة التي المحتولة التي المحتولة التي المحتولة التي المحتولة التي التي عمرة والمحتولة التي المحتولة التي المحتولة التي المحتولة ا

لَمْ البَيْهِ اللهِ المُعْدِينَ الدَابِ عَن جابروانس وَحَنْظَلَة الاسَيدِينَ فَال ابوعيسى حديث الإهريزة حديث حسي عجر المُعْلَا جاء في فضال المِعْدَا فَمَا المَعْدَا وَالْمَالُولِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المَعْدِينَة وَاللهُ اللهُ اله

لم يدرك مراده لقلة العلم والغنم. **يالسب في خفس الصلوات المضمس**ي ذكركيترمن فضائل الإعمال من الوصور والعلوة والصوم وغيربا وبردانه اذا كان العوم مثلاكفارة فيلغو الجعنز والوضو<sup>ر</sup> وكيزها فيقال في الجواب ان المذكود في تهزا العالم مغردات نم يعابل في المحشريين الاعمال والسببات شل التذكرة وقرابادين في الطب واي شي يخلوعن العوارض والموالغ ومع مذا يحم على الاشباريا ثاربا واحكامها فانهم يذكرون دوار و فوصرتم اذاكعت الدوارعن التأيير بعادض آخرًا يقول احد مكذب صاحب الكتاب فكذلك سنا الماعمال تأثيرات وعوارض وموانع في له جمعة الى جمعة اى من صلوة جمعة الى صلوة جمعة وليم جمعة الى يوم جمعة فان في بعض الطرق وزيادة نلتة ايام بعنا بطة الحسنة بعشرة اشالها وعلى التقديرات في تغيير الليام اصدعشروعلى الاول عشرة . ﴿ لَهُ مَا لَمُ يَعْسَلُ الكبائد في تفنيرانكبيرة اقوال وقيل لاتعييم الى العبغرة والكبيزة نعم تفاوت بين المعاص منهم إبن حزم الاندنس ثم تسكب المتأخرون بحديبت الباب على تقييد الذنوب بالصغائر في جميع احاد ببث الكفارة والسلعت يغومنون الى المتدوا قول لا يوخذ القيدالافيما ذكرفيه نع منظرالي خصوص الفاظ الاحاديث فان الذنوب والنطايا والمعاصى ليست بمترادفة والمذاق على انكادالترادف في اللغة غم قال الشاه دلى التأرح في شرح الموطأان مالم يغش نايتز ومهوالطاهرلان ماو ثنيتيذ وقال النودي والميه ذهب الجمهوران مالم يغش الحزاستثناء فان الغابة تسييق الي الماعتزال فانهم ببقولون ان مرتكب الكييرة خالد في جهنم وجوبا على التدوم تلك الصفائر فقط بجب عفوه على التدويقول كل ذلك في مشيبة تعالى ويردعلى المعتزلة القدر المنترك المتواترا لدال على خروج العصاة من جهنم فا تكروا المتواتر بتواترا لقدر المشترك واقول ان قول الغاية في حديث الباب لا يسيق الي الاعتزال فان المديث تحت مسياق الوعدلا تمت المشيئة وكذلك آية تجتنبواكبا نرما تنهون المزتحت بسياق الوعدوليس في صدد ببات المشبية فيالجامع الكييمن تنال للمرأنة لاتخرجى مت الدادالمان أذن مكب انها تختاج الى الماذن مكل خروج بخلاف قولدلا تخرجى حتى أؤن مكب واشكل وحيالعزق فى المستلتين على الراذي في التغييرالكبير والحال ان وجرالفرق ظاهرفان الاستنتظ اخراج شي من متعدد كالما فراج من البيت والغاية انتهاء المسافة فبندم الكم بعد ذلك بنفسه بالسيب ماجاء في فصل الجمه اعدة فول عسب وعشوبين جيزءً ٨ فيرواية بخس وعشرين درجة والجمع بينها تيل بعدخصال فضل الجماعة فتكون سيعة وعشرين في البرية وخسته وعشرين في السرية وقيل بالاخلاف بمسي ملوص الية وقال . سراج الدين بن ملغن الشاخبي ان أقل الجماعة نلنُة دميال وصابطة ال جرا لمسنة بعشراشالها وضادتنكيَّن واخرج من ثلثة وم واقل النواب واصل العواب ماخذالففنل فيبتى سيعيا و عترين ولكذلم يذكروج التوفيق فتفنم اليضجمة ان كل صلخة لدادتباط بالادية الباقية النص حديث من صلى القيع فوفى ذِمة التدفلا تخفروا التدفى ذمتر فيعمل خمس وعشرون بعزب الحس في المن ولوخذالارتباط من قول مالك وابي حنيفة بوجوب الترتيب في قضاء الصلوات وليع ك ان قلم الجماعة دكر تهامؤثرة في قلة الاجروكر ترتم ببعلم ان مساوعشرين مراده صلوة اى خس وعشرين صلوة كما وهدته من الروايات والسي فنهن سمع النداء فلا يجيب المرادس الاجابة بى الفيات الجاعة واجبة فى القول الراج لنا فتاركها فاست وفي قول سنة مؤكدة وعنيد الشافينة المختادسينها وقى قول لم فرض كفاية وعذا لحنابلة فرض عين شرط للفحة اوعيرشرط وقالوا على الثاني لوصلي منفردا تضح صلوته ويكون مرتكب الحرام وعندالظام ريتي شرط تقحة الصلوة ثم بلجاعة اعذارعندكل من المذاهب الحسنة واقول مهنان ظرمعنوي وبهوان اباحينية حكم على الجماعة مبرون ضم الاعذار ولحاظهامهماً وحكم الشافعي عليها بالمسنيية مع كحاظ الاعذار وكذلك حربسنينة الوتزمع لحاظ التجدمعه وحكم الوحنيفة على الوترفقط بالوجوب وتى الاستنهاء عكس بذا المذكور والاسنسقاء على ثلثة انحاء المدعاء بلاصلوة والدعاء بعبوالصلوة والدعار في المصلي كمساني كمساقي النودي شرح مسلم فم كم الشافتي سبنية الجماعة بدون لحاظ القسمين الأولين ومح الوحنيفة بالاستباب مع لحاظ الاقسام الثلثة وبذا النظرين مرادك الاجتساد. وفي لمع على اقوام آلخ الحرق على القوام اعم من ان يكون الغولم في البيوست ام لاوامستندل القائلون على مدم كرابية الجماعة النابية بعدييث الباب فاندلابدمن ان بيسلي البني حسي الشيطيروسسلم بالجماعة ببدالرجوع عن الاحسواق عيهم وتنسك القائلون بالكرامة على الكرامة بحديث الباب بامز لومازت الجماعة الثانية لامكن لهم فول المانجدالجماعة الثانية ولكن الصواب ان مدييث الباب لا يصحيمة لكلا الامرين **بيالي** ماجاء في الرجل الذي يصلى احد تحريد دك الجماعة قال الشامني من صل منفروا في وجراجماعة يعبد الصلوات الخستة في تقع الاولى فرصًا والثانية نفلا وقيل بالعكس وقبل يغوص الامرالى التذتعالي ولا يفيول اعد بينة النافلة في المرة الثانية وامااعادة الحرنة عندم ضلات بذه الصلوة من ذوانت الاسبباب عنهم وقال مأمكب بن انس لا يعيد المغرب والفير وقال الوحنيفة لا يعيدالاالنظروالعتّاء وكل مسيحد آلخيف اي مبي لاخيف بني كنانة واما الجواب عن مديث الباب فمن وجوه الطحاوى الذيطلب الاوفات التي نُصح فيساالنافلة نم ان يقال إيزيزم تخصيص السبعب من المح على مذبيكم فان الحدييت ودد في صلوة الفجروا لحال انه ينرحا نزكما في كشب الاصول فنقول اولمااية قال تقى الدين السبيكى ان النف الذي فيه الحم طروا ومكسا يجوزفية تخضيص الموددمن النعى كما في فقيرًا بن وليدة ذمعة قال البني صلى المدّعليروكم الولدللفراش وللعا بألجربهواما اثبات للملزوم اونفي لدعلى المذببين ونقول ثانياان في حديث الباب **سلية تحوله ثم**احر**ق بالتستند**يدتيل بذائيتمل ان بكون عاما في جميع الناس وقيل المراديه المنافقون في ذمنه نقلها بن الملك والظاهراليث ني اذا كان احد يتخلعف عن الجماعة في زمانه صلى التدعيله وللم المنانق ظاهرانغاق ادالشاك في ديبنه و كال ابن حمر لادليل فيهلوجوب جماعة علينا في الذي قال بهاحمه و داؤد لارزورد في قوم منافقةً من انتهى و فيه ان العبرة تعموم اللفظ لا مجفوص السبب ١٢مزفاة قوت المغتنى وملاة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة) اى تكون صلوة الجاعة مثل سبع وعشرين صلوة كذادل اللفظ ان الدرجة بم الصلاة ورهم ابن بيدالناس «تُمآمر بالصلوة فنقام ثم احرق على اقوام لايشدون انصلوة » قال ابن سيدالناس بانصلاة المرادة خلاف بل العشاء او ہى والفجراوا لجمعة فقط قالديميل بن معين اوكل من المنس

فاذاهو برجلين ق أخرى القوم لعربيليا معه فقال على بهما فيئى بهما تركي فرائصهما فقال فا متعكمان تُصلّيا معنافقالا يارسول لله مد الكنافن صلّيا في الباب في في الباب في في وزيد بزعام قال ابوعيس حداعة فصليا معه فأنها لكمانا فلة وفى الباب في في وزيد بزعام قال ابوعيس حداعة فصليا معه في المائلة وفى الباب في في وزيد بزعام قال ابوعيس حداث وريد بن الاستوحدية وسي من الاستوحدية وسي من الاستوحدية وسي من الاستوحدية والمنافذة وا

انتقالاالى شئ آخرور دماذعوه وذعهم مذكور فى كآب الآثادص ٢٧ كما فيماسبن من فنعية البنى طى المتذعلبه وسلم وابن عباس فايزا ذا استرخت مفاصله الحزفان الموددالبني فاليس ذيك حكر نان فيه انتقالا الى تنى آخرد اي**ينا في كتّاب الآثار داما ي ابي يوسع**ف كما في البدائع والمبسوط ان الحديث في صلوة النظير. 🍍 🏡 وآخا صلى المدهل المغترب آه دفي قول للشوافع تصالنا فلنه وتراولم يذسب احدابى بذا ولادليل لهمعلى بذا كماحرح برا يوعمرين العسلاح ف العلقات الشا فغية باز لادليل للشا فيمة على بذا واقحيل في حدميث الياسي المنطوب فأن سفي حدميث الباسيب ا تها دا قعرً الغجود في بععل الروايات اشا وا فعرُ الظهر كما في كتاب الكتار لمحدم ت صن صبح باب من صلى الفريقية واخرج مرسلا والفاظ عدييت الباب وحدبيت كتاب الآثار متحاربة ومرسل كّ بسالة نادوكصله في مسندا بي مغيغة للحادثي بزكرما بربن الاسود ومهوما بربش يزيدالاسود ومكن الحادثي متكلم فبسوبومع بذاحافظ كماحرح برابن حجروبهوستينيخ الحافظ ابن مندة الاصيرا في واقول انالكآ حافظ بلاريب مكن تعما ينغر غيرمنقودة وقداستوا لحافظ ابن عمرني تهذيب من الحادثي في تعيين دا دِمهم فالحاصل ان عندي من رواة الحسان ولناما في كتاب الآثاد من انزابن عملايعيدالغ والمغرب واقول ببنما ابدالععرابينيا لمانى مسسنن الدادقطى لسبسندنوى ان ابن عمروخل المسجدالبنوى ولم يدخل فى حباعة الععربل حبس على البلا لم نقيل لدفاجا بب بما قال البنى صلى التزعير وسسكم فاتعسكوا ني ي مرنبن و في عقو دا بحام للزبيدي ابينالفظ الظهروكذلك في البناية وكذلك في البُدائع عن اما كي ابي يوسعن وا قول ايضاان المافظ ايا الجياج المزى النّا فعي قال في التهذبيب ان مجيزًا صاحبيب وافتة الفجروكذلك قال ابن الجربي تسذيب الترزيب الساوافقة مجن ابن ابي مجن الديلي واقعة الفجر ضذه النقول تدل على ان صاحب الواقعة مجن بن إبي مجن الديلي وبخالفة بعض الروايات فان اباداؤدًه مهراخزة الروايتين روايتريزيدين عام وحيلهما حب الواقعة والرواية وجعله ففنترجل واحدورواية يزيدين الاسود وفيدا واقعة رمبلين مع تقادب الفاظها وفيه و مذه كمتوبة اى العسلاة الا ولى مكتوبة لما الثانية وعندى نعول كبيرة دالة على ان يزبيريث الاسود ويزبيربن عامروا صدمنهاان الذبسى ذكر في التحربيريز يدابن الاسود و ذكر فيه قصنة حنين ثم ذكريزبيرا بن عامروذ كرتحت . تك القصة بعينها فدل كلام على الوحدة وان لم بهرح بالوحدة وأيهتا ذكرابن سعدايا حاجر كنبنته أبن الاسود وذكرالحافظ في التذبيب اياحاج زكنيتة ابن عام فعله ين الوحدة تماني ابي داؤدمردى بسندنوح ابن صعصعة وتكلم فيدالنودي في الخلاصة وصععدا قول قد ذكره ابن حيان في كتاب النقاسة فلابدمن كويتمن دواة الحسان ورواية ابي داو داخرجهاالداد قطني في السنن الكهرى سنداو مننا وابيشا عندى مروينة بطرق أنزفا واثبست وحدة يزبيرب مامرويز بيرب الماسود فاقول ان صاحب الواقعة بهونجن ومعدرجل آنزلا يزيدين عامرولى على بذه الدعوى قراش منيان في مديت الباب تعري بان كان يصلى قلف عليه السلام وقد شبت اتحادها وفي معانى الآثاره ١١٧ شك الراوى بين الفجر والنظر وفي مسندا عمد ببندجيد جزم بواقعة النظروا ذكر بعض ا دبام الكبادمنها وذكر مجدالدين بن تيمينة جدا لحافظا بن تيمينة في المنتقى مجن بن اورع ومذاغلطا قطعافان ابن ادرع صحابي آخروكذبكب ذكراكسيبولمي في الجامع الكبيرمجن بن ادرع ومؤاييضا غلط وقال الحافظ سف الاصابة ان البخاري روى في الا دسب المفردع معجن بن ابي مجن واني تتبعت الادب المفرد فها وجدت فيه نعم اخرج رواينة ابن ادرع بذاما حصل لي الآن في مذا الحديث كلأما فالحبيث صارمضطرياتم اتول ان حكم الاعادية ليس الا في ثلثة احاديث احدباً حديث انمتز الجورائسا بق وعزض الشادع فبير محافظة وقت الصلوة للاحكم الاعادة فلا يكون في لمستدكما تبت من سنن إبي داؤ و وثانيب فى حديث الباب والغرض مترتمعيل الجماعة لنفسه لاحكم الاعادة وثما لمثنا حديث الباب اللاحق ايتم يتجرعط بذاالخ والغرض منرتحعيل الجماعة للغرفتقسرالمواصع الثلثة على مواد دبا وليعمل بالتشريكع العام انكلى لاتصلوا صلوة في يوم مرتين اخرج العلاوي والنسائي والوداود وابن السكن وغيرجم وتمسكب اكشا فعية بحديث معاذ واجالوا عن التشريع العام باية فيما بنوي العسنوتين فرصناا قول انه لاابها اليه ني الحديث وايعنا في قصة معادًا عادة الصلوة المؤداة بالجاعة مرة بحاعة اخرى ولا يقول احد بهذاالاالشوافع ونقول ان حديث لاتصلوا صلوة أه بنسخ عديث معاذوقال الجافظات قصة الباب قصة جمة الوداع وناسختر لحديث لانصلواصلوة الزاتول ان مورد الباب وعدان الجماعة بعدماصلي منفردا وتعذرالجواب على الشافية عن مديث لانصلواصلوة واشكل عليهم ياليب مُا چَاء في الجماعة في مسجدة دعلي فيد مرة من فاتترا لجاعة في المسجد فيسل تمر مفردا اويائي بيته ويجمع وأمايذ بهب الى مسجد آ فرويستوب مذا ثم الجماعة الثانية بتكرار الأذان و الاّقامة تكره تحريما واما مبدون التكراد فعندا بي حنيفة نكره و بهوظام الرواية كما في روالمخيّاد في رواية ستاذه عن ابي تيوسف لابأس بتبديل البياأة بتيديل المضلي وعن ابي حنيفة لابأس اذا محان الرجال تحوّثكتهٔ وحل مولا نادرشيدا حديم ما دوىعن ا بي يوسُفت حمن لابائس على الكرا ستريها و يكون لفظ لاباس والماعلى الذخلاف الاولي وقلما يدل على الاستباب وقريّب من مذسب ا بي حبيفة مذسب مالك كما في المدونة ومذهب الشافعي موافقناعي ما فكرالترمذي مذهبره في ددالمختادان علماء المذاهب الادبية اجمعواعبي كرامهة الجماعة الثابنية ولوبدون تكرادالاذان والماقامة فى مكة المصرخسماُ ة واحدى وخسين وليعلم الصحكم الكرامِيز منحصر على واخل المسبي لما خادج و لوبذراع وقدصنف مولانا الكنگوبهى دحره البتدرسالية في مسنلة الباب واتى فيربحد بيت اندعليرالسلام وخل المسجد وقدصلى ينهرفذ هبب الى بيبته وجمع الله وضلى بالجماعة وكوكانت الجماعة الثانية جائزة بلاكرام تهلما تزك نضل المسجدالنوى اخرج فى ميح الطرانى الاوسط والكبيروقال الحافظ نورالدين الهيتمى ان دجال السندتفات محسنة اقول ان فى مستده معاوية بن يحيى من دحال التذبيب متكلم بنيه وتمسك المقائلون بالجواذ باثرانس بن مالك الذوخل المسيد فاذن وآقام وصلى بالجماعة الثانية اقول

لى قول نزعد فرائصها جمع فريعة اى ترجف عرد قربتها من الخوف ١٥ و سلى قول قالوا فائد يصليها معم وعندا لخفية لايصلى بعدا لمغرب وكذا بعد العصروالفيح لحديث نهى الننفسل بعد بها لما ورد في حديث عبى المنافس الما ورد في حديث عبى المراد والمعرب كذا في اللمعات ١٧ المسلم قول يتجربون على الما ورد في حديث عبى المنافق المعات ١٧ المسلم قول يتجربون على المنافق المعان المرد في المنافق المنافق المرد والمعرب كذا في المنافق المرد والمنافق المرد والمنافق المرد والمنافق المرد والمن المرد والمن المرد والمنافق المنافق الم

هوت المغتاري انزعدفرائصها، قال ابن سبد الفربعة بعاد كسفينة كة تحت تعص كفف بوسط جنب عند منبف الفلب وبها فربعثان ترتعدان عند فزع واليم يتجرم على بذا، بالناية الرواية انما بي ياتجرمن الاجروالعزلا يدم في تادفان مع فيها يتجرحن التجادة لاالاجركامة بعلالة معة مصل لنفسة تجارة ومكتبا (فقام رجل فصلى معه) قال ابن سبيدا نناس بوابو يكراهدين دواه ابن إنى منبية عن الحرن مرسلا ماجاء في فضل لعشاء والجمرة بصاعة كلّ تَعْلَ عيه وَسِ عَيْلان ناشرين السّرِي ناسفيان عن عَمَّان برحكيم عبد الرحلي بين ابي عَمَرُق عي عَمَان برعوا بين المسلول الله صلاحة بين المستود في الباب عن ابن عروا بين البن عوالي والسول الله صلاحة كان له تيام في في في المنه على المنه العشاء في جماعة كان له قيام في عن البن على برخوال هو والسن وعماقة بين المركزية وبحد من المنه بين المركزية وبحد المنه المنه في وفي وفي المنه الله في المنه في وفي وفي المنه الله في المنه الله في المنه المنه والمنه المنه وون المنه المنه في وفي وفي المنه الله في المنه في المنه والمنه والمن المنه والمنه والمن والمنه والمن

والعنم الذم وانفق نست عهده وذمامه والبحزة للسلب و موالم إوفى الحديث اى انتغرضوال بشى فا بحم ان يوديكم الندوضيرؤمة النداولمن ومحتمل ان براد بالذمة العسلوة المقتعنة المامان ألمهم والتداعم ۱۲ سمل هو المرتفق المقتعنة المامان ألمهم والتداعم ۱۲ سمل هو المرتفق المنافق المرتفق المنافق المرتفق المرتفق

ك قول في ذمته البدالذمام والذمة العهد والزمان فلا تخفروا البند في ذمته والخفارة بالكسر

والبدل برن المانسون مفوقع الويطة المحالفة بن وقوم كذا في المعالت ۱۴ ستك توكير تييتى اى بيدن من قال بيبىش من بذاللعظ ان يخذف منه الياد الأنه مى هيعة الامرد قدوجه زايا تبات الياءوسكونها فى سائركت الحديث والظام انه غلط قال النووى هو بكسرالام وتخفيف من ينه بالنون ويجوزا تباسا الياءم تشديدالمنون على التوكيد قوله الوالاعلام قال صاحب القاموس الملم بكسرالاناة والعقل والجمع اصلام انتى و كذا قوله النى جمع نهية بالعنم ميعن العقل فيكون من قبيل التاكيد والتغيير قال التنبي عبدالحق بذا ما عليه الاكثر وقد يجعل جمعهم بالصم على ما فى مشروح الهداية عبى البالغ في البالغون العقلا، وانما امرجم ييلوه ليحفظوا صلوته ويصبطوالا حكام والسنن التي فيها في المؤمن بعدم انتى ١٢.

قوت المغتل مى النبامة المغتل مى دونا تخفروالد فى دمة ، بالهاية وانصرونتفن عده و ذمامه بهزه الماذالة اى اذال خفارته كاشكيترا ذلت بشكواه (بشرالمشائين فى الظلام الى المساجد بالنورالن المهاب على ميرويد واحد بعيد (خيرصفوف الرجال اول ان سيدان الول من مفوت رجال بحف بكمال صنيط عن امام وافتدارير وتبليغ عدوكل فلك معدوم فى النساد فاقتصى ذلك تافيرس وكان اول ماللنساء شراص الاخيار سن مكادمية انفاس الرجال للنساء فقد بخاف ان يشوش كل كاو بذا لقول فى تفضيل القتريم فى حق الرجال مطلقا واما القول فى صفوف فلي الملاقة بل جيت كن مع رجال والا فسفوف كالمراح وقال حق الرجال مطلقا واما القول فى صفوف فلي الملاقة بل جيت كن مع رجال والا فسفوف كالمراح وقال المواراه وقال تع قد مكون شرصفوف الرجال منافقة المروي الموارد بلق بكامة فى الموارد بلق بكامة بكامة والموارد بلق بكامة والموارد بلق بكامة والموارد بلق بكامة والموارد بلق بقال الموارد بلق الموارد بلق بالموارد بلق بكامة والموارد بلق بكام وعلى الماد فى بكامة والموارد بلق بلا بقول وقال الموارد بلق بكامة والموارد بلق بكامة والموارد بلق بكامة وعلى الموارد بكتورد بكامة والموارد بالموارد بكتال والموارد بكتورد بك

يزنيدبن زونع تأخالدالحتراءعن ابى مُعَثَرون ابراهيموعن علقمة عن عيدالله عن النبي الله عليات المنافي منكماو لوالدحلام والتُعلى تعالدين يلونهم تُمالَّذين يلونهُم ولا تختلفوا فتختلف فلوبكُمُوا بِأَكْمُ كَيِيْشَاتِ الاسواق و في البابعن المابع عليه المابع الم مسخوحديث حسن غزيب ورومي عن النبي لما تشاعلُيكُ الله كأن يُغِجُبُهُ أن يليه المهاجرة والانصارليحفظ وإعنه وخالدالحناء هو يُخالد الكي يَعَمَل يَكُنّ المَّالَةُ الْ سمعث عهدن اسمعيل يقول ان تَأْلِد الْحَنَّاء ماحدانعلا قطَّ انهاكان يَغِيلس الىحدّاء فنُسِبَ اليه وابومَعشر اسمه زياد بن كليب كالا عاء وكاهينة الصف بين السَّوارَ وكُلْ أَنْكُ هنادنا وكيم عزسفيان عن يحيى بن هانئ بن عُرَة المؤادى عن عبد الحسيد بن عدة قال صلينا خلف امير عن الأمل وقاطر الناسُ فصلينابين الساريتين فلماصلينا قال انس بزمالك كتائميقي هذاعلى عهل سول لله صلى لله علية ولم وفي الباب عزُقيَّة بن اياس المزن قال الوعيس حديث انس حديث حسيجير وفى كرة قوم من اهل لعلمان يُصفّ بين السواري و له يقول حمد السخي وفي رخص قوم من اهل لعلم في ذلك والتلك جاء في الصلوة خلف الصف وحلة خكل شاهنا دنا ابوالاحوص عري عن هلال بن بَسافي قال اخذ زياد بن إن الجعد بين وغير بالرقية فقامر بالى شيخ يقال لذا يصة بن مَعبُد من بنى اسد فقال ذياد حدَّنى هذا الشيخ ان رجلاصلى خلف الصف وحدة والشيخ يسمَع فأمرخ رسول الله صلالله عليكيَّة والماسوة وفي اليابعن على بن شَيْران وابن عباس قال ابوعيس حديث وايصنة كرييك حسن وقيل كرة قوم من اهل لعلم إن يصل لرجل خلف الصف وحدة وقالوا يعبدا ذاصل خلف الصف وحدة ول يقول احمد اسطى وقل فال قومص اهل العلم نجزى اذاصل خلف الصف وحدة وهو قول سفيان التورى ابن المبارك والشافعي وقل ذهب قوم من اهل الكوفة الى حديث وابصنف بن مُعُبِّد ايضا كالوامن لخلف الصف وحلايعيد من المرادين الى سُلِمان وابن ابى ليلي وكيع ورو حديث حُصَيْن عن هلال بن يشافيًّ غيرواحد، مثل رواية بى الأخوَص عن زياد بن ابى الجند عزوابصة فى حديث مُصين مايد لطك ن هلالاقد ادرك وابصة **فاحثلف ا**هل لحث فى هذا فحقاً لى بعضهم حداث عيربن من عن هلال بن يساف عن عروين واشدعن وابصة اصح وفال بعضهم حداث حصين عن هلال بن بساف عن زياد بن الي الجعد عزوا بصة بن معبدا صح قال ابوعيسي هذاعندى اصحمن عديد عمرين مرة لانه قل رؤى من غير حديث هلال بن يساف عن زياد بن إلى عدى وابصة بن مَعُبِد كُلُانْ العرب بزيشارناهي بزجعف ماشعبة عن عبروين مرقعن زيادبن إلى الحك وابصة فال ناهي بزيشارنا عي بزيج فرنا شعبة عن عربين مرقعن

ان المناءكن يحضرن المساحدواما الاحناوف فجوز واحضور العائز تم منعن ارباب الغتيا لفساد الزمان . ياسب مَاجَاء في اقاصة الصفوف . نسوية الصفوف واجيز على الامام كما في الددالمنتاد وتركها مكروه تحريما وقال ابن احزم بفرفيتها والماعتياد في التسوية الكعاب واماما في البخادي من الزاق الكعب بالكعب فزعم بعبض الناس الزعلي لتقيقة والحال الزمن مبالغة الراوى دالى درم التوقيت فى بذابل الانسب ما يكون اقرب الى الخنوع وفى النسائي ان رحيلا من السلعث كان يصعف بين محميداى يَكْرِينَ بين كعبيرو في انسنن وكذرك في الوفاء قال انس لرجل اتعلم لم بذه الخنتبة فى الجداد فان على السلام كان يصنع عليها يده الشريفة ويسوى الصغوف وكان دجل فى عهدعمروعتمان يرفى الصفوح ويقول سووا صفوفكم دان كان صف يجعن مدل وبعن يغيره والخان رمال ذنك الصعف والذين خلضرآ غمون فامتركات عيهم الترصيص لاعلى الذين فدامرمنهم والسداعلم وعلمرانم ومن داى فرجة في الصف يبحوزله الدثول فيها ولو تخطى الرقاب كما هومصرح في كنب الغفذ وكالم ليخالف الله بب وجوهك خيل المراد البغض وتيل المرادمسخ صورة تم فيل ان المسح مرفوع عن بذه الامنز المرحومة فاجيب بان المرفوع موالمسخ العام ويجوز مسخ البعض \_ وك من تمام الصلوة أه المام يتعلق بالاجزار والكمال تيعلق بالصغائث ف تسوية الصفيون مؤثرة في دفع الحقد والتعنائين بين الصدور بالب صاجاء ليليني ادلو الاحلام دالنكي منكه الاعلام جمع علم بالكسراوجمع علم بالفنم وقرينة الاول قرينة الني العقول ولل فنختلف غلويكه الخ بذاوال على ان المراد في الحديث السابق الحقد- ولك هیشباحت الاسوای **آه تیل انرکل مستنا ُنف وَنهی عن الذباب الی الاسواق بلاصروده و تیل ان ایکلام یتعلق بانسا بن واننهی عن دفع انصوت فی المسجدوقاک الملاعلی القادی اُن الجر** بالذكرنى المسجديرام بكذا فى المرقاة وكذائبست النبى فى الرّواما الكروري صاحب البزازية فاجاً ذد فع الصوت بالذكروكذا فى الجيزية الاانها لم يذكرا قبدالمسيدو فى المتع عن الكلام فى المسجد مدسيت فى العابية الحمرية واتزعن عمره الماسيت مَا جاء في كواهيدة العمّدة العمّدة العرادى جمّ العّائم بين عضاد في المسجد حمّ القّائم بين الساديتين وفي معراج الدراية لقوام الدين الكاكئ عن اتي حنيفته يكره ماما م ان ليغوم بين الساريتين وبزائيا دق عنى من يقوم بين العصناوتيّن ايصنا وإما المقترى فلمادله في كتينا الأما ذكراً بن سبيدان س اليعمري كماً في نيل الاوطا دنسية كوامية الى الاحتاجة واما المفرد نساكر به لدعندا صدفا معيرالسلام صلى في بيبت التدبين العودين كما في النمادى وفي جمع الروائدلنو الدين الهيتني عن اين مسودا ذاكات رحبلااوتلية بين الساديتين يجوزا لقيام بيشمافات صاركا لسنب بأنسب ماجاء في الصدي خلف الصف وحده مربب إلى منينة رح والشافعي وما مك كرابة القيام خلف الصف وحده وقال احمد ببطلان العلوة وسبيل بذاارجل مندناان يجرم جلامن الصعنب بالماشادة وإفتى ارباب الفتوى بعدم الاشارة للجرلقلة العلم وضادالزمان وإمادليل اصل المنرسب من الجرفيارواه ابوداو دني مراسب يلدوقال لحافظ نى فع البارى ان البخارى موافق لا حرتى جزر القرارة وك ان يعيد المصلخة الاعادة عند حمد لبطلان الصلوة وعند تالاداء الصلوة بالكرابة تحريما ولايقال ان بذا اعادة الصلوة بل بذه النسلخة ننكبيل الصلاة الادلىحتى لا يجوز للعدلن يقتدى بهذا الرجل وامااعادة العثلؤة المقرونة بالكراهة التحربية فظاهراله دايتة ان كل صلخة مؤدات على الكرامة تخريماسبيلها الاعادة سوادكات الكراسة داخلة ادغارجة فانذكرا لمسئلة تحت الصلوة على التصاوير وبزره الكراسة خارحة وتردد في منرا بن عابدين بان الجماعة واحبة ومن صلى منفردا لم اجدرواية ان يعيد في الجماعة والما عادتها منفردا فلافائدة فيداقول ان المنفرد لابعيد بل بستغفرتم اعادة الصلوة المؤداة بالكرامة تحريما فيل واجتراختاره السرخي وصاحب المداية وابن الهام وقيل انهامستحية ثم اختلفوا في ان الوجوب

عب و سندی نثیت میسندهیج و مهوعندلی واوژان الزبیرکان بیری تعبیه ولا بیدع فرجتوفی اکنزکتب انشا فعبة ان فرخ المعسلی بین کعیبه فدر شبرولی ما منتیبة الانوار الارویلی و کذنک فی کتبنا ان بکون بین القدمین فندوادلیج اصابع ۱۲- درب اغفر لمحدگل دیم الاسهادی المکانت ،:

كه و النام المن الما المن الها كالم ودواه ابن جان في هيمدو قال ابن جروصحرا بن جان والحاكم ولوافق الخرائيج ابضا لاصلاة الذى خلف العمف ومنها اغذا حمدوغره بطلان صلاة المنفروعن العمف مع المنافر المنافر على المنافر على الكمال ليوافقا حديث البناري عن ابن بكرة الذوخل والبنى على المنافر على الكمال ليوافقا حديث البناري عن المنافر والمنافر وال

قوت المغتذى

رولا تختلفوا فيختلف قلوبكم) اى نتتيزعن تواد (الفة لتباعض وعداوة داباكم وبهيشات الاسواق) بفغ لإروسكون تخنية فنقط شينه اى اختلالهامناذعته بادتفاع احوات وخصومة وفتن

هلال بنيساف عن عبرس راشد و وابصة بن مقبك ان رجلا صلى خلف انصف وحاة فامخ النبه على الله على تخوان يليك الصلوة فال ابوعيس معت الجائزة بقول معت وكيما و المحت وكيما والمحت وكيما و المحت وكيما والمحت وكيما و المحت والمحت وكيما و المحت والمحت والمحت والمحت و المحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت و المحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت و المحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت والمحت و المحت و

والاستجاب داخلالوفتن اوخادم فذهبب ذاهبب ابى هزاوذاهب الى ذاك وقال صاحب البحرتجب في داخل الوقنت وببنغيب في خادم وقال ابن ما بدين جمع صاحب البحربين الفولين فان القائلين با لوجوب تائلون برواخل انوقت وخادجرد كذلك القائلون بالاستحباب ـ 🍎 🎝 و و وي حد ببت حتميين الى قداد دكب وابعنز ومواخذ زيا دلبن ابى الجعد يدمهال وقيامه برملي دابصنة التيشيخ فاختلف الهدبيث في مذافقال بعضهم حدبيث عرومين مرةعن بإلى بن يساف عن عمرس ادنئدالاً تي عن دابعتراصح وقال بععتهم حدبيث حبين عن بإلى بن بيساف عن ذياد ين ابي الجعدين والبقية اصح وسوالمذكور سابقا قال الوعيبي مذا المذكور سابقا اصح من صديت عمرو بن مرة لانه لي عمرو بن مرة فعدروي من غيرصديت بلال بن يسأ بن عن زياد ابن ابي الجعدين والجته متعلق بردي 🧨 🗘 تمث څمړين بښادا يې عن دابصته بذاعد ميٺ زيادېن ا بي الجعدغېرمد ميٺ بېال بن بيسا ف عنه ڪل محمد بن ميشاد الي ان رمباً په بذا الحد ميٺ الذي صحيالبعض الاول وقال ان مدىيىن عروبن مرة الخ فدىب زياد بن ابى الجدين طريقين عروين مرة وطريق ملال بن بييات واماعديية عمروين داشد من طريق واحدو بهطريق عروين مرة فالحديث الذي بطريقين اضع سن الذى بطرين واحديا ليب ماجاء في الدجل يصلى ومعه رجل مذبهب الشين ان مكون قدماً المقندي حذاء قدمي الامام وقال خديثاً خُرالمقندَ بي بشئي وعلى بذالعمل حديث الباب طويل ا خرج البخارى في صيحه وفيه أن البنى سلى الشعليدوسلم وميمونة مع كاما فائين على طول الوسادة وابن عباس على عن على عن الرحني المروض ون ذاست مقدراى مدة ذاست الخ وعلى يليال ميرك على ان يدفع المكروه اللاحق في خلال العلوة في خلالها وفي كتبنا من سقطت عمامته يجوزله ان يصنعها على رأسه ببيدواعدة وفي سترح ابن الملك ابعنا تصريح بوازد فع المكروه فى الصلوة تعتيب وأعلم إن الفتوى قديكون على الاقوى دليلا وقد بكون على الارفق ...... بالناس وفد يكون على الموافق بعرف بلدة وقد مكون عى الاونق بالحديث وقد يكون على الموافق لامام من الائمذ المجتبري . **يألب ما**جاء في الوجل يصلى م<del>ع الوج</del>لين المرأة الواحدة لا تدخل في صعف الرجال وبيرل حديث لباب على ان يدخل القبى الواحد فى صعف الرجال ومومذ بهذا واذاكا ناا تُنين فصاعدا فيطلب الحكم من حديث ليلينى اولوالا حلام والشي منكم انسابتن مذبهب الطرفين ان الرجلين يتباخران عن المام ا ونسب الى ابى يوسعت مثل ما فى مبزالباب عن ابن مسعود كما فى الدرالمخيّارا ذاكا نادجلين بكره كها القيام مع الامام تغزيها واذاكا نواتكثُهُ فيكره تحريما. 距 الحديث الساكست عن العذرلا يجل على المعذور بدون صنيق وك وقدوى عن ابن مستعود قال بعن السفها مكالم يبلغ ابن سودمنلة تأخير المقندئين وسناينسخ التطبيق في الركوع كذلك بعلم يبلغ مسئلة وفع اليدين لامزكان قعيسرالعة افول ان ہذا القول من غایرً الجهل ولا بصدرالامن تم علیہ لجهل فان د فع الیدین بیمل فی پوم ولیلة ماُرّة مرة بل اذریدفهل بقول العاقل بما قاله السفهاء واما ما فی صدیت الیاب فیقع قلیلا و بولم واست فیمه النيصلىالبة مليردسلر في دافغة له فدمصت له معرصلي التدعليه دسلم ولا تجعلرسنة وإماالتظبيق فمروىءن على البصنا بستدحس باقرارالحافظ فلعلهما عملاالنسخ على الرخصته في تلخيص المجيراذاقام الرجسل بالصلوة فىالقحراديقوم معمدكان يمينا وخااذن ايعنا فيصفون خلف 🐔 🎝 اسمآعيل بها آثنان عيدى وسونفة وكمى وسجوا لمذكور سبنا وبهوسا قط وقدوثقر المصنف في موضع ياليب ماجاء في من احق بالاحاحة الامامة على تشين صغري وكبري وامكري تولى امودالمسلمين اى الخلافة واشترطوالهاان يكون قرسشيبا وعن ابى حذيفة كما في التحرير المختادوا فتادامام الحرمين عدم اشتراط والامامن الصغرى كون الرجل صنامتا لصلوة من يقتري مُلفه وكان الامام الصغيروا ككبيروا حدا في السلف تم افترقا في آخرالزمان ومَدسيث الباب لم يحزج البخاري اللامة اخذالمس ثلة ومذهب ا بي صنيفة ان الاعلم مقدم ثم الا قرأوعن ابي يوسعف دواية عكس بذا وعندانشوا فع قولان والمشهود عندس نفتريم الا قرأعلى الاعلم بالسينة واحتج صاحب البداية بحدييث الباب الظاهرانا جيبون عنه لامستدلون به وليعلم ان اقرأ الحدثيث عبزاقرا العرف فلا يكون حديث الباب وعبره متعلقا بما في الفقه وألا قرر في عرف الحديث بهوالحافظ المقدارالزائد للقرآن و في العرف بهوما كم التجويد و في حديث تصة بيرمعونة وغنروة يمامة استعمل نفظ القراءعلى ما قلت من عرف لحديث وأور داين الهام على صاحب البداية إيرادين احديها انه لوكان اقرر السكوب اعلم ايضا كما قلت يلزم نفذم من كان حافظا لزيادة مفداً دالقرآن ديعلم علم امكتابَ ولما يعلم الفقة المالفة دالعزودى على من هوتتبحرفي الفقه وعالم فذرا لقرآن العزودى والحال اخطاعت تصريحات الغفة الإقول ان ابراد النبيخ مندفع بالنظرالي احوالالفحابة والأيراد الثانئ على صاحب المداية ان تولي خلاف نص الحديث فأن نص الحدثيث الفرق بين الاعلم والاقرأ ويلزم التساوي بينهاعلى ما فكست اقول ان إيراد السنبيج مندفع نابزمنا قشته لفظية فاندمع التساوى فيالقرأة يكون احدم اعلم بالسنة ولم يدع صاحب البداية انحصادالعكم في الافزو فان السكعن كالوابيتعلمون القرآن ومسائل الحديث

الى المارة المارة المارتكابرالكرامة قال العلى الماره باعادة المسلوة تغليظا ونسنديدا انتى قال القاضى ذهب الجهود الحان الانفراد خلف العلوة مكروه غير مبطل كذا قال على ١٢ من يعبد العداد المارية المرابعة قال العلى ١٢ من المارية المرابعة قال العلى ١٢ من المرابعة قال العلى ١٤ من المرابعة قال العلى ١٤ من المرابعة قال العلى المرابعة المرابعة

غيلان نابومعا ويقواب نُهُيْرِين الاعشر عزاسه عيل بن رَجَاء الرَبُيدي عن اوس بَضَّعَة قال سمعت ابا مسعق الانصاري يقول قال سول فله مولاني المناه المناه المنه المنه

ايضاوا ستدل ابن المام على المسئلة من ثلقاءُ وكنت مترد داخير حتى ان وجدت البراييا دالبخاري والاستدلال بلد عيرانسلام إخرافراً كم ابي بن كعيب و مع ذيكب جعل الصديق الاكبر المامالود الملمم لمادوى عن ابى سبيدا لخدرى انزعليرانسلام خطب يوما وقال ال الشرفيرعبرا بين الدنيا والآخرة فاختاد العيدالآخرة فبكى ابوبكرت الصديق فتجيئا من ديكارثم علمتاان ذلك العيد بوالني مسل التذميليه وسلم فعلمنا ان علمنا ابوبكرالعدين واشارا بخاري الى بذائم ان قيل كيف اعتبرالفقة ادالحسن ابعنا مرجح القديم للامامة نقول ان المشريعة لوب على ان يقدم ذو وق ار والجبل ايضاذووقار فانزيله السلام كان يرسل دجية الكليي الى الملوك لانركان جبلاوذا دفار فولك ولايوم الرجل في سلطان دالسلطان مصدراو حيغة صفة وسهنا مصدرقال الفقهاء بوكان الزائراحق بالمام تنعلى امام الحىان يغدمرواما الزائرفل يتغدم بنفسه ببرون الماذن ومشبيه بذاما في الحدبيث لاتنعوااماءا وتدمن المسامير وصن النساءعلى انصلوانث في تعراببيست لا في المسجدخان مثل بذه الامورتيمتوم بالعربين فيأمرالت ارع العرفين بهايليق كلواحدمنها تصعيب عملية افول يجوز الانتدادخلف المخالعب من المذاسب الادبعة مطلقا مدون كرامنذ وبهوالنظا هرونعتل ابن الهام عن تشيخه الشبيح مساح الدين قاري الهداية ان عدم جواز الاقت المضالف النب ليس بمروى عن المتقدمين وكذا ذكره الشاه عبدالعزيز في فثاواه واعترض إن الهام بمأ فى الجامح التصغيرفي مسئلة تحريان تبدا ول التبين عاتى الجامع العيوليس على مازع الشيخ إي العام كان خلاف المتابعة في واضل العسادة واما الفتاوي هنى بعضا صخة العسلوة وان لم يتحرز العام عن الخلافي است وفي بعضا صخة العسلوة بشرطان يجتنب الخلافيات وفي بعض كمتب المذهبين عدم جوازالا فُتراء بشابرة مايري المفتدي من نواقف الوضوء سفه الامام متن ان يرى المقتدي الشاً فني مس المرأة والذكر من اللمام الحنفي وتفع العسلوة لولم يشابه باولا يكلينب بالسوال عن المله أم افول قداجتمع السلعنب عملاعلى مسئلة جواذ الاقتداء بلاخلاف وتقيييدفا نهم كانوا فتلقين في الغروع وكانوا يقتدون خلعب كل منهم بلانكير وسوال من انك نوافقن في الفرص ام لائم قالن مجاعة من ارباب الفتيان العرة في الخلافيات لراى المام وقيل لراى المفتدى والمتحتى ماح درن آنفا وليس خ وجاعن المذبهب بل به المذهب ولك الاباذرة قيل ارتيعن بملتين وقيل بواحدة واقع في تاديخ ابن خلكان ان الدامذا في الحنفي مبسجدالاستاذا بي اسلق البيرازي عندالمغرب فجان وقت الصلوة فدخل المسجد فاشاد الى المؤذن ان لايرج في الاذان فقدم الدامنا في الصلوة فصلى بهم الدامنا في صلوة الشافعية عالم المدكم فليعنفف بطمور التخفيف انمايكون في القراءة لا في الركوع والسجود وتعديل الله كان كما بومعلوم من فعل صاحب الشريعة وأماضم الفرآن مرة في رمضان فلايترك وان كسل القوم عاصب ما جاء في تحديج المصلوة وتعليلها حديث الباب ليس بغوى فان ابإسفيان متنكم فيرولو كان عجما لافادنا في وحوب منم السورة واما مامرس حديث على فيكان قويا ومكسنه عال عن بذه العظعة واما ما في الدلية من احدَّت بعد النتشد فقدا جزأت صلوته فالمراوصلوته شتلة على ادارالاركان فا مهمرح في كتبنا ان يتومنا وليعلم واجّا وربايطلق لفظ الفحة على ما يكون مشتملا على الكرابية تحريبا وفي كتسب المذابه بب الادبعة ان الساجدتيل الامام مرتكب الحرام وصحبت صلوته واجزأت

سلے قولی واقع الله الله المحتود الله المقال المقال

عتناهل لعلمون اصحاب لنبى والته علين وص بعدم ومل يقول سفيان الثورى وابن المبارك والشافع واحمد اسخى ان تحريير الصلوة التكبيرولا يكون الرجل داخلافي الصلوة الابالتكبير قال ابوعيس سمعت بابكر عين ايان يقول سمعت عبدالرحلن بن مهد يقول لوافتتح الرجل لصلوة بتسعين اسمامزاساءالله تعالى ولعريكبرله يجناه وإن احلة قبل إن يسلع إمةه إن يتوضأ تتميرجع الى مكانه وبسلع إنها الامطلى وجهة ابونضق اسمه منذل بن مالك بن قطعة بيأكس في نشر اذاكبرللصلوة نشراصابعه فأل ابوعسل حديث إى هريرة قل رواك غيرواحدعن ابن ابى ذئبعن سعيد بزسمعان عن ابى هريرة ان النبي التلاعلين كان اذادخل في الصلوة رفع يديه مد الوهواصم من رواية يجيى بن اليمان واخطأ ابن يمان في هذا الحديث من عبد المعدن المعبيد لله بن عبد المعدد الحَنَقَى بَابِن إِي ذبيب عوب سعيد بن سمعان قال سمعت اباهريزة يقول كان رسول للتصلالله عليه يا في الصلوة رفع يديه ملاقال ابرعيسة قال عليه وهذااصه من حديث بحيى بن بمأن وحديث بحيى بن بمأن خطأ ماك وفضل لتكبير الاولى الكانات عُتُبة بن مكره رَضرابر على قالاناسلم بن قَتَيْبة عَرْطَعُيّة بن عمروعن حبيب بن إي ثايت عوى انس بن مالك قال تال رسول الله علين من صلى الله علين من صلى الله على الله المالية الدول كتب له براء تان بائة من الناروبلية من النفاق خال ابوعيس قدروى هذا الحيث عن انس موقوفا ولا اعلم إحلارفك كالاماروى سلمين قُتَيْبَة عن طعمة بن عبروانما يروى هذاعن جَبْيببن الى جَبِيْب العطعن انس بن مالك قوله حرثنا بذلك هنادنا وكيع عن خالدبن طهركان عن حَبْيب بن الى جبيب المعطعن انس قوله ولمرفعه وروى اسمعيل ابن عيّاش هذا الحديث عن عمارة بن غزية عن انسين مالك عن عبرين الخطاب عن النيص التي علين تعرهذا الحديث عير عقوط وهوحديث مُرسِل عُمَارَة بن غَزِيَّة لمريروك انس بن مالك يأكف يقول عندافتتاح الصلوة ككاثنا عدربن موسى البص تأجعف س سلمان العثبع عن على بن على الرفاعي عن إلى المتوكل عرب الى سعيد الحديرة الكان رسول لله صلالية عليها إذا قام الى الصافرة بالليل كبرن عريقول سبحاتك اللهم بعيل وتبارك اسمك ونسك جلة ولااله غيرك تمريقول الله اكبركبيرا تمريقول اعذبالله السميح العليم النبيطان الرجيين من من من وفق الباب عن على عيل الله بنصيعة وعائشة وجابروبُجَيْرِين مُطعِمُّان عمر في كل ابوعيسے وحديث إنى سعيدا شهرجه يت في هذااليات تداخذة ومن اهل العلم هذا الحديث واماكثراهل لعلم فقالوا نهايرك عن النبي لل تله محلينًا نه كأن يقول سبحانك اللهم بحمد لتح وتبارك اسمك وتعالى جدك ولااله غيرك وهكذاروي عن عمرين الخطاب وعيدا لله بزمسعة والعسط هذاعتداكير والعلم مزالتابعين وغيرهم وقل نكلم فاسناد حداثاب سعيدكان يحيى بن سعيد يتكلم في على بن على وقال احمد لا يصر هذا الحيث كُلُلْنْ الْحَسى بن عَرَفَة ويحيى بن موسى قالانا ابومعاوية عن حارثة بن إبى رجال عن عرق حرب عائشة قالت كان النبي لالله عليه اذا افتح الصلوقال سيحانك اللهم يحمدك وتبارك اسمك ونعالى جدك ولا اله غيرك فال ابوعسى هذا حديث لا نعرفه الامن هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه وابوالرحال اسمه عهربن عبل لرحلن اكمك جاءق ترك الجهربسمانك الرحلن الرحيم ككل تنا احمدبن منيح تااسميل بن ابراهيم تأسعيد الحريرى عن

ب نشوالاها بع عندالتكبير فكرالعلى وى السنة ان يداصا يع بديه وليتعبّل بهاالقبلة ولوجه الكهنب المالقبلة ولابينم كل النفرج كل التفريج ثم قال الشافعي تيرفع يدبيراني اقرنيه وفي رواية ان يرفع ببريراً بي منكبيه وكلامر في مفرجا مع لها و هوالمختاد عذالا حناف اي يكون انكف حداد المنكب والاصالع حداد الاذنين عادي فنقل المتكبيرة الادلى عندا في منافي مناوع الاحلة عندا والمناسب الدوية من ادرك الركوع ادرك الركعة خلات الفنيعي تلييذان نتزيمة وتقى الدين انسبكي وفال الجافظ مانسب الي ابن خزيمة ما وجدته في صحيها قول انه كأن منسوبا الى تلمييذه فاختلط على اليعفن ونسبوه الى ابن خزيمة ما ابيضا وكان يغول الشوكانى اولاً مثل فول الفبي ثم رجع عنه ني فتا واه 🍎 🎝 من صلى ادبعين كيوما اشتربين العوام من صلى ادبعيث ليوما بالجراعة بيتنا والصلوة لعلهم اخذوا من بذاليريث ولكنه ضيف ولك عن انس موقوفاا قول المرض للعقل في ذكرالبراء تين فلا بدمن كوية مرفو ما حكماً بالسيب صايقول عندا فتتاح الصلوة قال الثلثة بأستحباب الذكرة بل الفانخة وقال مالكب بن انس بيدم استخبابه وتثبت كثيرمن صبغ التناء يجوز كلّها في المذاهب واختادالسّا فيية ما في الصحِّحين ومِنّا رالاَحناون والحنابلة كماصرح بداحدسها نك اللهم ومجدك لإموقونا على عراخرج مسلم ص١٥١ ولنا مرفوع اليصااخرجه في كتاب الدعوات واخرجه الزيلعي ابيهنا بستدهجيح في كتاب وفيهسوال ابل كوفة عمرة تعلمهم بالغعل واجريه ببعلموا واما المرفوع الذي اخرجه الزبلعي مَن كتاب الدعوات للطبراني فغيّ التخريج سهواد كانتب فامنركتب زحموبة بالزاء المعجمة بدل دحوية بالراء المهلة وننيت الاذ كادمية عليه السلام في سننة مواحنع عقب تكبيرة التحريب بنه والهكوع والاعتدال مندوانسيحود دينين السيرتين وقيل السلام كذا في المواسب وكان بدعوايينا في القنوست واذا مرباً يَدّ دحمّ وايت عذاب مستحدد ينين السيرتين وقيل السلام كذا في الكيات المحقّق ابن امبرالجاج ان الاذكارالواردة في الاحاوريث عائزة عندنا في النافلة والمكنوبة بشرط ان لايتُفكُّ على الناس واما مامة مصنَّفيتا انصلوبا وبزع الناظرعدم تعرض الاحناف آلى الاذكار واماما ذكروا من الاتيان بالاذكارني النافلة فماده على تتَّقيل القوم 💆 🎝 سبحاندف الكُّريَّة ويعسم ك الخ عندى اختصارمن الجمليّين اى من سبحت سبحا تك وحمدست السرِّحمدا فلأتكون وا وديحدك زائدة وقال العلاران بحدك حال دسجانك مصدرسح مجرد الاكما فال بعن المناطفة فانهم عاردن عن اللغة 🗲 🖒 هدرة الإهمزه وسواسه ونفخه كيره و ففته السحراوالسنعروليعلم ان حسن التنعرو ننحه بحسن ما فبيه و فبحه دلكن اكترالا شعاذنكون تبيئة فذممرا لننريعة وتثبت الاشعارعن الننا فعي والتشيخ عبرالقاد دالقرشي نسب سنعريب الي ابي حبيفة وكذبك أبي البخاري واما احمدو مالك فلم احد عنها وقد ثبت ساع عليه السلام الاستعادماته شعرمن قصيدة امية ابن ابى الصليت ولى وفن تكليم في اكسناد حديث ابى سعيدا قول يكن تحسين حديث ابى سبيد نان النسأيُ صسم انرج **بالب ماجاء في تولك الجهوب** والله الرحين الوجم طالشميذ من القرآن عنرا بي منيفة وليست جزرسورة وفي رواية عنه انسا جزء الفاتخة وعندالشوا فع جُزءً الفاقتحة قطعاو في جُرثيتها لسا مُرالسورْفُولَان وعندمالك انا بهي نازلة للفصل بين السورُتينَ وقال الاهاف يخني ببسم الشروقال الشوافع يجبريه

العنی مادایدیه ان کان ان الفاعل او محدود پین ان کان عن المفعول ۱۳ تقریر معلی اولیدیه ان کان انحال عن الفاعل او محدود پین ان کان عن المفعول ۱۳ تقریر معلی معانک اسمک معالم المعدوم والتبیی این اسبک تتبیرا شلب مقرنا بحدک نالباد المها بسنده الواوزائدة و قبیل الواو بعنی عرای اسبک مع التبیس بحدک د تبادک اسمک ای کنرة برکة اسمک و تعانی من من المحتول من بهنره الخ بدل اشتال ای من دروات و تعانی کنره المودی ای کفره و دفیترای من سحره قاله علی قال اللیمی التفت عبارة عن الشعرال نبخش الانسان من فیرد قبیتای الشعرالمذموم من بهومسلم اذ کفراد نستی کذا فی المجمع ۱۲ و نفت این المجمع ۱۲ و من المجمع ۱۲ و من المجمع ۱۲ و من المنتول المؤدی این منابع من المورد من المحتول المؤدی این منابع من المحتول المحتول المورد من المورد من المحتول المحتول المورد من المحتول المحتول

قوت المغتن ى دنشراصا بعما كنعراى بسطها درفع يديه مدا ، قال ابن سبدالناس نعب مدارمقد دا مخصا كقعدالقر وضاءادمغنو ياكقعد جلوسا او مالامن الرفع وتعالى جدك قوت المغتن ى دنشراصا بفع جيم ك على جلالك وغطتك من همزة اى المؤنثة د هى شبه لبنون اونفخة اى كبره

ومالك واحمدموا فقان لناوصنف الدارقطني رسالنن في نداويجي لما بلغ الدارفطني مصراستخلفه ما سجي بل إنيت في الرسالة بحديث صيح قال الدارقطني لا كذا نقله ابن تبميته وزعم البعض ان مدار الجروتركرتول جزئبة الفاتحة وعدمها أقول انخطأ فان بعض القائلين بالجزئبة قائلون بالاسرار وقدشيت الآثار في جربسم الترولم بصح مرفوع ونعرض بعض المتأخرين الى اثباك المرفوعات مثل السببوطى فى الانقان ولكن كليامعلولة وقال الزبيعي وجراك واياست في الجهرادخال الروافقن في ألمسسنلة وسم الملاعنة وهذا عوت انول وان كم يقيح مرفوع سندًا ولكنه للبرمن بثوتهم صاحب الشريعة والمافكيف فال بالصحابة رمنوان التزعليهم اجعين نعم اشتراره عليه السلام على الماخفار ونفغول كان الجهر للتعليم البحرست التسمية في الصلوة لانتعليم البهر بالتسمية كذا في الهداية و في كتاب الآثاران عمرم جربالنسمية لتغليما بل كوفذ فخنقول ان جره عليه السلام كان كلتعليم كماقال الشا فني في حديث التكبيم كي ختم العسلوة انترج مسلم عن ابن عباس ام للتعليم ولم يقل أحسد بسبنية الجبربالذكربعيدالصلخذة الأاثبن حزم الاندنسي وقدتنيت الجهرني مواصع لتنعبلم مثل مأروي لسبوطي ازمليالهام جهرما لقراءة في صلوة انظهروقال في آخر باانما جرب لنغلموا ومكني لم أجدب نده ولايلزم سجدة السسوبجرما يخافت اومكسرعندالشافع ولدآ تارني مصنف ابن ابي سنيية وبلزم سجدة السهوعندا بي حيفة ولدابيني آ تاروكذلك تبست جرعرما لتغارلت عليم كما في كتاب الأنار وقد نبت جرابة في انظروا لعمد للتعيلم كما في مسلم واما تسبيح الركوع فلم تكن ماجة الى الجرفار لما نزل سبح اسم دبك العظيم قال البني صلى الترعيبه وسلم اجعلوبا في الركوع وفد شبت جرالدعاء في القومة كما في سنن ابن ما جزم ١٦٠ ادما اني الحافظ بدليل مذهبيه مرفوعا الأما في النسا في حب ١٨٣ اعن إلى هريمرة انرفعل اشياد كثيرة وجهربيسم السَّدا يضا وخال انأ استشبه منحم بعبلوة رسول المدَّصلي السِّد على وتقول دبما يعقل الصحابى استنياء كمثيرة نم يقول مكذًا وجدست من البني صلى السنة عليه وسسم مع النهيس الماست بياء لانكون مرفوعة بل من اجتباده كول في عن ابن عبد الله الخهرناداومهم استدالحافظ فی تعیبینهٔ عسندالحادثی وفال اردیز پیربن عبدالت بن مغفل واخرج النسبا بی ص سم ۲ احدبیث ابن عبدالتروفیه ایعنیامهم 🗨 فنعث فی الماشیاه والنطا تر فى النحان العكماء كانوا فبمتعين في حضرة السلطان بربسسبائ فينتم ابنحارى فاخذوا في مبسعلة الباب وقالواان المتنبن المشتمل على ذيا وة الجزرمقدمُ على المنافي المشتمل على قلمة الجزرونفصاً وكان السلطان ليستفتى ابن الهام لتودعم فاستفتاه فكتب الينخ دسالة في الجواب تيل ضغم البغادي وارسلها بحعزة السلطان معدوع لمن قرازة الشيمة في ابندار كل دكعة سعة عندنا وفي روايية واجية وفال ابن و بهبان في نظميسه ولولم يتبسل سابهيا كل دكعة بي فيسجدا ذايجا بساقال الاكثرية وعندى ان الاكثرين الى السبنية ولعلداراً وبالاكثر سائر الائمة من الشافعي واحمد د مالك واختارالوجوب استنيخ السبيد محمودالاً لوسي في تغييره روح المعاني وفي رواية عن محمداستياب التسمية بين السور والفاتخة وقال الشيخان بجواز ما واياحتها في المسب هاجاء تي اختتاح القراءة بالحمد للته دب المعلمين ظاهر حديث الباب يؤيد الاحناف والحنابلة والموالك وفال الامام الشافني أن الحمد للتدرب العلمين المم سورة الفائحة والتسمينة جزءالفاتخة فتددج فيالغاتحة قال الزبلعيان اسم السودة الحدليتررب العلمين ولناما في مسلختمست العسلوة بيني وبين عيرى وفي سنن ابي داؤدكات البني مسكي التدعليدوسلم لايفرق بين السور فنزلت التشبية فعلم مرم كونهامن الفاتحة فاشانزلست مؤخرة عن بعض العرآن وقاس تنمس الدين الجزدى انزل القرآن على سبعة احوف والشبية جزء باعتباد بعض الاحوف نيكون قول مباسكا بين جيع المذاهب وقد يُتلف الحكم باختلاف الاحق يكا بي الدرالمختاران في قولم تعالى الالسيوروا تشديدا وتخفيفا اختلاف في محل السجدة وبالاختلاف يختلف المح ولعلم كذلك الانتلان في وحدة السجدة في سورة ألج وتثنيتها والتراملم. فو لله وقال المشاخى الخاقول كيف يقال بشُّل بذاً وقدونع تعريح نفى الجربيم التُّرف سلم ١٥٢٠ والنسأ يُ ص ١٣٨٠ ني. رواية الباب حكاية في بعن الكتب كالخرات الحسان في مناقب ابي حنيفة النعمان وخل الشادني بغذاد وصلى دكتين عنقرابي حنيفة ولم يجر بالنسيرة فقيل ولم تركست قال وبا

ك قوله يفتح ملوّ

بسم الندالطن الرحم اى سراقال النتيح ابن الهام والمقريح ما عن ابن عباس كان دسول النه صلى الترجير وسلم يجرببسم الترافطن الرحيم و في دواية جرقال العالم حيح بلاعلة وصح المراقطن وبنان امثل حديث في الجروقال بعض الحفاظ ليس بحديث حريح في الجرالاه في استفاده مقال عندا بل الحديث ولذا عرض ادباب المساني والممشودة الادبية والحدفم يخرجوا منها تثيياً مع الشمال كتبه على اعاديث ضيفة وفدروى العماوى والوعم من البرعن ابن عباس الجرون عن العماد عن العمادي والوعم بنزا المحل حريح واليه مسمع والعادب المساني وقوعه احيانا يبني يعلم من وتوعه الموادي والوعم والوعب بنزا المحل حريح واليه مسلما التنويل على حقوات عن المعمل التراوطن الرحم والمحادث والمعمل المتراوطن الرحم والمعمل المتراوطن الرحم والمعمل المتراوطن الرحم والمعمل التروطن المرحم والمعمل وفي المعمل المتروط المعمل المتروط المتروط المتروط المتروط المتروط المتروط والمتروط المتروط المتر

بالقراءة بالناط جاونه لاصلوة الربفاقة الكتاب كل تنابى عروعلى بن مجنة الاناسفين عن الزهرى عن هو بن الربيع عن عبادة برالصامت عن النبي النبي الله عليه على المناسب عن المنه النبي الله على المنه عبرات بن حصين عبادة حديث حسن عبو العمل عليه عنداك العلم من المناب و يله يقول ابن المبارك والشافع واحمد والمنه عاد المنه على المنه المنه على المنه المنه على المنه على

لصاحب بذاالقروة دمع بذاالنقل وقال النّافية لم يترك دفع اليدين نقول لعلركان عنده جرالشمية غيراكيدخلاف دفع اليدين **بالسيب ما**جاءانه لاصلوة الابغا تحذ الكتاب سنامسنان مسئلة مخالفاتحة فقال الوعنيفة لوجوسا وقال الثلاثة بركينتها وفي رواية المالكية وجوب الفاتحة كماني اليني ونقل الوزيرا بن بهيرة الحنبلي رواية عدم دكنيتها في الاشراف يذابب الانترات ودائبت مكتوبا عليه الافصاح ولكنزغلط الكاتب منذر ايمنا اشراف والمسئلة الثانية قرارة الغاتحة خلف الامام والمزكورة بهناالادلي واما الثانية فمذبب إبي حنيفة واحمده مالك والجمهود نغي القسسرارة خلف الكام في الجبرية واختلفوا نى السَرية بسسنة دقيل ستجة وتيل مباحة وقال الشافعى لوجوبها في السرية والجرية وكان قول الشافعي القديم عدم وجوبها في الجديد وجوبها كما قال المزني في مختصره بلغنامن بعض اصّحابت ان الشافعي قال كذا وقب الالشافعية ان ذكك المبلغ بتورميع بن سبلمان تلميذالشافعي ولم يذكرالشافعي وجربها في الجهرية في كتنب سب الامام واماالمتقدمون مثل صاحب المذهب فينركرون ال**تولين واما ا** لمثاخرون فلا بذكرون الا الجديد. **قو ل لى** لاصلوة كعن لعربية وعدبيث الباب اخرج ادباب العقيمين لا العقيمة المذكودة ا قول ان حدبيث الباسي ليس في حق الجماعة بل في حق الجماعة حديث من كان لمرامام فغرادة الامام قرادة لدو عدرين اذا قرد فانصتوا الح وقال بيمن الاحناون النفي في للصلوة نني الكمال وعندى اندمذنول فبير فأن الغاتخة واجية عندنا وبلزم على بذانني الوجوب فأن كمني الدلالة والتبوك لايوب الوجوب كماصرح برالاصوليون والحق ان بيجنث في ظينة التبوين الدلالة ولم ينغم في صاحب الهداية ص ١٩ الى الدلالة اصلاوا قول ان تقدير لاصلوة كاملة ابعنا عِنرفيع عندى قال صناق النه يكفى في انقدير الحة المقدر لماان بغدر في العبارة والنظم وقالوا ان متعلق الجاروكذ لكسيب عامل الحال المستنبط من الاشادة اوالتنبير عامل معنى وزعم القاهرون ذكره في نفم العبارة واني لما تول بالتقدير في الم يتلفظ في نوعه فلاا قول بالتفدير في النظريف المستعرنع انول بتقدير المبتدأوا لجزوقال الرصي من قال زيدكائن في الدارخرج من لغة العرمب فلكا قول تتعتد برا مكمال تع فندا قول بنفي الكمال اللائد بنفي الكمال في المصياق ويتنزيل الناقص منزلة العدي وأستعال ماه للمدوي في الناخص لا في الدلالة والكلام كما خال صحابي ما اجز رمنا احد من أجز رفلان في قتل قزمان المشركين في عزوة نيبركما في الصحيحيين 🗲 قبيقة واعلم ان الباء الدافلة على بغائخة الكتاب فى مديبيث الباب ليسست الاللتعدية فان القرادة ونحويا من المسح والوتزكان متعديا بنفسرني اللغة نم إذا كقل الى اكتربيز صادلاذما فعندى بالباركما قال العلماء في بل لبستوى الذين يعلون والذين لايعلون امة اما لازم وامامتعير وكذلك اقول في يار والمسحوا برؤسكم ولم ينبرالاصوليون على بذه الصنابطة ونبرعيك الزمخشرى في المفصل وكذلك اشاداليها في الكشاحث في آية وبزي اببك بجذع النخلة اى انعل نعل المعزوكذكك اشادسيبو بجين قال ان المزيد ببرمل على المجرد مثل قبرنده البرتومين الخرار المتراده المتراد المترد ال بشام ني المنن معناه قرائب تبرگا بها وا قول البادعنري للتعدية وقال اُلطبي بي شرح المشكوة بتعتبين الابتداء في حديث الباب اي لاصلحة لمت لم يبدا يغاتحة الكتاب و بذايغيدنا في وجوب صنم السورة وعن مالك اييضا وجوب صنم السورة كما في المداية ص ٩٤ ومكني لم ارصَ با قال الطبي وان قيل تقديّوا ترائعمل بفراءة الفاتخة فتكون فرصًّا تنبوتها بالقطع نعول ان التوازعمل في الاتيان بهال على كونها دكنًا كما تبست التواترعملا في بيعن المستباست بالمسبب ماجاء في التأمين قال مالكب يومن المقتدى فقط مسراد مبكذامروى عن ابي حنيفة في مؤطاء عميص ١٠٥ والرواية الثانية عن ابى عبنفة ومومخنادصا جبيران يأتي ببالامام والمفتترى سراوالغول الجديدللشا فعى ان يجرالامام ويسرالقوم وفى الفتريم جبريما برو برثحال احمدين منبسل ولم اجدتعرت الجهر عن الموائك بل صرح في المدونة بالما خفاء واما السلعت الصالحون نالى الطرفين والاكترج ولال خفاء عندالسلعت ذكره في الجوم التنتي صرح في المدونة بالما خفاء واما السلعت الصالح ويرابط عن المواكد سنة نيل المراد مدالالغيب لادفع العوست والحال ان دفع العوست مصرح في العمّاح . ﴿ لَكُ دَني الباحب الإرواية على اخرجها ابن مَاكُبة ودواية ابي سريرة اخرجها الدادقطي في سينه وحسنها وافربها فى علكه واعلها وافرجها فى النسا ئى صْ ١٣٣٠ ومديث الباب كم يحزج ادباب كم يحزج ادباب كتصيحين المثا ثرعن اختلاف شيئة وسفيان ودج المحدثون مدييث سفيان وقالوااخطأ شجة سيف

ه صله فوله لإصلوة لمن لم يقرء بفاتحة امكتاب استندل الشا فييته وعيرتهمكيا ذكره المؤلعنب بسندا على ان قرارة الفائحة فرض دُفال الخنفية ليس الفرض عنديناالامطلق القرارة لقوله تعالى فاقرواما تيسمن القرآن وتقييده بالغاتخ زيادة عى النص وذالا بحوز نعلنا بكلاالنصين اعن الأير والحديث ففرصنا القرارة مطلقا بالآية واوجبنا بالحدييث الفأنخر بان انتغى فى فولد لاصلوة المكال والدليل عليه ماود و من سكى صلوة لم يقرأ يضابام الغراّت فسي ضراح خدار غيرتمام لامزيدل على النقصان لاعلى البط لماك لامة وقع مثل بذا في تركب الدعاء بعدالصلوة وايعنا من الدليل على عدم خرمينة الغاتخة قول صلح حين تغيم الاعرابي اذا خسنت ابي العَسلوٰة فكبرخم اقرأ ما تيسرمعكب من القرآت الحدميث ودواه البخادي اذلوكانت فرضالام والبنتالات المقام مقام التعليم فلا يجوزنا فيرالبيان عزوماً قال النووي من ان صدييت ما تيسر فحول على الغاتخة فانها تيسرة قال اليني بوكمشية لمذبيه باكلم وخادع عن معى كلام الشادح لان تركيب الكلام لايدل عليه اصلالان طا برويتناول الغاتخة وعير بإما يعلق عليه اسم القرآن وسودة الاخلاص اكترتيسرامن الفاتخر في العيرين الفاتخ في التيسروم انح كالدليل است في له مدبها صواتراى بالكلة يين افرا والمدعادمي ويجود بنه اللول والتوسط والقعراو مد بالغافان يجوذ فضرما ومردالدل ويجوذ فيدالاوج الثلاثة ايصاولا يزم من ادتغاع صوتر الجركمالاينى وما ورديمل على التليم والجواذد في مشرح الابسرى قال السينيع آيين بالمدوالتخفيف في جميع الردايات دعن جيع القرارانتي وبواس نعل ومعناه اسمع واستحب اومعناه فليكن كذكك اواسم من اساران تدنعا لى قاله ابن ملك وتيل اللم امنا ذكره الابسرى وليس فروج ظاهر على التعنيف واما آيين بالمد والتستنديد فيخطأ في بذا الممل والتلف، في ضادم لوة من يقول بروالاح يرعدم ضادما لمجيئه في القرآن في قوارتما لي ولا آيين الببيت الحلم اى قاصدين ١٧ قال ابن المام ددى احمد واليعبي والطراني والدادفطي والحاكم في المستددك في عدييت شعبة عت علقة بن وائل عن ابرامة صل مع رسول الترصي التدعيد وسل فلما بلغ عز المغفوب عيهم ولاالعنالين قال آيين اخفي بها صونم ورواه ابوداوروانز مذى وغيرها من عديث مغيان عن وائل بن جروذكرالحديث بينرورفع بساحوته ففدخالف سفيان شبعة في الرفع ولما اختلف في الحديث عدل مياحب البداية الي ماعن ابن مسعود امه كان يخفى فام يينيدان ألمعلوم منرعليرالسانام الاخقاء قلست مع إمداً الاصل في الدعا بلقوله تعالى ادعواد مكم تعزعا وخفيزا لخ ولاشك ان آمين دما دفغندالتعاد عن نزج الاخفار بنرتك ويالقياس على سائر الاذكاد والمادعين ولان أيين ليس من القرآن اجرا ما خلاينيني ان يكون فيرصوست القرآن كمان لايجوزك بينر في المعصف ولهذاا مجعوا على اخفاء الشحوذ لكويز ليس من القرآن والنلاب في الجربالبسملة يبني على الذمن القرآن ام لا ١ امرة أقاعلم أن التابين بعد قراءة الفاتحة في الصلوة مسنة سُواد كان منفرُوا والمأباد ما ثوان لم يوس امامروني الصلوة السرية على تقدر برساعها خلات فعد البعض يؤمن بطاسر الحدبيث وعنداً فرمن لليوُمن لعدم احتباد مذا الجركذا في شرح ابن الهام ١٠١ لمعات ننرح المشكواة يز

اهل العلمون اصحاب النبي النبي المن التابعين ومن بعده برون ان برفع الرجل متو التامين الديخفيها ويه يقول الشافع واحدواسي وروى شعبة هذا الحين عن سكمة بن كهيل عن مجروب العنبس عزعلقة بن وائل عن ابيه ان النبي الثن عليه قراعين المنفو عليه من العنبس وقال مين خفض من من المنه المنه عبد المنه العنبس والما هو من هذا الحمن العنبس والما هو من هذا الحمن العنبس والما هو من هذا الحمن العنبس والما هو من هذا العنبس والما هو من عنبس عن وائل بن مجروفال العنبس والما هو من العنبس والما هو من العنبس عن وائل بن مجروفال وحفض بهاصوته والما هومة بها صوته قال الموجيد وسالت ابازرعة عن هذا الحريث فقال حت سفيان في هذا احج الته وين العلاء بن الموجيد وسالت ابازرعة عن هذا الحريث فقال حت سفيان في هذا احج الته وي العلاء بن الموجود عن المنه على المنه عن النبي عن النبي المنه المنه عن النبي المنه المنه عن النبي النبي المنه المنه عن النبي المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه عن النبي المنه ال

مواضع منياانة قال الوالعنيس واغابهوا بن العنيس فقال الاحناف قد فال سفيان ايضا الوالعنبس في ابي وأوُده س اسم الملعل العنيس اسم المجدو الحفيد واما ما تنيل عن وكرا بي المستكن فلعله الوالسكن الوالعنبس واماما قبيل من ذكر ملقمتر ففي مسندا بي داؤد الطيالسي قال شعبته سمعست الحدبيث عن ملقة عن وائل تم سعنة من وائل بلاواسلة علقمة فلم يبق ابعيث البعيث العوت وخفصة دقال ابن الهام جامعًا مبن الحديثين ان الرفع كان في ذا تروا لخفين بالنسنة ومذاعين مذهب الشافعي وزعم البعض ان النشيخ يجعل الحديث الما حنات والحال ان تلميذه المحقق ابن المبالعاج صرح بارجع بمايوافن الشافية وفي مجمع الزوائد لنودالدين البيني وظاهره يؤيدالشافية ومهوان اليهودها صدوا مثل حسرهم عنى نلتة استبياء ددالسلام وآمين واقامة الصفوح ومذاالحديث نى واقعة بهيت عائشة ينهمن مسندمعاذ وموعن عائشة آيفنامع اضطراب وفيه على بن عاصم تتكلم فيه ونقول ان في السسن الكيري آن اليهود ميسجدون على قول دينالك الحدوالي ل آند لايقول المدبجهره فابوجوا بكم سنا فهوجوا بنا تمرفما دل على الجهروا يهنا نقول وقع فى الخصائص الكبرى السيبوطى بطريق ما ديث بن ابى اسامة على امتى آيين دلم بيعط من عبلهم الاموسى عيل السلام حين دعا وامن انحوه بادوتُ فلَعل اليهود علموامن الجهرني مادح العسلوة مثل تأمين بارون عليراً لسلام فل يتنبيت الجهريد في واخل الصلوة وايعتا نقول ان جره عليه السلام كان للتعليم لما نى ابى داؤدص ١٣٧ حتى يسمع من يلييرمن الصعنب الاول بطرين بشرين دافع وهوشنكم فيه وقد شيت البريالادعية لتتغليم كماروينا فى اسبت كيعنب لاوقد صرح وائل بنغسه ما اداه الالبعلمة الإخرج الوبشرالدولا بي فى كنّا ب الاسماروا مكتى مبستديمي بن سلمة بن كيبل وَ به ومختلف ينهرو تُلقر الحاكم في المستندرك ومكنه شهابل في حق الرواة في مستدركه ووثّقة ابن حبان فانذوكره في كتت ب النّقاتَ دلكنه ذكره في كتّاب الصنعفا إيصنا فتيرت من بذا دريما يذكر داويا في الكتابين فيقتل الأبيسوعن ذكره في الكتاب اللول وا في لائيت في كتاب الضعفا د تحسب ترحيته إبراهيم بن طهيا ن ان بزاله دخل في الضعاف والتقات فذكرزني الكتابين فيزمه ب ماابزي قلبي ماد فغ عنداين خزيمة فائه لما تكلم على مسنلة وصع الركبتين بعداليدين على الارض نقل صديت تقنيديم الركبنين بسندجيدنم ذكرنا سخددقال ان الادل منسوخ وقد وقع يحيى بن مسلمة بن كهيل فى سندالناسخ وضعف حدييف صفيات ابن قطات المغربي ذكره الزيلعي في التحزيج ومكن الجمه ويصحون مدسيث سفيان وبيضعفون مدميت شبعية وفترصحهاالقامني عبامن وقدنقل العيني تصبحه بعض ائمنة الحديث ولكنرلم يستميم وقال أبن جريم الطبري في تهدّيب الأتارات المعريثين ميحان وانهتّار الا خفاء فان جهود السلف الى الما خفاء واما بعد تسليم المحذنين تعييم الحد بتنين فكيف الجمع بينها ولعله مكون مثل ما قال التشيخ ابن الهام ويؤيدنا ما في الى واؤد من مجى وائل محضرة عليه السلام مرتين فلعله جرللتعليم ويدل على التعليم ما في معجم الطراني عن وائل ارعيد السلام امن تلب مرات وقال الحافظ كما في شرح المواهب تثليبت آمين بتشليب الواقعة لماام امن ثلثا في واقعة واحدة كما ذعه تعف الناس الجابلون فدل كملى التعليم وفى معم الطرانى ذيادة اللهما غفرنى قبل آيس والتذاعلم وفى سسنن الدادقطني قال عبدالرحن بن مهرى امتشدشني فى حدييت سفيان ان دمبلاده يسينيان الى نغسته في معرفي أننا الحديث فااد دكت ما قال سفيان كل اللاداك وليّاان مذهب سفيان اخفاداً بين مع انه يروى جرو ومرابن تيمية وابن القيم على مسئلة الباب فعالاان الاختلامي في اختيادالكباح ورعاا لجرفي ليمن المواضع نعلمات الخلاف ليس بتنديد يرق ل حديث سيفيان في بذائح ما اتوابا لمتأبعات سفيان مع امرموجود في النسائ ص ٢٥ وفي سنده عبدالجيادين وائل مكنه لميسمع من ابيرنع يصح المشابعة بلادييب فاية سمع عن اجيرطقيّة فايذيروي عن اخيرطنقيّر لافخ ليدين ووضع اليدين عند**العبدوروا عتدوا علير. فو ليه الع**لاءبي صالح ندا ضعیعنب و ذکربعن النا قلین علی بن صالح و میونفته ولکن انصیح علا، بن صالح و لنا ماردی ابن جریرانطبری **میل جمه و** را تصی یا و تا ماری علی و عمره فی *سنده ابوسعیه ب* بن مرزبان البقال وهومتكلم بنيرو في البعض البوسعد يدل الوسعيدوما في الطحاوي اخرجها بن جريرالطبري وصحه وحسن الترمذي ايا سعيد في لبعض المواعنع واخذعنه في ديترالذم عس ١٨٠ وقال فألعلل الكبرى فال البخارى امزمتقادب الحديث فعلم توثيقهن البخادي ويذكر جرح البخاري ايينيا في كتب الجرح والتعديل والأكثرون يجرحون والبعص يوثقونه وقد ثبيت الاخضاء عن ابن مسعود بسندهيج والظاهرعندي من جانب الاحناب تسليم صحة حديث سفيان وتوثيق لفظ تشعبة معه والمتسك في المسئلة بعمل حكم والعمابة وحمل حديث سفيان على التعليم والعب ما جاء في خصل المتائمين . حديث الباب اخرام معم والبخادي وتمسك البخادي بحديث الباب على جراً مين ووجرالتسك ان المشرية احالت تأيين المقدى س تأيين الامام فلا يعلم تامين الامام الابجره ويكون التامينان مشا كلتين نفول في الصفحة اللاحقة في البخاري اذاقال الامام سع التذلمن حمده فقولوارينا ولكب الجمدولايقول احذبجمروينيا ولك الحدفلا يجب التشاكل ولايستنبط جرالامام ايينا فان تأميية يعلم بقوله ولاالصالبن كما فيالحديث إذاقال الامام ولاالمناليين ف**قولوا أمين واهاب الموالك عن حديث الباب** ما ن معى اذاامن الامام الخ إذا بلغ آبين كمايقال انجداى بلغ النجدواشام ليبطغ الشام واعرق اى بلغ العراق وظنى ان انتلاث الروابتين عن ابي حييفة في تأمين اللمام المانت للعنظ لف نظ الحديثنبن ولناحدميث انسكنتين فان السكمتة بعدولا العنالبن لقول أبين فعلم اخفأه تامين الامام واقرفي حجة التداليا لغة بان حدبيث انسكتتين لعله على ما قيل من اخفاه أمين وحل الشا فعييتر صربین اذاقال الامام ولاالصالین فقولوا کمین علی حدیث الباب وحل المواکک حدیث البابُ علی ذ*لک الدبیث وظنی ان الحدیثنین محمولان علی ظاہر ہ*ا فحدیث ا**ذا من الامام ف**ی ذکر نفس ففبلة التامين لانى بيان صفة الجراد الاخفاء وحديث وأذا قال غيرالمغضوب عليهم ولاالعنالين في بيان المسئلة الفقيية وتعليم الصغة وكك دوى عن ابي صنيفة من اختلاست الروابتين دنى معم الطرانى عن سمرة بن جنرَب اذاقال الامام د لاالصنالين قولوا أمين يعبكم السَّد. وله الداامن الامام تيل ان الحديث عبارة في تأمين الماموم واشارة في تأمين اللام كانتلوا في عبارة النص دانيّارته قال صدراً لشريعة ان العيارة ماسيقُ الكلام والاشارة بيّره وقال ابن الهام المنطوق في العيارة كليمبارة الن**عن سيق لماولا (ث ) استنبط ا**لوعمرين عبدالبزنقَ العّالمة أ خلف الامام من حديث الباب بان صديت يدل على ان المقتدى منتظرت مين الامام والمنتظرلا يكون الاصامتا ولايكون قارتُا واقول يويُده ما في بعض الروايات اذاامن القادى فامنوا ا خرج مسلط ابنادي في كتاب الدعوات ويشكل على الشوافع من شبت و لحق في خلال فا تخرّ اللهام فاذاً قرأ المقتدى فاما الندبؤ من مع اللهام ثم يأُ تَى بيا قي الفاتى تم يَكُون عكس الموصوع في ان الوضع ان كيون آيين غاتم الفانحة لما في إلى داؤد وان آيين طالع الفانحة واماان يومن حين ختم فيلزم مُلات حدا لباب فانه يدل على الْ الفصل في الميية اي توافق آمين المقتدى والامام والملانكة والاحتال الماول مذكورني المنباح اى يؤمن مع الامام ثم يا نى ببا تى الفاتحة وقال الغزالي بالمقاتدي بالفاتحة ميين يثنى الامام والحال ان نعص الحديث وال على ان الشنا للاسام والمقتدى والمنفرد والمااصل مذبههم فهوان يأتى بها اذاسكت الامام بعدولاالفنالين ببلآيين وينتظرالامام فانخة المقندي ثم يؤمنواجيعًا والحال ان مذه السكتة الطويلة لااصل لسامن الشريعة الغرادفان السكتة قعبيرة بجيث ان اختلف الصيابيان في وجود ها وايفيالف الحديث ان بنره السكتة كانت ببترا واليه نفسه د بقولون انهالغا بحرالمقتدي وغاية المسئلة لهم ما

له ما تقدام من ذنيه قال ابوعيس من المروق عديث مس عيم كافيا بعاء في السكتين كافعا عدين المتنى ناعبالاعلى من سعيد عن قادة عن المحسوع من سكم تا قال المدين من المنافقة عن المسيعة عن المدين المنافقة المكتبة فكتب المدينة في المدينة والمات المسكتان قال الدوخل في المدينة والمدينة والمدينة والمدينة المدينة والمدينة وسراء المدينة والمدينة والمدين

في الى داورص ١٧٩من الثر مكول وسعيد من جبيرونكنة نطرق بيراجتها دابن جبيرواسسك ت عندالشا فيية ادبية واومأ محادالدين من كثير في تفبيروان أمين قائم مفام فانحتر اللهام مدل سطيف الغب تحة للمقتدى ديلزم على ما تب لا بن كثيروجوب آمين للمقتدى تكوية مقب م الغانحة ولكنه لم بقبل احداد جوب أمين اللالظ برى فالحاصل ان قول القراء فاخلف اللام في الجربة لوجب اشكالات كيترة ( عن امّ ين تيل عن وتيل عران ومناه استجب اوافعل وفي كافي النسفي ان مّ بين معرب بهبس الفارس والمتداعم وعلمه أتم بالمسيد صاحاء في السكتين اختلف العمابيان فى السكتة النانية لفقر باالسكتات فى كتتيب الخيفة تكتّ بعد التحرينة وبعد وللالصالين وسنست وبعدم القراءة وعندالشا فبينة أدبعة بعد النخريمة وبعد وللالصالين وبداً مين تبل منم السورة وبعذم القرادة وأمق الثالثة لايليق بان ببند بهاوالالام كيثرمن السكتاسك في صديب ام سلمة و لع اخا قزء ولاالعنا ليس فيل ندا تعبير لما قبل وقيل سكة نناكننة قال البيهتي ان الانصات في أينة فاسمعواله دانصتوا لخ ميعن الاجْفار فلاتنفي الآية القرارة مشل اسكنة بهنا فان السكنة بعني الاخفار فارتدميكن ويقرم في نفسه في سكنة الثناء افول بين السكنة والانصا فرق لا يما اذا اجتمع الاستاع والا تصات وسيائي التغميل ما مسيد ماجاء في وضع اليمين على الشمال في الصلوة علا فالمالك فام يقول بارسال البدين خلاف الشاشة ومذبهب ابى عنيفة فى وضع اليدين دصعما تحست السرة ومذبهب الشاحى تحسن الصدر فوق السرة وخيرا حمد في الوضع بانديمتهما حيث شاءمن تحست العدرا وعدا لصدرا وتحت السرة ولك خيابن المنذردة كأل لانف في المسئلة واماالاماديث فتي مديث وائل في ميح ابن خزية فرق العدرو في مسئدا لبزارعذالعددو في معنف ابن ابي شيبية تحب السرة فالحرسية واصدوا نسَّلَفُ المالغاظواما في تحسن السرة فلنا اترعلي في سنن إبي واؤدب بندصيعيف وفي شيخة لا بي داؤ دم فوع ايصا واماما في ابن خريبة فني سينده مؤمل بن اساعيل واختلط في آخر عمره ومحماليافظ في بلوغ المرام والعبب من عدم التعاتبه بي اختلاطه في الآخرة واختلاف الالغاظ وايجنا في سندفوق السرة مامم بن كليب ومنعفوه في مديب ترك رفع اليدين ووتقوه في مديين فوق السرة واقول اني دايوت نسختين مصنف ابن ابي سشيبة فيا وجدت لغظ تحت السرة فيهار وقال الشبيخ حياست السندهي ما وجدته في مصنعت ابن ابي مشيبة وقال الشيخ قائم السندهي وحدثه في النسختين وقال الوالطيب السندهي وجدته في نسخة في خزانة كتب المشيخ عبدالقادر واول من نبرّ على كونه في مصنف ابن ابي ستيبة بهوالعلامة قاسم بن قطيو بنيا فلا بدمن نبوته في مصنعنب ابن ابي ستيبة فان العلامة حافظا لمديت ولرخدمة في علم الحديث فاندرتب ادشاد الي بيلي وذكرا لنقائ الذين سوى رواة السنة وافرد زوائدالداد قطي وهم عليها وخرَّة على مسنداني مينيقة للمغرى وكتب التخريج على اللغتيار في الغفر وغيرما من الحدمات والقيح ان فرق السرة وتحتها وعندالصدرالغالاتناية ليس بيون بعيد يالب مأجاء في التكبير عند الدكوع والسبجود ويقهم من العكاوى التكبيرع تواكرخ من الركوع وككب في الكنزعلى جالرفع في تكبيرالركوع والرفع منه وعندى لابدمن ان يكون في المذهب بكون في العاوى وتأول البعض فى كلام العلى وي والغلا برغندى خلروا يقاءه عنى الظا بروتعل عزض المصنعن من براالياب الروعلى ما آدنكه إمراد بنى امية فانهم تركوا نكير لحفض كما قال ابن تيميته آنهم تركوه ويدل على تركرما في ابي داود ص ١٢٩ وصنعة الحافظ في تلخيص الجيرومسترقى الاصاية وقيل مراده ان لا يطول التكبيرولايده الحان يبلغ التكبيرالي السيحود وذكر في النهاية ان لفظ الحديث يحان الأيتم بالساروا خرج العلاوي سرم ايفنا وتيل ان خلاف مثا بيرالاما ديرش الواردة في صقة الصلوة والتداعم ياسب ماجاء في دفع اليدبين عندا لوكوع قال الثا في واحرر برفع اليدين وقال اليعنيف بالترك وعق مالك النزك واختّاره الموالك وفي دواية الرفع واما الحدييث فقد تثبيت فيه دفع اليدين بين السجد مين ايضا كما بي النسائ ص ٧ والم يختره الشّافي وصحالرفع عدالقيام الي البّالثة إيشاوما قالوا و في سسنن النساقي ص ٤٤ مايدل على الرفع عندالرفع من الركوع والمانحناء الى السجود ولم يتوقيه اليه اصدوطي ان المراد مندائه يرفع اليدين مرة عنداً لانتصاب من الركوع ومرة عنداله صحارة عنداله سجود له ات يجع ولدا صل من الماحاديين ايضاوفي التزمري ص به راد عليرالسلام دفع اليدين بعدانسيرتين ودعرا لخطابي عى ظاہره والجمهوعي ان المرادمن السيرتين الركتيان وروالنووي في الخلاصة على

سلىدة قول اعلم إن السكة المادى بعدات كمير من عبدا عند الله بعة بغرافيها الدعاء الاستفياح وبي ليسست سكنة في الحقيقة بل المراد برعدم الجهري لفراءة والثانية سنة ععدالشا فنى وكذاعندا حمد على ماحكاه الطبي وقد جاء سكتة الخرى بين القرادة والركوع وعندنا وعند ما كسكة الاالادلى ١٢

سلے قولیہ دہویہوی ای پیبط الی انسجو دالاول من ہوی بیوی ہویا کھزر پ یفٹرب اذا سقط اما ہوی بعنی مال واحب فہومن باب سمع یسمع کذا فی اللمعات ١٢ وقعت المغترب کی میں استعرک میربکل فال ابن سیدان اس و تغیبر انتفات

من المجاذ البلب ابها وظام خوعدة كقفل بالمشهور والكتف اوبشدمو عدة لقتب وبهب اسمه يزيدبن عدى بن قنافة اى بلب بن يزيد بن قنافة :-

الخطابي بارمصرح في بعض الطرق بعدال كعتين فلواخذ قول الخطابي في روايية النسائي يريمي اللانهيس منسبب احد وقال ابن دنند في بداية المجتبد ونهاية المقتصدات المام ماليكادج التركب لانه جرى عليه تعامل السلعنب من ابل المدينة ودوى الوعمر في التمييدروا يتيت عن مالك ونقل علاد الدين عبادة ابي عمر في الجوبرالنعي ص ١ س١٠ اختارُ الترك على رواية ابن القاسم وائي في بُدا متزد دفايز ذكرالجا فيظ عبارة ابي عمق الفتح ص ١٨٧ وموضلات ما في الجوهراننقي وذكرالزرقاني شادح المؤطاعن بي عمرعن ابنء يبدله كمرلم اجدالترك عن مالك الاماروي بن قاسم عنه واخذاله فع وظاً برالزرقا في ان اختيادار فع عن ابن عيد المح منالغها ما في الزرقاني وذكراً لزبيدي في شرح الاجياء ابينا خلاف ما في الجوسروالفتح والسنداعلم. واعلم ان رفع اليديي غيرما خوذ بروعندنا لم يصرح بالكرابة الابعضهم وفدننيت الرفع والتزك تواترالا ميكن لاحدا نكارا مدمها ومكن تواترالعمل لاتواترالا سناه واماما قال الطحاوي من النسخ فليس مهوانسخ المتعارمت عنده الذي وكرته سابقا فاذاشت النترك والرفع متوا تراغما فالاحتمالات تنتغ تزجيج الرقع اوالترك اوالتجبيروذ هب ذاهب الحالاول وذاهب الحال فالأبي وذاهب الحالات المناف ومناسب ونفي بعضها فركرارفع وفي بعضا ذكر الترك وبعضها ساكتة فاذاتمسكنا بما يندذكرالترك فيقل معدداحا ويتنا وبكتر مدكداحا ويتنهم واذاتمسكنا بالساكبات البصنافاني بذكرون جمع صفة المصلوة مع المستبيات ولايذكرون دفع اليدين الانى الاستفتاح فتياد رتلك الماماديية لنا فيكترُ عددا حاديثتها من عددا حاديثنم واكتراكناس عن بزاغا فلون ( 🕶 ) اذا قال الترمذي وبعمل عنروا عدم بالسلف فلا حاجة لنا الى اثبات السند بسُرطان يكون ذيك اللمزيجيث له يخي عندالناسَ ويكون كِيتُرالوقوع والرفع والرُك بعِل بها في يوم وليلة اكتُرمن ما يومرة فكيف يخفي على احدالناسَ - 🕏 🕩 حتى يحاذى منكبية الإعنديا يجل اليدين مذاء المتكبين والاصابع الى الاذيين وكلام الشافعي في معرموا فق لنا 🛢 له كان لابوخ بين السجد تين كيف يقال وقد نبيت دفع اليدين بين السجد تين في النسائي مس ٤٤ اروكر عليه اليا فيظاوقال اصح اوقفت على الرفع بين السجدتين رواية النسائ واليافظ صنيعه على النقد في كتاب النسائ جزئيا جزئيا وقدصرح ابن عدى الجرما تي وابن مندة وغيرها بان النسائي كلير صيح فلا يختاج الى النعة 🕻 لله دفي الباب عن على الح شبت عن على وعمرترك مدفع البدين ولعل المصنف اخذ ماروى في مسلم عن على أخ في البيل واما عن عمره فلعله إدعى الى ما في تخرج الزيلى عن ابن عرعن عرعن البني صلى التذعيليروسلم واعارالمحذنون وقالوا لفيحعن ابن عرعن البني صلى التذعبلبروسلم ولاشئ عن عمرسوى بنراوصح عن انس موقوفا فى الدادنسطى وصع عن ابى مبريرة وعمدار فع مرة والتركب مُرة دلينقلالي ما في موطارُص- ٩ عن ابي سريرة فاندوال على ايذ كم يرفع الاالمرة الاولى ورواينزا بي موسى دوابا ابنجاري في جزِّ دفع البدين نعليقاو هي صحيحة ورواينز چا بربن عبدالتّه يَنِرمُفوظة وَدواية عيراللِيثي لاتصلحان تعرض لكونها فزيبة الى الموضوعات. ﴿ لله ولعريتُنست حديبت ابن مستعود الح قال ابن وقيق البيدان عدم قبول ابن الباك اليفندح ليتوته عندعيره من المحذيين وصحوابن قطبان المغربي في كتاب الوسم ولايهام وكك صحوابن حزم الاندلسي ونقل الحافظ تقييح الداد قطبي مدبيث الترك في الدراية وذكرنعليا في تتلجيص الجبيرفكنىت متزودًا فى بذاحتى داُبين فى البدرالمينرلبدرالدينَ الزركتَى ان الدارفتطى صحوفى موضع واعلم فى موضع ونقل الزركتنى تفيخ نلتُة المذكودين وقال ابن دقيقَ البيركيف يعلل ابن المبادك نفث ا بن مسعود والحال انه يدودعل عاصم بن كليب وبهوَمن دواة مسلم وقال حنفي فاصل ان مدسيث ابن مسعود مروى بالمعنمون النف المعنمون المعنمون النف المعنمون المعن المضمونان دوابها الطحاوي ص ١٣٢ بسته مجع دفال ذلك العناصل كيعت وقدروي ابن الميادك فعل ابن سعُوداً ي المعنمون الادل في النسائي ص ١٦٨ وتعرض البخاري الى تعبيل حديث الترك فى جزد د فع اليدين ولكزعل قطعة لم يرفع يديدالا في اول مرة وا قول لا بكن نعليله ومل منشأ هان سفيات بن عيبنة يفتول ا في سمعت مديث براء بن عازب عن يزيد بن ابي زياد مرة ولم يذكر لففا دلم يعدثم اتينة قسمعته مرة احرى وقأل ولم يعدوني غيرنسخة اللولوك لابي واؤد وقال ابن عينية لعل يزيدلفن فقبل والتلفتين ان برولي نتيح ويقول الأخرا مذا اللفظ ابيضا في روا بتك فيقول اكتشح نقم و التلقين علامة الفعف فسرى الى الاذبات ال لغظ لم يبد في دواية ابن مسعودايفنا فطأ وروابة ابن مسعود في ليمس طرقها ولم بعد في بعض الم يوفع بديرالا في اول مرة - فو ل حد تناهنا والخ بذا سوالذي تعرض البخاري الىالكلام ينه والحال انزعلي شرط مسلم ومحوالمثلثة المذكورون والسببوطي في اللآلي المصنوعة ولم يقتل الحافظ بنني ولكنه يلزم الحافظ تعبحه فامتر دير في تلك الصفحة على من قال بوجوب الرفع بحديث ابن مسعود دلناما في الطحاء كي مس٧٣ بب ند توى عن ابن ابي داؤدعن احمد بن بونس عن ابي بكربن عياش الخ قال مارأيت فيقيسًا فيط يربع في غيرتكبسر

المساباه مذا بختر افزیر واطراف اصابه مذا وفری الزم و اید برن الفاحق مین دهل المعرسل من کیفیة دفع الیدین عذا تکبر فع المعسی پدیر بحیث بکون کفاه ه مذا منکید و اساباه مذا بختر افزیر و المعرف المعرسل من الروایات قلت بوجع حسن داختاده بعن استان مرقا مسلم الماری المعرب الروایات قلت بوجع حسن داختاده بعن استرام قا مسلم و الموافق با الروایات قلت بود و مسنمان المعرف المعرف و المواد مع وا داد فع دا استراکوع المح و الموال با المعرب المواون الموافق با المواون الموافق با المواون المواون المواون المواون المواون المواون با المواون الموان المواون المواون المواون الموان المواون المواون المواون المواون المواون

فلمرينع يديه الافي اول مرة قال وفي البابعن البراء بن عارب قال ابوعيسى حديث ابن مسعود حديث حسن و له يقول غيروا حد من اهل لعلم من اصحاب النبي والنه علية والتأبعين وهوقول سفيان وإهل الكوفة والمائع جاء ف وضع اليدين على الركيتين فى الركوع تكل فغ احمد بن مَنيع نا ابديكون عَيَاش ناابوحسين كون إن عبد الرحلي السُّليق القال قال المعمرين الخطاب إن الرُّكَبُ سُنَّتُ لكم فين وابالركب قال وفي الماب عن سعد وانس والحجيد و اني أسَّدُن سهل بن سعدو عن بن مَسُلَمَة وابي مسعد قل ما يوعيسي حديث عمر حديث حسي يجيم والعمل على هذا عنداهل لعلم من اصحاب لنبي طالله عليه والتابعين ومن يعهم لااختلاف بنيم في ذلك الا ماروى عن ابن مستخ و يعض اصما به انهم كانوا يُطبقون والتطبيق منسوخ عنل هل العلم قال سعب بزلج وقاص كنا نفع لخ لك فنهينا عنه وأمِنان يضع الركف على الركب حان فتنبية تا يوعونة عن ابي يعقور عزصُ حكب بن سعد عن ابية سعد بهذا بالكاس جاءاته يجافى يديه عن جنبيه في الركوع كالمنا بن أبنار وابوعام والعَقَّدى نا فُلِيدِين سلمان نا عباس بن سهل قال جتم ابو حَمَيْد وابواسُيْد وسهل بن سعد وهرين مَسْلَمة فذكروا صلوة رسول تله صليت عليه فقال ابوحييانا اعلكم مصلوة رسول تله صلاته عليه ان رسول تله صلاته عليه وكح وضع بديه علوكبتيه كانه قابض عليها ووتريبيه فغاهباعن جنبيه قال وفي البايعن انس فأل ابوعسيدى فيابي محكيد حسيمي وهوالذى اختاره اهل لعلمان يجاف الهُذَ لي عن عون ين عيل لله بن عُتْبَة عن ابن مسعون النبي الله عليه عليه قال اذاركع احدكم فقال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلث مات فقلتم ركوعه وذلك ادناه وادر سجي فقال في سجوه سجان ربي الاعلى ثلث مات فقد تمسجو لاوذلك ادناه قال وفي الماب عن حد يفة وعُقْبَة بن عامر قال الرعيسي اىدنىتام دكومتال بنالياك مادن الكان في العددوا كوسيم التي المالية في المالية المراق ال من ثلث تسبيهات وروى عن ابن الميارك انه قال ستعب للامام ان يسبح حسس تسبيع آت لكى يدرك من خلفه ثلث تسبيعات وهكذا قال سخى بزابراهيم مري المريخ المر انه صلى مع النبي صول التي المان يقول في ركوعه سيمان ربي العظيم في سيخ و سبعان ربي الاعلى ومان على اية رحمة الاوقف وسأل ما التعلى ايتعداب الدوقف وتعذ قال ابوعيسي هذا حداث حسي عير وثناع بدارا عبدالرحل بن مهدع شعبة عق الالعام النهعن القلامة فالكوع والسجود حَكَ أَنْ السَّخْيَ بن موسى الرنصاري نامعن نامالك حوث أَثْنَيْبة عن مالك عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن حمي علي ال

النخريمة ولناكيا دانفحاية مثل علىم وعرم اخرحر في معانى الما ثنادص مه ١٣ وحس الحافظ اسناده في الدراية وعمل ابن مسعود ولم يثبيت منرالا التزكب كما في الطحاوي ص ٣ ١٣ وعمل ابن عمره مبوداوي الرفع ُ دواه في معا ني الآثادص ٣ ١٣ بسَسند توى وتيل في سنده ابوبكرين عياش واختلط في آخرعم ونقول اندمن دجال تفجيين واخذعذا حمدين بونس قبل الاختلاط واخرج عذالبخاري في اكترمن عشرين موصنعاولنا عمل ابن عياس ا زجراين إبي سشييته في مصنفه بب ندصن وعمل ابي هريرة الرفع مرة والترك اخرى ذكره في استذكارا بي عمروعمل النابعين وتبعمرا خرج الطحاوي ص ٣٣٠ ولناصِّديت آخرمرفوع عن ابرع عمراً عليه السلام لا يرفع يديه الا في اول مرة في خلافيات البيهة في ونقل الزبيعي في التخريج وفال الحاكم اندموصوع وا قول رجا له المذكورون في التخريج ثقاست ولم الهلي على اول اسبناده مكن عادتهم انهم يأخددن في التعليق من الذي هومخرج فلعل اسبناده قوى ولوكان بنيه منعيف لماهندم نبرلان المشهورعن إن عمراله فع ولما تنيت فعل ابن عمرالترك ظا يمكن تعبيسه اببنيا ولنا صربيست اخرمر*لسل عَن عب*ادبن عيدالسّدين الزبيروعيا دنيا بعى قال لم يرفع البنى صلى السّرعبير وسلم الا فى اول مرّة ومعليرا لحافظ فى الدراية وقال ولببّظرفى اسناده وانى رُيِن السيندويدإليان فينفسب الراية سهواليكاتب فايذكتب ممرابي بيئ وبهونيرمشهود والخن الزحمدين ابي ييئ وبهونكتنة فضادالسندعيما ووتجوه كوية سهو الكاتب محفوظة عندى أخذتها ا الرجال والمسسئلة لم تكن لمان يطول فيها و فكرست بيعض الطول لعساد الناس والقاصرين كما قال على المتال الما كنة كترابي بلون . 🕏 ك وفي الباب عن مواء ميت عاذيب الح الرجابي واؤد وتكلم فبروقال الحافظ اعل الوداؤد . عديث ابن مسعود وكذاصا حب المشكوّة والحال ان اما داذ دككم في عديبت ا برارلاعديين ابن مسعود وقد ذكرنحوما قال الوعم التمييد فيلنظر عيالي ف وصنع المبيد بين على الدكيتين في الموكوع كان اولاحكم التعليين في المركوع ثم امر بوضع اليدين والتطبيق فيل بهووضع اليدين وبهامضمومتان بين الكيتين مع التشبيك عندي بينرنشييك فانه نسى الشادع عن النضييك في مال الزهاب الى العلوة فكيف يجوز بافي دا قل العلوة وفي بعض أنكتب الاالتطبيني كان لكم التوادة وفي البخاري الميالسلام كان يعمل يما فى التوداة تيل نزدل الفتران وما فى بعق الكتتب من امذ كان لحكم التوداة وجد نه دوى عن ما نُسَرّ دخ ايعنا واماعمل ابن مسعود بالتطبيق بعد نسخ ايعنا فلعلركان ذعم ابن مسعود عدم نسخه بل ذعمسه عزيمة والنسخ دخصة ومثل ابن مسعود عن على دمني الندعنه فكيف طعن جهلة الامة على ابن مسعود بالمسيد ماجاء في التسبيع في الدكوع والسجود المشهور في مذهبنا سنية تلس تشبيحات وبدل ما فى شرح مخقرانطحادى للاسبيحا يى على فرمنينز ثليث تسبيحاسن فى رداية ونسب الى نوح ابن ابى مريم دجوبها واطنب المحقق بن اميرا لحاح وقال ينبني وجوسا واختار بيعن مشائخناً الوجوب في بعض المسائل مثنل اغتياداين الهام وجوب مينغة النذ اكبرواختارا بن وهبان وجوب انشيمة في كل دكعة كماقال في منظومه ه**ه ولولم يسبمل** ساهيا كل دكفة إفيري ا ذا يجابها قال اكثر: وظنى ان المرادمن المكتريس منترا مخنايل الائمة الاخوون واختارا بنَ بهام تعديل الاركان وجوبا وكان سسنة فى المواصع الادبية في تحتريج الجرجا في وواجيا في المركوع و السجودونى تخزيج الكرخى وقال ابن الهام بلزوم البحدة بترك المتعديل واعلمان المشهورفى مذهبنا فرخبنه ما بعرقولم إلكوع ومهوالانحناء ووجوب المكسث قددتسبخة وسكيبة ثلكث تسييحاست دعذايشا فيتر وجوب تعديل الادكان بجيث تنقطع الحركة والمحقق قرمنية التعديل بحيث تنقطع الحركة فلاخلات في المذهبين ونسب اليابي يوسعت فرحينة التعديل ملاف الطرفين وأليال ان الطحاوي ص ١٣٦٦ لم يذكر الخلاف بينهم وكك مرح البين في شرح البداية بان الطاوى لم بذكر الخلاف بينم ( 亡 ) في كتاب الصلوة لاحمد بن منكل انمنا داراس في التيام وكك في كتبنا و في تغيسرابن كيترصي ٢٣٠ جاء مذهب الشافني واحمدوابي منيفة وقال مالك يجعل وجهنز قدامرو في طيح ابن حبان عن عائشته الرحقُ بين العقبين في السجدة اي عنها واكثر الناس عن بذا عانلون ياكب ماجاء فى النمى عن القراءة فى الدكوع والسجود. في البحريكر وفرارة القرآن فى الركوع والسجود تحريما واقول لايلزم ببذا سجدة السهوفان عدم القرادة وان كان واجباً لكنة بعث ادمن واجات العلوة اوعبرما كماقال صاحب البحرص سيس ج ٢ بوجوب الترنبيب بين السوديم قال بعدم وجوب السجدة من سود الترنبيب فارد من واجيات التلاوة لامن واجالت العلوة وتعرمواالى بيان نهى الفرادة في الركوع والسجود فتيل أن الركوع والسجود حالة العيدية المحفة والفرآن صفة البارى وكما مرفلا بيبتى برياكة العيدية المحفية ولابيتيال للبادى داكع وساجد ديقال فألم ونيوم وتيام وبمكنَ ان بقال ان قرادة القرآن نكون لاستاع ولا يمكن الاستاع في اركوع وانسيح دفان كلوامديسيج بنغيه وذكرالسيولمي في الدرالمنتور دواية وعزي سسندماغ ذكربعدبا قول ابى عمروبن العسلاح ان الملائكة فملوّون عن القرآت المالغا تتروعلى بذاتا تى الملائكة لاشناع القرآن من الناس وفى الركوع يسبحون بانفسبروا قول ان المتيا درمن القرآن

ا بعق لم دما تى عن آية رحمة الاوقف وسال الظاهران كان في الصلوة وهو محول عندنا على النوافل ١٢ المعات

طالبان التبصورات عليان المتاه المعلمة المناه المعلمة عن تعتم الن هب وعن قواءة القران فالكوم وفي البابعن ابن عباس فال ابوعيس حديث على حديث جست عبو وهو قول ها لعلم المنه على المنه على المنهود و المنهود المنهود المنهود و المنهود المنهود المنهود المنهود و المنه

سوق البي عمرون العملاح فان المسنوب الى المعافلة في القرآن التبيعات والتسبيلات لا القرآن وفي جع الجوام الاملاك تقفع الواسم عن قرارة القرآن لتدخل الالفاظ في بطونهم ال ان في معروقيل معرب قرا بايرستم خام . فابل النارسينا كما في الفركوع والمسجود التفعيل في تعديل الادكان مرآنفا و كهادمتا المتنابا في القريسة فا وكركوع والمسجود التفعيل في تعديل الادكان مرآنفا و كهادمتا المتنابا مون با عادة صلوة الدك التعديل و في البدائع من المجتبع المتعديل و في البدائع من المركوع والمسجود التفعيل في تعديل الادكان مرآنفا و كهادمتا المتعديل و في البدائع من المركوع والمسجود التفعيل و في البدائع من المتعديل و في البدائع من المتعديل و في المعدود في المعدود في المعدود و في المعدود و المعرف المستود و في المعدود و المعرف الما في المعربين المسلم و في المعدود و المعرف المعربين الموافقة المين و المعربين و المعربين و المعربين و المعربين و المعربين المعربين و المعربين المعربين و المعربين و المعربين و المعربين المعربين و المعربين و المعربين و المعربين و المعربين المعربين المعربين المعربين و المعربين و المعربين و المعربين الم

مه القى بى نياب من كان ملاط من حريسبت الى

قرية تن يختان قيل بمسوا قيل الدون المواز المعتم الماريشم فابعلت مين المجمع البحاداعم ان الشرب اليمين من بيئاة العسوة بنوع من الواع الذكرومين الثيام الذى بو الحالسان المعتم المواخل المعتم من المعتم المعتم

اصلى والتداعلم المختري المغترى ونهى عن لبس الفتى ابفع قاحت فكر شدرية نسب لموضع تنسب له نياب قسية بمصرمايلى العزماء وبي مخطط مجريم

ابراهيم الدرق والحسن بن على الجلواني وعير والسنايزيدبن هارونا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن مجروال رايت رسول الله صلالله عليه اذا سيجر يضع ركبتيه قبل يدية واذا هض رفعيديه قبل ركبتية وزاد الحسن بنعلى ف حديثه قال يزيد بن هارون ولم يروشريك عن عاصم بت كليب الاهذاالحديث قال هذاحديث غريب حس لانعرف احدارواه غيرتمرك والعمل عليه عنداكة والعلم مرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل بديه واذا هَضَ رفع يديه قبل ركبتيه وروى هتامعن عامم هذامرسلاولم يذكرفيه وائل بن مجر باك اخرمنه حُثَل ثَنا عُبَايتُه ناعبل لله بن نافع عَن عب بن عبدالله بن الحسى عن إلى الزيّاد عن الاعرج عن إلى هُرُرُة ان الذي الله عليه قال يَعْد احدِكُم فَي نُرك في صلوته يُرك الحدل قال ابوعسي حديث الى هروزة حديث غريب لا نعرفه من حديث الى الزناد الامن هذا الوجه وفل روى هذا الحديث عن عبداً للله بن سعبد المقدرى عن البية عن إلى فسر من الوجه النع صلالة وعلى لله وعيدل لله وعيدل لله والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والدنف محك المنطقة والمنطقة والدنف محك المنطقة والمنطقة والدنف محك المنطقة والمنطقة والدنف والمنطقة والدنف والمنطقة والدنف والمنطقة والدنف والمنطقة والدنف والمنطقة والدنف والمنطقة اللبي ويه حديد البيار البيادة والمساعدي المساعدي المالي المساعدي المالي المساعدي المساعديدي المساعدي المساعدين المساعدي كفيه كذَّ وَمُنْكِبينِه قال وفي البابعن ابن عباس وائل بن مُجروا بي سعيد فال ابوعيسُ حديث إبي حبيد حديث حسن مجيم والعمل عليه عندا هل العلم ان يسجدا لرجاعل جبهته وانقيه فأن سجدعلى جبعته دون انفه فقال قومين اهل لعلم يجزئه وقال غيره لأيجزئه حتريسج بالحالجيهة والانف بالمطل جاءاين بضع الرجاف جهداذ إسب مكان تتيكة ناحقص بزغياث عن الجابر عن إلى العلق قال قلت اللبراء بن عازب اين كان النبي التلا عليمايضع وجهداذ اسجد فقال بين كفيه وفي المابعن وائل بن مُحِثر الدي محتمير حل بيث البراء حديث حسن ميث هوالذي اختاره بعضل هال لعلمان يكون بياه فريبًا مزاذنيه ما الله ه جاء في السيخ على سيعة اعضاء من المن المن يكي أن الكرين مُحَمَّر عن اين الهادي عن عب بن ايراهيم عن عام بن سعد بن ايوفاص عو العياس بن عيد المطلب السم رسول تله صلات عليه يقول اذا سجن لعبد سجد معه سبعة إراب وجهه و كفاة وركبتاه وقدا وفي المايين ابن عياس والى هررة وجابروابي سعيد قال ابوعيسل حديث العياس حديث حسن يحيم وعلى العمل عناه هل العلم حكا تما فتنيكة ناحمادبن زيدعن عبروابن دينارعن طاؤس عن ابن عياس قالأم الني الله علينان يَسْجُدَعلى سبعة اعضاء ولا يكف شعر ولا ثبابه فال ابوعيسه هذا حدايث حسيجير يأن الجافي في السبخ تتل ثنا ابوكس ثنا ابوخالىلاحمين داؤدبن قيس عن عبيدانله بن عدل لله بن إقرم الختاعي عرب أبيه قال كنتُ مع أبي بالقاع من نيخ فَيْ رَكْبَةٌ فِأَذْ إِرسُولِ لله صاللة عليه قائمُصِلَ قال فكنت أنظرا لى عُفْرَتَى ابطيه اذا سجى وارى بياضه قال ورقي الياب عن ابن عباس ابن مجينة وجايرو آخيرين جزء وميمونة واي محييد والمصعود وسهل بن سعده عربين مسكمة والبراءبن عارب وعربي ابن عميرة وعائشة فالبرعيس حديث عبل لله بن اقرم حديث حسن لانعرفه الامن حديث واؤديت

ان دبناكب الحداى بذالدعاد من خصائص بنره المامزيا وسيس ماجاء في وحنع البدين قبل الدكستين في المسجود. في البداية الميصة القريب الى الارمن اولا أخلى وحنع البدين عبى المارض وللطرفين صريفان والمثلاث في السينية والمحتار والمعارف المعترف المرمن المعترف المعترف المعترف المرمن المعترف المرمن المعترف المرمن المعترف ال

الى قولم عنداكترابل العلم منهم الوعنيفة والشافعى واحمد بن صنبل عملا بهذا الحديث وذهب مالك والاوزاعى واحمد فى دواية الحاان يغنع يدية تبل دكبتير بحديث ابى مريرة اذا سبح العديد والمدين عندية تبل دكبتير ولا يخفى ان اول بذال بديث يؤالف آخره لا نذاذ النبع يدية تبل دكبتير فقد برك بلجيروا ولم النبى عنه وما قيل توفية ان الوكة من الماران فى الرجلين ومن دوات المادي فى الميدين وروه صاحب القاموس فى سفرالسعادة وقال بذاوج وغلاو مخالف لا لمة اللغة وقال على القاموس فى سفرالسعادة وقال بذاوج وغلاو مخالف لا لمة اللغة وقال على القاموس فى الميدين وروه صاحب القاموس فى الميدين وروه المن ويكفى بعض الرواة واذكان ولا يقتع يدية قبل دكبتيه وفال بعضهم من الهدين منسوخ بحديث مصعب بن سعدين الى وقاص عن ابيه قال كن نصنع اليدين قبل الركبتين فن المراواة واذكان ولا يقتع يدية قول المناسجة والمارية وجهته فيجب وصنعها مكتوفة على الارض ويكفى بعضا والالف مستحب فلوترك جا ذولواقه وعند المراواة والمناسف والمنتون والمناسف والمناسف والمناسف والمنتون والمناسف والمن

سنت فولم القاع المكان المستوى اى الواسع نى وطأة من المادض يعلوه ما دالسماء فيمسك ويستوى نباته والجمع فنعة و قيعان ١٢ دوست في لم العمل وطأة من المادض يعلوه ما دالسماء فيمسك ويستوى نباته والجمع عفرة ابطيع بوستوب با تغاق العلماء ولوتركز كان ميدئيا وصلوته مجمع ١٢ تقرير

فوت المغتثى البيغة أداب، اى اعضاء جمع ادب كسدوله والى عفرتى ابطيم، تنينة كفرفة وسدربيا ضهاد العفرة بياص عيرنا صع

قَيْسِ لا يُغرف لعين لله بن أَقْرِمَعِن النبي طوالله عليه غيرهذا الحلن والعمل عليه عناه هالعلمُ أَخْرَين جزء هنا رجل من اصحاب النبي والله عليه المحات واحات عبل لله بن ارقيم الزهري كأنت ابى بكوالصديق وعبل لله بن اقرم الخزّاعي نما يعرف له هذا الحرّة عن النبي النه عليه والمنط على المعتمل والسجود كن مناوية عن الاعتشاعة الى سفيان عن جابران النبي الله عليان قال ذاسجد احدكم فليعتد الويفترش ذراعيه افتراش الكلبقال و في البابعن عيدالرحلن بير، شِبْل البراء وأنس وي مجميد وعائشة فأل ابرعس حديث جابرحديث حسن يجر والعس عليه عنداهل لعلم بختارون الاعدا فى السيد ومكره فوالافتراش كأفتراش السبع كم كالم المعدون عَيْلان نا ابوداؤد ناشعُبة عن فتأدة قال معت انسايقول ان رسول الله صلين عليم فال اعتدلوا في السبخ ولا يَبْسُطَنَّ اَحَدُكُم ذراعَيْه في الصلوة بَسُط الكلب فال ابوعيسي هذا حديث حسي عيم بالكا حاء ف وضع اليدين ونصب القريمين في الم السيد كن من عبل لله بن عبل الرحل نا المُعلّى بن أسَد نا وكيب عن عهد بن عبلان عن عهد بن ابراه يم عن عامرين سعد عن أبنية ان النبي النبي علينه المُرَّد بوضع اليدبين ونصب لقدمين فالعبدالله وقال لمعلق حمادبن مسعدة عن عبى بن عجلان عن عبى بن ابراهيم عن عامرين سعدان النبي الله عليه امروسم اليدان فذكر نحو ولعريذ كرفيه عن ابيه فال ابوعيس وروى يعيى بن سعيد القطان وغيروا حدى عن عرب بن عبدان المزي ولا من عرب الماهيم عن عامرين سعدان المنبي للانش علية امر بوضع البدين ونصب القدمين مرسل وهذا اصح من حديث وكينب وهوالذى اجمع عليه اهل لعلم اختاروه بيات عاء قى اقامة الصلب اذارفع راسه من السية والركوع حك الما المدين عيد ابن موسى نا ابن الميارك ناشعبة عن الحكمون عبد الرحلي بن المالي عرف البراء بن عازب قال كانت صلوة رسول لله صالله عليها ذاركع واذا رفع راسه من الركوع واذا رفع والمدن السيخ فريبامن السواء فال وقى الياب عن انس تناعي بن بشارنا عمدبن جعفنا شعبةعن الحكم نحوة فال ابوعيسى حديث البرآء حربيت حسن عبح بالطاجاء فى كراهية ان يُبادرالامام فَي الركوع والسيو حمل أنك أبنال ثنا عبل لرحلن بن مَهُكن السفيان عن إب اسخى عن عبر الله بن يزيي في ال ثنا البراء وهوغيركة وياقال كنا اذا صلينا خلف رسول لله صلالة عملين فرفع راسه مزالكو لم يَحْنُ رُجِلُ مِنَاظِهِمَ حَنى يسِجُدَ رسول مله صلالته عليه فَسُبُحُد قال وفي البابعن انس معاوية وابن مَسْعَدَة صاحب لجيبُوش وابي هريزة قال ابوعيس من البراء حديث البراء حديث البراء حديث البراء حديث الإمام الما يتبعن الامام فيما يصنع لايركعن الابعد كوعد لايوع والابعد تعديد العديدة والمنطق المراء حديث البراء عديث البراء حديث البراء البراء حديث البراء البراء البراء حديث البراء حديث البراء البراء البراء البراء البراء ذلك اختلافًا بالشَّطَاجاء في كراهية الاقعاء بين السيريّين محمَّات عبل لله بن عبدالرحمان ناعبَيُدا لله بن موسى نا إسرائيل عن إلى اسلق عن الحارث عن على قال قال رسول لله صالية عليه ياعلى أحد اله ما احب لنفسى واكرواك ما اكره لنفسى لا تُفَرِّي بين السجد تين قال ابوعيس هذا حديث لا نعرف م من حديث إلى اسطق عن الحارث عن على وقد من يت بعض اهل لعلم الحارث الاعور والعمل على هذا الحديث عند اكتراهل العلم مكرهون الاقعاء وفي البابعن عائشة وانسواب هريرة بأكن والخصة فالاقعاء ككنت الجيي بن موسى اعبد الزاق ناابن بحريج قال اخبرتي ابوالزيكر انه سمح طاؤسايقول

السلام ورواباتهم لأتكون منقودة مثل دوابات المحدثين ورواية عصرتى ابطيرلعلما كانت عندكون على السيام مرتديا والتذاعلم بالمبيد مما المسال مرتديا والتذاعلم بالمبيدة على البيرة المسنونة اى رفع العجرة وقطويل البجودواتبا فى كنت متردا فى بافغا الاعتدال بوتعدي الاركان و كلت قال ابن وقيق العيد متى العيد من فهذه مثافية للترودتم وجدت فى مشرح الترمذى لا بن رأيت دواية فى المجرى وافقا لما قلات فى الموفوع فى المعرى وافقا لما قلاب المبيدي فهذه مثافية للترودتم وجدت المسنونة العيدي المبيدي فهذه مثافية للترودتم وجدت المراكات المبيدي ويردك الجل ونقرالديك وعقبة الشيطان بالسيد المبيدي المبيرة عن المبيدي في غنية المستملى للمبيلي شرح المنتق المبيدي في المبيدي في غنية المستملى للمبيلي شرح المنتق من حوث اصابلا والتقاد التنافي المبيدي في غنية المستملى للمبيلي شرح المنتق من حوث اصابلا والتقويم والقبالة المبيدي في غنية المستملى للمبيلي شرح المنتق من حوث اصابلا والتقويم والقبالة المبيدي ويردك الجمل والمبيدي والمرسل في المبيدي في غنية المستملى للمبيلي شرح المنتق ما الموادى المبيدي في المبيدي في المبيدي في المبيدي في المبيدي من المراوى المبيدي والمرسل في اصطلح اصول الحديث ترك العمل والمول الفقة ترك الراوى في الممام والمبيدي والمرسل مصطلح اصول الحديث وقي المبيدي في المبيدي والمرسل المبيد والمرسل مصطلح اصول الحديث وقي المبيدي والمرسل والمرسل المبيدي والمرسل مصطلح اصول المديث وقي المبيدي والمرسل المبيد والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمبيد والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل المبيد والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل والمرسل المبيد والمرسل وا

المختاط المختاط المختاط المختاط المختاط في المجتاط المختاط في المجود جوالتوسط بين الافتراش والقيعن وليقت الكفين على الادمن وفع المزفقين عناوع الجنيين والبطن عن الفغذاذ جواسف بالتواضع وابلغ في تعكين الجهتة وابعد من المسالة ١٣ جمع البحار على فحرار المن المال السيحة وواعير في المسبحة وابعد الكليب المحافظة المنتية المنافظة المنتية بخير شكا احماب وسول الشعل الشعب المحافظة المنتية ١٣ على وكمتية بخير شكا احماب وسول الشعل الشعب المنافظة التقية ١٣ عن المعاون المنافظة المنتية ١٣ على المنتجة بخير شكا احماب وسول الشعل الشعب وسام منتقة السيحة عليه والتقريبان السواد وجواعة معمولا انتها م المنافظة المنتية ١٣ على المنتجة بخير المنافظة المنتوز من المنافظة المنتية ١٣ من السواد وجواعة على التعلق المنتوز من وهذا من المواحقة المنتية المنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتيسال المنتوز من المنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتيسال المنتوز من المنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة وتنفظة المنتوز من والمنافظة وتنفظة المنافظة وتيسال المنتوز من والمنافظة المنافظة وتنفظة والمنافظة وتنفظة وتنفظة والمنافظة وتنفظة المنافظة وتنفظة المنافظة والمنافظة والمنافظة وتنفظة المنافظة وتنفظة وتنفظة المنافظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة المنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة المنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة وتنفظة المنفظة وتنفظة وتنفظة

تلنا الدبن عباس في الاقعاء على القدمين قال في السنة فقلنا انا لذاه بحقاء بالرجل قال بلقى سنة نبيكم قال بدعيس هذا حديث حسن وقل ذهبيعت العلم المعالية المعادية المعادية والمعالية والمعادية والمعادية

والموالك والنابلة ان المهاومادم تكب الحرام وصن صلوته وبزايدل على انتباع الكرامة تحريا والقمة عندم خلاف ابن تيمية و لله وهو غير كذوب غرض نبى الكذب من الراس وان كان صيغة المبالغة وان قيل ان العماية كلم عدول فكيف التم بينان والمحاورة الموادة كون لدا يبتر تقال المحتوي واختار صاحباه الراثي بدن البنى على الداخل بشرك و في المدين على الداخل بنا العقدى واختار صاحباه الراثي بالمحتوى واختار صاحبا التعقدى واختار صاحباه الراثي بين المعام وكيرسة. ان الماقع الموقع المحتوى واختار صاحباه الموقع واختار صاحبا التعقدي واختار صاحبا الموقع واختار صاحباه الموقع واختار من المعام عبورة المحتوية المحتوى المحتوى المحتوى واختار صاحبا المحتوى واختار من المعام عبورة المحتوية المحتودية والمحتودية المحتود والمحتودية والمحتودية والمحتودية والمحتودية والمحتود والمحتودية والمحتودية والمحتود والمحتودية والمحتودية والمحتود والمحتودية والمحتودية والمحتودية والمحتودية والمحتودية والمحتود والمحتودية والمحتودية والمحتود والمحتودية والمحتودية والمحتود والمحتود والمحتودية والمحتود والم

ای بالانسان دکذا نقله القاضی عیاض من جمیع رواق مسلم قال ابن عبد البر مجرالرا و سکون الجیم وقال مین منم الجیم و فقط الورو الجمه و مناوی المناف المناف

(انالزاه مفاربالرجل) قال ابن سيدالناس بقول كسد روقال ابن عبدالبروغلط من الدكت معند واختارا لاكثر مادده قالوا وموالذي بيسلم ان بيسب لم الجفاء داستعبنوا بالركب، كفرة قال تنبي الما شعة قال لهم ميكفيكم الاعتماد على الركب راحة ديالتمتراذا كان بيسلى وحده وطول سجودا و لحقراعيا دباعتماده على كفيه وصنع ساعديه على دكبتيه لهذا حديثا.

يعقوب بن ابراهيم الدّوق با عَيُه النّه الا شَجَعى عن سفيان القورى عن إلى اسفى عن الرسوبن يزديد عن عبدا لله بن مسعوقال علم المنته النه على المنقوب المناقوب المنقوب ال

على نوعين احديما ان يقنع الذداعين على الفخذين في السجدة عندالعذروبهوم إوالترمذي والثاني ان بيتة على الارض حين القيام الى الثانية وبذامعمول الشافية وقالواارد سنة ولم اجدليم مايدل عى السينية ونقول بالاعتادعل الكبتين عندالقيام البالثالثة واشارالو داودص ٣٠٠١ الى متيارالاحنات في شرح الهديث بإن الحدميث يدل على متيار تا دنسب الشوكاني الي ابي داوُد والترمذي منيئا في ماشية ابي داؤدص ١١١١ باب صغة السجود ولم اصرمانسب اليما فاتركه و لله هذا هديث لانعرف الرجال كليم نقات بالمي ما جاء كيف النهوض من المسجود الغرض سناذكرعلسة الاستراحة وبذه مسنة عندالشافتي ومذبهب ابي عنيفة ومالك والجمور والمشهورين احدتركها ونقل المحدكون عن احمدان اكثرا للعادبيت عبي تركها وليس مراد قول احدانهانا فية بل سنبيه ما قلسن ان اكتراحاد بيث في تركب دفع اليدين اي اكتربا ساكتة مع ذكراكرً السنن والمستخبات في احاديث صفة العبلوة وفي فيخ البادي وجوع احدالي جلسة الاستراحة ونقلدا بن قيم في الزاد و رجح الترك من جانبه دَطَى ان احمد لم يرجع و في البحرعن الحلواني أن الخلاف في الافضيية لا في الجواز فلواتي بها الحنفي او تركها الشافعي لا بأس وذكرشش قول المحلواني في مترح الفرائدان بنية للكواكبي و في الكبير من آتى بجلستهالاستراحة بلزمرسجدة السهودا قوك لعلدادادما خرج عن القدرالمسنون واما ادلتناعلى تركيا فبااغرجرنى فنخ القديروا لجوابرالنتى وقدافزا لحاففاوعيره بات مدييت مسئى الصلوة خال عنياه ذكركما بعف الرداة في مدييت مئى الصلؤة فاشارا بغارى الى تعليلەنى ك ب الاسنيـ زان دىعل البغارى قانل مغتارنا فايد لوپ بياب مُن قال الهُ وعندى ايذا والوپ بِسَرْا النتيبيرلايختار ذلك المذكور وبوب العجادى على عبستة الاستراح: وحملنا على حالة العنددوالمراوب الحاجز يا مسيست مساجاء في المستهدة تبست كيثرمن جسط التشنيدوالاستشروبهواص ما في الباب با قرارا لمحدثين تستهداين سعو دومهو ممتنادالامنات داختار مالك تشهدالفاروق الاعظم داختارالشاحني تتشدابن عباس وفي عامة كتبنا جواز كلَ من التشدات وقال مياحب ابحرباحثا من جانبيية ينبغي وجوسب ابن مسعود وتشهدابن مسعودم وى مبستين طرقا ذكره البزادوا خرج محمد فى كتاب الآثارتال محمداخذا الوحنيفة بيدى وعلمتى تشهدا بن مسعود قال اخذ عاد بيدى وعلمتى تشهدا بن مسعود قال اخذارا بيم النخى بيدى وملنى تشدابن مسعود وصلرائي رسوك المتذصلى التدعير وسلم. قول التحيات اى العبادات القولية والسلوات اى الفعلية الليبات اى المالية وذكر بعضِ الاحناف قال رسول التذصل التذعيبروسلم فى بيلة الاسراءالتيات لتذالخ قال التذتعا بي السلام عييك إيها البني الخزقال دسول التذصلي التشاعيبه وسلم السلام علينا وعلى عبآ والتذالخ ومكتي لم اجد بسند بذه الرواية وذكره في الروض الانف د في البخاري عن ابن مسعود كما نقول بالخطاب في حيولة عليه السلام دما لغيية بعدالوفاة وقال السبكي في شرح المنباج كان جهور العماية يقولون بالخطاب في الحالين خلاف ابن مسعوده تبعدوا فول ان الغاظ الخطاب في بسان العرب لاستحقيارالمناطب تخييلا ولا يجب علم المخاطب كمايقال واجبلاه واويلاه مازيداه للميت فعلى بذا لايدادا لخطاب عسلى حالة الجيؤة وني المفصل المنادى ما يدخل عليه لفيظ الندادواعلم اندمن قال المسلام عيبكب وبهويزع انزعير السلام يعلم كلامرفاد تكب الإم غيرالجائز وعلم البنى صى التدعليروسسم اللاعى لاكلى فان علم الشرتعا كاغير تنناه وعلم عليرالسلام تنناه كما يدل كيشرمن الآيات والاحاديث على مزاداكفرالفقها ومن قال علم الغيب بغيرالتذتعا بي يالحيب ملجاء اخد ينصفي التنشيه وثني النشه يخنى النشه يجذا لكل ويب سورة السوعندنا بجره فان وبوب السجدة في جرمالا يخافنت اوعكسه في القراءة لا في التشديا في التشديا في التسفيد في التسفيد في التسفيد في القعديين وقبال

سلية قول جمع نية اى السلام وفيل الملك وقيل البقاء والصلوات اى الحنس وفيسل

العبادات والطيبات اى من العبلوة والدعاء والتناء ونيل التيات العبادات القولية والعباطات البدنية والطيبات اليزات الماليز تقال سبوطى و بهاجم الاتوال قال بن الملك ودى اضلى الترعيدوسم لما عرج به أتن على المترنعال بهذه الكل التقال الترتيا المسلم علينا وعلى عبا والته العلي فقال جربس اشدان لا المرا المالئدل وانتى على المترنعات وان على حكاية معراج صلى التدعيروسم في آخرالعسلوة التى بى معراج المؤمنين ۱۷ مرقاة على على المترنعات وبريغلر وجرالخلاب وان على حكاية معراج صلى التدعيروسم في آخرالعسلوة التى بى معراج المؤمنين ۱۷ مرقاة على وبها المسلم علينا وعميريت عن البني صلى التدعيروسم في المترنية على المتركزة والموالي المرابع الموالي العاروب العلى القارى قال ابن العام تشدو ابن العام تشدو النبي صلى المؤمني و به ونادرلان اعلى درجات السيم عذبهم ما اتعق عير الشيخان ولوفى اصد فكيف السنة على لفظ وتشدد بن عباس معدو دمن افراد مسلم وان رواه عبرائيل المؤمني المؤمني السنة على لفظ وتشدد بن عباس معدو دمن افراد مسلم وان رواه عبرائيل المؤمني السنة على لفظ وتشدد بن عباس معدود من افراد مسلم وان رواه عبرائيل العبرائيل والمؤمن والمؤمن والمؤمنية والمعلق التشددوقال عمد المؤمنية المؤمنية والمؤمنية والمؤمنية التشعير وعلمي التشدوقال علقة اخذع بدائين مسودة وكل التشام المؤمنية وبالالف والله موضى الشهد والمؤمن التشدوقال بوادين فقال باداك الترقيب كا بادك الترقيك كما بادك الترقيك كما بادك الترقيك كما بادك في عجرة مبادكة والمؤمن والمؤمن والمؤمن المؤمن المؤمن المؤمن التشرية والمؤمن والمؤمن والمؤمن المؤمن ال

انااعلمكم يصلوة رسول تشصارته عليهان رسول لتصاليت عليه جلس يعنى للتشهد فأفترش رجله اليسرى اقبل بصد اليمف في قيلته ووضع كفاليمني على ركبته اليمنى وكفاء اليسرعلى ركبته اليسرواشا رباصبعه يعنى السبابة قال ابوعيس هذا حداث حسي عيم ويله يقول بعض هل العلم هوقول اشاقع إجر واسلحق فحالوا يقعدف التشهدالأخرعلي دكيه واحتيجا بجديث بي حبيدو فالوايقعد في التشهدالاول بي رجله اليسري وينصب ليمني بالكاجاء والإشارة مثل هجوبي غَيْلان ويجي ابن موسى قالاتا عبلالوراق عن معبر عن عبيداً تلكين عمون نافح و ابن عمران النص الله عليه كان اداجلس في الصلوة وصلح يكاليمني على ركبته ورفع إصبعه التى تلى الإبهام كيذُ يُحوُيها ويدا اليسترعلى ركبته باسطها عليه قال وفي المابعن عبدانته بن الزُبُر ونُمكُرُ الحُوزعي وابي هريوواب محمَيْن و وائل بن جور قال ابوعيس حديث ابن عمر حديث يت حسن غريب لا نعرفه من حديث عبيلًا لله بن عمر الا من هذا الوجه والعمل عليه عند بعض أهل العلم من اصحاب لنبى لل الله عليان والتابعين يختارون الوشارة في التشهد وهو قول صابنا يا كان التابع في الصلوة وكان أن كارناع بالرحل بن مهدى تا سقيلى عن ابى اسخىّ عن ابى الدحوص عرب عبد لله عن التبي التي عليه انه كان يُسلّم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم رحمة الله السلام عليكم رحمة الله و في الباب عن سعد بن ابي وقاص وابن عُمَرو جابرين سميًّا والبرّاء وعَمَّار ووائل بن مُجْروعدى بن عَميرة وجابرين عبداتله قال ابعيسي حربيَّ ابن مسعَّويَّتْ حسي محيم والعمل عليه عنداكتزاهل العلم من اصحاب للتي حلالته عليناومن بعدهم وهو قول سفيان التورى وأبن الميارك واحمد واشحتى ما فينا احتا احتارا عهبن يجيى النيسابورى ناعمروبن بي سلمة عن زُهَيُربن عهرى هشامرين عرقة عن ابيه حرى عائشة ان رسول لله الله عليه كات يسلم في الصلوة تسليمة واحذة تِلْقاء وجهه تمييل الى الشق الايس شيئا قال وفي البابعن سهلبن سعد قال ابوعيس وحديث عائشة لا نعرفه مرفوعا الامن هذا الديقال عربن اسمعيل زُهَيْرين عبراهل لشامريروون عنه مناكِيْرورواية اهل العراق عنداشبه قال عهدة آل احمد بن حنبل كان زُهَيْرين عبد الذى كان وقع عنايم ليسهوهة االتى يركوعنه بالعراق كأنه رجل خرقاً بواسمه وقد قال به بعض اهل لعلمر في التسليم في الصاوة واصم الروايات عن النبي الشاعلية لسليمنا وعليه اكثراهل العلمين اصحاب النبي لوالله عليه والتابعين ومن بعرهم ورامي قومين اصحاب النبي الله عليه والتابعين وغبرهم تسليمة واحتاق الكتوبة فال الشافعيان شاء سلّم تسليمة واحدة وان شاء سلم تسليمتين يا المنافعيان حدّ ف السلام سنة المنافعي بن مجر ناعيل ملله بن المبارك والهقُل بن زيادعن الاوزاعىعن قُرَّة بن عبد الرحلن عن الزهري عن أبي سلمة عن إبي هريزة قال حذف السلام سنة قال على بن مجروفال ابن المبارك يعنى ال لا تمامان قال

ما کسب بالتورک فیها و مونصب الیمن اواسقا لحیا و الهربی ای ایجانب الاین و الهوس علی الارض وقال افتراش فی الاولی والتورک فی النتریخ المنتریخ التی بعد باسلام و تعسیل الدون و محدیث الیاب و سبباً تی مفصلیت حریم الی بی یوسف و دوایت و اکل فی سلم ای بی یوسف و دوایل الدین و سبباً تی مفصلیت حریم الدین و مراح به و مرح این بریرالطبری با تینی فی الاشاری با المدین و مؤطا محدوس ۱۹ الشارة با المستارة بیشتر بالسب با ین و دانش نیستان الشارة با المستوان عرف التشارة بست الشارة بالمدین و مؤطا محدوس ۱۹ و الشارة با المدین و مؤطا محدوس ۱۹ و الشارة بالمدین المورات الشارة بالمدین و مؤطا محدوس ۱۹ و الشارة بالمورات المدین المورات الشارة بالمورات المدین المدین المورات المدین المورات المدین المدین و دانش الشارة ما المدون مورات المدین المورات و مورات المورات و مورات المورات المورات المورات المورات المورات و مورات المورات ا

الساق والبنارى بلغظان سنة الصلوة ان تنصب دمبك البنى وقول عائشة كان دسول الده يفتخ الصلوة الحان قالت وكان يفترش وعله اليسرى ونيعب رحله اليمنى كذا في البربان ١٢ اسك والبنارى بلغظان سنة الصلوة الحائدة ولما نشة كان دسول الده يفتخ الصلوة الحان قالت وكان يفترش وعله اليسرى ونيعب رحله اليمنى كذا في البربان ١٢ اسك وقول والمن على المناه ومن الكون على المناه ومنع الكون عن ومنع الكون على والمناه ومنع الكون ومنع الكون عن الكون على والمناه والمنه والمن

سلى قول كان يسلم فى الصلوة تسليمة واحدة تلقار وجه تم يسيل الخذم بسال الماريسلم بنسليمة واحدة تجل وجد اخذا بهذا لحديث والشلقة على الذيسلم بتسليمتين لماسيق من حديث ابن مسعودرواه الخشة وسلم بمناه قال الشيخ ابن البهام حديث ابن مسعودارج ممااخذ برما لك عن حديث عائشة رضى الشعنباورى عن الامام احمد فى قاويل حديث عائشة ان معناه الذكان يجر تتسليمة واحدة قال ابن قدامة والمعنى فى بدان الجرفى غيرالقرارة انما ببولا على وقد صلى بالاولى وقال المعنى قول عائشة تلفاء وجداء صلى الشدعب وسلم كان يبتدى بقول السلام عليم عالقيلة قوت المعنت مي يسترويساره والتفاته كان في اتنادسلام مع المعناء والتفاته كان في اتنادسلام ١١٠

دعن ابى هريرة قال حذف السلام سنة) بنقط ذالة تخفيفه بلا طول بغوله قال ابن سبدال س بذا ما يدخل فى السندعندا بل الحديث اداكثر بهم وبرخلاف بين ادباب الاعول معرون

ابوعيس هذا حديث حسن صحيح وهوالذي ليستعبه اهل العلم و روى عن باداهيم المنعى انه قال التكبير بحرزة والسلام وزم وهقل يقال كان كا تب على المنافز المناسلة والمنافز والمن

البحرى المبسول ان الدعاء على ادبية انحاء دعاء التقرع وجويرفع البدين ويجعل ظريمها الى اللاص والكفيت اى باطنها ال السماء ووعاء الاتبال بحض القلب و دعاء التوجيد باص و والمستدل و دعاء آخر يجسل في باطنها العام والمستدل المستدل بالمستدل المستدل المستدل بالمستدل المستدل المستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل المستدل المستدل المستدل المستدل المستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدا المستدل المستدل المستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل المستدل بالمستدل بالمستدا و المستدال المستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدا و المستدال المستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدا و المستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدل بالمستدا و المستدل بالمستدل بالمستدال المستدال بالمستدال بالمستد بالمستدال بالمستدال بالمستدال بالمستدال بالمستدال بالمستدال بالمستدال بالمستدال

المسلقة المتعلقة الم

قوت المغتنى التكيرم م قال ابن سيدالناس يجيم فزاى كعيد وقال بعضم بحاء فنقط ذاله اى سريع من البزم سرعة آه وزاد عبدالذاق بمعنفه ما فره يقوله لا يدو برضره بالنساية والاافى بالترح الكيبروآخردن واعزب البطري فقال لمدي اليعرون بل يسكن آخره كال جما د مذا الاخرم دود كما بسطة بالفتاوى ب جعفهن يحيى بن على بن يحيى بن خلاد بن رافع الذّر في عن جعة عن وفاعقين رافع ان رسول لله صلات المناه عليه المناه والسجد بيوما قال وقاعة وغنصه اذا جاء مرحل كالبكد وي فصلي فائحق صلوته ثما نفر في النه على النه المنه المنه المنه المنه على النه على النه على النه على النه على النه المنه عنه عن المنه عنه عنه المنه عنه عنه المنه عنه عنه المنه عنه عنه عنه عنه المنه عنه عنه المنه المنه عنه عنه المنه عنه عنه المنه عنه عنه المنه المنه عنه عنه عنه المنه عنه المنه عنه عن المنه عنه المنه عنه عن المنه عنه عنه المنه عنه المنه عنه المنه عنه المنه المنه عنه المنه عنه المنه عنه المنه عنه عنه المنه المنه

قبل السنن نبتنت كيْرة ومكندلا بجعابل يأتى بايتهاشا، ولل الاستريب لمداقيل الاولى الوقف على كلة له و لك الموجبي الرحية بغغ الحادفنا المسجدوسكونها بلرة اوقرية وقسال صاحب القاموس ان الرَّجة بسكون الماءاذ انسَب البهايقال الرص بفتح الحاء- **بالسب** صاحب القاموس ان الرَّجة بسكون الماء المساوه اللما قال الكباروة يتُرَّر الحيث قول عليُّ مغسّرًا وكك قرينية على بذالشرح في إبي داور من و مع اخشرح الحديث ان السنة لما استقبال القوم بالوجرا والذباب الي الياجة اوالبيت ويأخذالنه باب عن جانب يميينرا وبيها ره وقد لوس ابناري على بذا المراد وقال أبطيي في مراد الحديث كان يقبل على الناس أذالم يرد الخزوج بوجه من جانب يمينه الخصامشية ابى داؤد ص ١٣٩ فالسنة ما ذكرت و في طاهرالرواية قال حمد يستقبل الامأك قوم بينرط ان لايكون تماه وجهم معلى يعيلى واقول لوكان المعلى خلعن الصف الاول لايدخل تحت قول محمدواما شرط الاستقبال زيادة المقتدين على عشرة دجال فلاتعوبل عليه واعلم الذي سنتننى من استقيال التوم قد ومتركلمات توجدكما مع في صلوة العيم وصلوة الغرب اينا بالعب ما جاء في وصف الصلوة حديث الباب معديث مسي الصلوة ورواه الوبريرة ودفاعة بن دا فع اخونسا حب الوافعة خلاد بن دا فع والاخوان بدريات و فى بذاا لحديث وكروفيرة من امكام العلوة كما ينظر على من يتتبع فى جميع طرق الحديث و لع خاحقت عسلونت الخ اى فى تعرس الاركان واما تخفيف القراءة فثابت عنطيه السلام ايينا وكانت صلوترني المسجد كما في المستدرك بدلان فرع دسول الترصلي الترعبير وسلم ص ٢٣٣ وننسك الجاذيون بعد بيث الياب على دكنية تعديل الادكان باية عليهالسلام قال انك لم تصل وتمسك العراقيون برعلى وجوب نغديل الادكان لقوله عليهالسلام وان انتقصت منهرشيئها انشقصت من صلوتك العراقيون ولي فى مدييت الباب انشكال و هواركيف بيكست صاحب التربية على تعل المكروه تحريما اوالحرام العريح قال ما صب البحران الزكاب المكروه تحريما صغيروقال العلامة في التلويح الذقد يكوت كبيرة ايضاوالحق الحالعامة وفيالمتون ات المكده وتحزيما أخرب الحالح ونفس فمدعليات كل مكروة وام فرجل الباب مرتكب المحراع عذجه ودالايمة ومرتكب المكروه تحزيما عندنا فهااباب العلمياء الايان سكوته علىالسلام كان للتعزيرو بذا بعيدلا يغبله اللبيسي وابيغا بذاأننا يقع على تقدير مدم اساءة من يقنى با لكراية اوبالحرام ويربيران يمسى بالصحة بعده تا نيا فى الوفست ولم اجدانقل فيسه بذا وينظران الرجل الذي ارتكب المكروه تحريمًا بل يحزرشَى تُواب أم لا خذكر في النراعة لا تُواب له اصلاً في قول وشئ نُواب في تحم والما استا فيهتز فلهم في وعدان الشواب ا توال اربعة ذكر با في جمع اً بواح دا قول اندلا بحيز ذالتواب في صوم الايام المحنسة ديجرزشئ ثواب يوعرض الكرابيرَ في الصوم سوى كرابيز الايام المنسته د توار تكب المكروة تحريما يجززشني ثواب في الصلوة ودل كثيرمن مسب مل صاحب المذسب ابى منيَّفة على ماحردت من ومدارتشي ثواب قال ابوعنيف من شرع العوم في الليام الجنبة لأ يجب عليه القضاء ولو شرع الصّلوة في الما وقات المكروبية بجب عليه قضايا باضاد كم وانشكل دجدالفرق بين الصوم والصلوة على كيثرمن العلمارد قال الويكرالحنتي رحه الترقي أن كرابية الصوم في الايام الخسنة فجعة عليسا خلاب كرابتة العسلوة في الأوقات الحسنة وقال ابيضا ان تحرية العسلوة قول فيكون نذرًا حكيًا ويدل على مَزا المسائل الثانية لا بي حنيفة بخلاف الصوم فأنه لانذر فيرحكما واتغفوا على لزوم النزد فتقرقا بترليشنى ما في العبدوروا ما قال العلامة في التلويح لايشقى وككب تدل بعض امودالنثادع على احراز فواب بحليل فعلى مزاسكوترعيبه السلام لايكون بعيدا وايعثّا كان الرصل عبرعالم بالمسئلة فلأياغ ثم بَداما تفق وحدييث الباب بدل على مرتب تنه الواجب وتعفيل مزيتة الواحيب مرسايفنا وحاصل مزنبة الواجب ان الواجب نشأ من الطنينة فعملنا بما سؤطنى النبوت ومامل الخضم معاملة القطع فخزج الواجب من صورة الدليل واما حقيقيت الواجيب فلاينغرض البدالاصوينون بك يبحثون من صورة الدليل فعال انتشخ لماكان مدادالوجوب على الطينة لم يكن الواجب في حقة عليه السلام فان انعكن عندمتعذ دا قول ان حقيقة الواجب انتكبيل كانستن انهامكم لأنث الماان منشكييل مراتب اعلى وادنى ومرتبة انتكبيل في الواجب ايفتًا واشّار بعض العلمارا لما تشكيل كما قال فتيارتشرح المتالان النوافل ولسن تكون مكملات للفرائض في السنر كا بواجب انه مكمل للغرض. وأعلم ان ما استدل الاحناف على وجوب تعديل الادكان بحديث الباب او دوعليه الحضم بان حكح الانتقاص ليس براجع الى نعديل الادكان بل الى لمجموع من المذكور في الجملة نقول دل الاحاديث ملى بقاء الشئ مع ترك التعديل مثل حديث سرفة الصلوة في ابي داوُ و وحديث كجائع يا كل تمرة الوتمرتين فان مذا الحكم داجع الى نترك التعديل والبحث بقد دالفزور ة مرابتناه وذكرابن تيمية ان تركيب الصلاة عندالائمة الثلثية من الغرائض وأكسنت والواجيات وعندالشافعي من الغرائف والسئن ثم ذكره مبيث الباب فاذاسلم الوجوك عندالميابلة نكيعت يروال حناف على مرتبة الواجب وليعلم أن الخلاف في واجب الشّي كل الشّي الواجب وواجب التي ليس الا في العسوة والح واما الشي الواجب وفي كل تشي ( 🍅 ) ما تبت بالقاطع لايتبت الذُكام وسروطه بانطى وما تبت بانطى يجوزُ انبات ادكان وشروطه بانطي كصلوة الاستسقاء وغير با قو له نده اخوا ما انبسرمعك من القوان اعم ان امرالشارع يمل على ما بهوم ض عنده بجيست يكون جامع الغرائض والواجيات والسنن وايصنالا فرَق في العمل بين الفرض والواجب عندناوقال الحافظ ان مذه القطعة في منم السورة كما في أبي واورُوص ٣٣٠ تم ا قرريام القسران وماشاء الندان تقرأ في مديية رفاعة ولها قول على السلام والماقا عمد الندالخ فني حق المعذود عندنا وعندالشا فين وعيزهم والمسنلة المعذور مكذا عندالسكل قول وانعل ومنت في صلحتك كلها ١٠٤ نتادابن بهام والبينج البيني وجوب الفانحة في الاحرين والمشهود في المزمب بسنية القارة في الاخريبن وامامنا البيني والتنييج فروى عن صن بن زياد عن ابي حنيفة ونمسك العيني وألينخ بحديث الباب بإيزام الشادع وبيما مااخرجه الممدفي مسنده وافعل ذكك في كل دكعتر وككي مترد د في بذا فان المحقق ابن اميرالياج مالف ينفحة وقالٌ تبت عن جماعة من العمائر ترك القرادة في الأخربين ولم يذكرالااسم على داين مسعود واترعلى اخرجراليني في العمدة ب ندان عليها يسيح في الاخت رين .... واترا بن مسعود في مصنف ابن الي شيهنة المتياد عن ا تُربها التركّب وان كان مجالَ النّاويل ثم ذكرني موضع ان في القرارة خمسته مذاهب مذهب الحسن البصري السنينة ولا يقول بوجوب الفاتخة و في مذهب الوجوب في الركعتين ومهومنشهور

سمه من ابى هريزة و روى عن ابيه عن ابى هريزة وابرسعيد المقبرى اسعه كيسان وسعيد المقبرى يكنى اباسك مكل التي طريق المستعد وهوفي عنى اباسك المستعد وهوفي عنى المستعد المس

مذهبينا ورواينزعن مالكب واماالمننه ورعن مالكب فالفرهنيتز في الثلثثر وفي روايترعن مالك الوحوب اي الفرضينز في اربع ركعات ومذسب آخرضامس ومحمل صدسيت الياب على مننه ورمذسنا على السينية لا الوجوب. فول منت اعدا بعد اي علغها واصل الفتح ميسط الطاشر جناجيه ما نلاالى الارصُ للجلوس مديث الباسب للشافيعته اخرم النمادي بطريات عطا، وعلا اللحادي بان في النمادي فحد عن ابي مميرومكندليس لدسماع فيكون الحدبيث منقطعًا و دجه مدم السماع ان في المحديث ذكران ابا نتياد ة اينيًا كان في المجلس ومامن اليوقيتادة في عهد على وصلى عليه على ودلد فحدين عمرو بن عطا، بعد عهد على ونعقب الحافظ على الطحادى والحال ان ابن قطان المغربي وابن دفيني العيدموا فقون له في تعليل الحدسين كما ذكر**الزيلعى** في التحريج الماان في التحريج حيث العبادة من الناسع تم قال الطحاوى ان الرادى ساقط من البين بهوعباس بن سهل قاجاب الحافظ في الغتج بان في موت ابي تحتاذة قولين قيل مات في عهد على وقيل بعد عَدع وا قول كيعتُ . يتول الانظ بهذا والمال ارمع في تليم البيرني الجتائز موت إلى قيَّادة في عبد على وصلوته عليه واجاب المافظ ثانيًا باية تعل ذكرا بي فيَّادة وسم مكن الماضرين الآخرين كا فون للمسكة واللحبِّ ب واعلم اندري ابوجيرصفة الصلوة مرتين مرة في عدمل فولا ورواه عياس بن سيل نم روابابعده فعلا وكان عمد في بذه الواقعة والوقتادة في الاولى ويتاؤل في قول محرسمعست اباحبيد اي سمدت کلامروان کان بالواسطة کمابتبال فی المندية ديس سے فلاس کی سن ، و کمه شعرچه چې الی الادعی سیاری ا قال الزيدية يرفع اليدين عندالهوی السالسبودوقال الشافعينه يرفع عنالانتهاب اوحال الانتهاب امكامل في حديث الباب ذكرجلسة الاستراحة و كنا الحديث التولى في قسة خلاب رافع وبهوظا برونتي جلاليستراحة . قو ل حصن المسجد تين أى العين واليرص والعلادوهل الخطابى السجدتين على ظاهرها في معالم إلسنن وحدييت الباب دبيل الشافجة في التورك ولاحداث يقول ان التودك يصدق على أخراست ناايغا لغة كما في القاموسس وعزه ولكن الحق ان تغييرالراوى التبيرنى العكديين كيدل على تؤدكهم ومادض الاحناف استا فيعتربا في مسلم صهم ١٩عن مائيتنة ذكرالا فتراش فى المتعدثين وميكن لهم ان فى المتورك البيسا فرستس اليسرى ونفسب اليمى مكن تبادرالحديث عن اتحاد التبيرني القعدتين الماحنات. ( تشعيب ) يصدق الافراش ملى التؤدك والتودك ملى المافراش من بينما تسادق فالغادق أسو الجلوسَ على الارض على مذبيهم والجيوسس على الرجل اليسرى على مذبيستا فلناما في النشاقي ص٣ > اعن عبداً لتذبي عرد منى الدَّتِعا لي عنه والنسا في في العُعدة الادلى وكلامسنا في التّا نية تنقول بناء على الروايتين اخرجها مالك في مؤطاه احدها في ٣٠٠ عن عبد المتدين دينا دامة سمع عبد المتدين عروسكي الى حبنيد دجل خليا جلس الرجل في اديع تربع وتني رحليز فلما انصرون عبدالته عاب ذكب عليه فانك تفعل الخ دظني ان الرجل الذي تربع هواين دينا رنفسه فدل بذه الرواية على تربح ابن عمر في الرابغة ولعله كان تربع في الثانية ابيضا فان العند فيها والرواية الثانية في مؤطاما لكب ص ٣١عن مبيداليُّذبن عرامة اخره الذكان يرى عبدا ليُّذبن عمر تربع في العبلوة إذا جلس قال فقعلة والايوم نزعد بيت المن فنها في عبداليُّذبن عمروقال انماسنة العبلوة ان تنصب رجك اليمني وتنتى رميك اليسري فقلت له الخ فانسحب مكم الافراش على الفعديين وبنه ه الرواية رواية النسائي فخرج مرامنا من النظرالي ما في مخطا ما كك من الحديثين وما في النسا أن ثم اعلمات الذئورتي مؤط سندالروايذا لثانية مَن جيدالتّدمصغرًا منطوالفيج عن عَبدالتّدمكِ الله في النسائي ص ٣٠ عبدالتّدين عبدالتّدين عبدالتّدين عرقاذا تبسّت افتراشنا بحديث النسائي وتوديم بعديث البائب فوجرالترجيح لنااطلان ابن عريفظ المنيرعلي الافتراش والخلا**ب في المتبارلا في الجوارة فال الجافظ ال للت**نافعية ما في مؤطا**ما لكب**ص ٣٠ ران القاسم بن محمارا م<mark>م الجلوس في الشتند فنصب رجله اليمتي وتثني</mark> رحبها ليسرئ وجلسعلى ودكرالا كيسرولم يجلس على فكرمرا لخ نفول وان فعلرا بن عمرلكنراطلتى لفظ المسينية على افتراسنسنا واما الجواذ فلانشكره ايبنيا وبعد بذا قوى استندل لنابما في مسلم عن عائشة وقال النوق الذال ناف ولكنهم يخربه البخاري لارنم يتبت عنده سماع إبى الجوازعن عائشة وكك المعاصرة كا فيتروندا كجمه ورومسلم خلات البخاري وحديث فم اخرحدابن ابي سنبينز فى معنفرن رُاومتنا وظاهره بنالفنا ديكنه وقع بنبه سقط من الناسخ فينيني النظرفيه وذكرالنؤافع نكيّة ان اخلاب البيائة في السيرتين يرفع المالتباس وقال الاحناحت ال المكرر في الصلوة يكون على شاكلة واحدة مثل السجدة والركوع و لك اخود حلد الح اس فرجما الى الجانب الاين ولك وابد على الملوان الحواني بذا بنسوب الى بلدة علوان وإماشمس الائمنة الحلواني فليس بنسوب الأبلدة علوان كماذعوا بل نسيته الى الحلوى ويقال له عمواني بنتخ الاول وضمه والحلادي والحلوائي في مستحدة علوات كانقواء في القواء في المواء في القواء ا متبادالسورو في بعضها متبيادا لأبات وكك في الاماديية ابيضا وفال مولا ناالمرح م النُّنگوجي باعتيار بها **واعلم** ان المادمن تستيين اومأنهٔ في الركوتيين ولنا ماذكرنام لي وسط

قوت المغتنى «فل يصوب داسه» اى لم يخفضه (ولم يقنع ) كيم سن لمه مرنعه (وفيع اصابع رجليه) بغوقية فنقط خارك نصبها وغمزا مكنة مفاصلها وثنا بالها لمن رجل واصل النع اليب هَنّادناوكيم عن مِسْعة سفيان عن زياد بن علاقة عن عمه قطبة بن مالك قال معت رسول تله صلاله عليه يقرأ في الغرة النفل بالمعنى على وقد المسلمة فال وعبسى حديث قطبة بن مالك حديث حسيم وروى عن النبي النه عن النبي المعنى وروى عندا المعنى المع

ما الله عليه القراءة في الظهروالعصر المسامة والتساب منية فا يزيدين هارون فاحماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن جابرين سمة ان رسول الله علية المناه علية المناه المنه ا

المغصر وطوالها وقصار فإنزعم الغادق الذى كتبرالى الى موسل في اليمن يا ديب القراءة في الظهر والعصرع محدين صس تطويل الاولى على الثانية في الخسته ومهومذ بهب الشاخى و عة الشيخين التسادي بين الركتتين الا في الفجروظام الحدميث لمحد دالنشا فهي واجيب من جانب الشيخين بان تطويل الاولى كان بسبسب الثناء والخلامف في الاولوبية لا في الجواد واختارا بن سمسام فول محدا متبعيك انتيين الاوسايط اوالعواك اوالعتسادمن بين المغصل بالصلوات مستحب وكعه الموكعة الادبى استفعة الاولى كمابدل ما في مسلم ص ٨٥ او١٨٩عن ابي سبد الخدري وككب ما في سنت ابن ماجة 🧯 🗘 ان قواءة العصر كتبعو قواءة الهغرب الم عندنا في العصراوسا طالمفصل وبترا بجالفناظاهره ومكن الامرمن السواءوا حواله عليه السلام في السشر متلفة فايه نيسنت عة فزاءة المعوذ تين في العشاء قرارة واكنين والزبتون واعلمان في ضمالسورة في الائريين نتلثة ا قوال لنا ذكر بإ ابن عابدين الشاعي قبيل ملزوم سجدة السهوينم السورة د قبل مكروه ولابلزم سجودانسهو وقيل مياح ليس مبسنة ولامكروه اختار بالمخزالاسلام وهوا لخناره اكنزعمليدانسلام مدم انتفرلما فيمسلمص ٨٥٥ ويفيروني الماخيين بغانحة اككتاسي الخر**يب لمسيب** ما جاء في الفرّاء & في المعنوب واقعرّ الياب واقعرّ مرض موتر عليرانسلام. ﴿ لَهُ هُوجَ الْمِينَ أَلَ المافظ والبين ان خروم مليرانسلام لم مِين الى المسجد مل الى البيت وقال الى فيظ المرابل السلام لم ببسل في المسبحد في مرض موترمين حبل ابا تكرامام التوم الاصلوة واحدة ونعل عن الشياخي از عبر السلام لم ببسل في المسبحديري واحدة وقال البيستي ازعير السلام غاب في مرض موتر في سسبع عشرة صلوة الاالعسلة يين المهريوم السببت اديوم الماحدوام الناس وصلوة القبسح واختدى بابي بكرالفسريق وسينق بركعة واددك انرى وواقفه الزبيلى وتبعرابن بهام ونقل الزبيلى عن المسافظ ابن ناصرمن لم يقل بتعدد د ثول مليدانسلام تی المسجد فقارا خطأ فتمتشی ابن حجری تختیف وکان حدبیث الباب تخالف تادل فیدوا تول اندیلرالسلام شد فی المسجدالنبوی فی مرض موتدادیج صلواحت والبحيث لويل سيبأتى فياليخادى واذكرادلتى تمدوا تبست عن الشافعي شهوده عيرالسسلام في صنوتين وعندى ازميلرالسلام خرج الى للسجدنى واقترة الباب وعُقَى الحافظ على كاهرما في النسائ ص ١٦٨٠ عن ام الغضل لفظ في بينية الخواتي ادى فيرمليّ ولوكم عدم الاحلال فاخرج المحل فيربان في بيته حال الفينيل لاحال البني صلى السّه عليه وسلم كان في المسير واقتدرت ام الفعتل خلفت وبي في البيت ومهوفي المسبحدوروي عن مالك ان الناس كانوا كيتندون بالامام من تجارت امهات المؤمين. ولك فقرء بالموسلات الخ ينتحب عندنا قصاد المفصل في المغرب ولانتكرچواز بزبا واكثرماد ترميبهالسلام الغفسار في المغرب ولنافئ بزاك سي عرالي ابي موسئ وموفي بمن وقال الطحاوي لايدل بذاعلي انرعليهالسلام اتم السودة بل لعدت للبعض الآياست وتُعقيه البيهني على بتراداً في برواية انه عليه السلام قررالطور دادى اكبو داؤدص ٥٠٪ النسخ وكيف يقال بالنسخ والحال ان الواقعة واقعة آخرغره عليه السلام ومرحن موتد الاان بيقال بايز استعمل النسيخ بنسخ العجادي كما نقل الحافظ في الغنع عن ابت حزم ان تهجير صلوة الطهرمسوخ والناسخ ايراد بادلاليقول احدبيرم بواز تهجير بإ ننسخ الطحادي اخذ أعبي المعترين بالمستنين بالمستنين بالمسترين الفراءة في صلورة العشاء نسب الى الما حناحت اسم لايبالون بما وردست السورالمعينية في الصلوة المعيية عنر مليرالسلام ويقولون لا تعبن سورة وقَد صرح في البحربات تجاب تزارة السورا تواردة في اللعاوييث ومكنه يتركب

ملت توليم كان بقرر في الركعة الاولى من انظهراه تطويل القرارة في الركعة الاولى سومذبب

الائة فى السلوات كلها ومذهب محدمن اصحابنا وعندها مفوص بصلوة الفراعان الناس على ادداك الجماعة لأن الركعتين استويا فى حق القراءة فيستويان فى المتعداده ليستدانس به بالرواية فى السعدة وفي دواية فى كل دكعته حديث مسلم عن ابى سبدالخذدى دمنى الترعز قال كنا نحرز قيام دسول المترصى الترعيد وسلم فى الفلروا لعصر فرزنا قيام فى الكعتين الاوليين قدد قرادة الم تنزيل السجدة وفي دواية فى كل دكعت قد ملاين أية انتى بخلاف الفرقاء وقال في المناحة المعالمة محمول على الاطالة ممن حيث النزاد والنوذ والتسجيز وبادون تلت آيات وقال في الخلاصة ان قول ممداحد بمزافى المراحة والمستحق في المرقاة المرقاة ١٢ .

عده وذلك لان العماية كالواكيز الحرص على استماع القرآن منصلى التدعبسه وسلم وكان صلى السَّدعبُه وسلم يطيل القراءة للتعليم وباتان العلتان مفقود تان البوع النقر برز

واقل كان الدم عندهم واسع في هذا وأحسن شئ في ذلك هاروى عن النبي الني عليم انه قرأ بالتمس معلم والمتين والزيتون كثن فناد ناابومعاوية عن يحيى بن سعيد الدن فساري عن عدى بن ثابت عن البراء بن عاز بان النبي النبي عليه فلا في العشاء الدختي بالتين الزيتون هذا حديث حس ميم بالا الله على المناه المنه المنه على على عبادة بن الصامت قال من سليمان عن عير بن اسلحق عن مكول عن عبد بن الركب عن عبادة بن الصامت قال من رسول لله ملاك على على الله ع

اجبانا قليلة كيلايتوم الناظرعدم محة العبلوة بدونها فلايتمش على ثلواهرمتوننا كمازعمرابل العصروصرح المحتق ين اميرالحاج في الحليتة بجوازالاذ كادالوادة في الاعادبيث في التطوع والمكتوية بلانكير كنظ يتنقل على الناس بالميد ماجاء في القراء فاخلف الدمام مسئلة الباب طويلة الذبل ولقد صنف فيها الشا فيبتر كثيرًا من الاجزار والكتب وصنف البيتي كتب القراءة ولنا فيه عديثان ميحان صريحان ماافرجها البخادي في جزيرا تقراءة وتكلم البيهتي في اسانيه مستدلاتناويهمل البخاري وماصنف خنفي في بذه المسسئلة تصنيفًا مستقلاً الاان البيهتي يروعلي حنفي ومذايدل على ان حنيا هنف فيها ستنيهًا والسَّداعلم وحديث الباب اخرج الشِّخان في صيحها بدون الغصة المذكورة في حديث الباب واقول ان قطعة لأصلوة لمن لم يقرر بفاتحة الكت ب ليست في حق الجماعة بل في احكام الصلوة واما في حق الجماعة فحديث وأذا قرأ فانصتواالخ فانه سوق الجماعة وظاهر صدييت الباب للشافني فان الواقعة واقعة الجهرية وسيجي الكلام في بذانشا إلله نعالى وامامذاهب الائمة فالجمهورمن أيي حنيفة ومالك واحمد والاوزاعي وليت بن سعدوابن المبارك واسمق بن رابه ويه وبيزيم الي عدم الجواز في الصاؤة الجمرية واما في السرية فلهم اقوال من الوجوب والاستحباب اوالاباحة والقول القديم للشافعي عدم الجواز في الجبرية لاالسرية تم لما دخل مصرقال بالوجوب دالاستخباب اوالاباحة والقول القديم للشافعي عدم الجواز في الجبرية لاالسرية تم لما دخل مصرقال بالوجوب فيهاوقال الشافنينةان المرادمن بيعن الاصحاب بهودبيع بن سليمان فدزامسكة الشافعينة فى نفل المذهب لهم عن امامهم ولم يسمع المزنى باذنه الوجوب عن الشافعى وكتاب الام للشافني خال عن الوجوب نى الجهرية وفي كتب المقدين منهم ذكرالقولين واشترفي كتتب المتأخرين القول الجدبد فتضر دالشافعي فى الوجوب فى الجهرية واعلمان المروى عن إبى عنيفة مدم الفترارة فى السرية والجهرية وقالوا فى الجربية بعدم الجوادو في السرية تحت مادوي عن ابي منيفة اقوال نمسة والمنشور في المتأخرين مأقال ابن بهام من عدم الجوازد الكراميز تحريما وتمسك ابن بهام بأية واذا قرء القرآن فاستمع الدوانستوا الخوقال ان الاستماع في الجربة والانصات في السرية والجرية والم تكور في الآية النبي عن القرادة خلف العام في الجرية ولانعلق كما بسعتاه في الكغة (كان ليكا نااويسننا) ويكون ني الجهرية سيبعا اذااجتمع الاستماع والإنصات ومامن كلام فقبيح يكون الإنصات فيه ني السروفي مدسين من اتى الجمعة واستع وانصبت استعمل في الجهرية وككب في حدميث صور اسرافيل النفائم استمع وانفست في الجهرية وككب في بيديا من يؤمل ان تكون صفاتة بزكصفات عبدالمتدانست واسمع به اذا قالت خدام فانصتو بأبؤ فان القول ما قالب خدام: وقال السنيع ان ما ذكرصاحب المداية من استحيانها في السرية لعلريس يقبح فامة يثيبها في مؤطاه وكياب الآناروا فؤال ان دواية الاستخيان لعلها فتذكون عن محمدوان صاحب المداية متبسنت واماما في للؤط وك ب الأنار فلابدل على مدم الجواز من من يدل على عدم الرصاء ولابدل على الكرامة ابضابل الماولي عدم القرارة في السرية والمتحقق عندى عن مذسب ابي حنبغة عدم جواز القرارة في البحرية وكونها غيرمر عنبية في السرية واختاد مولانا عبدالمي الجواز في السرية بلاكرامة واتى بافؤال المشائخ ومااتي بالرواية واتي باقي المجتبى لصاحب القنيية مشرح القندوري وبعمل ابي حفص الكبيسر تلجيذ فحروبعل الشيخ نظام الدين سنييح الشبلم معاصرشارح الوقلية وعندى ابعنا فقول المتقديين فيجوازبا فى السرية منياما فى الذخيرة للبربا فى جدصاصب شرح الوقاية فالذ فكرا خلاصت مث انخياً في العرادة في السرية ومكنة اختارهن جانبانفي القرادة في السرية ومنها ما في المقدمنة الغزنوية القلبية أن ابا حنيفة أحباز القرادة في السّرية ثم يرجع عندوا فيح بيّن المرويين عنه للرجوع ومنسا تعنيرا بي مفودالما تريدي الثاُويلانت السمرّغندية ومنهاما في الاً سرادالمقاً مني ا بي تريدالدبوسي ومنهاما في شرح مختفرالطيا وي لا بي بكرالرازي ( أطلك سيح) في استنزكادا بي عمران لبيت بن سعد موافق للشاخي وكان منالفا لماذكريت من مذهب وكنت مترووا في ما نفل الوعمرلان ليشايروي عن ابي يوسعن عن ابي حنيفة سمن كان لدامام ففرادة الامام لدقرادة الخ ولرسماع عن ابي يوسف بكيف يقول مثل ماقال الشافعي مع دواية بتألى دبيت اخرجه العادي ص ١٢٨عت احمدين عيدالرحن عن ابن وسهب عن ليبت عن يعقوب عن نعمان عن موسى بيّ ابي عائشته عن عبدالسّد ين نندادعن جابرين عيدالسّرعن الني صلى السّرعليروآ لدكوسلم والسننداقوي فارة للما يوجدمثل بذالان ببيراد بغيرائمته حق ان وجدمت في فتّاوي ابن تيمينز وفيران ليبشاقائل باستياب القراءة في السريّر فعلمات في الاستذكادمسامة وفي كتاب المزاج رواية بيقوب عن اللبيث بتراا لمذكور مذاهب الائمة واما مذاهب الصحابة خلااعلم من قال بالقرارة طف الاما في ليرية الاتليل وعنهم ايصنا اختلاصت النقل الاعيادة من صامت وموايضا فتمل فيه بالقول بالوجوب او الاستحياب ومذهب الشافعية وجوبهاؤت الذين عنم اختلاف انتقل عمرين خطارين فانه امربا لقراءة في الجسرية في سن الداذنطن دكيّاب القراءة للبيهتي وفي جزد القرارة لبغاري ابيضا القرارة عن عرككنه خال عن خيد الجهرية وما في سنت الدادّ تطي فيهرجل متعلم بنيه وعندي يبلغُ مرتبة الحسّ تم روي عن عرَضاف بذأ في مؤلما محدبن حسست ومكنه منقطع والمنقطع عنالة فارمتبول ودجاله تقات وكك في مصنف عبداله ذاق ومصنف ابن ابي سنتيية ومنهم أبن عياس فني جزرالفترادة للبخادي القرادة خلعت الاسام و في الطهادي ص ١٢١ خلافه ومهوالنهي عن القراء ة خلف الأمام ومنهَم مها بي آخر وعنه إيهنا انتتلات النقل فلم يبق مت الصحابية قائل بالنقراءة في الجهرية الاعبادة وفي مذهبه أيعتاا حتب ال الاستجامب وبميكن فمل قول عموان جريت الخ فى سسنن للاارقطى على ثمالتُة العشاء ودابعتها اى فى الركعة السرية للصلوة الجهرية ولايغال انرحمل على ما بهوليس مذمهب احدا قول اندوان لم يكن مذبهب من المائمة الادبية لكنه مذبهب بعض انسلعت كما وقع في كماب القراءة للبيهتي في مونعين الى بيض العلماريقؤلون بالقراءة في الركعات السرية للصلوة الجبرية و وعدرت بثوالمذابهب تي جزدالقراة لبنمارى ايضاو ونيداذا لم يجهرالامام فيالصلوة فاقزءبام القرآت في الاوليبين من الظهروالعصروفي الاخربين من العشاء وفي الآخرة في المغرب فلما يكون تمل فخول عمرعي البدعة ومكن الممل على مذابعيد وامسا مذابهب النابيين هي الفزاءة في السرية طائفتان تأليت طائفة بالقراءة في السرية وقالت اخرى بتركها فيها وإماالقا كلون في الجرية فتترذمة فليلة منهم يكول وعد المخادى في جزءالقراءة جماً عسنة التابعين مكن بعدخرق السريّة والحربية لايبتى الامترّذ مترقليلة ومأخذا كمذاهب ألجز بُيات المروية عن ووبساوالاجال في فخياوي ابن تيميّة فانه انست النفي في الجرية والاستحاب في المسرية كماهو مذهبهم وإحا المثقفف فنى المسئلة الماويبت احدبا صديت ايجاب الغا تخذو موجيح بلاريب والثانى حدييث امرالانفيات وبهوجيح بلاديب وترودوان تروويندالبغارى في جزالقراح ومدبيث من كان لدامام فقرادة اللمام لرقراءة وموضيح انشاء النذتة الى كماسيك تى عنقر يب فاختلفوا فى الجمع ببن الاحادبيث فالتفت الاحناف الي احوال الاشخاص واستثنوا المقتدي و للواهرادامرايياب الفاتخترواما الجمهو فخفصوا اوامرايا بهابالسرية ونقرواالانصات علىالجبرية واماالشا فيية فتمشواعلى ظواهرا وامرالايجاب والمستننوا الغاتخترمن امرالانصات ومدميت قرارة الامام ليقرارة بداما حدميث الباب فظاهره للنشا فييترنان الواقعة وافتخة الجهرية وتصدى الاحناف الىالجواب عنردكك توجه لجمهوالىا لجواب عنرفاذكرماأ مارب مولانا المرحوم للتنكوبس رعمها لتأتيمالي مع اضافة أشيها من ما بني فعال مولانًا دعم المنزلا يحزج من الحديث وجوب القرارة بل ايا حتم الاباحة ايضا عيرم صية تم نسخت الاباحة بحديث الباب اللاحق وألوجران في الحديث ا سنتثنا دمن النبى وبهولا يدل على الوجوب ولايتويم الوجوكي من قطعته فانزلاصلوة كمن لم يُقرَرب أنانها في حق اللهام والمنفرد ومراو لما ان جنس المصلوة لاتكون خالية عن الغاتمة ويوبيمولانًا لما في ابى داؤدص ١٩ تال سنيان بذالمن يصلى وحده ثم لما كان رشئات صلوتها عدم خلوباعن الفانخر تمليت القاتحة فى حق المقترى ايينا اباحة والفاتحة فى حقما واجبة معينة وسائرالسور واجبة حجزة ثم بعده ادتفعت الاباحة ايصاوتلنيص الدعوى ان قطعتم فانه لاصلوة لمن لم يقرم بهالبيس نتعليل لماسيق بل شابدعلير والتعليل مايجري في الحيزيئية التي نحن فيها والشابد الايلائم تلك الجزئيز وان لم يجرفيهما وامثلثه التنوايدم ويترعنه عنام علىيانسلام يتيلوآينة ولأنكون واددة فيما نلافيهالاانها تكون فلائمة لمرويقول كبادالشارمين اندائب تشهاد وكما في النسابي صربي الأعن الي سعيدا لحدري قال تماري ملان فى المسجد الذى اسسس على التقوى من اول يوم فقال دجل بهوسير قبار وقال الآخر بهوسير دسول المتدصى التذعيبر وسلم نقال دسول التذصلى التذعيب وسلم بالمتعلير وسلم موسيرى بذا فالآية وادرة في مسبر قبالوستشدابنى صلى التذعيلدوا لدوسلم على مسجده البنوى والدليل على الاستشها وان حديث الباب مديث محدين استى وحديث الزهرى السابق مديث المعيمين مديث وأحدوني عديب ا 👝 ومرا دمولئنا عن اتحاد الحدبثنين الاتحاد في النظرالففتهية وان كا نا منعدوين في نظرالمحدثين ولايجب ان يكون مدسيث الزميرى جزءًا لحديث فحمدين اسخق وقال العافيظان لاتادكاتحا دلجزية

الزمرى ذيادة فصاعدا ايضا اخرجها دباب السنن كما في افي داؤرم ١١٥ وينروفتنم الزبادة بحديث الباب ابعنا فاذن تناقص صدر صديث الباب وعجزه لوكانت القطعة الثانبة في حق المفتدى ايعنا ولوقلنا بايدامستشها ولابلزم التناقض وآما اتحادا لحديثنين فاقربه الحافظ ابن حجرفي الفتح فانه قال ان الحديثين واحدالاا «يذكرا لمح ومورده في ليعن ألطرق والمح فقط في بعضها و كك اشارالترمذي ابي اتمادالحديثين بقوله دروي بذالحديث الزهري الخاي سأيقًا ديداا مع اي المخقرانسايق اصح داشاراليه البغاري في جزء القرادة وابن حبات في كتاب الشقات الا ان اشارة ابن حبان حفيرت لايدركسا مامة الناس دواما اثياست ذياوة حضاعدًا وان ترد دفيها ابغادى فى جزرا لقرارة فمطلوب مناوقال البغادى ان دلوك الزياوة عبرالرحل بن اسلحق ولم يسال بعيدالرطن و دا ديها معروبهومتغردوا قول ان عدم المبالاة بعيدالرطن فيرضع فان عيدائرطن ا ثنان ابن اسخق ا بوسشينة الواسطى وبهوشغق علىصنعف والثانى ابن اسخق المدنى وبهوثغة من دوأة مسلم دقدا فذعنه البنادي معلقًا في موضعيَن وداوى الزيادة وسوالمدنى و موثّقة (قنويسي) ذعم ابن العام ان عبدالرطن الواسطى والمدنى واحدودكرعيارة تنخريج الزبيعي بعينها مع انسااها من سهوا اله کا تب اومسامخة الزيلعي فايزلا يكن عدم اطلاع الزيلعي على كون عبدالرحن بن أتسئق اثنين وذكرالزبلعي في صديث أبي داور ولا تدعوا سنت الفجرولوطرد تكم الخيل ما في التحريج بعينها مع ال الواسطى صنعيف متنغق على صنعفه والمدنى تنقير وانتكلم مييالبعض رواقول لاييكن استفاط زيادة فضاعداروا بالمعمرني متسلم والنسائ وتالع بسفيان بن عبيبنة في سكنت ابي واؤدص 19 وتالعسب الاوذاعي وشعيب بن ابي تحزة كما في كتاب القرارة كلبيبتي فلماروا باعيالرحن المدنى والاوزاعي وسفيان ومعمروشيب بن ابي حزة لا يمكن اسقاطها ولها شواهرايشاروا بالبعض الصحابة عن ابي هرمرة وابي سيد ودفاعة وعابركين عيدالت فخضع زيارة عضاعدًا ثم زعمالا صناحت مراد الحدييث وجوب القاتحة ووجوب عثم السورة ولكنديخالف اللغنة فان ارباب اللغنة متنفعون على ان مابعد الغاء يكون عبرمزوري ومرح برسيبيويه في الكتاب في باب الاصافة وقال ايصناان بعديدهم وصاعدفي بذاالمراد غليط وككب بعد بدرهم ففاعير بحرصاعدا بيضا غلط بل صاعدًا منصوبًا عطف . جلة على إليلة تغلى بذا يكن للشاخية قول ان للصلوة الايام القرآن بدون عضاعرًا في حق المقترى وبزيا وتها في حق اللمام والمقتدى واقول وان كان التأويل مكنا ولكنه يوجب سودالربط فى نظم الحدثيث ولايشيرا لحدثيث الماكتقتيم اصلاً ولناان نقول بإنائحل على المعتى فيرحسن الربيط ثم انى ثنتيعت اللصاوميث الكثيرة فالتعبيرات انواع احدبا ما بنير جبغة اللمروبعد باذكرالفا تحة وضمالسورة وفي مذاالتبير صح مديثان مدييت دفاعة في ابي داؤدتم اقرأبام القرآت وماشاء التدان تقرأ فدل على وجوبها والتاني مدييف ابي سعيدا مرناان نقرأ بفاتخة الكتاب وما تيسراخره النساني والوداؤد ص ١٢٦ دني التبيرات في الصلوة بانتفاء القراءة واخذ فيهالفا تحروالسورة وصع في مذاالتبيرا في مريرة وجاير بعدالتدواخر العمادي مس ١١٠ دواية جابر واخرجها بن ماحة اليهنا و حدبيث ابي بريرة اخرجرا بودا وزمن ۱۷ وفي مذاالثغير في مبعن اسطرق وما ذا وبالواوو في مجتنسا فيا زا دبالقارو في التغييرات است الحم على الفاتحة فقطا وذكر فيه فصلوته خداج اخرجرا التزخري فاقول بعد بذان حدييت الياب مدبيت عيادة على اسلوب التعبيراليّا في فيكون فيرايقيا لقظ فصاعدًا ثم في مدبيت جاير ورفاعة ومازادا ووما نيسربالواود في مديية بي بريرة في مبنها داوفي بينها داوو ويستها والمواو تدريعت ما يرورها عنوما أنيسربالواود في مديية بي بريرة في مبنها داوفي بينها فاردنوا و تدريعت وبجرب ما قبل الواووما بعد باخيوجيب وحجرب الفاتخة ووجوب متمانسودة ومهونه ببنيا فاذن خالعنب صديبت الباب بزياوة حضاعدًا الشاخبية فانهم يتولون بيدم وجوب صمالسورة ووقع التماثن بين صدرالحدميث وعجزه فلا مدمن قول ان في الحدميت استشهار الاتعليلا نم اقول ان ما ذكرار باب اللغة ان مصدا قد صاعدًا يكون اولي عبرواجب لابدمن قصره على الفارو يكون معساق صاعدًا بعد الواوصزوريا فعليهم الترميم في صنا بطتهم فاذن لا يمين للشاهيية قول التقتيم في الحدييث ( ذا كمن في ) اقول ال بفاتحة الكتاب في لاصلوة لمن لم يقرأ بغاتحة الكتاب الزيوكان متعلقا بالنغي لا يكون النشاقية مخلص مذكورولويتعكت بالمتنب يتلكن لبمغملص وبجث ابن حاجب فيأللها لبرفيان المتعلقات الواردة لبدألمنفي بلهى متعلقة بالنفي اوالمتنيت اىالمنفي واطبنب وعاصلرتعلقها بالمتنبسن وا قول كيينب قال ابن حاجب بذامع ؛ نها متعلقة بالنفي ابينا في القرَّان العظيم وغيره من كلام الفسحاء والاكبّ من وما فعلته عن المرى ثم اورد الاحناف على الشافيمة في متن الحدميث بات قرارة الغاكمّ لوكا نت فربضة على المقتدى كيف قال الشادع عيدالسلام ملفظ العلكم تعترون فيلف امامكم واجاب الشا فيسة بوجيين إحديها ان سوال عليدالسلام لبيس من اصل المقرارة بل عن الجهروكات حق المقتدى الاسرادوقال مولاناان مستبعدةات الرجل كان من عن يميته وليسادة بسرفكيف بجهر لمزاوتا نى وج الجواب ذكره البيهي بأن مودوالسوال السورة لاالفاتحة فيكون فى كلام عليرالسلام قفر ا فراد دا قول يرده الرواية العربيمة افرجهاالدادكلى فى سننه وحسن اساد با وفيها منه كم من احد بشرر مشبرتاً من القرآن فني بنره الرواية نكرات و دلت على ان احداً قرأسشيرًا من القرآن فلم يجهر بنزالرجل ولمريز دعلى الغاتحة وميكن للشافيية ولمررواية تويةعن ابن مسعودا سمكانوا بجسرون فنزلت اذا قرئ القرآن الخ اخرجهاالدادقطني والبيسقي في كتاب القرارة ولم بيتوج اليهاشافعي العرض في الجواب وأفول جيبيامن جانب الاحتاحت انى تنبعت طرق الحديث واستفريتها فما وجديت في احدها لفظ الجهر في سوالرعليه السلام فيقال ان جرائر جل كان وُديعة تعلم عليه السلام ولم بكن مودد سواله عليبرانسلام ولم يكن سوالم عليبرالسلام الاعن القراءة فمثثا رانصلوة الفترادة لاالجهرفبعدالنتيا والتي لايحزج منالحد سيبث الااماحة انغا يحتر وسي ابعثًا عيبرمرمنيية والقرائس على بذاات حديث الاختلان في القرارة والمنازعة فيها رواه عبرعبا وةعن انسُ وابي هريرة وابن مسعود بإسانيه توية والحال ان مذاسب انتكثة ترك الفراءة في الجبرية فزعموا مرادا لحديب مأذعمنا وأما مديب يث المناذعة عن ابى بريرة فاخرج الترمذى ص ٢٣ وفيه مذبير من تركب القرادة في الجبرية وفنوئ ما نشنة من تركبا في الجبرية ذكربا مولانا في رَسالت من السَنن الكِبري وفع فساخلط في السندمن الناسخ واخرجها البخارى ايضا فى جزر القرادة والسندفيه جيح وفى مترفيه غلط فاحش من الناسخ وبخالفنا والبجح ما فى كتاب القرادة للبيهتي ص ٢٦ كان عائشنة وأبوبرر مرة بالمران القرادة في انظروالعهروفييمروى بسندين والمنن اتاً م في السندالاول وبهومتكلم فيه لان فيرعكرمة بن عمارو بهوضعيف والتمسك بالسندالتاً في وبهويينم بالمتن النام وبدا قرى و مروى بطريق قاصم بن بدرك وليقم بذالفتوي بغول بي هريرة اقرائها في نفسكب يا فادس أي اقرائها في السرية وامام فوع انس ففي آ ثادالسنن ص ۸۸ دواه البخاري في جزرالقرادة واعلرالبب يتي وا فول فنسد صحيه الببهتي في كناب القرارة واما فتؤى انس فني مُصنعت ابن ابي ستشييمتراية كأن ليسبج خلف الامام مغلم امزلا يقرأ خلعف الامام وفي سندفتواه تُعلِية ولم اعرفه ألاامذالو بجروبهومن رمال الاربعينه للحافظ لاالسنن الادبيز وامام فوع ابن مسعود فتى آثارالسسنن ص ٧٠ دواه العلاوى والطيرانى وأما فتواه فمتشهور وفرآئن أخرعلى وعوينا فى دوابة انس م فوعة فالذروى عزاين ابي نيبة فى مستنه مسكة عن ابی قلابتز ہ**ل تقر**دو*ن قلعت اما مکرفقال احدیم تع*رد قال احدیم لافقال علیہ السلام ان کننز لا بدفا علین فلیقراُ احد کم بیفاتحرّ الکتاسیہ فی نفسیرا کو حمق قال لا لم یا مرہ البنی صلی البتد علیہ وسلم بالاعادة ولم يستئع عبيروايينا قال انمكلا بدفاعلين ولم يبح يميهم بل دل على عدم المرصناء بها وايصناقال فليقرأ أحدكم وكم يام كليم استغراقاً ولفظ اعدلا يدل على العموم وعندى في بذاكبير من الشوابه نتمل أيتر فابعثوااصدكم يورفنخ الخ نذاما تيبسرني الأن واما صدبيث الباسي عدسيت ابن اسلخق فخسنه المترمذي وصحدبيقن الناافغيتر وقال الحافظ محجا بنجاري والحال اندلم يفيح بس مترد دفي محته نعما فرعير في جزوا لقراءة واعلم الوعمر في التمبيله في عبارتين ونقل ابن رشد في بداية المجتبد عن ابي عمرار بسجير والمتداعلم امن ابن اخذفان عبارتي ابي عمرعندي موجود زنان وفيها اعلال وتعلم تصحف من ابن حزم واعله احمدذكره ابن تيمينزني نتاداه واشارابن حيان الى الأعلال في كناب الثقات واعلماً لمافيظ ابن رجيب المنبل تلميذابن تيمية وإعلمان تيمية في فتاواه د قال صنفت في اعلالم كتاياً مسنفلاً وذكرابن تيمية وحدالا علال فى فتاداه ان وافغزال ب لم يُقع فى عهده عليه السلام بل قرأعيادة بنقس خلف اما مرضأ لهسائل فروى عنده حدييت لاصلوكا لمن لم بقرء بفاتحة الكتاب و فريب من بذا في ابي دا وُدم ١١٩عن الربيع بن سيلما ن عن عبدالتذين يوسعن عن البينغ الخ الكان جيرة كرانفنذا بينااى ونعست الواقعة في عده عليرالسلام وليبلمان في ذلكب الدريث قلب من الراوي واسار في ذكرترتيب الفاظ الحدمين ملا تقرِّد والبشي من الغرآن ا ذاجرت الايام القرآن وعندي الراوي وا قول ان اعلال ابن تيمينز مذاغيرع إدديكن في وجرالاعلال بان في هريت عبادة بان دوى عن تنت معنامين احدما الأقرأ بنف وسائل سائل لم قرأت خلف الامام فتسكك بنموم مديبت لاصلوذ لمن لم الح ومااحيج بالقصة وليس فيرذكرالففنذا لواقعة في عهده ميلالسلام وبذا قوى سندًا والثانى ما بين ايدينا من صريبت الباب وإلثالث قولُ عليه السلام! ﴿ وَهُ لَمُن لم يقرأ بُغاتَح الكتاب ولا نقيرٌ فيه اصلًا بذا ايغنا جيح والحديث بالمعنمون الاول مروي عن نافغ بن فمود داله بين الثالث مردى عن فمود بن دبيج واخطأ محول في لجح بين ماعنده عن نافع وماعنده عَن فمود و تفرومكول في ذكرالقصة والحدبيث القولي فالعلز مهرا للما قال ابن تيمية **واعلم** المقدمسي ابغاري في الجرّد فالذ ذكرني السندا بن دبيع وكتب الكاتت ابن دبيغ وزع ابغاري فمود بن دبيع الماخط وسيا المافظ حيث قال ان مديث عبدالتُّر بن عمروا

ب: عده اقول ان فى خاذا وعلف المفرد على المفرد فيقرب إلى وجوب ما بعد إلفاء وما قبلها ١٢ ؟

الصدفتقلت عليه القراءة فلما الضرف قال ان الكفر تقرق ودراء امامكم قال قلنا يارسول لله إي والله قال لا تفعلوا إلا بام القران فاته لاصلوق لمن لموقي بها قال وفي البابعن إلى هريزة وعائشة وانس إلى قتادة وعبل لله بن عبر وقال ابوعبسى حديث عبادة حديث حسن و روى هذا الحديث الزهري عن عمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت عن النبي الله علي قال الاصلوة لمن لم يقرآ بقائمة الكتاب وهن المحروا لعمل هذا الحديث في القراءة خلف الامام عن اكثر المال على المساول المال عن المساول والشافعي واحدوا سلق يرون القراءة خلف الامام بالمنا على على المن المال المال المال المال والشافعي واحدوا سلق يرون القراءة حلف الامام بالمنا على على المن المال القراءة فقال المال ال

قوى سنره البخارى كما فى الشزيب والحال ان البخادى مترود فيروسها الحافظ جبث قال فى تلخيص الجيران البخارى هيح حدييث فمدبن اسحاق والحال ان البخارى منزوو فييدنعم اخرج في جزءانقرادة . ﴿ لَكُ دَفَ الْبِاحِ الْحِرُوايَةِ الِي بِهِ بِرَوَّهُ لِيست في الصلوة الجهرية بل في السرية ودواية عائسَنة في وجوب الغاتحة كما في مسلم وفذم مذهب عائشة في كماب القراء ة ص ۲۶ ورواية انس مخلفة في المرفع اى الماتعيال والمارساك وقا لواات العواب الارسال كمانال الدادِّفكي في علد دنبدالاان يقرأ أحدكم بغا ثخة الكثا سب في لغسبروبيوايينا في السرية لاالجرية والمكل على الجبرية بعيدكل البعدونقول ان اسزدالقراءة في الصلواسيت النهادية والجبرفي الصلواست الليل جمع عليه فقول الشادني بالاسراد للمقتدي في الجبربة عينرالجمع عليه فلايدمن دليل قوي غابنه العوة وحمل مائكب عدىبيَّث انس نى نغشك الخ عمَى ما ممكت تبل. **قوَّل و وهو خُولَ مرا**لك بين آنس بْإِخلان الواقع فان ما لكاً بِنى العرّادة في الجهريَّة كما فى مؤلماه ص ٢٨ وكك مذهب ابن المبادك لايوا فق الشاخي في الجرية كماسيبًا تي في الترمذي وككب بيس مذهب احمد مذهب الشافني كماسيرًا تي وكك بيس مذهب الشاخي بن وأجويه مذهب الشافعي كما جوم وجود في الخادج فلايص قول الترمذى الا بحلومي البم قائلون بالغرادة خلف اللمام في الجملة بالسيسة تولي الفواءة خلف الامام في ماجهد الامام بذا الباب سعراقيين بل للجمود فول مالى اناذع تى الخةال دجل فاصل صنى ان لفظ المنادَعة يدل على ان العاتحة حتى اللهام وينتكس المقتدى عذ وليس حقذفان المناذعة خلس متى النبيريا لخصومة واكن مترووني بنرافان في المناذعة م ورة خاصة فصحة ومواخذ الكلام نوبتينة كماكال الاعتى عن نازعتم قصنب الريحان متكنائ وقهوة مزة راووقه اخضل بندوقال الحويدرة اوالحادد قسيك واذا تنازعك الحديث رأيتها وحسنا بتشمهالذيذالمكرع به وله قال خانتى الناسى الخ قال الشافيرة أذ قول الإهرى وليس قوّل ابي هررَرة فيكون مرسلاً وافول اولا ان الزهرى و اي ممل كيترمن العماية فلايكون قولم خالفالهم وثنا نياان الجمهودمن المحدثين من ابي واؤد والذبلي والبخادي وعيرتهم على امذ قول الزهبري والمحق ابن بريرة ومنشأ متحيمران الزهري ويالحدثين من ابي ولما ردي عن ابي هريرة فانتهي النسياس لم يسنغ صوتربعين تلامذته فلم يسمع وسأل عن الآخر ما قال الزهري قال قال الزهري فانتهى الناس عن المقرادة فزع المحدنون اما فحجرل الزهري من جانب والديول على مذاما في أبي واور وص-١٢. قال ابن السرح فى صدييّة قال معمون الزهري قال ابوم ديرة فانهتي الناس الخ وقال عبداليّذ بن خمدالز هري من بينهم قال سغيان وتنكلم الزهري يكلمة لم اسمعها فقال معرائة قال فانتنى الناس عن القراءة الخونظائر بذا عندى كيثرة وقالواينيا امذ قول من الرادي كما قالواسنا وبهو في الاصل موصول منهاما في البخاري ص٠٠٠ حفظيت تعصيرونينتي معمرومنها ما في البرّعذي المجلدات في وبهوعين ننظير ما نی بی دادُردن کتا ب الفرادة نبسینی بسندتوی تن ابی بردره قال قال دسول الترصلی الترعیر دسلم ما کان من صلیوة بهرفیراالله م بالفرادة فکیس لاحدان بیترء معدوم علیرالبیه بی فی کتاب آ القرادة وقال الأمنكرولوصح الخوا قول كيق بقال بالزمتكرم تفتر الرحال وحديث الباب لناوقال مولانا المروح الكنكؤبي ان حديث الباب ناسخ للاياحة المستفاوة من حديث الباب السابق وبنا، هلي كوت مدسيت الباب عيرونك الحدسبت ونقل الحافظ الوبكرالحاذى فى كتاب الناسخ والمنسوخ ال بعض العلماء على تعدد الحديثيبن فافدا كان حدسيت الباب عيرونك الحدسيت فن انظاهران معسبت الباب متائخ عن ذلك الحديث ونيلن ال الحديثين واحدو في حديث الباب في الى داؤد وقال را والمن انها العجع وقال رأوانها القيح بالجريم مكنه يلزم الخلاصيب بين الحديثين فا**ن في السابق** ذكر قرادة الفاتحة خلعت اللمام وفى حدييت الباب انتها إلناس عن الفرادة فا فول الزعليدالسلام استنتى الفاتحة ككنكان يزم متى عنده عليرالسلام ولما ذعم انقحابة عدم دصناره عليدالسلام انشى عنباا لجمهورالاعبادة مغبرالراوسي بغا نبتى الناس عن الغرادة فيكون الحديثاً ن متحداثم تكثة ترك ابى مريرة ذكراجلانة مليرالعسلوجة والسلام الغاتخ انه لوذكرت قؤله' نانتى الناس عن القرادة لماصاد الكلام مرلح طاومسد كلام ابي بررمة وعزضربيان انشاإلناس عن الفرادة وتركهم المقرارة وللمرض استثناء الفاتحة في عزمته ومسده غم قال الشافية ولوسلمنا ان نائتى الناس عن القرادة قول ابى بردرة دكان المرادم الانتهاء مانتهاءعن الجروا قول ان بذا الثاويل محض تافيل لايقبله العقل السبيم ولوقيل انهم تركوا السورة وانتهوا عنيالا عن الغاتجة غلايين انف عليه ولما حققتت من مذهب إبى مَيْغة مدم جواز القراءة في الجبرية وجواز باسف السرية مع اختيارتركيا فيسا فاذكرالاولة فلنا في السرية ثلثة اجادييث احدبا حديث من كان لدامام فعراءة اللام لرقرادة اخرج الدادقطني والبيبنق مرسلا وصلرا يومنيفة وقالا انصواب الادسال وتكلم الدادقطن في وصل ابي حنيفة وذكره جا برين عبدالت ودقكلم في حال ومديت من كان لداماكم ففرارة الامام له قرارة حيح بلاربيب واما قول اندمرس فجوابهن ثلثة اوج الاول لمذ نوسلمنا ان العواب الارسال كماا عترفتم فنقول ان المرسل المؤيد بفيتيا العمابة يكون مقبولا عذا لمحذ تيين بلا بحيرووا فقر كميرَمَت نشاوىالقحاية حتىان الغاظ بعيض الغثاوى فريبة من الغاظ الحدييث ينهرا فتؤى ابن عمراخ يها ما لك سف مؤطاه ومنها فتوى زيدين ثابست انرجهامسلم في صجحه باب سجدة التلاوة ومنها فكوى جبا يُر بن عبدالتُ إخرجها الترمذي ف سننه كما سيباً تى فلاو جدلتركه والوحداتُ في ان منهى السَندُ المرسل عبدالتُدين شدا دواقر الحافظ في الفع بكونه صما بياصفيراً وعن احمدين منبل احدو وجدر وية عليه السلام ولم ليهمع عنه فيبكون مرسل العمابي ومن المعلوم ان مرسل الفحابي مقبول بلاربيب فانهم اتفقواعلى قبول مراسيس أنصحابة والوعبرالثالث آن السننيج بن بهأم اخرج الحدميث متصلامن مسند

العقالة المعلقة المعارة والمساب الوعيفة الى ان المقتدى لا بغرا الفاتحة في السرية ولا في الجرية لقواز فالا واذا قرئ الغراة والسنع الناس على ان بذه الآية في العبارة في العرارة وفي الجرية لقواز في العرارة الماماع الماماع والمعارة والمعارة

سول تله صلى تله على تله قال الموسول تله صلاته عليه من الصلوات بالقراءة حين سمعواذ لك من رسول تله صلاته عليه وقى الباب عن ابن مسعو وعبرات بن حصين وجايرين عبل تله قال ابوعيسى هذا حديث حسرة ابن اكيمة الليثى اسمه عبارة ويقال عبروين أكيمة وروى بعض صاب الزهري هذا الحديث وذكروا هذا الحرف قال تالم من الناس عن القراءة حين سمعواذ لك من رسول تله صلاته عليه و ليس في هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراة خلف الامام الرف اباهرية هو الذي روى عن النبي طريقه عليه هذا الحديث و روى ابوهرية عن النبي طريق المن عن ابي هرية قال امرة المرق النبي على النبي على المرق النبي على النبي على المناب عن ابي هرية قال امرة النبي على النبي عن ابي هرية قال امرة النبي عن ابي هرية قال امرة النبي على النبي عن ابي هرية قال امرة النبي على النبي النبي النبي المناب عن ابي هرية قال امرة النبي النبي النبي المنابق النبي النبي النبي المنابق المنابق المنابق النبي النبي النبي المنابق المنابق المنابق المنابق المنابق المنابق المنابق المنابق النبي النبي المنابق النبي النبي النبي المنابق المنابق المنابق النبي النبي النبي المنابق المنابق المنابق المنابق المنابق النبي النبي المنابق الم

ا تمدىن منيع استاذا لبخادى وبنيره بسندعلى منرط السشيئين صورة السند بزاحرتنا اسخق الاذرق اناسفيات وشرككيب عن موسل بن ابى ما نشرعى عبدالتيربن شدادعن جابربن عبدالشد وليس فى مذااك ندالومنيفة فلا يكون الوحنيفة متفردًا واما تفعيل رواة الاسنادفاسياق الازرق من رواة الصيحيين وسفيان بهوالتؤرى ومشربك بهو ابن عبدالتراسخي وموسي بن ابى ما نشة ثقة اتفا قادعبدالتدوجا برممابيان ونى البدرالم ينرمات يتنق القديرلابي حن السندهى حكاية ولازمها تقيح احدين منيع والحكاية ان العكامة قاسم بن قطلوبذا كشب لمعنرة مثيحت التينخ بن هام بيسًا لم من مأفذ حديثً وقدوته في تقييح الحديث فاجاً ب البينخ اخذته من اتحاف المهرة بزوائدا لمسانيدالعشرة لتيومبري (فيا مُدي اختلف الناقطون في تعيين اسم الكتاب فقيسل اتيات المهرة وقيل اتحانب الخيرة وتيل اتحاف اليزرة والمعروب الاول ونيه قال البوميري افذَت بقرارة السند بحفزة الشبيح ما فظا الدنيا فيا وصليت الى متن الحدبيث قال الحافظ بذادائمة حدييت من كان له امام فقرّادة اللهام وقرادة فتعجبت من وَكاد الحافظ انول عرضت الحكاية على مشيخنا مولانا وام ظلهٔ العالى على دؤس المسترشدين فعال ان الحافظ لم يرض بالحديث تلبت ان الحافظ وان لم يرض بر مكن لم يقدد ملى بيان العلة ايعنا فالحاصل ان الحديث يسح واما انا في وجدت الحديث في النسخة التي تحت مطالعتي لا تحاض المهرة مكني اقطع بان الحديث ميح وإن في نسختي سقطامن الناسخ فان الغصة المغصلة الذكودة لا يمكن انكاديا تم اخرج الشييخ بن بهام بسندآخرمن مسندعبدبن حيدعن ابى نغيم نصل بن وكبين عن حسن بن صالح الخ وقال الأميح على شرط مسلم واقول فيه ترود فان فى سينده جا برا ليحنى ولعلهيس من المزيد فى متصل الاسانيد كما به ومذكور فى سنن ابن ماجة ص ٦١ وتكن السندالذى دحيره الشيخ حذوف منه جا برود با يقلدالنشيخ جمال الدين الزيلى ولم يات بالز الدُمل تخريج الزبيعي الا في عدة مواضع منها ما في باب السطوع ومنها ما في بذا الموضع الحدميث الذي نحت فيه تم ان تيل ان في حدميث من كان لها مام فغرارة الامام له قراءة احتال وبم الراوى وخطاءه ونقول لا يكن بذا الاحتال مّان فتاوى العجابة رضوان التدعيهم اجعين مؤيدة لرسبها اذا كانست الفاظ الغين الفاظ الحدييت المرفوع واعلمات حديث من كان المام فعراءة المام لقراءة اخرجرا لما كم ولم اجده في نسخة المستدوك وانا ذكره ابن الهام بسندا بي صنيفة وفيه ذكر صلوة الظهروذكران الرجلين تنازعا بعد الفراع عن الصلوة . فقسال إحدبها بالقرارة خلعن اللمام وقال الآخريتركها فقال البي صلى الترعيب وسلم من كان لدامام فقرارة الامام لقرارة فدل الحديث على ترك القرارة في السرية ولكندلا يدك عدم جوازما في السرية نع بدل على ذكها فىالسرية ولنا حديثان ة خران فى تركها فى السرية واماا وله عدم جوازما فى الجهرية فكييّرة منها آية ُ واذا قرئ العّران فاستمعوا له وأنصتوالعلكم ترحون واجاب عنها السّوافع شأنباً دنيتل الزيلعي عن البيهتي عن احدين منبل اجمع العلماء على إن الآية واردة في الصلوة وقال رجل إن البيه في لم بنقل عن احد في كتأب الترارة وعزصه الاعترام على الزيلعي اقو ل إن الزبلي لم يحل الى كتا ب القرادة بيلزم ذكب الرجل الجابل على ان اما عمرايينيا نقل عن احدين صنيل في التحديدالاان الزبلعي نقل بالسند بخلان ا بي عمرومنَ ادلتنا صديت الباب اخرج ما لك في الموطئ أ وحسسن التريزى ومحجه الوحاتم وحدميث واذا قرمفا نعنواقد صحراحمدين عنبل والبويكرين اترم تلمييزا بمدواين جريرنى تفييره والوعمروابن حزم الماندلس وزكى الدين المبندري والحافظ ابن حجالعسقلانى وكل من النابية والموالك والأحناف واخرع الوداؤد والنسائى عدييت واذا قرمنان فتواعن ابى موسى وا بي بريرة محمامه فا بزاخرج مدييت ابى موسى في تشريسهم وسأكرتليده عن حدييت ابي مريرة فاجاب مسلم بانه صيح ولناصريتان صيحان في كتاب القراءة احدها في ص ٩٩ مد شنا الوالسن على بن أحمد بن الطاحي المقرئ نا احمد بن سلان الفقيه ناابرابيم بن الهيشم ناآدم نا ابن ابي ذئب نامحمة ين عمروعن محمدين عيدالرمن من نوبان عن ابي مرمدة قال قال دسول التدصلي التذعليه دسلم ما كان من صلوذ يجر فيساالامام بالفزارة فليس لامدان يقرأ فيها الخ وقال البيسقى بذه دواية منكرة لم اجدها فان مَمت فالمراو بهاليس لاحدان يجهربها اويقرضا مع سودة الخفكامه يشيراني انسحة ولاميكن انكار بزه الروآية ودحال السكندتفات فان ابا الحسن على بن احمدليس من دواة الستنة لامزمتا خرعنه نع تفرّ وبترمم موجودة في المانساب محست تفظ الحمامي واما احدين سلمان ففي اكترانكننب سلمان بلايا، وفي بعضه الياء وظني الباء ولفيه نباد في بنفساسيلمان بالياء وظني المراي الخفيا خلا وابرا سيم تُغة وآدم بن الى أياس من رمال المعيمين وكك ابن إلى ذئب واما محمد بن عمرو فن رجال سلم ومحمد بن عبدالرحن ثقة منشوروروابة اخرى لناعن ابى مهررة بواسطة عبدالرحن بن اسنى في كت ب انقرادة وصنعضا البيهتي من جانب عبدالرعن والحال انه مدنى وبهو ثقة وليس لواسطى وبهوصيف ول ادلة أخر لااذ كرباء واعلم ان تلخيص الدعوى ان أية واذا قررا لقرآن فاستموا له الخ نزلست في مكة ودلست على ننى العرارة خلعن اللهام في الجرية ثم وردمد بيث لاصلوة لمن لم يقرأ بغاتخة اكدا سب في المدينية في حق اللهام والمنفرد وككب قال احمد في الصفحة اللاحقة الأالحيث ف حق المنفرد ولا تعنق للحديث بالمقتدى ولامتنا دله فم يعده قرأد مل في الفح خلفه مليه الصلوة والسلام مبرون تعليمن صاحب الشريعة فقال البي الكريم ان كنتم لا مد فاعلين فليقر واحدكم في نفسه و كك ود دمدييث تحدين اسلى وفي مذاا لمدبيث احالة الى ماسبق اولاً فلا يتناول الحديث المقتدى فان مال المقدّى كان مفروغاً عنهبن نزول الأبنز فلا يكون في مدبيث ابن أسلى الاستشار وا وعرضت الاباحة يغرم جينة ومرجوحة فكعن جهودالعمابة لما داؤالا باحة العادضة غيرم وخينة وبذا المذكودسا بقاكا ن على منزب مولانا المرحوم ويكن لنا بحت آخرولكنه بحسف وافجام الحفيم ولليبغى الباحة ايبناعلى بذاو كيون فيرتسبيم تناول الحدييث المقتدى وموامة في الحديث لا تفعّلواالايام القرآن فعل القرارة واعم مَن قرارة الفاتحة حقيقة كما في حال المام والمنفروا وحكما كما في حق المقتدى وككب يقال فى فان لاصلوة لمن لم يغريها حقيقة اومكمًا فيكون فى الحديث إمالة الحالا مادبيث الأخرالدالة على فرادة اللهام والمنفرد وسكوست المقتدى ونبطروكما بتبال لاتفعلوا الا بالاذان نقوم يتولون بتثويب بدعة فيلس مراده أن يؤذن كلواحدمنهم منعنسرويكن ان يقال ان لا تفعلوا الابام القرآت من تبيلَ قتلوه مبوخلاب اى صدر فيهم هول القرلَ لاان فتكركلوا وسد وبا شربقتل كما في آية واذ قتكتم نعسًا فادارأتم فيها الخ ولكن بذا البحث لاسكات المناظروليس حقيقة الامر و لله صليد على من الدخل من النش لامن الدخول و لك وفي المباحث ثبت القرادة في السرية وتركها عن ابن مسعود وحديث عران بن حيين افرج مسلم وغيره مين قرأسج اسم ربك الأعلى الزواق المالي الزواق المالي المالي المرية وتركها عن ابن مسعود وحديث عران بن حيين افرج مسلم وغيره مين قرأسج اسم ربك الأعلى المربة والمالي المرية والمالي المربة والمالية والمالي نسيًا تى ڧالكتاب عن فريب **قول بے خس**ى خداج الخ خدجت الناقة منَ المج<sub>ي</sub>روا دُاولدنت قبل تمام المدة كان النعبيل تام الاعضاء اوغير بإ واخد عبث الناقة من المزيدا ذا ولدنت فقيسلاً ناقص الاعهنا دسواءكان عي تمام المدة او تتبليا وعيذالنديجة اسم من اسمار نساءالعرب وبعض علماءاللغة لابذكرون الفرق ببن المجرد والمزيد فدل الحدييث على ان الصلوة بدون الغاتخة ناقسته عيرباطلة كمايتول الاحناوت ولايلزم على بذادخال المكرده تحريرًا في امرالشادع فاندليس بهدنا امربل نفي انشئ بانتفاء شئ آخر بخلاوت آية فاقرم واما تيسسرمن القرآن اومدييت فاقرد وابهب تيسرً معك من القرآن اوحديث ضيعف السندمن تتشد تمت صلولة قال السنيخ عبالي الدبلوى دحه النّدان الحديث يدل على مدم دكنية السلام فيلزمها دخال الكرابة تحريبًا في امراكشًا دع وذا بركارُونى كتبنا تُقري الداهدي بعدالتشديذ بب ويتوصائم يأتى ويسلم. ولل اعرابها في نست الزير العلوة السرية ولا يكون في الجهرية لما في كتأب القراءة للبيهتي من مذهب ابي مريرة وما نشنر من ولما في مؤطامالك من ما تته فا ته خيركيترالخ قال البغاري في جزءا لقراءة بان مدرك الركوع لبس مبدرك الركعتر ولم يقل بادراكه البادراكم الامن قال بترك الغراية فلعنب الامام وذكرمن مواخبته ايا هرمرة رصى الشرعنه وينالفرصراحة ما في مؤطاما لكسص مه واتى أبنادى بالزابي هريرة الذى يوسم الى وفاق البخارى ولكن مراد ذلك

الائران المسبوق يجب عليران يددك اللمام قبل انحطاطرا بى الركوع ولايجب وجدان الغاتخة فلايختلط ثم رأببت مذهب ابى هريرة بعين ما ذكرت من انه بقول ان يددك المقتدى اما مه تبل انطاط الامام ولا نجيب وعدان الفاتخة لوجدات الركعة وان اودك اما مربعدا نحطاط فلم بدركب الركعة ذكره ابن درشد في البداية . وأعلم ان ما في مؤطاما لكب ص م ضومن المبلغاسن دمكن اباعمر وصنعت التمبيدلوصل مبلغات مالكب ووصل كلها الاربعة وماذكرا لبخادى فى جزر القرارة من مذهبيدلا يوافقه السلغب ولا ملماء المذابهب الادبعة الاا يوبكرالفنيعي للميذابين خزيمة وتتى الدبي السسيكي والشوكاني تم دجع الشوكان في الفخ الرباني ونسب الى ابن خريمة وفاقر البنادى وقال الحافظ وجدرت في هيحه خلافه اقول ائركان مذسب تلميذه ابي يكرفنسب الى ابن خزيمة سهوًا بذا المذكود من حمل اقرءبها فی نفشک علی السریة لما فی کتاب القرادة حقیقة الامرواما ما قال المدرسون من ال المراحية كالقارة سے نغسه التدبير والتفكر فلا يوافقة اللغة فائه لم يتببت معنى انتفكر للقرادة في النفس منعم نبت التغكرَمن الغول في النفس ويكن ناحل القرادة تى نعتك على السرية بدون الالتغات الى ما فى كتاب القرادة بان الأسراد فى صلوات البارق البيل مما المجمّع عليروا قو ل الاسراد في العدارت الهرية كما يقول الشاخيمة للمقتدى عِزماا جع عليفنحل قُول إبى هريرة على ما اجع عليه وعلى الشوائع ذكرنص شأمت في ما ادعوا . فو لل يتتبع سكتادت الامرام قال الشافعية المستحب للامام ان يسكت بيئاتى المقتدى بالغاتحة واقولَ اخطاف قواً عدائسريعة فأن الشريعة تنبئ با نياجعل الامام بيؤتم برالخ وتجعل الشريعة الامام متبومًا ولزم على ما قالواكونرتا بعًا و ذكر التتوافع أدبع سكتامت منياسكتز بعدولاالعنالين قبل آمين قددمايسع فيرفاتحة المقتدى ويلزم عكيهما شكالات كبثيرة ذكرتها في باب آبين وابعناما من حدييث يدل على بنره السكت الطويلة حتى ان اختلف صمابيان في وجود ما ايينا كما مرسابعًا وما لجملة يلزم اشكالات على قول الغرارة ظعف اللمام في العسلوة البهرية . **تولُّك وتاوَلَ** النّاول في عرف السلعف والحديث بيان المصالق لاما تعادت بين ابل العصمن عرف الكلام عن ظاهره و كل و اختارا حد مذهب احمدالقراءة خلف الامام في السرية كما في فتاوى ابن تيمينة وفي الجرية اذا كان المقتدى بوضع لا يبلغ صوست قرادة المام 🗳 كم 🕳 سمع چياً بو بي عيداندُّت يغول الخ بذه قنؤى جا بروا لاكثروتغو با على جاً بروابعض دفعوه الى صبا حسيب الشريعة كما نى الطحاوى ص ١٢٨ كلذه بكام من وجهين احدها انروى بسندماك ودنفيزهانك في معطاه بهذاالسنددالثا ني ان في سنده بحيي بن سلام وببومتنكلم فيبرو وثيقة إربية من اكمة الحديث وفية ثئي آخرا خذه البيه تتى ومهوا ن في انطحاه بي من ١٢٨ - قال قلست لما لكب ارفعرقال خذو بريبل الخ فزع البيستىان مالكاً شنع على دفعه وافول لعله كم يشنع على دفعه يل عرض ما لكب ات المسئلة بكذا فغضب مالكب تعتر فى المسئلة فالحاصل ان قول جا برمختلف فى دفعه و وقفه وكلى عن أبى نعب وروى ابونيم بهنا موافقا لناوروى في سبن الدانطى عن عبادة عديته موافقا للشا فييترواخرج اليبى فى العمدة حديث عباوة بسندا بى نييم من مستدرك الماكم وعبادته بيل على جزمه بان داوى مديب عادة موابونعيم ومهب بن كيسان ونكنى متردر فى مزاولان ومهب بن كيسان يروى عن العماية الصغار والكباد الذين طالت اعمارهم وربما يروى ئن ابن غروجا بردقد بروی عن ابی هریرة ایصناوا ماعیادهٔ فتقدم الوفاة ولان ارباب کتب الرجال ما ذکروا اخذوسب بن کبسان عن عباوة فلمذا صربت متر ددائم رائیت الذہبی تردوفیہ فى تلخيص المَستنددك واعلم ان ن في نفي القرادة ماسف مسنف عبدالرزاق عن موسط بن عقية وبهومن صغادات بعين ان دوى النبى عن القرارة عن البنى سبى الشرعيب وسبلم وابى يكرين وعمره فيكون بذامرنو مَّا حكمَّ والنَّداعلم وعلماتم را لمراجعة الى ماسين من دفع البدين ومسئلة آبين فا ذكروج ترك دفع البدين واخفاءاً بين فاقول ان مدسيت التركب مدييت ابن مسعود وني الرفع احاديث كيتزة ولم نيكلم في حديثينا الامن اختاد عمل دفع اليدين مثل البغاري لاعبره كالنسائي وابي داؤ د والترمذي وغيرتهم ويتوتهم من ندلان تركب الرفع ما مل كوحدة الحديث وكنثرة اعاديت الرفع ومكني ادعى أن العاديث الترك كيشرة فان كثيرامن العماية برودن صفة صلوته عليه السلام ولا بذكرون دفع البيب رين وافي اوجهم في رواة الترك ثم ان تيل انهم ساكون والساكست يحل على الناطق فانول انهم ليسوابساكتين بل نافون وكوهيج ندامو فوصب على مأقال ابن بميت تحسنت المتبياره انفاءبسم التدان الجهربالتسمينة نا دروالماضغا ركثير لمان اكنزالا صادبيت لحالية عن ذكره التشمينة ولايقال بحل الساكست على الناطق لانساليسست ساكتة بل نافية فان المتهم بذكره بوالثئ الوجودى ولايتعرض الراوى الى ذكرانشى العدمى لانه غيرمع قول نسلً بذا الساكسيت عن ترك دفع اليدين ناخپ فتقيبرذ خيرة الترك كثيرة من ذجبرة الرفع واما حديث ابن مسعود حيث تعرض الى ذكرترك دفع اليدين فايصنا غنيمة ونعمة غيرمترقية لتعرضراليانش العدمي فعلمان ترك د فع اليدين كيْبرعملاً فى عهده علىرانسلَام ومكنة كليل فكرَّا لل مذشئ عدمى فهذا البكلام مبايشفي ما فى العسرود و برا بهوحتيقة الحال وان قيىل ان دفع اليدين عزيمة وتركر خصة والعمل بالعزيز اولئ فيستفاد جوابرما ذكرىن تحسّت كلام ابن تيمية فى فتا واهتم ان قبل ان دفع اليدين عبادة واكترك ترك عبادة نقول ان جواب النائة وسى ان بييا أة البدين فى كل دكن نكون مناسبة للك الوظيفة كما في القيام والسبود وغير بانعلى بذا ترك الرفع عبادة فهذا دجر دمجان ترك رفع اليدين وما دجر دمان اخفارة بين فنوعل اكترالسلف باقراد ابن جرير الطبري كماحروت تففيل كامرسابعًا بالسيب مايفول عند دخول المسجد عين الشارع عليه السلام الاذكار فى الاحوال المتواددة فو له صل على عيد الح قال العكمادان يقيلى الدائمل فى المسجد عليه عليه المائمل فى المسجد عليه عليه المائم ا المسلام الأت ايضا داني متردوني مراد الحديث تعل الغرض منه دعاء رجل نفته ولما كان الني صلى الته عليه وسلم علما الله عاء لكلوا عد لنفشه وكان عليه السلام مشكليًا فعيريهذه الدعوة والتبد

عن امه فاطهة بنت الحسين عزم بعدتها فاطهة الكيري قالت كان رسو ل مته صلاته عليه اذا دخل المسيد صلَّ عمي سلمة قال ربي اغفي لي ذنو بي وافتح لما يواب رحمتك وإذاخرج صلى عروسلة قالرب اغفرلى ذنوي وافترلى بواب فضلك وقالعلى بن مجقال اسمعيل بن ابراهيم فلقيت عبلاتله بن الحسن بمكة فسالته عن هذاالحديث فعن في به قال كان اذادخل قال رب افتي لوأب رحمتك وإذا خرج قال أرب افتح لي آبواب فضلك وفي الباب عن ابي محكيد والي أسَيْلُ الي هُرَيْرة فال ابوعيس حديث فاطمة حديث حسى وليسر إسناده بمتصل فأطمة ابنة الحسين لمزدرك فاطمة الكبرى انماعا شت فأطمة بعد النبي لى الله عليه سلماشهًا مأنَّكُ جاءاذا دخل حدُكم المسجد فلمركم ركعتين فكالم أتَّتينية بن سعيدنا مالك بن انسرى عامرين عبالالله ين الزيوع عمروين سُلَيْم الزُرق عرب إلى قتلدة قال قال رسول مله صلالته عليه اداجاء احد كعالمسجد فليركع ركفتين قبل ان يجلسر فال وفي الياب عن جابروا ي امامة وابي هريزة وابي ذروكعب بن مالك قال ابوعسے وحدیث ان قتادة حدیث حسص عیم وقل روی هذا الحدیث عمد بن عبلان وغیروا حدعن عامر بن عبل تله بن الزيبر نحورواية مالك بن انس وروى سهيل بن إي صالح هذا الحديث عن عامر بن عيلانته بن الزبيرين عبروبن سليم عن جارين عبل تله عن النبي الشاعلية وهذا حدث غير عفظ والصعب حتة إقتادة والعماعلي هذاالحديث عداصابنا استعبوا ذادخل لرجل لمسجدان لا يجلس حتى بصلى الركعتبين الاان يكون له عدار قال على بن المدينى وحديث سهيل بن ابي صالخ خطأ اخبرني بذلك اسلحق بن ايراهيري على بن المديني بأكيا جاءان الارض كلهامسجلالا المقيرة والحمام حالت ابن ايعسر وابو عمارالحسين بن حريث قالاناعبد العزيزين عبرعن عمروابن يجيى عزاسا يحن ابي سعيد ألحدرى قال قال رسول لله صلالة عليمالارض كلهامسج الاالمقبرة والحمامر وفى الباب عن على على تشهين عمرُ وآى هويزة وجابرواين عياس حدّيفة وانسق إي اما مة وإيى ذرقالوإن النبي طائلية قال جُعلت لي الارض كلهاميجا وطهول قال ابوعيس حديث ابي سعيد قدروي عن عيال لعزيزين عن روايتين مناهم من ذكرة عن ابي سعيد ومنهم من لمريذ كري وهذا حديث فيك اضطراب روى سفيان التورى عن عبرين يجيى عن ابيه عن الني طالله عليه مرسلا ورواه حماد بن سلمة عن عبروين يجيى عن ابيه عن ابي سعيد عن النبي طائله عليه ورواة هربن اسلق عن عبروين يجيى عن ابيه قال وكان عامة روايته عن إلى سعيد عن النبي الناري عليه ولمريذ كرفيه عن الى سعيد وكأن رواية التورى عن عبروس يحيى عن ابديه عن النص العليه عليما أنبت والمح ما المنا جاء في فعنل بنيان المسجد المناف الناد العالم الحبيد بين جعف ابيه عن عدوب كبيدات عثمان بن عقان قال سمعت رسول الله صلالية علين يغول من يتى تله مسيدا بني الله له فقال قرف الياب عن الى بكروعم وعلى عيدانله بن عمروانس وابن عباس عائشة وامرجيبة وابى ذروعمرون عبسة وواثلة بن الأسقة وابى هرية وجابرين عبل لله قال ابوعيسي حديث عنمان حديث حسى جبر وفي ردى

اعلم فو لله آبواب فعنلاك خص الغفنل بوقت الحزوج لان الغفنل في الزق ونها تعليم عليرالسلام ولامّة المرحومة . فو لل حديث حسب الخرس الترمذي الحديث مع انقطاعه وكك فغل في عدة مواضع لان الحذاق يتنشون على ذوقتم ولا يتبعون العنوا بيط والقواعد بالمسيد ما جاء اذا دهل احد كع المسجد فليركع دكعتين ربنره الصكوة تيمتر المسجد بنه عندنا وعنرينرنا وتتادىعندنا فى حنن الفرائص والمسسنن ايعثا ليصلى وان لم يعيل بشئ في المسجد لم يجرز سنة تحيية المسجدوقال الشافعية بجوازبا في الأوقات المكرد مبرّا يعنا بعنا بعنا بعابطة حمل العام على الخاص وقاك داوُد الظاهري بوجوب يحيمَة المسجدولم يقل يغره . و له خبل ان يبعلس الزعمل الجبكة من ابل العصر خلاف نض الحديث وبهومبوسم قبل اواء الركعتين وبذا من سوء الجهل \_ ماجاء ان الابهض كلها مسجد الاالمقبوة والحمام المقرة بالتاء ما فبه قبوروا ما الذي فيه قبروا عداليطلق بالفبزول انفه للتار بذا فرق لغة وفي الجامع الصغير محمد تكره الصلوة تجاه المقرة اللان تكون مترة حائلة اوكان المصلى بيمين اوشمال من المقرة وكون الأرص كلهام بعدّا من حضائص الامترا لمرحومة واقول كان عيني عليه السلام سياحًا وبعل البيع والكناكش كانت في الشام كيترة والنراعلم ولي كان دوايدة التورى الخ درج المرس ووجل الاتصال مرجومًا باب فعنل بنيان المسجد وله متله في الجندة المها تلد في الغنل والتواب وفي ان مكايذ يكون ذا شرحت من ابنية الجنة كمان المسجد يكون ذا شرحت في الدنيا وليست المماثلة في الطول والعرض اوعيره كما قبيل و اعلم ان المسجد النبوي بن في عهده عليه السلام مرتين مرة مستين ذرا مّاواخ يماني ثم بناه ايوبكرانصديق دخى المدّعة في عهدُه على بيا ته الاولى وبلازيادة في عرضته المادض ثم بناه عمر في عده وزاد في يعلقة المسيحدوا فتارا لبيائة الاولى الساذجة ثم بناه عثمان ومشييده بالاجاروالخشب ولمتكن الاجارمنفقوشة بالنقش المتعارون فاعترض السلف علىعثمان لتشيبيره المسجدوعدم اختياره السا ذجية السابقة مع اندبناه من مال نقسيفلما امتداعتراضهم قام عثمان خطيبًا وتمسكب بحديث من بنى مسجدًا للشرجل مجده بنى السُّرليمثلر في الجنة واماينا المسجد البيوى الماّن فينا رائسلطان عبدالمجيدوة دميز في الحدودالتي كانت في عهده عليرانسلام وعهد عمروعه عنان وما اطلع بعض ملى تكراد بنا المسجد البنوى في عهده عليه السلام ونبه عليه السنيخ السيد السمه وست في الوفار بداد المصطف (حسي لما م المسجد جائز الإدبيب واما نقسة المتعاريب في عقرنا فغي بعض كتين المال من عير مال بيت المال وتيل يكره من عيربيت المال مست المال بيت المال فيرعا رُزُوا قول الآن يجوز القولان الاولان في النقش من مال المسجد ابينا فان عزمن الواقفين في مذاالعصر يكون النقت ولاينهون عنرواليّدا علم دني ابن ماجة رواية ولوكم خص قطاة الخوتر دردوا في شرحر فاية لا يمكن فيه الصلوّة فقالوا ما قالوامنها ما قبل اء ف من مشترك في المتعَزقات لبنا المسيدفان من ادخل فيهاست ينُ الليلا يحرز التواب ايضا دان تربيُ امن م<u>تعرقة قدر مغمس قطاة من أجزا المسبدا قول إن في الحديث م</u>عالغة و<u>لاتكون</u> كته فوكه صلى على فمرالخ يمَّل نبل الدخول وبعده والاول اولى تمَّ حكمه بعد تعيلم امتراز صلى التُدعيه وسلم

قال مستورة المقرة بغغ الباء وضمها وقال ابن جربتنكيتها وفي القاموس المقرة منكنة الباء وكالمكنة موضع التبورة الناعى الفارى اختلفوا في النبي عن الصلوة في المقبرة والحام بل بولتنزلا بينخم ومذ بهذا الأول ومذهب المدالتريم بل عدم انعقاد الصلوة وقال شارح المينة في الفيّاوى لاباس بالصلوة بالمقبرة اذا كان في موضع اعدللمسلوة وليس في فبراا على في منافة الصلوة ١٢ مجمع البياء المسجدو في القدر ولكنه النس منه بزياوات كيثرة اومثله المصمى البيت وان كرمساحة "اويريدان فضله على بيوت البنة كفيتل المسجدو في القدر ولكنه النس مفتوعات ابن مام بن نعال سلامي الوجيح صحابي منهود السلم قديما وباجراصة فم نزل الشام ١٢ تقتريب عن النبي الشائلة المستون النبي النب

البالذكذ بالصائفا الشاشكات متيل ان وج أخصاص القطاة بالذكران مفحفة يكون على الارض المسجد على الدرس سلمها . و كل محمود بن المدبيج اختلف المحدثون في سبتن تميز الروى للروابة فقيل مخدود بن المسجد على المتبر مسجدة الداكس من المسجد على المتبر مسجدة الداكس من المسجد على المتبر مسجدة المسجد على المتبر مسجدة المسجد على المتبر المسجد على المتبر مسجدة المسجد على المتبر مسجدة المسجد على المتبر عبارة عمد المتبر المسجد على المتبر المسجد على المتبر المسجد على المتبر عبارة المسجد على المتبر المسجد على المسجد المسجد على المسجد على المسجد المسجد على المسجد على المسجد على المسجد على المسجد المسجد على المسجد المسجد المسجد المسجد على المسجد المسجد على المسجد المسجد على المسجد المسبد المسجد المسجد المسجد المسجد المسجد المسجد المسجد المسجد المسجد

المن البنورا المنتفال المناص وقيل الرخصة للرجال والنساء في المنور المناص التعمل والنساء في المقرول المناص والنساء في المقرول المناص والنساء في المقرول المناص والمناص والمناص

واسطق وقل روى عن بعض اهل لعلم من التابعين رُخُصَة في البيع والشراء في السجد وقل روى عن النبي التلاعيين في غير حديث رخصة في انشاد الشعر قى المسيد ما كما جاء فى المسيد الذى أسيس على التَقُوى حكانما أتسيد ما التعرب السميل عن أنيس إلى يعيى عن ابيه عن إلى سعبل الخدري قال أمكر رجلهن بنى خُذرة ورجل من بنى عدوين عوف في المسيد الذي أسِّر سعلى التقوى فقال الخُدرى هومَسْيد كررسول لله صوالله وعليه وقال الخرجوم أسيرتها فَاتَيّا رسول لله صاللة عليه في ذلك فقال هو هذا يعني مسيح وفي ذلك خيركثير فكال ابوعيسي هذا حديث حسر صحير حزف ابوبكرعن عاب عدار لله قالسالت يحي بن سعيد عرب مي بي يحيي الاَسْكِي فقال لمرين به باس اخوا انيس بن إن يحيي النيس بن أن المالي الماري المريض المري ابوكرب وسفيان بن وكيح قالانا ابوأسامة عن عبل لحمد بن بحفظ ابوالا بُردمولي ينوخطمة انه سمع اسكيد بن ظهيرالانصاري كان من اصهاب النهير الله عليه قال الصلوة في صبحه قُبَاكعه وفي البابعن سَهُل بن حنيف فال ابوعيسي حديث أسيد حديث حسن غرب ولانعرف لأسيد بن ظهير شبرا يعمر غدها المثلّ ولا تعرف الامن حديث إي أسامة عن عبد الحبيد بن جعفه إيوالا بَرد اسمه زياد مديني ما ثلك جاء في اى المساجد اختل المثن الانصاري أمعن نا مالك حر وثنا كتيبة عن مالك عن زيدبن رياح وعبيدانته ابن إي عبل لله الاغر عرب إلى عبل لله الاغرعن الى مرتزة إن رسول لله صلالله عليها قالصلوة فى مسجدى هذاخيرمن الف صلوة فيماسواه الوالمسجد الحامر قال ابوعيسى ولمرينك وتُتُيّبة في حديثه عن عيدًا تله وانماذكري زيدين ريام عن ابى عبى الله الاغر قال هذاحديث حسن صبح وانوعيد لله الاغراسمه سلمان وقدروى عن إن هريزة من غير وجه عن النبي والله عليه وفي الباب عن على وميمنية وإلى سعيد ومجرين مُطعِهر عبل تله بن الزبيرواين عُمروان ذرك لاثن ابن ابي عمرياً سفين بن عُيدينة عن عبد الملك بن عُميرون وَزَعَة الإنشاد يلاشغب واما الاشعاد فنى كتاب العلاوى جواذ ما في المسبيرا ي لتعبيل الاوب واللغة يشرطان لا يَتَوَدّ لجةٌ ويغمس شَى في الاستعار الادبية في نتج القديرايصا الحول من يتتراكرالفلسنة: فالمسا عدكما بوداب طلية العربقال للاعلك التُذُق له البيع والشوآءاذاكان مفتوح الأول فمدودوان كان كمسودا فتقودة. فو لل حوابي عهدين عبدالله الخمريع ضمير بهوشعيسي وتمام النسب بتزاعروبن شعيعب بن محدين عبدالشد بن عمروبن العاص واماجدعرو بن شعيب فاماحضيتى وبهومحد فيكون الحديث مرسلاً لمان محدًا ثابعي واماميياذي د به وعد التذفيكون الدرين منقطعًا لان سنبيدًا لم يسمع عن عبدالتدوالمختادان المراد منه به عبداليتروادى البعض لقاد تشعيب عبده عبدالمتذوقيل ان سنبيدًا لم يسمع عن عبدالتدولكنديردي عن صحيفة كان عنده لجده عبدالتذفيكون الرواية من الوجادة وسي مقبولة عندالبعض وغيرمقبولة عندالبعض بالمسيد ملجاء في المسجد الذي أسسس على المتعاى، جمهور المفسرين علىان معداق الآية مسجدتيا وانداد لمسجديني في الاسلام فاذت اشكل الامروتعارض الحديث والقرآن فالبعض اعلوالحديث لخلافه سبياق القرآن وسباقه وتيل ان لؤيث ميح وانتارالبى صلى التدعليه وسسلم اسلوب المكيم اوارالعول يالموحيب وقال العلاوى فى مشكل الآنار بماحاصله أن الآية دبا تنزل فى شئ ويكون شئى آخرفى متم مانزلىت فيه الآيت الساوة اوبالا ولى فيفال ان الآية نزلت في ذلك الشي الآخر وككب قال السبيوطي في الباب والاثفان ان السلف يقولون نزلت الآية في كذاوا لمال اندلا يكون شائن نزولها بل يكون لاجقًا ا مع قول مسجد قبابالفنم ممدودا ومقصورا مصروفا وغيرمرون من مرز ذكره ومن منعمنه انته كما بوسح اسمار المواضع وفي تشرح التينيخ وانكريعضهم القصرموضع قريب المدينة على توثلينة اببال ١١٠ قوتالمغتذى رعن انيس عن ابى تيجيعن ابيراليس لهاعذ المصنعت غير مذا الحديث وبها تعتان واسم ابى يجبى سمعان الاسلى مولا بم عن ا بي سعيدالخدري فال اخيرني دجل من بني عرد من عووت في المسجد الذي اتسس على التقوى الخ ) قال العراقي بذًا به صريح في المرسجيده صلى الشَّد عليدة وظاهر عبروانه مسجد فباقال ابن عطيته بتقييسره امذالذى يليق بالعقيترقال الاان ولك اهول روى عنرصلى التدعليروسلم ولاظن مح الدببث آه قال وقد إختلف العماية والآبعون في ذلك فذهب زبدبن تناست دابن عمروالوسعيدالخدري امذمسجد لمييته وقال برسعيدين المسيب ومالك وذبهب ابن عباس وعروة بن الزبيروسييدين جبرتقيادة وعطيته العوني ايذمسجه قيا والاول امع لموانقة ا مادييت معيمة وخالعت بنبرقب فغركرالآية فقال لاخلات انهم ابل تبادقالام مشنودجراصح عت جماعة لايحصون عدوا فهوادل من العل بحدييت رواه انيس ابن ابي بميل عن اببرورواة ماخلناه اولى فاستدل بحديث ما نستة في قصة البجرة كال العراقي وانيس والوه تقتان ولم بنقرد برنقتر واه م بمديث عدالرحن بن ابي سعيد وابي سلمة بن عبدالعن عن ابي سعيد كما مروقعة الهجرة من قول ما نشته ولم تشهدالعقعة وما لا بى سعيدمن قول صلى المتزميليروسسلم فهوادج قال فان قبّل بل ميكن اعمال مدييت دلت على ارد مسجد طبيبة وا ما دبيت أخرم واول الآية وآخر بالم يصار لكترج لنعذ والجمع فالجواب انديمكن ان يقال ان التقيير بتولد فيه الثانى محيمك عوده لمسيحه طبيتة اذكيترمن المانصاديصلون معصلى الترميله كرسلم من بن عمروبن عوونب وعيربيم حتى كان معاذيصلى معه العنشاء <u> ف</u>روح و يؤم بها تحومرو بداً الجوائب بعداوبیّال ان کلبی الموصوحت مکونه استسم علی التقوی مَن اول یوم یعر*ق علی کل المسبحدین ا* ذکل بها اسسماصی النّد تعالی علیره آلدوسلم عی النقوی مسبحد - فسيمة طبية وبيكن اداوة كلبها بالماية ومبيت صلى التديليروا لروسلم فضله على سيد قيا، وصدق الآية عليروا عا دالفنمير قىلداول قدومە بىنرولە بى*ن غروبن عومف* ـ على مسجد تباد مها ذكر لدخوله في مسجد اسسس ملى انتقوى كقوله تعالية وتعزدوه ونو قروه وتسبحوه مكرة واصيلا فاعاد ضمير ونسبحوه لشدتعه وإن لم يحترفى اللغظاذكره وبهذا الجواب ايصنا نظرفاذ اتعه ندر الجمع يصادلنتزجيح فالماه دبيث بأية مسجد طيبة لصح واصرح وما الواسامة الخ أبهاع بدالفكروس محمدين عبدالكبيرين شبيب بن الحجابي العطاد البصري وفاابوالا بروع بهمز فهوعدة فراه فدال كاحمدليس له بت غير مذا الحديث ولم يسم ولا بجرت اهدروى عندالا عبدالمجيدين جعفروذكر مالكني عن الميام الم المح المن عن الماعد المحبدين جعفروذكر مالكني عن الميام من الماعد المحرد والتعديل وابن حبأت بالنقات ولم يندكر بهابالكني أذلا مذكر بكتاب من امماب انكني المامن عرف اسمه قال داما قول المصنف ان اسمه زيا ووتبعه المزي عبله فالنطام إنه غلط التبس عليه بإلى الا برد الحارثي فان اسمه زيا وراسيدين عبيركز بيرمعاولها محبّة واسم جده دا فع دالصلوة في مسبحه دّنياء) كغراب بذكرويوُنث (ولا نعرب لاسبيد بن المبيّر شيئايهم غيرَ مذالحديث) ذا د تب انرليس له غيره عن الني ملى المتّه عليه وآلرو پيلم قال العراقي فيذا النفي كيس بجدبل لثلاثة احادييت انزمدبيث النىعن كراد المزادع وخرالميتاع من المسادق اخرجها معان وسنديذا جيدوخبرا مباذة دافع بن خديج يوم احداخرج الطراني وسنده جيد د صلاة في مسجدي بذا غير من العن صلاة فيما سواه الاالمسجد الحرام ، اي الصلاة في مسجدَه صلى المترتعالي عليه واكر وسلم افضل من الصلحة في المسجد الحرام بدون العنب صلاة ونقل ابن عبدا بورس عما المترتع عن ابل الاثران معناً وانها بمسجد مكة الفنل منها بمسجد طبية فايده بما اخرجه بحديث ابن عمر ونعرصلاة في مسجدى مبزا نفل من الف صلوة في عبروا لا المسجد المزام فالذا فضل منه بمائة صلوة فلت بدايمتج برابل النول الادل بائة تغيير للدون المدعى قلاحية يراودابل مذاالقو لأأه واخترم وواختر من الخضاص التضيف بجده الذي كان يزمانه دون ما احدث بعده زيادة برمن الملفاء الراشدين من بعدم نغلب لاس الاشارة بنلات المسجد الحرام فاز لا مختق با كأن او كمانقط بل نيم كل حرم حيرم صيده على تسيح ذكره نووينره د قال الجهوريعم التضييعة بن فرمنا ونفلا وخصه العلماوي بالفرض وقال الزركث في احسام المساجد بل المسجدا لوام الذي نقناً عيث به الفسلخة ميكان بيم على ألجنب اقامَة فيها ومكة اوالحرام كلها والكينة اوسى ومأبا لمجرمنيا اوالكبنة والمسجد وليااوا لحرم كله وعرفة قاله ابن حام سيغة انوال أي ظلت انطابرانه الاوك فيه وفي مسيح طيبية وما اوى من تغليب الاشارة يرويا رصلي الشرتعالي عليه باً له وسلم راى مسجده الي محل ينتهَى اليه فانشاراليه كما مبومعلوم بعا كم السيار وقدور دعنها نرقب السار مسيدى بذالوبلغ مابلغ دكان مسيدى انظرتشرح فمدتحد بث

عده والماه رسف بهذا السندكتيرة ولاتحظ عن مرتبة الحسن عند المحدثين الاانه يا غذه ارباب القيحين ١٢ في

عن بى سغيد الخدى عال قال رسول تله صلى على الته الدال الدال المائلة مساجده مسجد الحرام ومسجدى هذا ومسجدى الاقطى فال هذا حديث حسن صحيح والمسجد عن المشعد المسجد المساون المسجد المس

بشان النزول في الحج ماذن انحل الماشكال وادعى البعض ان الأية ايينيا في المسجد البنوى والا ولية في الماينة المحاول مسجدينى في المدينة وكي فقال حوهدا وفي ذللسك عبو كتير في بذاتلتى المخاطب بما لا يترقبه المخاطب ومشاد البه لذلك بهومسجدة بالعلوة في مسجد قباء المذكور في الاحاديث فصنل ثلثة مساجد المسجد الاقصى والمسجد النبوي والمسبدالحرام ولك كعهرة الخراقول مراد الحديث التناسب اي كمان العج اكبر توايا من العمرة كك الصلوة في المسجد النبوي اكبر توايا من العملوة في المسجد النبوي المرتوا بامن العملوة في مسجد قباركك اقول في حديث منوبذات من صلى العبيح ثم انتظرالي ان ادتفع الشمس فضلى الاشراق كالحج والعمرة المراد تمه ايينا ذكرالتناسب لاذكرالتساوي بين الصلوة والحج وبين صلوة الانتراق والعمرة بالمسي ملجاء في اى المساجد . واعلم ان في شرح مديث الباب احتالين امديها ان يقال ان المفوم من استثناء الا المسجد الحرام زيادة فضل المسجد الحرام على السجد البنوى واماان يفال ان المفنوم مندان التفاوت ببن المسجدانيوى والمساجدال خرسوى للسجدلجرام ازييمن التفاوت بين المسجداليرام ولليتغرض الى زياوة فعنل مسجد لحرام على لسجد التبوى ولكن المقارع الحرتين الشرح الاول واتوابا عاديت والذعلى فنل المسجدالحرام على المسجداليوى وفي بعض الماها دييت ان العسلوة في المسجد الحرام كما لة العنب صلوة في غيره والجمه دعلي ان المسجدا لحرام افضل من المسجد النبوى وقال مالك بن ان الارض الملاحق لجسد البني صلى التذعليه وسلم الميادك اعلى وافضل من كل شيء تعرش والكرسي ايضاغم بعده بيست التذخم بعده المسجدالنيوى تم بعده المسجدالحرام تم بقعة المدينة افضل من بقعة مكة فقال مالك ان الصلوة في المسجدالنيوي كمائتي القيصلوة في عبره واحتج بحديث دعاء البركة للمدينة المنورة لا ترلما كانت في المدينة صنعفًا في سائرالاستياريكون صنعفا في فصل الصلوة ايصناولكن الجهورعلى ان المسجد الحرام انصل من المسجد النبوي ثم الفصل للمسجد النبوي بل بهومتتقرعلى البقعة التي كانت في عده عليب انسلام ام متعدالي ما ذاد فيها عروعتمان دغيريها واختادالعيني في سترح البخاري ان الغضل عيرمقتصرعي ما كان من البقعة في عربه عليه انسلام لان المندكور في الحديث الصلوة في مسيمدي بذاا لإ اجتمع الاشارة والتبيتة وفي المدابة انّ المسلى والمستًا داليدلوكاتا من منسَ واحدفالا عتبادلتمشا داليه سيست والتاكانامن أوعين فالاعنيا للمسلمي وفيما عن فيه تعدد الانواع فيكون الماعتيادللتسمينزا يمسجدى فماصدق عيدلغطا لمسجدالنهوي يكون فبرفضل الصلحة ثماتحا والأواع وتعددها عندالغغباريا لماتخاه اللحكام وتعددها ثم وكرانقحاوي ان انقصنل في ثلثت مساجده المكتوبة لان انتطوع مستحبتر في البسيت لما في اذان البداية دفي ابن ما جزرواية إن الصلوة في سجدي كخشين الف صلوة فنالفرما في حدميت الباب فيراجع لفظرفا نه فيما اذ ا سافرلذلكب ومن المعلوم ال متفردات ابن ماجة علما يقيح فالتّداعلم. قو لله لاتشد واالرحال الزامتادابن تيميّة ان السفرازيارة قبرالبي سار الترعير دسسلم المبادك عيرمبائز بل بريد السفركاالمبدالنبوى تماذابلغ المديئة يبتخب لزيارة الفرلميادك وقال باستماب زيارة القهورالملقة للمكان تتبوت زيارة البي صلى التدعيله وسلم جنة اليقيع وعنيربا ولقدا خطأال اقلون في نقل مذهب ابن تيمينه كمامًا ل ابن عابدين ان ابن نيميم يمنع من الارتحال وشد الرحال الى زيارة القيرالشريف ويجوز السفرالمحف لزيارة ووافق ابن تيميته في بذه المسئلة اربسة من المتقديين ومنهما لجوينى والدامام الحرمين وابتلى ابن تيمية بالبلايا والشدائدمين اختياد بزه المسسئلة وصنف تقى الدين السسبكى دسالة فى دوابن تيمية وسايا شفاءالسقام فى زيادة خير المانام وما وجدت فيسا ستنيئا مديداً وطريًا ونعدى الى تعوية العنعاف نم صنف ابن عبدالهادى في الردعلي اسبكي وساه العادم المتنكي على نحرالسبكي وقداجا وفي تصييف ثم روا بن عملاً ن على ابن عبد الباوى وساه المبروا لمبكى على العادم المنكي وتطرق التصنيف من الطرفين ومذهب جمهود الائمة ان زيارة القرائسترييف جائزة ومن اعلى القربات واجا بواعن مديست الباب باجوبة مختلفة واحسنهاما فركطاقطان في شرح البخاري واتبها بالرواية اخرجها احمد في مسنده لاتشذالرحال اليمسيدليصلي فيه اللابي ثلثة مساجدوامادليل الجهور في المسسئلة فهوشوت سفرانسلف الصالحين الى الروضة المنيفة تواتراه مااجاب عنرابن تيمية ونبعربا لجواب الشافي ولما قول انهم ارادوا السفرالي المسجد النيوى وما ارادوا السفرلزيارة الروضة المطهرة فقول مصنوع فانه لوكان الغرض السفرلادادة المسجدالنيوي لادتحلواا لي المسجدالاقصى ايعنا كارتمالهم الي المسجدالنيوي فالمحاصانه لم ياَت على الجواب الشليف (صبيبشكية) السعرلزياَرة قبور الاوليا. كما بهومعول ابل العصرلاً بدمن النقل عليمن صاحب النشريعة اوصاحب المذبب أوالمشائخ ولا بجوز قياس ذيارتها على ذيارة القبو اللحقة بالبلدة فانه لاسفرفيها كياليب 🕟 🗔 <u>جاء في المنشى الى المسج</u>د. و له ما ادى كنت عنصاداً الخاصلف ابل المذهبين فيما يقين المسبوق بعد العزاع عن صلوة اللهام فاكتزالجاذ يين على ان ما ادرك مع امام اول سلوتروا باست بربعد فراع الامام آخرسلوته واخذوا بالترتيب الحسى والعراقيون على ان المدرك ماياتى مع امامر آخر صلوتذو ماياتى بدبعد فراع اللام اول صلوته وكك اختلف العمابة

ا و قول التشداد مال فبل نقى مناه نسى اى لا تشدوا الى غير بالان ماسوى الثنائة متساوق الربة غيرمتفاوت فى الففيسة وكان الرجل هنا فيا وعبتاو فى الاب المسالة على النيازة ما مود بها بخير كنت نهيكم عن زيارة القبوه فرود والعلى والمنهين المسالة على النيازة ما مود بها بخير كنت نهيكم عن زيارة القبوه فرود والعلى والمنهين المسالة على النيازة ما مود بها بخير كنت نهيكم عن زيارة القبوه فرود والعلى المالة المسالة على المستول ا

وهال اصحون حديث يزيد بن ذَرَج كان المسلكة بعد بن عَيَرناسَفيل عن الزهرى عن سعيد بن المسيّب كا ابه هرية عن الني طلته عليه عرف الما المسلكة المناقعة في السعيد و المسهد و النه عليه المناقعة في العدود في المسهد و المسهد و

الهذا و درسي ابن مسعود مذهب العراقيين فتمك المجازلين ملفظا مافائكم فأتموا دتمسك العراقيون بما في الحديث وما فائكم فافنوا قول لاتسك لاصد في الهديث فا الله المعلم المعاد المعاد المعلم المعاد المعلم المعاد المعلم المعاد المعلم المعاد المعاد المعلم المعاد ا

مع قولم فاضوا وضاء اخرج ريمامن منساه بلاصوت ١١ قاموس من فولم الحزة من المسجد مندادما يقنع عليه وجهر في سجوده مت صيبرا وسيجبز خوص وشحيوم وسهيت برلان خبوطها مستورة بسعفها وروى ان الفارة جرت الفتيلة فالقتها ملى المزة كان دسول المترصلي الته عليه وسلم قاعدا عليب فاح ذفت موضع درہم ومذاصرتے فی اطلاق المخرق علی انگیرمنها ۱۲ مجمع سعیف فقولیر الاعش سیمان بن مران الاسدی ا کتابی ابومحدا نکونی حافظ عارون یا لقراءة وودع مکنه بدلس من النامسنة مات مسنة سبع وادبعين أو نمان دكان مولده أول مسنة أحدى ومستين ١٢ 📆 فولير بما الطناحتي يقولُ الخ حتى غاية بخالط اي انتبي منالطة لابهاحتي السبي يلاعية ١٢ مجمع البيجار 🕰 قولير يااياعيرما فعل النغير به ومع النغير وجوطائريت بالعصفوا عمر المنقاد وجمعه نغران قال في العيبي بومسغر نغر من وفتح غين ما فعل النغير به ومسغر النغير به ومعاند الدوالفعل اعم من العمل فانه فعل مع قصد وفيرابا حة صيدالمد بنية ولعسب أنقبي بالطيراذالم بعذبه ١٢ مجمع البمار كي في الكي نفع البياث ينضى دينه وعطنته سكنه وروي أوسرب ودن الري مند و قال نى جمع البحار وعندها لكب وا بى حنيفة النفنع بمعنى العنسل كيز معروف ونفنح طرون حقير للتطبير اوللشليبين وينضع بفتح ضا دوعند مبعن كمبسر بإ ١٢ ـ كي تولير على البسيا ط والطنفسة قال في الفاس الطنف تدمشانية الطاء والفاء وكبسرالطا، وفتح الفاء وبالعكس واحدة الطنافس البسط والتياب والحصير من سعمت عرصة ذراع وقال في جمع البحاد بروبياط ذوخمل تجلس عليه ١٧. دليزاً ل احدكم في الصلوة ما دام يُستظر ما ، قال العراقي اداد بكوئه فيها الذي كرى له اجرا لمصلح الله في صلوة حقيفة (ولا تتزال الملائكة تنصل على احدكم ما دام في لسبد، اى مادام ينتظرالعىلوة ايصلى على الحرة ، قال العرافي اختلف في حفيفة تباوانتنيقافها فغال الوجبيد بهى كغرفة سجادة من سعن تحل بقدر مايسي عليم صل تسيية اذنيه ولها مستورة بسعفها فسان نظم بحيث كيفى جده كله تصلوته اواصلجاع فحبر لاغمة والجوسرى كغرفة سجادة صغيرة تعمل من سعنت تخل وترمل باكنووط والمشادق بس كحصين صغيرت سعف تحل يصفربسو ديقدر ما يومنع عليه دجرب وانفذ فان كان اكبرمنه فبمبرميته اذتستروجهروكغيرمن برود حرادض وبالمنداية هي فدرما كيضع عليه وجهر سبحوده من تحصيراونسيجة خوص اونؤسب فلاييما بأعبر مذا المقدادوجا رئسبن وعن ابن عباس تال جادست فارُة فاخذست تي اَلفتيلة فيادَست بداذا لفترا بين يدى دسول الشمل الشرعبي وسلم على لحزة التي كان قاعداً عليها فاحرقب منها مثل موضّع دديمٌ قال وبذاصريح في الحلاق الخرة على اكبرت نوعها وقال طب بهی سجادة کیسید علیهامصل سیبتهاا ذتحرد جبیمن ارض فلست مالا بن عیاس انهاننی اکبریفند علیفنگفی اذامصلیا بسیحدد وجهه وکیفیه ورجلیروسیحد د و ببوالمتبادروانها اعترمن حقربا بما بیکفی وجه فقط تصريحهم في مبننها بمل يفي وجهر فقط وون جبره من سامر ما لايز الاسترون المنقبودا ولا بانخاذ بافلا تغيز بغيرنسار ونضح بساطا بما دفعسى عليه، قال العراتي السنن المصيهراً بد (يًا الحسن بنُ الي حيفر اليس له عند المصنيف عيرية السمع بملان اتشتبر بكينية او مُروالجعفري بميم فغار هزا دكيسب تغلُّ بجفرة خالدم كان بالبقرة (كان يستحب الصلوة في الحيطان) كميتان جع ما لط د قال الوداؤد) موالطيانسي اليتي البساتين، بالنهاية البستان من نغل عليه مأن كا و مباه قال العراقي استبها صلى السُّد تعالى عليه بالدوك و النباية البستان من نغل عليه مأن كا و مباه قال العراقي استبها صلى السُّد تعالى عليه بالدوك المبياقية البستان من نغل عليه مأن كا ومباه قال العراقي المعتبية المبيان ويدجن قسيب اولول العلوه فا تهاجا لية للرزق اومن كرامة المزودان بعيلى بمكامة اوتحية كل مكان نزله أو توديعا احتالات دوالحس بن ابي حبفرة يمني بن سببدوييره ، قال العراقي الماهنو

وابوانزُبَيْ اسمه عبى بن صلحة عن أرس ابوالطفيل اسمه عامرين واتلة في التي جاء ف سُتُرة المصلى حُكَلَ الله كَتُسَبَة وكَتَادَ وَالْوَالُوالوَ وَ الْبَابِ عِن الْبِي سَلَمُ الله الله على على هذا عند المعلمة عند الله وه المعلمة عنده المعلمة ا

المدينة والمساوية والمعادية المعين عرب الناتة المعين عرب الناتة المعام سرة من منطقه وتسب الى الكبريان ضلاف مرسى في العجوب ولى حوضرة الله المعتاد المنتقد بدومُو خرة بالتنفد يدومُو التنفد يدومُو الناه وفتها واخرة وفع الفتهاء المخفية وقالوا مكون السرة قد النفرا العرب المعام الله المعلى والما دالية صوراعد سأان يون المامنا من غمرالله بين يدي المعلى والمارات ولا المستون العام المارين عديد فالمعلى والمارات والمستون المعام المارين العديم من المعتاص في المعلى والمارالية صوراعد سأان يون المامناص في موالد المن في المعلى والمارات كان للمعلى والمارات كان للمعلى والمارات على المديمات من فلا أعمى المارون كان العديم سناعا فالأعمى من المناص في الموارين عدى المعلى المارون المعتبي المعلى المناص المعتبية والمعتبي المعلى لمارون المعتبية والمعتبية المعتبية المعتبية والمعتبية المعتبية المعتبية والمعتبية والمعتبية المعتبية والمعتبية المعتبية ا

ــــه توله موخرة بغميم وكسرخا، وسكون بمزة وبغتح خا، مشردة مع فتع بمزة الخشبة التي يستندا ليدالراكب من كودالبيرا المجمع البماد سيليدة قولمه مسلى التدعيد وسلم لوييلم المادا له بخال في الكفاية واختلف في الموضع الذي يكره فيه المرودمة من قدره بتلتة اذرع وسنم مخسة ومنهم باربعين ومنهم بوضع سبوده وسهم بقدارالصفين وثلثة والاصح ان كان بحال وصلى عملوة فاشع لايقع بعره على المادخلا يكره نحوان يكويت نتهى بصره في فيأمرموضع سجوده الخ وقال في البداية أنمايا ثم اذامر في لموضع سجوده واللهأم شمس الائمة السرخيي ومشييخ الاسلام وقاصى خان افتياروا لما خريب له صاحب البداية ١٢ علي و كولم كاخرة الرص بالمدالخ نبة التي يستندايها الراكب من كورابعيروموخرة بالهزة والسكون لغة ١٢ فيمع البحاد كاف قول مقطع صلوته الكلب الاسود الخراس حفنور با وكمالها وفدلوري الي فخطعالصلوة وفيدمبالغة في الحت ملي نصب السترة ووج تخصيصها مفوض الي رأب النشارع والتداعلم وذبهب بعصنهم الي قطعها يهيزه الارشيها ، ولنا ما رواه الو داد دعن ا بى سعيد قال قال رسول الشمصي التشعليه وسلم لايقطع العسلوة شئ وقبل حدييث القطع منسوخ بهذا الحدييث ذكره ابن الملك لكنه موقوف على معرفة الثاريج كذا ذكر الماعلى ١٧ قوت المغتن ي امنل موخرة الرحل، بوعوديت ندعير داكبه بوئره وبرنغات بجم ميرنسكون سمز فكسرغاء حكام الوعبيدوا نكرم ايفتوب وبقتح سمز فننرها د عكام ا ووالمست ارق دقال تب كذا دوده مشردا وبالنباية بلاشدوبسكون ممزوفع خادمخفيفا حكابا ثابت السقسطي بنريبه وانكربا ابن قيتية وبغغ ميم فسكون واوبلام مروفع خارحكابا ذوالمشارق وآخرة كفاكهة مي المشهودة فكذا باربحدمييت إبى ذدالاً تى وقال امزالعواب دعَن يسربن سعيدين زبيربن خالدالجهتي ادسل ابى إبى جهيم المرسل بهوتيسرالمذكود فلخ ادسله وللبزاداً فابا جهمادسل بسرين سعيد الى زيير ابن خالد و سرمقلوب خطئ برسفیان بن عیبیترستمل ابن معین عن روایة ابن عیبنة فقال اخطأ انها بهوزیدای ابی جسیم کمارداه مالک ولیس لا بی جهیم عندالمصنف **الابذاوله بانس**ت عیبره وغیبر ابن ما جة خبرا نبل البني صلى التذتع الى عليه بأله وسلم من نحو برجل الخ وبهوالوجهيم بن الحادث بن القيمة واسمرعبدالتشروبوا بن اخت ابي بن كعيب كما نيغس سنده ب تدالبزاد الوبيعلم الماديين يدى المصلى ذار ابوالعباس السراج بسنده والمصلى فيعله ولمامعا وحمله الغزالي في الاجبار على ما ذا صلى على طريق ا وقصر في الدفع دما ذا عليه ازاد ابن الي تشيية بمعتقد مين من الاثم دمكان ان يقف ادبعین خبراله) بردغه اسم کان و بالحادی نسیه خیره ( دقدر دی عن البنی صلی الته علیه وسلم انه قال لان یقف امدکم ما تنام خبرلهمن ان میربین یدی اخیرد **بهویصی) اخرجرابن حیات فی م**یمجه بمعه بیت ابی هریرة اداد بروده ان بربین یدبهمعترهنا امااذامشی ببن بید بربلاا عتراص داهبا للقبلة فغیروافل بالوعید (علی اتان) بغوتیة کسحاب انش المحاروما يقال اتانة فالمحاد بيطلق علی ذکروانشی کالفرس (فصلى باصابه بنى) ذاونى حُرَّ الوداع اذاصلى الرجل وليس بين يديكاخرة الرص كفاكة اوكواسطة الرص قال العراقي تعلروسطه اومقدمرا وقالها صلى الترتعالي عليه باكروسلم معااوي كسب من رواية عن المصنعن لامزا نفرد به رقطع صلاته الكلب الاسود والمرأة والحمار، زا داحمد دالكافروذ والخننزير وبذا منسوخُ عندالجمهورذ كره الطحاوي وابن عيدالير

اتى سالتىنى كماسالت رسول تله صالية عليه فقال الكليلاسوشيطان وفى البابعن ابى سعيد والحكم الغفارى وابى هديرة وانس قال ابوعيس حديثابى درحديث حسي عيم وقل ذهب بعض اهل لعلم البه قالوا يقطع الصلوة الحماد والمرائة والكلب لاسوقال احمد لأدى لااشك فيه ان الكلب الاسة يقطح الصلوة وفى نفسي مزالح بأروالمرأة ثتئ في السلق لا يقطعها تتئالا الكلب الاستو بالشاحاء في الصلوة في الثوب الواحد من الثنيانية نا الليثعن هِشَامرهواين عُروة عن ابيه عن عمرين إلى سلمة انه راى رسول لله طلس عليه يصلى في بيت امسلكة مشتملا في ثوب واحدو في الماث عن الى هررة وجابروسلمة بن الأكرى وانس وعمرين إلى أسينال الى سعيد وكيسان ابن عياس عائشة وامرها في وعمارين ياسروطلق بن على وعبا دة بزالصامت الانصاري فال ابوعيسى حديث عمرين ابى سلمة حديث حسن يجيم والعماعلى هذاعتال كثراهل لعلمون أصحاب لنصافته عليلي ومن يعدهم مزالتا بعيدو غيرهم فالوالاباس بالصلوة فالتوب الواحدة وقال بعضاهل لعلم بصل لرجل في ثوبين بالصّاجاء في ابتداء القبلة ككرتم الماكيم عن اسرائل عن إنى اسلق عن البراءبي عارب قال لما قدم رسول مله صلالله عليه المدينة صلى نحربيت المقدس سنة اوسبعة عشرشهما وكأن رسول لله صلالله عليه عيد ١ن يُوجِه الى الكعبة فأنزل لله تعالى قَدُنَراى تَقَلَّبَ وَجُهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُولِيَّنَكَ قِبُلَةُ تُرْضُهَا فَوَلِّ وَجُهَكَ شَطِّرًا لُمَيِّدِا لُحَرَامِ فِوجِه الى الكعبة وكأن يحبّ ذلك فصل رجل معه العصرتمورعلى قوم ص الانصار وهوركوع في صلونه العصر نحو بديت المقدس فقال هويتيهدانه صلى معرسول لله وانه قدوجه الى الكعية قال فأغرفواهم دَكُوعٌ ﴿ فَى البابِ عِن إبن عِبروابن عباس عمارة بن اوس وعدوين عوف المُزَف وانس قال ابوعسير صديد البراء حديث حسيمير و قُل أَرُوني سقيان الثوري عن ابي السخق المسلمة والمسترة المسترين المناه من ويناركن ابن عسرفال كانوركوعاف صلوة الصبح فال ابوعيسي هذا حديث صعيح مالمسكا جاءان بين الشرق والمغرب قبلة كتك تشاعرين الي مُعشرنا بي عن عربن عَمُروعن إن المه عن إن هر يرتُهُ قال قال رسول لله صلالله عليما ما يرق الشعرق والمغرب قب لة حن المعتبين موسى تاهمدين الى مَعْشره شله قال أبوعيسى حديث إلى هريزة قدروى عنه من غيروجه وقل تكلم بعض هل لعلم قى الى معشره زقل خفظه واسمه بحيم مولى بنحها شمرقال عهدلاار وى عنه شيئا وقدروى عنه الناس قال عبر وحديث عبدالله بن جعفا لخمى عن عثمان بن عبر الاَ خُنسىءن سعبدالمقيرىءن الى هريرة اقوى واصح من حديث أي معشر كالنانا المعين بكراكم وزي ناالْعَلَى بن منصونا عبدالله بن جعقالمخمى عزعنان

الحادوا لمرأة ولايقطعهاشئ عذالثلثة وافتلغوا في وجودالسترة في واقعة الباب خرأى ابنادى وجودها في واقعة الباب وزع لبيسقى عدمها في واقعة الباب كما سا ذكره في البخاري انشاءاليثر تعالى ما مسه ماجاءانه لايقطع الصدة الاالكلب والحمادوالمرأة ولى في نفسي شئي لان مديث قطع الصلوة بالمرأة والحماديعا رصر مديث نوم مائشة بين بدى النبي صلى المتُدعليه وسسلم وصديت ابن عباس واما حديث قطعها بمرودا لكلب فلأمعارض لثم لماكان حدميت الباب فلآن الأئمة النّليّة تاوُلَ الناس بان المرادمن القطع قطع الخننوع وا فول إن المرادين الفتلع قبطع الوصيلة التي اخير المتّادع بهاالغائية مناولان القتلع انما يكون في المنصل وهوالوصلة. واقول إن مدميت نوم ما مُسَّة الايعارض مدميت الباب فانهسا كانت لا ترواكدييت في المرودوا ما النكاست فوجرانقطع بالكلب الاسود والحاروالمرأة ان في الحديث ان الكليب الاسودمشيطان وفي الحديث اذا نهق المحاديري الشبيطيات وفي المديت أن النساء حيائل الشيطين فلكل من الثلثة تعلق بالت بيطان ( ع ) وفي الدرالمنتوره ينيل أن الكلب والحمار لا يسبحان التذتعا بي والمسارة على التذاعل ميان التذاعل في المب مناجياً <u> في المصلوقة في التنوب الواحل</u> ما صل الياب كما قال المطحاوي ان عزص الشارع ان لا يبقى التواب عملاً فاذا كان اوسع يتوتشح ويسلى بالمخالفة بين الطرفين والالتخاف والاشتال دان كان پيد**ئا فيعقد على القفا والا فيتزرتم صرح ا**لاحناف ان اشتمال العهادكي اشتمال اليهود في التؤب الواحد مكروه ولا باس به في التؤبين لما في ابي داو وص ١١٢عن وائل بن مجس ا بنر عليه السلام كيرودخ اليدين في داخل التنوب تم التحف الخ وقال احمد بن صنبل تبطل الصلوة بكشف احدالمنكبين ا ذا كان التنوب وسيعًا يمكن ستراعدها به واعلم ان الصلوة في تكتر اتواب مستحية عندنا الرداء والمامة ولاتكره ولوتنتريها بدون العامة وان كان اما ما ياسب ماجاء بي ابتداءالقبلة المشهور في الكتب مبسَب المقدس بمسرالاول من باب مجرد واختلعت العلمادفي نسخ القيلة ثتيل وقع مرتبن وقالواا تزمليهالسلام كان يصلىالى ببيت الثدقي مكة تمنسونت القبلة وانحرفت الى ببيت المتقدس في المدينة مستة عشراوسبعة عشر شهرًا ثم نسخت وجعلت القبلة ببيت الشدوقيل ان النسخ وقع مرة وقالواان القبلة في مكة بيت المعُّدس وكان مامورًا باستقباله وكان يبتقبل بيت السُّر بطوعه وللطأ لغة الثَّانية ً دواية قوية عن ابن عياس وامة عليه السلام كان يعل بعمل ابل الكتامية تبل نزول الشريعة العزاد كما في البخارى ويدل عليه كييمن الاحاديث ولكنه يردعكى الطاكفة الثانية ما في بعض طرق مديية امامة جرئيل امة امترعليه السلام عدمقام ابرابيم وفي مقام ابرابيم لا ميكن التوعير الى البيئين وما وعدت احدا توجداً، بذا. قو لم نقلب دجيوك في السماء الخ كان التفاتة عليه السلام الى السها دلعزودة فبيكون مستنتئ من ما في مسلم النبي عن النظر إلى السهاء واماً موضع تحويل القبلة فقيل المسيد النبوى ولكن التحقيق الأمسجد القبلتين وانحرت صلى التذعيب وسلم عن بييت المعترس الى بييت التذتى الصلوة ويدل موضع وككب القحانة ايعتّا وللسيبوطي فيه كلام ذكره في دوح المعانى وقال الحافظ برما ن الدين المبلى الشافعي في سترح لرعلى البخاري ان انتح يل كان في مالة ركوع عليه السلام في الثّاليّة و ولي خصلي دجل معيد المعيمة واي في المسجد التحويل كان في مالتوي بعد ما وقع التحويل في انظر في مسجد القبلتين. وله على قوم من الانصار في مبيد بني عبدالا تنسل والرجل المادكان عباد بن بسترو بهوالذي اخرا بل مسيد قيا آيينا بتورل قيلا ثم في كسيب السيران اول صلواة وقع التحويل فيها صلوة التظهروني الفيحيين انهاصلوة السعرفقال الموثون فيحمها بان التحويل وقع في وسط مكوة النظه واول صلوة صليت بتمامها لحوبيت التدايع عرفلاً تدافع تم اعلمان في رواية الباسب

سله قوله ما بين المنزق والمغرب قبلة اى منزق الشهّاء ومغرب العبه ضد والظامران الجدارة الله المدينة ١٢ :

الكلب الاسود مشيطات ممل بعثهم على السود الشدخرا من غيره واشد ترويعا كان المسلى اذاراه اشتغل عن صلائز برنم با اداه تقطيعا فسمى ذلك قاطعا باعتبادها على ظاهره وقال الدينة عند وقال بعشهم لكان الاسود الشدخر المن غيره واشد ترويعا كان المصلى اذاراه اشتغل عن صلائز برنم با اداه تقطيعا فسمى ذلك قاطعا باعتبادها يتخوف مند ويوس الديد وكلي المدولة والمحادة المنافع المراقة والمحادة والمحادة والمعادة والمحادة و

بن عنه الدُفْسىء سعيدالمقبرى عن ابي هريق من النبى الشّاعلية قال هابين المشرق والمغرب قبلة وانما قيل جهالله بن جعفالمنهى لا وله من والماليس على بن ابي طالب و بين عنه مة فال ابو عبسى هذا حديث حسن مجيم و فعل روى عن بينيك والمشرق والمغرب قبلة النبي الشرق والمغرب قبلة و السبار المعارف المعارف و المعارف هذا قالوا و المعارف و المع

مردبل على قوم من الانفياد في صلوة العصرالخ وفي رواية صلوة النفيح وحبوابينها بان واقعة العمرواقعة مسجد بنى عبدالاستهل وواقعة القبع واقعة مسجد قبا واعلم ان في مدييت الباسيب اشكالأمن حيست الاصول دمهوان المشهورا لقاطع لاينسخ بخبرالواحدوكان ابل مسيحه ينيءبدالاشهل ومسجدقيا بلغهم استقهال بيت المقدس بالتواترو قديركوه بغررجل وقال زين الدين العراقي مجيئياان نيرالوا عدنى عهده عيرالسلام مفيدا تقلع والجواب عنرى ان خرالوا عدقا لمع اذاكان مؤيدًا بالقرائن وكيثرًا ما يوحدا تعلم انقطعي كما نشا بده في عرفنا ولذاً اقول ان احاديث القيمعين تفبيدا تعلم الغاطع ولكن لا بحيت لا يزول بتشكيك المشكك كماقال الوعمروين العسلاح وعيره من لعن العلماءالاً شاذما ونادر باستل حدييت فمن لبعرفي ليلة البعيرو بكذابفعل من يكول نجرية نى حوال دواة الاحادييت وسهنا اشكال آخروبهوان مذبهب الجمهودان العمل بالناسخ موفوهن على تبليغه احدًا من المتكلفين وقال البعض لاحاجة الى تبليغه احدًا بل ميكتى نزول على الشاَدح وفى واقعة الباب عمل ابل مسيرفيا بالمنسوخ في صلوة العصروالمغرب والعشاء ومع ذلك لم يومروا بالاعادة والجواب الفوابط بيل بهابعد عبده بليالسلام ولما في عده عليالسلام فيفعل الشادع كيف ماشا دوبغوص الامراليه ويدل على بذاكتيرمن الوفائع وبكن ان يقال ان العمل بما ذكرمن الصنابطة انما يكون اذاكم يردسا حب الشريعة بنفسه ادسال رسول اليهم واذا اداد بذافيكونون ما مودين اذا بلغم امرصاصي الشريعة وفي واقعة الباب اداوا لبنى صلى التدعبيدوس لم اخباريم لما في سسنن الدادقطنى امتعليرالسلام ادسل الرجل بنفسدوا مره ياخباره بنحويل القبله فانحل الاشكال بالمستد ملهاءأن مابين المشدق والمغدي قبلة انتلفوا في مراد الحديث ومراده الصيح امذ خطاب لابل المدينة ومن على سمتهاوقال بعن الناس ان الحديث لا بلّ الترق ومعنى الحديث ان بين مشرق الشتاء ومغرب القبيقف وبين مغرب الشتاء ومتشرق القبيق قبلة مكن بزا الثاويل لايساعده الحدييف وكان حق العيارة على مذان ما بين المتنَّر قيين والمغربين قبلة وقيَّل ان بيِّن المسِّرق والمغربيُّ قبلة اى اذا جعل المسِّرُق غلقه والمغرب امَّام فيكون في الْحديث ذكر قبلة ابلُ السّرق و بذا · · · · ايه نَّا الحديث والقيح شرمًا ما ذكركًا يول عليد لَفظ ابن عرقو لم قال آب الميادات اكول بعن المتكلين في الحديث بالمذكورسابقا اي يكون المشرق خلفه والمغرب امامه وحيلوه موافقال قول ابن البادك والحديث على مراده القيم ويتأول في قول ابن المبادك بان المرادمن المن النرق الذين يا يشرق الشمالي . قول التيا مسولا هل صوح . اى الانحراض الى جانب اليساد ومروبلدة ابن المبادك ( منديس في اواعلم ان الاعتباد في المواجمة يكون للجانب الابعد من القبلة كما في الخطط والآثار بيا مسيد ماجاء في الوجل بعلى نغير القبلة في الغيم المسمكة صحيحة مسلمة عندالكل والحديث سافط السند في لع اينما تولوا فئم وجده المتدال في تغييرالاً ية نلتة اوج لا نسأاما في المصلين في ليلة معلمة واما في التي للقيلة واما في المتنفل عي الدابة يالمب بحواهية مايصلي اليد وذيد. فوُّ لله المقرئ وليعلم الن المقرئ غيرالمقرئ منسوبا الى بلدة القرى ومومضبوط الحافظ وضبطرفي معمم البلدان ودا دِ آخرمنقريُّ وقال الى فظاّعبدالغيّ المنقدسي ان سيم خط اللفيّط عندالمَينيين يا لايعتُ اي المقراي فلا يختكُ في الالفاَظ ويجيب تمييزكلوا حدمَن الاّخر لمن يستُستغل في الاحاديث أ فأن بعض المرثبي سحيوا حدييت من كذب على متعدًا الخ على من يخطأ في عيادة الحدبيت كماقال العيني في عمدتَه القارى وككب يصدق الحدثيث على من يذكراللصادميت في المواعظ بطبها ديابسها ولايبال وذكرالبنيح نشمس الدين السخاوى ان مسيبويراخذ في علم الحدبيث عندحا دبن سلمة فلما بلغ على حدبيث من قادا ودععنب الخرقز درععنب عجمولا وكان القيح معلوما قال حماد بن سلمة قم من عنه نا داخره من درسه مذهب سيبويه عندا فخليل لتحييل النحو والعلوم الا دبية ثم لم يرجع الى تحقيل الدبيث ومات سيبويه و بهوابن اربعة وثلثين سنة . **تولك و**ق ظههر بيت الله الزوزكرالا مناف وجرالعلة بأن الصلوة فوق ظربيت التنديوجب سورالادب وبذا التعليل يقتقرعلى ببيت التدفقط وتجوز الصلوة على غيره من المساعدوه ريث أباب تكلم فيه الترمذي وتكره الصلوة عندنا أبينا في المواضع المذكورة وميكن ان بقال بقيمة الحديث لا خراج ابن السكن في ميحروبهوالتزم صحة ما اخرج في صحيحه و **قول مع** عبد الله بن

ا و قولم ہو جدالشداین یز بدالمکی من کباد مشبوخ البخادی کذا فی انتقریب و ہوالمراد فی ہذا الاسناد ۱۲ تقریر سکے قولم المزبلة موضع طرح الزبل ہی بغتے میم و تثلیت موحدہ ۱۳ مسلم وقولم المجادد ۱۳ مسلم وقولم قادعة الطربق وسطم وقیل اعلاہ الاعطان جمع عطن و ہومیرک الایل حول الماد ۱۷ اعلاہ الاعطان جمع عطن و ہومیرک الایل حول الماد ۱۷

قوت المغتن مى (ابن اشعث بن سعيدالسان) قال العراقى تا بعد عليه عمرو بن قليس الملقب سندل عن عاصم اخرج البوداؤ والطيالسى بسنده والبيه فى بسنة قال الا من عرو بن قيس مشادك لا شعت تصعفه بل دبها كان اسوأ حالا منه فلا عبرة اذ بمتابعة ولذا ذكر تربيع لم عن ذيد بن جبيرة ، بجيم فموحدة فراد كمدينة ليس لدعن المصنف الا مذا الحديث الا مرابع بعض من المربع بالمعتف الا منه الموجد و في المربع بين و دبين بالمربع بالمعتمد بال

مرابض الغَهُم وأعُطان الابل حكاثمنا ايوكريب تأيعيى بن ادمون الى بكرين عَيّاش عن هِشاهون ابن سيرين كو ابي هريرة قال قال رسول للمطالطة عليه صَّلوا في موابض الغم ولا تصلُّوا في أعُطان الابل كم **لاثن ا**بوكريب نايجيي بن الدمون اب بكرين عيّاش عن ابي صالح عن ابي هريوة عن النجي صالته عليا بشله اوبني و في الباب عن جايوين سَمُ والبراء وسُبُرة بن مُعْبَد الجُهني وعبد الله بن معَقَل وابن عمروانس ول ابوعيسي حديث ابي هريرة حديث حسر صحيح وعليمالعل عتداصابنا ولل يقول احمد واسخق وحديث ابى حَصِين عن ابى صالح عن ابى هررة عن النبي الله عليات عليه علي على عديث عريب واه اسرائيل عن الى حَميين عن ابى صالح عن ابى هريرة مو قرق ولم يَرُفعه واسم ابى حَصين عثمان ابن عاصم الرَسَ ي كُلُلُ الْمُعالِم عن ابى هريرة موقع من المسلمان المسلمان عن ابن عن المسلم المسلم المسلم عن المسلم ال تُسْتُعِية عن إني التيّاح الصُّبِعي عن واتس بن ما لك ان النبي على الله عليه كان يُصلي في ما بص الغذمر قال ابوعيسي هذا حديث صحيح وابوالتيّاح اسمه يزيِّدُ محيَّد ٚٵؖٛڷٵؙڿٵءڧالصلوةعلىاللابة حيث ما توجهت به كم كانتا محتوين عَيْلان نا وكيع ويحيي بن ادم قالانا سُفين عن ال الزُيكر عن جابرقال يَعَنَيني النبي الله علالله علية سلم في حاجة فجئتُه وهويُصل على داحلته نحوالمتنرق والسيخ اخفض من الركوع وفي البابعن انس ابن عمر إبى سعيد وعامر بن ربيعة فال ابوعيسه حديث جابرحديث حسيجيم وروى من غيروجه عن جابر والعمل عليه عندعامة اهل لعلم لا نعلم بينهم اختلافالا مرون بأسان يصل لرجاع الاحلنة تطوعا حيث ماكان وجهه الى القبلة اوغيرها بالمستواطية فالصلوة الى الراحلة حكاتنا سفين بن وكيع نا ابوحال الرحمين عبيدا للهب عمون ناقع عن ابن عمران النبي لما يته عليه صلى الى بعيرة اوراحلته وكأن يصلى لل حلته حيث ما توجهت به قال ابوعيسي هذا جربيث حسي مجيع هو قول بعض اهل لعلمه لابرون بالصلوة الى البعير بأسان يستتريه بأصل جاءاذا حضر العشاء واقيمت الصلوة فأبدًا وابلعشاء حكا من التيكية ناسفيان بن عيكينة عن الزهري كور) نس يبلغ به النبي الته عليه قال اذا حضرالعشاء واقيمت الصلوة قابداً وأبالعشاء وفي البابعن عائشة وابن عُمر سلمة بن الدكوع وامرسلمة كالع عساء حديث انس حديث حسر عجيم وعليه العمل عن بعض هل لعلمون اصعاب النبي الشاعلين منهم ابو بكروعثر ابن عروي يقول احمد واسطق يقولان يبدأ بالعشاءوان فأتته الصلوة في الجماعة سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول في هذا الحديث يبدأ بالعشاء اذا كان الطعام يغاف فسادة والذمى ذهب اليه بعض اهل لعلمون اصعاب لنيه في لنه عليم وغيرهم اشبه بالا تباع وأنه اداد وان لا يقوم الرجل إلى الصلوة وقلبه مشغول بسبب شئ وقل ردى عن ابن عباسل ته قال لانقوم الى لصلوة وفي انفسنا شئ و كروى عن ابن عمر عن الني الله عليم انه قال ذاوصم العشاء واقيمة الصلوة فابدأو بالعَشاء قال وتَعَشَى بن عمروهو بسمح قراءة الرمام حل ثناً بناك هَنَّا دَنَاعَبُنٌّ عن نافح كور ابن عمر كَانْكَ جاء في الصلوة عند النعاس كُلُّانْها هارون بن اسخى الهُمُل في ناعِيْن بن سُكِمُان الكِلَابِ عن هِشَامِين عُرْفَة عزابيه عن عائشتة قالت قال رسول الله صلالله عليه اذا نعس أحداثم وهوبصل فليرقد حتى يذهب عنه النومرفأن احدكم إذاصلي هوريتعس فلعله يذهب ليستنغفر فكيسك نفسه وقى الباب عن السوابي هويزة والتجعيب

عمد العمرى . صنعة الترفدى تبعا للبخارى والبعض صنوادوارية و بم كيرٌ وعنى الذمن دواة الحسان دفي الميزان از اذاردى عن نافع فو ثقة وكك قال ابن معين الذي المنجارة في تختل المياري المنجارة في تختل المياري المنجارة في المستون المنجارة المناسك المناسك بليا في المنطق المنجارة المناحة ا

د فی اعطان الابل ) بعین فطامتال فنون کا سیاب جعاو فروا ضره الشافی با مکنة متجرایه اا بل شادیة پیشرب غیر با دبا نشایة العطن مبرک ابل حول الما دوا بن حزم نشل علن مبرک بلا عکس لمان العلن النفظ منظم المنظم بندان المنظم بلا عکس لمان العلن المنظم بندان المنظم بندان تبل المنظم بندان تبل المنظم بلا عکس لمان العلن العلم المنظم بندان العراقی ای وضع بین بدی الآکل لاستواده اوجعله فی اوعیته فیخرابن عمرالمشفق علیدا وا وضع و لعائشة او قرب (ا وانعس ) بفتح عید دا حدم و مویصلی فلم وضاح ملط الفت علی صلوة العیل قال مذهب الجمود از عام بنفل و حرض بلیل اونها دید

حديث عائشة حديث حسى يحيم بالله جاءمن زارقر قافلائي آبيده موكان الماده وعدوس غيلان قالا تاويم عينا بآبيل جاءمن زارقر قافلائيم آبيل بهم مولان في الصلاح المنظلة والمعلم المنظلة والمعالم المنظلة والمنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمعالم المنظلة والمنظلة والمعالم المنظلة والمنظلة والمناطة والمنا المنظلة والمنظلة والمناطة والمنادة وا

ذات نائمتين فان كانت مربوطة بالعرس فحكمها حكم الدابة وان كانت غيرمربوط بها فرسها ولهاما تقوم مقام القائمة الثالثة فحكمها حكم الارض يالب المصلوة الى الواحلة اى يجعلها سترة د تا دالرا علة ليسب تاءالتانيث بل تا را لنفل د قال ابن فيتية الدينودي لا يجوزا طلاق الدابرّ على المذكود فدل على ان التأرّ تا ، التأنيث ولكن الصواب ما قال الجمهور **يا ب** اذاحقه العنشاء وافتيمت الصلوة فابد وأيالعيشاء وقال الوعنيفة لان يكوت طعامى كلرصلوة احب الى من ان تكون ملوتى كلها طعامًا وحصنورالطعام من اعذارترك أبمياً عة والتفنييل في الفقرو في مشكل الآناد تبيرصلوة المغرب والصائم في متن الحديث ففيت الامرد حيكا يبيت كان ملى بن شداد يعلى ما لجماعة باد داك التحريبة الي خسته وعشرين سنة واتفق لريوم موت امرنشغل فى تجبينرما وتكفينيها وفاتتة الجاعة فتأسعف عليه فصلى دبيتر وعشرين نفلاً قرائى في المنّام يقول دجل صبيت النوا فل يدل الجماعة لكنكب مااتحرزت ثواب التحريمة مالمي القسوة عندالنعاس النوم ما بنعلق بالقلب والنعاس ما يتعلق بالقلب والذعاس ما يتعلق بالرأس والسنة ما يتعلق بالعينين . و ك فيسب خفسية . تيل السب بأن يقرع بزما يريدوتيل السب حقيفة عدم المرصاة بالصلوة فانه يصطرب قلبه ويقول فياية كلفة القيت قبيب نغسه وقال العلاءان بذاله كإفي النافلة واماالفريضة نياتي بها بحمل المشقة على نفس \_ ماجاء في كواهية ان يخص الامام نفسه بالدعاء الحاقد من امسك البول والحاقب من امسك الغائط والمحكم ان مديت الباب الشكل على العلما دفائه بنى من أن يخص تفسر بالدعاء والحال ان الادعية الواردة فى الاعاديث واخل الصلوة وغارجهامروية بعيغ المتكلم الواحدا لا شاذًا مثل دعاءالا سُتسقاء حين عاريه والبني صلى التذعيب وسلم بخطب وقال بلك المال وجاع البيال الخ ولا دعاء القنوت الذي مومتار نامن اللهم انانستعيتك الخ فكيف حكم صديث الباب بان لا يحض الامام نفسه بالدعاء فقال جاعسة من المحذنين ان حدميث الباب مومنوع متا تزامت مذالا شكال واقول لا يمكن مكم الوضع على حدميث الباب اصلًا ثم قال متّاول ان لايدعولنفسه ويدعوعل عيره اي لعزوالغيرا قول انه لايدياً بهذا القول وقيل ان مصداق صديت الباب الادعية التي بصبغ المتكلم مع الغيرمن ادعية القرآن العظيم ودعاء الاستسقاء وغيربا ويكون المقتدي شريبيًا في تلك الادعية الاالادعية التي يأتي بها منفرؤا وبنفسه وليعل ون الدعا المعول في ذما ننا من الدماء بعد الفريفتة وانعين أيديهم على الهيئاة الكذائية لم تكن المواظبة عليه في عده عليه السلام نع الادعية بعد الفريفة تأبية كنبرا بلادفع اليدبن وبدون الاجتماع وثبوتها متواتروثنيت الدعاء مجتمعام معرفع اليدين بعدالنافلتر في واقعتين احدبهاما في بييت ام سيم عين صلى البني صبي التدعليه وسلم انسجته ودعالانس داما ما في كمّا ب الاعتصام والسنة للشّاطي عن ولك الدبيعة فراده الم يستر منز العمل في العبدالمبادك وليس عرضه عم الجواز عليه وقال بعض الاحناف من ابل العصران ولمع اليدين لما تنبت نى المواضع الماخرييدى الى الدعاءبعدالمكتونة ابيتنا واستدل بالعموم اقول لاديبُ نى نبوت دفع الميرين فى الادَعِيّ فى غيرالمكتوبة ولكت الماحيّاج بالعوم الاطلاق انما يكوّن بيما لم يروحكم إلمناص ويكن دنيرما فىالترمذى ص ۵۱ وتفتّع يديكب اى ترفعها الى ربك مستقبلا مبطونها الخ وككترليس بدال على تمام البيائه الكذائية وقال ابن قيم في الزادان بذا بدعة ونوقش فيا مسل الكلاً ، في مديث الباب ان مصاق ما فيه الادعية الوادرة بيسع المتكلم مع اليزش دعار القنوت وغيره . ولم حتى يستاندن الح من نظرالي بيت رجل بلا اجازة فجرهم الم البيت اوتسلر فهل يتتص اوليؤدى ام لا فمزكود في موضعه بالسيب من ام تومُّا وهد كه كاده ون عاصل المسئلة كما قال الفقها رأن باعث الكرابة التزيية انكان من مبانسالهام فالاتم عليه

ار والمراب المراب المر

سل قرار کاد مون ای العرمذموم فی استرع دان کر موانجلات ذکک قالعیب علیهم ولا کراهتر توله حتی پرجع ای الی سیده و فی معنی العبد الجاریة الا بقته توله و زوجها علیه اساخطاذ اکان استخط سود خلقها او سوداد بها وقتلة طاعتها ما ان کان سخط زدجها من چرج م فلا تم علیها قاله ابن ما کسب دقال المنظهر مذا و اکن السخط بسود خلقها والا فالا مرا لعکس کذا و کره فی المرقان اساقط است مرسل و مذا الفعل ادسال و حکم المرسل التوفقت عند جمهورالعلماء لازلیدری ان الساقط تقیة اولالان البی قدیم و وی من البیامی فی الشفته و لولم یکن عنده جمعا المرسل مقول و یقولان اندا ادسار مقال الدی قدیم و المرا المنتوبی می الشفته و لولم یکن عنده جمعا المرسل و البی می البید و می ال

قوت المغتن مى رمدنى مسيب ابن صالح عن يزيد بن منترى عن ابي عيى) بغم مارو فئ تحيّة فشد ثا بنية ليس للثلاثة عندالمصنف الابذا لحديث اسم ابي حيى شداد بن سير المعنف الابذا لحديث المالعراقي لم الدعن المسنف الابذا لحديث وقال العراقي الم الدعن المسنف الابذا لحديث وليس له بنتية الكتب شي و موضعيف عبرا كذبه الحدوالدارقطني وقال احدوا ما ديز موضوعة

القوم حكانه المتعدد المجرون منصوعي هلال بن يساف عن زيوين الميان المتحدون المتحكلية قال كان يقال الشداناس عذا باانتان املة عمد وجها والموقوم وهم له كارهون قال جرير قال منصول في العام وقيل كذا الماعقة على المتحدول المعلم المتحدول المعلم المتحدول المعلم المعلم المتحدد المعلم المتحدد المعلم المعلم المعلم المتحدد ا

وان كان من جا نب القوم فالاتم عليهم لاعلى اللمام . ولعد الآين آخ اكترالعلاء اوكلهم على ان المراد عدم وقوع صلوته في حيرم مضاة التذتعالي لابطل نساج المسير صليعاء اذا صلح الامام قاعدًا دخصلوا خعودً امّال مأكك يوقع واللمام بعدّ و والعوم قاورعلى القيام لاتقع صلوتهم نسلفه ويطببون امامًا آخرا لما ان يكون كليم مرضى خصلوا قاعدين وقال احدين عنيل يجب قعودا نعوم تم قال المنابلة ان كان الامام قائما في ابتداء الصلوة ولحقة الفتود في دافيله بيتبي القوم كا تُمّا وقال الوحنيفة والديوسف والشافعي ووافعتم البخاري يجوزا قتداءالقائم خلف و القاعد ولا يجوزلهم القعود وقال العلاءالا قرب الى ذخيرة الحديث قول احمد بن حنيل **قول محتروسول الله الإقالوان واقعة سقوطه عليه السلام من الفرس واقعة السنة الخامسة** وقا البني صلى الترمليدوسلم في واقعة الباب في المشرية وكان يصلى تمه ولايذكرالرواة من كاكن اما المسبحد البنوى في واقعة الياب ويدل ما في ابي واؤدص ٩ ٨ وَما في مسندا حمد ملى تعد د الواقعتين فيامام السقوط عن الفرس وافعة صلوته عليرانسلام المنافلة واقعة صلوته عليه السلام المكتوية وامره عليه السلام بالفعود في واقعة المكتوية وهم المتوية وكالواقائمين في واقعة السجة ونمسك لمنابلة بحديث الياث على مذهبهم وامات الاحناف والتنوافع بأن مدييت الباب منسوخ والناسخ واقعة مرض الموت وتنيل تاويلان مراد حديث الباب ان يقعدوا في القعدة اذا فعد الاماك فيها وقال أبن دقيق العيديوكان المرادما قالوابكان حق العبادة اذا فتدوا يدون ذكرالصلوة وايفيام فسرالحدبيث واقعة البني صلى الترعبيه وسلم وإما الجواب الاول فاجاب عزالنا بلة بأن واقعة مرض الموت كيس بجة بح علينا فان القعود فيها كان طادئًا في خلال الصلوة ولناان نقول ان مافصَلتَم من الفرق بين القعودا ولأوالفتحود طارئًا هومزعومكم وليس نفس الشادع والإ عمليه وكنن ازعم يمكن الجواب يان واقعتًا ليا تعلِ واقته النافلة وف النافلة بيح زالقيام والقعود وأذا كان الامران جائزين في النافلة فالمرغوب القعود لان فيدتشاكل الامام والمقتّْدي وليويدج ما في قاعينا نى التراديج ان خيام القوم د فتودالامام في التراويج يزمرص وبطلب القوم اما مّا قادرًا على القيام فعل عمل مؤبية التشاكل ثم رأبيت عن ابن قاسم تلمينرمالك ان واقعة الباب وأقعة النافلة وان ا ودوما نی ابی داوژ و مسنداحمدفا فخول ان المذکو دخیران صلوت علیرالسلام کانست مکتوبت لمان کانست صلوتیم ابیتا کذابل تعلیم کانوا متنفلین ولعلیم صلوالولگ فی المسجدالنبوی فربینیت ثم اتوا عده عليه السلام لبيادته ومن البدابتران المسبح النيوى لم يكن مهلاعن الصياوة فيرولكن بذاللذكودا يصااحمّال ولاليشنى ما فى العدود والمسسئلة طويليتالذيل وعبزالحافظ واستقرفي الآخرة على ان المفهوم من ذخيرة الحديبت استجاب العتود عندقنودالكام ولايخرج الوجوب وذكروجه انعطاء دوى مرسلاً انعليالسلام قال بدالفراع عن صلوة واقعة مرض الموست لواستقبلت من امرى مااست ديريت ماصكيتزالانتودًا الخ وذل على اشتجاب القتووا قول بيه نظرُفان قوليَجلِيوالسلام بزا بعرصلوة السقوط عن الفرس وقرائنه عندى موجودة منيادوا يتزجح الجوامع للسيبوطي واما وعوى الحافظ من استباب القتود فعندى لدوج آخروسوان الالتفات الصيم الى محض وَغِيرة الحديث بيدل على جواذا لقيام هم وآكدية القعود فان عليه السلام قال في واقعة سقوط عن الغرس في واقعة صلوته المكتوبة انكم اخرتم فعل الفرس بعظمائهم الخراخرجه الوداؤدص ٩٠ وموالغعل قيام الدعية وقعودا لعظيمتم ذخيرة الاحادبيث لايدل على فزق التيام والقعود في السبحة والعريضة ومامن شئ يدل على كونها دخيلتين فخزج من دافعة سقوطهمن الفرس أكدية القعود وجواز القيام واما ادعاءا لنسخ اي نسخ الواقعة اللوي تسقوطه عن الفرس بالواقعة الثانية له فبعيدتم اقول ان الاحتياط لمذهب الجمود فأن واقعتى السقوط داليّان على أكدية القعود لا وجوبه والخلاف في جواذ الصلوة قاعرًا عند الجمهور والبحث طويل الذيل. و لم أذاركع فاركعواً. اختلف البومنيغة وصاحباه قسال يقارن المقترى امامه في الوفعال وقالا يتعاقبه ويبغى العمل في ذما نناعلى ما قال صاحباه واختلف ابل اللغة ان الفاء الداهَلة على الجزاد تفيد النعقيب ام لا ولوافاد تريكان الخادع من صريت

كة المار فخش قال فى القاموس الجش كالمنع سح الجلدوقت ومنشئ يعيبرا وكالخدش اودونه او فوقد وقال فى مجمع البمار فخش النخش والبح بوب مم الجيم وكسرالمار فمنجر الخشر علده ١٠ من المام بعدروا فقة المعتذرون علده ١٠ من المام بعدروا فقة المعتذرون وقيل منسوخ لعدو المعتن المديث فالمعنى اواجلس المام بعدروا فقة المعتذرون وقيل منسوخ لعدو تسلى التذعليه وسلم فى مرض موته بهوم جلس والناس ضلفه في إمام المعتمد المعتم

قوت المغتلى بدأ كول العابى المؤتل من المؤتل وكانقدل الدي المارية الكان يقال الندالناس عذا باالخ) قال العلق المؤتل وكانقدل ان عمروبن الحارث لرصجة وبواخو بويرية بنت الحارث العرب العارة المؤل المؤتل المؤلل ا

لمف إلى بكر

وهوقاعد كالتنابذ لك عبدالله بن إي زياد ناشبابة بن سوارناهم بن طلعة عن حبيد عن ثابت عن السي المراض عليه قمرضه خلف إلى بكرقاء ما فى الثوب متوشع إيه قال ابوعيسي هذا حديث حسي يحيم وهكذا رواه يجيى بن ايوب عن حكيد عن است قدروا ه غيروا حدى حميد عن انس لمريذكروا فيه عن ثابت ومن ذكر فيلة وي المن فهوا صح في تنط جاء في الامام ينهض في الركعتين ناسيا كمك تشا احمد بن منيح ناهشيم نابن بي لي لحرب التَّنيي قال صلى بناالمغيزةين شعبة فتقض فى الركعتين فسيح بدالقوم وسيح بهم فلماقضى صلونه سلم نعرسيس سيس قى السَهُو وهو جالسَ من مسترب والتسطرات صليها فعل بهموشل الذى فعل وفى البابعن عُقُبة بن عام صعن على الله عن عُينة والله المعيسر حديث المؤيرة بن شُعبة قدروى من غير وجه عن المغتر بن شعبة وقل تكام بعضل هل لعلم في إين الى الى الى من قبل حفظه قال احمد الا يحتم بجداية ابن أن اليالي و قال عي مزاسم عيل ابن الى اليلي وُهو صدر ق ولااثى عنه لانه لايدرى مجبح حديثه من سقيمه وكل من كان مثل هذا فلااروى عنه شبًّا وقي روى هذا الحيث من غيروجه عن المغيرة بن شعبة ورو سفيان عن جابرعن المغيزة بن شُبئيل عن تبيس بن إي حازم عن المُؤيرة بن شعبة وحابر الجُعَف قد ضعفه بعض اهل لعلم تركه يحيى بن سعيد وعبد الرحلن بن مَهْدى وغيرها والعمل على هذا عنداهال لعلم على إن الرجل ذا قام في المركعتين مضى في صلوته وسجد سير تير متهم من لاى قبل النسلية متهم من لاى بعد التسليم من دأي قبل لتسليم في بنيه اصح لما دوى الزُّهر في يحيى بن سعير الانصارى عن عبل الاحرج عن عبل تله بن يحيي المن سعير الانصارى عن عبل الوحلن الاعرج عن عبل تله بن عبل الوحلن نايزبدبن هاروت عن المسعودي عن زياد بن علاقة قال على بناالمُغِيُرة بن شعية فلما صلى تعتين قامرولي يحلس في به من خلفه فانشاراليه هان قوموا فلما فسرخ من صلوته سلم فسجر سعدن السهوسلم فلل هكذا صنع رسول تله صوالته عليان فال ابوعيسي هذا حديث حسي يحروف روى هذا الحديث من غيروجه عن المُغِيُّرة بن شعبة عن النبي النه عليه بالمسط حاء ف مقال القعوف الركعتين الاوليين المُنافعة من عَيُلان تا بوداؤد هوالطيالسن شعبة تأسعد بن إيراهيم ال سمعت اباعبينة بن عبلاتله بن مسعويين عول ابيه فالكان رسول لله صلاته عليها ذاجلس ف الركعتين الاوليدين كانه على الرضف قال تثيعبة تعرحرك سنففتهم بشئ فأقول حتى يفوم فيفول حنى يقوم فحال أبوعيسى هذا حديث حسن الدان الماعكي كم كالمتعممن ابيه والعداعلى هذا عناه هل العلم يختأرون ان الا يكطيل الرجل لقعوف الركعتين الاوليين ولايزيد على التشهد شيئًا في الركعتين الاوليين وفي آلوان زادعلى التشهد فعليه سجدتاً السهوه كذا روى عن الشَّعْيى وغيرت بالكط جاء فالانتارة في الصلوة حَكُلُ ثَنْكُ تُتُكُبُة ناالليث بن سعدعن ككير بن عبدادتك بن الانتيج عن قابل صاحب العباء عن بن عمر عرب صُهيب قال من تبرسك

الباب مذبهها والافلا. و ك اذا قال سم الله الخ قال الشافعي والساحبان يجمع اللهام بين التحييد والتسميع وقال الوهنيفة ياتى بالتسميع فقط وفي روايته شاذة عند الجمع له واختار الشاذة الحلواني والعلماوى وخحدبن فضل الكمادى والنسغى كما فىعقووالجوامروا قول للمشهودة عن ابي صنيفة المشتهودنى اللصاوبيت والمشاؤة عنها فى البخارى عن ابي م ريرة جعيبيه السلام في المكتوبتذوبهوا كم (اطلاع ) اخرج البخاري الم عليه السلام سقط عن الفرس وآئي من نسائه واقام في المشرية وذكر الحافظ في الفيخ المجلدان في عن ابن حبان ان ستوط عليه السيلام عن العرس في السنة الخامسة بعالبجرة تم المنب فالمجلدالثامن اديلاءه عيبالسلام كان في السنة التاسعة وظابره يدل على ان مختادا لحافظ وقوع سفوط عليرالسلام ايينا في السينة التاسعة مُستبيا على ظاهرما في النادي وعندى ال واقية السقوط في النامسة كما قال ابن حبان وواقية الاياء في الناسعة وانماجح الراوى بينها لاقامة البني سلى المتدعليه وسلم في الواقعتين يا لمشربة ولى في بذاالدعوئ قرائت وردايات دمنها في الوفاء للسمهودي امز عليرانسلام كان بيض نهاره تحست شجرة الاداكب على بيرويبيت في المشرية في ايام الايلاء ولوكات الواقعتان في زمان واعد وكيست يذسب البنى صلى التذعليه وسسلم تحبت شجرة الاداك فامركان يصلي في المشربة بسبب كلفنه لحقته من السغوط عن الفرس ولايسيك في المسجد البنوي فلا ينحقق قيامه نها واتحبت شجرة الاداك في واقعة السقوط. **قولك مالات بن انس** ألخ بذه الرواية عن مالك شاؤة روا با وبيدين مسلم واما المشهورة عن مالكب فني عدم اقتدارا لقائم خلعن القاعر خلاف الجهود بالسيب مندايمة اختلف الرواة في كوم علير اسلام امامًا ومقتديا ولوكان مفتريالا يصح تسك الاحناف والشا فبترعلي المنايلة ولكن اكترالمي تغدوالوا تعتين وسوالصواب وقال مولانا دسنسيدا تمدرهما لتذتعالى جامعًا بين الحديثين جاعلاالوا تنتين متحدة بارع بليرالسلام اقتدى اولأثم صارا مامًا حين تأثرا بوبكرالعديّين فذكر بعض الرواة اول حاله وبعضم آخر حاله وفي بعض الروايات انزعبرانسلام اخذالغرادة حيت ترك الويكرالصدليق ويرل على عدم الغزارة خلف اللهام ولايصح على مذهب الشا فييتروني فيعن الكنتب ان ايا بكرالصدليق كان فرغ عن الفيانخة داخذانسودة وبعض مادة اخذه عليرالسلام القرارة من حيث تركّب ابوبكرالعيدين ال كَبريذكورة في دسالتي خاتمة الكثّ سيسط فا تحية الكثّ سياسك واخسند دسول التذصلي التذعير وسلم من القراءة من حييت كان بلخ الوبكرقال وكيع وكذاالسنة الخ وككب اخرج احد في مسنده عن ابن عياس ص ١٣١ج ١ وفي ص ٥٥ سرح ١ وسف ص ١٥٦ ج ا ووجرت بذا لحديث في احد شركابًا يا المسيد ملهاء في الاصام يخصف في الركعتين ناسيبًا. في كتبنا ان التا تهمق على الركعتين ان كان اقرب الى التعوديليس ولايسي للسهو والاقام دسي للسهو وضروا الفرسي الى العتودان يكوت عيرم تغتم من الركوع وان ظاهرارواية آن القرب الى القتودان لايكون قائمًا مستويًا ولواستوى كمُلا يرجع بل نيسسي ير لتسهود بظام الرواية مدمين ضعيف ايعنا. قال المنابلرّان القعدة الاولى فريضة ولوتركها تبحيربسيدة السهود بذاعين مرّبتة الواجب عندالاحناون ولا فرق الا في الايقاب . ﴿ كُلُّتُ مِا بحديث ابن ابي يسالي ابن إي يبلي خمد بن عيد الرحل بن إي ببلي و موضيع ف لان لايدري سقيم واما الوه عيد الرحل بن الي ليبلي فتقة وتا يعي عاف مقد الالقعود في الدكعتيب الاوليين. قال أبعض ان المرادمن الاوليين مي الاولى والثالثة ليدل الحديث على نفي جلسة الاستراحة مراد الحديث ما ذكره الترمذي وعندما في الزيادة على التتنه في الفكرة الاولى في الرباعية اقوال في تول لزدم السجدة بلفظ اللهم و في قول بلفظ اللهم صل على حمد واختاره مخزالدين الزبيعي وعندى يجول المسسئلة الى داى من اتبيلي به ويسجد في مكست يحسط ولّا واتتمل الحدييث فى مدونة مالك فى التيام بعدالتسيلم عن العدادة اى لا يقعد بل يقوم الى التلوع كان على الرضّعن. ونقلرعن البنى صلى التُرعليروسلم والتيّنين و كم كان ه على الرحة عني راعية مبالغة الراوى في صديت الباب له الملهام عن ان تتبعت كتبرا من الماه ريث فوالتراعلم على مسب صاحاء في الاشارة في المصلوة ، لانفسر الصلوة عن زابا لاشارة لروالسلام اوغيره

سلے قول قبل النسليم و بورند به النفية والتود بروضتا البحود بدالسلام منورند به الشاخى واماعند النفية والتود بروضتا البحود بدالسلام بمسكا بحديث ابن مسعود وابى بهريرة و بهومشهور لقسة ذى البدين قلت الحديثان متفق عليها وايصنا وافقها ادبة فى دوايتر فالعمل بالماضح والماكتراول تم قال الطبيى وقال مالك و بهوقول تديم للشافنى ان كان نقصان قدم وان كان لزيادة اخروشلوا الماماديث على الصورتين توفيقا بينها قلب كن البولوسف الزم ما لكا بقول فلي المناف و الماديث على المنادج عرضفة ١٢ جمع البحاد و في المنافض المنافق المنسلة على المنافق المنافقة المن

(على الرهنف) براد فنقط صناد فغاد كعبد الحجادة المحاة على نادواحده دهنفة دعن نابل صاحب العباء) بنون فمومدة فلام كصاحب وليس له بالكتب غيربة ابت ودون

الله وهوبهل فسلمت عليه فردول الشارة وقال الاعلم الاانه قال الفاعلة المنابعة وقى الباب عن بلال والي ويرة وانس وعائشة لحكات المنتخل المنابعة والمنابعة وقى المروي عليه هوفا السلوة قال كان يشير بين المنابعة المنتخلية المنتخلية المنتخلية المنتخلية وقال ووي من ذيد بن الملوة قال كان يشير بين المنتخلية المنتخلية

ومكنها مكروبهة وفى بعض كتبنا فساواتصلوة بالمسا فخة وعدم فساد بايا لاشارة باليداروالسلام وقال بعض لانكره الاشارة ايصنا واختاره سشيخ اللسلام تحامرةاده في ميسوطه ذكره في فتحالقدير والمغنوم من معانى الآثادص ٢٠١٣. ام عليه السلام كان يستير لروانسلام ثم صارمنسوخا مشمولا بنسخ الكلام وقول الطحاوى بذاليس بعيدلات الكلام في العسكوة والاشادة كانت جسائزة ينهائم نسخ العكلم فلعلر سنسحب علىالاشارة ابعنا ولما لم نعلمان الماشارة التي نحن فيها قبل النسخ أوبعده فملهملى النسخ وددعلى فترينية اكفياقًا نُم لوسلمنا الماشادة بعدالنسخ فلعل الاشادة كانت لاخبارا ني لاادوّالسلام لا ني مصلى فلا تكون الاشارة اشارة روالسلام واتى الطياوي على منزا برواية ص٧٢ ما عن حا برغم ردى عن جا برموقوفاانه كان لا بروانسلام في الصلوة بل بعد بالمثل المرفوع دليا في كراسة الاشارة في الصلو فا ما خرجه الوداؤدص ٣ ١٣١عت ا بي مريرة دمني الشدنعا لي عنرب ندينعيف ( 🚅 ) ردالسلام بإشارة البيد في خادج الصلوة جائز نيترط ان مكون المسلم نائيا وبشرطان يردبلسامة ايصار في لمص في مسيحه مبني عهر دين عوت اي مسيد تيا ما مساءان التسبيج للرجال والتصفيق للنساء اذاسها الامام اوعرصنت حاجة فليسبح الرجال وتصفق النسوان التصفيق ومهومزي اصبعى البيداليمن على ظهراليسري لماالفريب بين بطون اليدومذيهب التلكة ما ذكروقال مالك متسيح النسوا ن ايعنادقا لوامرادا لدريت ان التصفيق في خادج الصلاة من عمل النساء يلعين به فليس المذكور في الحدريت الحكم الترعي بل موفى محل الذم. و في كم وهوي على سبح الخرني النافكة وفي بعض العلق وهوبسي تنخخ فيهمد الاسناف اماعلى ما هوجيا تؤعنه هم وامان يقال ان النسائي اعلى مذا اللفظ في خصائص على وقال بتضرد الراوي على وحواهية النينا ؤب في المصلوة از ا سبن المصدا لتناوب فليكظرفاه مااستطاع والافيصنع ظريده اليمي على فمرق ل في المصلوة من الشيطين نسب الشريعة التناوب الى الشيطان لا منيني عن الكسل والعطاس الى الرحن لانه يبنيُ عن النشاط وبنزا في خارج العبلوة واما في داخل الصلوة فكالهما من السنبيطان وفي مصنف ابن ابي تشيبة ائر بإسسنا دقوى ان السنبيطان يقنع قارورة البول عسلى ا قواه المصلين ليتشا بواوقال ابن ما بدين ومن المجربات ان يتشاد بواتخيل ان الانبيار كا نوالا يتشار بون يذهب تناد بريامي ماجاءان صلوة القاعد على النصف من صلوة النقاته وفي حديبت الباب اشكال مشهورد موتتيبين مراوالحديث ومصداقة لان مصداقة امامفرض واما متنفل فان كان مفرصنا فلا يجوزا لقعود يدون عزرولوقعد بعذدلا يكون تواير نصفاولوكان تتنفلاً فلايصدق بغظمن صلاما نائمًا الخ فان السبحة لاتصح نائمًا بلاعذ دعندا مدالا الحسّ البصري وبيذا الانشيكال فالّالنطابي في المعالم تقع الصلوة نائمًا بلاعذ ديوسح الدسيّ وان لم يقل براحدمن اتباع المذاسب الاديع ثعمهو وجرعندليعن الشافعية اقول لم يقع شئ في جوازبانا مُاعن صاحب الشريعة واقول في لجواب عن اشكال الحدبيت ان معداق الحدبيث بوالمعذلو واما تنعيعن الابرض بالنبيذ الى مال المعذو دناه نبدال النبية الى مال القيح فالحاصل إن المعذو دالذي تبحذ العسلة وقاعدًا اوثا عُا والعذر لربيج ومع وتك يقددالعسلوة قائرًا أوقاعدًا بتحل الكلفة والمشقة نكون مسلوته قاعدا نصف صلوته قائماً وإن احرذ تواب صلوة القيح مّا مُنا فلااشكال ويؤيدما قلست في سترح الحديث ما خرج ما تكب في مولحاه ص ٨٣ عن عبدالنثر

اسنة المرابعة المارية المرابعة المرافقة المرافقة المرابعة المرابعة المرابعة المرابعة ويستير بالمبعد

عن حسين المعلم يهذا الاستاد قال ابوعيسي لاتعلم إحلاروى عن حسين المعلم نحو رواية ابراهيم بن طفيان وقول روى ابواسامة وغيرواحدا عن حسين المعلم فحورواية عيسى بن يونش معنى هذا الحديث عند بعض اهل لعلم في صلاة التطوع حل فما على عن الله عن الله عن الملك عز الحسن قال ان شاء الرجل طي التطرع قائما وجالسا ومضطعًا واختلف اهل لعلم في صلاة المريض إذ العرستطم أن يصلح السافقال بعض هل العلم إنه بصله على جنيه الديمن وقال بعضهم يصلى مستلقيا على قفاه ورجلاه الى القبلة وقال سفيان التؤري في هذا الحديث من حلى جالسا فله نصف اجرالقا تمر قال هذل الصدي لبن ليس له عن رفا مامن كان له عن رمن مرض او غيره فصلح الساقله مثل اجرالقائم وقد روى في بعض الحريث مثل قول سفيات التورى مأك في من يتَطَوّعُ جالسات كالذنصارى المعن ناهالك بن انسرعن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن إي وداعة السحمي عرب حَفْصَة دْحِيرالنيه طِلاللهُ اعْلَالْتُه الْهَاقَالَت مَارَأَبيت رسول بنه صلالته عليه صليه عليه عليه بعامروا نه كان يصلي في سيحته قاعلاويقرأ بالسوزة ويُرتِّلها حنى تكون اطول من اطول منهاو في الماب عن امسامَة وانس بن مالك فال ايوعيسي حديث حَفْصة حديث حسي يجروفون ردىعى النبي النبي عليانانه كان بصلى من الليل جالسا فأذا يقي من قراءته قدارثلاثين اواربعين اية فام فقرأ ثمر ركع تمصّنَع في الركعة الثانية مثل ذلك وروى عندانه كأن يصلى قاعلافاذا قرأوهو قائم ركع وسجده هو قائم واذا قرأ وهو قاعد ركع وسجد وهوقاعد فحال احدث اسطق والعمل كالدالحد بثيين كانهماراً بإكلاالحديثين جيعامعمولاهما كانتالانصارى تامعن نامالك عن إلى النفرون إلى سلمة عن عائشة ان النبي لل المائين كان يصلى جالسا فيفأوهوجالسقاذا بقىمن قراءته قلاما بكون ثلاثين اواربعين اية قام فقأ وهوقائك زنمركع وسجدة توصنح في الركعة الثانية مثلخ لك فال بوعيس هذا نتث حسي بجبح ككن تنا احمد بن مَنيع ناهُ شَينمانا خالل هوالحق آءعن عبل لله بن شقيق كرب عائشة قال سالنهاعن صلاة رسول لله طالله عليه عز تَطَوّعه قالتكاريك ليلاط ولك قائما وليلاط ويلا قاعلا فاذاقرأ وهوقائم ركع وسعدته هوقائم اذاقرأ وهوجالس كع وسعد وهوجالس فال ابوعيسي هذاحديث حسيمير اً عادان النبي والشي علية قال الدسم بكاء الصّبي ق الصلوة فاخفف من أثناً قُتُنينة نامَن وان بن مُعاوية الفزاري عن حُمَيْن عن أس إبن مالك أن رسول تله الله عليه فالوالله الله الله الله ويكاء الصبح إنا في الصلوة فَاكْتَهِ فَاكْتَهُ ان تُفْتَى امه وفي المابعن إي قتادة واي سعبة إي هر برة فأل إبو عيسلى حديث انس حديث حسر صحيح كالمنط بحاء لاتقبل صلوة الحائض الابخمار تحكاثنا هنّاد ناقِّينُصَة عن حمّاد بن حمّادين سَلَمة عن قتادة عن ابزسيري عن صَفيّة المارث عن عائشة قالت قال سول لله صلالله عليه لأتُقبُل صَلَّوة المائض الدنجمار وفي الياب عن عبل لله بن عمروقال ابوعسي حديث عائشة حديث حسن والعمل عليه عنلاهل لعلموان المرأة اذاادركت اى فصلت وشئ من شعرها مكشوف لا تجويصلا تهاوهو قول لشافعة قال لا تجوز صلان

بن عمروي العاص الزعبير السلام رأى العماية مصلين السبحة قعودًا حين مرضوا في المدنية وقال الني على الترعير وسلم صلوة القاعرن مصلوة القاعم وفي بعض الروايات ان العماية صلواتيا بالبعد قول عليه اسلام وليعلم ان المعذور على تشيين معذور لا يقدر على انقيام ولو مجلفة والناني موالذي يقدر عليه تتحمل الكلفة . و كل من صلى نائمةً اي صفي طيعا قال الاسماعيلي ان في الحديث نقيم خا والقيح سن صلى بإيماء ورده المحدُّون ولك حفال بعيفه حيصلي مستلقيا الخ لا يجوز الاستلقاء عنرالشوا فع ويجوز عندالاحناف وقال الشافعية ليس الاستلفاء مذكورًا في القرآت وقال الزبلعى فى النسائے *تعریح* االماستلقاءا **تول لم اجددوایۃ الماس**تلقاء فی الصغری تعلیاتکون فی انگبری فان الزبلیم متبّست فی النقل کیٹیرً**اوالاست**لقاء عندناا فنصل من العسلوۃ عسکی الايمن بالمست من يتنطق عالساً منهب ابى حنيفة وابى يوسعن ومحدبنَ الحس من صلى اننظوع جالسًا يجوزل الجلوس باى صورة شادمن التربع وغيره الافى القعدة فانه يقعدنيها كبياة واماما هوعمل ابل العفرمن اختياد سيأة القعدة فى القيام فهومذ مهب ذخرام يجوز بنا دالقيام على القعود فى صلوة اودكعة فى السيحة عندالتينيين وقال محمدلا بجوذان يشرع قائماتم يتعدوا قول لابرمن ترجيح الصورالثابتية عنده عليبالسلام على غيربا دلكنهل يتوج الاحناف البالتزجيج وقدشيت تطويله عليه السلام القيام فيصلوة الليل كماروي إن حذيفة اقتدني بعليه السلام بالميسل واخذالبنى صلى التذعيب وسلم سورة البقروقال زعمت لعله بركع على مائة آية حتى ان تجاوز عن المائة ثم زعمت ان يركع على مائتيين حتى ان يجاوز ثم زعمت انديختم السودة حتى ان تيما وزعنيا وقرداديع سودتم تعيض الروايات تدل على قراءته ادبع سورفى دكعة وبعصها تدل على قراء تدايا بافى دبية دكعاست فوالتداعلم بل يزيح المحدقون اودجمنون والمشداعلم وكك وردل بن مسعودانه افتتری برملیه اسلام وای ولذا کان البنی سلی التنرعلیه وسلم نبی عن المافتدا خداری الناف به علی مذا قال بحد في نعيدة البردة كلمت سنة من اليي الظلام الى وان الشتكت قدماه الفزمن ورم وقال في الهزية واذا اصلت الهداية قلبالنشطيت في العبادة الماعضاريا لمي ماجاء ان النبي عَيْلِ الله عليد وسلع قال اني لاسم بكاء العبي في العبل في العلوة فا خفف قد شت تطويل عليه السلام القرادة وتخفيفه إيا با والتحفيف في صديف الياب والتكوي، لادداكس الجائ فى سسنت ابى داؤدص ١١٦عن عبدالتذبن ابى قتادة عن ابيران قال كان البنى سى التدعليروسلم بطول القرادة فى الركعة اللولى ما لايطول فى الثا نبية فنلنيا اندير يبر بذمك ان يدرك الناس الركعة الأدلى الخ واختلف العلمار في تطويل الركوع لادراك البائ فخوزه التا فية قياسًا على تخفيف القرارة في صدييث الباب قياس عكس وامها الاحناون فغن ابي حنيفة او محمرعلى اختلات النقلين اخ سنل عن من بطبيل الدكوع لادراكب الجائي قال اخاف عليه امرًا عظيمًا وسأل ما الامرابعظيم قال الكفروقال المشائخ اخ كفرات النعتروا ماادباب الفتوي فقالوا تبحوز الإطالة بشرط ان لايعرب الامام الجائي بشخصه والافلاو مكن ينبغي العمل على ماقال صاحب المذسب فان النفس اكذب مأ تكون اذا حلفت فكيعنب اذاادعست واماتياس الشا فغيته فقياس مع الفارق وايصا تبت الاطالة والتخفيص في القرارة لا في الركوع والسجود ثم قال بعض الاحناف ان اداد ترميبرالسلام تعلويل القرادة ثم تخفيفها كانت قبل الشروع فى الصلوة لا في داخل الصلوة ولكت الفاظ الروايات تردعلير بياكسيب حاجاء لا تنقبل صلوة الجائف الا بخي حاد الحائف من تعسل الجيض وفى سن الجيهض والحائضيترمن في حالة الحيص في الحالة الرامينة كما قال صاحب الكشاف وككب في المرضع والمرضعة ومذمهب ابي حنيفة ان الكفيين والوجهليس لبعورة لاداخل الصلّة ولاخاد جها ويجوز النظرابي الوجه والكفين للاجنبي ابصنائم افتي ارباب الفتيا بسنرهما لفساد الزمان واما القدمان فنن التنا فني جواذ كشفها دعن ابي صنبغة روايتات وعندي يوخذ بما يوافق التنافعي

اے قول السهى بغن عروبطن من قریش ۱۷ مغنى سلے قول فی سحت قال فی جمع ابرا دویقال لاذ کروصلوة النافلة سحة ایهنا و بری من التسبیح کاسیخرة من التسخیرو و مست النافلة بها دان شارکتها الفریفیة فی معنامالان التسبیری است قول الفراد من الفریفیة فی معنامالان التسبیری است قول الفراد من الفراد من الفراد من الفراد من الفراد من الفول من اطول السود بسبب ترتیلها ۱۲؛

المرأة وشئمن جسدهامكشوف فال الشافع وقد قيل إن كان ظَهْرُقد ميهامكشوفا فصلاتها جائة ياكيا جاء ف كراهية السَدُل في الصلوك للثنا هَنَّادِنَاتَهِينَصَةَ عن حمَّادِين سَلَمَةَ عن عَسِل بن سفيان عن عطاء حرى إلى هُريُرةِ قال نهى رسول بله صوالله عليه عن السرَّ ل في الصاوة وفي الباب عن بي تُحَيِّفَة قال بيوعيسى حديث بي هُرَيْرَة لاتَعْرفه من حديث عَطاء عن بي هررة مه فوعا الامن حديث عِسْل بن سفيان وقد احتلف اهلالعلم فالسدل فى الصلوة فكرى بعضهم السدل فى الصلوة وقالواهكذا تصنح اليهود وقال بعضهم انها كرة السدل فى الصلوة اذالعركين عليه الاتوب وإجد فأماذاسدل على القهيص فلاباس وهو تول احمد وكره ابن المبارك السدل في الصلوة يَّاكُكُ جاء في كراهية مسير الحصى والصلوة كمَّاكُمَّتُمَّا بيد بن عبد الرحلن الخَرْومي ناسفيلي بن عَيَيْيَة عن الزهري عن إن الدحوص عن إلى ذرعن النبي والتأني عليم قال اذا قام إحديكم الى الصلاة فلا بسير الجيمير فأن الرحمة تواجهه كالم الحسين بن حُريث ناالوليد بن مسلمون الأوزاعي عن يحيل بن إلى كتابرقال حدثني أبوسلمة بن عبفالرحل عرضيَّقيَّتُ قال سالت رسول لله صلالله عليه عرصه الحصى في الصلوة فقال ان كنت لا يدّ فاعلا فترة وأحدة قال ابوعيسي هذا حديث صحيح وفي البابع على بن ابىطالب وكنديفة وجابرين عبدالله ومُعَيْقيب قال ابوعبسى حديث الى ذرّ حديث حسن وقل روى عن الذي الله عليما ته كرو السير في الصلوة و قال ان كنت لابد فاعلا فسرة واحدة كانه روى عنه رخصة في الواحدة والعمل على هذا عنداه لل لعلم لا أكل جاء في كراهية النفخ في الصلوة كانتا احد بن مَنِيْح بِاعْتِادبِنِ العَوّامِ ناميمُوابوحمزة عن إن صالِح مولي طلحة عن امرسَلمة قالت رأى النبي طي تتابيع الله العاملة المعان المنافع الماني العراد المعدن المعرفة والمانية عن المرسَلة الله المعرفة عن المرسَد المعرفة والمانية المعرفة والمانية المعرفة والمعرفة وا تَرِّب وجُهك قال احمدين منيح كرد عَبَّادالنفز في الصلاَةُ وُوَّالان نفز لم يقطع صلاته قال حمد بن منيع ويه ناخذ قال ابوعيسي روى بعضهم عن الى حمزة هذا الحتشوقال مولى لنايقال له رَبّاح حكل ثنا حمد بن عَبْرة الصّبِيّ ناحماد بن زيد عن ميت الدحة و عنا الاستاد ني وقال علام لنايقاله رباح قال ابوعسى حديث امسلمة اسناده ليس بذاك وميمو ابوحيزة قد ضعقه بعض اهل لعلم واحتلف اهل لعلم فى النفز في الصلوة فقال بعضهم ان نفخ في الصلوة استقبل الصلوة وهو قول سفيان التورى واهل الكوفة وقال بعضهم يكود النفخ في الصلوة وان نفخ في صلاته لمر تفسد صلوته وهو قول احده اسكتي ياكي جاء في النهى عن الدخيتها ر في الصلوة كم كما البوكريب ناا بواسا مة عن هشام بن حسّان عن عبي بزسيون عَن اب هريرة ان النبي والله عليه نمي ان بصلى الرجل عنت وفي الباب عن أبن عمر قال ابوعيس حديث الدكريرة حديث حسي عيم وقل كرة قوم من اهل لعلم الدختصار في الصافة والدختصارهوان يضع الرجل يدة على خاصته في الصلوة وكري بعضهم ان يشي الرجل غنتصل ويروكي ان ابليس

ما هياء فى كراهية السدل فى المصلحة قال شارح الوقاية السدل ان يضع التوب على الرأس ويرفيه على جانيه والوال ان جرئيات المذهب تدل على العموم من بنا فائد فى تامين الدول المسلم و المحال الله المناوة ويداه في فادع الكين يكون سدالاً واقول ان احس ما يتسل فى تعريف المدل المناوة وموان الشريعة يامر باغيادالله المناوة المسلم وبوس بل الماداة والمدل التشرية والمعال السيام المرباعاة العلوة العلوة من كان صلى وجوس بل الماداة والمستشلة فى مشرح المنتادة السدل على المتسدل الثوب فى اثناء العلوة في خلاله المناوة في خلاله المناوة والمناوة ووقائع أخرع ابن عياس تدل على وفع المكروة المادة في خلاله السلام عبل باسبال الماداة والمستشلة فى والمن السلوة ووقائع أخرع ابن عياس تدل على وفع المكروة المادة في خلاله العلوة في خلاله العلوة والمادة في المناوة والمناوة وا

المن قول قال في جمح البادنوعي السدل في الصلوة و بهوان يلتحف بنؤ برويد في يديمن واعل في كل حسب دكة كل فك نت اليه و وتفعله و بذا مطرفي التميعى وغيره من الساد سراا و ونيل النيخية والدان المعلى واسرويرسل طرفيه يميز و شالم من غيان يجعلها على كتفيه ١٧ ملك قول عسل بكسراوله وسكون المجمة وقيل بغتين الوالقرة البعري ضعيف من الساد سراا المعلمة والموالة من المعلمة والموالة بهذاه الفعلة والزلة الماهالة والمردوة المرتوة واحدة وبحوزا لرفع في كون التقدير فالجائزة واحدة اوفرة واحدة المنفية وتي وزوق مشرح المنية يكره قليب الحصالان المالية من السيود بان اختلف التقاعر وانخفا منه فل يستقر عليه قدر المفروض من الجهة فبسويه عين من المنافرة واحدة المنفوة واحدة المنفوة واحدة المنفوة وفي واحدة وفي من المنفوة وفي من المحدة والمنفوة والمنفوة والمنفوة وفي والمنفوة وفي والمنفوة وا

اذاه شي ييشى هنت الها أيّا باعلى المستعدة المست

حين اخرج من الجنز مذمومًا مأ ـــــــ كمراهبية كف المنعر في المصلوة استنبط من مدمين الباب ان الاشعارايينا ساجيرة فلا بكِفها وقال التا فعي ان الثياب ايهنا ساجيرة ولذا منع عن السجدة على التؤب الملبوس للمصلح واما وجرنبي الشادع عن كف الشعرفاما خلافه لبيامة الوقاد المطلوبة في العسلوة واماكون الماشعاد ايصنا ساجدة عندالشريعة. ولك وخدعقص عنعزيته الضفرجع الاشعاد بيعنها الى بعضها حديث الباب بدل على عقص الحسسن منظيرته وحله الورافع وفى بعض كتبنا اندينرمرض وعلى بذاا شكل ماسيباتى فى آخرالكتاب ارد عليه السلام كانست له عفائص وتعدى العلاء الى توئييرما يخالفهم بظا بره ماسياتى في آخرالكتاب . فول خدلك كفل الشبيطان في الما مشينة ان الكفل بوحظ السبيطان ولكته ليس كذلك فال الكفل في اللغة ہوالنؤب الملفون على الواسطة للهودي كى يا فذه الرديون كما قال عد وراكب خلف البيرمكتفل بيميني على آثاره وينتعل بنديا ويس ماجاء في التخشع في الصلوة قال على واللغة الالختوع يتعلق بالعين والرأس والصوت والعنق والخفوع يتعلق بالقلب وقال الحذاق من ادياب اللغة لاترادت في الالعناظ والمتار بهوندا الفول وأما الخفنوع والخنتوع فيالصلوة المذكود في حدميت الباب لم اجده في عامةُ كتبنا فكنت مترجدا في ما ذكرا لي ان رأيت استمياب انتخنتُ في الاضتياد شرح المختاد و مهومن معتبراتنا ولايتوبم ان القرآت يائمر بالنتوع واوام الغرآت للايراب فيجبب الننوع بيمااذا كان من روح الصلوة لان الفقيرا ما بتعرض الي احوال عامة الناس ويكتفنت اليها ومن المعلوم ال التختشع من العاممة متعذ دفعًال الفقيّد بألاستمياب لابالويوب فالخنتوع مستخب وإماالانتياد في الصلوة فنن شروطها فانه اذاسيدا ودكع ومهونا لم لايبتد به ( فامّل في ) في كتب الاصناف ان المصلح بنظر في حال القيام الى موضع سجوده و في الركوع الى ظهري دجليه و في السجود الى الفه و في النتعود الى تجره وا ني تنزعين ما غذيذه المسئلة فوجدت في متن المبسوط للجوزجا في تلميذ حمد <sup>ب</sup> حسن الذينظر في حال القيام الى موضع السيودد في كتب الصلوة لاحدين عنبل ان المصلے يخني داسه في القيام ولكني متردد في بذا الكتاب الممن تصنيف. احداولا فرأيت. في فتحالباري ابذمن تصانيف وتامرالنثربية بانسكون فىالصلوة كما بوعادة السلعنب العبالجين وفي مدييت الباب مقال وتنكم فيدوا فرجه الزبيلي وعزاه ابى النسائى ومأ وجدته فى الصغرى كعله في الكبرى فان الزيلى متتبّيت في أننقول انشدتتيت فان كان اخرج النسائي في الكبري لما يخط الحديث عن مرنية الحسن وان لم يكن في منزلة اما دميت الصغرى. قو لم العدوة مثنى متنى بحث نده المسئلة سياتى يقددالعزودة في ابواب الونزوقال الزمختري انَ في مننى نكرارًا معنى ذكره في الغائق وا مَا أتى مِتنى النّا فَى لتحديث التكراد في اللفظ ا بعِنا **قول لي** ننته هد في كل دكعة ـ قال ابن بهام ان حديث الباب بيس بجة للصاحبين والشافني على ابي حنيفة في مسئلة نوافل البيل لانه ايضا يقول بالتستند ولايدل الحديث على التسليم أقول المراد في الديث بوالتنهدم التسليم كما فى مندا مد ولى تقنع بديك الاسترفع يديك استدل بعض بحديث الياب على الدعا، بعدالمكتوبة بالبيأة المتعادفة في ابل العفروالحال انزلايدل عليه فانهيس فيرذكرانه دعوا مجتمعين فأمار فع اليدين فقط بدانصلوة ولونا فلة فتأسب كماح دست سابقا دانكلام بقدرالمرام مرسابقا. و كن فنهو حداج واطلق لفظ الخداج على يرك المستحب في السلوة بالمب طول القيام في المدوة - اختلف المزبين في افضلية الصلوات فقال الشافعية ان أفضل الصلوات بهي المشتلة على تكثير الركوع والسجود ونقول ان افضلها بى المستنتماة على تطويل القيام وفي دواية للشا فيية ان الافضل تطويل القيام ذكر باالنودي في شرح مسلم دفي دواية للاضاف إن الافضل تكبيرالركوع عن محراو عن العراق صنيف على اختلاف نقلين واحد انقلين في البحروصورة الاختلاف ان رجلاب ينفتى بان في وقتا معينا واريد صرفر في اكنافلة فنا لى افضل اصرفه في تكثيرانسجودا وفي تُطويل القيام وتمسك الشافعية بحدييت اقرب ما يكون البيدالي ديروساً عِدفالسجدة اعلى ادكان العسلوة فيستحب نكبير باوتسك العراقيون بحديث الباب وبهوننص فى المسئلة واما حدبيت اقرب ما يكون العبد الى ديرالج بغنلي الرأس والعينين ولاننكره ولايخالفنا فامتريدل على ان السجودا قضل اجزاراً تصلوة ولانتكره وكلامنا في افضلية صلوة من الصلوات لا في افضلية جزد من أجزا الصلوة نيكو

المختل الكف اما بعن الجمع اوبعن المنع ۱۱ جمع سل قول عقص شعره منفره وفتله ۱۱ منفرالشعر سي بعض والضفرها تعقد بعضر على بعض كالضفرة ۱۲ ق.

(عن عمران بن موسى بهوعم والاشرف بن سعيد العاص الماموى لم بروعن المابي بعض عن بن سعيد العاص الاموى لم بروعن المابي ويس المهنت عند المعنف وه (ذلك كفل الشيطان) بكاحث فغاد فلام كسدداى فعله بنصيا دوم ومعقوص) بهوماص بالرجال الالمسادلان مشعر بن عورة يجيب ستره فى العلة فاذانققة خزيا استرسل وتعذد ستره (عن عبدالتذابن نافع بن ابى العيباء) ليس له بالكتب اللهذا الحديث عندالا دبية وتشترى وتخشع وتفزع وتمسكن، قال العراقي المشهود بهدنه الروابة انها افعال آثية حذف احدما في كل ويدل عليما بعدوان تشهدو برواية بتنوين كل اسهار وبهو غلط من داويه وبالهنا يقسكن اى تذل وتخفع تمفعل من السكون وقياسر سكن وبهواللا المعاد المائلة الموقع وقد جاد على العروف قليلة قال تمددع وتمنطق وتمنطق وتمنطق وتمنطق وتمان والقنوت فومناه بنا القيام باقعان العلماء بما علمت ويطلق ابهناعى طاعة وصلاة وسكون وخشوع ودعاء واقراد لعبود وبية به والموالة والعبود وبية به والموالة والموبود ومناة وسكون وخشوع ودعاء واقراد لعبود وبية به وليدا والعروبية به وسلام والعراء به وبعدا لعلمت ويطلق ابهناعى طاعة وصلاة وسكون وخشوع ودعاء واقراد لعبود وبية به وليدا والعروبية به وليدا والعربية وتماد والموبود ودعاء واقراد لعبود وبية به وليدا والعربية وليوبود وليس المناه والعربية والموبود ول

النبى الله عليداي الصلوة افضل فال طول القُنُوت وفي البابعن عبدالله بن جنشي واينس بن مالك قال ابوعبسد حلا جا برحدات حسي عيم وق روى من غيروجه عن چابرين عبل تله كاكس جاء في كثرة الركوع والسيخ الحكرية أن الوكيد بن مسلمون الاوزاعي قال حدثني الوليد بن هشام العيط فال حدثنى مَعدان بن أَن طُلَّة اليَعْسُري فال لقيت ثوبان مولى رسول لله صوالله وكليا فقلتُ له دُلَّني على عمل ينفعنوالله به ويُدخلني الله الجنة فسكت عَتَّى صُلَّيًّا ثمالتفت الى فقال عليك بالسبخ فانى سمعت رسول لله التلاعلين علين يقواها من عبد يسيد لله سجية الارفعه الله بهاد رجة وحطَّ بثه إخطيئة قال مَعْلان فلقين اباالل وآء فسالتُه عماسالت عنه تُوْيان فقال عليك بالسيد فان سمعتُ رسول الله طاللة بملكة يقول مامن عَيد بسيح الله سيدة الارفعة والله بها درجة وحطعنه بهاخطيئة وفي البابعن إبي هُرَنْرة و إبي قاطمة قال ابوعسيي حديث تويان وابي الدراء في كثرة الركوع والسبخ حديث حسي يجيوق ل **حمّلف** اهال العلم في هذا فقال بعضهم طول القيام في الصلوة افضل من كثرة الركوع والسيخ و فال بعضهم كثرة الركوع والسبخ افضل من طول القيامر و قال احمد بن حنيلة لأ روى عن النبي الله وعليان فهذا حديثات ولم يقض فيه بشعى وقال اسلحق التأبالة الوكوع والسجووا مأبالليل فطول لقيام الان يكون رجل إله جزء بالليل على عليه فكنزة الركوع والسيخ في هذااحب الى لانه ياق على جزئه وقرير تجكثزة الركوع والسبخ قال ابرعيسة انما قال سلق هذالاته كذاوصت صلَّاة النَّي عليك بالليك وصف طول القيام وامابالنها وفلم تُوصف من صلاته من طول القياموا وصف بالليل با أكل جاء في قتل الاسرين في الصلاة كَنْ الله على بن مُجُل نا اسماعيليت عُلَيّة عن على بن الميارك عن يحيى بن إلى كثيرعن حَمْفَتُم بن جوس عوى إلى هُرَيْرَة قال امررسول لله صلالله عليه الدسويي فالصلوة الحية والعَمْل وفي الياب عن ابن عباس الى دافع قال ابوعيس حديث الى هريرة حديث حسي عيم والعمل على هذا عند بعض اهل لعلم من اصحاب لني والله علينا وغيرهم وليه بفول احمد داسطى وكركا بعضل هل العلم قتال كحية والعقل في الصلوة فال ابراهيم ان في الصلوة كَشُغلا والقول لاول احركاني جاء في سجد تي السهو قبل السلام حكاً تَمَا قَتَيْبَة نَا الليث عن بن شهاب عن عبد الرحل الاعرب عبل لله بن بُحيننة الأسَدى حليف بنى عبد المطلب ن النبي الله عليه فام في السلام حكانة الظهروعليه جلوس فلما اتمرصلاته سجدسجدتين يكبرنى كل سجرة وهوجالس قبل ان يسلغ سجدهما الناس معه مكان مائسي من الجلوس وفي البابعن عد الرحلي بن عوف حلانما على بين بشّارنا عبد الاعلى ابوداؤد قالا تاهشامعن يحيى بن إلى كتير عن عبر بن ابراهيم ان اباهريزة والسائب القاري كانايسجال سجدتن السهوقبل التسليم فال ابوعيسي حديث ابن بُحَيِّنة حديث حسن والعماعلى هذاعند بعض هل لعلم وهو قول الشافعي يرى سبخ السهوكل فبالتسليم ويقول هذاالناسخ لغيره من الاحاديث ويذكران احرفعل لنبي طاللة عليه كان على هذا وقال احد السخق اذا قام الرحب في الركعتين فانديسجد بق السهوقيل السلام على حديث ابن بُحَيْنَة وعيدانتمان بُحَيْنَة هوعبدانته بن مالك بن بُعِيْنَة مالك ابوره وبُحَيْنة أمّه هكذا اخير في اسطق بن منصور على بن المديرة قال

تياس الشافية في مقابل النعس ولاتنالف بين الحديثين فلتص الحربية لثاانشاد التذرق الى في مسئلة الباب (عند) يأ فذا يوصيفة بالصناب والحربيث في الباب ديمل الوقائع على الماس كاتسك في استقبال القبلة واستدباد ما عند الخلاء بالحديث القولي واخرج مما مل للوقائع ولك مرح الحافظ في النفخ كم لم يرمن بدوا قول الشامس طرق المسك، بالحديث كما بوظام من الماب المباب في الماب المباب في المباب في المبادي التحديد الموقت في المبادي اذير من الموقعة والمقتبين والمحار المستودية والمسلم والمواحدين والقول والمحتود الوقت في المبادي اذير من المواحدة المبيدة والمستودة ألله المحدودين والمواحدين والمواحدين المسلم عن المسلم عن المسلم المائة والمقتبين المسلم المائة والمتعدد المسلمة والمعتبين وحتيجة المسلم المائة والمتعدد المسلم المائة والمتعدة المسلم المائة والمتعدد المائة والمتعدد المسلم المعدد المسلم المائة والمتعدد المسلم المرافعة والمنائة المائة والمتعدد المسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمنائة والمتعدد المسلم والمنائة والمتعدد المسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمنائة والمتعدد والمسلم والمتعدد والمسلم والمسلم والمسلم والمسلم والمنائة والمتعدد والمسلم والمنائة والمتعدد والمسلم والمنائة والمنائة والمتعدد والمسلم والمنائة والمنائة والمتعدد والمسلم والمنائة و

ك فول القنون يرد بمنى طاعة وختوع وصلوة ودعاء وعبادة وتيام ولول تيام وسكون فيصرون كل منها الى ما بيتما لغظ الحديث المجمع مسلم فوله ملياتال في القاموس المسلى الهوى من الدير المراب المال الله المعالم الله من الموليات المعالم الله الله من المناد وفي المحتاب المعالم المعالم

سك قولم البزرانفيب والقطعة من النئى والمرادمنا وظيفة ١٦ تقرير ملك قول قدرئ المزينى كنرة السجود والركوع كانت اكتر تواباله ١٦ وافضل الكلام في بذاالمقام ما قبل الالمراد بعن كنرة السجود والركوع كانت اكتر تواباله ١٦ وافضل الكلام في بذاالمقام ما قبل الالمراد بعن المراد بعن المبرد والموس بفع الجيم وسكون بعن الميل جزد من القرآن يقوم بربالليل في القيام بقدر الحزر المعين لابدمز فكر والموس بفع الجيم وسكون والمنتى المنتفى المينة والعقرب قال ابن الملك يجوز تشكما بفرية اومز بتين لااكترلان العمل الكيثر بيطل الصلوة انتى وفي شرح المنية قالوالى بعض المشائخ بإلا المالم المربية الى المشى الكيثر من المشكلة المنتفى المنتفى المنتفى المنتفى المنتفى والمالية الكيثرة كلاك بعض المشائخ بنا المنتفى والمنتفى المنتفى المنتفى المنتفى المنتفى والمنتفى المنتفى المنتفى المنتفى والمنتفى المنتفى والمنتفى والمنت

قوت المغتن مي آمن منهم ، بنقط مناديه وميمين كجعفرا بن بوس بجيم فواون ين كعبد ما كد بين المهذا الحديث الم بقتل الاسودين في الصلوة الجية والعقرب، بحيم فواون ين كعبد ما كد بين الابداق الحديث الم بقتل الهذا التيان بقتلها الذي المربصلي المثب بعد البيستى برفع ابي مريرة والمن المتبان بقتلها الذي المربصلي المثب تعالى عليدية لدوس لم واداد والترتعالى اعلم افرا المتنعت بنفسها عندا لخطا ولم يمرو بالمنع ذيا دة على واحدة (عن عبدالله مدى بسين كنسب عبدوا لاسدوا لا ذواصد و بحيينة بموحدة فحاد فنون كجينية بي امدوا بوه ما كسب بن القشب وليس لم عندالمعنف و دالا بذا الحديث :

ابوعيسي واختلف اهل العلم في سجدي السهومتي يسجدهما الرجل قبل السلام اوبعدة فراي بعضهم ان يسجدهما بعد السلام وهو قول سقيا والتفرك واهل الكوفة وقال بعضه يسيدها قبل لسلام وهو قول اكثرالفقهاء من اهل لمدينة مثل يحيى بن سعيد ربيعة وغيرهما ويه يفول الشافعي وقال بعضهم اذاكانت زيادة في الصلوة فبعد السلامرواذاكان نقصانا فقبل السلامروهو قول مالك بن انس وقال احداروى عن النبي والله عليلاق سجد في السهو فيستعمل كاعلى جهته برى اذا قامر في الركعتين على حديث ابن يُحيّنة وانه يسجدهما قبل السلام واذا صلوانطهر حمسا فانه يسجدهما بعد السلام واذا سلم والكعتبين من الظهر العصروانه يسجدهما بعد السلامروكل يستعمل على جهنه وكل سهوليس فيه عن النبي الله المالية علية ذكرفان سجدي السهوفيه قبل السلامروق ل اسطق نحوقول أحمد فيهذا كلدالاند قال كل سهوليس فيدعن الني صالله عليه ذكرفان كانت زيادته في الصلوة يسيعده ما بعد السلام وان كان نقصا نا يسجدها قبل السلامر أأكل جاء في سجد تي السهوبعد السلام والكلام محكل تن السلحق بن منصونا عيدالرحلن بن مهدى ناشعية عن الحكمون ابراهيم عن علقة عن عيلالله بن مسعة ان النه عليه عليه صلى الظهر خمساً فقيل له ازبير في الصلوة ام نسبت فسيد سيحد تين بعد ماسلم قال ابو عسير هذا حد بيث حسن معيم حَلَّانْما هَنَّاد وهمون غَيْلان قالانا ابومُعاوية عن الأعُمش عن ابراهيم عن علقة عن عبد الله ان النبي الشاعلين سجد سيدن السهوب لاكلام و م الياب عن معاوية وعبد الله بن جعف إلى هريزة حك أننا احمد بزعنيج ناهُ شَيْد عزه شامر بزحسان عن عبر بن سيرين عرب إلى هريزة عن النبي صلوالله المحللة سجدهما بعد السلامر قال ابوعيسه هذا حديث حسر يج وفل رواه ايوب وغير واحدى ابن سيرين وحدايث ابن مسعو حديث حسي عجو والعمل على هذاعند بعض اهل لعلم فالواد اصلى الرجل الظهر خمسا فصلاته جائزة وسجد سجد في السهوان لم يجلس في الرابعة وهو قول الشافعي المسلق وقال بعضهم إذا صلى لظهر خسسا ولم يقعد في الرابعة مقال التشهد فستت صلاته وهو قول سفيان التورى وبعض اهل الكوفة بالث ماجاء في التشهد في سيدين عن حال المن عبي تاعير بن عبدانته الانصارى قال اخير في اشعث عن ابن سيرين عن حالد الحتراز عن ابي قلاية عن ابى مُهَلّب كورى عِمُول بن حُصَبين ان النبي التي عليه الله عليه عليه م فَسَهَا فسيد البحد تبين تمرننه ما تعريب المراجد المنافع على المنافع على المنافع سيربن عن إلى المُهَلَّب وهوعموا في قِلاية غيرهذا الحديث وروى عيدهذا الحديث عن خالد الحذاء عن ابى قلاية عن ابى المُهُلَّب وأبَو المهلب اسمد عبلاترحمن يسعم ويقال ايضامعاوية بسعم وقل روى عبد الوهاب التققي وهُشيئه غير واحدهن العمية عن خالد الحداد عن الوقلاية بطوله وهودريث عِمْرات بن حُصَيْن الذي والله عليه الم وثلاث كعات من العصر فقام رجل يقال له الخِرْياق واختلف اهل لعلم في المستهد في سجد ني السهو فقال بعضهم يتشهد فيهما وببيلم وقال بعضهم ليس فيهمأتشهد وتسليخ إذا سجدها قبل التسليم لم تيشهد وهو قول احمد اسلق قالا اذ اسجد سجدة قالسهوقبل لسلام لعربتيشه دبائك فيمن يَشَكُ في الزيادة والنقصان حُكَلَ ثَنَا احمد بن مَنِيعُ نااسمعيل بن ابراً هيوناه شأال سنوتى عن يحيى بن ابى كثير عوى عياض بن هلال قال قلت الوبى سعيد احداً يصلى فلايدرى كيف صلى فقال قال رسول لله صل الثان عليه اذا صلى احد كعرفلم يدار كيف صلى فليسجد سجدتين هو بحالس وفى البابعن عثمان ابن مسعود عائشة وإن هريرة فال ابوعيس حديث إن سعيد حديث حسن وفل ردى هذاالحديث عن إبي سعيدمن غيرهذاالوجه وروى عن النبي الله الله اعليه انه قال اذا شك احدكم في الواحدة والثنتين فليجعلها واحدة واذاشك في

السلام بزا ہوائسلام الذی بعد سیمدتی السہولاسلام الصلوۃ التی ہی تبلہا اقول ان المیّاد بل خلاف مرادالرادی — ولايجرى التاويل ولايدمن سليم الجواز قبل السلام وتسك الشافعية بمديت الباب على نفي التشهد والسلام ولناما سببًا تي من تسريجهما ونسك الشوافع بيدم الذكر 👸 ﻠ 🗗 ان اخو معل المنبي آلج الحول فت ال الشافعيُّ ان قصترذي اليدين في السنة السابعة فكيف يقال إن آخرنغله عليه السلام السجدة قبل السلام . فان في ملكب الواقعة السجدة بعدالسلام والمتداعلم نع ميكن قول امر أخرفغله ملي ما قال الاحناحي من ات واقع زى البيدين قبل بدر واما التسليم فبل السجدة فلنا بنيرا قوال قال في الاسلام انديسلم تلقا دوجه إى الى **ما نب ا**لتبل و في الميدين قبل بدر واما التسليم فبل السجدة فلنا بنيرا قوال قال في الاسلام انديسلم تلقا دوجه إى الى **ما نب** التبرين و في قول پسلم ای پین وشمال لایزسلام متعارونب و بزا قوی وکتسیب رجل ای فخرالاسلام ان وصدة السلام بدعة کلیپنا عن عبدة النقل وقال ماکسب فی سیرة السهونلسیف تکبیرات ولرحدبیث اخرج ر ابوداه و في سسنندص ١٠٥٥ ف قصة ذى اليدين عن ابي مريرة قال سشام بين ابن صيان كبرثم كبروسجه الح و في مسانية التحريمة والثانية للانمناء الى السبحود والثالثَة للرفع عن السبحة 🗕 صلحاء في سجد ني المسهوبعد المسلام وابيكلام. قال الشافعي لاتشيدالصلوة بالعكام نا سبيا والنسيان عندعدم تحقيق للصليان في الصلوة فاقال المدرسون ازعلير السلام لم يكن نا سبيها ما اودكوامرا دالشا فتي ح ومنشأ غلطير قول العلادي وما اودكوامرا وكلام العلادي اليتنا والحال ان مراد العلادي المناظرة منع الشاخي في مسبئلة ولاحق لنا في**د قولك خس**يا الإ يتنائ الاحنامت الىاد عادان عليدانسلام قعدعلى الرابية فانانطول ان القنعدة الثابنية فريضة لولم يجلس تتحاست الفريضة المحالمنافطة وبذاالادعاء ليس ببعيدفانه واقعة عال دليس بمحم كلي وامانول الشافيية منان تولًا بالحبوس على الرابعة يسوق الى تكرادالسيوعذعيرالسلام لا مذعل طن أنها تأكثة تمعلى انساتمام القسلوة نفول الدبس بلازم فامز فذيقع مثنل تعكب الواقعة فى حالة الذبول بددن تكرادانسهوولوسلنافاى منيرني بإلعدتسليم السهوعذعليرالسلام واقول يمكن ان بفتال في ازلايدمن ان وتعمت الفعّدة الثانيبذعلي الرابعة والوحرففتي وذلكب ان تثنوية الصلوة اوكونها وبع دكعاست لايكون الاباكتشند وبترامن المثوا نزاست فلايدمن تشسيليم التشدرت الادبية والماييزم بطلان ذلكب المتواترونيا دعلى بذاقال ابوحنيفة ان مادون الركعة قابل للالغاء وفن لم يقعدعى الرابعة تحولت فريعنة الىالناقلة وعليهمتم الخامست والساوست وان قعدعلى الرابعة ثم قام الى الخامست فلوسجدللخامست لايعووالى القعدة لما نرلا يمكن ابطال الركعة وبفمالسجود تصير دكعة وان لم يصنم المنامسة بعود ألى العقدة فانة بجوز الغارمادون الركعة ولم بيطل ذلك التواتر للجلوس على الرابعة عالم ملحاء في التناهيد في سعدتي السبه و. بذا البياب للعراقيين لثبوت التشهد فى سعدتى السهوسي يخبل السلام اولعده وواقعة الباب واقعة ذى اليدين وحديث الباب لنا فى التشهدوالسلام وكونها بعدالسلام والحدبيت قوي ولنا ما اخرج الطحادي في معانى الاتارص ۲۵۱ موقوفاعلى ابن مسعود وجيرص ۲۵۷ عن ابن مسعود مرفوعا بسندجليل نم يسجد سجدتى السسوويتنشد ويسلم الخ ونفى ا بخادِئ التشهد ولكذلم يات باينغي. وله صلى به والارات العصل التلاف الرواة ماب ماجاء في من يشك في الزيادة والنقمان بال الشافي من شك يبني على إيتين

سلے قولہ داد کلام نی اثناء الصلوۃ کان جائزا فی صدرالاسلام ٹم نسخ کماجاء فی خبرسسلم عن زیربن الاد قم والانصادی کنانتکلم فی الصلوۃ بیکم احدنا صاحبہ حتی نزلت وقوْمُوا لِتَّدَة انتِين فام ذا بالسکونٹ ونبيتا عن الکلام ١٢ء۔ الاثنة تين والثلاث فليجعلها اثنتين ويسجى قى ذلك سجدتين قبل ان يسلم والعلى على هذا عندا صحابنا وقال بعضل هلا لعلم اذا شك قى صلاء ه فلي يدركو على فليجود كُلُّ اللي شكان الشيطان ياتى احدكم في الدين يدركو على فليجود كُلُّ اللي شكان الشيطان ياتى احدكم في الدين على المسلم المسلم عن المراب المسلم المسلم على المسلم المسلم على المسلم الم

اى على الاقل ويتستهد على دكعة ينها ويتوسم القعدة وقال الوحنيفة ان عرصه اولايستقبل الصلوة وليستانفها دان كثرفبنى على اكبررايه دغالب ظنه والافعلى الاقل ويقعدعلى ما يتومهم فيسه القعدة الاخيرة داما قول ان كان الشك عرصنه اولاالخ ففي تفنيسره قولان فيل عرض اولا في جميع عمره وتيل عرض اولا في مزه المصلوة والمخار للاول والاتحرى فلايسكست في دقست التحري بل يشغل في الوظيفة مع التحري ثم إذا بني على غالب ظنة ضل يسجد للسهوام لأفقال اين بهام في الفتح يسبر لنسهو وقال في السراج الوباج لايسجد لعل الترجيح كما في روالممتار في مذه المسئلة كلسراج الوباع لان الاحاديث تَوْيده لكتراشترطان لايلزم في وقت التحرى تا خرقدركن. و لع وليسبعد سيد بين الخ ذبب جاعة من السلعن الصالح الى ظام معريث الباب وسوسيدتنا السهويدون البنادعلي الغالب أدعلي الأقل ولم يذبهب احدمن الأدبعة الي بذاواجاب الجهودعن حدبيت الباب با نرساكت يحسل على الناطن الذي فيبرذ كرالبتارعلى الأقل اوغيرة كم دليل الشا فيترعلى البناء فقط حديث عبدالرحن الماتى وإما ادلتنا فللاستينات اذاعرض لدائشك اول مرة فوله مليدالسلام اذاشك احدكم فى صلوة انهم صلى فليستقبل الصلوة ومفنون مردى في مصنف ابن ابى ستبية وينره وامادييل البنارعلى اكبردايه فمااخرج مسلم عن ابن مسعو دمن سها في الصلوة فلينخرالصواب وحملراستا فيبة على البناء بلى الماقل وفالوان التحري الاخذ بالاحري نقول اية لايساعده اللغة اصل واما دليلثا لليتاءعلى الاقل فقوله عليه السلام من شك في صلوته ولم بيردكم صلى آه بالمسك على الموجل يسلم في الوجل بيسلم في الموكونين من المطهر والعصر - اختلفوا في الكلام في الصلوة قال الوحنيفة اندمفسدكيف ما كان عامدااونا سييا اوما بلاوقال الشافعي لاتفسدان تنكم ناسبيا ونسب الي مانك وألاوزاعي ان قليله لمسلحة صلوة لايفسد با ويرد عيبها الزعبرا بودا ودصهم يئنابن ابي بيلي قال احيليت الصلوة تكتنه احوال الخوقال بنيرهد تننا اصحابنا قأل وكان دجل اذاجا ريسه ثل فيجير بماسيق من صلوته وبردعليها مادواه الترمذي فى الصفحة الآتية عن زيدين ادقم كنا تتكلم ضلعنب دسول الشرصلى الشرعليروسلم الخ فائذ بنظا هره نسوب على كل كلام فان كلامهم كانت لمصلحة الصلوة أى السوال عن الركعاس . ولله المتعلق النصلوة الح قسرت بعيبغة المعلوم والجهول لان القصور لازم والعقرمت وكك النقص متعدد النقصان لازم في مؤطاما لك. كل ذلك لم يكن قال ذواليدين قدكان بعض ذلك الخرو تسك الشافعية بحديث الباب على جاذالكلام ناسياتم في وجرالتسك طريقان طريق المتوسطين منهم التسك باجال حديث الباب واما الحذاق منهم فتسكوا بكلام عليه السلام لاية عيبرانسلام كان تاسيباغان انسماية امان تيكلموامثل مايدل بعض الروايات اخرج النسائي واماان يتناد وابرؤسهمكا بي داؤ دص مهم افأومؤ وابرؤسهمان نعم وإما لاانه مجاوبة الرسول ولاتفنىدانصلوة بباعندجاعة وتمسكوا بمافى البخادىعن سببدين المعلى انزكان يصلى فناواه البنى صلى المتذعليه وسلم فلم يجبب تم صفرحفزته عليرانسلام فقال البنى صلى التذعليروسلم دعوتكب فما اجبتن قال كنت اصلى قال عليه السلام اما قرأت استجيبوا للتندوللرسول اؤادعا كم لما يحييكم الآية بيما ذاكان فئ كتاب انقرأرة للبيبهقَ ومشكل الآثاد قوله لاافعل بزابعب راي اجيبكب بعدونى كلام احمدين عنيل ان كلام ذى اليديت في حكم الناسي لانه ترو د في تمام الصلوة لامنزع أن الصلوة اما نصرت واما نسي النبي صلى التذعيبه وسلم فقال الشافعية إن واقعه بنه الباب بعدس الكلام في الصلوة والنسخ في مكة وواقعة الباب واقعة مدينة ومن المتغن عليه ان الكلام كان جائزًا نم نسخ والخلاف في ان المنسوخ الكلام يجيع انواعه اوبيعض اجزآ أروتسك الشافيية بان ابن مسعودهج من حبشة في مكة وسلم على اليني صلى الشرعليروس لم وبويعلى فلم يرد عبليرتم قال بعد الفراع عن الصلوة ان التدنهي عن الكلام في الصلوة ونقول ان نسخ الكلام في المدينية قبل بددوا ما ما تحلتم من فضة ابن مسعود فلابن مسعود بجرتان الي حبشة احدبها حين باجرواصياب آخروك من اذى الكفادتم نزلست سورة البخم ضيدت الكفارعين سمعوا آينة السجدة فيهافا نتشرأت كفاد كمة اسلموافيلغ الجرالمهاجري الى حبشة عندالنجاشى فرجعوا الى كة فلا وصلوا فربب مكة سمعها وعلمواان الجزكان كاذبا فرجعوا من نمه الى حبشة ما دخلوا مكة واما اين مسعود فدخل مكة ثم ديح الى حبشة بعداقامة عدة ايام ثم بإجرالبني صلى الترعيب وسلم الى مدينة فزجع ابن مسعوداً لى مدينية وقعمت لدواقعية سلام عمَى البني صلى الترعب، وسلم وعدم دده في الصلة ني المدينية وابن مسعود دجع قبل عزوة مدرلامز من شهد بدر اواما وافعتا ببحرته الي النجاشي فمذكورَتان في كتب السيمش سيرة محمد بن اسطى وتمسك الشافيعة بان ابا هربرة أيروي واقعة ذي اليدين ويية إصلى بنادسول الترَّمسي السَّدعليروسلم وقا لوااودك ابو سريرة ذااليدين واسلم ابوس يرة في السنة السابعة فلا بدمن تأخيرالواقعة نقول ان مراوا بي سريرة حسلي بنادسول السَّد المه صلى بمعتثر المسليين ولا يجيب حصفورا في هريرة في وافقة الباب ونظيره بهبنا ما قال المنزال بن سبرة قال لنارسول المترصلي التدعليه وسلم أنا وايا كم الزير بيرقوم ومعشره فانهم لم يروارسول السِّيْص السِّدَعَلِيه وسلم ومندا ماردى طاوُس قدم عيينامعا ذبن جبل فلم يأ كفذمشيرُا من النَفَرُوات فامَ اراد به قدم على قومنا فان طاؤسا لم يدركب معافرُ امنها ماروى الحسسَن خلِمنا عتبز بن

عدة فيل ان دواية في كآب الام عن ابن مسعود تدل على النسخ في مكتروا في راجعت كآب الام فلم اجد فيه رواية اللاء قول الشاعفي وتفسه ١١.

وقال الوضيفة يعيدان شك اول مرة الداعم من الفيل المعلى الم يبن ما يستيقن ولا يعل بالتحرى و بو مدسب الجمود وقال الترمذى وعند ليعن ابل العلم في صورة الشك بعيد المصلوة وقال الوضيفة يعيدان شك اول مرة الدام يكن الفك ما وقل والم تحري الفن الغالب وليعم المناوس ويتم عليه وسف على الفن الغالب المعلم في من القبلة وغير ما و قد حياء في الفي الفيل التحري عليه وسف على الفن الغالب الترميد وسلم الترميد والمناوس ويتم على مسعود من العبرة وقال المناوس وقال محمد في الموطاء ان الاقتلاء وليم كي الفيلوس وقال المناوس وقال محمد في الموطاء ان الاقتلاء التحري كثيرة وقال المناوس وليتم على مورة وقوال المناوس وقال من المناوس وقال المناوس وقالمناوس وقال المناوس والمناوس وقال ال

الله عليه قصلى اثنتين اخريين تمسلم تمركبونسجد مثل سجوده اواطول تمركبوفوقع تمرسجد مثل سجوده اواطول وفى الياب عن عموان بن حُكَيْن وابين عُمَروذى اليدين قال ابوعيسل حديث ابى هريزة حديث حسى هيم واختلف اهل لعلم فى هذا الحديث فقال بعض اهل الكوفة اذا تكلم فالصلوة ناسبًا اوجاهدًا وما كان فانه يُعيد الصلوة واعتلوا بأن هذا الحديث كان قبل تحريم الكلام فى الصلوة واها الشافعي فزاى هذا حديثاً صحيحًا فقال به وقال هنال اصم من الحديث الذى روى عن النبي الته عليه في الصائم إذ الكن أسيافانه لا يَقضِي الماهورزة و رن قد الله قال الشافع وفَرَّ قُواهؤ لاء بين العد

غزوان ير بدخيير بالبعرة ولم يكن جنئذهن في بعرة لان قدوم مبعرة انما كان قبل صفين بعام كمادوى عن ابي دمادا مذ قال سئالست الحسسن متى قدم ين بعرة فقال قبل صفين بعسام فاداد به قوم ومعتشره ولك أجاب العجاوى عن رواية إبى بربرة بذه كما قال ابن حبان في رواية زبدين ادتم وكلت الطحاوى لم يجب عما في طريق مسسلم ص ٢١٥ عن ابى بربرة بينا انا اصلى الخوقال اصاحب البحركم اجدجوا بإشا بنياعن مذه وقال ابن عابدين ما قال وتعجب من عدم جواب البحرا قول ان ابن عابدين غفل عن ما في مسلم فان الرواية بهنيا انا اصلي روا بالمسلم ص سم ۲۰ دامانا ذار احد شانیا ایضالا ان یکم بایه وسم الرادی فانه لما روی بینانحت نصلی زعم کون ابی سریرزهٔ فی الواقعه و تعارض تنکک الرواینز بماسیهاتی عنکتریب واما و حبرالوسم فلعلام بم من سنیبان فامذات معاعبير مدينان فامزروى مدييت معاوية بن الحكم انسلى كما في مسلم ص ١٠ مدين العلاس وفيه بينا امااصلى افاعلس دميل الزواخذ مبزا للفظ من مبزا الحديث ووصعه بسبسب الانتلاط في حديث ذي اليدين عن ابي مريرة في مسلم ص ٢١٣ والتراعلم وعلم انم. وأما الجواب بطريق المعارضة ضوان ذاالبدين فسّل ليوم بدرداسلام ابي مريرة في السينة السابعية كما ةالوامنه محمد بن اسحاق وككُ دوى ابن عمرا خرجه العلاوي ص ١٦١ كان اسلام ابي مهريرة بعدماً قتل ذُواليدين ورجا له تُقتاست الاعبدالتذين عمرالعمري وموسككم فيه ولم يأ خذ عذالبخاري وتبعه الترمذي ووننقته جماعة والفقتواعلى صدقروكلنه في حفظه شئي واماابن معين ففي لعظ عنه لاباس به وفي لفظائه صوتيع وفي لفظائه صدقه وفي ميزان الاعتدال ان اين معين سيشل فقال ان عبدالشر العمري ثقتة في حق نافع واقول امرمن رواة الحيان ولم اجداه يرااخذه في متون المديث بل اغذوه في اساينيدالمديث واماانوه مبييرالتذفشقتر اتفاقا وكان عبدالتذبيحول سائلرا بي اخيه في جوتير نم بعده اخذك سيدا خيروكان يروى منرفا كخذعليرا قرك النر وجادة من لقى صاحب اكتاسي متبولة وامالبعض المتتاطين فلايقبلونها برون تحديبيت اواخبادا واجازة واما المتتاخرون فيقبلونها وأبينا صحيح ابن السكن تعمل اها وميت عيدالت الغرى وعندى تنتنة اها وبين عنر حسنها بعض المحدثين وف فتح البادى فى كتا بالج ان عبدالملك بن مروان كتشب الى الجياج ان بيساً ل مسائل الح عن ابن عريردابة عبدالتذا تعرى واست تدلَ الحافظ بهذه الرواية على نبوست لقاء الزهرى ابن عمرفعلى مبزا دواية العلادى حسنة نم توجه الشافعية وفالواان السنبيد في غسسندوة ذوانشمالين لاذوالبيدبين وذوالشماليين موعميربن عبدغمرومن بني خزاعة واما ذوالبيدي فهونسسرباق بن عمرومن بني سليم واتوا بنقول عديدة دالة على كونها ومبليت واماا لاحنات فلهمايضا نغول عدبدة على انهادجل واحده نفؤل الطرفين ذكرها مولانا ظبيراحسن في آنادانسسنن ومن نفؤلنا دواية النسا بي ُوموطامانكب بن انس يردي الزميريءت ابي سلمة عن ابي هريرة وذكر دئيسه ذاالشالين بدل ذي اليدين واخرح النسأ في م<u>سيرها بطريق وا</u>عكباالشا فيمة وقالوان ذاالشالين من وممالراوي ونغول ان الإبري نقل عنه الزبيعي عن ابن حيان ان الحدسية منسوع د قال ابن عیدا بر فی انتهیدان الز هری متفرد فی ذکر ذی انشا یُبن نقله انسبیوطی فی زهرالربی ونفول تا بچ الزمهری قران بن ایی انس فی موطی مانک وانسیا فی وانسیا وی مسرم ۲۵۶ و ککس روى مكرمة مُرسلاً ذاالشماكين اخرجه أبن ابك مشيبية في مصنفه بسبنه قوى وتابعه ممراخ جهاحمد في مسنده بسنده مجيح يثم قال الاحنامة ان خربا قاوعيبراوا صدوعه عمرو واحدو اما الخزراعي خلكود من بطن سيم بن ملكان دليس ابن متعبور كما قال مولانا وليترسس في آثار السسن ولقد نظست في مراوالتنا فيه تسك الذي كان شبيدا لبدر: ووالشمالين بن عبد عمرو بثم خرباً ق بن عروآخر؛ ذوالبدين السسيمي ذكروا: وتطست فيماقال الاحنامت سه قيل عروعبدعمرو واحد؛ وابنه مذاعير قرروا: من سيم بن ملكان ولا: ابن منصور فخذما حرروا: وإما شنزم بست السّمَا لين ودَّى اليديّن فلان المعجابة كانوايدعون بّرى السّمَا لين وسهاه الني صلى المُسّرُعلَيه وسلم بزى اليدين فانَ في ذى السّمَا ليُن تُطِيرٌ أويدل عليه ما في ابى واووايضا وككب في مسساً في الآ نارص ٨ ٥ ٢ سأه بعض العمابة ووكريزى الشمالين فيرص ٢ ٥ ٢ برواية اسدفقال دجل طويل اليدين ساه الني ملي التذعليه وسلم وا اليدين وتقول ايعنا لناويل آخرس عدم امكان وجودا بي بريرة في واقعز ذي اليدين وبذا يقتى البسط في اوراق ولكني لما ذكره تغييلاً لفيتى المقام وجسع اجزاد با مذكورة عندى بالردايا ست فاذكرالدعوي المحضة بان في حديسين القيحين في مدييف ذي اليدين ثم اتى رسول الترصلي المدعليروس لم جذعا في قبلة المسيحد فاستنداليها الم وفي فتح الباري ومسندا حمران الجذع اسطوانة حنانة وأما بذه الاسطوانة فقد دخنت قبل اسلام ابی هرمرة و دخنت مین وضع المبغروا فحل وضع المبغر في السينة الثانية و عندى دوايا منت كييزة فيبلغ خسته عشردالة على وجودالمنبر في السينية الثاكثة والرابعسية والنامسة والساوسة والسابية والتامنية والتاسعة واسلام ابي كهريرة في السبنية السابعة اتعاقا واذن لايكن اجماع ابى هريرة فى فنعة ؤى اليدين التى فيها المنانة وقال الحافظ وضع للير في المسنة التاسعة بعدالهجرة وتخالفد وايات كيثرة وقال ابن حبات وضع في السنة المنامسترثم ابهت على مرامنا وبهوانسيخ في المدينية ودليلنا على مزارواية حدييت النسيخ من الصحابة الذين بم مذيون ولم يثببت مميئهم مكة تبل البحرة منها دوى زَيدبن ادقم فى الترمذي كماسسياتى وفيه فننزلت قوموا كترقانتين وبذه الآية مذبية اتفاقا وتا ول ونيرابن حبان بالن مرادكنا شكلم في لعلة الخاى خن معترالمسلين وگلب دوى معاذبن جبل في ابى واؤدم سمّ، نسيح النكام وسجايعناً مدنى ومنهم جا بربن عبدالنتز في ابى داوُ ووبهواييننا مدنى تم عمل الومينيفة بالبودَا براى الماخذ باالصابطة العامة واخراج المحامل فى الوقائع ووافقة ذي اليدين واقعة حال لأعموم لها ونقول ابيناات واقعة البائب متقدمة فان القعابة ماسبحوا خلفه عليه السلام للغنج ولم ينكرعليهم النحصى الترُيلِد والدوسلِفعلِ امره على السلام في واقعة ذبايرا لي بن عمروبن عودت للصلح بينهم متناخرعن واقعة الباب والافكيف لم يسبحواللفيح عليرالسلام ومماييتيرنا مااخرم الطحاوي مس ١٣٥٩. انزعربن فطالب فاروقع لهمتل واقعةالباسب فيعهده فاعا والصلوة معكونه شابرأ واقعة ذىاليدين فعلمان زعم نسخها ولمااعاد عمرمن لم يتكرعليها صرمنالصحابة والتابعين فعلمان لجمود موافقون لناواما دبيلنا فااخرجمسلمص ٢٠١عن معاوية بن الحكم انصلوتنا بزه لانُصلِ لشَيْ من الكلّم فأكديب عام وكم يعادصه خلىان اكترابع كمياء موافق ننا كماسيعرح الرّمذي بنفسه بعد بذاالباب وظن ان البغارى البيناموا فق نن فالذمع اخراع الحديث في مواضع وكون المسئلة مختلفة اشدا فحلاف لم ييوب عليها وبا بعلى الكلام عام فدل صيغة على بذا المذكور وان لم بنبئ برامد من المافظين وتبعض الاحناف جعلوا واقعة ذب اليدين مصطربة فيها الاحاديت وما القنت اليه والاضطراب من وجره منها مل في القيحيين عن ابي هريرة انه عليه السلام سلم عى دكعتين ونى حدبيث عمان بن صعين فى مسلم وغيره امذسلم على تلت دكوات ثم فى القيمين ان الواقعة واقعة النفرونى مسلم اندا واقعة العصرتم قال الوهريرة مرة صلوة الغارج أداوان صلوة العصر جزمًا وقال تادة على الشك في موقفه عليه انسلام بعد السلام على دكعتين اوتلت ففي الصحيمين عن ابي سريرة قام الى خشبة في جانب القبلة فاتكا عليها وفي مسلم عن عمران انه دخل الهجرة ثم سف سجدتي السهواية سجدهما اولم يشجد واداد النووى دفع الاصطراب ولم يرص الحافظ متعد دالوقائع وجزم لوحدة الواقعة عن ابى مربرة وعمران كما بهودأب المحدثين ثم مهذا ايراد عسلى الخفية اودده الطمادى ثم اجاب وصورة الاعتراض ان الواقعة لو كانت قبل النسخ فيكان العكام جائزااذن فكيف سبدلنسسوقيل جوايا ذكره الطحاوى بطوله وماصله ان لزدم السبحدة بسبب تملل السلام وتاخرالاركان والجواب ميح وبعداللتيا والتي الحديث لايستفيم على مذهب احدفانه عليه السلام عمل عمل كيترا وذيك مفسد للعسلوة عندما وعندبم قاية عليه السلام وخل الحيرة تم خرج منها وليس فالعمل الكيترتفعيل النيبات اوالعمدونى بذا تغييق على النشا فعيرة ديرمنا والبضاوقة يت الماقامة حين اتى البيصلى التذعيبروكم كمااخرم النسائى اراقيم بعدما تيقن البنى صلى التَّه عليه وسلم واجاب عب كماددى الطحادى عن الزهرى سألت ابل العلم بالمدينة فااخراص بالناصلهااى سجد بها المسهوليم ذى اليدين وسنده قوى وفى النسائى ص ١٥٥ اوابي وافي ووق وعن ابى هرررة الم يسجد

البنى سلى الندعليروسلم ولا يعدوككب دوى عن حجاج باستناده ان ابا يكربن سيلمان اخبره انه بلغرا مزعليرانسلام لم يسجديما الخ ولكب دوايا ست آخر١٢ بذ

والنسيان في الل الصائم لحديث إلى هر مرتوق ل احمد في حديث الى هريرة ان تكلم العامر في شي مزصلاته وهو برى انه قد اكملها توعلم انه لم يكلها يتم صلا وتمن تكلع خلف الامام وهويعلم إن عليه بقيبة من الصلوة فعليه ان يستقبلها واحتج بأن الفرائض كانتتُنزادو تنقص على عهد رسول لتعطايلين علين فأنمأ تكلم ذواليدين وهوعلى يقين من صلاته انها تهت وليس لهكذا اليوم ليس لوحدان يتكلم على معنى ما تكلف واليدين لان الفرائض اليو لا يزاد فيها ولا ينقص فال احمد تعوامن هذاا لكلامروقال اسمح تعوقول احمد في هذاالباب فاكتا الماء في الصلوة في النعال حُنّ أنثاً على بن مجتمع السميل بن ابراهيم عور سعيد بن بزيد الى سَلْمَة قال فلت لانس بن مالك اكان رسول لله صلالية عليما يصلى في نعليه قال نعم وفي الياب عن عبل لله بن مسيخ وعيل لله بن الى حبيبية وعيلالله بن عمروعموبن محريث وشكّلادين اوسو اوس التفّقِني وابي هريزة وعطاء رجل من بني شيدة قال ابوعيسي حديث انس حديث حسي يجيروا أعمراعلي هذاعند اهل لعلم ماليك جاء في العُنُوت في صلوة الفِي صحكاتُ مَنا تَتَيَّيَة وهي بن المثنى قالانا عي بن جعفهن شُعبة عن عربن مُرة عن إبن إبي الي لي عن البراء بن عازب ١٠ النبى الته عليه كأن يَقنت في صلاة الصُبْحِ والمغرب وفي الياب عن على انس إلى هُرَنرة وابن عباس وخفاف بن أيْما بَنْ يُحِيثُهُ إِلَيْفَارِي قال ابوعيسه منهُ البراء حديث حسي معيم واختلف اهل العلم في القنوق صلاة الغير قرامي بعض هل لعلم من اصداب النبي والته عليد وغيرهم القنوت في صلوة الغير وهوقول الشافعي وقال احمد السخق لايقنت في الفيل لاعنكاز لة تَنُزل بالسلمين فاذا نزلت تازلة فللامامران يدعو لجينوش المسلمين سأكن في شرك القنوت حَكَاثُنَا احمد بن مَنِيْع مَايزىدين هارون عن إن مالك الرشجعة القلت لِدَبْ يا ابت انك قدم صليت خلف رسول مله موالله وعليه وإن بكرو عمروغتمان وعلى بن إبي طالب همهنا بالكوفة تحوا من خمس سنين اكانوا يَقُنتُون قال اي بَنَيَّ عُدُن ﴿ مُن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ الانتجعي بهٰذاالا ستادني بمعناه قال ابوعيسي هذاحريث حسر بعيم والعمل عليه عنداكثراهل لعلم وقال سفيان الثؤرى ان قنت في القير فحسن فأن لمزيقينتُ فحسن واختاران لايقنت ولعربواين المبارك القنوت في الفيرقال ابوعيس إبومالك الاشجعي اسمه سعد بن طارق بن أشيكم يأليك جاء في الرجل يَعْطِسُ في الصلوة حُكُلُ ثَنا قُتَيْبَة تارِفاعة بن يجيى بن عبل بلابن رقاعة بن رافع الزُرق عن عماييه معاذين رفاعة عن ابيه فال صلبت خلف رسول الله صلاتين عطست فقلت الحمد تله حمداكتيراطبيا مبأركا فيه مباركا عليدكما يحب رينا ويرصى فلما صلى سول تشموان في عليدا نفر فقال عن المنكام والصاتغ فلم يتكلم احده ثعرقالها الثانية من المتكلم في الصلوة فلم تبكلم احد تمرقالها الثالثة من المتكلم في الصلوة فقال رقاعة بن وفع بن عقراء انايارسول لله قال كيف قلت قال قلت الحمد بله حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه مباركًا عليه كما يُحت رينا و مرضى فقال النه طالله عللتا والذى نفسى بيية لفدا بندرها بضَعْة وثلاثوت ملكًا إيهم بَضْعد بها وقى البابعن الشن وائل بن جره عامرين ربيعة قال ابوعيسى حديث رفاعة حديث حسن كان هذا الحديث عند بعض اهل لعلم إنه ف

... عنالبيتن ان القامة مناه النوى اقول فى كتاب الطاوى ص ٢٥٩ تقريح فامريا لا فاقام العسوة وابينا عندى مرسل في تعريج ان المراد با قيم محدة النواسية في المسلوة في العموات الخواصي العربية في العموات المسلوة في العمول العمول المسلوة في العمول المسلوة في العمول المسلوة في العمول العمول العمول العمول العمول العمول المسلوة في العمول المسلوة في العمول العمول العمول العمول العمول العمول العمول العمول المسلوة في العمول العمول العمول العمول العمول العمول العمول العمول المسلوة في المدين العمول العمول العمول المسلوة في المدين العمول العمو

سلے قولہ بعض ابل العلم الى العلم الى اله اله اله اله الله عن الماس عن الله العلم الى العلم الى اله اله اله اله اله اله عن الك والطادى كلم من سريت شريك القاصى عن ابل العلم اله اله عن المك والتا فى وعند نامنسوخ كما هرح صاصب الداية تمكا بادواه البزادوا بن ابن شيبة والطرائى والطادى كلم من سريت شريك القاصى عن ابن المرواة الخطيف كاب التنوت عن عبد التذين الله عن عن السرون التذين المارة المنظم المن

قوت المغتن مي المغتن مي المغتن من المغان بنقط خارفغادين كغراب لابن ايهاء بهم نقيتية فيم كميقات وبفتح بهم وقصر دابن دحضة) براد فحاف خطا منا د كرقبة له ولا ببه محربة دسببت خلت رسول الشد عليه وآلدوسهم ، ذا دا الطراني اى المغرب دقال من المتكلم في السلوة ، ذا دا الطراني و دوس اني عرضت عدة من مالى واني لم اشهدرسول الشرسي التشريب والدوسلم مين قال من المتكلم المتسلم الشرسي التشريب والدوسلم مين قال من المتكلم

المتطوع الان غير وإحدمن التابعين فالوااذا عطس لرجل في الصلوة المكتوبة إنها يحمل تله في نفسه ولعري تسعوا بأكثر من ذلك بأكث فنسخ الكلام ۏالصلوة كُثَلَ ثَنْ احمد بزعنج ناهُشيم إنااً سلعيل بن إي خالدعزالجارت بن شُبَيلٌ عن إي عمروالشببان عن زيدبن ارقم قال كُتَانَتُكُلُّمُ خلف وسول للهُ صالله عليه والصلاة يكلم الرجل مناصاحيه الى جنيه حتى نزلت وتوثم والتله قانيتن فأمن بالسكوت ونهيناعن الكلام وفي الماب عن ابن مسعة ومُعاوية بن الحكم قال ابوعيسي حديث زبيد بن أرُقم حديث حسي معيم والعمل عليه عند اكثراهل العلم فالوااذ! تكمّم الرجل عامل في الصلوّة اوناسيا إعام الصلوّة وهو قول الثوري وابن الميارك و قال بعضهم إذا تكلم عامل في الصلوة اعاد الصلوة وان كان ناسيا اوجاهلا اجزأ هوبه يقول الشافعي يَا مِيا أَجَاءُ وَالسَّالَّةِ عندالتوبة خُكَلَّتُكُمَّةُ نَابوعَواتة عن عَثَان بن المغيرة عن على بن رَبِيعة عن اسماء بن الحكم الفزارى قال سمعت عليا يقول في كنت رجُهلا اذاسمعت من رسول للصاللة عللت حديثًا نفعني الله منه بما شآءان ينفعبي به واذا كتَّد شي رجل من اصحابه استحلفته فاذا حلف لي صدقته انه حدثني ابوبكرو صدق ابوبكرقال سمعت رسول للهمالل عليتايقول مامن رجل يذنب ذنباتم يقوم فيتطه تمسين فعلنته الدغفل لله له تم فراهن الدية والذيزاذا قَعَلوا فاحِشة اوظَلَموا نفسهم ذَكُروا الله الحرالاية وفي اليابعن إين مسعؤوا بي الله داء وانسوابي امامة ومُعاذ وواثلة وإبي اليشرواسمه كغيب بزعيج قال ابوعيسه حدديث على حديث حسن لا نعرقيه الامن هذا الوجه من حديث عثمان بن المغيزة وروي عنه تُنعَيكة وغيروا حدد قرفعة مثل حديثابي عوانة ورواى سفيان الثوري مشعرفاوتفاه ولعريرفعاه المالني والشي علين وفخل دوى عن مِسْعُرهِ ن الحديث م فوعا بيصّا كالشّع جاءمتى يؤمل لعناصلة كُلْكُ ثَنْكًا على بن مُجْرِلِ تاخْرِهَكَة بن عبل لعزيزبن الربيج بن سَبْرة الجُهُتى عن عمه عبد الملك بن الربيع بن سَبْرة عن ابيه حود، جِنَّة قال قال رسول تله طالته عليما عَلَّمواالصبى الصلاة ابن سبح سنينُ واضربوه عليها ابن عثرة وفي البابعن عبل نتُّه بن عبروقال ابوعيسي حديث سنبرة بن مُعْبِل بُهُمَني حديث حسنجيم وعليه العمل عند بعض اهل لعلمرويك يقول احمدًا سخق وقالا مأترك الغلامر بعد عشرمين الصلوة فأنه يُعِيِّد فال ابوعيسي سَبُرة هوابين مَعُيِّد الجُهَزويقِال هوابي عَوْسَية**َ لَا لَكُنَا** جَاء في الرجل يُحْرِثُ يعر التشهل كُ**لُّا ثَنْ** احمد بين هي البيارك! ناعيل لرحمن بين ويادبن انعمان عبل لرحمن بين واخع ومكريز سَعَادُّ اخبراه عور رعيدانته بن عَمرو قال قال رسول الله عليما ذااحل يعنى الرجل قد جلس في اخرصلاته قبل ان يسلم فقد بازت صلوته قال برعيد هذاحدا فتأليب استأده بالقوى وقداضطربوافي استأده وقدذهب بعضل هل لعلم إلى هذا فالوااذا جلس مقلارالتشهد واحترقبل ان يسلم فقد تمت صلاته وقال بعض اهل لعلم إذا احتن قبل ان يتشهد اوقيل ان يسلم اعاد الصلوة وهوقو للشافعي وقال احمد اذا لم يتشهد اسلم اجزأه لقول النبي صلالت عليد وتعليلها التسليم التشهد اهون قامرالنبي والله فعليما في اثنتين فعضى في صلاته ولم يتشهد وفي أل اسحق بن ابراهيم اذاتشهد ولمربس لم جزأه واحتني بجديث ابن مسعوحين علمه النبي صلالته عليها النشهد فقال اذا فرغت من هذا فقد قضَيُت ماعليك قال ابوعيسه وعدا لركتهن بن زمادهوالأفويق وقى صُعَقَى بعض اهل كى بيث منهم يحيى سعيد القَطَّان واحمد بزحنبل يَا النَّعْ جاء اذاكان المطفالصلوة والرحال كالتنابوحقص عربي عليابو داؤدالطبالسى تأنكه يُربن مُعَاوية عن ابى الزَبَيْر عرب جابرة الكنامع النبي طلت عليه عليه في تعليه عليه المنافق المنافق

عينة ان المسى اذا مطس بغسر خدالتذل تغسدالعلوة ولوشت غيره تغسد . و لع بصعة وتلتون مدكا . ومع بذال يقول احد بالستباب فان نظر الفقيه ليس في النعوصيات البحيرية ولما برلابرس الساطن في ما يقال باستبابه وما جري التواريت على بذاولس بعن طرق الديث يوى الى عدم ابنيا باللغت في ما يقال باستبابه وما جري التواريت على بذاولس بعن طرق الديث بوي المنتب ذبا بداى مكة تجل العجرة النبوية عثبت ان شخ الكلام في البيت ويرده اتفاق المفسرين على ان أله تقوموا لتترقان بين المناوكينا تكلم و معترالمسلين ويرده اتفاق المفسرين على ان أية قوموا لتترقان بين المناوكينا تكلم و معترالمسلين ويرده اتفاق المفسرين على ان أية قوموا لتترقان من مدينة . والعتوب بهنا بعني الطاعة وفي الاتقان النافظ المتحددة وروية الديب في صوة التوبة مولك والعبل عليه عند التنافظ المناوجة في لله ويتناه ويرك الاتمال المناوجة عنده النومة في لله ويتناه ويلي في السقة فارتباك المنافظ والعرب على السقوة التوبين السود والقيون المنافظ المناوجة في لله والمنافزة والمنافزة بالمنافزة بين المنافزة بين المنافزة بين المنافزة بعد المنافزة بعد المنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد المنافزة بعد السنافزة بعد المنافزة بالمنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد المنافزة بين المنافزة بعد المنافزة بعد السنافزة بعد السنافزة بعد المنافزة بنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة ويمن المنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة ويمن المنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة ويمنافزة ويمنافزة المنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة ويمنافزة المنافزة والمنافزة والمنافز

الى قول حرملة بفغ الى دسكون الراى وبالميم واللام مفتوعين اخره با دسبرة بالسين والراى المبمليّين بينها الموحدة الساكنة ١٢ كم فول والاام مفتوعين اخره با دسبرة بالسين والراى المبمليّين بينها الموحدة الساكنة ١٢ كم فع الراه والمام مفتوعين اخره بالإستاج الماسمة على التقريب عبدالرحن بن ذيا دبن انعم بفغ اولروسكون النون وضم المبملة الافريقى قاهنيما يشار والمن والمراد وتيل جاد ذالمائة وكمان يطاحا المائد وكان يبلاها المائد وكان يبلاها المائد والمراد وا

قوت المغتنى مى دعلس ، كعزب ونصر رعن الحارث بن شبيل ) بنقط ستينه فموصدة فلام الزبيرليس له بالكتب الابذا عن اسمادين ا بي الحاكم الفزارى ) قال العراقي المسرك المنتب الابناء قرامية المنظمة بن عبد العزيز ابن الربيع بن برة الجهن عن عميه الملك بن الربيع ابن سبرة عن اببه عن عده ) ليس للادلية عندالمصنف الامبرا و نا احمد بن محمد الموابن موسلى الوالعباس السماد المروزي الملقب مرووية بن عده والمنتب والنافة والبدين فالنعاش الى بعد بدر ١٢ ؛

وفى البابين اين عمرية والمسلم عن ابيه وعبد الرحمٰن بن سَمَّمٌ قال ابوعيس حديث بعابر حديث حسن عمر وفي المنطقة في المنطقة والمسلمة المنها والمسلمة على المنها والمنها المنها المنها والمنها المنها وعمر المنها المنها وعلى المنها المنها والمنها والمنه

مرين حسن ان النعال جمع تعل اى المارض الصلية و مزاالمعنى تابت في اللغة و له وابن الشاذكوفي كان احمد بن صنب غيردا في عند وامرالناس لا تا خذواعذ الحدميت وايصاا مر بهم لاتاخذواعن يميى بن معين ودح چرحرفى اين معين توريته فى مسئلة خلق القرآن حين ا بتلى به والعجب من المتاخرين آنىم تا ولوا فى جرح احد فى أبن معين ولم يتيا ولوا فى الجرح فى حق اسماً عيل بن حادحبيدا بي حينفة حين قيل يذركما قيل سفه ابن معين وقد قال الانصادي تلميئه زفزمنة ببينت بصرة ما دخل فيهااحداً ذي من اساعيل بن حادوو جرجرج احمد فببراز كان قاعنًى بصرة ولم بيباعد احمد مين ابتلى باليلية بيدالمامون بالسب ماجاءنى التبيع في ادبادالصلوة كوديت الاذكاد بعدالصلوة وسياتى صديية في الترمذي يدل على الذكر بقرالتسليم وحسنرا لترمذي وأعلم النودى في كتاب الاستذكار وكي في ديوي صوة قال الحافظ ابن تيمية ان ديرالشي جزؤه وقال يكون الدعارقيل التسييم وبعدالتشندوقاس على ان وكرا لجيوان جُزَّه ه اقول فيا سيغيرهيمح فان دبرالصلوة الذي نحن فيه تلرون نجلا ف دبراليهوان فانهليس بظرف وعزصه ادخال الا ذكار في داخل الصلوة واما ذكرصدسيك الباب فتثبت با وجرمنها ما في العلرق المشهورة ان بيجان التُدَثّلتُة وتُكَثِّين مرة وكك الحدللة واكتُذاكيروتام المائة كلمة التوحيدا وبالتُذاكبراديجة وثلثين مرة ومنها ان كلامن الثكثة خسته وعشرين كلمة التبل لاتبام المائيروني طريق سنده ابينا قوى ان كلَّامن الثَّليْرَ احدَ عشرمة واقوَّل امذوسم الراوى قطعًا فان سنيح لماذكرسمان البرُّوالحد كمسِّدوالتذاكر بكليَّة وللبيِّن مرة ذعم ان كلَّامندا احدَّعشرمة والحال ان كل واحدمنها كان نلشة وثكشين مرة كما بوالمتنهو دوفي طريق كل واحدمن الثلثة عشرمرات دلكنه سنده صنبعت واصح ما في الباب ان يكون كل منا نكتة وتنكينن مرة وإيمام المائية بكلمة التوحيدوليعلمان الهياأة الاجتماعيت برفع الايدى المتعادفة في العصريدا الملتوبة ناددة في زماً مدعيرالسلام وتبست ببدالنافلة من الاستسقار وواقعة في ببيت ام سيم فو لي حسن عنويب رحسن ما الرمذي وعزب مع ان مديت المقيحين لان في سنده خُصينفا وبومن رواة الحسان بالحسب ماجاء في المصلوة على الدابة في الطين والمهطو تجوزا لنافلة على الدابة والمالكتوبة فلاتقع على الدابة الا للمطلوب ووسعواني نياسته كانت ملى سرح بإن السلوة تصح مهمانم يجبب أسنقيال القبلة عندالتحريمة عندالنا فعية ويستحب عندناوا مامسه للزالعجلة والمركب الدخاني فمرت بتقصيلها و ول فادن دسول الله الخ قال النووي بيل الحديث على امز عليه السلام اذن بنعنسه في بذه الواقعة وقال الحافظ سها النووي فان في بعض طرق الحديث أمر بلا لأ ليورُذن وقال السينوهي قى مارىتىية السنتة اذعلى السالم اذن فى وافعة كغرى واقع كرواية من طبعات ابن سعد قو كمده فتفدم سط داحكة قال ابويوسعنب والومنيغة المايجوذالاقتداً على الدابة لان الشذنع ذكر الجماعة والاصلفاف في صلوة المخوف حين الاسكان بقوله واذاكنت فينم فاقست لهم العسلوة الآية وعندالا شتدادلم يتركرالا قوله فان فضتم فرجا لاالآية اى كيف ماتبسرفرادى وجوز فمد كما في صلخة الخوت فيالبداية فطام مدبيث الياسب يؤيده الماانما جوا زاافاكات المقتدى واللمام عى دابة واحدة واماجواب الدبيت مت جانب التينيين ارزعيبرانسلام تقترم كوصلى منفرواواما تقرم فلكومة افعفل كما تبوالدائب من تقديم الافعل في الموضع والمقام وفي فتح القدم إذا لزميت شجدة انتلاوة لهمان يعنعوا جيأة الجماعة في القيقة حتى لوظهركون اللعام عميرتنا لابعادة على الغزم واقول ايعناد بباليبربارة صلى بهم ولا يكون ثمراقت لاموامامة بل الانشراك في الإدار في موضعها ما في مصنف أين ابي سنّيبة انزعليه انسلام اذن في واقعة سفر ما تصلوه في الرحال فنسلي البني مكي السُّدعلية وسسَّلم في دخله والعمايةُ في دعاً بهم وعبرالما وسي فيها يعلى بنا وُكك ما في مسلم ص ١٢٣ في واقعة القفول من تبوك عين ام عبدالرحلن بن عوون الناس وكان عبدالرحلن اما ما في تما / العسلوة قطعا ونبرالراوى فى بعض الطرق بيصل بنا البني صلى التدعليروسلم واما حمارعلى الواقعتين فلاوكك تبييرات اخرمتنل بذاالمحس في متنل بذاا لحدييت الذي عزيب ومختلف فيداباس به فراده امزعليه السلام كان حاصرًا فيهم للأنزكان امامًا واما اسسنا د حديث الباب ففيه عمرين الرباح قيل ثقة وقيلَ صنعيف وأما الحديث فضعفه البيستي والعقيلي ووتّفة الوبكرا بن العربي واما العقيلي هن اللقديين فاكتزا المحدثين مضعفون ومن الذين يتنبتون عبدالحق الاستبيلى صاحب كتاب الاحكام وعزب الترمذي بالسب صاجباء فى الاجتهاد فى الصلوة ولي هى انتفنصت الإالانتفاح كان الى سنة كمادوى عن عائسة في مسلم الم عليه السلام كان يجتبد الى سنة الدوية وم ما اخرجه الوداود بسند فوى عن ابن عباس ال الانتفاخ كان الى أتنى عشرسنة يجب ان يتناول فيادوى عن اين عباس و في العيمين نزلت اولااى خسته أيات افر، باسم دبك نم نزلت سورة المدزرو في الماتقان عن ابن عباس بسند توى

الاموال فى الدرمات ولايسبغكم من بعد كم لامن اصحاب الاموال ولامن غيرهم ولا يمتنع ان يغوق الذكر من سهولته الاعمال الشاقة نحوالجها دوان وردافضل الاعمال احزها لان فى الاخلاص فى الذكر من المستقرّية عالمحد مال الفقر بالعبريه اعظم كذا فى جمع البحاد 11 سيل في في مدير كل صلوة قال فى القاموس الدير بالصنم وبستين تقييض القبل ومن كل شئ عقبه ومؤخره 17 من المطرو البلة الجسمو ومدة فت دلامه النداوة (فاذن دسول الترصيل وسلم على داعلته استدل به نووغيره على المتصلى التدعليه وسلم على داعلته استدل به نووغيره على المتصلى التدعليه وسلم على داعلته استدل به نووغيره على المتصلى التدعليه وسلم باشر الإذان ففيه وعلى مذب الجمع بين الاذان والاقامة ذكره بسترح المهدب مبسوطا وبالروضة مختقرا وجادت دواية اخرى صريحة فى ذلك بسنن سعيد بن منصور دمن قال المتصلى الشد عليه بتاري الموطا وحاشى الردضة تعالى عليه بتال وقد بسطست المسئلة بسترح الموطا وحاشى الردضة تعالى عليه بتال عليه بتالي عليه بتالية وسلم من يباستر منه والعبادة بنفيه والمغزية بيقوله ما سنة امربها صلى التدعيله وسلم ولم يفعلها فقد غفل وقد بسطست المسئلة بسترح الموطا وحاشى الردضة

نواست بدالمدترالمون تم المرس فغن الاجتباد وفي الصوة عين نول آخر سورة المرس وكان امريال جبن نول اول المرس نزل آخرالون في مكه ملا وي عن عائشة في مسلم كما مرقعال بعيمة من نول المرس من المنزية والدول في المدينة ووجها قالدان فيها ذكر الزكوة واوادالوكوة في المدينة واقول المبخي بذا الوجه الى ان أطراح مل المنزية والمنصب في المدينة بالنصب وفي ان اكر اللحكام مزولها في مكم واجرابا في المدينة وفي حد خدولك ما تشخير والمدول المراوط الموافق عدو دا تصفيا كما تيول المراوط الموافق المراوط الموافق المدينة الموافق المراوط الموافق والمراوط الموافق المراوط الموافق الموافق المراوط الموافق الموافق الموافق الموافق الموافق المراوط الموافق الموافق

المرقاة وقال الطبى الفادسيس محذوب اي التكاف والمعن المزم نسك بهذه الكلفة والمشقة التى التطاق ١٠ سيس قولم افلا اكون عبرا شكوالين بعمة الشرعى بعضوان ذنوبي ذكره في المرقاة وقال الطبى الفادسيس محذوب اي الرك تبامي و تهجدي الفرل بن المحل عبدا شكورا بين ال خفران الشدايا ي سبب لان اقوم والبيلة وكان رسول الشمس معناه للشد التشمن خوف المذوب بن بشكا المتورية المحتمد المتعاركة والمحتمد المحتم والميلة وكان رسول الشرص المشه المستدم بالموام والنيوت يقال دتب رتوبا إذا شهدت قوري مع الغرائص والبيلة وكان رسول الشمس المشه عبد وسم والروائس ما نحو و موالدوام والنيوت يقال دتب رتوبا إذا شهدت في الامس اي بي المبوط مناولم تهدير المعرف الروائس والمناولي تبرا العرف المتعاركة تبرا العراق المتعاركة وتعلى مناولا المتعاركة وتعلى المتعاركة وتعلى المتعاركة وتعلى المتعاركة المتعاركة المتعاركة المتعاركة المتعاركة وتعلى المتعاركة وتعلى المتعاركة المتع

عنبسة من غيروجه بالكاجاء في ركعتي القب من الفضل خلافيا صالح بن عبل تله ناابوعوانة عن قتادة عن زُرارً ابن أو في عن سعد بن هشام عرعاً مُثنة قالت فال رسول نثه صلاتية علية ركعنا الفي خيرون الدنيا ومأقيها وفي البابعن على وابن عثراب عباس فال ابوعيسي حديث عائشة حديث حسي يجوق رَوي احد بن حنبل عن صالح بن عبل تله التروز ي حمد يتنا **بالنائل عام أن غني**ف ركعتى الفجي القراءة فيهما **حمل أنتنا عبد بن غبر التروز وابوع**مار قالانا ابواحما الزمير ناسفيان عن بي اسلق عن هي أهدا كروي إبن عبرقال رَمَقُتُ النّبي الله عليه شهرا فكان يقرأ في لركعتين قبل الفي بقل يا يها الكفرون وقل هوالله احد وفي المابعن ابن مسعو وأنس إلى هريزة وأبن عماس حفصة وعائشة فال ابوعيس حديث ابن عسرحديث حسن لا نعرفه من حديث التورى عن الماسطي الامن حديث ابى احمد والمعروف عندالناس حديث اسرائيل عن إلى اسماق وقدروى عن الداحد عن اسرائيل هذا الحدث ايضا وابواحد الزُبكيري تفتحافظ قال ابوعيسة سمعتُ بنيا را يقول عادا بت احدا احسن حفظًا من إبي احمد الزُّبيري واسمه همد بن عبل تله بن الزُبيري الاسدى الكوفي بيا تنظي جاء والكلام بعدركعتى الفي كَنْ تَنْ يوسف بن عيليمنا عبل تله بن ادربيرقال سمعت مالك بن السِّرعن النَّفَرعن الى سلمة عرب عائشة قالت كان النبي السَّاع لله اذاصل ركعتى الفخ فائه كأنت له التاحاجة كلمني والاخرج الى الصلوة كال ابوعيس هذاحدات حسن محيح وقد كره بعض هل العلمون اصحاب المنبهل لتسعليا وغيهم الكلام بعد طلوع الفيحتى يصلي سلوة الفي الاماكان من ذكرالله أو مالابتهمنه وهوقول احمدُ اسلحَّى بِالْسُكَا بِحاء لاصلوة بعد طلوع الفيل لاركعتيب كنكاثث احمدين عبنة الضبتى ناعبدالعزيزين عبرعن قلممة بن موسى عن عهدين الحكمين عن إبي عَلَقمة عن يسارمولي ابن عمر عن ابن عمران رسوالله صالله الملكاة قال لاصلوة بعد لفيلا سجد تين وفي الماب عن عيل تله بن عمر وحَفْصة ول أبوعيسى حديث ابن عرجد بيث غربيب لا نعرفه الامن حديث قالة بن موسى و روى عنه غيرواحد وهوماً احمح عليه اهل العلم كرهواان يصل الرجل بعد طلوع الفجر الاركفتي الفجر ومعتمى هذا الحديث انمايقول الاصلة بعد طلوع الفيرالوركتني الفي مالتك جاء في الاضطراع بعد ركعتي الفي كالثن بين معاذ العقدى ناعدا لواحدين زياد تأالاعش عن ابي صالح عور إبي هريرة قال قال رسول لله صلالته عليداد اصل احد كمركعتى الفرقليضطجع على يبينه وفي الياب عن عائشة قال ابوعسل حديث ابي هريزة حديث حسيجيد على من هذا الوجه وقل روى عن عائشة أن النبي الله عليه كان اذا صلى ركعتى الفي في بيته اضطحع على يمينه وقل لاى بعض اهل لعلمان يفعل هذا استحماما ماتك بعاءاذا أقيمت الصلاة فلاصلوة الاالمكتوية حكاننا احمدين مَنيْع نارَوْح بن عُبادة نازكرتابن اسخق ناعمرين دينارقال سمعت عطاء

وهديث الباب نا وسياتى نا ديسا من ملى توى غاية التؤة واتحل قول ابن جربه والصواب فائد لا يمكن انكاد احد بما والموليل اكثر عمل على الماريخ من في سنن ابي واؤد من المستندقى وي مصنف ابن المي شخص المستند في وي مصنف ابن المي شخص المستندة على المستندة المستندة على المستندة المستندة على المستندة على المستندة على المستندة على المستندة المستندة على المستندة المستندة على المستندة المستندة المستندة المستندة المستندة المستندة على المستندة على المستندة ا

سلى قولم نيران الدياوما فيهاى انفاقها في سبيل المنذكي جاد في فنيدة الذكر فبرحم من الذهب والورق اى انفاقها اوقال عي زعم من يرى في متاع الديا في الده است المسلى كانت لالى ما يركن الفرخان كلن كانت لالى ما يركن الفرخان كلن المنه على جوادا منه والما من المنه المنه المنه المنه المنه على المنه على منه المنه المنه المنه المنه المنه المنه على المنه على المنه المنه على المنه والمنه المنه المنه المنه المنه والمنه المنه المنه المنه المنه والمنه والمنه المنه المنه المنه ا

قوت المغتذى وعن قدامة بن موسى عمر من الحسين اليس لها وليسا دمولى ابن عمر عند المصنف الابذاب

ابن يسار عن اب هرية قال قال رسول لله صلاله عليه الصلوة فلاصلاة الاالمكتوبة وفى الباب عن ابن بحينة وعبل لله بن سفر عيل وعيل على الله الله على الله

ابن عرداما ابن دقين العيد فقال ان بعض الاعاديث تدل على مذهب الاحناف فات البني صلى التدعييه وسلم قال كلوا واشربوا إذا ذن بلال فان بلالاً لوُذُن بليل ليرجع قائمكم وينبه تائم كم حتى يؤذ ن ابن ام مكتوم فدل توليرجع قائم كان اذان ابن ام مكتوم خاتمة النافلة وما مندا واستنباطه بإصيح بلاريب وفي كتبني اذاصكي دكعتين بنية صلوة الليل ثم بدأ اداصلي في وقستُ الغيرض ل يجزئل عن سنتى الغرام لا وتيل بالا جزاء وتيل لا على ملهاء في الا عنطيهاغ بعد دكعني القير تيل الاضلحاع سنة وبهوتول الشا فعية ونقول بالا باحة ونوم عليه السلام لم يكن على طلق العيادة اقول كوتأسى واقتدسيه احديبيا دترعليرالسلام من التنجع فلابدمن الذيحرزا لتواب وانكرمانك بن انسِ الفنجع بعرسنى الفجوقال الذكان بعدالتهج دقيل الركعتين ولوب مالك 🔹 في مؤطاه على الفيحع بعدالته عده فذنبيت عذائكاده بعددكتى الفروقال ابن حزم ببطلان صكوة من ترك الاصطحاع بعدا لكنتين دفعا عليه السلام ثابيت بلادبيب واما فولرعيه السلام فاخرج ابو داؤد وصحابت حزم واخرج الترمذى وصحرون سنده عبدالواحدين زيادمن دواة الحسان بحسب المختاريا مساحاء اذاا قيمت الصلوة فلاصلوة الاالمكتوبية قال النظوامرمن كالنيسلي فاقيمت القطعت صلوته وليس بذاعنداعدوامااذاا تيمنت فلايبشرع فيصلوة الافي سنتى الفجرعندالاحناحت والموالك ومذهب الاحناعت ان ياتى بها بشرط وجدان الركعة واوامهما خادج المسبحد وامسا المواكب نقال مالك بياتى بها غادج المسجد بشرط دحيا ركوميان الركعتين وسف البيلاب وهومن معتبرات الموالك ان ياتى بها وان لم يدرك أحدى الركعتين وامامشا شخ الاحناف وسعوامن وجهين فوسع الطحادي في جوازا دائها داخل المسهد بَشِرطُ اليائل بين موضع إدائها وصغوت الجماعة اوتكون الجماعة في المسجد القييفي ويؤ دبيها في الشتوى اوعكسروقال في مشكل الآثار في الحصة التي الم يطبع ياتى بها داخل المسجد عند حزودة مشديدة فالحاصل ان ادائهما واخل المسجد ليس اصل مذهبهنا وكذلك يردى مذهبهنا عيرتا ايضامني القسطلاني ولم يتبست ادا رالسنن مطلقا واخل المسجدعة عبيبالسلام الامرة اومرتين اوادستنى المغريب فى عيزا لمسجدا لنبوى ثم ركعتا العجراما واجبتان كمادوى شاذا فلاتحتاج الى الجواكب اما حجتنا فى ادادها بعدالا تُنامة فعمل العباقركة الثكثة ابن عرو ابن عباس وابن مسعود وعمل ابی الدر داربا ساین رتوییّر دفی مصنعت ابن ابی شبیرتران نسعامن السلعت التابعین کا نوایا تون بهابعدالماتامن و فی سبعة نصریح الادارخاد رح المسیرو فی اثنین نویم ادائها داخل المسيح ويجالبرعندي موجود واما حديث ألبالبءن إبى هريرة فخركف فيرقى المدفع والوفقت فنمن وففة تمادبن سلمذفى مسلمص ٢٣٧ ولكن اخرج مرفوعًا وموقوفا فلعلرسلم دفعرووقفرحب د بن زبد في معانى الأتاص ٢١٩ دنقل الشافعي في كتاب المام من قول ابي هريرة في الموضيين ودقع ابن علبة في مصنف ابن ابي سنيبة واسماعيل بن جمع في علل ابي ماتم وقال الوحاتم والعواب النهو وتوسنا كما فى تنخيصه و كلندوى بطريق الماان داب المحدثين ان حكهم بالوقف يكون من حيت جبح الاسانبدلامن سندوا حدوومنع البخارى فى الترجمة ولعلم تا ترمن الاختلاب دفعًا وقفاونى تنركه ذه الموضوعاست لمحددين طابرالمقدسى انعواب لذموقوف ومهمن صفاظ الحدييث الناازمال الى انقبوطت فأُجَذَ فيردَككم البيبتى فىمعرفة السسنن والة ثادتى الوقعب والرفع وعزضرا ثباست الرفع وفيران أتعجد سيثال حمادين سلمة بل بهوعة عليرانسسلام قال حماد نعرودكن مما واوقعة في مسلم ولكني متردد في ما نقل البسيرة خان السائل عن حما وبهواين عيينة والمشاخبي من احمس تلامذة ابن عيينة ولما دفعه حاد عندا بن يبنة كيف لا يرفعها بن عيبنة كيف لايطلع عليه الشاخى والشافئ مع كوت قول الجديدما هو حتّ ادالشا فجنة الآن موافقا لما دوى عن ابي سريرة لم يرفعه مع ان الرقع يغيده واما فولالقدم فموافق لناواخرج الطحادى مفعا دوتبقاومال اليالوقف ولبوسيه ابن ابي سشيبة في مصنفه على بذه المسبئلة وصنيعه في موضع الباب بدل على الوقف وابيتيالم يرفعه حييت اخرجر تحسنت الباب ومن دفعه الوحينفة فى مسسنده للخوادذمى وانى دائيت فى حامشيت مسندا لخادزمى المطبوع بربلى ان تين الرواة بروون عن ابي حنيفة اللاكعن الفحرالخواماانا فوجدت عنده نشيخ المسسندا يي حنيفة وما ومدت بذه الزيادة عن ابى حنيفة ويسغمسلم والسعى الرفع واوردالمترمذى والنسائى والوداؤد بصورة الرفع ورفعه ابنارى فى جزء الفرارة وبعض الرواقة يرود مندوغا ووقفا منهم سغيات بن عبينة كماحردت مع الترددمن واسماعيل بن مجمع وقفه في علل ابي حاتم وذكرالترمزي من الرافعين الويب وورقارالح اقول وقضرعروب دينار آخراكما في حاسشية الام وحماد بن زيروجما دبن سلمة وابن عبية والاماك التّا منى ويزيم وفى العمدة عن صيح ابن خريمة منى ان تعيليا في السبحدفان لم يكن سهوامن الناسخ ضوفاصل في المستملة. فو لل وفي المياب عن عيد الله مبن عهروالخ اقول ان مذالعله سوالناس فانى لم اجدالدريث عن عبدالترب عمرول من عبدالترب عرك في افراد دارتطني وعن ابن عباس في المعيم الصغير الطيراني وعن ابن سرجس في الصحيحيين وعن انس في صحيح ابن خريمة ثم في السنن الكبري للبيه بقى وفييد اذاا قيمت الصلوة فلأصلوة الاالمكنوبة الادمتى المغرب ندح كوب من نعبرالف الميطيطي من مبادلن كبترع ن عمروين دينا رواما تجاح بن نعبر فمختلف فيرا فذعذ الترمذي في كتاب الجعة ووتفة ابن مكيس وقال ابن عدى في الكامل لم اجدعنهمنكرًا وإماعياد بن كيثر فاتعان دملي وبعرى والاول ربيا يحسن احاديثه واماالنّا ني ضياقيط وكنيت ظننيت ان داوي الحديث ميوالاول واوفرت القرائن غمرائيت فى كتنف الاحال في نقدالرجأل ان العساطيطي يردى عن الرملي و دكينه لرجل متنا خرولم يحل على كتآب وقال البيهتي لم اجد لهذه الزيادة اصلاونقل عنه انها موضوعةً اقول لا ييكن قول الوضع بل حكم الادداج وهوم إدالييبتى وفي كامل ابي احمدين عدى مديب صديت البأب عن يجيى بن نصربت حاجب وفيدولادكعتي الفردحسندا ليافظ في الفتح وصحيا بسيبولمي في التوسنييي على البخاري اقول كيعنب حسسنه الجافظ والحال ان من مادة ابن عدى في كامله احزاج ما يكون متكواعن الرادي ويجي بن نفرمخلف فيهروا قول ان زياد ة الاركعتي انفجر مزدة ولادكعتي الفجرمد دمية من الرواة تم القول ان مشار المنبى اواددكتى الغجواهل المسجدولى فيضغ بغالدعوى دواية اخرجدا اليبى فى عدة القادى نقلاعن جيح ا بَن خزية عن انس ان البي صى الترعليددَ سلم فرح يوما قبل ان اقيمت العسلوة خرائى دجب الأ يصلون الكتين فقال اصلوتان معاننى ان تصليا في المسجداخ نيكون الحديث صجحاعلى شرط ابن خزية فعلمان المشار بواداؤ بما واضل المسجدوا فرجرنى مؤطا مالكب ص سهم مرسلا وكبيست فيسر ذيادة فنني ان تصليبادگك احرَجه في مسندالبزار وليست الزيادة فيه ايعنا واما مؤيدات ما في ميح ابن خزيرًا فا خرج الداد قطتي في افراده حديث الباب عن ابن عرمرفوعا بسنديّي بن ضحاك . بن عبدالمثرالبا بلتي ربيب الاوذاعي وكان يروي من كتاب الاوذاعي واخذعنرا لبخاري مطلقا في كتاب الحج وعندي ابزمن دواة الحسان وحكي لمابلغ ابن معبن الي أمشام وكان البامليتي تمرفا وراي البامليتي تمرفالدي الى ابن معين النقذ من الدرابم والطيب والحلوات فاخذا بن معين الحلوات والطيب وردالنقائم قال دجل ليجي بن معين ما تغول في يجيي الباملني قال والتذليدية طيبية ولكنزوالسرماسيع عن اوزاي شيئا وداوی الحدمیث المرفوع این عمرواما فتواه فی موطامالکسے ص ۵ م رومعا نی الآ تادان تصبیبا خادخ المسبرد بدالاقامن وککسداوی مدمیت الباب بعنمونداین عیاس وا فتی یادا دالرکنتین خادج المسبرر كما فى معانى الاتنادثم نُعتبريا عتيا دالاكسول بل نجدفرمًا بين الداخل والخادج فاقول فى نص الحديث فرق بين الداخل والخادج قان فى مدييث مرفوع ا ذاكنت فى المسجدونو دى للصلوة فلاتخرج حتى تصلى معهم الخ جعل مناط الحكم من يكوّن واخل المسجدومن يكوّن خارجا عنرليس لدبدًا الحكم وككب في حديث مرّوع اذا كان المصلى في المسجد يووالدالمل ككرّ حتى خرج الخ فادار الحكم على واخل المسجدواما في مسائل الفقر فكيْرِن ان بحص شل كراُ هِرًا لجامة الثانيه ونوم المعتكف وغيرها. 💆 🎝 عيداً شيء باست الخريدُ السيندغ برسندغروين دينا دوماسبق من القلعات كان بسندعروين دينا دولوصع عن عيباش ليكوت ا فيدللشا فيمة ولكتى مترود فى مديرت عياس وا ترجه كعطا وى ص ١٦٨ ايعنا مرفوعا ودجال تمقارت الاالوصل كما تشب البيست روى عندالبخارى فى المتنابعات فلايكون أقل من رواة الحسان وانزيم احدىن عنبل فى مسنده وفى سنده ئن عبالتدين عباش وفى الطحاءى عن عبدالتذبن عياش عن ابيروا بن عياش صدوق وقد يغلط وفى سندالمسنديدل ابى سلمة الوتميم الزهري وفى دجال مسند احمدابينا الوتميم فلايتوبم سهوالناسخ والوتميم فهول فصادحديث عياش بنءباس مترودا فيهوبجت الطاوى مطنبا وعاصلران مرعوم الشافعية ان منا طرحكم مديبث الباسب سروع الركعتين بدالافامة يقول سفيان الثورى بن المبارك والشافعي واحمد واسمى بأنكا عادق من تفونه الركتان قبل الفي بياما بعد صلوة الصبح تخل التناعد المستود بن عبره المسلمة المستود بن عبره بن عبره المسلمة بن عبره بن المسلمة بنا عبره بن عبره بن عبره بن عبره المسلمة بن عبره بن عبره بن عبره بن عبره بن عبره بن المسلمة بن عبره بن المسلمة المسلمة بن المسلمة بن المسلمة المس

والحال ان انكاده عليه السلام مثل بذاالا نكارتنا بت على من شرع بعدالا قامرُ وقبل الاقامة وبعدالفراغ من الفريضة اما بعدالا فامة محديث الباب وإما قبلها فما في موطامالك وإما بعدالفرغ عن الفريضة فاسبيأتي من مديية فعلمان مناط المح لبس مازعتم بل متني آخره برويدم الغصل مكانا والمنط مع الصفوف واتى بجديت لاتجعلوا بذه الصلوة كصلوة قبل انظهروبورما واجعلوا بينها فصلا وسسند الحديث قوى اخرجرا مدايعنا فى مسنده وغيره ايعنابالغا فااخربوبا تحتاج الى بيان الدقائق العربية التى ليس بزاممليا وكييريم كالمراعك والتباست المطلوب وتغى الصروبرد على مُختادالطا دى النه بوكان المراد ماذعست من ذلك الحديث للزم عدم حزورة الفعل مكانا بين سنن الظهروفريضتها مع ازلم يقل احد بهذا نعم مسئلة كرامة منالطة الصفوف ميحة في نفسها كما في مسلم في باب الجمعة الماان حمل بذاالحديث على بزه المسسئلة ينرصيح وبالجيلة بحبت العجاوى ميمع ومحيله ظاهروممله عَندَى ان الفنسل اعمن ان يكون ذماتًا اومكاتًا ولايروسنن الظهرفان عدم الفنسل ذماتًا صيح فيها وجا تزوام إلنى صى التذيل وسلم باوادا الكنتين بعدالمغرب فى البيبت بل فى سنن النسائى بسند قوى مليكم بهذه الصلوة فى البيوت فدل على ان المغلوب من حديث لا تجعلوا بذه العسلوة كعسلوة الح العصل زما نا وسكانا تم اقول ال الماقامة ايصا بعق دخل في مناط النبي . ياسب ماجاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجريصليهما بعد صلوة المصبح . اشترفيا بين المستفين اندلاق منا السنن سندابي صنيفة والحق ان للسنن قضاءً ولكتراضف بعد خروج الوقت كما في العناية واذا فائت ركعتا الفرننقول لايقفيهما بعد طهوع الشمس وبهوالقول القديم للشاهني واما جديده فهوان يصلي قبل طلوع النفس وامامالك واحد فنوافقان لايي حينغة وقال حمدين حسن يقضيهما بعدطلوع الشمس قبل الزوال وهوأ كمختار فان ابا حنينة وابا يوسعت ايضالا يمتعان من القعناء بعد طلوع الشمش في الدينتاره خالفن فخشاء الواجب واجب وقصارات نن سنة وله عن جدة اى جد سعيروني مره انتلات كثيرتيل مهوانة تيس وتيل قيس بن عرووتيل تيس بن فعد وتيل تيل بن فعد وتيل بن فعد وتيل بن فعد وتيل تيل بن فعد وتيل بن فع وتيل بن فع وتيل بن فعد قو لرعببه السدام بزالما قبل شروعه في الركعتين واما حال شروعه فيها واما يعدّوا ثرايّاهما وظنى اربعدادا كبما لاحال شروعه كمابدل الذوق اسيلم ولاقبل شروعه فان نص الحديث على از عرفيها وسالم بعن اترك واكفف ويعلالوا لذباب الى بيته فقال على السلام اكفف وليس المرادم ملااى انعقن صلو تك 🕏 لمك اصلونات معابذا الحديث يفيدنا فى نفى الجمع بين الصلوتين فى وقنت واحدفان مدلول اللفظ الان كاريمي الجمع بين العستوي واماكل مرطبه الصلوة والسلام فنن تبيل الزام المخاطب بالايلتزمرلااز عيدالسلام ذعمان يصلى فريينة اخرى بل زعم عليه السلام ابيضيا السينة وانكاره عليه السلام تنابيت مثل بذا في احاد بيسب منا ما اخرج ابن ابي سشيبة ني معتنف بلفظ اتصلى القيع مرتين ومنها توليعليه السلام لعبدالتذين سرص باية صلوتيك اعتددت ومنها ملى حدبيث عبدالتندبن بجبنة قال البني صلى الشيعليه وسلم آلفسي اربئا وحديث الياب مرسل ولناماردي من ابن عمرال صلوة بعد الفحرى تطلع الشمس ولا بعد العصرى تغرب الشمس الخ وقال لبعنهم الحديث متواتر لهندم وي عقريب من عشوين محايبًا فو لل فلااذا الخ قال العلام مى الدين الكافيجي ان اذن التي بي ناحيَة المعادع ويقاًل انهامن الحروت مغيرة من اذا استرطية ويجوز كابتها بالنون اى اذن في صديت الباب ودوظااذا وفي ابن ماجة فسكت النبي صلى التذعير وكم مصنف ابن ابى ستيية فلم يامره ولم يتدوني بعن الروايات الذعير السلام محك واختلف ابل المناسين في ننرح لفظ الباب فلااذا فقال الشافعية معناه فلاباس اذن اسى يجوزادا دبها يعدالفجرتيل الطلوع وقال الاحنام سمعناه فلاتصل مع مذاالعذرابينااي فلااذا للانكار وكان ينتلج في صدري ان الفارصيحة وفيسحة على قول الشافييتراما على قول الاحنام بالمانكون مربوطسة بر فنطرت بل اجدنظرًا ام لا فوجدت فى الآية احسس عر بزاام ائتم لا تبصرون قال الزمخشرى الذا تكاد وقدد خلت الفارخ تتبعت الامتلة لمثل بذه المحاورة اى استعمال مثل فل اذت للا نكار فوجرت المثلة مناماني مسلم المجلدالة في ان نعمان بن بيتيروسي لانبرمن الزوجة الثانية حصة ماله نقالت له ذوجة اني لاارضى مالم يكن الني صلى التذعيبروسلم شابدًا على بيننك فجاء الى الني صلى التذعيبروسلم نقال النىصلى التذعير وسلمهل وسيست لغيرمذاا لابن من البنين ام لافقال لافقال النىصلى الترعير وسلم فلااؤن الح فاصتعمل اللفظ لانكادوا لبنى ومنها ما في معجم العماية للبعوى استعمال لفظ فلا اذن لانكاد واشلة أخرفاذن شرحنا نافذ وتمسكب المشافيمة بلغظ فسكسن البي صلى التدعيه وسلم واقول لماسبت الانكاد اولأ فكيعنب ماكان لايدل على الاباحة واللجازة وستسبير بزاما في سنن النسائي ص عن عائشة قالست في حجة الوداع صميت يا دسول التُدوافطرت وفتعربت وأتمست فقال دسول التُدلقرا صنيت يا عائشة فظا هره ببل على النالقوم والاتمام صن في السفرولم يتبست في واقعة من وقا لئه بليه السلام والمتينين الاتمام في السفرواستمرام وعليه السلام بالقصر في السفر بإ قراد المحدثين وا نكرالحافظ ابن تيميذ جواد الاتمام في السفروع ابن عمر فوعًا في العمدة صلوة السفر دكعتَان ومن ترك السنة كعفر و دوايا ست اُخردالة على النيعن الاتمام فى السفرَ فليسسَ مراد قول عليه المسلام لعا نُشترًا حَسنست اجازة الانمام بل مراده انها ذه عليه السلام عما فولسن عن عدم علم بالمسسئلة . نكك بهناا بناص من خلون عدكم ملم ومن مستدل تناماسيياتي من الحديث القولي وخله عليه انسلام حين دجع من عزوة تبوك وكان امام القوم عبدالرحن بن عودت احرج الود اوادع ٠٠٠ باب المسح على الخفين وفيه فلما سلم قام الني صلى الترعيد وسلم فصلى الركعة التي سبق بها ولم يزدع بساستينًا انتى ورد الوداد دعلى من قال من اورك المام في الركعة المنفردة عليه سيدنا السهويا عاء في اعاد تهما بعد طلوع التنمس ينبغي للحنق ان يا تي بها بعد طليع التنمس فبل الزوال لمامرسابقا عديت الباب توى صحرالحاكم في المستدرك وتعل في تنتبس المستدرك اقرار الذبهي بصحة الحدييث داني تتبعيث الحديث واجنع عندى بعشرين طريقا وماوعدت فيساما وكرالمترمذي من المتن خستر في مرين والمستن الدارت في المستن الكبري للبيهتي واتناك في هيح ابن

العن الفرق دواية فسكت سلى الترعيد وسلم المالك بذابدل على جاذفذا.
سنة النسح بدفر صنم لم ليسلما قبلرويه كال الشافني قال على القادى سبباتى ان الحديث لم ينبست فلا يكون حجة على ابى حنيفة وكذا في المرقاة ١٦ كي قول وعذا بي عنيفة وابي يوسف القضاء لسنة النج بعدالفومت لاقبل طلوع الشمس ولا بعد بالا لا يبتى نفلا مطلقا لان السنة ما اوابا دسول الشمل المترعليدوسلم ولم ينبست ان اوابها في غير الوقت على الانفراد وا نما قضاء لمن تنبل النفراد وان القضاء المناس المناس المنطق المنطق المنتسب عنا المناس المناس في بيلة التاليم المناس المناس المناس المناس المناس المناسب المناس المناسب المناس المناسب المناسبة المن

عن همام هذاالاسناد تحوهذاالاعموين عاصم الكلايل المعرومن حديث قتادة عن النصرين السعن بشيرين بَهيك عن إلى هريرة عن النبي السعلية قال من ١ درك ركعة من صلاة الصبح فبل ان تطلع التنمس فقدا درك الصبح **ما تيك** جاء في الاربع فبل الظهر كُنْكُ أَنْنَا رينا ابوعا مناً سفياً ن عن إبي اسماق عزعاً ؟ بن ضَمَرٌ عرب على قال كان النبي الله عليه يصلى قبل الظهراريعًا وبعد هاركعتين وفي الباب عن عائشة وامرتحبيكة فال ابوعيلير حدميث على حدايث حسن حلاتنا البربرالعطارفال قالعلى بن عبل تلدعن يحيى بن سعيدعن سفيان قال كتا نعرف فصل حديث عاصم بن ضُمَّع على حديث الحارث والعمّاعلها عنداكتزاهل العلمين اصعاب النبي الله عليلاوس بعنهم يختارون ان يصلى لرجل قبل الظهراريج ركعات وهوقول سفيان التوري ابن المبارك واسعاق و قال بعض هل لعلم صلاة الليل والنها رمتنى مثنى يَرَوُن الفصل بين كل ركعتين ويديقول الشافعي احمدياً النا جاء في الركعتين بعد الظهر حُكَ نَنْ احمدين مَنِيْع ناسم عبل بن ابراهيم عن ايوبعن نافع عرى ابن عمر قال صلبت مع النبي النابع الناس علية ركعتين قبل الظهر ركعتين بعدها قال وفي البابعن على وعائشة وقال ابوعيسه حدايث ابن عمر حديث حس مجبرًا إلى النبي خلا المارات بن محبّي الله العَمَل لمُرَوْزِي ناعبدالله بن المبارك عن حاله الخَدّا عن عبل تله بن شقيق عربى عائشة إن النبي الله عليه كان أذ العربصل ربعًا قبل الظهر صلاهن بعدها قال ابوعيسي هذا حدث غريب انها غرقه من حريث اين الميارك من هذا الوجه ورواى تبس بن الرِينيع عن شعبة عن خالد الحدّاء تعوهذا ولا تعلم إحمارواه عن شعبة غيرقيس بن الربيع وقل روى عن عبدالرحلن بن إن ليدلى عن النبي عليه الحوهذا حلل فن على بن مجز اليزيد بن هارون عن عد بن عبدالله عن إبيه عن عَنْبَسة بن اب سفيان عن امركبيبة قالت قال رسول للصلالية عليه مصلى قبل نظهراريعا ويعثه هااريعا كرَّمه الله تعلى على التارق ل الوعييية هذا حريب وقدروى ڡڹۼۘۑڔۿۮٳٳڶۅڿۣ٥**ڂڵڎٚڷ**ٳؠۅڮڔڝ؈ٳڛڂۊٳڸۼ؇ۮؽڂؿڹٵۼؠڶۺ۠؋ڹ؞ۑۅڛڡۧٳؿۺؠڸۺٳؠڿۣڿؿۺؚٵٳ**ۿؽۺؖ**ؠڹۼڲؽؠۊٳڸڿؠڕ؋ٳڮؘڎٵۻٵۼڕؾٶڵڰڰ ابى عبدل لرحلن عن عَنْبُسَة بن ابى سفيان قال سمعت اختى امرجبيبة زوج النبي التله عليه تقول سمعت رسول مله عليه التله عليه العام وكمات قبل الظهروابع بعد هاحرمه الله على لنارقال ابوعيسه هذا حديث حسن عيم غريب من هذا الوجه والقاسم هواين عبد الرحمان يكنى اباعبد الرحمان هو مولى عبد الرحلن بن خالد بن يزيد بن معاوية وهو تقة شامي هوصاحب إن أمامة بألك جاء في الاربج قبل العصر كالتنا يتلار عربن يشارتا ابوعا فرسفيا عنابى اسحاق عن عاصم بن ضَمُرة حرى على قال كان النبي لانته عليه يصلى قبل العصراريج ركعات بقصل بينهن بالتسليم على المداد تكة المقربين ومن تبيعهم المسلمين المؤمنين وفي البابعن ابن عمرع بلاتله بن عمروق ال ابوعيسه حدديث على حديث حسن واتحتا راسحاق بن ابراهيمون لايفصل ف الاربع قبل العصر واحتج بهذا الحدبث وقال معنى فول إته يفصل بينهن بالتسكيم بعنى التشهد ورأى الشافعي احمد صلاة الليل النهار متنى مثنى يختأران الفصل حال تتنا يحيى بن موسى واحمدين إبراهيم وحموين غيلان وغيرواحد قالوا تا ابودا ودا والطيالسة على بن مسلم بن مقال سمع جدة عن ابن عمر عن النبي الشاعلين قال رَحِمَا لله امرأصلى قبل العصرار بعاق ال ابوعيليدهذا حديث حسن غريب ياكي جاء في الركعتين بعد المغرب والقلاءة فيهما تحك ثما عهد بن المشتى ماكيك با

حبان واثنان في مستدرك الماكم دواحد في جامع الزمذى دواحد في تذكرة الحفاظ لانهى وواحد في السنن الكبري بلسائى ومداد كلما قتادة المان بعضامن الرواة يعبرون بتن الدين عن اددك من ركعة من العجر تبل طبوع الشمس فليصل دكعة بعد طبوع الشمس والمراد من الركعة العسبوة المالاكعة الواحدة دم وادا يدبيت ليس ماذعم الي فظام المحيوين بي المحتاد والمحيوين بي المحتاد والمحتاد والمحتاد

ان فران النها الله المحتين تبل انظه الم المحدين الحسن الشيباني فكر بذا الحديث في موطائم المتاتظوع و بوست وقد ولغنا ان البنى صى الترعيد وسلم كان يصلى تبل انظهر الربيا الذا ذا لت النسس ونساله الوايوب النصادى من ولك فقال ان الواب السماء تفتح في هذه الساعة فاحب النيسعدي فيها عمل فقال يادسول الشيف لم بينهن بالسلام فقال الا افبرنا بذك و بكورت عام المجلى عن ابرا بيم والسبى عن الوب الانضادى المتى وقال شاره على القادى المجع عديث في هذا الباب مادواه الجاعة الما البنادى من حديث ام حيية بنت الجي سفيات انسا معدت رسول الترصل الترميل ويفول ما من عبد مسلم يصلى في كل يوم تنتى عشرة وكمة تطوعا من عير الفرائف الاينى المترك بيتا في الجنة فراوا مرمذى والدنساني اوبعا قبل انظهرود كمثين بعد بالعرب ودكمتين بعد العشاد وكمثين قبل صلوة الغداة انتى ١٧ : .

مراحة وبعد باارب الخقال الشبيخ ابن الهام اختلف ابل بذاالعفر في انسانة ويغير وكفى الرابتة ادبها وعلى الثانى بل قدى معها بتسييمة واحدة اولافقال جماعة لالانان فوى منذالتحريم وبعدى في السنة على المناد السنة على السنة على السنة والمستحب المنطقة المناد المندوب سواء احتسب بوالوا تب منها اولالان المناد بالحديث المذكودان اذا وقع بدان المهام الوعد المذكودوذلك حادق مع كون الراتبة منها وكونها بتسييمة اولا فيها وكون الركعتين ليت بتسيلمة على المعدال الوعد المذكودوذلك حادق مع كون الراتبة منها وكونها بتسيلمة اولا فيها وشدة موحدة ومراء كورا المدالة وان المناد من المناد وان المناد المناد والمال من مناعل نبلات في مناعل في المورالسوائتي الماسين المناد والمناد والمناد والمناد والمال المناد والمناد والمناد

قوت المغتنى «ناخمدين سلم بن عمران سمع جده اليس لها عندالمصنف الا بذارهم السّدام أصى فبل العصرفريدا) فال العراقى بهود عامرا وخير (مذاحد بيث عن عن عن عن عن المعنف الله العراقي جوت عادة المصنف الله في العرب الله في العرب الله في العرب الله في العرب الله في الله في الله من مذا الوجه الفقت بدوجه المتابعات والشوابه فغلب عليه وصعف عزابتة (الزوني) بزاى فواو فقائ كنسب عبد (امدكم) اى ذاوكم بن

الحكيّر تا عبدالملك بن مقال عن عاصم بن بكذارة عن إديائي عن عبدالله بن مسخوا ندة الا المحصى ما سمعت من رسول بده والله على المسئور و في الم تعتبى قبل صلاقة الغيرة المي المسئور و في الم تعتبى المن عن عاصم بيا أن الما بعدا المن و في المباسعة و المباسعة المن من عبد المن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن المن عبدالمن المن المن عبدالمن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن المن عبدالمن المن عبدالمن المن عبدالمن المن المن عبدالمن المن والمن عبدالمن المن والمن عبدالمن المن والمن عبدالمن المن والمن المن والمن المن والمن عبدالمن المن والمن المن والمن المن والمن المن المن والمن المن والمن عبدالمن المن والمن والمن والمن والمن والمن المن والمن والمن المن والمن المن والمن والمن المن والمن والمن المن والمن والمن

المسبعداوتيبة الومنودوكلي المتحاوذ كمام ابن جريرالطبرى بالمسيس آنتسومن فاكته الادبية تبل الغرياتى بسايدالغريضة ثم لبافيه قولان تيل ياتى بسأ تبل الكنتين البعديتين وتبل بعربها و بهو المتارلوفاقة الدريت ولع من صلى قبل الطراديدا مديث ام مييذ يفيدنا في اديع قبل الغلروسي المت ماجاء انديم بيه ما الديمة في البيت سنة وافعنل كما فيالدابيز وبذااصل المذبهب وامادياب الفيتيا فاخوابان الافعنل فيالسيرلنلا يلزم التشبربالروافق فانهم لايا تون بالسنن ولوتركست فيالسيريتوبم الناظران ابل السنة ايعنيا يتركون داما ني زما ننافيمكن الفتوي بادانها في المسجد فان الناس متكاسلون ولاياتون يها في الهيويت ان فاتتم في المسجد داما النبي صلى التدعيد وسلم فسنية المسترة ادارالسسنن في البيسيت الالى في واقحتيت في دكتى للغرب احدمها ان عيليرالسيلام ذهبيب الى مسيديني عبدالما شهل فنصل للغرب عملها فبرودوي فمدين نصرالم وذي عن ابن عباسُ ان عباسُك الشاري التنهي الشرمليد وسسلم فرأه يصلى فىالمسبحدىيدا لمغرب الىالعشادا قول بتأمعلول فان قصترا بن عباس مشهودة مروية بعلرق تبلغ فمسين اوسستين وليسست فيها بذه الزيادة فى مريندا حداث عيدالتذين احدسأل اباه ان يعن ابل كوفة وبو محدين عبد الرمن بن ابي ليال افتى بعرم جواد السن في المسيد قال احد مد والنداعم بالصواب على المساعدة عبد الرمن بن ابي ليال افتى بعرم جواد السن في المسيد قال احد مد والنداع ما المساعدة والمدار عبد المساعدة والمدار المساعدة ا المغربي نشى بذه العلوة بصلوة الاوابين فى عرض الناس ولم يعيح فيها حديث وحديث الباب ايضا ضعيعب والعمل برمع صنعفروص الحديبث فى الادبع بعدالعشاء وفى المادبع تبدلمنعيعشيب دِن الادبي قيل انظروالادبع بعدما مجى وككب في الادبع قبل العصر عالم بينيدايشا فيرة والعدين بعد العشاء بذه العساء من السنت الروانتب عندنا صريف الباب بينيدايشا فيرت في الركعيّن قبل الغرولناعن عائشتها في ابي واووص ١٥٨ عا مسيت مأجاءان صوة الليل مثنى متنى قال الإصنيفة ان الافعنل ادبع بتسليمة في الملوين وقال مأحباه بانعنسلية الادبع بتسيلية بالنبادوالمتنى بالبيل وقال الشاحنى بافضلية متنى متنى فى الملوين وقال مالك بن انس لا تجوذاديع بتسيلمة بالبيل وصورة الاضلاب من ادا لمن يقيلے ادبيا واما لوارلوان يقيلے ركعتين فقطافليس بمورد النزاع كوك عنلوة الليل متنبي متني نده الجلة منيدة للقصروقال الشافية ان القصرقعرالا فضلية وقال الموالك قصرالجواز ولابصح القصران على مذهب الي حنيفة وتعال تنتى الدين بين وقتيق العيّدات العقريس بمخصرفي نهين التسبين بين قعراً خراى قصرا قل ما يجوز واقول ان بهُ االقصيريراُ ديدا ذالم تكن قرائن الففرين الادليين من قول عليه السلام اوفعله في اكتزالاحيان ولم يثبت مدسيت ينص على لدبع باليسل تبتسيمة وتمسك الاحناف في مذهب ابي حيفة بحديث عائشة حديث ألفيحيين كان يسكى ادبعا فلاتسس عن منهن وطولس الخ واقول انه ليس بحة نا فان الحديث مبهم ولايدل على انها بتسليمة واحدة مل مي محمولة عندى على بيراة التراويح في زما نياا ي التسليمة على ديمتين والترويجة على ادبعة ومرعليه الوعمر في التميير وقال في سترح الحدييث مثل ما قلت وانما جعدت بين الدبع لعدم الوقعة والترويجة على دكتين نم وحديث في السسنن الكبرى مرنومًا بيسلى ادبعًا فيتروح الخ وبدل على التسليم على دكعتين عَن عائشتَرا في مسسلم مس ٣٠ ٥٠ ر سته قوله

ست دكات المغذى الانتين الابتين داخلان في الست وكذا العترين في الديث قال الطبي فيصا المؤكدين بتسليم وفي الباق الخياد قولم يشخرا التعييم والتعييم والتعيين البعوم الأوجب سود قول عدن جدين المعلق الامواه المعلق المواه المعلق المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المواه المعلق المعل

حديث حسر يحيم والعمل على هذا عنداهل العلم إن صلاقا الليل مثنى مثنى وهو قول سفيان الثورى ابن المبارك والشاقعي احمد السلحي الكالم في فقل صلاق الليل حكل المنافرة الله المنظمة المنطقة على المنظمة والمنطقة على المنطقة على المنطقة الليل وفي الباب عن جابرو بلاك ابى احامة قال ابوعيس حدايث المسلم بعد المسلم بعد المنظم وافضل الصلوق بعد الفريضة صلاق الليل وفي الباب عن جابرو بلاك ابى احامة قال ابوعيس حدايث العمل المنظم وافضل الصلوق بعد الفريضة ملاق الليل وفي الباب عن جابرو بلاك ابى احامة قال ابوعيس حدايث العمل موسى الانصاري نامع من المنظم المنظمة المنافرة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنافرة المنطقة المنطق

بيسم بين كل دكتين وفي النسائ عن ام سلمة يسلم على كل دكتين فلايكوت حجة لنا نا بسنة \* فان الرواة بعضم يجبرون المرادِ فجلا وبعضم يفصحون بالمراد ويذكرون التسييم على كل دكتين والاولون لايذكرون التسليم فلا يمكن الاستدلال بالاجال فالحاصل أني لم احد ما يدل على مختارا بي حنيفة الأماد وي عن ابي مسعود موقوفا ولكن مرفوع لكماب ندقوى اخرم ابن ابي مشيسة في مصنفه من صلى ادبعسًا بتسليمة واحدة بالليل عدلن بنل قيام ليلة الغدد وانما قلت الة مرفوع عكمافان ذكر ففل العمل لا يكن لاحد البااضار المشادع ولهذا تتبعت اكتب لاجرام واية عن الي منبغة مثل الصاحبيتين ولكني لم احدم التتيع الكيترولو وحدمت عنه لم جمت ولونتا ذمّ. اجّاب ابن بهام عن صديث الياب تبا ويلين الاول ان بغظ متنى انسان العظم الميان على المنان عني المعنى المنان عني المنان عني المنان عني المنان عني المنان عني المنان المعنى المنان اثنيان تيكون الجموعة ادلج دكعا سَدهم يقل البنى على الشمطيرة علم ادبعث اربعث كيب لما يرفع القعده على دكعتبن دكعتين افخال بنجا لغذ قول الزمخشري ان المرادمن متنى اثنيان فعتط لما اثنيان المربع الشعب التعالى المتناث الم اذا کان اللفظ مکرر وایضا بخالعت قول انسیسی ماوردی ابن عمر آوی الحدیث تفیرالمرفوع انه سسئل مامراد من مثنی مثنی قال ان تسلم ملی کل دکھیت افرحیمسسلم فی هیچوص ۵۰ م متم قیا فسرا بن عمر بحدیث لانزيت عنهمو توفاصلوة الليل والنباديتنى متتى اخرج في معا في الآ تا دوعله بالنباداًدلج دكعات بتسليمة واحدة كما في معا بي الآ تأرص ٨ ١٩ران ابن عرصلي فتيل الجيعة ادبيا لا يقعل بينسَ بسلام و سنده وسيح فان خدًا سيسيخ العلادي تُقة وعلى بن معيد تلميذ خمد بن حسن من رواة السيحين ورواة الجامع الصغيروسا مُرارواة تُعَانت وان تيس انديدل على اديع قبل الجمعة لا تطوع النهار مطلق ا تعلسندان فى تلكسىالصفخة عن ابن تمرام كان يعيلى بالليل دكعتين وبالمشاراديبا وسينده فتوى فان دواة الصيحيين الافيدّا دروى عن ابن عمرم ونوماايينا صلوة الليل والمهادميني تنني المائد اعليه الطحاوى والمرافطني وابن حبات وجهود المحدثين وقبالوا إن لفظ المندوسم الراوى وخالفهم البخادى وبيقوى لفظ المنها رنى خارج السيحة م افحل لدفع ولك البحث ان مرادما قال ابن عربوا لقعدة عنى الكعين لاالسلام على دكعتين داما قوله لرجل سئال عن تغنير مثنى فيمسلم ص ٢٥٠ فالمراد بران اكتسبيما ولى وافعنل والتداعلم وعلم إتم فياذن دارا لمثنوية على العقدة عندِ ناوعلى التسليم عيداكتنا فعية وعلى بذا يغول الشافينة في الوتران المتنوبة لما كانت بالتشكيم تكون الشفعة في الوترابينا بالشليم لايا لغترة كدييت عام صلوة الببل متنى مثنى فيكون الوترتكست دكعاست بتسليمتين فاؤن يكون معنى الواصدة فى اوتراد المنفرة داكيل عندالشا فية واما عندالاحتام فعناه الواحدة داكيب، فولى اونوبواحدة بذا اللفظال يدل على الاتربركة واحدة فان لغظ الوترمحول الى الخارج وليس المراد الوترلية فأن معناه اجعل صلوتك ونزامعهووا فيالشريعة بركعة اي مفنم دكغة لمقدمة ات الاسماء الشرعية كانبت في اللغة متعدية شل القرارة والوترفيح وعنير ما فافانقليت الي البتريعة صارب لوازم فبيان المراديكون منيا المدلولاست الشرعية فاذاددنا تعديتها نجعلها متعدية لواسطه البارق اوترلواصدة ووامسحوا برؤسكم بادا لتعدية فاتأكمسح كمان متعديا في اللغة فاذا نقلناه الحالمت النزعي صادلانها اى امرادا لبدالمبتلة فعديناه بالبارولا يتوسمان في المعنى المشرى ايضا تعدييا فإرسنبيرها تيل ان لايعلمون معنى ليس لهم كماذ كودك فرق بين السيمع هينة الصفة المينيرة اللازم والسامع صيغة اسم الفاعل المتعدى دمرمى بعض كلام فى بذه المقدمة فى القرارة خلعف اللمام. قولم واجعل اخرصلونك ونوا بذأ ممول على الاستباب عدالجهود وفى متونيامت كان يتنق بالابتياه يونرا أورّا بي آخر الليل بالبيك ماجاء في وصف صلوة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل صلوته عليه السلام بالليل في الحج الروايات باحدى عشرد كعة وفي بعض العماح تلت عشرة ركعة وقال المرتبوت ان سلوة اليبل كانت احدى عشر دكعة الاان الرادي جمع بسادكتي الفجر لحديث صلى المبنى صلى الترمليدوسلم بالليل تُكتف عشرة دكعة منه**ا دكعة الفجروتيل ان الركلتين** صلوة التجبية وتببل بى الركعتين الخفيفتين قبل سلوة اللبل ا وبعدبا وتيبل بهادكتنا النفل بالسابعدا لوترود دبي دواية صلوته عليه السلام بالليل خس عشرة وكعة أيصنا وتردو فيهاا لمحدثون \_ و ك ما كان يزيد في معناك الخ بنره الرواية رواية السيمين وتي العماح صلوة تراويرعيدا اسلام نما ني دكعات وفي السنن الكبرى وينره بهسند منعيعت من جانب بي شبية فانه صعيف اتفاقا عشرون دكعة واماعترون دكعة اكان انا بهوسنة الخلقاءالماشيرين ومكون مرفوعا حكما وان لم نجدا سناده قويا وفي الثا تادخابنية سأل اليوليوسعنب اباحنيفة بل كان بعمرض الميشد عذعه عن البني صلى التدعليد وسلم حيين خردالتراويح عشرين دكعة واعلن بدا قال الوصيفة لم مين عمرمبتدعا اى لابدمن كون عشرين دكغة مرفوعة كال المعسنف لم تكن صلوترعليه السلام بالليل اقل من تسع

عله فيرابين المنظة الدبع ١٥ عيد المدين المنظة المديد في المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة الدبع ١٥ عيد اقول ان المالترجيح من حيث المحديث في من المسلمة المديد المسلم بالليل كان بصلوة الليل مثنى تنى وبالندار باريع لمادونيا من اربع فبل الفلر والعفروعل ابن عمرولا بن عباس في المناد اخرج من المالم على كان بصلوة الليل من عباس العسلوة مثنى مثنى تشهد في كل دكتين المخ واقول كيف أحمك المشيخ برقات احدا حرج ذمك المحديث في مسدد وفير تقريح السلام على كل دكتين فلا بن في مثل مدود.

 حس صير آن من كان البي الدي المن المسلمة عن البي حكوة عن ابن عباس قال كان رسول الله عليه عليه المسلم على الله تلاف عشرة ركعة قالي عبيه من هذا حديث حسن عجم ما فله حكالة المعادن البوالوحوس عن الوعيس حريث عائنة تعالى البي عبيه من هذا المعه و رواة سفيان النوري ركعات وفي الباب عن إلى هُرُوة و زيد بن خالد و لفضل بن عباس قال ابوعيس حريث عائنة حديث حسر عرب من هذا العجه و رواة سفيان النوري عن الاعتماع عن الاعتماع المنافي على المنافي ال

دكعات اقول م تكن اقل من سبع دكعات لحديث مائشة اخربها بوداؤد في سننرس ٠٠٠ كان بوترباد بع وثلاث وست وثلث وثلث وعشروثلث وقال الجافظ بن حجران بذا الحديث . اسع ما وقفت عليه في عدد الركعات . فول مسلى من المها وتنتى عشر دكعة مسك البعض بهذا على وعدة دكعة الوترفان عله عليه السلام لم بزدعلى تلت عشرة دكعة فلما قفي تنتى عشر دكعة وعلمان صلوته بالبيل تنتاع تردكعنزعلمان الوتردكعة يقال تبست صلوته عيرالسلام بألليل غسنة عشردكعة ايعنا واليغالعل بذه الصلوة ليست قضارصلوته بالبيل بل دواتبدالهارية وتوههردواية اخرجها احمد في مسنده عن على انه على السلام كان يصلى تلت عشرة بالليل وتنتى عشرركنة بالنهادوالتراعلم مأس خور للسنة تباب وتعالى الى سماء الدنيا كل ليلة وحريث الياب مدسيت القيحين دمسئلة الباب يتنتلق بالاعتقاديات كأبالفقهيات ويكفي الاعتقادا جالا كماني العفقرالاكبراذ لابير استفقيل المسئلة فليقل آمنت بالتدوآمنت بهذاكما هوالمرادعندالته تعالى والفقه الاكرمن تصنيف ابي مطع البلني الحكم بن عبدالت تليية إلى حنيفة وهومتكلم فبه وعندى امة صدوق وفي الميزان كان ابن المبادك بعظمه ويوخره ( 🚅 ) اشترعي الاب نة ان المتاول بس يكافزوني أخر النيالي على شرح العقائدونى بعض تصانيعت اليّنخ تتى الدين بن دقيق البيدان المتأول-- فى مزور مات الدين كا فرر **واعلم** ان فى علمالنيب مقايين احديجامقام المدرك والثانى مقام ذكرالمسئلة واما فى مقام المسئلة فنكون القيودوالشروط مذكورة داما فى مقام المدر المسالمة وليس بكزب ضيلا ينزنك ما كال صاحب القفييدة البرقيّة فان من جودك الدنباومزنها به ومن علومك علم اللوح والقلم , فان مقام المدح والمناقب والحاصل ا في لااؤكر بهنا الانبذة من الكلام **واعلم** الاللات يتكردن صغامت التزتزالى واما قولهم ان صغامت اليادى عين ذا تدفيغا لطوت برائياس وميزم ان صفامت التززائرة على المزامت فاشم لا يقولون الابعيضة العلم للبادى ويتكرون سائرالهفائث دعلم التُّرتُغ حصوبي عندادسطة الغاط بي وابن سيينا كما مهوم عن قد قد اين تعلي وغفل عنرالناس فلا يكون العلم الما ذائرًا على الذات واما الوجود فهوعيين واست عندسم ومتمتر به كما قال الاشعرى با نهسيا متمدات في الحقيقة ثم الاتماد على الواع الاتماد في المفهوم وبهواصيت والاتماد في الحقيقة وبهواوس من الماد في الحقيقة على المتاد في الحقيقة وبهواوس من المادي المتحدد وبهواوس من الثاني كما قال اين سينا ان المجيوان والناطق متدان فى الوحورومتنكفات في المقيقة ويتكرالفلاسفة الملاعنة الادادة لدتعالي والقدرة فانهم يقولون ان البادي فاعل بالايجاب والعلة وتعل كندمذبههمان المحوادث بالعلة الاخيرة ومحصله انها بغيرجرت ولقول ادفاعل بالاختياد وخالق وافكادالفتدة للبادى كفرحريح على باجاع كاديات ألساوية واماانكلام والبصروالسمع لدتعالى فختلف بين ابل الفيلة تكيعف يرحي قبولدمن الملاعثة فلم يبق الا العلم وبهوايضاحصولي بذامانقح لي من مذہب الملاعنة ( حيث ) تال مولانا المرحوم الثانو توًى ان الغزاع بين الصوفية القائلين بعينية الصفات للذائب والمشكلين القائلين بغيرية الصفات للذات نمزاع تغظى واخذ كلواحدم باعرتية وسكست عن المرثية اللخرئ فان منبيكل صفة ذارت واما انتشاد با ووفورآ ثاربا فزائدليس عين دامت ولاجربا فان حنوالشمس فى قرصها وواتها عين ذارت وازا وقع على الارص ونيز واست. اقول قدمرَح العادمت الجامى بتسيل المرتبتين عدالعوفية كما قال انفق الفوم على ان المسترتعا كى كمالين كمال واتى وكمال أشهابتي (🚅 ) فى تحريرُ النشيخ ابن الهام ان افعيال البارى معللة بألح واجع عببه المحدثون والغقيارولا يلزم مندالاستكمال بالغيركمازعم الغلاسفة الملاعنة فان الصفاحة فزوع كمال الذاست وليست بلاحقة من الخادج منئل صيباء الشمس ذكره فى بحست اللمرونى تحريره ان العلة الكامة مقدمة على المعلول تقدّ ما ذما نيًّا لما ان الأمان تخديكون ثليلاً فبتوسم مدم وبهونمتاراً بن تيمية حين قال له تتصودعه متفرّم الفاعل على فعد وبونمتا المتكلمين. والمسبكي في جعً الجوامعً واعلمان للتشابدات مثل نزول الشرالي السهاء الدنيا واسستواءه على العرش فراى السكف فيهاالايان على ظاهرها وددامه الدعي ظاهره بلا تاويل وتكبيف ويفوض امرا لكبغية الى التُّدتعالي داما مانسىپ الى بعض المسلف مثل ابن عباس اريسلم معانى المفطعات القرآنية على تَقدير صحنه بيان فتلكات ويتوجم مَن جامع الفضولين وبمومن معتبراتنا النبي عن الترجمة اللغوية ايعنا للتنشابهات مكن قريحتى كيحمان السيء عنرتغيير بالاترجمتها نحت الالفاظامن الحنوق واليدوالوجدوغيرتها واما مزسب الشكلين فهوالتاديل فيالمشتابهات موافقا للنثرع وقال المتكلمون الأثني السلف التقويين وبواسلم ومذببنااي المتكلين الباويل باكفقل وفاق الشرع وبواحكم ومناه ان اصل مذبهب ابل السنة التفوييش وإماا لناديل فعندالفزورة والمقابلة مع الغيرس مخالفي ابك السنة والمتكلمون اضا ا حنا جواالي الناديلات عندالمنا ظرة مع معا ندى الاسلام فما كالى بعض الناس من الالفاظ الركبكية في حفهم حيريبؤن عتها داما مذهب المبتدعين في المتتنابها بيت فالتاويلات المخالفة للشريعة الغرا المواضة لعنولج الغاصرة عياذابالتك ومذسبب المتشبدة ان التنجيم كالاجسام ومذاسب إئراا أذكرباواما تفويض السلعنب فيحتل المعنبيين احدبها تغوييض الامرابي التثروعدم الانكارعلي من تاول كيعف ما ناول بسبب اقرادهم بعدم العلم وثانيها تغويض التفعيل وانتكبيعت اليالية تغالى والاتكارعلي من تاول برابه وعقله ومراوبهم مهوالاحتمال الثاني للالاول واما المتاولون من ابل لحتى فتكسف خرق تاول ارياب اللغت بالماستعارة اوا لمشغيبيروتا ول الصوفية مثلاً فى نزول التربالتجلى وبوظ ودالشئ فى المرثية الثانية وتاول المتنكلون بنزول ملائكة النذاودحمة التدالخاصة والمتنكلون طائفتان الكشعرية مما لمنسوبون ابي الحسس الاشعري وتوابوالشا فيرة والمالكية والطائغة الثانية الماتريدية بمالمنسوبون الدابي منعودالما تريدي وتوابعدالاحنامت والوالجسن والوالجس والوالحسن والوالحسن والوالحسن والوالحسن والماتدين وتوابعدالاحنامت والوالحسن والموالكية والطائفة الثانية الماتريدية بمالمنسوبون الدالم بمنعودالما تريدي وتوابعدالاحنامت والوالحسن والموالكية منعواصًغربسنا واماً الحتابية فلاينتسبون الحالماً ترييري والماشعري و إعلم ان لفظ الاشاعرة بطلق عن ثبيع من الماشعريين والما تريديين واما الاشعرية فقا لواات للتذتع الحصفانت واتية ازليت تعريب وبذه سبعة انعلم والسمع والبسروالفدرة والارادة والكلام والجيكوة وصفالت فعيلية وبذه توادرت ومملوقاست لدنغالي وليبست بفائمة بالبادى ولعااكما تربيرية فقالواان الصفاست الذاتبة تشسبع وقديمة واماالصفات الفعيلة فقديمة أبيعا دببي المتي تكون صفائت الترتعالي مع اعنداد بأولم اجديذ التعريبيت في كنتيب الكلام نعم موجود في كتاب الايمان في الدرالمغارومثال العيفات الغعلية فتثاله الاما تنة والاجية روالغعنب والرهنار وغير مأواومج الما ترمدية جمع الانواع تحت مبنس واحدوسموما بالتكوين والبخاري ايضأ قائل بالتكوين والتكوين صفة ثامنة ليتدتها لي ونسأل الاشاعرة فيالعمغامت القديميذان التعلقات توادمت وفال العجادي ان البدخالق قبل ان يخلق ودازق فبل ان يرزق وافول من جانب الماتريدية ان متسارا آخرمن ما تيعلق بالبادي وبسمى بالفعل وبذه التشيمة منى وبهومثل النزول الىساء الدنيا وعيرومت الجزئياست التى تكون شغلفة بالبارى ولايكون لدنوع فى البادى قديما دبزه الانعال حوادمت وبيقول الما تريدية انهاليسن إ بقائمة بالبائرى بلمن مملوقانذواها مشرب الحافظ ابن تيمية فىالصفارة الحواديث انباقأخة بالبارى وحاديث ونيرمخلوقة وببرى أنه ليوافق السلعث العيل ويقول ان الترتعاكي يقوم بالمحكو

· Time office of the

الاسكنداراني عن مستميل بن ابي مالح عن ابيه عن ابيه عن ابيه من والدن يستفين قال بنز ل لله تباك و تعالى المالسماء الدنيا كل ليلة حين بيه في تلف الليل الاول فيقول انا الملك من والذي يدعون فاستميد المورد المن المنافع الليل الاول و فيقول انا الملك وابي سعيدا و رفاعة الجمعي في المنافع عن المنافع عن المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع المنافع عن المنافع عن المنافع ا

باختياده ولكنهليس مالما يخلومن الحادمت بل قديكون متصفايا لحوادمت وقدلا يكون متصفابها وقال ان بين الحادمت والمخلوق عمومًا وخعوصا فان الصفامت الحلاقة وسائرامشياءالعالم وادنت والعدخات ليست بخلوقة بخلامنب سا نزامتنيا دالعالم الممكية واما المانتاع في فيغولون بان البادى عزاسم ليمن بمل للحاديث وقالوال فرق بين الحادث والمخلوق وانحول ان اللغة تساعدا لمسافظ ابن تيمية فاءاذا كان ذيدقا مُأيقال ان القيام متعلق بزيدوان ذيدًا متصعّب بالقيام ولايقال انرفاكق القيام فكك لماكان المتزموصوفا بالنزول فلابدمن قيام النزول وكون البادى عزيرباً متعيغا بالنزول لاخالتنا لدوبعين ماقال ابن تيمية قال البخادى بات التئيمتعسف بصفاست حادثة الماان الشاديين تاولوا في كلم ومتثله دويع ابي حيفة وأبي يوسف ومحدين حسن بستد هيح نى كتاب الاساء والصفاح جيث قالوامن قال ان القرآت مخلوق كاخزا اى من قال بان القرآن ليس سغة البادى واندم عزل وبا ئن عن ذاست البادى وليسوا يقائيلن بان القرآن قديم اى الكلام اللفيظ خالميا صل انهم قا ثلون بمددست امكلتم اللفظى لا بخلع وصنعنب اين تيمية في كوت البادكي يتوم به الافعال الاختيارية كوليًا كاملاوول مادوينا على دع انعت من قال باراً باعينفة جى عياد ابالترفان ايا حيفة قائل باقال السلعت العالحون. فالحاصل ان نزول البادى الى ساء الدنيا نزول حقيقة يمل على ظاهره ويينوص تفعييله وتيكييقه إلى البارى حزير بامة ومومذ بهديد الائمة الادبية وابسلعت العبالجين كمانفلرا لحافظ فى فتح البكتري وذهبيب الماشاعرة المتكلمون الى ما زبهوا يتم نقول التقول التصرية بان الصفامت الفنيلية كوادمت لادليل لهم عليرة الهياليست بحادثة وان تيل ان للصفاست الفعيلية التي يمت الاسمارا لحسنى للبادى تعلقابا لوادست فنكون موادست قلت ان المقددة والادادة وعيرها يصا تعلقاً بالحوادست ولا تقولون بعدوتها تم المشنور بين المتكلين ان المادادة سنلًا قديمة والتعلقات بالمتعلقات الحادثة حوادمت وقال الحذاق منهمان المادادة منثلًا والتعلق قديمان والمتعلق ما درش كما كال الدواني في درسالة اخيارت الوابيب وكيعكم ان العلم يَتِعلَى بالمعدومات بدون واسطة الصوروا مكره الفلاسفة الملاعثة ( ᆂ ) قال المناطقة ان العلم بي الصورة الحاصلة وقال ميرزابدان العلم بي الحالة الا ولاكية وقال المتعلمون الثالعلم مبدءالحالة الاوداكية ونيلرهان يكون بيت مظلمه فبيمشكوة وصعست فيهاالسراج فانتشونيا مالسراج ووصعت تمرتمتالافاؤن قال المناطقة ان العلم بمى التمثال وقال مبرزا بران العلم بوخيأ السراج المنتنزوقال ادباب الكلام الثالعلم بوالسراح فنخول الامرالى ووى الاب ابب ويتظرفيه ويصدق العبادق وبكذب الكاذب بذلما يتيسرلي الآث نى ذكرنينزة الكلم والكل اطول مت بزلوا ليشد اعلم وعلمهاتم. فحيا حسك الباب ان نومن بالمتشاً بهارت كما ودُوت بظاهر با ونُفوصُ التَفعيس الى الشّروود و في النصوص ان بشريبينًا وُرَجِلاً وحقوا وبدا ووجها وغير با فنومن بظاهراً. **تولك** تلت الليل الاول في رواية نصف الليل وفي رواية تلت الليل الماخيروا ختاراً لمحدثون المثالثة وانول تحمل الاعاد بيت والردايات الثلثة على اصلها بلا تزجيح ويقال بنزول النزفي الاوق است النكتذ فامزتهالي وتقدس لاينغله بنتان ولاامروالادقات الثلثة مباركة لانها أدقات الغراع عن عيرالنزتها لي وتقدّس يلمي ملجاء في الفتراء ة بالليل الافضل عندنا في النافلة بالبيل الجربا لقراءة ببشرطان لايوذي النائم اومصليّاً آخر. 🍎 ﻚ اسمعست من تا بنبيت قال العوفية كان ابوبكرالعسدليّ تن في مرّبة الجمع وكان عرالفاروق مُن مرّبة الفرق فام بهاالبني سلي السّر عبدوسلم *عرتية جمع* الجمع . فحو لمف فام النبي صلى الترعيدوسلم باكية وبي قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان نعفوله هدفانك انست العُوْبوا لحكيده كان البُني على التُزعير وسلم نى مرتبة الاستغراق وادعيت اندميرانسلام ما قرمالفا تحة ولا سنتينا غيربذه الآية في القيام والركوغ والسجود فيشكل اللمرعى القائلين يغرضية الفاتخة ادبيرمزعلى الاحناحث فان للصلاة اصلاً على مذ بهزيا لاعى مذبهم نيفيدالدبيث فى وجوب الغاتخة واما كلذى ادعيت يدل عيكرتي الحديث وإستونبت طرقرونى الطاوى ١٠٥٠ كان بسايتو) وبهايركع وبسا يسجدفدل بذا العريق ايعناعلى وعو اى ( مسيقكة ) تعيين السودمن مانب النفس في الصلوة بدون وروداسترع يَربوع و بجوز ككرادالابة في النافلة واعلم النالبدعة مالايكون اصله في المامور الدين وسلم آن دسوم النكاح ليست بدعة وان كانت لغوًا مأن الناظرالايزعها من امودالشريعة بخلات دسوم الماتم نان الناظريزعها من امودالشرع بأسب ملبحاء في نَعنل النظرع في البيبت الانفلل

عده والكلام نومان تفظى ونفنى والنفنى صفة بسيطة من شاندا فادة المخاطب وقال الدوانى ان التفنى كلمات مخيلة والسّراعلم وعلمه اتم عدر وفى فتح البادى وغرومن الكّابين قال محدين حسن الدخل المنطق المنافقة المخاطفة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة وموجم ولى ومغوض الميرة النافقة المنافقة المنافقة

المسلمة وقول منزل الشرتم النزول والهبط والصوفي لوكات من صفات الاجسام والمترقة متعال عنه والمراد نزول الرحمة وقرية تعالى من العباد بانزال الرحسة و المناصة الانواد واجابة الدعوات واعطاء السائل ومنفرة الذلوب ومذابل التقيق النزول صفة الرب تعالى وتقدس يتيلى بها فى بذا لوقت يومن بها و بكف عن انتكام وكيفيتها كما بوحكم سائر المستناب المستناب المستناب المستناب المستناب المستناب على المنزع كالمستح والبصرواليدوالاستواد ونحوبا وبذا بومذ بهب السلف و بواسلم والناوبل طريقة المتافرين وجواسم وبالمحمود بالمرادة بهووقت وعلالترقائي مسل المرود بهوالانوار كما والمناب كذا في المساوة ودج كلاط الفة والمتمالات المستناب المس

بن عقبة وابراهيم بن إن النفرمر فوعًا واوقفة بعضهم ورواح مالك عن إن النفرولمريوفعه والحديث المرفوع اصح كال تنا اسخق ابن منصورنا علين بن نهيرعن عَبَيْدا تَتُه بن عمرعن تاحي وبن عمرعن النبي الله عليه قال صلوا في بيوتكمر ولا تتخذ وها قبورا قال ابوعيسي هذا حِديث حسبي الوات الدين وأيسل جاء في فضل لوتركال تنافيكية ثنا الليت بن سعدعن يزيد بن المجيب عن عبل مله بن الشد الرَّوق عن عبل مله بن إن مرة الزوق عرب خارجة بن عناقة انه قال خرج علينارسول لله صلالله عليه فقال ان الله أمد كمربصلوة في خيريكومن محمولنعم الوتر بعله الله لكم فيها بين صلاة العشاء الى يطلع الفروقى البابعن الد هُرَيْرة وعِمالله بن عَرُورُيْرة وإي بعرة صاحب الني الني عليه فالسائع الباب عن الد هُرَيْرة وعِمالله بن عَرُورُيْرة وإي بعرة صاحب الني الني عليه فالسائع المان يطلع الفروية غريب لا غرفه الامن حديث يزيد بن ابى جبيك قد وهِم بعض الحداثين في هذا الحديث فقال عبل لله بن راشد الزرقي وهووهم والمل جاءان الوتر ليس بحتم كالثنا ابوكريب نا ابوبكرين عَتَيَاش نا ابواسلق عن عاصم بن ضَمُرُة عن على قال الوترليس معتبرك ملاتك والمكتوبة ولك سري ول الله عليه

اداءالسنن والنافلة في البيت كما في الهداية ايينا. و ك احسل صديتكو في بيوكم الاالمكتوبة وبدزا قعرا يوجعفرالطحاوى مكم احراز الثواب في المسبيرالنبوي والمسبيرالرام والمسبيرالاقصى على المكتوية فالذلم يثبت مذعيدالسلام اواءالسنن فى المسجدالنبوى. ﴿ لِلهِ وَلا يَنْحَذُوهَا فَهُورًا فَى تَنْسِر مِذِهِ العَلْعَرَا قِوَال وَكِهَا الحَافِظ فَى فَتَحَ البَادِي قَيْل فَى بِزِهِ الجملة النبي عن وفن الموتى في البيون نلایکون درده الجسلة دبیط بها تبلها دقیل انها ندل علی کرامة العسلوة فی المقابر وقیل مراد با اوا دانعلوانت فی البیوست ولا بعطلها عن ذکرائد زوادن نیرل الحدبیت علی مدم ذکرائند فی القبود و بخالف ما نى سىن ابى ماجة بسند قوى ان مومنًا اذاوض فى قبره يا تير ملكان فيجلسان فينظر المشمس كادس تخرب فيقول لها دعا نى دعا نى لامسل العهر فان الشمس كادت تغرب وبينا لعذما فى العيمين ان موسیٰ علیرانسلام بیسلی فی القرویخا لفرما فی چیح مسلم قال البنی صی النزعیل داشیت موسیٰ علیہ انسلام بیلین واما اقیس من التا ویل سے، فی تلبیۃ فیلادین برویزنا لفرماً فی التریزی ص ۱۱۲ ج ۲ فى مضائل سورة الملك ان بعض اصاب البي ملى التريير والمراك دميلا في القريقروسورة الملك حتى فتها فيدل الاعاديث المروية على ذكراليّد في القبورومدم تعطلها من ذكراليّرتعا لي وكك روايات اكتزتدل على ذكرالتندني القبورذكر بالسيوطي في نفرح الصدور في احوال الموتى والقبور فالجواب النالاصل في القبورالعدم وفيه مستثنيات كثيرة بجيت توسم كنزتها انهاالاصل

واليصناذ كرالسدني القورمن حواص عباده نعالى لامامة المومين والشرتعالى اعلم بد

الوتر كياميد ملهاء في فضل الوتو. واعلم ان بجت الونزيجة طويل ولقد سنف فمربن بفرالمروزي كتابا مستقلا في بحت الوتروملاكه بالروايات الرفوعة بالوتر كا والآنار ولحضرالمقريزي وفي الوتراخيلا فات كيثرة من اوجه كيثرة وطاطنب من الاهنات مثل المناب اللهام ابي جعفرالطحاوي واما المذاهب في الوترفا لوترعند الاحنات ثلث دكعات بتسليمة وفعدتين ثم الوثر والتهجد سنيئان وصلوة الوترمعينة وصلوة التهديري الصلوة بعدالنوم فان التجدترك البحوداي النوم ويوافقة اللغة وحدسي مرفوع عن جماح بن مردا يزجه الحافظ في تنجيه وسن اسسناده ان انتجد بعدالوم واما الشافيعة فليس الفرق عندم بين الوتر والتجداليان الوتر آكدوان الوتر تكسف دكعات يتسليمتين فمن اتي تبكت دكعات فقط بتسليمتين فقداتي بالوتزعل مختادتهم ومااتي بالتبجدتم حقيقة الوتزعنديم ان الوتز بطلب ايتاد ماصلي قبل متجدًا فيكون كايزمن متعلقات التجد فلايكن ليم قول الوجوب ثم هرحوابان الوترنلنث دكعاست بتسليمتين ثم يبح ذون خس دكعات وسبع دكعات وتسع دكعات واصدى عشرد كعة واما نلسث عشردكعة وفقى كونها وترا اختلاون وجزم تقى الدين السبكي ما زوتر بلاديب واما الركعة الواحدة ففي كتاب الأم للشافني الركعة الواحدة ايعنا وترحيت اعترض على مانكب بكن انس بائه لماقال ان الوتر تلسث دكعاست بتسلينتين كيعنب لايقول بوحدة دكت الوتروفال القامني الوا لطبيب الشافعي بان الركتة الواحدة مكروبتزوني الروضة وبهومن معتبرات كشب الشنا فغيبة الايسلم واحدة في وتردم حذان وبتسليمتين في غيره والشراعلم بهل يقبله الشافعيت ام لاتم اذلوتر بخس ادسيع اونسع الي غيرما فالا فقتل عنهم الفصل ان بيسلم وليقعد على كل دكعتين ويجوز عندهم الوصل ايصنّا بتتنهد في الاخيرة اوالاخيرتين اي لا يقعد كي كوين وبذا المذكور كان فىالتجدواما النفل المطلنى بالليل فتحوزمائة وكعة يتشدوا حدايينا عندم فعلم ان الوترل يتادماسبق من صلوة الليل ولافرق بين التجدوا لوترعذالشا فيبة وقربيب من مذهب الشافعيسة مذهب المنابلة والموالك الاان الوصل بتستندني الماخيرة اوالاخيرتين فلم اجدتصر يحت الموالك واذا إدب الموالك والشاجية فيذكرون ان الوترثيث دكعات بتسليمتين ثم يذكرون سائرا لصورتن سن الجوازواما الوتر بركعة عذال يكينة فغى مولمأ مالكسيص سهس اخرج اترسعدين ابى وكماص احكان يوتر يركعة وقال مالكسب العسل عليدعند ناونتن اوبى فى الوترتنسيت دكعاست وتاول الموالكب فى كلامروقا لواان الركعنذ الواحدة ببائزة واماالكمال فادناه تلت وظنى ان كلام مالك يا بي عندوفى كتب الموالك ان الكغة الواحدة جائزة في السفروني بعضها انها مكروبيّة في السفروفروع اخرلا اذكر با واما الاحناف ف لا يتادى الوتزعندهم الابتلست دكعات بقعدتين وتسبيمة تعم لواقترى خلعت الستاضي وسلم الشاضي على الركعة الثانية كما هومذ بسهم ثم أتم الوترضح وترالحنق عنداكي بكراليازي وأبن وسيان سيعه ولو حنى قام خلغ مسلم ونشفع ولم يتنبع وتم فموتزيزتم اعلم الذلامناص مت ان بعض الرواة يطلقون لفظ الوتزعى تمام صلوة الليل ومنهما بن عروان بعض الرواية ييفسل الوتزعن مسلوة الليل وننج عا ئستة الصديقة من في اكتردوايا تهار فولمه أن الله امدكع الخ تمسك الاحناحث بحديث الباب على وجوَّب الوترعلى الجمهوروصاً عبى اليافيقية تال إيونيفة بوجرب الوتروو بالتركيون أ من حبنس ما براد عليه اى زاد الواحيسة اى الوتر على الحشنة وتوقيت الوقت ابعنامن امادات الواجب يثم قال الخصوران لفظ امد كم تابيت في سنتى العجرابينا مع انها سنتان ونعول ان في سنتى

عه وليس البومينفة متفردا في قول وجوب الوترفان معرجهاعة من السلف ايضادمنم المست البهري ١٢ ب

سلے واتن واتن واتنوا يواليك وجين الاول ان يكون على ظاہروو ہواننى عن وفن الموتى فى البيوت والنا فى ان يكون بيا نا وتفيير لما سبت اى صلوا فى بير كم ولا تنخذ وبا قبورا بان بكون نيها كالامواسة بيفالقبود بلاذكردصلوة ۲ اتقرير سطي**ے قولي** عن *عدالتين داشدازوني بغخ الزاروسكون الواوويفاروليس له ولانشيخه عبدالشرين ابى مرة الزوني دشيخه خارجة ابن هذافة* عندالمصنف وابي داوُد وابن ما بمة اللهذاالحديث الواعدوليس لبم رواية في بقية الكتب السنة ١٧ تقرير سلي فولسر الزوف بفغ الزائ بعد بإ دادتم فأر ١٧ تقريب كي قوللر المبعلوة قال اليلبى اى ذادكم كما فى بعض الردايات انتى قال على القارى اى جعلها زيادة مخ فى اعما المح من مدًا كجيش المده أى ذاوه والاصل فى المزيدِ ان يكون من منس المزيدِ عليه انتهى ١٢ من مدًا كجيش المده أى ذاوه والاصل فى المزيدِ ان يكون من منس المزيدِ عليه انتهى ١٢ من مدًا كجيش المده أى ذاوه والاصل فى المزيدِ ان يكون من منس المزيدِ عليه انتهى ١٢ من مدًا كوي المرابية من حرائنع بفغ الحاروسكون الميم جمع الاحروالنعم سناالا بل اصافة الصفة ابي الموصوت وانما قال ذ مكب ترغيبيا للعرب فيهالان النغراعزالاموال عنرسم فكانت كناية عن اتها فيرمن الدنيا كليا لانها ذخيرة الكَّرْة والتي سي خيروا بتى ٢ امرقاة كيك فولم ليس بمنم كعلوث المكتوية قال الييني لم ييّل احدان وجوب الوتركوجوب العسكوة انتسى فح لايخالف قول إلى حييفة مذا الحربيّ الن قول بـ بوجوك الوترلايريدييان كالصلوات الحنس قولدولكن سن دسول التذسلي التذعير وسلم اى تنبت الوترم بسنة عسلى البتزعير وسلم قال القاعني البوالطيب والوحامدان العلماء كافة قالب احد سنة حتى الوليوسعت وعمدوقال الوحنيفة وحده واجب بكزاذ كرابعيئ ثم دوكلامها واتبت قول عدة منالعلياء لوجوبه ولوسلم فلابعيزا بالمنيفة خلاب احدا ذا كان استدلاله بالاخيار منها ما في البسنس الاالترمذى قال صلى التدعيبه وسلم الوترحق واجب على كل سلم لحديث قال ابن الهام ورواه ابن حبان والحاكم وقال على سترطهما ومنها حديث ابى سعيد قال صلعم من نام عن وتراونسيد فليصلب ا ذا اصبح اوذكره وقال الحاكم صبح على شرط الشيخين ومنها ما رواه الجود و وقال صلى التزعليد وسلم الوترحق فمن لم يوترفيس منا كرره وبذا لحديث صبح ولدلاخ رجرالحاكم في المستددك وصحه وتمام البحث نى النخ لابن الهام و فى العرة لليبنى اخرن العى وى باسا نيدمتعددة عن ابى ايوب عن البنى صلى الترعيد وسلم قال الوتر يتى من شار لوتر بخنس ومن شار اوتركيوامدة تم قال فلولا الاجراع على خلاف بذا فكان جائزً ان يقال من اوتر فخير في ورّه كما جاء في بذا لير فدل الاجاع على نسخ بذا ١٢ مرقاة قال ان الله و و تعديد الوتر فاوتر وا با هال المساور و في الباب عن ابن عمرة ابن مسعو وابن عباس فال ابوعيسي حديث على حديث حسن وروى سفيات المتورى وغيره عن ابن اسمع عن عن على قال الوتر ليس مجتم كهيئة المسلوة المكتوبة وكن سنتة سنّه الرسول المسمول المستوالله على الله بنكر الما عبد الله بنكر الما عبد المعتم عن ابن من تحقي و وفي الما الموتر يسام الموروع من المعتم عن ابن تحويل الموكوني المنافع الموروع المنافع الموروع ال

الفجرابينيا وجوباوا قول ان لفظ امدكم فى مسنتى القجرمن وبهم الراوى فامذ فى حق الوترواد خليا لراوى فى مسنتى الفجرمن ومهمه وكلا الهييتثين مرويا نءن ابى سعيدا لمغدرى فيحتمل زبيادة احتمال لومم الراوى ورواية ا بى سبيدنى سىنتى العمرد دا بالذبيى فى التذكرة فى ترجة البيرى سسندًا دمتناً وكتب فى آخره قال اين خرية لوَسا فراعد تتقييل بنره الروَاية لماصاع سفره ووتُعتب الحافظ فى الدراية ومع مذاذعى اندمنى وبهمالإوى ولااقول بزائمن مراعاة المذمبيب واماالحدميث فغربهالمصنف وسكست عن تقيحه ونحببنه وسل البخارى عن حدبيث الباب فقال كم يتبيك سماع بعض عن لعص وبذا من منهب البخارى فان الاكتريب ببرون بالمعاصرة فقط الينّنا يتم فى المعاصرة والسماع صوراحدا بها عدم اللقا وعدم المعاصرة بين الراوى والمروى عنذ فالرواية منقطعة عندا تكل وثاينها تحقتى المعاصرة واللقا فالرواية مقبولة وندائكل وتألبثنا تبوت المعاصرة لاالسماع فالرواية مقبوكة عذالجهود وغيرهبولة عندالبخارى ويقول البخارتي مثل بترالم يثبست ساع فلان عن فلان وزعم الميعق ان بترا الشجيرت البخاري يدل على نتى الساع دا لمال ان عرض بيون بيان عَم علم ما نساع ولابدل على نفيدالساع بثم الساع عندالبخادى لا يحبيب ان يكون في الرواية التى تكون تحست البحيث بل بكيفى السماع في عِنرتِلك َ الرواية ايضا كم ا دأبيت في بعض امكتتي الترسنل البحّادي بل لفلات سماع عن فلات قال نعم فارد حرح بالسماع في رواية عيزرنده الرواية واخرج البوداؤ وحديث الياسب وسكت عن المح عليه وصحاب اسكن وهيع ابن اسكن لا يكون ا تلمن المسن لذانه واعلم ان المتعديين كالوالا يفرقون بين الحسن والفيح والحدكيث عندهم فيح أدصنعيف وليست مرتبة الحسن عندهم وقال الحافظ ابن تيمية ان المحسن لذاته والفيح واعدعن به المتقديين حتى ان نقل الماجاع كعلى وصرة الحسن لذاتة والتقييح واقول ان نقل الاجاع بشكل وفيل آن اول من اخرج مرتبة الحسن بهوالترمذي اقول قد شبهت استعمال الحسن عن البخاري وعن ابن المديني وفي طبقات ابن سعدومصنف ابن ابي ستنيبة فينحصريت الباب ان التدامدكم البيلة وقال ابن سعدان فارجة بن مذافة من سلمي فتح مكة فيبكون الامداد بعد فتح مكة اي وجوب الوتر بعدنتج مكة فيكون خلاف احققت ان دجوب لوترقبل وحرالجشته وككب البروان واجبتان قبل وجوب الخسشة فاجيب عاحققت ان خادجذ بعلى لمستعع بذا الحدميت منرمليه السلام بل من صحابي آخروايينا الزيادة في بذه الليسينة زيادة الوترية وكانت ملوة الليل شفعة تبل بزه الليلة فالزيادة في الايتاد وككّ قال الخطابي ان الزيادة ذيادة الايتارولا يتوسم ان الصلوة صادت بعدالزيادة عنر ما كانت تبل فان العنوات الرباعية كانت تنائية ثم صادب ادبيا ولا يقول احديان الثانية عيرالاولى واقول ان المنسوخ في آخ المزمل طول العرابة الماصل الصلوة ومامن لفظ يدل على ان المتسوخ اصل انعلوة وقد كانت العلوة فريشة اتفاقا فيل وككب قال النمادي ان المسنوخ بعق صلوة الليل لاكليا وانى ادعيت ان البنادي قائل يوجوب بعض صلوة الليل والا قل من الوّر كالسينظهرت البخارى فان من في ما يكون بنيه صل وصعب بعضية في جيم البخارى وليست ببيا نية كما زعم وسياتى العكام في البخارسي ومرح الويكرين العربي الماكلي في عادحة الاحودي تثرح الترمذي يان البناري قائل يوجوب الوتروقيال الحافيظ ولوتم يجزح البماري مديب الوترعلى الراملية تعلمانه قائل يوجوب الوتروا قول مذمّانل يوجوب الوترمع اخراج مديث الوتر بعلالا مناف و الشا فية فاذيكنان يقول بجواذ ادادا لواجب على الراحلة كماات اليشا فبزة بقولون بوءوب صلوة البيل في حقرعليه السلام وا داره ليابا على الداية وسيخى البحسف مناعلى مدسيف الوترعلى الراصلة واما ادلة وجوب الوتر فكيترة وا ذكرنيذة منها ومنها الزعليه السلام لم يتبت منه ترك الوترسفراولا حفزاولامن العماية ولاالثابيين وعدم تركه عليه السلام كاحث للوجوب وقال مالك بن انس ترك الونزاحكم عليه بالتخزير وقال المافظ علم الدين السناوى ان الونز فرض عين وفال ارملن بالفرائض وصنف فيهدك بامستقلاذكره فى منة الخالق واقول ان القرآن ديس على الوجويب حنسان الناسح لم ينسح الانتطويل القرادة ديقول الشافيعيّرات المفروضتر في ليكنز الاسرارخمس صلوات فكيف تقولون بوجوب الوتراقول ان الوتريّا بع تصلوة العشاء ووقتها والمعروالاجوية من جب نب ب الامنات كَيْرة بالمست ماجاءان الوتوليس بحتم بمسك الجمود بحديث الباب على عدم وج ب الوتروادلة ابي عنيفة مذكودة في تخريج الداية . فول كم كمصلوتك والمكتوبية . لانقول إن الوَتْرَكُا لمكتّوبَة فان منكر الخستة كاخرومتكر الونرليس بكا فردكك في الخستة والونز فرق اعتقادًا . فوك و دمكن سن دسول الذّه الخاليب بتدل بهذا على سنية الوتر لان السنت المصطلخ بين الفقهاء تحدست واما السنت المستعملة في عيادات الشريبة تكون مبتى الطريفة المسلوكة وديا نجديفظ السينة في حق الغرائض ايصنا ونظائم ما كييرة لاتحلى . ﴿ لَكُ خاوش وا يا اهل الفتران الختل العرض الرادم المل القرآن المومنون وبذا غلط بل المراد برحفاظ القرآن فان الفرق بين الحفاظ وعيرهم لا يظهرالا في صلوة الليل فان في الوترسورًا ما تورة والملجب للحثى ابي بيان مرادا بل القرآن بالمومنين ان في الحديث امرادا را توزولونسريما ببوانقيح اي الحفاظ يكزم عدم وجوب الونز على غيرتهم والحال أن المردمة صلوة الليل وتدل الفا ظالا حاديث على . ان المرادا بل انقرآن وككب منراكياد من الحفاظ الائمة والمحدثين كما فسراسحاً ق حق دواية ان مطلّ سأل ابن مسعود عن صلوة الليل فقال ليست لك بل لا بل القرآن اى للايؤوي حق مسلوة الييل كاملًا الا الحفاَّظ وفي قِيام الليِّل لمحدين نصرحد بين مرفوع ان ليَّدا بكين وخواص وسم ابل القرآن بالسب كراهيذة النوم عبل الونتو. في كتب فقه ناان من يثن بالانتياه يؤخر الوترابي آخرالليل ومن لافلا دكان ابويكرانصديق فينوترقبل النوم دكان عرط يوتربعدالنوم فبلغ البني صلى التدعليه وسلم فقال البني صلى التذعليه وسلم فقال التزعليه وسلم اخذالويكريا لحزم واخذعرما لقوة وبعن بتر مروى فى موطامالكب ص ٣٨ دردى ان البنى صلى التذعيب وسلم اوص لا بى مريرة با لونرقبل اكنوم لانه كان يذاكرالاحا ديت 🥊 كمك خان قولدة النقوان في آخرالليس محصورة الزاي تحصر با الملائكة بالب ماجاء في الوتنومين اول اللبيل والحرة تبيت وتره مليه السلام في كل جزومن اجزادالليل واستقرام ه آخرة الى آخرالليل بالبيل والتوريس في الوتر بسبع نعول ان الوتر تُلتُ دكمات واربع منها صلوة البيل وتردد بعض المحدثين في تبوت ماصلي بالبيل سبع ركعات والحق تبوتها كمامرمني 🐧 🎝 واحدة نسية المصنف بركعة الوترالواحدة الى النبي صلى التذعيب وسلم بيست بهيحة ولم يتببن منعبب السلام الونر بركعة منفردة نعم ثابت عن بعض العجابذ بلاريب فولك قال اسحن غرض اسحن ان حقيقة الوتروايتا دما قبله لايت عن الا

قلماكيروضعف وتربسيم وفى الياب عن عائشة فى اليوعيس حديث المرسكة حديث حسن وفى روى عن النبى النبى التربيتلاث عشق واحكم عشق ونسم وضع وخسس وثلاث و واحدة فى السعاف ابس ابراهيم ومعنى مارئوى ان النبى النبى النبى على الله المعناه الله كان يصل من الليل المعناه الله كان يصل من الليل المعناه الله كان يصل الله المعناه الله كان يعرف الله على المعناه القران من الله على الله المعناه الله المعناه الله المعناه ا

بركعة وأحدة لاان **الوتردكعة واحدة وقول اسحى يدل على اطلاق لفظ الوتر على تمام صلوة الليل في لل على اعداب اللبس يدل على ال المرادمن ابل الفترات الحفاظ <b>يأسب** الونو يحسس رواية الباب مشكلة تعتق بعض بسط في المقام. وله الا يجلس في شي منهن الا في اخرهن تمشى الشا فعية في مثل مديث الياب على ظاهر ما أي النصل خسب ادسبعًا ادتسعًا بقعدة واحدة وملينا جوابرواشكل من حديث الباب ما تى مسلم م ٢٥٣ عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن زدادة عن سعد بن بشام امراً تى ما نستة رَحَ فقالت انبيبن ئن خلق دمول النِّدملي السِّرعلير دسلم الخ وفيه فقلت انبثيتي عن قيام دسول السِّرصلي الترعيب وسلم فقالت الست تقرّد باليها المزمل ففكست بالي الخ قال فلسنت ياام المومنين انبيئتي عن وتردسول التُّدْصل التُّدمليد وسنلم فقالست كنا نغدل مسواكه وطهوده فيبعث التُّدما شادات يبعتُه من الليل فيستؤكب ويَتُومناُ ويسلى تسع دكعات لايجلس فيها الاتى الثّامنة فيذكر السُّد و پيره وپدعوه الخفطا سرالحديين ب**دل على امر صلى التربير وس**لم كان لايسلم على الركتين ولاعلى الله بع ولاعلى الست ولاعلى النان بل على التسع فقط وما احاسب الاحناص عن الحديست. الااليني وذكر صورة البحاب ونم يذكرما خذه وقال ان عائشة حنست صلوة الليل بالوترفي الذكرد انماست دكعات منها تتجد ونلب دكعات وتروا لمذكور في مال القعدة حال الوترولم تذكرها ل صلوة الليل في القعدة والجواب صبح واشادالطهادي الي الجواب وما غذه واقول إن ما غذالجواب إن عدميت الباب اخرجرا لنسا في سندًا ومتنّاص ٢٥٩ كان لايسلم في ركعتي الوترياب كيف الوتر شالت ضم ان المذكود من الحال بومال الوترواب عاد الحديث غاية العوة فيضم مذا في رواية النبسائي اخرجها خمدين نفرني قيام البيل وتاول فيه وقال المدخن المطول وكيس السلام على الركتين والادبع والسنت والتان بل على التاسع فقط واقول ان تاويله ديك عاية الركة خان الفاظ الحديث ترده والفاظ الحديث ادبية منها م في النساق ص ٢٥ والعماوي كان لابسلم في رحتى الوترومنهاما في مستدرك الماكم وما في البيسقي وكان لايسلم في الركعتين الأوليين من الوترفعل نصاان المذكورمال الوترفقط ومنها ماعنزالمإكم ايينا كان يونز بتنسي لايتغدالا في آخرهن والمرادمن القعدة فغدة الفراع ومنياما اخرج الزيلبي وذكروروى الحاكم في مستددكرو بذا لفظروكان يوترش ليسلم الا في آخر بهن ثم بعرد كركلام الماكم قال انتي كمامروليا اما فوجرت تلست انس للمستدرك وما وجدست فبها مااحن الزملعي ملفظه لايسلم واتماوحدت فبها دكان لايقعيه وظني الغالب ان يفظ لا ببلم لايدمن ان يكون في مستدرك الحاكم فان الزملعي متتنبت في النقل مثل ماليس الحافيظ متثبتا ومن عادتهان اذانقل عبارة احدبوا سطة يذكرالواسطة والا فينظرالمنقول عنه بعينه ويذكرلفظ المنقول عنه بعينه وسنكون المفظ لايسلم في مشدركم واما الحافظ ابن جرفا خذنى فتح اليادى ولليغتدالانى آخربن ونقل في الدراية على نبيسب الراية وللهيلم الانى آخربن ولفظ خامس كحديث النسائى اخرج احدفى مسنده وكان يوتربنكست لا يفضل بينهن وفي سنده دجل متكلم حييه وبريدين بيعفروا خرجه مجدالدين بن تيميّة جدتقى الدين أبن تيميتة المشهور في المنتفق وقال بعد ذكرالا لفاظ وصغق احدا سناده وكنت متحيرًا في منه افل نبي ذادالمعادان دميلاً سئال احدين الوترفقال تلست وكعارت يتسليمتين فقال لهولها بتسليمة واحدة قال احمدالبائس فلوكان احمدتكم في الحديث كيف قال لاماس خم بدالي ان احمدين حنبك لم بصنعف. الاالاسناه الذي اخرج وقد فلست ان فيديزيدين بيعقرفاذن لاتفرد ولاشندوذونى مدين السائي ولا يجرى تاويل محدبن نفرا صنًا خدل الحريث ولاله حريجة ونف عي نغي السلام عسلى الركعة الثاينية من الوترفاذن نتركب تيادد الاحاديبت الدالعلى السلام على الثاينة متئل حديبت فاوتر لواحدة فان تيادره للشا حفية ولولم نجد نصا واحرح ما في الباب على نعى السلام لمشيين ا عى تياد ده ومكنا وجدناالنص واحرح على نتى انسلام وحدييت النسائي بدل على قطع مسلسلة التسع وننى السّلام وككب نقطع سلسلة السبح المذكور في مسلم وغيره ابعِتًا ولنا حدسيت آخرعن الي بربحب يدل على نفى السلام اخرج النسبائ فى الصغرى ص٨٠٠ ولا يسلم الما في آخر بن ويقول بعد لتشليم سجان الملك الفروس ثلثنا فيكون الحديبيث ميجما عندا لنسبا في وصحه زين الدين العراقي فلنام فوعان ميريان فى نفى السلام واما حديث عائشته حديث العيجين فلاتسنل عن حسنبن وطولهن الخ فتيادره ابينًا نفى السلام على التأنيمة فان النسا ئى بوب على كيعنب الوترتبليث وذكر تخذ حديث عائشة التشال عن صنبن وطولبن وحديتنا وكان لايسلم في دكعتي الوترفاذن نمل حدييت عائشة المروى في ابى واؤدكان البي صلى التدعير وسلم يوتربا دبع وتنكست وسست وثلث وثمان وثلث دعشرو تلهب على نني السلام على الثانينة ويهوالمتياد وفتم الجواب بميا في مسسلم وعن رواية كان يوترلبسبع لايبلس الافي آخربن والآن اتعرض الى يديبات ابن عبأس فروايا ته في بعضها انعليه السلام اوتربخس وفى سنرا بى واؤد فى معايدًا بين عياسُ ولايسل الا فى آخر بن فيكون مدينه مثل الباب اى يوتربخس لايسلمالا فى آخربن فاشكل عيساً الامرفا قول ان فى مسكم ص ٢٦١ عن ابن عاس تعريج ان صلوة البيل ست دكعات واوتريتك فلايدان نقلع المكعيّن من الحنس في رواية ابن عباس ومرا لحافظ على رواية مسلم ص ١٦ واشارا لي تفرد حبيب بن ابي ثابت اقول والعجب من الحافظان لم يلتقت الى متأبعا تذواذكرمتابعا تة مناما في العجاوي ص ١٥٠، ج١، ثم اوتريتكت عن ابن عبأس وسنده قوى عاية القوة الماان في سنده سوالكاتب فانه ذكر عن قيس بن سيمان والحال المن عزمة بن سيمان ومتابيع آخرني العجادي ص ١٥ عن الى اسحاق عن المنال بن عروش على بن عيدالتذبن عياس المعليه السلام اوتر تبليت ومتابع آخرني النساني ص. ٨ ٢عن سعيد بن جبير من بن غباس قال كان دسول المتدعل المتدعليه وسيلم يوتر تبليث يقرر في الاولى الخ فلا سَدُوذولا تفرد فببُست قطع السُّليث من الحمن والآن اتعرض الى دواية عن عائشة قالسند، كان يوترجش لا يُحكِس الما في آخر مهت فقال المددسون ان تلتظ منداوتر ودكنتين مندادكتنا النفل جا لسّا بعدالوترا قول ان قطع التّلبيث في حديبيث عائشة دم من الحنس متعيين ولكن الكتين لااقول انها اللتان يوتى بهاجالث بعدالوتروجولب المدرسين نا عذيلاريب فان الرُّمعتين جالسًا بعدالوتر تا بتتان في انفحيحين الصُّا ومكنى لاادمتى بهذا الجواب ووجه عدم الرصّا بهوان ما ليكا يتكرالكتين جالسا بدالوترم كون تبوتها في الفيحيين ومسئل عنما احمدفقال لااصليها ولوصلتها احدلاا نكرعليه واما ابغادى فأخرج حديتنا وككنه لم يبونب عليها وظنى ان وجرعدم بتويب موعدم اختياده ايابها واما الشافني والجعنيفة فلم يروعتما فيهما شئ وايضا حدييت عا نشته حدييث الباب عن عروة بن الزبيردلم احدني دواية من روايات عروة الركعتين حالسًا ولذا انكرها مالك منيار اخرج حدييت ما نشة يمنى موطاه ببسندعردة. فندى ان الركعتين دكعتان قبل الوتروانماجع الراوى بين الوترد بين الركعتين قبل الوتراديم الوقفة العوبلة بينها من وقفة النوم أوغيرما من وقفة الوضورا والسواك اداخري وحمل الركعتين على بذا المحمل عندي اخرب من عملها على ما حمل المدرسون واما قطع النّلث من المنسق فمتيقن والتردد في محمل الركعتين وتنبت الركعتان قبلُ الوتر في النادج كما فى العاوى عن ابى بريرة ان لا يكون الوترخ ابرًا عن شَيُ قبل الوترخ الجواب عن حديث الباب واما حدييث الباب عن عروة فاعله ما كك بن انس كما نقل في شرح للوابب والوعرنى التمييدو عدييث الباب اخرجه مالك في مؤطأه ص ٢٣ وليست فيرمزه الزيادة وفي شرح المواسب ال ستامًا دوى بزه الزيادة حين نرج من الجاذ الى العراق فبلغست الزيادة مالك بن انسَ نقال مالك ان به شامًا حين ذبهب الى العراق نسمع مترايز بروى ارتغيباء منكرة ولايتوجم اك انكار ما لك على ذكره نلست عشرةً دكعة لان ما لكارواه بنفسه فكيف ينكرعلى بهشام وكيس بأش

عب قولما لليدل على ان المنسوخ اصل العلوة بل المنسوخ تلويل القرادة ١١٪

<sup>&</sup>lt;u>له واحتج الخماص الاحتجاج ان الایتار قدیطلق علی صلوة البیل باعتبار جزرالا خبرد دجههان الوتر بهناه لیس بی صّا باصحاب القرآن و بهوظا هر ۱۷ تقریر و یجوزان یکون الوتر بعناه والمراد<sup>م ت</sup> ابل القرآن المرئمنون کذافیل والتذ تعالی اعلم ۱۲۰</u>

المؤذن قام فصلى ركعتين عفيفتين وفى البابعن إبى بوب قال ابوعيسي وحديث عائشة حديث حسى يجوول الى بعض هل العلمون اصحابالنبى صالته عليه وغيره والوتريخ سرح قالوا لا يعبس في شعر من الدق الحرون والته على المناه والمعلق عن الحرث عن على المناه الته المناه المناه المنه المن

الانكادالاكتتان ما لسا فان لم يروبها فليس باعست الان كادال ذكره ولم يجلس الانى آنزبن ومكن الإعرام يغصل النقل شل ما فى شرح المواسيب واعلم انقدسها الحافظ فى تنخيص الحييان مدييث ما نششة كان يوتربحش لأيملس الأنى آخربهن حدثيث منغق عليه والحال الأحدبيت مسلم وليس فى البخادي أصلًا ومثل سهوالحافيظ سهوَما حب المشكوة ولمال الذمتفق عليه و في النسائي دواية جوازادار الوترايماء وليس بذامذسيب احدمث اللايعة وفى معانى الآتادص ١٤٢ مغقا ومن عسيسا لى ان يوى فليعى فدل على ان المايماء انما بوللمعزود وامامن حييت الما تنادخلتاما فى معانى الكثارص ٣١١ و عن المسود بن مخرخة قال دفنا ابوبكرليلان **قال عمراني لم اوترفقام وصغغنا وداءه فعلى بنا تُلت** دكعامت لم يسلم الا في آخر*بن وسسنده جيح وفيدص ١٤ عن ابي الزنا*وقال انثبت عمرين عال*عزيز* الوتربا لمدينة بقوك انفضها ببلثالايسلم المانى آخرمن وفي المستددك ان مذاوتر عمراخة عزابل المدينية اي عن عمرين خطاب كما في مصنعت ابن أبي شيبية ودوي عبّ ابن عمرُ للست دكرات بتسليمتين فعَال الحس البعري إن إياه عُمركان اعلم من وفيرص ١٠١ انرانس لنافيرص ١٠٦ عمل الغقاء السبعة الابعين ومنهم عردة بن الزبير داوي مدسيت الباب مدميت خس ولناما في الترمذي م ٣٢٣ نى مناقب انس مدتناً ابرا بيم ابن يعقوب ناذيدبن الجالب ناميمون الوعيدالتزنا ثابيت قال قال كى انس بن ما مكب يا تكبيت خذعنى فانكب لن تآخذه عن اصراوتق منى انى اخذت عِن دسول المسْرَّعَلِي السَّدَعِلِي وَسَلَمُ وَأَحَذُهُ دُسُولِ المَسْرُّعَلِي السَّرِّعِلِيه وسُسلم عَن جبريل واحَذْه جبريل عن المسّدُع وجل ولم يذكرا لترمذي مَتنهُ وا في وجدست متنه في تاريخ ابن العساكر وبهوات الوترثليث بسلام واحدودميال السندنيتات الاميمون الوعبدالتذلم اعلم مالدالاام أودجرابن حباث في كتاب انتقاست وقال السبيوطي في جمع الجوامع استاده حسن وظنى ان حدمييت من كنت موله فعلى مولاه دواه شيبة عن ميمون إبى عبدالتدولا يروى شغبة الامن التفاحت وحرح الحافظاين عيدالهادى الحنبلي ان ابن حيان إذا ادرج احدانى كتاب الثقائت ولم يجرح فيبر احد موثوثقة فالحدسيت قوى واسستدل الحافقا يدلائل كيثرة كليا يغرمعرحة في انباست مذببهم بل ميسمة فتمليّ لمحامل فقال في آخربا سليتاان بذه الأولة بيئرشبرتة لمراسنا فاي جواب ك حدييت دواه العلياوي في معيا في الآثادم ١٦٣٠ ان ابن عمركان يقصل بين شفعه ووتره بتسليمة واخراب عمان البني صلى المتذعليه وسلم كان يفعل ذلك فهوم فوع حكماً وقوله بذايد لعلى امر بمبعد مثل مزال دبيل امرج ونعل الما قسط بان انعاوى يجيب بان المرادمن التسليم تسييم المتشهدا قول وان انعجاوى لم يجب بياقال الحافظ بل ذكران المشيلم يمثل المرين تسليم التشهدوتسليم القطع ثم صن الحافظ سنده مع ان في مسنده وصنين بتعطار وتكلم فيرانيفض ثماني أجيب الحافظ امأاولأ فيات اين عرشيه عنله يمثل مختل عليه انسلام ولايتعين التنبيه في انسلام لعان تشبيه في تنلب دكعات وآما ثانيا فيان المافظ دوي مبتهر في النتج المجسلير الثانى من مصنعنب بدالرذاق مبسين فوى بيح ان مزمهب ابن عزان اكمصيران اكمصيران الكيرانسا البني ودحمة التزلخفترخرج من صنوتروكان يرى ذكب نسخالعلوتزفلماداى ابن عرازعليرالسلام سلم تى في التشراى قال السلام مبيكب ايدا الني ودحة التذويركا تزااسلام عليناوعلى عيا والتزامعا لحيين فغترض الني صلى التدعيب وسلم من صعوترعلى ذعم ابن عمروات فربسكم الني صلى الشركيب وسلم سلم للعطي فاذن ذهب استدلال الى فظالذى زعم النعى ما فى الباسب ولم بنه عن حجة علينا فاذت تعلم ق اجتمادا بن عرق مستعب أبن ابى ستسيبة عن تا فع عن ابن عرب شدقوى ثم لى ضرشيخان ما ليكا اخرخ في موطاه في ياب التشراك ابن عمكان يتنظير في القعرة الا ولى كما نتشر دواما في القعرة الثا بيرة فيكان يؤخرالسلام عبيك ايسا الخ عن التشدة لم يس لى التوفيق بين رواية المصنفين ورواية موطا مالك عن ابن عمرولم اجد تفييل مذهب عمرحتى يظهر الوجه وتمسك بعض الشا فيبة على ان الوتر دكعة واحدة بما في مسلم عن ابن عمرو ابن عباس الوتر دكعة في آخراليس اقول كيفنب يتيسك بها في مسلم فان مراده الثاليتيا دا مَا يَتَعَقَّ بركعة واحدة لا ان صلوة الوتر دكعة واحدة ما ن مذهب اين عمرموجو د في النادج باسا نيد فوية ان الوتر تُلب ا دكعاست بتسليمتين واماابنءباس دروى بنصف المرفوعان الوتر ثلست دكعات بتسليمة وامدة كمامرسايقا بقدوا لعزودة س دواية مسلم وابى دا ووفاذن تسكب الشافعية بمدسيث كان نسيلم على كل دكعتين وليوتربركت لايعي جَرّ فانزعام وقداتينابا كناص. وامايا في النسائي ص ٢٥٩عن مقسم عن ام سلمة قالست كأن دسول الشرصل التدعليدوسلم يوتر بحنس وسبع لا يغصل بينما بكلام وسكام ومكن بوابر بذخيرة ماذكرست من الكلام في دواية ابن عباس وما نشتره وايعنااعيرالبخادى في السّاريخ الصغيرلان مقساليس لرساع عن ام سلمة ومكّى دائير في لمبّات ابن سعدان لمعشم سما يّا عُن ام سلمة د مندي برواية ام سلمة جواب آخرلا اذكره لطولم و في النسائي عن ابي اليوب الإنصاري مايدل على الوتربوا صرة وحوابه عندي موجود وعن ابي اليوب الإنصاري في معاني الآثارات الوترثليت دكعات وسنده نوىالاان نيرخدين يزيدالهي وليس ترجمنزنى اكتركستب الرجال ولكن وجدت في مجم البلدان بيا قوت ترجمة تحت لفظاومة وجعلمن التفاست ولقدصنعنب الحافظ بدرالدين العين كتابا فى جلدين في دجال العجادى وقال النيئخ اكس الدين مباحب العناية في سترح مشارق الا نوارني تلخيص القيمين ان الواحدة في دواية ابي ايوب منقمة ابي ما قبليامن النشغ والجوائب ان مديين ابي ايوب مختلف في دخه ووقفركما في النساكي ومعا في الآتنار وصوب الاثمة وقفروقال الجافظ في تنخيص الجبيران البحاري والذبلي والدادقطتي واياحاج والبيستى اعلوه وقالواان الرواية موقوفة عبي اليوب الانفياري و دواية ابى الديب موجودة فى ابى داؤدايينا وتمسكب إليافظ على وحدة دكعة الونزمين قال الوعمروبن الصلاح لم يثبست الوتردكعة واحدة عندمليرالسلام برواية فى صيح ابن حبان والحال ان دوايت به رواية القيحين فان تلك الرواية رواية البخاري و في المأوضليّ مخترة من المفصلة في البخاري واما ترسعدين ابي وفاص من الوتر بركعة فعاب ابن مسعود على سعد على وتره بركعة كما تي معب اني الآ ثاده في النساكي ص ٢٥١ ئن ابي موسى الما ستعري امذكات بين مكترة والمدينة فضلى العشاء دكعتين ثم قام فضلى دكعترا وتحتين ثم قام تقسلى دكعترا وتعريبها يقروفيها بمائة أية من النسادتم قال ماالومنت ان امنع قدمي حيث ومنع دسول الترصلي الترعيد وسلم فدييدوان اقرأ بماالخ في باكب القرارة في الوتروروا يترمشكلة وجوابساعندي موجود بتغييله ولااؤكره فالتريققني بسطا في انعكام وأماما ذكرست من الذخيرة فلا يميري في جواب يوايتر. ماسب ماهاء فالونو بننت السناد مُديت البايب يقم من جانب حادث الاعود وتبا درحديث الباب لناولا يتوجم ان التسع في حديث الباب مُومولة بدليل ما تقدم ولي بنسع سود- وقع تغصيل السود التسعة في بعن الروايات. وك المعرهن على هوالله ويكانت على بوالتذامد في الركعة الثالثة من الوترلا انها كانت في كل دكة فول قال سغبات مذبهب سغيان مدون فالكتب وبهووفا قرابا حينغة كمانغل المصنعث فالتداعلم فولك حسنكاك اقول لم اجدمن العمابة تائلًا بوحدة دكعة الوترالاقليل ومنهم معاوية وُسعد

بخس بثلاث وبركعة ويركون كل ذلك حستا ياكك جاء في الوتز مركعة كالثانا فتنبية ناحَتّاد بنُ زيد عن انس بن سيرينَ قال بسالت ابن عبر فقلت اطل قى ركعتى الفير، فقال كان البع صلالله على من الليل مثنى متنى ويونز يركعة وكان يُصلى الركعتين الدذان في إذنه وفي الباب عن عائشة وجابر والفضل بت عباس وبدايوب وابن عباس فكال ابوعيسي حديث ابن عمر حديث حسن مجيم والعل على هذاعند "بعض أهل لعلم من اصحاب النبي الساعلة والتابعين واوان يفصل لرجل بين الركتين الثالثة يوتريركعة ويه يقول مالك والشافعي واحمدواسلى باكياجاء ما يقرؤ في الوترك أثراعلي بي مجز فاشريك عن ابى اسخنى عن سعيد بن بُحَبُير عن ابن عباس قال كان رسول لله طلط يقرأ في الوتربسيم اسيم ربك الاعلى وقل يا إيها الكفرون وقل هوالله احد في ركعة ركعة وفي البابعن على عائشة وعبل ارحلس بن ابزيعن أي بن كعب عن الذي لما لله عليه في الباب عن على عن الذي الته عليما انه قرأ في الوتر فى الركعة الثالثة بالمعودتين وقل هوانثه احدوالذى اختاره اكتراهل لعلمون اصحاب لتبي الثان علية ومن بعدهم ان يقرأ بسواسم ربك الاعلى وقل يارتها الكفرون قلهوالله احديقراً في كل ركعة من ذلك بسوة صلاقًا اسلق بن ابراهيمري حَبيْب بن الشهيد البصري مَاعمد بن سلمة الحرّان عن خُصَيْف عوى عبد العزيزين جُرَيْحِ قال سالتُ عائشة بأى شي كان يوتريسول لله الله عليه قالت كأن يقرأ في الدولي بسيم اسم ريك الاعلى وفي الثانية بقل يا إيها الكفرون وفى التالثة بقل هوالله احدالمعذتين فال بوعيسه وهذا حديث حسرغى يب وعبل لعزيزهذاوالدابن بحرثج صاحب عطاء وابن بحرثيج اسمه عبلاللك بن عبدالعزيزين جريج وقل روى هذاالحداث يحيى أبن سعيدالانصارى عن عَنْرة عن عائشة عن النبي الته علية كأكي جاء في القنوت في الوتر حك ثث ڠؾؙؠۘؠۘۊٮ۬ٵؠڔٳڸٳڂڝٸٳۑٳڛڂؾٸؠۘڔؙؽڔۜؠڹ؇ۥڷڋۻڔؙۑڝۜ**ؾؠ**ٵڸٳڰۯۯٵۊٳڸۊٳڶٳڂڛ؈ۼػڵؠڹؽڔڛۅڶۺڡٳڛؖ۫ۛڡڴڵؠ؇ڬڶؠڗٳۊۅڸۿڷڰ۫ٵڵۅٚڗٳڵڵۿۄؖٳۿؽڶ ڣؠڹ؞؞ۅٵ۬ڣؽۏؠؙؽٵڣؽ<u>ؙ</u>ؾؙۘۅۘڗؘۘۅڵؽۨ ۏؚؽؽؙ تولۜؽ*ڹٷؠۧٳڴٚڷٚ۫*ۣڣٵۜۼڟۜؽڴۜۅۊؚؽؚ؞ۺڗۜڡٲڟۜڣؽؾ؋ٳڵڮؾڟڿڰڵٳؿڞڲۼڷڰٵڹڡؗڵٳڽۮڸڝۛۅٳڸۑؾؾٵڮؾؖڗؖؾؖٳ وتعاليت وفي البابعي على قال ابوعيسه هذا حديث حسن لا تعرفه إلامن هذا الوجه من حديث اليمالي أكورًاء المسعدى واسمه ربيعة بن شيبان ولا تعرف عن التي الله علية في القنوت شيئًا احسن من هذا واحتلف اهل لعلم في القنوت في الوتر فوالى عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في المناح الما واحتار القنوت قبل لوكوع وهوقول بعض اهل العلوبه يقول سفيان التورى وابن المبارك واسخق واهل الكوفة وقل روى عن على بن ابي طالب انه كأن لايقنت الا فى النصف الاخرمن دمضان وكان يَقُنْت بعد الركوع وقل ذهب بعض هل العلم إلى هذاويه يقول الشاقعي واحدد كاكتفا بحاء في الرجل ينامعن الوتزاوَيَّتِسي

بن ا بي دقام من قام النف بتسليم واحدة فوحذ بسب كثير من العماية منم عمر من و ابن مسعود وخد بسب انس وآثارا فرذكر باالعمادى بيا سيستريم واحدة فوحذ بسبك تن العمادة لل بين قول وشهر بالمنافعة بالمنافعة المنظمة المن المنظمة المن المنظمة بالمن بين والواجب على كل واحد من المذجب بواب المرفعات الالموقع فات والآذات. في اذ ذاى والكافات في اذ نه نزع السرعة في لوادركمتي الغير وحسين بالمن تود وعليه ما من ٢٥٣ تحت قول من المنظمة المن المنظمة عند ناو بذا بوا ما مند بينا وقال النووى في شرح مسلم ٢٥٠ تحت قول من التنطيق بالمنافر المنافعة بالموركة بالموركة والمن المنظمة المن المنظمة المنظمة عند ناو بذا بوا من مند بينا وقال النووى في شرح مسلم م ٢٥٣ تحت قول من التنطيق المنافرة بالمنافرة بين من المنظمة المن المنظمة المن المنظمة المنظم

سله تولم والذى اختاره اكترابل العلم الزويرة ال اصابنا الحنفية

قوت المغتثى ما وتربغناه فقرافيهن تسع سودم المفعس فقرا فى كل دىمة نلت سوداً خربى قل بوالنّدا حد) ذا داحمدقال اسودى عام سنيخ احديقرا فى الركعة الاوسك السكم واما انزلناه واذا ذلزلت وباكثا نية والععم واذا جاد نصراللهُ واناه عطينك الكوتروباك النه تقل با ابها الكافرون وتبت يدا وتمل بوالتدا حدد يغرا فى الوترسيح اسم ربم الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل مواللهُ احد فى كل دكعة اقال العراقى الغرد المصنف بهذه الزيادة من ابن ادى اى اما يقرأ بكل سورة من السود الشاسف فى كل دكعة عن زيدين ابى مريم بموحدة فزاد كز ببر داسم ابى مريم ، مالك ابن دبيعة لم مجمة وفان لا بذل من واليعت ، ذا البيعتى ولا يغرمن عاويت (تبادكت ربنا وتعاليبت ) زاد الوبكرين ابى عاصم بالتوبة استغفرك واتوب واليك، دون وصلى التذمل النوعية من المدرسة المعرف المسلمة الم

القرآن فان صيغها جبيغ المتنكم مع الغيروبيوشان أدعية القرآن 🗲 ܠ و في المياب عن على أدوابة على اخرجها في كتاب الدعوا*ت مب ١*٩ وفال النسبائي امذمرسل اقول ان المرسل حجة عندلجمهور وقال ابن جريرا بطرى ان ددالم سل بدعة مدتشت بعدما نتبن ولعل عرض على المشاحني وكان ابن جرير شا فيبياتم صار مجتهدًا بنفسروقا لسنت جاعة ان المرسل اعلى من المتصل ومشم الحسامى وقا لسنت جاعة ان الموصول اعلى من المرسل ومنهم الوحيقرالعلاوى نقل عبارتر فى متنرح الالفية والحق الى ابي عة الثابنية وال المرسل حجة بعدالحجة وقال بيعن من بدعى العمل بالحدميين. ان دخ اليدين فى التنوت مشل دفهما وقست التحريمة لااصل كدولاا تزمن الثابعين ايعنيا واشبب ومسل حنى فاحسل دغم انعت ذلك المدعى انزابن مسعود والتزعم الفادوق اللحظم أفرجها "بغادي في جرّد دفع اليدين فالمعدّعي الامنا الالجسلىسىية وكم من حاشيب قولاصيحار؛ وآختهمن العهمالسقيم؛ ولنكما في دفع اليدين في القتوست انزابراهيم النخى ايضا اخرج الطاوى وسك ننبهته في انزعمراكفا دوفي فان بعض الروايا سنت يومي الى ان رفع اليدين كان كرفع اليدين للرعاءلامنش دفعها عندالتحريمية وتثبيت رفع اليدين شل دفعها للدعاءعن ابي يوسف وافي انعجاء عن النوردكرصا حب مراقي انفلاح عن الفرج موليا بي يوسف وافي انعجادي مسا ٩٩٠. ین ابی یوسعند دفع الید بین فی قنومت الوترمثش یعهاً عندالتحریرتهٔ فارقال فیجل ظهرکفیرا لی دجدا لخ والتفهیل لرفع الیدین فی المطاوی ص ۹۱ و وفع الیدین عندنیا رسند والتکبیروا چیپ **یا حسیس** ماجاء في الدجل بنا ٢عن الوتوار ينسى بقبصى الونرعندا في حينفة فإينه واجب حدسيث الباب سنقيم من جانب عبدالرطن بن زيد وسبباني قوى ولكترم سل وفيرعبدالشرين زيد وجو فزى ومديسنف آخرمومول اخرم الوداؤد فى سنته بسندقوى واخرج الدادقطني ايصارواية ابى داؤد والفاظ الدارقطني ايندل مما في ابى داؤدوم تحرزين الدين العراقي والقضارا مادة الوجوسي \_ \_ ماجاء في مبادى ة الصبح بالونواخ يم ابن خزيمة في صحير بسند قوى انه عليه السلام كان يوتربيدالصح قال ابن خزيمة اى بعد المصح المكافري لتبنوت وتره عليه السلام كا الفيحبين قبل الفيح اى الصادق وفي دواية ان عليّاد مني التذعز كان مكوفير فاجتمع الناس فتنهده من كان في الركعة الاولى بعدادا دالثانية ومن كان في الثالثة بعدادارا الرابعة **وقال ان** الوتمر عى ثلسندانواع ف*ذكرنومين وقال دوتر فى ب*ذاالوقت وبذا موالنوع الثالبت دقال الراوى وذلكب مين القبح اكالقبح المكاذبب والنثراعم **واعلم ان العبح الكاذب** ليس بقددتبقدير وتست معين بل قديز يدوقدينغت كما مرح الفقهارواهدًا بعدوا حدبل دبرا لا يكون مبعراخ لانب ما قال البيارة . فوك وتوبعد صلوة الصبح اى دادًا يا مساحاً ال وتنوان في ليلة بعض انسلف وميوال نقض الوتروليس مذهب احدمن الائمة الاربعة ومهوان يوتر تبل النوم تم إذا استيقظ يصلى دكعة ويضمها بما صلى تجل النوم ليشقع ثم يوتر آخراليل علا بحد ببث أحبلواآخرصلوتكم بالليل وتراوالقائل بنقض الوتر ركامة او بتلث ركعات بتسليمتين ومدييث الباب لاتباع الائمة الادبية وفي معاني الأثارات أمحاب ابن مسعود تعجبوا من نقض ابن عرالوتر. ولى قل صلى بعد الوتوالخ غرضه اتبات ان امراج ملوا أخ صلوتكم بالليل وتراكيس للوجوب بل للاستياب ونسب الى الموالك عدم حوارشي من العلوة بدالوتر 🕏 🗘 بعد الوتورگعتين اي جالسا كماورد في اللمادييث وقال النُوويان السنة اداؤيها تيامًا فان الجلوس كان لعزدوا قول لوثيتتنا فالجلوس انما بهوكان قسرًا وبهيست وا نا تردوست ني بتونها لان ما د كا انكر بهاوقال احمدلا إصليها واما ابناري فاخرح الحديث ولم يبوب عيبها ولم يردعن ابي حنيفة والشافعي شئ ينها كما حررت سيايقا. وفي انكبير شرح المينية ان الركعتين ا نماہما قبل الوتروا قول انه ظلاون عرامة الحديث فان فى الحديب تقريح بعدا لوتروود د فى بعض الروأيات ان بقردا ذا زلزلت وقل يا ايسا الكاخرون - **تو لك ميموت بن موسى ا**لمدائتى

على المورية المختل مي الموري التراكية المناف التروي المراكية المراكية المراكية المراكية المورية الفعلية وفي شرح الطبى قال احمد للانعلها وللامنع فعلها وانكيه ما كماك قال المدولة المحتين فليس المواب لان المحتان فعلها رسول الشرعي والمراكة المحتين فليس المواب لان المحتان فعلها والمراكة المحتين فليس المواب لان المحتان فعلها والمراكة المحتين الم

بغة مبم فراد فهزا ونمراء فهمز فباءنسب لامردالقيس بن تميم وليس له عندالمصنف وه الاندا «الوحيفة السختياني» بمسرسيه: هسكون نقط خاد فكسرتا . نسختية فالعف فنون فنسب

كان يُصِى لَبْعِد الوتر وكتين وقد روى نعرهذا عن أمامة وعائشة وغير واحدى النبي النبي عليه المتوعل الرحلة كان الما كنيسة فامالله بن السبح والمربع بن المربع بن على المرحد بنيسة والمسلك في المربع بن المربع بن على المربع بن على المربع بن على المربع بن على المربع بن المربع بن على المربع المربع المربع المربع المربع المربع بنيسة وقي الماب عن ابن عباس قال الوجيس حدوث المربع المنت وقل الماب عن ابن عباس قال الوجيس حدوث المربع المنت وقل الماب عن ابن عباس قال الوجيس حدوث المربع المنت وقل وقل وقل وقل وقل وقل المربع بني المربع المنت وقل المربع المربع المربع المنت وقل المربع بنيسة وقل المربع المنت وقل المربع المنت وقل المربع المربع المربع المنت والمنت والمنت وقل المنت والمنت والمنت وقل المنت والمنت وا

\_ ملجاء في الوتوعلي الواحلة يجوز الوترعلي الراحلة عذالجهود لاعدا بي حنيفة والسلف ايفنا مختلفون وجاعة قليلة قائلة بالوجوب منهم الحين الب**عري والجوائب من مانت ابي حينة غيان ابن عرمن الذ**بين بطلقون لفظ الوترعلي نام صلوة الليل فلعل ابن عمرم اده ان صلوة الليل كا نت على الراحلة وإماا لوتر بيضوص فعلى الارض ففي الطياوي هي ٢ مو العين في العمدة بسند ميح عن ابن عمره التابيي صلى التدعييه وسلم كان يسلى على الراحلة ويوترعلَ الادص وكك اخرجرا حمد في مسنده ومرعيبه الحافظ ولم يتكلم بشئ تم قال العجادي تعلى الراحلة كان حين عدم تأكمه ولا يصح بذا الجواب على مشترى ولم اجرمابدل على سينة الوترني وقت ما والجواب عندي ان الوتركان على الارمن الماروبينا واما حديث الباب فنلى ما هو مينيع ابن عرمن اطلاق اغنا الوتر على جُميع صلوة الليل واني وجدت في جِميع الردايات عن ابن عراطلاق لفقاا لوتر على جبع صلوة البيل الاما في معاني الآ تنادص ٦٥ اعن أبي دا دُرعن أبن مريم عن ابن عمروا بَن عباس و فى قيام الليل لمحدين نعرقال ابن عمرلوا تبعن الناس تصلّوا الوتربسل بين **و أعلم** ان فى مصنف ابن ابى متبيتة ان ابا ه عمره كان **يوترعلى ال**ادض واعلم ان ماذكر من نبذة نن الكل**م تغييد في جمع رواياست الوترالا ما في النسا** في هس ٢٥١عن ا بي موسى وما في المستدرك للحاكم انه عيبرالسلام كان يوتر بركعة وكان يينكلم بين الركعة والركعتين ولقدّ نفكرست فيسه. قريبامن ادبغ عشرسنة نماسخرجست جوابرشا فيا وذلك الحديث قوى السندالاان الحاكم اخذ سندهن بشام بن سواده بين الحاكم دبين بهشام تُليَّة وسا يُعاد فد وحِدث قطعة السند بين العاكم وبشام فالحديث قوى ولم يتوج اليه احدمن الشافجة احتجابًا على التسليم على الكعتين من الوترولم يتوج اصدمن الاصاحب الى جوابه وجوا بدعندى محفوظ ما تتحقيق والتفعيل ومكنى للاؤكره ونسائه يقتقنى تطريق كثيرمن الاحادييت وككب جواسب دوايذالنسا نئءن بى موسى الدالزعلى دكعة واحدة للوترموجود ولياذكرمنا فيتالتطويل فالحاصل انى لم اجدمايدل بنصرعلى اثباست التسليم على الكعين الاوليبين من الوترولاما ينص على وحدة دكفترالوتروادى الخضمان اكثرعاد ترعيرا لصلوة والسلام بل استمرام دعلى الوتر بركفز واحدة كما نقل فى آنيا دائسنن ص ٩٠ ج٢ عن الاضى مثرح الوجبزوفييد قال محدين نفرالمروزى لم نيرعن البنى صلى التذعير وسلم خرًا ثابتًا صريحًا الداوتر بتلت موصولة الخ فالتداعلم كبيف يقح قولها بذا والتداعلم وعلمراتم ما مسلوة الفنى والعدد من اثنتين الى تنتى عشردكعة الفقهاد والمحدثون ان صلوة الفنى وصلوة الاشراق واحدة ان صلى بجرد ذباب الوفنت المكروه بعدا تطلوع فضلوة الشرق دلوتا فرعنه بزمان فصلوة الفنى والعدد من اثنتين الى تنتى عشردكعة والخض الادبع واما السبيوطي دعلى المنتق فابي ان صلوة الفخل غِرصلوة الاكتراق ويغيد بها ماروى على ان البني صلى التنزعيب وسلم صلى الاشراق تين كانت انتفس من بهنا مقدار ما يكوت بهن المنافر وقست العصروصلى العني عين كانست النئمس من بهذا مقدارما يكون بهذا فى آخرونست انغلروارسيناده تبلغ مرتية الحسن دقال ابن تيمية اندعيدالسلام ماصلى العتى الاعذ قفوله من السفراد عندفوت ملوة الليل من عذيه واما الاحاديث القولية فعيمة واما الاحاديث الفعلية ففعلم عليه السلام نادر في ك الم ها في بنت عم البي صلى المنذ عليروسلم ا فست على دمنى التذعن لاعتدعليه السلام كماذع لعين البرليز. 🤁 لم حنبع ثمان و كعامت قال الحافظات في ابن خزيمة تعرب السلام على كل دكتين اقول ان في سنت إلى واؤدا يبيّنا تعربي السلام على كل دكتين ولقدا بعد الحافظ الخيسند بعيدًا عين رداه من آبن خزيزة مع كون المديث في سنن ابي داؤد ثم تيل ان بذا الحديث لايفيدني اثبات الفي خان بذه الصلوة صلوة الشكرعلي فنع مكة الماامز اتفق وقت الفي في لك اربع ركعاست اخ المشهودان بذه صلوة الفنى وتيل ان الاربي اربع ركعات تسلوة النجروسنة . فول اكفاف اخرة - إى اكفك النواخل البهمة التى لانعلم تففيلها لا العلوة المكتوبة ولك

المناق المناق المناق والمناق والمناق المناق المناق المناق والمناق وال

قوت المغتنى (اكفك آخره) بحذف يا مُرواب امرقال العراقي اى من أنات اوذنوب قلت اومعاد بوالاولى دعن نهاس) بنون فها دفسين كشدا ودابن فم؛ بفاد فها دفيم كعبد (من حافظ على تتفعة النفي ،قال العراقي المشهود بالرواية بعنم نقط مشيئة وبالهروى والنهاية بفنم وبفع اخذ من النشفع زوما واراو دكعتيه ولم اده موسنا غير منها واحسبه اراد الفعلة الواحدة اوالعسلوة (عن نبدالميدا من السائب) مو والوه محابيات وليس له عند المصنعف الابذاركان يصلى ادبعا بعدان تزول النشمس ، فال العراقي بسے ادبع غير منة الفارقيل اوسمى بذه مسئة الزوال دعن فائدا بن عبد ارحمٰن بغار كفائم وليس ل عند المعنف اللهذا ب

وغير واحدمن الائمة هذا الحديث عن نهايس بن فهم ولا نيرقه الص حديثه محك أنك عبد بن عبد الاعلى البصري تأيزيد بن زريع عن نهاس بن فهم عزشلام الى عبار عن إلى هريزة قل فالرسول لله على الله على الله عنه الصي عُفِرله ذنو به وان كانت مثل زبد البحر حل تما زيد بن ايوب لبغلادي تأكفين ؠڹڔؠۼةعن فعَيْل بن مَرْزِدق عن عِطية العوفى عن ابي سعيد الخن و قال كان الني الني عليه يصلى الضي خنى نقول دير، و وكرعها حتى نقول لايصلى قال ابوعيسه هذا حديث حسنغربي بأكل جاء في الصلوة عند الزوال خيل ثنا ابوموسى عبرين المُتَنَى مَا ابودا وَدالطبالسي مَاعِين بن مسلمين إلى الوصّاح هوابو سعيدالمُؤكِّرِبُعن عبل لكريم الجزّري عن جاهد يحن عبل لتله بن الساعب ان رسول لمته مطالق عملين كان يصلى ادبعا بعدان تزول الشمسرقيل انظه وققال انهاساعة تفتح فيها ابواب السماء وأحتبان يصعدلي فيهاعماصالح وفى البابعن على وابي ايوب فال ابوعيسه حديث عبلانتهين السائب حديث حسن عريب ورو عن النبي الله عليه انه كان يُصل بع ركعات بعد الزول لا يسلم الزفي اخرهن بياني جاء في صلوة الحاجة كم **تنا**على بن عيسم بن يزير البغلادي نا<sub>ع</sub>جب الله ين بكرالسهن تأعيدا تله وبن مجنير عن عيدانله وين بكرعن فائير بن عيد الرحل عرب عيدانله بن اوقى قال قال رسول لله صلانية عملية من كانت له الى الله يحتّ اوالى احدمن بنى ادم فليتوضأ وليجسن الوضوء تعليصل ركعين تعرليتن على للله وليصل على لنيم الله الخليم الكريم سجان الله رب العوش العظيم الحسد لله رب العلمين اسألك موجيات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل يترو السلامة من كل انتمراد تك على ذنباالاغفرتك والإيكم الاوقوس ولاحاجة هى لك رضاً ألا تضنيتها يارح والراحدين قال ابرعيليدهذا حديث غربيب وفي استاده مقال فائد بن عبدالرحد يصتحف في الحريث وقائل أهوا بو الورقاء بالكاجاء في صلوة الاستخارة كانت تُتكنية ناع الرحل بن الدالمولي عن عبر بن المنكدر عن جابر بن عبل تله قال كان رسول الله طلال عليه يُعَلَّمناالاستَخَارَة في الاموكلهاكمايُعُلِّمناالسوة من القران يقول ذاهم الحديكر بالام فليركع ركعتين من غيرالفريضة تمرليقل اللهم اني استخيرك بعلمك و استقدرك بقداتك واستالك من فضلك العظيم فانك تقدرولااقدروتعلم لااعلم انتعام القيوب اللهم ان كنت تعلم إن هذا الامخيرلي في دمعيشتي و عاقبة المرى اوقال في عاجل مى واجله فيسرل ثمر بارك لى فيه وان كنت تعلم إن هذا الامرش لى في دينى ومعيشتى وعاقبة امرى اوقال في عاجل امرى واجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه وآقرُرُ لى الخير حيث كان ثهرار صَنِي به قال ويسمِي حاجته وفي الباب عن عبلالله بن مسعوروا بيوب فال ابوعيسي حديث جأبرحد بيث حسي صحيح غربيب لاتعرفه الامن حديث عبدالرحلن بن الموالي وهو شيزمديني ثقة روى عنه سفين حديثا وقدروي عن عيدالرحلن غيرُواحد من الائمة يَاكِكُ جاء في صلوة السبيع كل تن ابوكر أيب عدبن العلاء تا زيدبن حباب العُكل تاموسي بن عُبَيْدة فال حديثي سعيداب ابى سعيدەمولى ابى بكرابن عبى بن عمروين حزم حول ابى دافع قال قال رسول تلە مالىك على العباس ياعمالا أصِلْك الدّا مُدُوك الدّانِفة كُ قَال آمُري يارسول تله قال ياعم صلاربع ركعات تقرؤ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فاذاا نقضت القراءة فقل الله اكبروالحمد لله وسبحان الله خمس المشرة مع قبل أن تركع تنمر اركع فقلها عشارتمارفع داسك فقلها عشار ثمراسجد فقلهاعشل تعارفه داسك فقلهاعشل تعاسيده فقله أعشار تعامي فقلها عنتيا قبل ان تقوم فذلك حس وسبعون في كل ركعة وهي ثلث مائة في اربع ركعات ولوكانت ذنوبك مثل رُمُل عالج غفها تله لك قال يارسول لله ومن يستطيع ان يقولها في يوم قال ان المستطع ان تقولها في يوم فقلها في جمعة فان لم تستطع ان نقولها في جمعة فقلها في شهرفلم يَرَّ لُ يقول له حتى قال فقُلها في سنة قال ابرعيس هذا حديث غربيب من حديث إبى افع كُلَّ تَعْدا حمد بن عمد بن موسى تاعيد الله ين الميارك تاعكرمة بن عمّارة الحدثني اسطى بن عيد للله بن الم طلحة عن السب مالك

الى قول نى دېنى الخوقال البزرى ادنى موضعين لتخيراى است ميزان شئت قلت عاجل امرى وآجلا اوقلات معاشى وماقية امرى قال البزرى ادنى موضعين لتخيراى است ميزان شئت قلت عاجل امرى وآجلا وقلت معاشى وماقية امرى قال الطبى ان البرى ادنى موضعين لتخيراى است ميزان شئت قلت عاجل امرى وآجلا وقلت معاشى وماقية امرى قال الطبى ان البرى الغير ويزاه وموسط عاجمة البرى العربي القوم حيث قالواسى على ادينة اقسام خيرنى ديز دون دنياه و مومقعود الابدال وخيرنى دنياه وهوم عقر وخيرنى الداجل وبالعكس وموادك والمجمع الشرى وآجله والميروني العالم المرى وآجله والميروني المعادة فى قول فى عاجل المرى دباء وهو الميروني العالم ويقتل المرتبي والعيرون الشك فى الداجلة ١٢ مرتبي قال فى دينى ومعاشى وعاقبة المرى الولغاظ الثلثة فى عاجل المركوم والمجمع المعامرى وآجل ولي والميروني ويوني الموني ويوني ويو

قوت المعنى سيرة المعنى المعنى المناك موجات دهتك) اى مقتفيا تها بوعدك فان لا بجوز بغلف والافالحق بحان لا يجب عيستنى دعزانم مغفر كك، اى موجات المعنى المنافع بعد المنافع والمنافع والمنافع بعد المنافع والمنافع المنافع والمنافع والمنافع المنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع والمنافع المنافع والمنافع والمنا

ان إلى المنظمة عنى النبى المنطقة على النبى المنادة التعلق على المنطقة على الله عندها والمديدة عنى النبى المنطقة التعلق المنطقة المنطقة

عن عطيدة العوفى عن ابى سعيدا في التعميب من تحسين المصنف مديرت الباب والحال ان فى كل ما دوى عطية عن ابى سعيد علته شديدة يخط بدا الحديث كل الانحطاط والعلة مذكورة فى اوا خرالاً بي المصنوعة بيأ و مأجهاء في المصلوة عند الزواق. بذه الاربع عند ناسنن انظهر القبلية وقال الشافغية إنها سلوة الزوال درداية الماب اخرجها المصنعت في الثا ألى ص ٢١ وفى سنده كلام من جانب عبيدة فارز صنعيعنب عندالمحدثين وبهوصاصب المنافنب الكبثيرة مندا ال تجره يفوح حين دفن الاان عندنا دواياست أخرندل على عدم التسليم على ادبع فى النهادوا ما رواية التأثل فاخرجها ابن خزيمة في ميحة فلااعلم وجراخراجه مع صنعت الراوى ما حسارة عن صلوة الحابحة رصلوة الحاجة دكتان بلاتييين السوروالدبيت في والدماء المذكور فى الحديبت ياتى يه بعدانسلوة فان المايتزمامة من كونها متعلقة بالتذاويا لناس والدعاء الذي يتعلق بالناس مفسد للصلوة عندنا ووقع فى بعن الروايات امزيذ كرالحاجة في الدعاء باللسان **يأب** ملعاء بى صلوة الاستخارة اذاكان الانسان مترودا في امرمباح اوواجب ينروقت في يخزوالاسخدة في امرواجب احراك الانسادة بالويا فلاحسا في الاماديث في بعن الدويات الانسان مترودا في امرمباح اوواجب ينروقت في المراك التخليق في المراك القرآن الادعاءالاستخارة واماحديث الباب فقوى وكه آذاهي احدكم اتول ان نفظ الهم بيستعل في امورائشر كما قال ارباب اللغة ولا اعلم وجراستعمال الهم بهنا في امرا بيروقد قال الهم بامرا يخرلوا ستطيع ولي احقال في عاجل احرى واختلف العلماد في مثرح بذه القطعة وبيات اللفظ المبرك مندوالبدل والالفاظ فمنسته والمختادان الاخيرين بدل التكثير الكول وقيال العلماً يجمّع بين الخسّروياتي بهاي ليب ملجاء في صلح فالتسبيح واعلمان كل نوع من الواع الصلوة التي لااصل لهامت النثريبة الغرامن اصرت تلكب الانواع فقدابتذع والحديث نى صلوة التهبيح مخلف فيرقيل منعيف د تيل امذصن و هوالمخارعند بمور المحدثين وادرجران البوزي في كتاب الموسوعات وقيال الحافظ بن جرني اما ليه على كتاب الاذ كارلينووي امذ فداسا رابن الجوزي جيث ادرجه في كتاب الموضوعات وكلام الحافظ منتطرب في المحم على صربيت التشبيج فاندقال في التلخيص ان كل الاسانيد عنديفترنج مسلوة التشبيج صفيتات احدبها ما بهومروى في الكتب بالاسنا دم فوعًا و ا ننّا نية ما تتّار باابن الميادك و في الما ولي جلسته المسترامة بخلّاحث النّا بنية ومتّادها حب القينية النّا نية تحرِّدًا من جلسته الاستراحة انخول ان شان بذه المسلوة عيْرشان سائرالعسلواست فالمختارة الاولى 🐔 ﻠ 🖒 - سيحان الله الويبوذ منم ولا حول ولا قوقة الامالتُدانعلى العظيم اقول ان منره الاربع منبيا درما كونها منسليميّ وكك الحديث الذي سيباتى الذعلير السلام علم عليًّا من اربع دكعاست لزبادة الحفظ متبيا وره الاربع نيسيمة واحدة ولايقال اندمتل قول عائشته فلاتسئل عن صنهن وطولهن وقدا تكرتبا ورالادبع فبرفانها قول عائشة حين روابتها فعلرمليه للسلام بخلات مدبيت الباب ومدبيت على فانه توليب عليه السلام ياتى على مسما ه بخلان الاول فانة حكاية فعل كما كان فى الواقع ودوى عن ابن عباس تعيين السودايينا فى صلوة التسبيج وسي من اذا زلز لست والعاديات الى السكم التكاثر ولكن سندما ليس بذاك التوى وذكرا حمد في ردايتة في معاداته وسلسلة السويدايية الدل على الديعة سلام واحد في كله دهل عالج مركب اصافى وعالج اسم موضع وسند مدريث الياب صليف في الدائية الماس موسلة الياب صليف في الدائية الماس موسلة الماس موسلة الماس الماسلة السويدايية الماس على الدائية الماسلة السويدايية الماسلة الماسلة الماسلة الماسلة المسلمة الماسلة المسلمة الماسلة الماسلة المسلمة الماسلة الما الخليست بنزه صلوة التسبيح وسنده قدى درعاله تُعَات **قولك وفي الباب** اي في باب صلوة التسبيج لا في وفأ ق مديث ام سيم **يأ و مسابعاً. في صففة الصلوة على البني صلى ا**لله عليه وسدء قال الشافي أن العلوة على البني صلى الترعير وسلم فزيعنة في القعدة الثانية وقال العجاوي والخطابي أن الشّافني متفروني مزاوتمسك. الحافظ بحديث فيصيغة الام وحملها متحبود علىالاستخياب ووقع في بعض الروايات لغظا العالمين قتبل جميد عجبيد وذكرا لوزيرابن بهيرة فى الائترات في مذابهب الانشرات قال محدان كفظ في العالمين في الموضع الثاني وقال المحقق ين اميرالحاح اني دئيت في بعن كتب الحديث بفظ في العالمين في الموضعين اللا في نسيبت تعيين ذلك الكتّأ ب وهدنا اشكال عظيم وهوان الرواة الذبن دووا ميسع الصلوة على النبي صلى التترعليه وسسم

المساوات و المساوات المساوات المساوية المساوية

عهدكماباركت على ابراهيمانك حبيد عنية أل عمو قال ابرأسامة وزاد في ذائلة عن الاعمش عن الحكم عن عبد الرحل بن ابي ليلي قال ونحن نقول علينامعهم و في البابعن على وابى حُمَيْد وابى مسعو وطُلُوّةُ وَأَيّى مُسعيد وبُرَديةٌ وزيد بن خارجة ويقول ابن جادية وابى هريزة قال ابوعيسير حديث كعب بن عجرة حديث حسى يجيروعبدالرحلن بن ايبلي كنيته ابوعبير وابوليل اسمه يسار في كياجاء في فضل الصلوة على النبي الته عليد كما كاتفاعر بن بشارنا عهد بن خالد بن عثمة قال ثناموسي بن يعقوب الرَّمْعي حد ثني عبدا مثله بن كيسان ان عيد الله بن تشلاد اخبره عن عبدالله ابن مسعوّ ان رسول متله الله عليم قال اولاليا بى يوم القيمة اكثرهم عَلي صلوة فال ابوعيسي هذا حديث حسن غريب و روى عن النبي الله عليمانه قال من طعل صلوة صلى الله عليه عشل وكتب له عشر حسنات ككن تناعلى بن جينا اسمعيل بن جعفعن العلاء بن عبلالرحلن عن ابيه كون إلى هُرَيْرَة قال قال رسول مله صلالله عليهم صلوة صلالله عليه عشا وقى البابعن عبد الرحلن بن عوف وعامرين رسعة وعهار وإي طلحة وانس وأبيّ بن كعب قال ابوعيسك حديث الى هُرَنزة حديث حسيمعيم ورُوى عن سُفيان التوري وغيروا حدمن اهل لعلم قاله اصلوة الرب الرحمة وصلوة الملائكة الاستغفار حكاثنا أبودا ودسليمان بن مسلم البلغي المصاحقي ناالنصرين تُتُميّل عن إني قُرَّة الاسدى عن سعيد بن المُسَيّب كورى عمرين الخطاب قال إن الدعاء موقوف بين السماء والارض لا بصعد منه شئحتى تصليحلى نبيك صلوالله علليك فحال ابوعيسه والعلاءين عبدالرحلن هوآبن يعقوب هومولى الحرقة والعلاءهومن التابعين سمع من انس بزعالك وغيرة وعبدالرحلن يعقوب وإلدالعلاء هومن التابعين سمحمن إلى هريوة وابي سعيدالخدرى و لحق به هومن كبارالتابعين قدادرك عمرة الخطاب وروىعنه خيك فغاعباس بن عبد العظيم العنكبرى ناعبد الرحلي بن مهدى عن مالك بن انس عن العلاء بن عبد الوحل بن العظيم العنك بن البية عن قَال قَالَ عَنْ ٱلخَطَابِ لاَيَيْغُ في سوقِنَا الاِمِن تَفَقَّهُ في الدين هذا حديث حسن غريب إلج اك الحميعة لل المنظمة المنطقة على المنطقة المن بن عبدالرحين عن اب الزياد عن الدعرج عن النه هريوع عن النبي الله عليه الله عليه المناس على المراب عن الدعن الدعر والعبدة فيه خلق الدم وفيه أخري منها ولا تقوم الساعة الاقى يوم الجمعة وفي الماب عن ابي لمبابة وسلمان وابي در وسعد بن عبادة واوس بن اوس قال ابوعيسلير حديث ابي هُريْرة حديث حسن صيع يأكن والساعة التي تُرجى في يوم الجمعة كتَّال ثنا عبدالله بن المسَّاح الهاشمي البصري ناعبد الله بن عبد الجدد العنفي تأهد بن الدي تأكن في المحدد بن الدي تأكن الموسي ب

عن كسب بن عرة كيّرون دلا يكن التوفيق بيتما ذكر إلى فظ في الفتح بما مها وقد كان العرض رواية الفاظ عليه السلام فم انتلفت الرواة في العين فقداوقتى بنيا ذكر إلى فظ في الفتح بالمصوة عليه السلام عدد في التسنة والما في الشكال قان البحث الموى وكل المنتقل المصوة عليه عليه السلام عدد في التسنة والتأنية من المرسدة في المنتقل والمنتقل المنتقل المنتقل

ملصابواب الجمعة المشهور في الجعة صم الميم

وقد سكن وقرأ بهاالاعش وصى عن الفراد فتح الميم دعن الزجاع كسرما ايبنا وكان بذا اليوم يدى عروبة يفتح المهملة وضم الباد وبالياء الموصدة وتسيته الجيمة قيل لابتهاع فلق العام وتمام فيه لان النها والمهمة وتمام في النها والمتداعل وقيل لان خلق المراح وتمام في المين الميام والمين الميام والمين الميام والمين الميام والمين الميام وقيل لان خلق المراح والمين الميام والمين المين المين الميام والمين والمين الميام والمين الميام والمين الميام والمين المين المين المين والمين المين والمين الميام والمين المين الميام والمين الميام والمين الميام والمين المين المين المين المين المين المين الميل والمين المين والمين والمين

ور بيان ان ادلام برصلى الندتمالى على بالدوس عنّمة البين فمثلة كرئمة (الزمن) بزاى فيم فين كنسب عبدائى ندرمة (ادلى الناس بي يوم القيامة اكترام على صلوة ) قال ابن حبان بهيجائ الزيم عن فالقيات ولا بيرت فلا المؤلمة الم

وان عن انس بن مالك عن النبي الله عليم قال المسوالساعة التي ترجي في يوم الجمعة بعد العصر الي غيبوية الشمس قال ابوعيلي هذا حديث غرب من هذاالوجه وقراروى هذاالحديث عن انسع النبي النبي عليه من غيرهذا الوجه وهي بن اي حكيد يُضَعّف ضعّفه بعض اله العلمي قبل حفظه ويقال له حمادبن ابي حسيد و بقال هوابوابراهيلولانصارى وهوصكوالحديث وراي بعض اهل لعلمص اصحاب لنبي لونية عليم وغبرهم ان الساعة التي ترجي بعدالعصراليان تغرب الشمس ومه ينغول احمد واسطق وقال احمد اكثرالم ربيث في الساعة التي تُرْجِي فيها اجابة الدعوة انها بعد صلوة العصروترجي بعذرال الشمس كالأنثأ زيادبن إيوب البغلادى تاابوعام والعقك مى تاكثيرين عبل للهبن عمرس عوف المركق عن ابديكو ب حلاعت الني والله علياتا قال ان في الجمعة ساعة لايسال لله العبد فيها شبئا الا الله الله الله الله قالوا يارسول لله أيّة ساعة من قال حين تقام الصلوة الى انصراف منها وفي الماب عن الى موسى والى ذرّو سلمان وعبدالله بن سلامروا بي لما بنة وسعدين عبادته قال ابوعيس حديث عمرين عوف حديث حسن غريب كَنْ تَنَا اسطق بن موسى الانصاري تأمعن أمالك بن انسىء يزيدين عيل لله بن الهادعن هربن ابراهيم عن الى سلمة حرب إلى تُفرَثْرة قال قال رسول لله صلالية علينا خيريوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق ادمروفيه ادخل الجنة وفيه أهطعها وفيه ساعة لايوافقهاعيل مسلم ببسلي فيسال الله فيها شيئاالا اعطاه اياه قال يوهكرنيرة فكقيث عيدالله بن سسلام فتكرت له هذاالحدبيث فقال انااعلم يتلك الساعة فقلت اخبرني بهاولا تَصُّنُن مهاعلى قالهي يعد العصر إلى إن تغرّب الشمس قلت فكيف تكون بعد العصروق قال رسول لله صلالية عليه الديوا فقهاعيده مسلم هويصلي وتلك الساعة لايصلي فيها فقال عبدالله بي سلام اليس قدرقال رسول لله صلائع عليه من جلس ينتظرالصلوة فهوفي الصلوة قلت بلي قال فهوذاك وفي الحديث قصة طويلة فال ابوعيسه هذا حديث صحيح قال ومعتى قوله اخبرتي بهاولا يَصَنِّنُ مُهَاعلٌ يقول لاتنجل بهاعلى والضنين البغيل الظنين التنهم كأكفا جاء في الاغتسال في يوم الجمعة حك تنكأ حمد بن مَنيح تاسفان بن عُينينة عن الزهري عن سالم حرّابيه انه سمح النبي النسي عليه يقول من أفي الجمعة فليغتسل وفي الياب عن ابي سعيد، وعُمروجا بروالبراء وعائشة وابي الداء قال ابوعيسي حديث ابن عمر عن حسن صعير وروس عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن عبرعن ابيه عن النبي الله عليه هذا الحربيث ايضا حل ثثناً بذلك قُتينية تا الليث بن سعد عن ابي شهاب عن عبدالله بن عبرالله بن عمر عبدالله بن عمر عن النبي الله مثله وقال عبد وحديث الزهري عن سالم عن ابيه وحديث عبد لله بن عيدالله عن ابيه كلا الحديثين صحيم وقال بعض اعماب الزهري عن الزهري قال حدثني ال عبد الله بن عمرين ابن عمريينما عمرين الخطاب يخطب يوم الجمعة اذ دخارجل من اصعاب النبي والله عليه فقال أتية من فقال ما هوالا أن سمعت النداء وما زدت على ان توضأت قال والوضوء ايضا وقد علمت أن رسول للمصاللة عليت من اصحاب البهرون علية فقال يوليد المسلم مسلم المسلم المسل بهذاالحدبيث وروى مالك هذاالحدبث عن الزهري عن سألمرقال بيتما عمر يخطب يوم الجمعة فذكرالحدبيث قال ابوعييله سألت عبراعن هذا فقالالصحيم

بوبذا التفعيل ومكن المحقق عندى أنّ حكى ان كان كا تعقرنو لهل قال لما المالة وسيح اى قال سيمان التروب وقعرعنى وان لم يكن مثل بسمل من وحرج نيكون انها، العلوة الى السّد تعالى والتقفيل المتنه ودساق عنوان احداد اقال صلى نيديكون معناه الذقال الترعير وسلم اويكون معناه الله على محمد على التذعير وسلم فاستقرالامروانشي الى المترتعالى وان لم يكن كالفقر فيطلب بل بوينسيب الى العياد والملائكة ام لاومع بذا بيّست عن يعن السلعن التفعيل المذكود المعرومت على الاست الناسب واستندا لى العبد فعناه الدماء وان استندالي العبد فعناه الرحمة لعن قد عرب الوتروح الملائكة فعناه الهم عن الموتوع الملائكة فعناه الماسكة المالية في المالية في الموتوع ا

الواس المجمعة عدد المواس المجمعة عند المواس المحمة المحاسة المحمة المحمة المحمة المحمة المحمة عندالانات في على المدينة واقام في قبااداية عشروا ولم يجمع في الدينة وفعل مولانا المرحم الكنكوبي المسئلة في رسالة وقال المحمة فرصت في المدينة وقال السيوطي في الماتية واقام في قبااداية عشروا ولم يجمع في العربية وغمل مولانا المرحم الكنكوبي المسئلة في رسالة وقال المحمة فرصت في المدينة وقال السيوطي في الاتقان ان نزول وزية المجمعة في مدينة وقال السيوطي في الاتقان ان نزول وزية المجمعة في مدينة والمحمة المحمة في المحمة المحمة ومنت في المدينة وقال السيوطي في الاتقان ان نزول وزية المجمعة في قبات المحمة المحمة وقد يكون بعد نزول المحمة والمحمة في قبات الناس نقول كان الناس تمراكم من المجمعة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة في قبات المحمة وقبل المحمة وتعلى المحمة والمحمة والمحمة والمحمة وقبل المحمة وقبل المحمة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة وقبل المحمة وتعلى المحمة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة والمحمة وقبل المحمة وتعلى المحمة والمحمة والمحمة والمحمة وقبل المحمة وتعلى المحمة والمحمة وال

لے قولہ التسواالساعة التى ترجى الخ قال السبوطى فى التوشيح التحلف العلى دمن الصحابة والتابعين وغير بائل بزه الساعة يا قبية اود فعت السلف وعلى الاول بل ببى فى كل جمعة او واحدة من كل سنة وعلى اللول بل ببى وقت من يوم معين اومبيم وعلى التعيين ببى يستوعب الوقت او يبهم فيه وعلى البيام ما ابتداؤه وما انتهاؤه وعلى كل ذلك بل يستمراو فينتقل وعلى الانتقال بل يستخرق الوقت واجعة وماصل الاقوال فيها خسته واربعون قول بسطتها فى سنرح الموطا قال العيم ما الماصاد بيت فيه حديث ابى موسى واوس تين الن يجلس الامام لمان يقضى الى العسلوة و بهوالمثابت فى سلم عن ابى موسى ١٢ واسترالا قوال قول عبدالتذين سلام ذا دابن جروماعدا بها ما صبح بعدت الاستادا وقون ساستندقا نام الى اجتماد وون توقيف تم السلف فى الن القوليين الذكورين الرجى الموسل الموسل الموسل الموسل الموسل الموسل والمسلود عنان الموسل الموسل والمسلود و الموسل الموسل

قوت المغتنى وفيهساعة ، لا معرق الى بريرة سالت النى صلى المذلة ال عليه باكه وسم من الساعة التى فى الجعة نقال انى كنت اعلمتها ثم السيست ليلة القدد قلت انهادا وصلى البراع الما برمة نقال الولى الدباع الدرى البراع الها برمة صلى الندتعا لى عليه باكه وسلم بهو وقت صلاة المجعة بالدوال علي عليه باكه وسلم بهو وقت صلاة الجعة بالدوال خاند في كل اولا دوسطا وآخرا ولم ينتقل وقت الزوال الذى كان يصلى فيه فهو فيرمنه بالقائلة الماء على بالدوال خاندة به بيرا وسلما والمتراوية المول الدي كان يصلى فيه في فيرون المدون المدون المول في مورون المدون المدو

حديث الزهرى عن سالوعن ابيه قال عموق روى عن مالك ايضاعن الزهرى عن سالوعن ابيه نحوهذا الحديث بأت وفضل لفسل يومرا لجمعة من المراب المراب المراب المراب المراب المرب المرب

تدبيرًا مثل زين موسى مبيد اسلام في سيت فرعون فاندوان كان ينرلائق به ولكنكان الغرض تمربيان قدرة الندوا فالدان التقدير سيايق التدبير مع سعيه البليغ في ابقاء ملكته . قول دلا نفؤم الساحة. وردنى مديث قوى ان قيام القيامة يكون يوم عاشودادما شرالمم على المسيد ملهاء في الساعة المحودة خمسة وادبعون قولًا بعنسا مذكورة في فتخ البادى واذكر بهنا انتين قول الماحنا مندا بعدالعصرالي عزوب انشمس ومونمتارا بي حنيفة واحدبن عنبل والغول الثانى انها بعدال دال من الخطبة الى الفراغ عن صلوة الجمعة واختاره ابشا فيبنز وهريح الزملكاني الشافعي القول الاول وتيل إيراوا على الشا فيبرً أي وقنت للدعاء بوالزدال اليالفراع عن الصلوة قالوا بجوز عن**رنا الدعار في سكناست الخطية وا**ييمنا بجوز عند ايشا فيبرًا ى دعادشا دمن كلام المشادع وفي الدعار في الصلوة عندنا حنيتي فانها تغسد مدعا ديستنب كلام الناس ودليل الشافعية رواية ابي موسى في مسلم ودليلنا رواية البنت من البنسا في و الترمذى دقيال احمدان اكترفيضرة الحدبيث بدل على انهابعدالعصرالى الغروب بنم انتلهوا في الحديث قيل بالتوفيق وقبل بالترجيج والاكترمن المزجيين فرجح النشا فيعنه رواية السنن ورح الخنالة تو الاناحت دواية المسنن وان مُرتبة احداً على من مرتبة مسلم وايشًا اعل احدُدواية مسلم ووجه العلة الزمرسل عن ابى بروة بن ابى موسى وذُكرا بى موسى من الرواة وبهم ثم أوّا صادم سلاً خِرجَ المسند على المرسل وبعض المية ثين يوفقتون بين الروابتنيئ منهم ابن فيتم في الزادوقال كلاالوقيا ل مقيولان ومنهم الشاه ولي الشررهم الشد في حجة الشّدالبالغيّر وموالمنتار. وكياو جدالرجال لنا فهوان مع المنسلق أدم بعدالعمركما في الروايات القيحة وابينا في التوراة تعزيج انه أبعد العصرا لى الغروب وان قيل آن التوراة محرفة فكيفت تصح لوج الزعمات اقول ان في تحريف التوراة تنريخ الخال قال جماعة ان التحزبيت المذكودفي الأبة تحربيب معتوى ولاتحربيت لفظا اصلاً وهو نتادابن عباس وا بغارى والشاه ولى التكرورواية ابن عباس انرج باابغادى فى آخر مكيموقتيل ان التحربيت اللفنلى قليل وافتا الحافظا بن تيميته وموالمغيّار وثيّل ان التخريف كبيّر وكنت ازعمانه وأن حرمت تعمق الاشقياء لفظّا ولكندليس بجيث لوسكي احدان يطلب ألنسخة القبحة على بسيط الامض فلا يحدّبا بل لواراد احدات يهئى نسخة محفَّظة بيكن له ذلك تم بعد مَّرة رأييَت في بعض رسائل ابن تيمية نعيبين ماكنت ازعمَّ تمسك على قلة التحرييف بالآبات واللهادبيت ومن الآية. نا توابالثوراة فانهالوكانت \_ محرفة لما الرائت نبييصلى التذييب وسلم أن يقول لهم باتيان النواة ومن الاحاديث حديبت القيحين أن يبود يا وضع يده على النوراة على بعض عيادتها فعرب عبدالتندين سلام بريده واتى ياما دست ونقل عبدالتُدين سلام من النّورة منت مانقلت ان في النوراة أن السائمة المحودة بعدالعسرة فوله بدل على التابيق بين الاقليلاطان قبل كما كان الساعة المحودة التي بين خل يوه الجمقة بعدالعصرينبغي كون صلوة الجمعة ايشًاءندالساعة الممووة فلم قدمت قلست ان التمريريكون مقدما ورما يجيط التمبيدوقيًّا ازيدمنَ وقت المقصودسُّل الحج فان الغرض وقوت عرفة فاذن يبتدم الغرض مما بعدالعصر بمثلاث التمهيدفان يبتندئ مما بعدالزوال وقربيب من بذاما في الاحياء للغزال عن كعبب الاحبارات فضل الساعة المحودة لمن ادى صلوة الجعتر بحقوقها فدَل علىان الغرض الساعث ولم يتنكم العراق المحرج لما فى الاجياء على بذا انتقل يشئ وا قول ان حديث يوافقها عدمسلم يعبلَ قائرًا لغ مراده ازيصلى اى يا تى بالجمعة بقوقها و ككير اقول يشترط فضل الساعة لمن ادى العصرايضا بمتنوقها خا لمرادسيسي قائرًا متريدادم على الصلوة لماان يكون مصليا في الحال ولا نمتاح ال تأويل ان منتظرالعسلوة مصلي بل المرادس العسلوة بي صلوة تقع مقدمة كذلكس الوقت بي اي الساعة المحودة وش بذا وجديت عن كعبيب الاحباد في الاحياء وفي مسلم عن ابي مهريرة عن البي صلى الترعيب وسلم ان ميراً الخلق كان من يوم السبيت ويمنالقها في القرآن العزيزغان ظام القرآن يعل على ان المتسلق امتدا بي سنة ايام وآخر بم خلقا آدم وغلق لوم الجيعة بعلمان بدوالنلق من يوم الاحدوالسبيت كان خاليا فحديث مسلم اعلى جاعة منهمالغادى بان ابا هرريرة سمع بذالقول من كعب اللصار ذكره اين كيثر فرفد الراوي الى صاحب الشريعة والمقادات التلق ابتد لي بمن السبست إلى الجيس ثم استوى على العرش وبعد ومك خلق آوم في جعة اخرى فان المتسكب بظاهر القرات الولي تم سئال سائل ان الليام الستة بذه لاسبوع إولاسا يتع عديدة وظام القرآن انها لاسبوع واحدكن كان كل يوم مقدَّد الف سنة ما تعدون قول وفي الباحب الح اى في اسباعة المحووة لا في انها بور الزدال ا دبيدا لعصر قول كثيرين عبد الله كثير متكلم فيه فان احمداخرج عنةم اذاكردا تنظرفا سقط كل ما اخرج عنه وقال انزلابساوی درمها وقال آنبيض از كذاب ولااعلم كذبه وماحن بواريته اللالترمذي والبنادي وابن غزية ولى قصد طويلة مذكورة في المفكوة وموطامالك فول تبصلى الحديث صبح وفي البنادي قائم يصلى وعندى مراده مامراى برأوم على الصلوة وكيوت القيام بمعنى الدوام مش آية ما دميت قائمًا. وفي اين ماجة دفع بذال الويل اى مراديسى ينشظ التسلوة الى الني صلى الترعيب وسلم وهدمعلول اعلم أبن مندة الاصبراً في وقال السواب وقفريا مسب مساحاً <u>ى الانتسال في بوم الجيمعية قال الثلثة ان الغسل سنة ونسب الى ما لك ويوبه وان قلب نسب لأن الموالك يطلقون لفظ الوجوب على السنة الاكبرة ايينا واختلفوا في ان الغسل</u> للجمة اوتسلوتها والمخالات في قول منبعنس كيله الموامك على مانسب اليهم ان الامراد وجيرا لجمه ورملي اندلاستنان وللموامك ما اخرج البخاري يجب النسل على كل محتلم وبالغ ويّال الجمودان تعبض قطعاب ذلك الحديث موقوفتر على ابن عباس **قوله اخدخل به عثمان بن عفان يؤتسك الجمهود بابداوكان البنسل واجبا لما تركه عثان ثم لا يمه له عمر خواجاب الموالك** يا وقع في ملمان عثمان اعتاد الغسل كل صح فلعلم التقى على ذلك الغسل ولم يجدد. ولك والعضوء اليصار الوصوء مرفوع ادمنصوب ما سعدة في فضل الغسل يوم الجمعة ول عسل تال دكيع مراده الذجاح وقال إبن المبارك عسل الإس اقول العواب ما قال ابن المبارك فالذيوافقة مديب مرفوع افرج الوواؤد في سنة ص ٥٠ في رواية اوس قول بكردا بنكرفيل ان انبكرتاكيديمض وقيل التبكيرالذباب ابتراء البوك والابنكار وبدان الخلية من ابتراء با وقد يكون المجرد فغيره وفى الافتعال منفيش كسب واكتسب ويلع وابتاع ولم ييذكرا صد من ادباب التقريب بذه المنابطة وقال جاعة منهم صاحب القاموس ان الافتعال لازم وددعلبرا حمد صاحب الجأسوس وقال الذيكون متعدياً ايعتا أقول تعلى المرادمت كون لازم الناوا كان الفعل المجرد متعديا أي تلتّه سفاعيل يتغدى الى المفعوليين في الافتعال وإذا كان في المجرد متعديا الى مغعولين يتعدى في الافتعال المحتمولين على معمول وأحد فاللزوم امنا في وفي موطاها كك ما يدل على الانصاب النائي ابضا. وله بكل خطوة : قيل ان الخطوة ما بين اليمتى واليسرى وقيلَ ما بين قدم الى تلك بغلى الاول تكون قدما واصداو على التانى قد بين بالسم ما هاء في

المحقق المسلوة اول وقتاد ابنكاى الدك اول الخطية اوبها بعنى كرد للتأكيد وكيل السلوة اول وقتاد ابنكاى الدك اول الخطية اوبها بعنى كرد للتأكيد وكيل بكرتسرق فيل خروم عن ما في الديث باكروا الصدقة فان البلاء لا يخطام ۱۲ المعات سلك فول عنس امرائة اى حمله على الغسل بان يطاء باوم أنسكين نفسه وغض بعره يقال غنس الرمل المرائة بالتنديد والتخفيث المرائة بالمتنديد والتخفيث المرائة بالمتنديد والتخفيث المرائة بالمتناد بالمتناد المناه المتناد المناه المتناد المتناد المتناد المناه المرائة المرائة المرائة المرائة المتناد و المتناد

رسول تله صاياته علينا من توضاً يوم الجمعة فيها و نعب ومن اغتسل فالفسل افضل و في البابعن إلى هُرُيْرَة وانسِ عائشة قال الوعيسى حالاً سمرة حديث حسن وقال دى بعضهم عن قتادة عن المصرفة النهى النها العلم من احداله العلم من يعدهم اختيار لاعلى الوجوب من يعدهم عن قتال المقاف والمونوء ايضا وقال المناف ومن العسل يوم الجمعة والوطون على الموجوب يعب النها الموالد الما الموالد ومن العسل يوم الجمعة والوطون والمنه الموالله الموجوب على الموجوب عبي الموجوب عبي على الموجوب الموجوب على الموجوب عبي على الموجوب على الموجوب عبي عنها من الموجوب عبي الموجوب عبي على الموجوب الموجوب على الموجوب عبي الموجوب ع

الوصوء بوم الجمعية ومديث الباب حجة للجمهور وحب بالترمذي ومكت في سماع الحسن عن سمرة نكنة اقوال تيل لم يسمع ستبينًا وقيل سمع كثير شي وقيل سمع حدميث العقيقة واماعن سائر لعماية ينرسل كتيراً. وله خيما أي فيا لخصلة الحنة وله حتى يوج وهديث الصحيحين اناله نوده عيدت الإيالنصب قال العلم العربية الالحن وصنفت الكتب نى لحون المحقيين وأماب المدرّون عن مديت المعجمين باسته نها دشعر و كه الى الجمعة الحراى من صلوة جمعة الى صلوة جمعة التكون عشرة ابام مع نلتة أخرو لوارد نامن يوم جمعة الى يوم جمعة تعييرالايام بزيادة ثلثة ليام اصرى عشرلويًّا. **قول عن مس الح**صى عند نامنى عنه في الخطبنزمايني عنر في الصلوة واما الشافعي فقوله الفنديم شل قولناو في الجديدجوازال كلام ايبناودس في الامر مأنب ملهاء في التبكيد في الجمعية . التبكيروند ، مك من ما يعدالزوال وقال ان الساعات السنة تعديدالزوال والجمه وعلى ان الساعات من ابنداء اليوم والتبكير إيسًا من ابزراً اليي وفي يعق الوايات وكرالساعة الساوسة إيعًا كم في النسائي في له تعداح استدل بدزاالموالك على ان ابتداء الساعة من بعدالزوال لان الروحة النهاب بعب النلبيرة كما في سه ادواح مودع ام بكود؛ است فانظرلدي واكت تصيرة وتمسكوا ايمنًا بمدبث ان المبحرالي الجمعة الخفان التنجيرالذباب عندالبحيرة وتمسك الجمهو ربحديث بكروا الخ فان التبكير بوالذباب عندالبكرة تم نسك كل واحدم إيوافقه وتأول ووسع في كلام الحضم. فو لع حفويت الملائكة الخ استنبط البيني منه أنه لا يتبكلم في الخطية واقول ان الكلام ا ذا قد اللهام على الميزنبل التزوع في الخطية وافرا منس بين الخليسة بين فغال الزيلى شادح الكينزانه لا تينكم اصلاً لاكل الدبن ولا كلام الدنيبا وفي النساية امر لا يتنكم الابكلام الدين وفي العناية امة يحوزلهان يجيب المؤذن والماتوال التكثير مذكودة في حاستية البداية لمولانا عبرالي ايهنا 🙋 ك خوب بغترة تارا لبقرة ليست للتانيث بل تارالو حدة وبيلل على المذكروالمؤنث وككب الحال في تا ممل جيوان مثل الدعاجة والقق على مذاا ئمة اللغة الاامة نقل صاحب اككشات والمدادك عن أبي حنيفة في لفط النملة فارنما دخل قدّادة الكوفية احتمع عليه الناس قال تلوني عماستئتم فكان الومنيفة فيهم فقال ان نملة سيمان مؤست اومذكرفا فم فتيادة فقال الوحنيفة كانست انتئ فقيل كيينب ذلك ثال تال تال تالمتزوجل قالست نملة ولوكانست ذكراً لقال فال نملة فاوعدست من يوافق اباحينعة الاميردا في كاملهوا بن السكيسي في اصلاح المنطق ويقول جهودارباب اللغة ان النملة كالشاة والحامز يفعى الذكروالانتى لا ذاسم عنس يقال نمسلة ذكرة مُلهٌ انتي وشاة انتى مُلفظها مؤنب واما المعداق فمحتل للعنيين فلعل التانيت كان على اللفظ وان كان في الواقع ذكرًا اومؤنثا ويكن ان يقال ان بداالاستعال فعسيح الاترى الى قوليه عليه السلام لاتفنى بعودا، ولاعيها مولاع غارفارة الى يعين المونَف والحال ان الامنية ليست بخاصة بالانات. والتّذاعلم. فو لل كبشا اخرين اى واقرن استدل بعض الناسس بحديث الباب ملى اضية الدجاجة اقول وكان المركك لحاذا ضية البيئة ايعنا فان في الديث ذكرالبيضة ابضا في الساعة الساوسن في لل فاذا عدج الامام. اذا كان اللام خادج المسيد فخروج

سليد قوليه بها دانده المنطقة بها والمستواه المسودة وقبل بطراق العديد في حال الخبلة تقديداً بكت وقوليه من من المحقى المساواه المسيود في العمواة وقبل بطراق العديد في حال الخبلة تقديداً بكت بالالعث والياداى اتى بعود المنطقة وفي الاستاع ۱۳ مرقاة سلام في لله من من المحقى المساواة المستودة بهد الدول المستودة بهد الدول المستودة بهد المستودة بهد الدول المستودة بهد الدول المستودة بهد الدول المستودة بهد المستودة بالمستودة بالمس

قال ابوعيس حديث ابى الجعد حديث حسن قال وسالت عبد اعن اسم إبى الجعد الفَمْ مى فلم يعرف اسمه وقال لا اعرف الدى النبي النبي عليه الاهدا الحدّ قال ابوعيساء ولانعرف هذاالحديث الامن حديث عمر بن عمرو كأكتاب أءمن كه يؤتن الى الجمعة كذا تنها عبد بن محميد وعربين مُتَّهُ وية قالتنا الفَضُل بن دُكين نااسرائيل عن تويرعن رجل من اهل قُباء عن أبيه وكأن من اصحاب النيصوالله عليما قال مَرناالني والله عليمان نشهد الجمعة من قُماء قا إلى عسد هنّا حديث لا غرفه الامن هذا الوجه ولا يصح في هذا الياب عن الذي التي عليه شيّ وقد روى عن الي هُرَيْرَة عن التي التي عليما قال المحمدة على من المراه الليل الى اهله وهذا حديث استاد لاضعيف انمايروى من حديث مُعارك بن عَيّاد عن عبلالله بن سعيد المقدري و صعف يحني سعد القطان عبدالله ين سعيدالمقيرى فالحديث واختلف اهل العلم على من تجب عليه الجمعة فقال بعضهم تجب الجمعة على من اواه الليل الى منزله وقال بعضهم لا تجب الجبعة الاعلىمن سمح الناء وهوتول لشافعي واحمد واسخق سمعت احمدين الحسن بقول كناعند احمدين حنبل فذكر واعلى من تجب الجمعة فلم يذكم احمد فيهعن النبح الله علله شيئا قال احمدين الحسن فقلت الإحمدين حنيل فيهعن الي هُرُ تُرة عن النبح الله عليه والله والل قلت نعمر حداثنا الجاج بن تُضَيُّرنا معارك بن عَبَادعن عبلالله بن سعيد المقبري عن ابيه كور ابي هُرَيْرة عن النبي الله عليه قال الجمعة على من اواح الليل الى الهاهله فغضب على احدث قال استغفر ربك استغفر ربك واتما فعل به احمد بن حقيل هذا الانه لم تعكم هذا الحدث شيئا وضعف لحال استاره نَّا ثُنَّا جاء في وقت الجمعة بحكالم **تنا احمد بن مَنِيع ناسُرَيُح بن النع**ان نا فَلَحْ بن سليمان عن عثمان بن عبد الرحمان التبمي عن انسوي عالك ان النبي طالله عُللة كان يصلى لجمعة حين تبيل الشمس مُحكن ثناً يحيين موسى نا بوداؤد الطيألسى تأفيكر بن سليمان عن عثمان بن عيدا لرحل التيم عن اس غير و والباب عن سَلَمة بن اكوع وجابروالزُيكُرين العَوَّام فال ابرعيسل حديث انس حديث حسيميج وهوالذي اجمع عليه اكثراهل لعلمان وقت الجمعة اذاازالت الشمس كزفت الظهر وهو قول لتذافعي واحمد واسلحق وراى بعضهم ان صلوة الجمعة اذاصُلّيت قبل الزوال انها تجوزايضا **وقا**ل احبدُ من صلاها قبل لزوال فاته لعرش عليه اعادة الكنافي جاء في الخطبة على المنبر **حَثَل ثنّا** ابوحف عَبْروين على الفلاس ناعتمان بن عُمرويج بي كنثيرا يوغَسّان العنبري قالا ثنامغًا بن العلاء عوب نافع عن ابن عمران الذي النه علية كأن يخطب الى جذع فلما اتّغذ المذبرحَةُ الْجِذَعُ حتى آتاً و قالْبَتْزَمِهُ فَسَكَن و في الياب عن السّ جابر و سهلين سعدوائة بن كعب وابن عباس وامرسلمة ول ابوعيسى حديث ابن عمرحديث حسن غربي هي ومعاذبن العلاء هو بصرى اخوابي عمر ويز العلاء

للخطية يتحقق لوضع فذمرني المسجدوان كان في المقصورة فككب ايضاوان كان في المسبد متخفق خروم للخلية بقيام من الصينب ملهاءمن كهديوتي الي الجيمعية بهنام مثلثان لامتبغي الخلط بينها عدبها بيإن محل آقامة صلوة الجمعة وهوالمصراوالقرية الكبيرة عندناوثا بنهابيان من تبجب علبيشهو د تسلوةً الجعة سوى ابل المصروالمذكودة في الباب الثانينة ففيها تمانيته اقوال للاحناحت ذكرها الشرنبال لي في رسا لتذمنها ما نسب إلى الجيسف تمريينا وَبُواية يجب الجمعة على من كان عي المسافة العُدهية من موضع اقامة الجمعة والمسافة الغدوية ان يعود الرجل قبل الغروب إلى بينه بعداداءاً كمعة. ومنها ما قبل انها لا تنجب الاعلى سكان موضع اقامة الجمعة ومنها انها واجية على من يسمع الاذان من غيرسكان موضع اقامتها والادرج بو بذافائد مويد بفتاجي الصحابة و لع توبير بهوابن ابي فاخنة وبهومتكلم فيروس له الترمذي في موضع في لع صن عبر و قياعلى ثلثة اميال من المدينة المنورة ودل الحديث على مدم اقامذ الجمعة في القرئ. فو 🖒 كذا تناوي التيلي وفعيل من المرينة المنورة ودل الحديث على مدم اقامذ الجمعة في القري وفعيل مولانا المري المرينة المنورة ودل الحديث على مدم الجمعة في القري وفعيل مولانا المري المريخ فى رسالته و لى الجمعة على من الحام : قيل معناه ان الجمعة على من كان على المسافة الغدوية وقيل مغناه ان الجمعة على المسافرون تجب الجعة على المسافرون تعديد الجعة على المسافرون تعديد الجعة على المسافرة العدوية وقيل مغناه ان الجمعة على المسافرة المعادية المعادية وقيل مغناه الله المعتم المسافرة العدوية وقيل مغناه الله المعتم المسافرة المعتم ا وعندالشًا فعية. وله الجاج بن نصير صعف بعض المحتين وو تقة البعض ومن الموتقين ابن معين وفي سندالياب معارك بن عياد صنعف علب ما هاء في دفت الجهعة لاتصح المعة عندائي منبغة ومالك والشافغي قبل الزوال وتصع عنداحمدوقال تصع عندالضي مثل العيد فان الجمعة ايضاعيد ولقداطنب ابن تيميته في المسئلة وقول احد قول ابن زميروقول ابن سعود وقال ابن تيمينز يقول الراوى كمانتقدى ونعيل بعد الجمغز والعزاريكون قبل الزوال ويجاب عنه بإن مراده اناكنا ناكل الطعام الذي كتا ناكله عندالغذاء بعد الجمعة وككب القيلولة وليس بذا فب ذان يعادض بان فى الحديث مريسا السلام كان ياكل عندانسح فقال بعص اصحابه بلموا اي العذاء الميادك وفي اللغة بكون الغداء بغدطلوع الشمس فيلزم عليك اجازة اكل الطهام للصائم بعيطلوع انتفس والحال ان مراده امذبدل الغيراد وأمَّتار العيتي في العمدةُ إنر لا براد في اليمعة بل الابراد في الفلروقال صاحب البحران في لجمعة ايصًّا ابرادا تول عادتهُ عليه السلام عدم الابراد. 🕊 🌉 🚉 الخطيئة على المنهر الخلير على المبرم نوزة **ولا حن الجذع الخ في بعض الروايات القوية ان الجذع أنتنق وفي تُلثة دوايًا تت قويةً ان وخدى دوايات تبيلغ عشرين تدل على** وجودا لمبنرف السنة الثانية والنالثة والرابعة وبكذالي العاشرة ومفهوم عبارة الحافظان النخل قلعست عندبنا دالمسجدالبنوي وجعلست عضاوات في جدادالقيلة وقال السبيدانسميودي ا شاجعلت كاعدة تحست السقف والعرة للسبيدالسمهووي في احوال المدينة ثم بعن الروايات تدل على ان الجذع كان من اعدة المسجدالبنوي وبعضها مذل على انهاغيربا والتذاعلم وكان الجذع الىجانىپ البساد*من مصلى اى المحابب ديدك بعض الرواياست انرعليرالسلام سأ لدفاختار الآخرة على الدنياونى الرواياست ان* وهالم المنطق الديري الموضع الذي قال البني صلى المديرية من الجنة ولعلر مصداق اختياره الاكزة والتداعلم. وقال الاسفرائي الشاخى الزعبرالسلام دما الجذع فا تاه وانثباذكره القاضي عياض في الشفاءا قول الذوم قطعامن الاسفرائ فان الوتؤيب انما تبست في

عن تال جل الدواق الله النابية بقال اويت الحالمزل واويت عن الدوا في التافعي ان كون العلمار على المسافة الغدوية فرض ليساله الناس والافيا ثمون الدواق المبين الدواقي التافعي من كان بين وطنه و بين موضع السافة بقال اويت الحالمزل واويت عنرى وفي الحديث من المتعدى قال على المتعرف المعرف والمقتم المعرف وجوب الجمعة عليه وانتلغ والمتنبخ ابن الهام ومن كان من توابع المعرف عبر المعرف وجوب الجمعة عليه وانتلغ المعرف ويسمة فيه المناد من المعرف وتوب الجمعة عليه وانتلغ المعرف وتوب الجمعة عليه وانتلغ المعرف وتوب الجمعة عليه وانتلغ المعرف وتوب الجمعة عليه وانتلخ المعرف وتوب الجمعة عليه وانتلغ المعرف وتوب الجمعة عليه وتنطب المناد من المعرف وتوب الجمعة عليه وتنطب الناد ألم وتنال وتبيل وتبيل وتبيل المعرف وتعرف المعرف وتعرف المعرف المعرف والمعرف والمعرف والمعرف والمعرف والمعرف والمعرف والمعرف المعرف المعرف المعرف المعرف والمعرف المعرف المعرف والمعرف والمعرف والمعرف المعرف والمعرف وا

قوت المغتلّ ى العناس العام لعن الترميل وسلم الانزالى ديث ، قال جطابل له ثان اخريه الطبران ما محد بن عبدالته العنوى وموسى بن با دون قال ناسعيد بن عروالا شنى ناعشبرابن الفاسم من محد بن عروعن عبيدة ابن سفيان عن ابى الجعدال خوال قال دسول الله سلى الته عبدوسلم لا تشداله حال المسجد العرام ومبحدى متراوالمسجد الاقتصى ب

كَا الله الله المعلى الخطبتين حُكَل مُن حكيد من صنعة البصرى ناخالدين الحارث ناعَبَيْد الله بن عمرعن تأفح عوم ابن عمران الني الله عليدكات يخطب بوما لجمعة تمريحلت يقوم فبخطب قال مثل ما يفعلون اليومروفي الباب عن ابن عياس جابرين عبد لله وجابرين سمة قال ابوعيس حداث ابن عُبر حديث حسن محيم وهوالذي لاه اهل العلمان يفصل بين الخطبتين بجلوس يأتيا جاء في قصر الخطبة حكاثناً قُتيبة وهُنّاد قالانا ابوالعقق عن سَمَاك بن حرب عرب جابرس سُمُق قال كنت اصلى مع النبي السي عليه فكانت صلوته قصيد اوخطيته قصدا وفي الباب عن عمارين ياسر ابن الى او في قال ابوعيسى حديث جابرس سمة حديث حسي مجيم كالمنك بحاء في القراءة على المنبر حكل ثنا تُتُكِيبُ فاسفيان بن عينينة عن عمر بن دينارعن عطاء عن صفوات بن يعلى بن امية عرب ابيدة السمع الني علية يقرأعلى المنبروناد وايامالك وفي المابعن إن هُرَنْرة وجابر سمة قال ابوعيلي حديث يعلى بزامية حديث حسىغْربيصيح وهوحديث ابن عُينينة وقد اختار قوم من اهل لعلد إن يقراالامام في الخطبة اايامن القران قال الشافعي واذا خطب الامام فلم تقرأ فخطبته شيامن القران عادالخطبة بالك فاستقبال الافامراذا خطب حكاتنا عبادبن يعقوب الكوفي ناعدين الفضلين عطية عن منصوعن إيراهيم عن عَلْقَمَة حرب عبدالله بن مسعوقال كان رسول لله صلالله عليما دااستوى في المنبراستقبلناه بوُجُوهنا وفي اليابعن ابن عُبروحديث منصولا نعرفه الامن حديث عبر بن الفَضّل بن عطية وعين الفضل بن عطية ضعيف ذاهي الدريث عند المحابدا والعمل على هذا عتداهل العلم من اصاب النبي ا عُلِين وغيره ويستعبق استقبال الاماماذ اخطبه هوقول سقيان التوري والشافعي احمدواً سيّاتٌ فكال إبوعيسه ولابصه في هذا الماب عن الني طالمنا صلى شرع اَن فَالرَكُعتين اذاحاء الرحل والا مام يخطب حكاثماً فتينية ناحمادين زيد عن عَمْرِين دينار عرب جابرين عبدالله على النبي النبي النبي الله عن عليه يخطب يوم العمعة اذجاء رحل فقال النبي إلى الشاعلية أصَلَيْتَ قال لاقال فقم قاركم قال الوعيسة وهذا حديث حسن عيم كالكان المعمد بن إلى عمرنا سفيل بزعينة عن هرين عجلان عوم عياض عن عبل تلك بن ابي سروران إياسعيد الخدري دخل يوم الجمعة ومروانٌ يُغُطبُ فقاً ميصلي فحاء الجرس لمراسع فالدحتوصل فلماانصرفاتيناه فقلنا رحمك اللهان كادواليقعوابك فقال ماكنت لاتركهما بعدشي رايتكهن رسول للهملات عليها تمرذكوان رجلاجاء يومراكيهمة وهيئة ىڭة والنيى التى غلىرى خىلىپ يومرالچىغى فى كەركەتىن والنيى التىن غلىرى خىلىپ قال اين ان عمركان يقول اين غير ئىنة يصل ركعتىن اداجاء والعام بخطب

النيرين النين وعابها البي صلى التذهير وسلمين ادا وقعنا، الحاجة بالحيد مليعاء في الجلوس بين الخطبتين بين الخطبتين سنة عندا بي هيئة عندالت بني وجرس بهنا الزياوة بالزالوان على القاطع فان آية فاسعوال ذكر الترتدل على مطلق الذكروول العربية من الخطبتين بينها مبلوس بالخطبية والمساحب البيروقال الشافعي الني النينة المنارات والمعلم الني تماينة المنطبة مندا في الخطبة منا عدم خلو بالساح والمعامب البيروقال الشافعي النينة المنارات والعمل النينة المنارات والعمل المنارات والعمل المنارات المنارات المنارات المنارات والمعامب المنارات والعمل المنارات والمعامب المنارات والمعامب البيروقال الشافعي المنارات والمعامب المنارات والمعامل المنارات والمنارات والمنارات المنارات والمنارات والمنارات والمنارات والمنارات والمنارات المنارات والمنارات والمناء والمنارات والمناء المنارات والمنارات والمنا

البرمان شرح مواهب الرحمن والطهادة لها المعلقة النياع الصلوة كذا في المعاس ١٢ سك قوله القصد من الاموالمعتدل الذى لا يميل الحاصطرفي الافراط والتقريط ١٢ سك قوله و في البرمان شرح مواهب الرحمن والطهادة لها المعلقة والنياع فيها وتلاوة آية من كآب النه و ذرم وغظة تحذير وبميشرة بقوى التدعيد وسلم سنة عذنا ١٢ سيك قولم قال العلامة الرابيم المبلى في شرح المينة وبهتمب اللقوم ان يستنتبلوا المام عند الخطية الكن الرمم المان العم يستنتبلون القبلة بلوح في تسوية السفوت لكثرة الزمام ١٧ وقولم قال العلامة الرابيم المبلى في شرح المينة وبهتمب التأقي واحدول القبلة بلوح في تسوية المسجد ويكرة المياس قولم في المعلم النوعية الخيارة في المدالة المعلمة والمورد على المعلمة المورد وعلى المعلمة والمورد والمعلمة والمورد والمعلمة والمورد وعلى المعلمة والمورد والمعلمة والمورد والمعلمة والمورد والمعلمة والمورد وعلى المعلمة والمورد وعلى التسملة والمورد والمعلمة والمعلمة والمعلمة والمعلمة والمورد والمعلمة والمعلمة والمورد والمعلمة والمورد والمعلمة والمورد والمعلمة والمورد والمعلمة المعلمة المعلمة والمعلمة والمعلمة والمعلمة المعلمة والمعلمة والمعلمة والمعلمة المعلمة المعلمة والمعلمة المعلمة المعلمة المعلمة المعلمة والمعلمة المعلمة المعل

قوت المغتان مى تندا، اى معتدلة دنقراً ملى المنبرونا دوايا الكرائية وحدبا اوسورتما كليادعن جايرين عبدالبندقال بينها البنى صى الترعيب وآله وسلم يخطب بوم المجذ اذجا .دجل، موسليك الغطنا فى دونى الباب عن جاير، قال العراقي ان قيل فدصد المعنف بحديث حايرفا وجرق الباب الخوماعا وتران ديير وكرموا بي الحديث المذى قدم على قولم وفى الباب قالجواب لعلماداد وحديثا جنرو وموما رواه الطرافي بطريق الاعش عن ابى سيدعن جايرة خل النعمان بن نوخل ودسول الترصى السرعيب والدوس لم يخلب يوم الجمعة والهام يخطب في المبعدة اللهام يخطب في المنتين وليخ شنها

ويامريه وكان ابوعبد الرحل المُقرِئ يوائقال ابوعبسى وسمعت ابن اب عبريقول قال ابن عُينة كان حمد بن عجلان تقة مامونا في المدين في الباب عن المباروابي هريقة وسهل بن سعد قال ابوعيسلى حديث ابن ابي عبروابي هريقول الشافعي واحد واسمعتي وقال بعضهم اذا وخل والامام يخطب قائد يجلس لا يصلى هو قول سفيان القوري اهل الكوفة والقول الاول مح حداثا قَدَينية ناالعلاء بن خال القريقي قال الميت المباري وهو ووى مصور القريقي قال الميت المباري وهو المعام يخطب فصلى وعنين تمرجلس انمافعل الحسن الباعن المورى عن سعيد عن عبون الناسي المباري وهو ووى مصور المباري المربول المبارية المبارية المبارية المبارية والموام يخطب حداثات المبارية وهو وهو روى مسود عن عبون الله قال المبارية والمبارية والمب

فی ہذاالجمع ومیکن ان پیجل الروایتین جوابین ثم نفول ان مرمی الخصم ان مذہ الصلوة صلوۃ التحية والحال اند بخالفرما فی ابن ماجنوص ۵ بسيند قوی اصليت و کعتين قبل ان تبحي قال لاقسال فعل الركتين وبجوذينها فدل على انهادكتان لتبل لجعة لاتجية المسجدا فرجان يعى ايفنا من مسنن ابن ماجة وقال ابوالجاع المزى الشافعى وأبن تيميتة ان في ابن ماجة تفعيفًا واصل الرواية اصليت قبل ان تجلس الختم قال ابن تيميذان رواة ابن ماجة اي ناقلون ليسوامتقنين ووقع فية تصجيف كتثير الغول ان الاوزاعي او اسحاق بن راهويه بن**ي مذبه بملي رواية ابن مابة وقال لوصلي لسن** نى البسبت لا يصل ا ذا خطب اللمام ولولم يصلما فليؤدما في المسجدوات اخذ الخطيب في الخطية وا يصنا في جزء القرارة للخارى قال جابره ما دان كنت اصلى السنن في البيست اصليهما في المسجدوات خطب الخطيب على ماامررسول التذميلي الشدعليه وسلم سليبيكا وراوي دواييزابن ماجنز هوجا برنعلم اندليس بتنصيحيف ولفظ قبل ان تجئ هيمح وان لم يوافقنا جابروقال ابن حجرمين مرعلي رواينز ابن ماجة ان المئ هوالمئ من موضع المسجد إلى موضع آخراً المبئ من البييت اتول انرتا ديل محض الركطتين معرفة باللام فلابدمن العدرسا بقاوا لمعمود دكعتّا التجترونقول ان واحدامنً اللفظ كيس بنيد مين الاستغهام تعربين الكعتين بالماهت والمام واما في موضع الامراك في قول فسل الركعتين فاللام موجودة والمعهود قبله الركعتان في قوله اصليست دكعتين فصادم عهودا في كلامر في الموضع الناني ندل چسع ماسسیق آن بذه وا قعة حال لاعوم لهاتم فی الطحاوی ص ۱۲ بست نذنوی وا بن حیان والنسائی افکبری ان الرجل انی عنده علیه السلام فی تملست جعاست وامره علیرانسلام تملست مرادبا دکتن ا ا قول ان الثالثة الما بي من تنك الداوي وفي النسائي الصغري ص٠٠ وذكر لجعتين لا الثالثة ، وفي ضيح ابن حبان زيادة النه على السلام قال فلاتعد شك وفك النسائي الصغري ص٠٠ وذكر لجعتين لا الثالثة ، وفي ضيح ابن حبان زيادة النه على السلام قال فلاتعد شك وفك النه فرع الذنبي عن ترك ألعتبر ونست النطينة وا قول انه نهى عن الابطاء في الجمعة وآخر ما تمسكب سبرالتنا فيهتران في مسلم س ٢٨٥ قال ميله السلام بعدالوا فعة فاذا جاء احدكم واللمام يخطب فليصل ركعتين وليتبح ذفيهما فلم يبق وإققة حال بل امر كلي وتشريع قولي واخرج مذا لقول النسائي ابيشًا وكك ابخاري في غيرموضعه مع امة اختار مختارات في ( عنب ) قال النووي لا يمكن ا**ت ويل في ا**لقول اتول ان الحديث القولي لا يكن فِهالاحتالاتَ ويكنَ فِيهالنّاويل دني الحديثِ الفعلى عكس ما في القولي ثم اقول مجيبًاعن تمسك الشّا فيرته الاكان الغعل والقول منعليه السلام مسلسلا فلم المهل البني صلى الشّدعيد وسلم. الخلية فاذن نجعل الفغل شارطًا للقول اى ا ذاجاء اعدكم والامام يُخطب ُ اي كادان يشرع في الخطبة وفي النسائي ص ٢٢٧ ومسلم ما يدل على **ما تعلب واما على طريق المحدثين** فصنف الداقطي کتا سیه النتیج علی السیح میرن واعل حدیث البخادی قریب المائیة و فی کل موضع اعلاله علی الاسا نبدونی مترالموضع اعلاله علی المشن فقال ان م**زالفول انکلی من ا**دداج الراوی ووضع الراوی صنا بطة من جانب نفست خمطرق الداقطى الاحادييث وقال لم يذكره غيره واتول تعل عدم اخراج ابخادى الجدييث فى موضع يشيرا بي إنرمشرو وفيد**قا نى ملمست ا**ن من صنع البخارى انراك البخارى المديث فى موضع يشيرا بي إنرمشرو وفيد**قا نى ملمست ا**ن من صنع البخارى انراك الميخرج الحديث في الذي فينه ظاهروليحزَع في للوضع الاخراذا كان لمتردد بذائك الحديث على جنة ظاهر مثل الاشتراط في الجح عندالاحرام والمبتأث منتبط المن فيضاعة بعد عنه عنها عتر بنست ذيير في باب أ الاشتراط واخرجه في التكاح ونقول عط طريق المعادضة ان في اربعة وقائع غير مذه الواقعة لم يام النبي صلى الشربله وسلم تيمية المسجد منها ما في ابنحاري وغيرو ان دج كما والبني صلى الشرتع اي مكير بألم وسلم يخطب وقال بلك المال وجاع العيال وطلب الاستسقاء فدما الني صلى التُدعيُّد وسلم ستسقيًّا ولم يأمره بالركتين ثم جاء رجل في الجمعَة الثانية كال تهدمت البيوت نقال النبي صى التدييه وسلم اللهم حوالينا لا عليتا فلم يامرالنى صلى التدعير وسلم بتحية المسجد ومنها ما في الكتب ان دحول كان بتخطى دقاب الناس فقال لم النبي صلى المتدعير وسلم المبس ولم يامره بتحيت المسجد ومنهاانه علبرالسلام كان يخطب وقال للناس اجلسوا فبلس ابن مسعود على الباب فقال البني صلى التدعليه وسلمآتنى وما اردَنك فقيل من جانب الشاخية اما قلنا بالاستجالي لابالوجوب قلنان في دافتة الباب كانت داعية بخلاف سائرالوقائع نبكون بذا من نصوصية سبيك ولقد بوب النسائي ص ٢٠٨على صن العام على الصدقة لوم الجمعة في الخطبة وذكر تحتة صريث البا**ب فاشادالي ان المهتم بيتنا مز كان السنة على الصدفة وايعتًا في النسائي ص ١٤٢٤ اذا جاءا صكم والامام فذ فرج فلبصل ركعتين فد<b>ل على ان الامام لم يب**شرع في الخطية وفي بعض الروايات والامام يخطب اوتدخرع وعندى اوستك الراوى وقال الشافية المالتنويع والتداعلم بالصواب بالي ماجاء في كراهية الكلام والامام يخطب قال الاحناف والموالك وقربب منهم الحناملة الذلا بجوز كلام في الخطية وكك القول القديم لاشاخي واما بعديده فيجوز الكلام عند خطية خطيب ونقول ان الخطية كالصلوة وتبيك الشافعي على الجواز بحديث امة عليه السلام أوسل الفعابة لفتل كعب اليه ودى فرجعوا والبنى صلى التّدعليه وسلم بخطب فسال البنى صلى التّدعليه وسلم افلوست الوجوه فق**الوا نم يارسول الت**دووا قعة اخرى امة عليه به السلام كان يخطب فجاءريل فسأله عليهالسلام واجابراكرجل ونقول بما في فيخ القديران الامام لهان تتيكلم في مهايت الدين ومسائل الدين مثل بعيث السرية ثم من شأن الخطبة الاستماع ً

سلىد قولى واختلفوا فى دوالسلام وتستنيت العاطس قال فى اللمعائ كره تشبيت العاطس وروالسلام وعن ابى يوسعن لايكره للنها فرض والجواب انهرا فرضان فى كل وقت الائتدساع الخيلة لعدًا لاذان فيها وكذا المحدللعطسة وفى روالمشكرالاشارة بالعين والبدلا يكره وهواليسح ١٢ كي قول من تخطى مقاب الناس المح محمول عند قرارة الخطبة واذى الناس اوللسوال قال فى دوالمختاد لاباس بالتخلى ما لم يافذ الهام فى الخيلة ولم ليؤوا صدا الابرد الافرية الم مفتح لي للناس المستخلى المنطق المنظمة ولم يودا مدا الابراء المنظم ا

من تخطى رفاب الناس يوم الجمة اتخذ حبراالى يمنم اجواب من شرط اوخره موصولا بندا

قوت المغتذى

قال العراقى المشهدرواية اتخذ ببنيادنا ئىپ ىعنم تادنكسرىفظ خاداى جعل جسرايوطا فى طريق جنم وتيخطى كەنخطى دقابىم فېزاؤه من مبنس عملەوبېنا دفا على اى اتخذلىنىسى جېرائىشى بېجىنم بسيب فعلە كقولەمن كذىپ على مەتما فلىتبوامقعدەمن الناروفيربىدوالادل ائلېرواوفق للرواية ولغظام ئىزلىغىردوس من تخطى دقبة اخيدالمسلم حبلەلتندى **يوم القيامة ج**سراعلى باب جهنم للناس قذلك وقل تكلم بعض الله ورى قالانا العلم قى رشدى بن سعده وضعفه من قبل حفظه بالكاجاء فى كراهية الاحتباء والاهام يُغُطَب حُكَاثْنا عبى بن حبيلالانكار والعباس بن عبى الله ورى قالانا العجب المرحلين المهم عبد المرحلين المهم عند المنهم عبدالله على عن سعيد بن ابي ايوب قال حدثني ابوم جوم عن سهل بن معاد عن ابيه ان الذي المهمة عبدالله عند المنهم عبدالله المعمد المرحم بن مين وقل كرى قوم من اهل العلم الحكيمة ويوالجمعة والاهام يخطب و رحم في ذلك بعض منهم عبدالله بن عمر عني وبه يقول احمد السعل الحريان بالحيوة والامام يخطب و المنابر حكاث المعدن منهم عبدالله بن عبدالله بن المنابر حكاثر المعدن على المنبر حكاثر المعدن على المعدن عبدالله على المعدن عبدالله المنابر على المنابر حكاثر المعدن عبدالله على المنابر على المنابر حكاثر المعدن عبدالله على المنابر على المنابر على المنابر عبد المنابر عبدالله المنابر عبدالله المنابر عبدالله المنابر عبدالله عبدالله المنابر عبدالله عبدالله المنابر عبدالله المنابر عبدالله المنابر عبدالله المنابر عبد المنابر المنابر

نما ن الكلام على المواع القرارة والتلاوة والمناجاة والدعار والتبليغ والخلبة والدرس وتكل واصرمنها شان عليجدة وظنى ان مناط قول الشافعي في الخطية والقراءة خلف اللمام واحد والتراعلم وك انست فغد لغاآ لأفار يكفيرات يميالاشارة وتمسك بعن الاحناون بمثل بزالعم من لغى أيتة المسبح اقول الاولى والاصوب الكلام فى الخاص ولاينبني الاحتجاج بالعام مقابلة الخاص فامذيكن لاحدان بمنع عدم الفرق بين تعليم لمستلية وتحية المسجد واماانسلام في الخطبة فلاينبغي ولوسلم فلايرده وككت تشميست العاطس منهي عنه في الخطبية وا ذا فرد الخطبيب صلحوا عيبه دسلمواتسبلما يقول المستمع مسلى المتذعبيه وسلم في نفسهاى مبكل م نفسي مكذا ددى عن ابي يوسعنب رحمه البّد ونقل صاحب البحران ابا يوسعنب كان اذا لم يبلغ صوت الخطيب يأخذ في تقبيح الكتاب واماالكلام اذا قعدالامام على المنبرو فم يشرع فيرا ومبس بين الحنطبنين فقال شارح الكنزل تيمكم بشئ ذقال في النباية لا يتكلم لمبكلام الدنيا وقال في العناية الديجيب الاذان بيما اذا لم يجب الاذان الاول وتعل المختار قول العتاية كما في البخاري ان ايمرا لمومنين معاوية من جلس على المنبروا جأب الاذان وقال اني رايين وسول الترصلي المترعليد وسسطريفعل كمرّا في شل مزا الموضع والتاويل فيربيد يالم محواهية الاحتياء والإمام عنطب مناط الكرابنة نوب النوم وثبت الاحتياء عن كثيرمن الفحاية كما في سبن ا بي واؤدس ١٧٥ والاحتياد ان يضع اليتيه على الامض ويتصب الكيتين ويشدالتوب على الكيتين مع الغهرا وببشداليدين على الركبتين ووضع البدين على الارض بيعيرا فعاءً . 🗈 العلم الإبسترة بإيرالية فينبرا لكم وة يعترف الجزيات يري المنظنة العلة وفي اننا في الحكم لمتنة العلة ومثال اللول قصرالصلوة في السفرومثالات في النبي من النوم واستعا احدى رجلي على الآخرِ فان العلة فيرتوام كشف العودة وقد شبت عنيه يجى في الول على لمظنة العلة وفي اننا في المحكم لمتنة العلة ومثال اللوك قصرالصلوة في السفرومثالات في النبورة وقد شبت عنه على السلام النوم على نلك البيّاة لادتغاع مناطالهني اى لكون ماموناعن كشف العودة ي أحب كواهبية وخ الابيدى على المنهج ويكره دفع الابيرى على المنبرعند الخلية وثبرين دفع السبة وحركتاوا في متردد في ان حركتيا كانت لتتغييم اوللدعا كي ذبهب البرالبيتي وموفي الاتحاف فان دفع السيابة ايفًا قد يكون للدعاء كماروى عن ابي يوسعن باكسيب مساجة في اذان المست ألمشكودان الاذان في عده عليه السلام كان وامدًا وغادح المسجد عندالشروع في الخطبة ولك في عهدانشجين ثم قريتمان إذا نا آخرتبل المشروع في الخطبة غادج المسجد عندالشروع في الخطبة المسجد عندالشروع في الخطبة عادت المسجد على الزوراس حين كنزالمسلمون والمزد دار**تيل حيروتيل سوق وقيل بتار**ور بإالاذا**ن كان تبل** الاذان مين يدى الخطيب بعدالزدال فانتظل الأذان الذي كان في مُهدهَ عليها السلام الى داخل المسجد مذابر الميمح د نی ننخ الیاری مایدل علی ان ب**دالاً دَان مشرع فی عهده علیه السلام واشتهر فی عهدعتّا رئی و دبیر الدارا می ان براالا ذان من عهدهم از العامت انتها ننه بزه من امراد بنی امیته ویکن بزر ه** كلما صنعاف ثم الاذان اتنانى وأن مدت في عَمد عثمان في كمنه لايقال بإيزيد عرّع بإذّا بالمئذ فاندم ص مجته دانت عثمان داما دم الاجتهاد ضغابر على مذهب الشافعي فأنه صرح بجواز ككمار الاذان لفسلوة دامدة دلواريع <mark>مرات عندالفرددة واما على مذهب الاحناوت فيقال اولاً أن التكرارمشروع للفرورة مثل التنكرا في الغرفام كان النشجير كما صرح محد في كتاب الحج يك الادل كان للنسجير</mark> وايعنًا في الدريث عبيكم مسنتر الخلفاء الماشدين المديني الخوني مترح مذالحديث قولان فيل ان سنة الخلفاء والطريقة المسلوكة عنم أيينا سنة وليس ببدعة وقيل ان سنة الخلفاء فى الوافع سنة اكيني منى التُدعيدوسلم وانماظريت على ايديهم وميكن لنا الث نقول ان الخلفاء الراشدين مجادون في اجراء المصائح المرسلة وبذه المرتبة قوق مزبة الماجتها ووتحست مرتبة النشزع والمصالح المرسلة المح على اعتباد علة لم يتبست اعتبارها من المتنادع وبذاجا نر المخلفاء الراشدين لا للجهدين وزعم البعض ان الخلفاء الراشدين ليم المماللة المح على اعتباد عليه الماللي المبحة دين وبدا غيرسيح ومعن مسائل ا بي جنيفة ت**دل على ان نعمساع اجراء المعيامج المرسلة وغيض عيسابا** التواجدُ منها ما اعتبرالد ديم السسيعي والحال انه بيس عز عبيرالسلام وفيه تبديل حكم عليه السلام ظاهرًا وفيس سهنا وحبالاجتياد ظامرًا وكان الدرجم فى عُدده على السلام وربيًا مَكون عشرة من اقتد عشرة مشاقبل ودرجا مكون عشرة منها قدر مسترمث أقبل ثم احتكف العاملون والمتصرّق المنافون والمتصرّق في عد عراه فقال عرامة بجع عشرة وستت وغست فيعل احدى وعشروت فم ليخدمنها الليت اى السبعة ففد الدرام الذي مكون عشرة منها قدرك بعد مثاقيل فاعتبرالوطيفة الدرسم السبعي في الزكواة وبذا المذكودموجودتى كتينا ومنداما فى كتينا امزال يزادا لحزاج على ادض عراق على ما عبن عمروان ذا دست عندة وفي النفصان عندنفقساغلة نؤلان ومندا قول إبى حنيفة ان في أكيل زكوة ولم تركب ئى عهده **على السلام نعم اتى الزيلبى بواتعتين على ا**ن عمراً خذ ذكو تها وعلى بدّا لوفرضنا ان عنشَرين دكعة التراويح اخرجها عمرض غيرعه دعنه عليه السلام لا يمكن لاحداث يحكم عبيها بالبرعة خانه لعله عل بالمسالخ المرسلة فلعل عثان على بالمسالح المرسلة في الا دّان وقبلة الامرّ المحديّة واماكون الأذان الله في في داخل المسجداً وخارج فغا سركننب الاربعة إن يكون في داخل المربية يدى الخطيب ومكن في سنن ابي واؤدس ١٥٥ ما يدل على التريكون في خارج المسبح على الباب ولعلم تقل لبعد ذلك الى واضل المسجدوا لتُداعلم فو لَك عني الموري أن الاذان الاول كان على الردداء والثاني على باب المسجد خارج تم نقل امراد بن امية الاذان الثاني الى داخل المسجد والتداسل مذا انتقل صبح ام لا (صعب مثلة) ذكرا بل المدبهين من الشا فيهتذوالا ونا ان اذان الجوق عمدت جائزة كرالسيبولى انه احدته امراء بي امينة اقول اني في كون موثر فات في مؤطاما لكب ص ٣٠ حتى يخرج عمربن الخطاب فا ذا حرج عمرجلس على المنبرواذت الموذن الخوذل عي كترة الاذانات ورواية مالك اخرجما الخاري ابينا في آخر يجرب نده مفسلةً ولم ينوجه احدالي بدا والتّراسم فضاد محل ترودونل بالمسيح ملهاء في الكلام بعد نزول الأمام

الم المحتمد ا

مثلتا قاله انشمنى بماشية الشفاريكل ذى الواد للمارع بن دويسية ) براد فهمز فموصرة كهينة مصفراؤيز كغرفة وليس لدعنه المهناء (على الزوراد) بزاي فواوفراركبيفنا رواربالسوق ب

ابوعيسى هذاحديث لانعرفه الامن حديث جريرين حازم معمعت عمل يفول هم جريرين حازمر فهذا الحدث والصميح ماروى عن أيت عن الس قال اقيمت الصلة فاختجل بيدالني عليته عليه فعازال بكله حتى نعس بعض القومر قال عبره الحديث هذا وجريرين حازمر بمايهم في الشيء وهوصدوق قال عبره هرجرير ين حازم في حديث نابت عن انس عن الذي علين قال اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حنى نروق فال عمل يروى عن حماد بن زيد قال كناعن ثابت البناني فحل جاج الصواف عن يحيى بن إلى كتيرعن عبداً لله بن إلى قتادة عن ابدي عن النبي لم الله عليما قال إذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى ترونى فوهم جريرفظن از تابتاً حدثهمون اسرعن الني ولله عليا وكالثن الحشي على لعد لال ناعيدالرزاق نامع عن أيت حي اس قال لقد البت رسول لله والشاعلية بعداً تقام الصلوة يكلمه الوجل يقوم ببينه وببي القبلة فمأزال بيكلمه ولقدرايت بعضهم ينعس من طول قيام النبي الشاعلية فأل ابوعيسي وهذا حدايث حسيجيم اكت هاجاء في القراءة في صلوة الجمعة حك ثنا فتكيّبة ناحانفرين اسمعيل عن جعفرين عبرى ابيه كورى عبيداً تله بن اي افع مولى رسول تله صلاته عليهما قال استخلف مروان ابالهُرَنْرة على المدينة وخرج الى مكة فصلى بتا ابو هُرَنْرةً يوم الجمعة فقلَّ سورة الجمعة وفي السيمة الثانبة اذاجاءك المنافقون أكبَرالله فادركتُ أَبا أُهُرُون فَقَلْت لَكُنَّة ويسورتس كان على يقرأ هما بالكوفية فقال ابوهُريُرة اني سمعت رسول تنه النفي عليم يقرأ هما بالكوفية فقال ابوهُريُرة اني سمعت رسول تنه النفي عليم يقرأ هما والناب عن ابن عياس والنعلي بن بشير وابي عُنبة الخولان في ل ابوعيسى حديث إلى هُرَيْرة حديث حسي عيم وركوعن النبي الله عليه العالم مقل المحمد ال وهل اللك حديث الغاشية بالتك جاء في ما يقرأ في صلوة المبير يوم الجمعة المثل على بن مُجِنًا شريك عن مُجْنَو البيل والشدعن مسلم البطين عن سعيدان جُبَيُركون ابن عباس قال كان رسول للمصلالله عليك يقرأ يوم الجمعة في صلوة الفحة نزيل السجدة وهل اتى على كُذُنسان وفي الماب عن سعدوابن مسعودو بِي هُرَيْرَة قُال ابوعيسے حديث ابن عباس حديث حسي عيم وقل روى سفيان النورى وغيرواحد عن عُتُو ّ ل باكن والصلوة قبل لجمعة وبعثا حكامة ابن إبى عمرنا سفيان بن عُيَيْيَة عن عمرين دينا رعن الزُهري عن سالمركو ، ابدي عن النبي الله عليه المعان يصلى بعد الجمعة ركعتين وفي الباب عزجابر قال وعيسا حديث ابن عمر حديث حسي عير وقل روى عن نافع عن ابن عمر الصا والعل على هذا عند بعمن اهل لعلم مه يقول الشافعي واحمد كالتناقيكية ناالليت عن أنع عن ابن عمر اله كأن إذا صلى الجمعة انصرف فصلى سجد تين في بيته تمرقال كأن رسول مله طرائلة عليما يصنغ الدقال ابوعيسى هذا حديث حسي يحير كانتا ابن اب عُمرتنا سفان عن سُهَيُل بن ابي صالح عن ابيه كون ابي هُرَنْرة قال قال رسول الله طالله عليه من كان تفكم مصليابعد الجمعة فليصل ربعاهذا حديث حسر حير حل تنالله التيعى على المديني عن سفيان بن عُينيتة قال كنا نعد سهيل بن إن صالح نبتا في الحدبيث فال ايوعيسي هذا حديث حسن والعراعلي هذاعتد بعضاهل العلمر وروى عن عبل لله بن مستعوداً تمه كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعرها

من المتبريجوزا لكلام عندالصاحبين حين كون الامام على الميزقبل التزوع في الخطية ومين جلوسه بين الخطبتين ومين فراعه من الجطبة الثانية ولا بحزه الومنيفة ثم تحته اقوال فكرتها اولاً من الزيليي والعناية والنهاية ومذاكله في المقتدي واما الامام فله ان تيكلم في امورالدين كما في فتح القديروتين حدييث الياسب اعلم البخايست ودجرا لاعلال اندكان وافغة مأل وعبره الرادى بلفظ يدل على انه عادة وحديث الواقعة حديث القعيعين ومرالحا فطان على الحديث وقال العيني قيل أن مذاالرجل كان رئيس قوم رفدل على انه الميطلع على رواية واقعة الياب كنت وأبيت تى كتاب غُرنس بيتران بذاارم ل قام وفال يا رسول التُدان السُّوقفي حواجُني ولى حاجة لوابطأت من تسلى انسابا فتكلم بدانين صلى الشُرعيك وسلم ثم رأيبت بذه الروابة المنبية في ادب المغرد لبنماري فيكون بذا واقعة عال داما الكلام بعدالاتامة ففي كتينا ابزلوطال الفصل تعادالا فامة ولايصبطون طول القضل فلايقال ان مديبت الياب مخالف لنا قو لله خساح تقوموا حتى توونى عرضه بيان وتم بريروليس للحديث تعلق بالباب ولى حدثنا الحسن بن على الخلال الخ في بذا الحديث ايضًا وم الأعلال موجود فينبغي اعلاله فان الادى ذكالوانغة بشاكلة العنابطة ياليب ملهاء في مايعة وعلى صلوة العبريوم الجمعة والسودالما تودة في الصلوت مستحية امتياد ما عندناكما في البحروا لحلية ويرصامرةً اوتين كىلايفسەعقائد*ەن غلىم مىن مەمىقى تەرەالىسلوق* يەرەن بۆرەالسور. 🍎 ﻚ نىزىل السىچەرة -نسىپ الىناتى*يىن غېرناان آية السيحدة عندنا فى السرية مكرد مېة للامام كىلايتوسۇپ* المقتدون عند يجوده للتلادة واماانا فلم أورتم ترة الكرامة في كتبتا والتداعلم في في ماجاء في الصلوة تبل الجهعة وبعدها. السنن قبل الجمعة أربعة عنرنا وعندالشا فعي دكمتنان واما بعدالجعنة فركتنان عندالشافعي واديع عندا بي حنيفة وسست دكعات عندصا حبيه وفي السنة طريقان والمقارعندي ان يا تي با ركعنين قبل الاربح بعمل ابن عمرفي سسنن ابي داؤد وقال ابن ينيميته لاتبو يبيسنن قبل الجمعة فانه كان بوذن بعدازوال في الحال ثم مياتي النبي ملى الشريليه وسلم بمبرد سماع الاذان ويا خذ في الخطية بمبرد ونوله المسسب برثم يشرع في صلوة الجمعة واما الثابيست من العماية فمطلق ما فلة من غيرتعيين واما البخاري فبوب على الريعتين قبل الجعة وما اتى بحديث الا بحديث بسنن قبل الفرقيل بزيشيرا بي تجاب الجمعة عبى الظهروتيل عزصه الدلاشي في بذه المسئلة فدل بابعلى الننى وقال الزيلعى لا أقل من دكعتين فبل الجمعة لحديث سُليكب الغلفا في الذي دويناه آنغامن سنن ابن مأجة بل صليبت دكعتين قبل ان تجي الخرو في مُشكل الآناد من كان مصليًا فليصل ارببا قبل الجمة وادبيا بعد باالخ بسند منعف و في الاتحاف فهذا المرفوع يول على اربخ فيل الجمعة واما بعد الجمعة فلا بي حيفة رواية مسلم ورواية الباب مرفوعة وعمل ابن مسعود وامالصاحية غل ابن عرفي ابي واؤدم ١٦٠ أثم دفعه الي التي صلى السّعليه وسلم وعمل على ورأييت في كتاسب حنى ان اباح بعضرالهندوا في صلى في مسجد رصافة 'في بغياد لوم الجمعة وكعتين بعد ما ثم البعا فقيل له فقال عملت بعبل علي وفي الروايات التوية ان التابيين من ابل كوفة يقولون كان ابن مسعود ييلنا اربع ركعات بعدالجعة وعلنا على است دكعات بعد با فلك وجه لا يمكن انكاره وله يصلى بعد الجدعة دكعتين وفي بعض الروايات تصريح في بيترا لخ فرود الامران باتين سنن جمعة اودكعتان عندة نول البيت ليدبيث اذاد خل الرجل في بينه فليصل دكنتين وقال ابن

الواد بدبالا ۱۳ ما من النهان على وزن محداد مواد مواد المهم وسكون المبحة دفع الواد بدبالا ۱۳ ما ما ما من النهان على وزن محداد محداد مواد مواد المهم وسكون المبحة دفع الواد بدبالا ۱۳ ما ما من النهرى و فدادد كسنيو خالم يددكهم الزهرى المراه الواد بدبالا ۱۳ ما من النهرى و فدادد كسنيو خالم يددكهم الزهرى المقرير بعلم الواد بعد المحتمة المنه المن يسلم المحتمة المنه المنهمة المنهان المحتمة المنهان المحتمة المنه المنهمة المنهان المحتمة المنهان المحتمة المنهان المحتمة وقدا كره بيض المحدثين وبالنوا في المن كادوقال صاحب سفرالسعادة النين قالوابسنة المحتمة قبلها فما قالوابها قياسًا على الفهروا ثبات السنن بالقياس يغرجا كراعم ان في ما مع المنهمة والمنهمة والمناق المراد المردون المودن المودن المودن المودن الموامع الموامع الموامع الموامع الموامع المنهمة والموامع الموامع المناومة بمن المحتمة والموامع الموامع الموام

ادبعاوى وى عن على بن إبى طالب انه احلى يصلى بعد الجمعة ركعتين تعاديعاً وذهب سفين التورى وابن المبارك الى قول ابن مسعوقال اسخق ان صلى ف المسجد بومالجدعة صلى ديداوان صلى في بيته صلى ركعتين واحتج بأن النبي لى الله على المله على بعد الجدعة ركعتين في بيته ولحد بيث التبي المائلة عليما مت كان منكرم صليابعد الجمعة فليصل اديعات ل ابوعيسے وابن عمر هوالذى رويى عن النبى لى الله عليام اندكان يصلى بعد الجمعة ركعتين فرييته وابن عمريده النبي الشي علية ملى في المسجد بعد الجمعة ركعتين الركعتين اربعا حك تنا بذلك ابن ابى عمرتا سفين عن ابن مجريم عطاء قال رايت ابن عملى بعدالجمعة ركعتبن تمصلى بعد ذلك اربعا حلاتنا سعيدبن عد الرحل الحذو في تاسفيل بن عَينينة عن عمر بن دينا وقال اليت احل انص الحين عن الرحل الحذو في النقر ومارايت احد الدراهم اهون عناهمته إن كانت الدراهم عنده بمنزلة البعر قال ابوعيسل سمعت ابن ابي عُمريقول سمعت سُفيل بن عُيكينكة يقول كان عرين ديناراسَتَ من الزُهري بالتّ نيمن يدرّك من الجمعة ركعة حَلْ أنعان على وسعيد بن عبل لرحلن وغير واحد قالوا تنا سُفيل بن عَينينة عن الزهرى عن إن سلمة عن إن هُرَيْرة عن النبي الله عليه قال من ادرك عن الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة فأل ابوعيليدهذا حديث حسن عيم والعمل على هذاعند اكتراهل لعلومن اصحاب لنبى طالته عليك وغيرهم فحالوا من احدك ركعة من الجمعة صلى اليها اخرى ومن ادركهم حلوسًا صلى اربعا وَياد يقول سفيان التورق ابن المبارك والشافعي واحمد واسلتي ماك والقائلة يوم الجمعة حكانكاعلى بن مُجِناعيد العزيزين إلى حازم وعبد الله بن جعفى الدحارم عرب سهل مزسعة قال مأكنانتغدى في عهدرسول بتهملوالله عليه ولانقيل الدبعد الجمعة وفي البابعن انس بن مالك فال ابوعيسي حديث سهل بن سعد حديث حسن صيم والك فيمن يَنْعَسُ يوم الجمعة انه يَتَعوّلُ من محلسه حُدُ اثناً ابوسعبدالاَ شِرّناعَبْدة بن سليمان وابوخاللا لاحسرعن عبي بن اسطق عن نافير عن إبن عُمرِعِن النبي الشي علية قال ذا نعس احد كم يوم الجمعة فليتحول عن عِلسه ذلك قال ابوعيسي هذا حديث حسي يم يا يعمل جاء في السفر يوم الجميث احمد بن مَنيْع نا ابومعاوية عن الجحاج عن الحكمين مِقْسم عن ابن عباس قال بعث النبي الله عليه عليه عبد الله بن رواحة في سرية فوا فق ذلك بوم الجمعة فغدااصابه فقال اتخلف فاصلىمع رسول للسطوال عليه تعراح علما صلىمع النبي الش عليهالاه فقال لهمامنعك ان تغدومع اصحابك قال اردت ان اصلى معك تمالحقهم فقال لوا تفقت مافى الدرض ما دركت فضل عن ونهم قال ابوعيسى هذا حديث لا تعرقه الامن هذا الوجه قال على بن المديني قال يجيىين سعيدة النشع كالمكتمع الحكمون منفسكم الوحمسة احاديث وعتها شعبة وليس هذا الحربت فاعكه هاشعبة وكان هذا الحربت لمسمعه الحكم من مقسم وقل اختلف اهل العلم في السف يوم الجبعة قلم يوبعضهم باسابان يخرج يوم الجمعة فالسفم الم تحضل العلم في العضم اذااصبح بخرج حتى يصلى الجمعة **ماكت فالسولك والطيب يوم الجمعة خلاتن**اعلى بن الحسن الكوفى ناابويجيى اسمعيل بن ابواهيم التيمي عن يزيد بن ا**بزي**م عن على المحل بن إلى ليلل عوم البراءين عازب قال قال رسول لله صلالله عليه حقاعلى المسلمين ان يَغْتسلوا يومرالجمعة وليمس احدهم من طيب هله قان احريج ب قالماء له طيب و في البابعن إلى سعيد وشيخ من الإنصارقال حل تنااحمد بن مَنيع ناهُ شَيَمُ عن يزيد بن إلى ذي يعبناه قال ابوعيسي حديث البراء حتي حس ورواية هشيم احسن من رواية اسمعيل بن ابراهيم التيم واسمعيل بن ابراهيم التيمي بينعف في الحريث الحرب بين بالمستقى الشي يوم

الجون النافعي واحمد وتمرن ادرك وكت منها و وك المسيد في ملهاء في من يددك من الجمعة وكعت قال الومنيقة والوبوسف وسفيان من ادرك تشدا لجمعة فقدا و وكها وقال ملك والتأفعي واحمد وتمرن الربك منها ووك المسلوة والما المتنافعي واحمد وتمرن الربكة كالمسلوة والما المتنافعي والمسلوة والما المتنافعي والمسلوة والمنظم والمنتافية والمنافعية والمنتافية والمنافية والمنتافية والمنافية والمنتافية والمنتافية والمنتافية والمنتافية والمنتافية والمنافية والمنتافية والمنتاف

ك قول فى سرية بى طائفة من الييش اقصابا ادبع مائة ١٤٠

٢ قول فلم يربعنهم بإساال موابعي عند بعض فقها كناقال في شرح المنية والقيم از يكرد السغر بدالزدال قبل ان يسل ولايكر ه قبل الزوال ١٧ سيل في البواسيام المانية والقيم المؤارية النبية والقيم المؤارية النبية والقيم المؤاسم الماخرا بينا فراد بعنهم قيدًا آخروقال يعود بالسرود والفرح والسرور في عيدالفطر لشكر تمام السيام وفي الاحتى تمام نعمة المجمعة المنابية المؤمن المؤمنة عندا المؤمنة على المؤمنة على المؤمنة على المؤمنة المؤمنة

فوت المغتن و ناعلى بن الحسن الكونى الحال العرائي لم يتعنع من جواذ بهذه الطينفة ثلاثة الاول على ابن الحسن بن سيمان الكونى كنيته الوالحسن و بعروف با بي الشغاء روى عنم والناني على بن الحسن الكونى روى عن عيد الرحن بن سيمان المعان مع المستف احقا على من الحسن الكونى روى عن المراتي المعان المعا

العبدين كحاننا اسمعيل بن موسى ناشريك عن إن السخى عن الحارث عن على قال من السنة ان تعزيج الى العيد ما شيا وان تاكل شيئا قبل ان تعزيج قال ا يوعيسى هذا حديث حسن والعمل على هذا الحديث عند اكتراهل لعلم يستعبق ان يخرج الرجل الى العيد ماشيا وان لا يركب الامن عذر بالتي في صلوة العيدين قبل الخطية كالثنا عرب المتنى نابوأسامة عن عُبَيْ الله عن ناقع عن ابن عرقال كان رسول لله صلالله عليه وابو يكر وعريصلون في العيدين قبل الخطية تُميَّخُ طبُون وفي الياب عن جابروابن عباس قال ابوعيسى حديث ابن عمر حديث حسي يج والعمل على هذاعندا هل العلم من اصحاب النبي والله عليه والم ان صلوة العبديين قبل الخطية ويقال ان اول من خطب قبل الصلوة من ان الحكم ما كتا ان صلوة العيدين بغيراذان ولاا قامة حال تنا تثبية نا بوالدحوس عن سماك بن حُرْب حور عابرين سَمُمَّ قال صليت مع الني الله عليما العيدين غير مرة ولامرتين بغيراذان ولا اقامة و في الياب عن جابرين عبالله وابت عباس قال ابوعيسى وحديث جابرين سَمرة حديث حسر صحيح والعمل عليه عنداهل العلمون اصحاب لنبي لانف عليم وغيرهمان لا يؤدن اصلوة العمدين ولالشئ من النوافل ماك القواءة في العيدين بحل النَّا الدِّعَوانة عن ابراهيدين عن بن المُنْتَشِرعن ابيه عن جبيب بن سالم عن النُّعان بزيشير كال كان النبي الله عليه يقرأ في العدين وفي الجمعة بسج اسم ربك الاعلى وهل اللك حديث الغاشية وربما اجتمعا في يومر واحد، فيقرأ بهما وقى الباب عن ابى واقد وسمة ابن جندب وابن عباس فل ل بوعيسى حديث النعان بن بَشير حديث حسي عيم وهكذا روى سُقيل التورى ومِسْعَرع ابراهيم بن عبل بن المُنتشَمِ مثل حديث الى عوانة وإما ابن عُيكِينة فيحتلف عليه فالرواية فيروى عنه عن ابراهيم بن على بن المُنتَشرع البيه عن جَينيب سالمع البيه عن النعمات ين بَشْيُر ولا يُعرف لحبيب بن سالم رواية عن ابيه وتحبيب بن سالم هومولي النعان بن بشير و روى عن النعان بن يشيرا حاديث وقل روى عن ابن عُسَنَة عن ابراهيمرين عن سالمُنْتَشرنحورواية هَوُلاءوروى عن النبي الشَّاعلية العكان يقرأ في صلوة العيدين بقاف واقتريت الساعة و به يقول الشافعي محافرتا اسطى بن موسى الونصارى نامعن بن عيسى نامالك عن حَمْرة بن سَعيد الماز فى عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عُتَبكة ان عُمرين الخطاب سأل ابا وافت الليث عاكان رسول ينتص لينيه علين يقرأبه في الفطروالاحتى قال كان يقرأ بقاف والقزان الجيدة اقتربت الساعة وانشق القبرقال ابوعيسي هذا حتن حسي صحير حَلَّ ثَنَّا هَنَّادِنَا بِن عُيَنْيَةَ مِن صَمَمٌ بن سعيد عِنَا الرُّسَنَّادِ عَوِه قال بوعِسى الوواق الليثى اسمه الحارث بن عوف ما في قالتكبير في العيدين المُحلِّ فَنْكُ مسلمين عَبُروابوعش الحداء المديني تأعيل الله بن تأخع عن كيثيرين عبد الله عن ابيه عن جدة ان الذي التن عليما كترف العيد أن فالدولى سبعاقد القواءة

الواب العيل بن كياب عيادمن التدعز واستنكره الناس وكانوال يسمون الخطبة بعدالعيدين ونلناه الامتربالقبول وخالفها مروان فامة كان يجوثى خطبته فنغرالناس كليم ذعمّامنم ان سمع الخطية ليس مجتم جنتى اثنا عشرنف وله عيرالسلام نفترصا البنى صلى الترعير وسلم كما فى *مراسيل* ابى واؤ**د وثبيت عن عثمات ايعتا تفقريم الحظية على صل**وة العبير بددك الناس صلوة البيديا لمسيب ان صلوة العبد بلااً ذات واخامة . بكذاعل الامتزالمحدية ولايقال النالاذات والاقامة امران حسنان فاى حرج فيها فامة قد تربست مذعليالسلام صلوة العيدين نسع سنة وما ثبتنا عنه وسشبيه من بذاماروى ان عليتًا دصى الت*دعنه انى المصلح فوجد رح*باً بتبطوع فنهاه فقال الرجيل العذب على مسلو تى فقال على الكسي تعدب على خلافك ب السنة وني كتنب الشانبة بحوز في صلوة العيدان ينادى في الاسواق بالسلوة جامعة وفاسواعلى نبونها في صلحة الكسوون اخرج سلم ١٠٧ بعث البيح سلى الشعليدوسلم مناويا بالسلوة جا فاحتموا الخوليس برانى كتبنا واذن وأقام ابن الزبيروما وافقة الامت (عن) قال الذاق ان البدية ليست الاسية رياب ماجاء في القداعة في العدين ومديث الباب يفيد فى مقابد من بدى العمل بالحديث فانديقول اذا اجتمع العيد والجنة فالجمعة عفو ومرفوع الباب يمدعلبهم ولامرفوع لهم تنم تبست ما قالواعن ابن الزبيروبين الثابنين واما ما فى البخارى عن عتمان المرسلي البيدة م قال للناس من ارادان يذهب فليدم سب فليدم سب فليس مراده العقوعن الهل المصريل الاجازة لابل انفرى الذين اجتمعواريا وسيد حاجعاء في التكبير في العبيدين. قسال ا تُمتنا التُلتْ وسفيات التُوريان التكبيرات الزوائرستة تُلتُ في الاولى قبل العرادة وتُلتُر في الثانية بعد با وقال مالك واحدوالشّا في البُوائية عشرتكبيرة قبل القرادة سبعة في الاولى خسة في الثانبة (معدمة لية) في كتب الاحناف ان تكبيرالركوع في ثنا نبة العيدواجب بخلاف سائرالصلوات فاندب نتر فيها ولوترك التكبير في ثانية العيد تلزم مجدة السهوثم قالوال لامنة سيدة السهولايسيدار منافة اختلاط القوم واما الادلة في مسئلة الباب فلم مدين الباب وفي سنده كيثربن عبدالنّدو بهو تكلم فيه وحسنالترمذى والمعادى وابن عزيمة وجرصرا عمد بن منبل وقال الحافظ الوالخطاب من دحية المغزى ان اقع الاحادييث التي اخرج باالترمذي وصنها رواية كيتربن عبدالتّافي تكبيرات البيدين وأمااين دحية فمتنكم **بيرنت الاحديث المروية ومناع ومكني لااسلم نعمانه رجل غ**يرمبال وتيل ان سلطان عمره قال المختبرُ أأياه صنف التحريج على كتاب شهاب القضاعي فشرحرابن دَحِيةٌ ثم قال السلطان اني فقد ته وصنعت كتابيا آخر على المتساب القضاعي فصنعت كتابيا وكان بأبن كتا بيرتفاوست ببيدوتنا لعن فعلم السلطا*ت امة غيرميال فعزله من الددر* في ايضالا بن دجيّة كتا ب التنومرني موليدالبنتبروالنذيرلا ثياست **المولودالذي شاع في بذا الع**مروا مدترموفي في عديسطان إر بل منتلند ولم يكن لدامل من الشريعة الغرارولم مكن التصنيعَ في مذه البدعة يلبني بشان اليفًا ظوالمهنّبين وللبنثوا فع مُديبيتْ آخراخرجه **الوداؤدص، ١٤عن عبدالن**ذينَ عرد بن العاص بسند قى وصحرالىخارى كمانقل الترفذى فى العلّل الكبري سأكت البخارى عن مختّاره فى تكبيرات العيدين فاختياد ثنتى عشرتكبيرة بناءً على ماروى عبدالتذبن عمروبين العاص واما اولتنا تمينيا ما في مسبن ب ا بی دادرص ۱۰ اعن ابی موسی الاشعری وقال کان بکبرادیخ نکبیرات وضم بها تکبیزهٔ اُنخرینة فی الاولی وَنکبیرهٔ ا**لرک**وعَ فی اُنٹا **نیتروالحدیث قوی مردِع و ذیبرا بوعا نش**تر وقلیل از مجلول اُلیال و کلند خطأ والمخالة ثقة ومووالدخمين ابى ما كُننة موسى بن ابى ما نشذواً على ما ني البالب لنا ما بُهومن اجاجياست عراض دواه ابرابيم النخى مرسلا بسند تحتى فى معانى الما تارص ٢٨٩٠ ويفيرنا اىالائمة الادبذ فى تكيرات البنادة اينئادن عديث آخر قولى توى ماتمسكب برا عدمن اصحابنا ويغيبرنا فى تكبيراست العبدين والجنازة أخرج سيضمعا فى الآثارص - ٠ ٢٠ عن بعض اصحاب دسول التّصلّى السُّعليه وسلم درجال الحديث كليم معرونون الاومنين بنعطاء ووثقه الهافيظ فاغراخ من الطحادي رواية تدل على التسليمتين في الوترو في سنده وهبين من عطاء ووثقه الحافظ كمام فى الوتر آخراب ندلال الحافظ واما ثنتا عشر تكبيرة فبائزة عندنا فان فى العناية ان الإيوسون اتى بهاجين امره الددن الرشيد ولايتوجم الذكان من اولى الامرفان لوكان عير جائز عنده كيعن ا تبعدوان كان والى الامر فلابدمن ان يفال امرة ما كل بحواز با وايعنا في الهداية لوزاد الامام التكييرات على السّتة يتبعد الى تنتى عشر تكييرة ول على الجوازولقد مرح محد في موطاه

ان المن السنة ال تخرج الى العبد مات ياوعله العمل عند الحنفية قال في تن درالمقار ندب يوم الفطر المحلوا واستياكه واغتساله وتطيبه ولبس احن ثيابه واواد فطرته تم خروصه ماسي الى الجبائة والحزوج اليهاسنة وان وسعم المسجد الجامع ١٢ سليد في لي في المناس المالي المناس الماليون المال

وفالاخرة خساً قبل لقاءة وفي اليابعن عائشة وابن عمر عدل الله بن عمر قال ابرعساء حديث بكركتير حديث حسن هواحسن شيروى في هذا الباب عن الذي الله عليه واسمه عَرْين عوف المرُّق والحمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النص الله عليه وغيره فرهك الرُوى عن الى هُرَيْرة انه صلى بالمدينة نحوهده الصلوة وهوتول هل المدينة ويله يقول مالك بن انس والشافعي واحدث اسطق ووعن بن مسعوانه قال في التكبر في العيدين تسع تكيد فى الركعة الاولى خىس تكبير قبل لقراءة وفى الركعة المتأنية يميلًا بالقراءة تمريك برار بعامع تكبيرة الركوع وقدروى عن غيرواحد من اصحاب لني للشاعلين تحو هذاوهوقول هل تكوفة ويه يقول سفيل التورى باكك صلوة قبل لعيدين ولابهدها كمك تثنا عموين غيلان نا أبوداؤد الطيالسي انبأ ناشعية عن عدي ثابت قال سمعت سعيد بن مُحَيِّر يُحِيِّر ت عن ابن عباس ان الني علايته عليها حرب يومالفطرف لي تعيين تعرفه بصل قبلها ولا بعد هاو في الباب عزعيدالله بن عَدُوابى سعيدة قال ابوعيسد عدمية ابن عباس عديد حساصيم والعلى عليه عند بعضل هل لعلمون اصحاب لنبي لماتله عليما وغيرهم بديقول لشافعي احد واسطق وقدالاى طائفة من اهل لعلط لصلوة بعد صلوة العيدين وقبلها من احراب النيخ الله علية وغيرهم القول لاول صحر تحتا الحسنن حيث ابوعها رنا وكيع عرب ايان بت عيلانشالبجلهن بي بكرين حفص هوابن عمرين سعدين ابي وقاص عن ابن عُمرانه خرج يوم عيد ولم يصل قبلها ولا بعدها وذكران التبي الله عليه فعله قال ابوعسے هذا حديث حسي يم الكاف خروج النساء في العيدين تحل انتا حمد بن منيع ناهُ شَينه منا منصوره وابن زاذان عن ابن سيرين عن اموعطية ان رسول الله صلات عليه كان يُخرِج الرُبِكارُ والعواتِين ودُواتُ الخُدور والحيض في العيدين فاما الحُيَّين فيعتزلن المصلى يشهدن دعوة المسلمين قالت إحدالهن يا رسول نلهان لمریکی لهاجلباب قال فلنغرها اختها من جلبابها حلاقها احمد بن منیع ناهشید عون هشامین حسان عن حفصه ابنه سیرین عن ام عطیه بندو و في الياب عن ابن عياس وجابر قال الوعسي حديث ام عَطية حديث حسي عبر وقد ذهب بعض اهل لعلم إلى هذا الحربث ورخص للنساء في الخروج الالعبد وكرهه بعضهم وروى عن ابسارك اته قال اكره اليوم الخروج للنساء في العيدين فأن ابت المؤة الاان تَغُرُجُ فلياذن لها زوجُها ان تَغُرُج في إطهارها ولا تَكَوْتُن فأن آبكتُ ان تخرچ كُذلك فللزوج ان يمنعَها عن الخوج ويروى عن عائبيَّة قالت لولاى رسول لله حلاليُّه تعليمًا ما احتُ النساء لمنعهن المسجد كمأمنعتُ نُساء بناس لئيل ويردى عن سفيان الثورى انه كوي اليوم الخروج للنسآء الى العيد بيانتي جاء في خروج التبي طايق عليم المهالعيد في طريق ورجوعه من طريق اخراض فتراع علالة اين واصل بن عبدالاعلى الكوفي وابوزُرعة قالوناهمد بن الصلت عن فكيُح بن سليمان عن سجيد بن الحارث عن ال هُرَثرة قال كان رسول الله صلات عن فكيم اذا خرج بوم العيد في طريق ريج م في غَيره وفي الباب عن عبل لله بن عُمرو إلى النع قال الوعيسل حديث إلى هُرَنرة حد بث حسى غريب وركو ابوتكيكات ويونس بن عهدهذاالحديث عن فُلِنُح بن سَلَيمُان عن سعيدبن الحارث عن جلوبن عبدالله وقل استحب بعض هل لعلم للامام إذا خرج في طريق ان يرجع في غيراتباعا

ص ۱۰ برواد با فارقال وما اخذرت به فوحسن و لع واحسى شئى فى الإليس احسن شئى بذا بل ما فى ابى واؤدعن ابن عروبن عاص ده و لو واحسى عنى فى الإبيت والمعلى وفى البيرت والمعلى وفى البيرت والمعلى وفى البيرت ما شاء من النافلة وأيت فى بعض الآفادان عيدًا من وجل بيسل بالمصلى فنا الربل ابعذ بنى الدعل الصلوة قال على نعم بعذب الشرعى ملاث السنة بالمعلى في البيرت ما شاء من النافلة وأيت فى بعض الآفادان عيدًا من يدخل السنة بالمعلى السنة بالمعلى السنة بالمعلى الماس المعلى وضى الباب الفتوى وفى مذهب بيرنا تفييرت مما فى مذهب الشرعى العمل بالحديث في المعلى المواحدة المعلى ا

التواد فول وجاد فى بين الروايات ان ابن مسعود كان يكبرنى العيدين تسعااه بعاقبل القرارة فن مكر في الثانيريقرء فاذا فرع كراد بعائم دكرواه عدالراق فى مصنف عن سنيان الثورة عن ابى الموسى الماسك اباموسى الماشعرى ومذيغة بن بمان كيدك السول عن الماسكي الماسكي الماسكي الماسكي الماسكي الموسى الماشعرى ومذيغة بن بمان كيدك المول التنصل التربيد وسلم يكبرنى الماضى والقطرة ال البروي على المناز والمنطقة والماسكي والقطرة المالي والتنكير في المنطقة والماسكي والقطرة المالي والمنطقة والمن

قوت المغتن مي (والعوائق) ما الشواب جع ماتق و بم امرأة شابة اول ما تدرك اومن لم تبن من والديها اوتزدج بعداد الكها ومن قاربت بلوغا او ما بين ان تدرك المهان تعنق المدينة المنقب الخدرة المنقب الخدر البيت المجمع المن المنه المبيت بعمل بهاسترفتكون بها الجارية البكروي يخدرة المن هدرت في الخدر والبيت وجلباب البجيم فلام فوحد تين تعنق المنه والمنقبة تعلى بها امرأة وأسها وظهر ما وهدمها اوخار دودى الوتبلة ) بغوقية فيم فلام كمينة اسمة يجي بن واضح

لهذا الحنة وهو قل الشافعي وحديث حابركاند اصري آف الوكل يوم الفطى قبل لخرج كم النكاكسين الصباح البران المين الصباح البران المارية عن عبل المارية عن عبل المنه بن برية عن البيارة عن البيارة على المنه على المن

ا ول ظهارالشوكة وكان الخلفاء والسلاطين يظهرون الشوكة يوم البيدولوم الجعة ولايشير منه الرجوع برجءة صقري **يا سب** الاكل يوم الفطو تبل النخوج جريستخب الامساك. الحاسلاة الوم النفوة الموم النه المسلك المسلك المسيد المسلك المسيد المساك المسيد المساك المسيد المساك المسيد المساك المسيد المساك المسيد المساك المسيد المسيد المساك المسيد المستواد المستور المس

السهر كياب التقصير في السفر. في بذا الباب مسائل عديدة منها اداد التطوع في السفر قبل لا يتطوع المسافر اصلاو منع البعض من ادائها في 🗸 🏲 السفرمنهما بن تيميةً اقول قد شبت اواد الروا نثب في السفرعة عليه السلام احيا نامكن الاكتراداءالقبليية لا البعدية ونيس ان الثابت منه عليه السلام مطلق النافلة ليلَّاونها زّافتيل تبست النافلة المطلقةَ ليلًا لانهارًا واقول أتُرفى بزه المسئلة وفي البحرمل فحدين حسن اندكان لا يصلح الرواتنب اذاكان في حال السيروكان يصيبها في حال النزول ومن مسائل الباب قعرالصاوة والقعرواجب والاثام بيزها ئزعندا بي حنيفة وقال ان القعرق عرالاسقاط وقال الشافي ان الأتمام والقعرم إئزان والقعرق مراكر فيبروا مأجهود العجابة والأبهب فوانت لا بی حنیفة وگکس قال این تیمیت واطنب انقلام واتی بالروایانت وصح انرسئل اَ بمدعَن الاتمام فی انسفرخقال احداساُک التُدانعا فیۃ عن بذہ المسئلۃ وقال الشافیعۃ اتم عثان و عائشتة ونقول بانهااتمايا لثاويل ثم اوروا كيافنظ على الشاويلاست من حيث التفقرلامن حيث اللسانيد وأجاب عنهاً اليبني وافول لااحتياج الى تقوية الشاويلات تفقرامن البيني فالن ايرادان الحافيظ لابتوح بملينا بل بتوحيملي عثمان وعائشته والواجب ملينااتبات انهاتا وكافنظول فدنسح انباويلان بعصهامن السنتها وبعضهامن الرواة وامامطلق انناومل فقداخرج البخادي عن عردة قال انما تا دلت عائشنه بطلكا وُل عثمان وفي ابي داود ٠ ١٠ تناويلات من الرواة كما قال الزهري ابيرا بالعامة بعد البج وفال ابرا بيم انتخى ان عثمان اتخذ بأو طناوقال الزهري ايصنا ان عنّات اتخذالاموال بالطائف كك ددى امرصع منافة ان يراه الاعراب ابه بقت في تقصرون في الحضراً يعبُّ اكما تيت ببنده يمح ان اعرابيا قال بنثمان ان كنت دأيتك تفتهمامًا ما حثيبًا فقرت السخة کلها ذعگامنی ان الصلوّة دکتتان وبعف الثا وبلاست مذکودة فی الطحاوی ص ۲۲ س مکن بزه کیسست علی بوایعم الاتمام جین انگرعلیالفحاید مشم ابن مسعودیل بهنا وکرمذبسب عثمان حاصله اث انفسر لمن كان في حال البيرلاني حال النزول فامة قال لاقصرلجاب ولا بائم ولا تاجروانيا القصرلمن زادوص المزاد درحل وأدتحل الخ وليس بزامذ لهميب اعدمن الادبية وبعض وجوه التاويلات مذكورة في مصنف ابن إبي شيبة والسنن الكيري لليبهتى وبعض التاويلات مرويتعن لسانها وردىعن عائشة قالت لااقتصرفي السفرلانى لااج مشقة وايضا نقول ان ما نشة انما آغست بعدادتما لمعليهسادة والبعث الخادي شرع صم ۱۸۰۰ تا ۱۸ اتم مثماً ت انكريليه الصحاية ومن المنكرين أبن مسعود كما في ابي واؤدص ٢٠٠٠ وفي الروايات ان ابن مسعود استرج على اتمام عثمان وفيه فتيل لا بن مسعود انك عبت على عمّان تمصليست خلع اربعًا فعّال الخلاف سترالخ فقال الشا فيسة ان أقتدارا بن مسعود يدل على أن الاتام منده جائز وان كان الاولى القصرفان لولم يكن الاتام جائزيًا اقتدى ابن مسعود هلعن عنمان و الجواب عن بذاعلى منغريناان عثمان لما مّاول فصادمجته برا في مسئلة ومسئلة مجتهدة فيها فاذن اقتدى ابن مسعود خلف عثمان في المجتد فيهدو ذلك جا بُزعيند نا واجاب شمس الائمة السرسي ان شمان لمانكح بمكة وتابل ثمه نصادمتيما فعليداليع وكعاست واما ابن مسعود فقال ان سنة الني سلى الشرطيه وسلم كان القصربهنا في منى ولما اخست فالأولى فكسان يقتدى خلف يتتسر ويكون المامام من يقفرنتكون سندة البنى صلى التذعيب وسلم بافية صودة ولأتكون اشت امامًا للثاس لانكب مقيم وتصلى ادبيا وككنه لماصلى بهم عنمان وكات مقيما صلى خلفه اين مسعودا دببًا لان صلوبَّه بذه خلعت مين يزتيرا يتمقيم فلان لامنيرطينا وجالب تتمسس الاثمنة توى بطيعت فتنبست ان اتمام عثمان مبنى واتمام ما كننت لم يكن لكون الاتمام في السفرعيا مُزايل للتا وبيالت ثم تمسك الشافعين بحديث عائشة دم اخرع النسائي ص ٢١٠ والداد فطنى بسند فوى قالت اعترت مع دسول التدصلي التذعليه وسلم من المدينية الى مكة حتى اذاً فترمت بيكة قالت يادسول التديابي انت قعرت وتمسنت وافطرت وصمت قال احسنست يا عائشة وماعاب على الخ فذل على جوازالاتمام واتنكم يتببت الاتمام عنه عليه السلام والشيخين ونسب التووي ص ١٣٦٠ بْدِه رواية الدادتطني الى انها احرجها مسلم والحال انهاليست في مسلم اصلاً فالجواب عن الحديية با مزميليه الحافظ وابن نيمية دو وابن قيم في ذا والمعادص ١٣ ١٣ وقال انذكذب على دسول الترصلي التدمليه وسلما قول لايقال ماقال أبن نتيمية نع ميكن ان بيعل الحديث فان سنده فوى برجال تقات ثم قيل ان فى سنت الدارقطني تصحيطًا فامذ ذكر فى لفظ كان يصوم ويفطرويتم وليقصح كالشجيح كالتحيين يقعراى دسول التدصلي الشرعيد وسلم فتتمائ عائشته وككان يفطروتصوم اى عائشتره والشراعلم. وككب قال ابن تيمية دا بن حجربا برتصحيف في الداقطني داما الرواية التي ُمرنت عن عائشة " فقال ابن تيبية ا نساكذب واعلياا بن كيتربإ بمعليه السلام لم يحزج معترًا في دمينان الافي فتح كمة ولم يعتمر خمدوالنّدا علم فقال الشا فيبيّران لفظ في دمينان لعدسهومن الراوى بارع عليه السلام نزح في رمضان ثم ذبهب الى حنين ثم درجع عنيا واعَمّر في ذي الفِتعدة واعل الحافظ اليضافي بلوع المرام ملك الروابة واشارالي وحرانتعيل في تلخيص الجيربان مائشة زه وكانت عند بالرا الدريث مذعيرالسلام لمااحتاجت الىاكتاويل عنداتنا مكاوفى الصيحيين عذعروة تاولىت كما ناول عثمان اتؤل لايصح بذاوجها للتعليل وجواب الحديبث على تقديرصحتراء عليرالسلام قال لعائشة بش احسنت ولايدَل بذاعلى اجازة الاتمام بل بذااغاص عما فعلت لعدم علمها بالمسئلة كماقلت في سنتي الفجروكما ني ابي واؤدص ٩ سم قتيمة م جلين تيميًّا وقا نُع الحرويكن ان يقال ان أتمسام عائشته تناكان في مكترلا فيطريق مكتفانه مليرانسلام لمافتح الشرعليرمكة زعمت عائشته تنامة عليرانسلام يفتيما إما كيترة في مكة واقام البني صلى التذعيبه وسلم في مكة خمب ته عشرياها ادسبعة عشراد ثمانية عشرا وتسعة عشريومًا على اختلات الروايات ورداية نمسّوشرقي ابي داورُ دمب نيه قوى وماارا دالني صلى البته عبل المتعالم ملة بل كان يريدان بمزج الي حنية ب غذا دبدً من فن بذه الايام الكيترة نم خرج الى حنين وبلغ ما نُسْتَه من اله على السلام كان يقصريك في بذه الايام فقالت قعرت وانمست وافطرت و صمدن فاذن كان صومها وصلوتها سوم المقيم دسلوته وتحببنه عليهالسلام على مبرا وبذا الجواب يتحل فدرشئ على مسائلنا فالحديث لايدل على بواز الاتمام في السفرود فور ذخيرة الاحاديث وتعامل السلعث يرد جواز الاباحة ثم تمسك لشافيت بأية لا بناح عييكمان تقعروا الحذول بغظال بناح على ان اتمام الصلوة ايعنّا جائزوا لقعرليس بقروري والمنتهور في الجواب بالنهم زغمواان في القفر نقصان الصلوة واساءة فقال التدرد الذلك الزعم

لاجناح عييكما لخ دالجواب اليميح بان فى الآية تقييرين بخيل ان القعرالمذكور فى الآبة قعرالعدد \_\_\_\_\_دالآية ثاذلة فى قعرصلوة المساخرلآية اذا حربتم فى الآية ولزم اشكال على بذا التغبيروبذا تغبير بعض دقيل أن الآية واردة في قعرانصفة واليئاة أي في صلوة الخون وهذا القول آخرين من ابن جريروا بن كثيروصا حب البدائع من الاحتفاف وغيرهم ويؤيدهم آية القرآن فان المذكور فيها قصر الخون فالأبة واردة في قفرالمؤمن والى مذاذ مهب جماعة من العمابة واماقيد واذا صربتم في الارض فبان أكثروقا ئع صلوته عليه السلام صلوة الحزون ووقا نع السفر الاواقعة عزوة الاحزاب في المدينة فاتفن السفرمع سلوة الخون وأما مزول أية التعتر فبل غزوة الاحزاب اوبعد بالمختلف فيرتال الشافيرة نزولها بعدما وتركيطيرالسلام الصلوة في عزوة الخندق كان لعدم نزول القصرفيها ويجوزون القلوة حال المسايفة ونفول ان وجرتا نيره عليرالسلام القلوات عدم جواز القلوة حالة المسايغة وقال المواكب ان وحبالثاخيران القحاية كانوا قريب ادبع عشرما مة دجل فا فرغوا من الوضور ال وعرب الشمس وبذالا يحرى ال فئ تاخرالع عرا وتناخر عير ما ايعنا تابست فعلى مذا القول لا ميكن للشا فينته الاستدلال على قصراً لعدولان ودودالاً ية في قصرالصغة لا قصرالعد وخم بهنا صورا ربعت الخون دانسغرهبه فصرالعبد والفينية والحونث فقط وفيه قصرالصفة والسفرفقط وفيه قصرالعدو ومدمها فعدمها واناقيل يردعلى بذاالقنبسردوابة مسلمص اسء امتهاصدقة تصدق التأربساعليكم فاقتبلوا صدفنة لأغان تفرالخون مشروط بشرط المخوت بخلاف السفرفدل ان الآية في تصرالعد دوالجواب ما في ترجمة الموط المشاه ولى النذان في السفريلا فحوث قصرعيد وايضاصدقة وكلية تشريع مشالف وعبارة مشرح الموطأ ص ٢٧ ابذه استدلال كردة الذبراتغاقى بودن تبدبحديث مسلم عَن يعلى بن امبة فقبرميكو يدكرا بس استدلال مرنول است ذيراكه مى گويم كمعنى جواب آب است ك قنصرمسا فته شرع جديدا سبت وتخفيف اذابتدا داذخدلسئ تعالى انتهى ملخصاخلانكون الآية ايعنا دليل الشا فيبترواما استتركالات الاحنامت وينهم ككيثرة ذكر باالعلاوي والحنب اين تيمية ولااستوبهاً فاني استوعب الاجوبة مهاامكن ولااستوعب الاحتماجات ومنها حدبيث الصحيمين عن عائشنة كانت الصلوات دكنتين نم زيدت فيها بعدالكجرة ألى المدينة واقرت مسلوة السفرالخ فذل الحديث علىان تعرالمسا فرليس بقعربل على اصله فكيفت قلتم ايسا المشا فببنزان فى الآية تصريدد فامة يفتضى ان تكون صلوة المسا فرمقصودة لاعلى ما كانت قجس وصربيف عاكشته يدل على ات مسلوة المسا فرر با قبترعلى ما كانست ثبل دان تبيل ان ظاهرانقرآن يدل على 💎 القعف فنقول اولاً امة *قعرابص*فة الاقعران عدوه ثانيًا ان اول الآية اى افراضريتم نى قعرابعد وما قيرا في قعراب في تعراب الشافيخ بان الآية نزلت فى قفرالعددان يمكم القفرليدالاً يَدّ ليس بفيح ولوقالوا بهذا فعليم اتبابت ان المسا فرواً كميم كانا يتمان بعدالهجرة الى المدينة تم أنزل الترقص موقة المسافرة الماتية بعدالهجرة الى المدينة سيف السنة الرابعة واما غن فَنقول بعدّسكمان الأبة فى القصرفي العرد وان المساخركان يصل دكعتين بعدالهجرة تم نزلسند الأبة بعدكون الحكم مشروعًا كما في آية الوصود نزلسند بعداً لعمل بالوصود بأزيدمن عشريس سسنة اونقول ان اول الآية اى تعرالعدد تمييدلبيان صفة صلوة المخوف بين البدا بهذان المقدمة الممكدة تكون معكومة قبل فاذن اطكاق القفرعي صلوة المسافرليس بحقيقة بل توسع فالحاصل أن دعواكم ان قفرصلوة المسبا فربعد نزولَ الآية وكانت قبل اتما مَّا يمروه صدييت عائستُه ثم اجاب الحافظ في الفخ بان مردحديث عائستُه كُوافترين ملوة السفرالج الحائم الدالقفرتم قال كاخت صلَّوة للمِقم والمساخزادبيا فى المدينة ثخ نزلت الاكية لعقرالعدونى المتكصنة الرابعة فيلزم اذن تسيليم النسخين فى عكم واحداى فى صلوة المساخ ويتجنب العلماءمن اكنسخين في حكم وأحدمها امكن وايعناً فول الحافظ ناضذ في ممل الحديث كلة بجب أن يكون لداصل بيكيع اجراءه والحال انزلام فوع ولااتر ولأاصل يدل على ان صلوة المسافر كانت أدبيا في المدينة ولاتمسك ملفظ القرآن ان تقصروا الخ فلايقع بدلما ذكريت اولله بيان يمسابق اونمبيريم قعرالصفة وتواروا وابات يدل على أن فحل الحافظ مستبعدفان فى كتاب العاوى ص ٣٥ معن عرم صلوة السفر يكتان تام بيسَ يقعرعلى اسان بيركم صلى الترعليب وسلمالخ فدل على نفى الماديع في حقى السّبا فروفيوعن اين عمروا بن عمروبن العاص مرفي عاصلوة السفردكشان وبي تهام الخ وفى سنده جا برالجيحنى وفيرعن عريفنا شديدقال بعدؤ كرفخ حرائصلوة من خالف السنة نفدكغرالخ وادلتنامحصاة في موصّعها. ﴿ لَكُ لَا مُصَمَّتُهَا اى انها لوشرعت لكان اثمام الغريضة ادلى فيذا يدل على ان الققرقادح في السنن كنجواب بذا القدح ما ذكرة النودي في مترح مسلم س ۲ م ۲ فجوابه ان الفريضة متحتمة فلوشرعست تامة لتخم اتمامه اواما النوافل فالى خيرة المكلف فالرفق به ان نكون مشروعة ويتجيران شاء نصل أوابيباوان شاء تركها ولاشئ عليه الخ فول <u>حسب</u> من خلا خترا ﴿ بَالْمَتَعَلَى بِيمَان فَقُطُولُم يَثْبِت عَرْطِير السلام اوالسِّيعِين الاالقصرو بولب عل عثمان دما لسَّتَة مرسابِقا ﴿ لَل اسْدَة الصلوة اجزاعنه الح اى يقع فرضا وعندا بي معينة دكتان نافلة والمصليم تكب الكرابة تحربار وك حد تنا احمد بي منع ما هنديده الخ فى سنديديث الباب على بن ذبد بن جدمات وبوسى الحفظ ولذالم آخذ صريته فى باب الوضوء بالنبيذ والحال ان

المحقال المناقع المستودة المستودة المحتول النقع والاتمام في السفروعندا في عيوة الاتمام بل ياتم ذكره ملى واستدل الوحيفة لمادواه البخارى عن مائشة رمع قالمت المصورة الومين فالمريخ والمائلة على السفروعندا في المستودة المحتول الترمي فقلت لعردة فلا المناقع المناقع المناقع المستودة المحتول المناقع ا

فصلى كعتين قال ابوعيسك هذا حدايث صحيح السط جاء في كم تقص الصلوة حكاثنا احمد بزمِّنيم ناهُسَيْم فالعيني ابي اسطق الحضرمي تأنس فرمالك قال وعِنا مع النبي والله عليه من المدينة الى مكة فصلى ركعتين قال قلت لا نس كما قامر سول لله صلال عليه عليه بمكة قال عقرا وفي الباب عن ابن عباس جابرة فال عييلي حداث انس حديث حسي يجووقدروى عن ابن عباس عن النبي التي علينا انه اقام في بعض اسفارة نسع عشرة بصلى ركفتين فال ابن عباس فغو إذا اقمنا مابينتا وبين تسع عثق صليناركعتين وإن زدناعلى ذلك الممناالصلوة وروىعن على انه قال من اقام عشق ايام اتم الصلوة و روىعن ابن عمرانه قال من قام خست عش ي يأتمالصلوة وروى عنه ثنتى عشرة **و روى** عن سعيد بن المسيب انه قال ذا قاماريعاً صلى لايعاً ويهوى ذلك عنه قتادة وعطاء الخُرل سانى ويروى عنه داؤدس إبى هندخلاف هذاواختلف اهل لعلم يعد ذلك فأماسفهان التورى وإهل لكوفة فذهبوالل توقيت خمس عشق وقالوا اذاا جمع على اقامة خمس عشق اتمالصلونة وفال الاوزاعي إذاكيهم على قامة ثنتي عشقاتم الصلوة وقآل مالك والشاضي واحمدا ذاأجمع على اقامة اربع تعالصلوة وإمااسحاق فراي اقوى المذاهب فيه حداث ابن عياس فال لا تكروي عن النبي الله عليه تعراليه بعد النبي الله عليها ذااَجْهَع على قامة تسع عنت اتعراصلوة تعراجه على اللعليم على الله المراب فيصر عالم وكيبه اقامة وان أفي عليه سِنُون أي من هنادنا ابدم عاوية عن عاصم الأخول عن عِكْر مة كور ابن عباس قال سافر بسول منه والتناع للكاسفا فصل تسعة عشريوماً ركعتين ركعتين قال بن عياس فغن نصلي فيما بينناو بين نسع عشر ركعتين ركعتين فأذا اقمنا الترص ذلك صلينا اربعاق في ابوعيد هذا حديث حسىغىيى بى الكياجاء فى التطوع فى السفى بي الكيث الكيث بن سعد عن صَفُوان بن سُكَيْم عِن ابِي بُسُرٌ الغِفَارى عو البَرَاء بن عاز بِ الكَرَاء بن عاز بن الكَراء بن عائد بن الكَرَاء بن عائد بن الكَراء بن الكَراء بن عائد بن الكَراء بن الكَر رسول لله الله عليه تمانية عشر سفل فما ربته ترك الركعتين اذا زاغت الشمس قبل لظهر وفي الباب تن ابن عُم قال ابوعيلير حديث البراء حديث غريب قال وسالت عساعنه فلم بعرفه الامن حديث اللهث بن سعد ولم بعرف اسما بي بُنترة الغفاري ولاه حسنا وروى عن ابن عمران النبي للاتك عليك كأن لاَيتَكُلُوكُ قى السقى قبل الصلوة ولا بعدها وروى عنه عن النبي طالله عليها ته كان يتطوّع في السف تما ختلف اهل لعلم بعد النبي طالله عليه والله وعله الما وعلى النبي صاريته فعلينان يتطوع الرجل في السفرويك يقول احمد واسعاق ولمربرطائفة من اهل العلمان يصلى قبلها ولابعدها وتمعني من لم يتطوع في السَّفَ قبول الرخصة ومن تَطَوَّع فله في ذلك فضل كتير وهو قول اكثراهل العلم بختارون التطوع في السفر كَثَلُ على بن جرنا حفص بن غياث عن جماج عن عَطِيّة عن ابن عمرة ال صلبت مع النيم طلته عليم الظهر في السف ركعتين ويعد هاركعتين 🎒 ابوعيسه هذا حديث حسن وقدرواه ابن ابي ليلي عن عَطبيّة وناقع عزاين عمر المن عبيد الحادب أعلى بن ها شم عن ابن إلى ليل عن عطية ونافع كور ابن عمرقال صليت مع النبي المناب عليم فالحضروا لسقر فصليت على فى الحضرالظهراريجا وبعدها ركعتين وصلبت معه فى السفل لظهرى كعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولمريصل بعدها شبئا والمغرب فى الحضروالسفى سواء ثلث ركعات ولينقص في حَضَروا وسفوهي وترالنهار وبعدها ركعتين فال ابوعيليدهذا حديث حسن سمعت عمّانيقول أروى ابن إلى ليلي حديثا اعجه المتمنط مَا يُسْ جاء في الجمع بين الصلوتين كَثُلُ الله في الليث بن سعدعن يزيدبن الي جبيب عن إلى الطّفيل عن معاذبن جبال نالنبي طالله عليه كان وْعَرْدة

فى مسندا حمد دواية لناللوصوءبالنبيذب ندملى بن ذيدومن عادتنا النقدالشديد في المفيرة لناواغاص نئى في عيرا بخلاف عيزنافان اكترنفذهم في ما يخالفه ولقد سلمست التوثيق في كيثبرين عبدالنثر والحال «يعزنا في مواضع . فو كمك الظهوربا لمدينية الديعًا الخ نقول ان المها فريعيرمها فرًا بعدانفصال من ابنية المعربل بذا لحديث ويبل لنا في بذوا المستلة ولا يجوزالاستدال أيضا بهذا يعل مذبب ابل انظام بربحاد القفر ولوعلى تلتة اميال فان ذلا لحليفة لم تكن منتى القفريل المقفود كان مكذّ في كل الايخاف الا دب العالمين بريدان تيدان خفتم اتفاني في حق صلوة المسافر في كسل التشاخع واحمدوا سعنق الخ لايقول اثمد بجواز الاتمام كماحردت انتقال اسال البيّرالعا فيترمن بذه المسئلة وقال ابن تيميتر الحنبلي بعدم جواز الاتمام بما مساحاء في كمة تقصر المصلوق مسافة القصوندالشافعي داحدثمانينة وادبعون ميلا وعندنامبيرة ثلثة إيام ببيروسط وفي الهداية عن افي حنيفة قد ثلثة مراحل الخ والفرق بين الاول والثاني أن في الاول اعتياد سيرالمساخروني اكتباني ا عتبادالمبيروا كمسافة واقول الاحناون في مسافة القصكيشرة ذكر بإ في البحروالا فوال من ستذعشر بسخا الى اثنين وعشرين فرسخاو في قول ثمانية وادبيون ميلا وم والمخياد لايذموا فق لاحدوالشا فعي و واما البيل فغي النودي شرح مسلمص اسه ۲ ان الميل الهائشي ستنة الات وداع والذداع ادبعة وعُشرون اصبعًا معترضة مُعتدلة والاصبح ستنة شعيراست معترضات معتدلات وامامة الاقامة نعندالشافعي ادبية ايام دعندنا خمسته عشريومًا ومذابهي أخرولام فوع لاحدونكل واحداً ثارون الرّابن عمره في كتّ ب الآثار كميرين حسن . 💆 ك مّال عشرا له اي كن حجة الوداع واما في فتح مكة فاقاً) بمكة خمسة عتريومًا اوسيعة عشراوتسعة عَشراوتما يَبْرٌ عشر و ولك لامن وي عن النبي صلى التُدعير وسلم تا وله الخ بذا اجتيار ابن عباس والاجتماد بذا بعيد لما ذلما امّا م الني ملى التُدعير وسلم تسعة عتزيورًا وقعرلييل ان بعَد بذه المايام كيكون اثماما فاريكن ان بواقام بعده ايعنا لقصرالعسوة فلايقح الاحتجاج يسزه الماان قواه ابن دش ننقوية شي في البداية بان الاصل الاثمام ولاالقصرمنن أ عادض السفّرفا ذائبتُ القصالي بذه المايام تعمل بعده بالاصل اى بالاتمام وعلى ئذه التقويّز بيكن ان يقال ان ابن عمروتم ان البنى سل التدييروسلم اقام نمست عشريومًا بمكرّ نى فتح كمرّفا دلم يغيرُثلثّرايامَ التى قبل الفتح وكانتُ نلك الايام مشّغولة بالوقعات واستقراء الفتّخ فيكان البا في خسنزعُشر لومًا وبزاا ما يكون لوكان بناء قول على فعل عليرالسلام بزاوالتذاعلم وعلمراتم **بيأ وسبب النتطوع في المس**فّد المستلة مرت تتفصيلها كماينبني. 🗲 🗘 آين ابي <u>ديلي آخ: محمدت بي ييل صعفرالبخاري الافي بزاالحديث فا</u>لذ قال بوا بجب الى ويفيدنا بذا لحديث في مسئلة الوترلان وترالنهاد يكون مشاكل وتر الليل فى تلت دكعات بتسليمة واحدة يا مب ملها ، في الجمع بين المصلوتين المذاهب مرت سابقًا واقول ان الاحاديث على تلتة اقسام وشواكل بعضايدل على الجمع الفعلى وبعضا يوم الجمع الوقتي وبعضايدل على الجمع مطلقا وكان الشوكاني يقول بالجمع الوقتي ثم رجع عنروصنف رسالة في رده وسها بالتشنيف السمع بابطال ادلة الجمع وعدسيف الباب عجيب الشان فأن دجا المكم تقات ويقال اله اعلى ما في الباب للشا فيمة حجة الجمع وقدّادقال البخاري إن الحديث موسخدع لامزسال فتيبية عن من كان شريبكامع حبيت مع الحديث من الليست قال خالد المدائني يقال بذاار عب الشلقي كان كذابا وصًا مًا فام كان بكتتب الماحادييت الموخوع تشبيرخط المحذّين ويفنع ذلك القرطاس في كتب المحدّثين وكان يرويهاً ذعبا عذان بذه اللحاديين كتبتدا بنغسى واخرج الحاكم نيكرو في اوبعينه واشار

الم تحدید و بعض الدی توقیت نمس عشرة قال محدیدی کتاب الآفاده دننا ابوصینته نناموسی بن مسلم عن عبابین عبدالدین عرقال اذاکنت مسافرا فوطنت نفسک علی اقامة خمس عشرة فانم السحور المحدید و بعد الدین عرفال المحدید و بعد الدین عرفال المحدید و بعد الدین عرفال المحدید و بعد الدین المحدید و بعد الدین المحدید و بعد المحدید و بعدال المحدید و بعد المحدید و بعد و بعد

تبوك اذارَ على قبل دَية الشمس التوالمه والمان يجمعه الل العصرف عبدا واذار على بعد زيغ الشمس عبدال لعصوالي اظهر على النهوا العصوصيدا نفيساروكان اذارَ على المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافقة المناف

المترمذى ايصنا الى اعلال الحديث وتعجب المحدقون البيتا من منا بميرالفقها، وصفاظ الحديث وله تلامذة بيلغ ما ئين ولا يردى بذا الحديث عند التحديث الباب بيرل على الجمع تقديم المحال الحديث التقديم وجاب الماصاف عن معديث الباب بعد قبول صفته الالمحال المحال المحال المعدود المحتل المحال المح

عدد فى مسندا مدهديت م فوع بندهني هد كما قلمنا فى الحديث وكك مرسل جبيين ابى قلابة يدل على ما قلمنا فى شرح حديث الباب ذكره فى الفتح ص . مهم ج ٢- ١٢ ف

ك ي اداازخل تبل ذيغ الشمس الي آخره وبراغذالشا منى ولا يجمع عند مّا في سفريم عني ان يصلى الظهرمع العصر في وفذت احدبها والمغرب مع العيثاء كذلك وحكى عن ابي واؤدارة قال ليس في نفتهم الوتست حدييث قائم نقلرضذا شبادة بعنعمف حديين البالب ومعم تيام الجة المشاخينة وبطل برقول ابن فهراز صريبت هيمح وابرمن حملة الاحاوييث التى بينف العمل تاويليرنى جوازج عى التقديم والشاخيركذا في المرقياة وا البخاري مغ تتيعه لاشياءعي الحنينة لم يورد حديثا يدل على تقديم الجمع هر محافالطا هرايز لم يجده الى شرطه دالالما تركه مل ما ورده تقوى بالخنبنة حيث قال فان الخنت ستسس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم وكسب قال العبني سلمناان آلجع دخصة لكن حلناه على لجمع العودي حق يدا چن خبرالواعدالًا يَّة القطيعة وموقولهُ عاضوا على الصلوان اى اود با فى دفتيا وقال تعال العلوة كانىت على المومنين كثابا موقواً وما قلسًا موالعل بالايّز. دا لنرد تريحس التوفيق بين الاعاديث التي ظاهرما تتعادث وماقا لوه يوُدى الى ترك العمل بالاية انتخا ويؤيد مااولنامن لجنع حديث انس انهاما ليام كان اذااعل برالسيبر يوخرانظهرالي وقست العصرفيجُمع بينها ويؤثر للغرب حتى بجمع بينما وبين العشاءمين يغبيب الشفف وفى لفقا لهاعن ابن عمركان اذاعبل السيرنى السفرَجع بين المغرب والعشاء بعدان يغيبب الشفق وقدوقع في احاديبت الجمع نتئ من الاصطراب فان في ميعنها جعا بين الغلروالعصروالمغرب والعشاء بالدنية من عيرخوف ولامطرولم يقل مناومنهم بجواذ الجمع كذلك احدذكره ابن الهام وفى للموطا تال محدمليننا عن عمرين الخطا ا يذكرتي في الماقاً في بينيا مهان بجيع بين الصلوتين ويخبرج ما ل الجمع ببن الصلوتين في وقتت كبيرة من الكب يُراخبرنا بذلك النّقانت عن العلاء ابن الحادث عن مكحول انستى فالحاصل ان مذ ببنا بُهالِحوط غلاینینی لاهدان پیزکروان کان من الشافعیة الاعدالمفیق والشدة والشدتعالی اعلم بالعواب۱۲ سطے تولیه ای طلب منهالاعانة علی بعضِ الهرو ذمک ان صفیة بنت عبید ذوجة ابن عمرو کانت لهاحالة الاحتنادفا خريذلك وبوخارج المدينة فيدبرالسيروعل في الوصول ١٣ تقرير سنك قوله ابولي سعنب ومحدالسنة ان يصلى اللهام ركعتين بجماعتر كينترصلوة العبدوبرقال مالكب واكشافني واحمدوقال ابوعنيفرة ليس فيالاستسقاصلوة مسنونته في جماعة فان صلى الناس و حداما جازا ناالاستسقاءالدعا والاستغفاد لقوله تنعالي استغفروا دبهم امزغفادا يرسل انسماء عليكم مررا واعلق بهزول لنيث لابالصلوة فكان الاصل فيهالدعاء والتفرع دون الصلوة ويؤيده ما في سنن سعيدين منصور بسيندجيدا لى الشعبي قال خرج بومًا عرم اليستنسقي فلم يزدعي الاستغفاد فعالوما لأيناك استسقيت فقال طلبست النيث بجاديح السماءالذسر ببتنزل بالمطرتم قرأ استنفروا دبمتم توبوا ليرواجيب عن الاحاديث التي فيدا العسلوة بانصلى التذعيب وسلم نغلها مرة وتركدا احرى وذا لايدل على السنية وانمايدل - على الجواز كذا في العيني ١٢ س**ميم يه قوَّل وحول** دُواره قال الو**من**يفة الاستسقاد دعاء وسائرالادعبة لايفلب فيبا ددار وما فعلرصلي الترعيبه وسلم كان تغاذ لا اوعرب صلعم بالوحي تغيير المال عنه تغليرال داد فلومغل عيرويتنعين ان بكون تغاؤلا وبوتحت الاحتمال فلايتم يدالاستدلال ١٢ سترح المؤطل 🤷 فخوله أبي بالمديلفظاسم الغاعل من الاياد صابي عفادي بقيال الأاسرخلف 🔑 وقيل يغرذ مك استشد بغيركذا في انتقربب قيل اسمرعبدالسرّكان لاياكل اللجمطلقا اولم اللهنام فلفت ما كاللم اللم ما تسترير سك في لمه اجمارانست موضع واخل المدينة ١٠ فاموس مبيت نسوادا جمارها كانهاطيت بالزيت ١٧ ق كے تولى مقنع بحفيداى دافع يديد كما و دواية ١١٧

قوت المغتن ى «نامحدىن عبيد» المحاد بي دابوعلى الكوفى ، قال حنى كذا كنا ه المصنف اباعلى والمعرود ان كنينة الوجعفر كذا كناه ابن حبان بالثقات وعبدالغنى في الكمال والمزى في البند دم يوقع بكينيد ابقان نفين كمحسن ومحدت اى دافع بدير بن اسطعيل عن هشاهر بن اسعاق وهوابين عبد الله بن كنانة عن ابيه قال ارسلن الوليد بن عقبة وهواميرالمدينة الى ابن عباس كناله عن الله عن المنه المنه عليه عن المنه على المنه عنه المنه التكبير وصلى ركعتين كما كان يصلى في العيد قال ابوعيسي هذا حديث حسن عيم كان أن محدود عن المنه على والمنه عن المنه والمنه عن المنه على المنه عن المنه عن المنه عن المنه عن المنه عن المنه على المنه عن المنه عبد الله وابن مسعود والمنه عن المنه عن المنه على المنه على المنه عن المنه عبد الله وابن عن المنه عبد الله وابن عبد عن المنه عن المنه عبد الله عبد الله وابن عبد الله وابن عبد المنه عبد المنه عبد المنه عبد الله عبد المنه عبد الله عبد الله عبد الله وابن عبد المنه عبد المنه عبد المنه عبد الله عبد الله وابن عبد الله عبد الله عبد الله وابن عبد المنه عبد الله عبد الله وابن عبد الله وابن عبد المنه وابن عبد المنه عبد الله عبد الله وابن عبد الله وابن عبد الله وبد المنه عبد المنه عبد الله عبد الله وابن عبد الله وابن عبد الله وبد المنه عبد الله عبد الله وبد المنه عبد الله وبد الله عبد الله وبد المنه عبد الله وبد الله عبد الله وبد الله عبد الله وبد الله وبد الله عبد الله وبد الله وبد الله عبد الله وبد الله وبد الله عبد الله وبد الله عبد الله وبد الله عبد الله وبد الله عبد الله وبد الله وبد الله عبد الله وبد الله وبد الله عبد الله وبد وبد الله وبد الله وبد الله وبد الله وبد ال

صلوة الاسنسقاء سنة عنرالشافعي والاسنشفاء عندجم على ثلثة افسام ذكر باالنودي ص ٢٩ ٢ ـ احد باالدعا. بإصلوة وثانيها الدعاء في خطبة الجيعة اوفي اترصلوة مغروضة وبذا فضل من النوع الاول وثالثناو نډااكملهان يكون بصلوة ركعتين وخطبتين تيامېپ قبله بصدفة وصوم وتوبة الخواما الاحناف فنى مختفرالقدورى دانصلوة ليست بسنة قال في المداية لأيز كايز عيرانسلام صلى مرة لل اخى ملانكون سنته الخ اقول لاتكون سنة موكدة والاضطلق السنة والاستياب لايكن انكاره لماقال صاحب الداية انرمليه السلام صلى مرة وقال المحقق بن اميرا لحاج نسب البعض المينان العسكوة عندنا منفينة وبذاعلها والقيح ان الصلوة عندنامستجنة الحوفي عبارة فتح القدير فينيق ببراعلى مدم مشروعية الصلوة عندلج فن المشائخ ويترك ما في الفتح وتمسك بعض اللصاحب بان القرآن علق الاستسقاء بالتوبنزوالاستغفاروبهوالذي يرسل الساءعيكم مدرارًا الأمية وفي سنن سقيدين منصور يسندجيون اكشعي قال خرج عريومًا ليستسقى فلم يزدعلي الاستغفار والدعار فغالوما وأييناك استسقيت فعتال طليست الغيب بجادت الساءالذي يستغزل بالمطثم قرأ استغفروادبكم ثم تولواالاية واعكم ان الشافع كم لبسنة الصلوة في الأستسقاء لايذ ميلاحظ القسمين الآخرين للاستسقاء واما إومنيفة نلاحظ القسيين الآخرين فحكم باستحياب الصلوة بعكس مأنى الوتروبذامن مدادك الاجتها دواما القرارة فى الاستسقاء فقال الوحنيفة بالاسرادوقال الشافعي وصاحبا بي حنيفة بالجهوم ومذسب ما لكب واحمد وقال محد بالنطبتين بعد الصلوة وتتويل الرداء وتحويل الردار مذكورني منتصر القدوري والمداية وللك كما كان يصلي في العيدة الزيال الشافيي بالتكبيرات في صلواة الاستسقاء مثل العيدين وفي رداية عن محدايسنا التكبيرات في الاستسقاء رواه ابن كاس عن محد في رد المحتادوابن كاس نقة وترجمة ليست بمشورة ومكذ يقع في سندنا اليام مرام وطاع و محتل و المحتاد والنقط و وافق مالك ا المنيفة في مدم التكيرات وتحويل الردادمين البلوع على لفظ ونقلب الرداد والامام عندالدعاد بيتقبل القوم اوالقبلة واما القوم فليستقبل القيلة. فولم وتع يديدة تعل صاحب البحرويزه ان في دما دالر بهنة بجعل ظَهر كفيبه الى الساء ولم ينكرعليه صاحب البحرو في رواية عن مالك ان الدماء جا ملاً ظهريديه الى الوجي غير ضمح واماما في مسلم ١٠٠٥ منه عليه السلام دعاً جا علا ظهر كفيه الى الوجه فقال النودي ٣ م واتالت جاعةً من امحا بنا وغيرهم ان انسنة في كل دماء لرفع البلاء كالقحط اوغيره ان يرفع يديه وبحصل ظركفيه الى السماء وا ذا دعالسوال شئى وتحصيله معلى بطن كفيه إلى السماء واحتجابروايغ هسلمالخ اقول ننرح المطبي شادح المشكوة في صرييث سلم ان المرادمة الرفع البيليغ بحيت صادت الكعنب الى الساد وعبره الراوي ميزا التجبيرلان مبعل ظركينيه الى السياد وقع في بعين الرواياسند المعبير السيار لم يرفع يديه الا في الاستنسقاء وقيل بن نفيه واردعى الرفع البليغ وهوكذلك في مراسيل إبي داؤ دلامطلق الرفع كما في الروايات انرعكيه السلام وفي حتى يرى بييا عن ابطيه في الاستنسقاء والمشه اعلم و 🗘 المسجياد ذيب قيل ان عليه السلام استسقے خارج المدينة واما ججار ذبيت فني داخل المدينة فاللفظ معلول وقيل ان بذه غيروا قعة الاستسقار خادج المدينة وليسمي بذا الموضع بإحجار ذبيت لأنها سود مثل ان طبيت بالزبيت بالربيت بالسب صلحة الكسسون. قال جماعة من التغويبين النالكسوون يتعلق بالتنمس والحنووك بالقروتيل لافرق اصلا الجماعة في كسووب التنمس سنة عندنا ويقيم الجاعة ميتهم الجمعة وان كاتوا في القرى صلوا وحدانا وقال القاحن شمس الدين السروي الحنفي في شرح الهداية ان الصلوة في كسوف التنمس واجبّة ثم مكوّة الكسوف عندنا كسائر الصلوات بركوع وامدني دكعة وقال الشافعية والمالكية والحناملة بركوعين في دكعة وقال بعض امعابهم بجواز تلبث دكوعات واربعا في دكعة واماالاعاديث فعلى ستنة اوم اعدما بركوع واعدني ركعة واعدة واثباني بركوميين والثالث بثلث ركوعات والرابع باربع ركوعات والنامس بمس دكوعات والسادس ان صلى دكعتين ثم سال بل انجلت الشمس ثم صلى دكعتين وسال ومكذا واحاديث الثاني في التقييمين والثالث والرابع في مسلم والرابع في ابي واؤد ايعتاد الخامس في ابي واؤد مسلم ابي والمناق بين جريرب مرقوب والسادس في ابي واؤدوالنسائي بندقوي ولها احادييت الركوع الواحد فتاتى وتعرض الاستفاطها ولكنا نتبتها بفضله تعالى ومذا المنركوركله في فعد عليه السلام مرفي ما فانتجب الأكون الوافقة واحدة وتحته بذا الانتسلام من تديكوت الاختلاف على دا وواحد فان الترمذي قال ان الكوبين دواه ابن عباس ايضا وفي ابي ولؤدومسلم ادبع دكعات عن ابن عباس وذبهب البعض الى القول بتعدد الواقعة منهما بن جرير وابن خزيمة والنووى واما الحافظ فالى و صدة الواقعة اتول كيهً يقال بتعددالواقعة فان في الصفاب كلياخطينة عليرالسلام لردما زعواان الكسووت عن وفايت ابراهيم سيبل النبي صلى التزعيد وسلم فدل على ذكروفات ابراهيم في كل الصفات والكسوف في عهده عليبه السلام واحدعي ماني رسالة مموديا تناه الفرنساوي واماا لحنوون فغي بعض البيهم تأسيرة ابن حيان الذانحنيف سلنطة القرفصلي النبي صلى التذعيبيه وسلم ولم يذكروا امز عليه السلام كيف صلى جالنا س اومنفرة اوامادسالة ممودبا بتناه الفرنساوي وبيومن الحذاق في الرياحني فموضوعها بيان طريقة تتحويل الحساب الفري الے الشمسي وقال ان الكسوت في مهده عليه السلام واحدوا لكسف وفنت ثمانية سا عاست ونصف ساعة على صاب عرض المدينية في المصنة حي الناسعة وبفتيت التنمس منود با قديرتمانينة إصابع وكان وفات ابراسيم في ذلك اليوم فتحقق وحدة الواقعة وليعلمان العرب كا نواعالمي الحياب الشمسي و القمرى لأينة اغاالنئئ زيادة في الكعرافخ على ما فسرالز مختفرى في الكستات ان النسئ مهوالعمل يالكبيسة المحجل العام القري متنسبيًا واعترض دميل من فطان حيدرآ ياده قال ان العرب كانوا غيرعالمين بالسك التنمسي وفي عهدموسي عليالسلام كان الحساب شميرًا وفي الحدثيث ان موسى عليه السلام كان خلص من يدفرعون بوم العاشنودا دفكيف وضع العرب خلوص موسى عليه السلام يوم العاشودا عاشرشهر بهم المحرم واعتراهنه بذاعلطاقات العرب كانواليلمون الحسابين فيآلميج الطراني بسندحس عن زبدين ثنابت ان ألبي صلى التبزيلير وسلم دخل المدينية يلوم عامشووا دايسود وعامتنووأ دبهم تكون عاشرة مشكر تالملسمي تستريك وعائشو دأد المسلمين منغولة من عاشودا دايسود فدل على ال العرب كانواعالمي الحسابين واما فحود شاه فلم تغرفه الي ضوف الفراغ وفتح في عهده عليرانسلام ام لاويا لجيلة ألواقعة واحدة والصفائث المروية عديدة والاسانيد قوية وصنعت ابن تيمية كتا بامستقلاً في الكسوت وعاصلها علال الروايات كلها الارواية ركوبين في دكعة وذكر وجوه الماعل المفصلة وقال ان الشافعي واحدوالبخاري ولبيتي ا عن المان البندل المالة الترين والتفرع التذلل والمبالغة في السوال والرعبة ١٢ م عن قول كما كان يسلى في الديدظ الهرمذ التحديث يؤيد مذهب الشافعي ميث اعتبرات الذائرة وتقديم الصلوة على الخطبة وتاول الجهور على ان المراد كصلوة العيد في العدد والجهر بالقراءة وفي كونها قبل الخطبة الفريرية من الخطبة وتاول الجهور على ان المراد كصلوة العيد في العدد والجهر بالقراءة وفي كونها قبل الخطبة الفريرية من الخطبة وتاول الجهور على ان المراد كصلوة العيد في العدد والجهر بالقراءة وفي كونها قبل النكلية الفريرية المعتقد على المناطقة المعتقد على المعتقد على المناطقة المعتقد على المناطقة المعتمد المناطقة الم دخرج متبذلا ابضم يمفق فوفية فموحدة فكسرنقط والدوشده قال حق كذا ياصول صححة بسماعنا قال يجوز بسكون موصرة فغوتية فدال مخفف كذابقول الشافعي بقال بتمذل وابتذل بس التياب المبذلة كسدرة ما ينتهن من الثياب بن عن ابن عباس عن البني صلى التذعيب وسلم النصلي في كسون فقر غمريع عُم قراعٌ ركع تم قراع و تعين عباس عن البني صلى التذعيب وسلم النصلي في كل دكفة ثلاث مرات ديسرح بالربوع بالمرة الثالثة وانما قال تم ركع والمعروب من مذاالطريق ان قيامه ودكوعه في كل دكية ادبع مرات كذا بهوعذم ودون قالوار قرأ تم ركع تم تعرف بمدنا للطرواية المنف

ذكرالقيام الرابع والركوع بنريب وفي البدائع ان صلوة الكسوف ركعتان وتبحوزاد بع وست وتمان ايفًا ١٢ عب قال ابن بهام زع الربيعي بني ألصلوة من المداية واحدم ينظرالي السطرالة خرسَ السايرة -

وانسلف اهل العلم في القراءة في صلوة الكسف فراى بعض اهل لعلم ان يُسِرّ بالقراءة فيها با انهار ولاى بعضهم ان يجهم بالقراءة في ها كنوط لو العيديز والجمعة وبه يقول ملك واحمد واسخني يرون الجمه فيها قال المشافعي لا يُجهم فيها وقده موعن النبي طين المتابع المنافعي لا يُجهم فيها وقده موعن النبي طين المنافع المنافعي المنافعيل المنافعي في المنافعي في المنافع المنافعي المنافعيل والمنافع المنافعي والمنافعي المنافعي والمنافعي المنافعي المنافعي

اعل الماه دسيف الماحدثييف دكومين في دكعذا قول معلم اعلوا وضيح البخاري ابعنا يدل على التعليل فارخم يخرج الاحادبيث دكومين واقول نعل الروايات كانب موقوفة لرضها الرواة الى صاحب شريعة وتعل مالك بن انس اييتا اعلمافاته لم يحزي في موطاه الارواية الركومين واعل البيه تي رواية الثلث والاربع في السنن الكبري واما اولدنا على وحدة الركوع فكيترة مناماروي ابن مسعود فعلم عيد السلام اخرجرا بن خزيمة في هجرذكره في العمدة دمنيا ما دوي فمود بن لبييدفعله عليه السلام اخرجرا حمد في مسنده ومكنا ما دوي سمرة بن بندب اخرجرا لوداؤدص ١٦٨ بسند قوى وغيره ايصا اخرجه ومكنا ما دواه تبيعية بن غارق السلالي اخرج الوداؤدمس ١٦٨ ومنه امارواه عيدالنَّدين عمروين العاص اخرج الوداؤدص ١٥٠ والترمذي في شأكله والطحاوي وفي سيندا بي داؤدعطاء بين السَّائب وبهوانتسط في آخرع و إخرج عذالبخادى مقرونا مع الغيراى معابى بتنرنى الكوثر وعطارتا يعى واجيب بان ممادس سلمة وصادمين ذيدا حذخذ قبل الاختلاط والاكترعلى ان ممادين سلمة داوى ما في ابى داؤ د واخذ عنه قبل الاختلاط اختاره ابتن معين والنسائي والطحادى وقتيل الزاخذ ببيدا لاختلاط والتحقين ان عطار دض بصرة مرتين واخذعترا بن سلمة في المرتين وابيتارواية ابي واودا فرجها ابن خزيمة ايصا فتكون سيحة على شرطره نقول ايصتاان الرواية اخرجها النساق عن سينيان عن عطاء واخيز سينيان عن عطاد قبل الاختلاط باتفاق المحدثين ومتها دواية نعان بن بيثير دوابا الطاؤى ص ١٩٥٥ وابن خزيمة دالنسائ والوداو دوفي ابي داوُ دفيعل بييلي ركتيبين ويسأل عنها حق المستواة الماليسن بنده الرواية بان بين ابي تلابة ونعان واسطة عيرمذكورةً بهناا قول ان كانسا لواسطة نبلال بن عامرة مؤتَّفة قلاريب في جودة الرواية وتاول فيها الحافظ بان المرادمن الركوعان وسواله عليه السلام كان بالاشارة افول ان التاويل عيرنا فذلان المسجد كان عاصا وكان الناس مجتمعين وفى الروايات ان ابعف عنتى علير والقي الماءعلى داسيفول السؤال بالماشارة في مثل بذه الحالة بعيد وايضا قداخرج الحافظ عن مصنف عبدالرزاق مرسلاً عن ابي قلابة وصحه و فيها نهمليرائسلام كات يرسل دجلاً بل انجلست الخواذاصح المافظ قلا بدمن قبولدسماا واكان المرسل مقيولا عندالجمودوا يعنا اخرج الو داؤدعن ابى تلابة عن نعبان وضادم تتصلّا ومنها مادواه عيدالرحلن " بن سمرة فصادرت ادلتنا سبعتره اجاب الشافيرة عن اولتنابان بؤلاء الرواة نافون واقتهرواالرواية ولم يذكر واالركوع الثانى وعيربه مثبتون والمتبست مقدم على الثانى و اجاب الفحاوى مناظرة ان دوا تناا ذمدا تباتانا نانقول ونزيدمع كل دكوع مبحدة دتفعيس مذه المناظرة في العجاوى واخرج العيني دواية الركوع الواصيمن على عس مستدا حمدوداً بينت في مستداحمد فغيرعت على ذكرادليج ركومات و في سنده حتش بن دبية الاان نسخ عدة القارى ومسندا حمرمملودة من الإطلاط من الاسيين ولكني دأييت في سائر الكتب فينها ادبيج دكومات عن ملي مخواما جواب الاما وبيث من جانب الاحناف فاذكره المتأولون من التاومليات المعروفة والجواب ما قال موللنا مذظله العالى بانعبيه السلام دكع دكوعات بلاربيب واما قوله فنوللا حناف والقول مقدم على الفعل وإما القول فرداه ابودا ووعن تبيهنذالهالى قال التي صلى التذعيب وسلم بعد فعلر فعدلوا كاحدت صليتموهامن المكتوية الخاى الفجرنيكون التشريع الغولى لاحناف وان تيل من مانب الشافية ان تستبير ابنى صلى التذعيب وسلم في الكويماست فقال مولانا منظله الى ان مذاعين جعل البديهي نظريا ولايقبله اصرت العقلاء وقال الظاهرية في شرح صديث تبييعية ان مراده اندان انكسف الشمس بعدالهيع مضلواد كعتين وان كان بعدالقلروا لعصرف لواريع ركعاست مكنه تاويل محف ويرده مافى رواية البغوى ففيلوا كاخف صلوة صليتمويا من المكتوية فاذاكان لنا قوله عليه السلام والحديث مربيا وجيحا بافزار المدنين نسرتعد دركوعه عليه السلام في فغله غيرواجب علينا ولونسرع فنفول ان الركوع التأني كان دكوعًا عندالاً ياست ودكوع التنتيع والتخفع فالركوع الثاني ليس دكوعًا صَكُوبًا وأما نظا رُركوع الخفتوع والآيامت فَنهاما في ابي داؤد والترمذي س ٢٢٩ج ٦-ان ابن عياس سجدعندمورت ميبونرن فشل نقال تحال النبي صلى التذعيبه وسلم بالسبحدة عندالاً ياست واي آية عظلي من وفات زوجة ابنى صلى التذعير وسلم فرفع السجدة عندالاً يات الى صاحب الشريعة ومنساما فى مامة كتب البيسران عير السلام دسل مكة حبين اداد فنح مكة فحزجت بناست مكة يردين النبي صلى التذعب وسلم وشوكة عسكره نبوالبى سلى التذعليه وسلمعلى الراحلة حتى واصل ذقنه الرحل وكانت في سجدته الفاظ المتعزع والمابتهال ومبندان بليدالسلام مرمديا دنمو دفلما مرطى بيركانت ناقة صالح تتغريب منها امراصحاب بالمحزوج من بذا الوادى مسرمين ولاياخذامدماءًامن بذالبيرواسرع الني صلى الته عليه وسلى وحتى داسيمقنعا فانمناء داسه كان دكوعًا عندالاً ية ومنها ما في انثرسنده متوسط ان ايا بكريم واي نغاشًا فركع عندروُية فركوع كان دكوح تفزع وضوع فاذ**ن** نقول امغ عليه السلام وأكى الجنة والنادمتمتلين في جدارالقبلة كملسف الصيحيين فهذه آية من آيا ست الشدكما تدل علبه خطبته فيكون الركوع الثا في دكوع آيةً وتصرع وان قيك ان المذكر في مانحن فيدركوع وفي المديية الدال على السجود عندالاً ية بهوسجود قلت ان الركوع والسبحود لاتخالف ببنها وقدقال الوحنيفة بحواذ الركوع بدل سجود الثلاوة في داخل الصلوة وخارجها وفي مصنف إين النشية قالت جاءة من التابين بحواة ادارسيدة التلاوة في عنن الركوع وفي مصنف ابن ابي شيية ان ايا حيد الرمن المسلمي كان اذا قرراً بترسيدة يسلم الخ فمراده الركوع والانحناء كما فال الوحنيفة فهذا ماذكر كان تحت المذمب وامالجمع بين الاحاديين فغندي احتمال في جمعها لكن بذاحتال محص لايساعده النقل ولاازعم انرماد الراوي واماالاحتال من حيت العربية فلا يعدفيه اصلاً وبهوجيل صلوته عليه السلام

عد ورايت بعد مدة مديده في البدائع عن ابي عبد التّرابيلي بعين ما قال مولانا فعرضت على مولانا فسرمولانا مذ فلرالعالي وبعل اباعبد التراسيني اغذه عن عمر بن صن ١٥٠٠

لے قولم قال الشّخ عدالتى المدت الدہوى ثم عندناصلوة كسون الشّمس دكتان با بماعة كبيئة النافلة فى كل دكتة دكوع واحدح طويل القرادة من غير ظبنة وليس فى شوف القريماعة وا غا يصلى كلوا حدبغ خدون الشلف يعلى كل منها بماعة وضلنة ودكوعين فى كل دكعة على الوج المذكود فى حديث ابن عباس دكذا عندا حمد فى المشهود من مذہبد و يجوز عندا كتراصا بر فرادى ايسنا و بركوع واحد و ما خطبة ولناحديث ابن عمرالناطق بماذكرواليال اكتف الرجال لقربهم وكان الترجيح لوايت كذا فى الداية والشيخ ابن الهام اود داحاديث بروايات متعددة صيحة وحسنة مشتية لمذهب الخفية وتكلم على احاديث تعدد الركوع فائما اضطربت فيه الرداة فان منهمن روى دكويين ومنهم من ردى تلت ركوعات و نحوها والا ضطراب موجب للضعف فوجب ان يصلى على ما ہوالمعود و سوالموافق لوايا الم طلاق نحوقول صلى التُرعليدوسلم فاذاكان ذك فصلوا انتئى والشرقائ اعلم بالصواب ١٧

ننان دکعاست بنمان دکومات وسجودات دمکن بذا ظرافة محصنة والحق ان الروايات التي اعلى الائمة معلولة واما الجمع بين الروايات الدالة على وصرة الركوع ونتثبنة الركوع في فعله عليه انسلام فلماجده بايسا عده انتفل والرواية واماالا حيالات العقيلية فليسبت متعذرة على اللبيب الارب. قول على على من هيج افول ان حديث الباب معلول بتأفانه اخرج مسلم ٢٩٩٥ والو داؤد س ۱۷ سنداومتنا وخیها اربع رکومات و بهنا تکتهٔ دکومات و ذلک ایعنامعلواعلی مامرسایقا و فی مسلم ص ۹۹ تعد ذکر هدین این عباس وغن علی مثل ذلک الخولم احصل ما قال مسلم خامز ذکر به در در مینا این عباس وغن علی مثل ذلک الخولم احصل ما قال مسلم خامز ذکر به عن على شل ماعن ابن عباس مرفوع ام موقوت واماما وجدت في الخادج ففي تهذيب الآثار كلقبري ان عليّاً صلى الكسون بكوفة ودكع في الاولى خمس دكومات في الركعة الاوسط والثانية ثم قال بعده لم يصل شل ماصليت احديده عليه السلام والشاعلم. واما اثرا بن عباس فني معانى الآثادانه ركع في الاولي ثنات دكوعات وفي الثانية دكوعات احدوده المالم فوعات عن ابن عباس مختلفة كنسان الرمذي دوى عند كويين في دكورً وفي ابى وأود وسلم ادبع دكومات فاختلف الرواة على داو واحدين فعل عليه السلام و كل في كسود ف المتنصب والمقدوا في قال الومنيفة ومالك لاجاعنة في كسوت القروقال الشافعيان في ضوف القرايعةً جماعة وتمسك بالعوم ولم يذكراه من المحدثين ضوف القرني عده عليه السلام الا في بيرة ابن حبان والتزاملم. يأسب صلّحاء كيف القزاءة فىالكسون قال احمدوصاحيا ابى منيفة يجهر بإلقرادة وقال الشافعي والوحنيفة بالاسراد في القراءة وللقائلين بالجهردوا بنزعا ئشنة منولاها نلين بالسراد رواية سمرة والجواب عن رواية عائشته ان سمرة كان فى صف الرجال ولم يسمع نكيف سمعت عاً نشتة واجيب بان مائستة كأنت فى الجيزة كما قال الحافظ فى الفتح وما أتى برواية نعم بوموجود فى الخادج قالَ مالكسكا نوا بقترون بمن فى المسيمين الجرات والجواب ان عائنة لم تبين القرادة بل قالت امة قرنحامن البفرة فلعل عليه السلام جركيره بالقرارة في الفهروالعصر كما في الروايات وكان ليسمعنا الآية اجبا نا اوسمعت لفظرعليه السلام احنب احت ورب وانا فينم الذك فى سنن ابى واؤدويقال ايعنّاانَ فى المجم للطرائى عن ابن عباس قال كنتَ فى جنب رسول التنّصلى المتدعيب وسلم ولم اسمع قرادت و المعتمد يشت حسب حجيج الح حسن الترمذي مديث عائشة وفيرسغيان بن مين وبوضيف في حق الزهري فالسّراعلم على ماجاء في صلوة المؤحث نسب أي ابي يوسف ان صلوة الخوف كانت مغفورة على عده عيرالسلام اقول بسل مراده ان صلوة الخوف بماعة واحدة مقصورة على عده على بداسلام ويجوز تعد والائمة والهاعات بعده والشراعلم وأما الصفاحة الثابتية في اللعادييت فقال القاصى الومكر ، ت العربىالمالكىان الصغابت تبلغ ادبعة وعتزين وقال ابن حزم انها ادبعة عتنروابن حزم تثبيت وقال ابن نيم فىالزادان الصفابت بسننة وادخع الباقية الىانسنتة واتى ابوداؤ ديعيفاب عدبدة بيكن حسل بعضها ملى بعض الالبعض الآخروقال احمدكلُ صغة تنابتة بمديبت فيجيح فاخترنامز وجوزنا ياقينتها كماقال على القادى وفي مرتف الغلاح ولكب في المستصفى متشرح الفعترا لنافع وَلِك في تجريد العتدودي تفريح ا لجواز دلك في عبارة للكرخي فلا يجيد على ظاهر ما في فتح القديم فالنهيدل على مدم الجواز ثم في الصفة الممتارة لنا قولان قول ارباب المتون وقالواتفرغ الطائفة الاولى فبل الثانبة وفي موضع الامام ويكون التشيب وح يكرّالاياب والذباب وقول لارباب الشروح بيغوت فيه الترتيب ديش الأياب والذباب واكثر الاعاديت المرفوعة يؤيد ما في الشروح واما قول ارباب المتون فنا در في الاعاديث وتيللب نَفْيُسِل الْعَنْةِ المُتَادةُ لَا بْلِ المَتْنِ والسَّرْعُ في كتبَ الفقهُ واما الشَّافِيَةُ فاخبار واصفة وجوزواسا فربا والصفة المُتَادة لِهَم وسي النامام نصف صلوة بطالفة فاذا فرع من نصف صلوة بنتشتم بذه الطائفة صلوتهم ويقوم اللهام وليقردونيشنظرالطا نغة الثانية فاؤاجا مرت الثانيرة فيصلى سم النصعف الباقى فأؤاصلى سم بنعنب وتتم الطائفة الثأنيرة صلوتهم ونى صفتم تقليل ألحركم وتركب الرتيبب فالن العائفة الادلئ سمتنيل المأم وصفة الستأ فيعة وصفة للالكيت واحدة الاات المالكية يقولون ان بنتظ اللما مجالسا الطائفة النانية فاذاا نمواصلوتهم سلم بهم الامام وقال السنا فيرة ليسلم المام بنعشه تم الختلفوا لغظ الآبز فاذاسجدوا الختيادره لنافائه ماقال التترتعالى قاذاصكوا ليكون تبادره للشا فعية ولها لفظ لم يسلوا فلبصلوا معكب الختياده للشافعية فان ظاهره اتمواصلوتهم (حسستكف) تجوزصلوة الخوف عندنا بحض حضودالعدودة فال الشافيعة يشترط تحقق الخويت حقيقة : قول له فقام هولاء الخان كان المرادمن بهولادالاول الطائفة الاولى فيكون المذكور في الحديث صفة المتون وان كان المرادمنه الطائفة الثانية فتكون المذكودنى الحدييت صفذالشروح واقول التياودني الحدبيث صفة النثروح ووجالتيا ددان عرض الراوى بيان انهم لمادكعوادكعت مكاللهام فصلواكيف ماشادالطا نسة الثانية وكيف ماشاء الطائفة الاولي ملاءماية اللمام وايعنا وجرالتباء دان القريرب فكرالطائفة الثانية فتكون الاشارة بهولا، الاول الى الاقرب ولياصفة المتون فمنركورة في كتاب الآثاد لمحدين سن موقوفاعلى ابن عباس وقريب منياما في سنن إبي داوُدص ١٩٠ اقعلَ عبدارَهن بن سمرة **و اعلم ا**ن المنني في صلوة الحوف ميا مُزعندنا وكَيَا تِحوذ الصلوة ماستبيا وقال الشافيعة جحوز الصلوة ماشِيًا. فو كمل عن سالدعن ابسيف حديث ابن عمردييل إبي طيفة وبذا مع ما في الياب والبخاري اخرج تحن الاَية وفي اول الباب. فو كمك ذهب حالك بن آنسَنُ الخ بين قول مالك والشافع فرق يسيرذكرت اولًا. فوك وما اعلى في هذا الباب الاحديثًا صحيحًا الإمراده ان كل صفة ثابتة بمديث بيح لاانهم بصح في مذالياب الامديث واحدفان مذا المراد برده قول الترمذي دبكذاقال اسخ بن ابرابيم قال تبتت الخ و لل سهل بن ابي حنية الخبذ الحديث دليل الشا فينة والحديث عندى مضطرب وما توج الى دفعه احدمن المعدنيين و

عده دان الرادى استنبط الجرمن تعيين عائشة سورة قراً هاعليرالسلام ١٦ عدى في تفيرون البيان في وجوه المثاني دكان السبيح شافعيا ثم تحول الى الحنفية ومهو استاذى بعدسنتين ١٢:

الم قولة الخارج الوليست ومحدوا مدواسي والوالم والمنافقة والتناوية وميوالفقها وحديث القروات القروات القروات التروات المريك المسلم المنافقة التنافية والوليفة والتناوية وميوالفقها وحديث البرعلى كسوت القروات القروات القروات القروات القروات القروات المنافقة التنافية والمنافقة التنافية والمنافقة التنافية والمنافقة التنافية والمنافقة التنافية والموقول والمنافقة التنافية والموقول والمنافقة التنافية والمنافقة التنافية والمنافقة التنافية والمنافقة التنافية والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة التنافقة المنافقة النافة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة النافقة الن

حديثاصيحاواختارحديث سهل بن ابى حثمة وهكذا فأل اسطق بن ابراهيم قال شتت الروايات عن النبص الله علية ق صلوة الخوف وراى ان كل ماروى عن النبي الشافع للنافي صلوة الخوف فهوجا تزق وهذا على قدر والخوف فال اسخق ولسنا نختار حديث سَهُل بن بي حثمة على غيرة من الروايات وحل بيث ابن عرجه ين حسن عبير وقدرواه موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عرعن النبي النبي عليما غو من عليما غو من النبي القطان نا يجيى بن سعيد الدنصارى عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوّات بن بحَبُير عن سهل بن ابى حتمة انه قال في صلوة الخوف قال يقوم الدمام مستقبل القبلة وتقومر طائفة منهمعه وطائفة من قبل العد وجوهم إلى العد فبركع بهمر ركعة ويركعون لانفسهم ركعة ويسجدن لانفسهم سجرك تبين في مكانه فيم يذهبون الى مقام اللئك ويجبى اولكك فيركع بهمركعة ويسيد بهم سجدتين فهى له ثنتان لهم واحدة ثمر بركع وربعة ويسجدن سجد تبن قال عيربن بكارسالت بجيى بن سعيد عن هذا الحديث فحد أنني عن شعبة عن عبل الرحمان بن القاسم عن ابيه عن صالح بن حوّات عن سهل بن الدين عن النبي الله وعليه المارية المراد المر يجيى بن سعيد الدنصارى وقال لى اكتبه الى جنبه ولست احفظ الحديث و لكنه مثل حديث يجيى بن سعيد الانصارى قال ابوعيل وهذا حديث حسيميم لمريوفَعُه يجيي بن سعيد الانصاري عن القاسم بن عهر وهكذا رواه اصحاب يحيى بن سعيد الانصاري موقوفا ورفعه شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم بن عمر روى مالك بن اسى عن مزيد بن رومان عن صالح بن عَوَّات عن من صلى مع الذي عليه الله عليه المن عليه عليه المنافقة الحرف فذكر نحوي فال ابوعيسي هذا حديث وسي عيم به يقول مالك والشافعي واحمد اسحاق وروىعن غيرواحدان النبي لمانش عليه صلى بأحدى الطائفتين ركعة وكعة فكأنت للنبي والتسعلين وكعتات ولهم كعة ركعة بالكياجاء في سخوالقران مي من المن المن المن الله عن عَمْروبن الحارث عن سعيد بن ابي هلال عن عُموال من الله والكراء عن الدالدرداء قال سينة مع رسول تُنتَّ عَلَيْهُ أَحْدَى عَشَرُ سِينَة منها التي في النجيمروفي الباب عن على وابن عباس إلى هُرَيْرَة وابن مستعود وزيد بن نابت و عَمْروين العاص قال ابوعبس حديث الى الدرداء حديث غريب لا نعفه الدمن حديث سعيد بن الى هلال عن عُمر الديمَ شُقَة حداث عبد الله بن عبد الرحمن ناعبدالله بن صالح نا الليث بن سَعدعن خالد بن يزيدعن سعيد بن إن هلال عن عُمَروهوا بن حكيّات الدِمَشَق قال سمعت مُخْبِرا يخبرنى عن امرالكُ دُواء عن الب الدرداء قال سين مع رسول بشهط الله عليه احدى عَنتي سين منها التي في النجم هذا أصح من حديث سفين بن وكيع عن عبدا لله ين وهب كاف خروج النساء الى المساجد كَ الله المساعد على اعيليد بن يونس عن الرعش عن جاهد قال كنا عند ابن عُرفقال قال رسول تلم صلات عليه الذ واللنساء بالليل الم المساجد فقال ابنه والله لاناذَ كلهن يتخِذُ نه دخلافقال فعل الله بك وفعل قول قال رسول لله الله عليان وتقول لاناذَ كوفى البابعن ال مُرَثرة وزُسُبَ امرية عبل تلدين مسعووزيدين خالدة أل ابوعيسي حديث ابن عمر حديث حسن عبي "ألكف كراهية البزاق في السيد "كانتا عبي بن سعيد عن سفيانعن منصوعن رِبعي بن حِواش عن طارق بن عبد الله الحارب قال قال رسول لله صوالله عليه اذاكنت في الصلوة فلا تَهُزُق عن يُبينك ولكن

صورة الاصطراب ان فى صريت سسل صفة فى مغاذى البغادى والترندى وابن ماجة مغائرةً كما فى سلم والى داؤد والنسائى والعربية واحدة القيد المسلم المعامل العام ملى الخاص وكم وكندان ولمدهد ولكنة ولا ينها المعامل العام على المعامل العام على المعامل العام ولكة تمالا المعامل العامل ولي تعامل العامل ولكة من العقداء الوادية وقال تباع الادبية فى صديت الباب ان المواد بمعامل ولكة من ولى تقرح آخر في بذا العربية وجوان المذكود بسنا بوصفة صلوة المخوف عذالفا فيرتائ صواركتين فى كفة واعدة الماما خبرالووى بركة واحدة لهم لمان المحتين لهمان المنظمة المعامل ولى مقرح آخر في بذا العربية والمدة للمعلم المعامل ولكة من عندالفا فيرتائ صواركتين فى كفة واعدة المامام خبرالووى بركة واحدة لهم لمان المحتين المعامل ولكة من المعامل ولى مقرح آخر في بذا العربية والمؤتل المعاملة والمؤتل المعاملة ولموادي المعاملة ولموادى المعاملة والموادى المعاملة والموادى المعاملة الموادى المعاملة المعاملة والمعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة والمعاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة والمعاملة المعاملة المعاملة المعاملة والمعاملة المعاملة المعاملة

مله قله قال على القارى في المرقاة اجعواعلى ان صلوة المخف ثابتة المكم بعدوت النبي

صل الته عليه وسم وي عن المزنى ان قال بى منسوعة وعن ابى يوسف المعظمة برسول المترسل الته عليه وسلم تقوله تعالى واذاكنت فبهم واجيب بانه قيد وأقعى — نحوقوله تعالى ان فنتم فى صلوة المسافرة ثم اتفعواعلى ان جمع الصفات المروية عن البنى سلى التذعيب وسلم فى صلوة المخاوضة المرافرة ثم الفياء من فى الأجمع قيل بان عين فى الترجيع قيل بان عين فى الترجيع قيل بان عين العارويات على من صلى التذعيب وسلم قال ابن حجروالجمه وعلى النوت فالعني عدد الركعب ات عن العارويات معلى واحدة مماضع عنصلى التدعيب وسلم قال ابن حجروالجمه وعلى النوت فالعني عدد الركعب ات والتي من العلم والمنتون المناه في المنتون المناه في المنتون ال

سم و قوله ربى بکسراوله وسکون الموصدة بن راش بکسرالمهما وآخرالمعجمة ۱۲ <u>۵ می قول</u>ه قدملل فی الاحادیث بان فی الیمین میکافلاینبنی القاد البزاق الیروا وروعلیران فی البسیاراییشا ملیکاواجیب بان ملک البسیادکاتب اسسینات فلاتعلق له بالصلوة والینرنعالی اعلم ۱۳ تقریر

قوت المغتنى (يتخذيذ دغلا) مدال فنقط عينه فلام كسبب اى خديدة واصاداً من امرا فيرائصلوة بالمسجد اصله الشجر الملتفت كتى برعن ذلك ١٢ بن

خلفكاوتلقاء شمالك ادتحت قدره كاليسرى وفي الياب عن بي سعيد وابن عُمروانس وابي هُرَيْق قال بوعيلي حديث طارق حديث حسن عجر والعمل على هذا عتداها ل المسلم كذبة وقال عبد الرحل بي مهدى اثبت الحالكوفة من المسترة من المسترة علينة وكفارته المرافقة والمرافقة والمرافقة والمرافقة والمرافقة والمرافقة والمرافقة وكفارته والمرافقة وكفارته والمرافقة وكفارته والمرافقة والمرافقة والمرافقة والمرافقة والمرافقة وكفارته والمرافقة وكفارته والمرافقة وكفارته والمرافقة والمرافقة

وبعنها بعيغة اللم فاذاكان بذافيكون اللم للثنتم وانتزلاوني آخرنى السجودقال مانكب ان السجودا مدى تشرسيرة ولاسجدة فى المفصيل دقال احرخس عشرسيرة وقال الشافعى والوحيفة ان البجدا اديع عنشرالاامة قال الشافعي في سورة الحج سَجرتلين ولاسجية في من نعم لوتليت في خادج الفسلوة ليبجدوقال الومينفة ان في الج سجدة واحدة وفي من ايينيا سجدة (هدست لمنة ) ولوتلي أية السجدة في العسلوة خوّى اداء با فى الركوع تجزئ بشرط ابن يركع للصلوة بلا نصل فرارة تلب آيات والمزّاد مدّنا عدم استراط نيذ القوم والعكم ان ما يكون من توزيع السجداست عند ناالى الفرض والوجب والسنة في بوامش بعن القرآن غلط يا بسبب ملجاء في خوج النساء الي المساجد . وكرت اولا اصل مذبرب الاحنامنب وإما ادماب الفتوى فا فتوا بعدم خووج النسوان الي المساجد . وكل ايدن نوا الح بذا يدل عمشلي ترغيب النساءالى فروچس الى المساجديل فى خادح حديبت الباب ترغيب النسوان الى ال تعلى فى البييت والمخدع والماما فى صديبت الباب تراوه ان الرجال بيس لهم تق منعهن واذا كان الامروائرًا بين الجماعة عراعي الشريعة كلا الجانبين مثل ما قلب في حديث لا يؤم احد في بيته الخ ولا يجزج من الاحاديث و في مذابه بيب الائمة الاربعة توسيلع لا كمازعمر بعن مدعى العمل بالحديث و في سائز المذاهب تفيييق عما في أصل مذهبينا. فو ك وتفوّل لا قوزي و تنبل ان ولدا بن عمره أنبا واقدوقيل بلال و في الروايات ان ابن عمرها تكلم بعدمدة العرواماه لدابن عرفلم بيقابل الحدييث برأيه وقوكه بل كانعزص حيحا وعبره بعيادة لاتنبنى فاخذعل لفظ كما بومذكودتى تكملة البحد للعكودى ان ايا يوسعنب مدح الدياءوروى فيعزعليراكسلاكم فعّال دمل ليست برغينة عندى فامرالو يوسعب بقتل فتاب الرجل وكم تكن ثمه الاالفرق في التعبيرلا في الغرص في لله حقله الدعل سوالاصطياد منتقيًّا خلعت النغرة و المبية البخات في المسجد واعلمان في مناط الني من البراق تسعة شقوق مستنبط من اللما دييث والرائع عنها عندي آنه احترام المواجدة الحاصلة بين التذوا كمصلى وسائرالشّقوق وأجعة الى بذا \_ وله دس غلفك. زيادة فلفك ليست في غررواية الترندي في لم تلقاء شمالك في بيعن الروايات تيداذالم يكن رجل في شما لك كيلارت في يين ذلك الرجل واذاجعت الطرق فلا يخرج الوسعة في البزاق في المسجدول في الصلوة واتفق الكل ان صح حديث الباب في من اصطرق في الحديث خلامث بين القاصى عيامن والووى قال الغوى ان البزاق في المسجد خطيسة وقال ان صدرالحدميت في من يصل في المسجدوعيزه فيمن يصلي في خارج وتمسك بحدييت البزاق في المسجة خليئة وكفارتهاد فنها وقال الماتيد المان البزاق في مالة الاصطرار جائز في المبجدالان الحظينة في من يبزق ولا يربيرد فنها ولاخطيئة بنين يربيرد فنه وذبيب الحافظ ابن جرالي تؤل القاحق واماا ما توقف في بزايا في السيدية في اذاالسماء انشقت وا فرأياسد وديك الذى خلق عرض الانتقاد من بزاالياب الردملى الكب بن انس فانقال لاسيرة في المفصل واياب الموالك عن مديت الياب بان السيدة فالمنعل كانت في مكة واذا باجرالني صلى التدعيدوسلم الى المدينة نسخت السيدة ونطلب منه الديل على بذا يا ميست مآجاء في السيدة في النيسة واقعة الباب وافعة مكة وارسل ابن عباس الحديبة لام مكن حاحزاً في الواقعة بل لم يكن متولدًا على ما اختيران كان ابن تُنتى عنزرسنة حين وفات الني صلى التذعبيدوسلم. ﴿ لَهِ الْمُسْوَكُونَ الْحِرْ قَالَ البعض ارْ وجرسجدة الشركين ان الشيطان ادغل كلامر في كلام عليرالسلام واجرى مفظ على لسائر عليرالسلام واللفظ بذا كليب الغراينق العلى وان شفاعتهن لترتجى بعد ذكراللاست والعزي وقيل ما تكلم الني صلى المتذعليد وسسلم بهذااللفظ بل تكلم به التيطان على ليجة الني صلى التذعيروسلم وعلى صورة حوته وقيل وهوالتحقيق ان اَنبى صلى التدعيد وسمة تكلم بهذااللفظ بطوعه وانداً يرّ من العَرْان العزيز نسخ ثلاوتها واما إلمشاد اليب بتلك الغرانيق العلى وان شقاعتنن لترتبي لللائكة ومذا الفول نع الصواب فان التشييه بالغرانيق انما يليق للمائكة لانهن ذوات اجنة ولايليق تشنيبه اللات والعربي بالغرليق ولماسجود المشركين على بذا اخا لزعهمان الهثارة الىاالمامنت والعزى اويكون تحقق السجدة منهم بالجذبز كماقال الشاه ولحا ليزومه الترواني البينى والحافظ بروايتبين حيحتين مرفوعتين علىالقول المثالست أتفجع وقا ل الحذاق انالبقل الاول من اختراع الذنادقة فامزيرتف على ذكك عمن الانبياء واما القارالامينة فليس بخفرعلى مزا دلعل معن الالقارعلى لساره الذكات تكلم موبها ارد من كل مرصى التدعير وسلم تم دواه لبعن على فنما فين واما القول الثانى فذالك ابيعنا بعيد وباطل اقول على تصويب القول الثالث المؤبيد بالروايتين كان ابل مكة مطيعيين لرعليرالسلام وكان صنا ديدالمشركيين في طا نعن ثم لما رحجوا الى مكة أنحوث ابل كمة دار تدواعن دينه عيه السلام وقدافتني خبرانقيادا بل مكمة له عليه السلام الى اصحاب المذين بإجروا الى حيشته وبؤيد مذاما في تاريخ ابن معين ومعا في الآتارص ١٩ ولكن في سنده ابن لهيعة اللااز اذاردي عنرالعبادلة تكون ينساشئ قوة وايينا دواباً بن لبيعة من كتاب المغاذى لمحدين عبدا رصن واذاردى من كتاب تكون دوا بتزميرة لان الكام فيما اذا دوي من حفظ فتكون الرواية توين سنسن بقوة ـ و الجين الخوزاليتي اسم تعِض الساعدين من الجن وكان البن من نعيبين ونينوى وذكرادياب انكتب اسماء بم فى العما بيين واما كلام ان المتزكين كا ثوا على وحنوداولاً فييس بذا محاريلاب

المدح فى نفير عمدا و نطائه المتعرب الشقات فى نفى الكذب عدابل المدح فى نفير عمدا و نفي الكذب عدابل المدح فى نفير عمدا او خطائه المتعرب الشقات فى نفى الكذب عدابل المدح فى نفير عمدا او خطائه المتعرب المتعرب و المتركون المتعرب المتعر

بن موسى ناوكيم عن ابن ابى ذئب عن يَونيد بن عبدالله ابن قَسيُط عن عطاء بن يَسَادِ عن زيد بين ثابت قال قرآت على رسول لله مؤلله عليها النجم فلم ينجد فها قال ابوعيسيد مديث زيد بين ثابت حديث حسي يجه و تأول بعض اهل لعلم هذا الحديث فقال انها تركى الذي النبي عليه السبحولان زيد بين ثابت عبد قراط فلم يسبحه الموسيد الموسيد المنه على الله على وضوء فاذا توضأ سجد وهو قول المنه ين المناد المستخول المعلق وقال المعلق وقال المعلق المعلق المناد المعلق على من الادان يسبحد فيها والمتس فضلها ورخصوا في تركها قالوال اللادة الله ولم يقول السبق وقال بعض اهل العلم المنافع والمنافع والمنافع والمنافع المنافع والمنافع والمن

- ماجاء فأمن لع بسجد فيه الني الني الني المجازيون بحديث الباب على سنية السجدة فانها لوكانت واجنة لما تزكها الني صلى الشُعليد وسلم واجاب الاصاف بانالانقول بوج سب الاواد فى الفودكما فى ظام الرواية ك وفي التا تادخاية فى رواية سفاذة عن الى عنيفة وجوب اداراتسجدة بلاتراخ واقول ان ظام الرواية ينمن لا يخاف فواست السجدة والشاذة في من يخات فيت اللواء و لع و متاول بعض اهل العدة الخالانتاول بهذا بل بها ذكرنامن الجواب واما بذا فيمكن في ممل النكتة بها في فتح القديم الناوات المداية السجده وسمعها جاعة يستخيب لهم ان يجعلواصورة الام**امة والاقتدازيتوسط الامام وليست بذه إمام**ة واقتدار حقيقة حتى يوظهر منساد ومنوء الامام لابيسري الى سجدات المقتدين فهذه مُلكة تما غيره عليه انسلام اوارانسيدة . **توك له** آحفوا بحد ببث عموالج ليس بذامرنوعًا بل اترعمهم وبذا تمسكب الجاذبين واما الجواب من جانب الاصاحب بانه موقوت ومذهب عمره فلاينيدفانه بمحفرحامة من العماية فيمكن للشافعية قول انترب اجلع جهودا لعماية فالعاب احدجوا باشأ يناوقال اليتي بخدف المستئنل انتصل لانراصل فيكون المنى انهالم تكتب طينيا اللان نشارتمتنو بيتها وقاك ابغيان المشيبة يتتلق بالتلاوة لابالسجدة وقال الحافظ انسا تتعلق بالسجدة اقول تاويل اليتي فيرانا اذا قلتاان المستثني منه الوجوب والمستثني بواتطوع بكون الاستثناء ابينا منصلاً وليس مدالمتصل والمنفصل ما بهومشهود على الابسنة بل تفعيله مذكود في قطرالندى ومشرح البشيخ السبيد فمود الآلوسي على المقدمة الاندسيدة وذكر بعفذ في دوح المعاني تحنث آبة الاضاء الخراثية الكفارة فاندقال ان الاستثناد تتعس خلاف ماقالواوايينا بخالعت قؤل اليبي بفظالباب فلم يسجدولم يسجدوا الخزفا مزئفق التلاوة في واقعة الباب واما قول امزنا خيرالسجدة لان الادارلا يجب في الفورفيعيد لانر لاعذر ونكتة لترك انسجدة الأن بخلات مامرمن داقعة النبى ملى التذمليروسلم فلم اديجوا بامتنا فياولعما فخلين كلام فى ننرى البخادى واجهيب بما تيسىرلى بان مرادعمان السبحدة تبنسومها لم نكشب بل بكبنى الاثخنار والركوع ايصنا ويجوزعند زاا دارمورة التلادة بالركوع قائمًا وقاعدًا والقيام مستحب والركوع اعممن ان يكون داخل العسلوة اوخادجها ورواية ادائسا في الخادج في ضن الركوع موجِدة في فتيا وي الطبيدية عن ابي حنيفة نقلها في الدرالمختار وفى التغييرالكبيران اباحنيغة تمسكب بآية سجدة مت المذكود فيها لفظا اركوع على ايزاء الركوع بدل سجدة الثلاوة وتخبيسه بداخل الصلوة غيرلام وفى مصنعنب ابن اكي منفيدة تنادمن بعف العوبيا بذ والتابعين أننم كانوا يكتفون بالتسليم اذا تلوالية السجدة والمرادمن التسبيم هوالانخناء لاالسلام عيبكم دفى معنف ابن ابي سنسيبة ان اباعبدا لرحمن السليم البالعين من القراروتيلو القرآن وبهيماش فاذاتلاآية السيمة كان يخي تشروبهماش ويويرناما ذكره الحافظ في الفتح أن وحيالا ختلاف في ص في السلف ب المذكور فيها لفظ الركوع فدل على ان بعض السلف وأوالركوع في حكماسبحدة واجربيت بذاالمذكودفى الخلامت بين المنشافييت والحفيثي فإادانزامت الآتاديدل علىان احدًا تلااً بت السبحدة ولم يبحدولم ينفدولم يخفض داسهولم يتحن فالحاصل ان مرادعوان السبحدة بحفوصها غير مكنوبة علينا. واعلم أن الحنفية اختلفوا في شرط وجوب السيدة على السامع قصده الاستماع وعدم والخيّادات القصيليس بشرط وايضاكات وقع من البي صلى الدُّعليه وسلم شل بذا كما عند ابي واؤد في من ولم يمن النزم السجدة فيها بعدهم التزم الكراء عندا في كم وغيره. ( اطلاع ) وكراتشيخ عبد الحق في الحاسشية ولوافقهًا ذكره العيني من الدروي عن ما لك امنه قال ان ذلك مما لم يقيع على عرولاعمل به احدىجده انتنى. أقول امريس بذاك بان في موطأ مالك ص٧٥ قال مالك لبس العمل على إن بنزل اللمام اذا قررانسجدة على المنزيسجدا لخويذا خلاف ما قال الشيخ عبد الني ناقلاً عن مانك فان مرادمالك نتى ويوب اللدار على المنهوعلى شاكلة الجماعة بالمييب مآجاء في السجدة في صَّ. قولك حد تشابين أبي عصراً لخ. في بعض النسخ ابن عمرو مبراغلط والهيجابين ابى عرق ك وليست من عزائه والسبحودال تمسك الشافعية بهذا لحديث على نفى السهدة في صّ. ومرازيلني على بذا وجمع الطرق كلها وقال ظنى ان بذه الروايات بعرضا كونها لنااولي من كونها عليناا قول كلام الزيلي فع المحق كما تدل الطرق منها في البغادي هب في كتاب التعنيرين، بن عباس ومنها ما في البغادي ص ٣٨٩ ج ٢ ليسسن من عزامُ السجود ومأبيت البخصلي الشر عيه وسلم يسجد فيداالإ فرجان ابن عباس الى السجدة كى من فغرض ابن عباس من فولدليسست من عزائم السجود بيان حقيقة سجدة حتى اى انهيا سجدة نشكرلنا وسجدة توبذ لداؤد كما في سنن النسائي مرفيعا واخرج الطاوى ايعنًا دواية ابن عباس فليراجع اليها فانها مغيدة لنا ويكن ان يقال عزمنه انهاليست من عزائم السجود بل يكفى الركوع . و لمص والشاضى الإليقول الشافعي في مس بالسجدة نى داخل العدادة بل يقول باستجابها في خارج العكوة فلااعلم وج قول الترمذي بذاريا ليسك في المجيدة في الج تمسك الشافية بحديث الباب ونقول ان في سنده ابن ليعة واماما في الي

اد کان ذکک بدیان انه نیروا برب ملی الفود ۱۷ المعات می وجرب السبرة کماتمک برالشافی ان الوجوب به نالیس عی الفود و بیتم ان قرارة زیرکان فی و توست الکوا به او کان ذکک بدیان انه نیروا برب ملی الفود ۱۷ المعات می وجرب السبرة کولیم می کشب عینا المان نشأ طاہرہ التبریک من قال بوجوب السبرة قال ان مناه می تکشب عینا علی الفود و بیکن ان نقال العلمان ذکک مذہب عرب ولم بیتم الفود ۱۷ المعات می المعات معلی من من کان معد فی المبلس کذا ذکره الشیخ فی العمات و بیا الحقاق من عالی انه قال ان ذکک بها لم بیتم علی و المدن المان المان ذکک مذہب عرب ولم بیتم والمن المعاب سوی من کان معد فی المبلس کذا ذکره الشیخ فی العمال المعاب و المنافذة المان المعاب المعاب المعاب من المعاب و بین المون المعاب ال

وا وُوص ۲۰۹ ففيرقوة شُيُ مما في الباب فان فيردوى عبدالنذين وبسب عن ابن لبيعة وتكون دواية العباد لة عن ابن لبيعة اعدل مكندا لاتبلغ مرتبة الحسن لذا تروفي ايو داو وص ۲۰۹ بسند آخر ومكن بندعبدالتذبن منين وبهوستودالحال فالحاصل ان اعدًا من طرق حدييت الباب لا يخلومن ضعف اوليين ولناولهم أ نادلامرنوع لاحدولهم انمرتم ولنا انمرابن عياس ولوسلمناان في الحدسث قوة شى فنقول ان سجدة الثانية سيدة صلوتية لاتلاه يترفان المذكومها دكوس واستقرارالعلياءان السجدة المذكور سا الركوع سجدة صلوة . 🎅 ﻠ حابين عسوانها آلج روى الطحاوي عن ابن عمان في لجح سجدة داحدة واقول ذكرشمس الدرب بن الجزري سنبيخ القراء في رسالمة النشرفي قرارة العشران جزئية التسمينة للسورة وعدم جزئيتها مبنى على القرادتين فيا نهاجزوعلى فرادة وليبسب بجزوعكي قراءة وكذا الوقعنب ملي انعست عليهم وعدم الونفنب مبنى على اختلاف القرارتين وبزأذكره أبيقاعي عن الحافظ ذكرا لإدقا ني 🤊 لفثل دصى بهذا السيبوطي والقسطلاني وعيرها وا تحول ان الاختلاف في السجّدة في الج لعلميني على اختلات الغزون والاحروب وشبيد منزا ما ذكر بعض الاحنا من مثل روا لممتاران موضع السجدة في الايسجدوا يختلف ملى الانتلاب في تشديدالا وتخفيفها فلوقرات مشردة يكون موضع السجدة بيرما بكون على قزاءة تخفيفها موى عن الى حنيفية ان سجدة الشكرفقيا ليست بشئ ففى تفسير تؤلې دعنى التذعنه قولان فيبل نفى السجدة من الراس وقيل نفى كمال الشكرو مذالقول نسب الحموى في مارينية الارشياه والنفل رألي ممرين وووى ان ما لكاليقول لاسجدة منشكر ياف ماجاء ما يقول في سجود الفراك عندنالوسيدفي الصلوة يسبح تسبيهات الصلوة ولوسيفارها يقرء ما هوما تُول من عبدك دارُد الحزيث سبرة داوُ دبلفظ السبرة وفي القرآن بلفظ الركوع. ﴿ لَي سَجِد دجهي للذي الخ بذام تتدلنا على ان حتيبقة السبرة وضع الجهز · يشرطً وضع احدى الرجلين فاخ عليه السلام نسب السجدة الى الوجرفان حقيفة السجدة يننقوم بالوجريا كسيست من التنديد في المذى يوخع داست بقبل الإصام ريزا مكروه تحريما عندنا وفي اتوال باقى الائمة ابينا جبن . ولك الما عال الما يحتى الخ عرضان توليمليدالسلام بزاامًا موتهديدوننونيت لااخبارلان خيرالشادع لابدمن وقوع واقول لعلد يكون التحييل في القيمة حقيقة فان في القيامة نكون المعاني مصورة ما ليت في الذي بصلى الفريصنة تعديؤم الناس بعد ذلك . منه مسئلة اقتداء المفترض خلف المتنفل وذلك ما تزعنداليتيا فعي وغيرما أزعندا بي عنيفة ومالك وعنداحمدروايتان ورج ابوالبركات عجدالدين بن تيمية في المنتقى صله رواية عدم ألجواز دي تمييدا بي عران عدم الجواز مذبهب جمهور العلماء والفقها، و له يصلي المغرب الإقال الببهني في معرفة السنن والآثادان لفظ المغرب معلول تتقريح العشاء في سيائرا لروايات وعبارة البيبقى تستيُّرا بي الاتفاق على الاعلال وتاول البعض في لفظ المغرب تمسك ابشا ونيت بحدييت البأب عنى جواذا لاقتراءا لمذكودوقا كوال معاذاكان بصلى الفريينة خلفه عليراكسلام ويتطوعاى يعيدنى بنى سلمة وكانت تقع نافلة واجاب العجاوي عن بزابتكنة اوجه احدما انالانسلمان معاذاكان بيسلى الفريضة خلفه عليرالسلام والاعادة نى بنى سلمة فانانقول بعكسه اىكان بيسلى خلفه عليرالسلام صلوة العشاءاى صلوته عليرالسلام ومكنه ماكان يرمير براسقاط ما في النزمة والفريعنية بلكات يربيإسقا طاما في الذمة في بني سلمة وفي صورة من يربيإوارسلوة الامام خلفروما آداد فيدا اسقاط إيفريينية تكون صلوته نافلة في المآل واناعبرت بدزاالتغركيلانجالفنا لفظ الراوى واما المشهودعلى الانسسنة من فخل ان معاذا كان بيمطوع خلعة عليرانسلام من اول الأمرفيخا لفريفظ الراوي ولايقيله عا حل ولبندنا عدلت من التبريل شهودا لي تعبيرالعكاوي ولبته دُدالقائل ع والق قديعتر پرسوء تنبير زنالحاصل اناقلنا بعكس ما قالوا وايضا نقول ان الناقل مهوما بربن عبدالندولم يطلع على ما نوى معاذد ما افضح معاذ بنيت والوحرا فأنى ان تمسككم امّا يصح لوكان فعل

ال قرائد الدول الافتانية وبهذا نا فذوم وقول الى منيفة ١١٠٠ منيفة

كما ترى السجاح

قالوااذااكم الحرف القوم في المكتوبة وفلكان صلها قبل ذلك ان صلوة من إينهم به جائزة واحتير المحديث جابر في قصة مُعاذوهو حديث محبح وقدروى من عبر وجه عن جابر وروى عن إيى الدرداء انه سُئل عن رجل دخل المسجد والقوم في صلوة العصر وهو يحسب انها صلوة الظهر فايتم به قال صلوته جائزة وقد قال قوم من اهل الكوفة اذا ايتم قوم بأ عام وهو بصلى العصر هم يحسبنوانها التُظهر فصلى به فراقت وايه فان صلوة المقتدة قاسة الخالف نية الاعام الماموم بالكان المرابع المنافزة المناف

معاذبلغ النيصلى التشعيبه وسلم وخرره النبي صلى التشعيبه وسلم ونقول امة عليرالسلام لما بلغ فعل معاذا نكره كما في معاني الأثارص ٣٨ برران سلبما شركا الى التبي صلى التشريبيه وسلم نطويل قراة معيا ذرط فغال البني صلى التذعيله وسلم افتتان أنت بيامعا ذاما ان تصلي كمعى وإما ان تحقفت على قومك الخورجال الحدييث نقامت اخرج احمدتى مسنده مرسلاب ندقوى منذًا ومرالحا لخظ على بذا اكدبيث واجامب عنه تنقد يرالعبارة بأن المراداماان تصلي مى فقط واماان تخفف على تؤمك الخونقول ان التقدير فيلان الاصل واقول ان قول عيك السام اما ان تصلي معى يدلُ على ان معاذا لم بكن يعبل خلف عيلرالسلام العسلوة المعهودة اى بالينيترباسقاط ما في النيمترثم دائيت في عبادة ابي البركات مجدالدين بن تيمية قريب ما قلست بزاوالوج الثالث لبحاب ان فعيل معاذ بذاانها بوتبل نسخ نكرادانصلوة فى وقت واحدوليعلمان نسخ النكراديب تتنئ من تلست صودلاحا ديت أخرا حدمها من صلے منفرداتم وحدالجاعة فادا وارز نواب الجماعة لنفسرونا نيتهاان يعيى بالجماعة لبحسل نؤاب الجماعة الغيربعدان صلى بنفسه بالجماعة مثل فعل على وابي بكرونا المثرا المصلى منفردا فى عدائمة الجوزتم انبلي واصطرابي اعادة ماصلى تم مرابن دقيق البيدني عمدة الاحكام على اجوية الطحاوي ولمامرعلى الجواب التَّالست قال لم يذكرانطمادي ان تكرارانصلوة كان جائزاً في حين ماذا خرايات بالسندولمام الحافظ على كمام ابن دقيق البيدة ال انتمر يولع عيى كمام العجاوي فان قداست قولدواتي بالرواية فىصلوة الخوصت عماران ابل النوالى كانوايصلون مرتين فهاتهم دسول الترصلي التذعيرة تلم ان بصكواصلوة في يوم مرتين الخ لمامرا لحافظ عبيه ما يمكلم في سنده جرعًا وتعديلاً اقول أن يطال السندنقات ومعروذون الاخالدب ابن المعافرى فامذليس بذكورنى كشب الرجال ولكنه لايضرنا فان قرادة عمروبن شعيب تلك الرواية على سعبُدين المسيب وتسديق ابن المسيب الرواية كا لنالان سييدب ميسب لاديب في تُعتِّرفان أنشا فعي يقبل مراسيله وبومن افضل الثابعين وتيل الكفضل اويس القرني وتيل ذين العايرين نما قول ان خالد بن آير المعافري بموحفيد ام ایمن دابن ایمن دلی فی مذاخراش منها ان فی مسندا حمدراویا خاکدین عبیدالمعا فری وعلم من الخادج ان عبیدًا زوج ام این قبل ان نکحها ذید بن حادثة و بیقولون ان عبیدًامعا فری فعرلست ان خالدًا في الطحاوى بهومين خالد في مسندا حمدالا امزنسب في العلى وي العادي اي يراى ايرن وفي سندا حمد نسب الي عبيد فاصل نسبه خالدين اين ابن عبيدا لمعا خرى وقرائت أخرو بذا كأن تبرعا منى لان خالدًا ليس بموقوت عليلمستدلنا بل صدقه سيدتم عادض العجاوى الشافية برواية مرؤعز عن ابن عرقال قال النبي صلى الترعبيه وسلم لا تنسلوا صلوة في بوم مرتين وفي بعن الالفا ظال نساله صلوة مكتوبة نى يوم مرتين اخريها النسائي والوداود وغيرها وتاول الشافيعة فيهابان مراوه النيءن التكرار ملاسبب ديكون انتكرار بالاختيار كمامًا ل الخطابي اقول ان صلوة معياذ خلف عبيرالسلام كانت افسل فاى سبب لاعادتر صلوتروان فيل كان معافلترم م ولم يكن في بني سلمة قاريا خذا الاحتمال بعيد فاية البعد فان فيهم جابرا وعيزود بل يقول احدانهم كانوا ينرقار ثيري تدرما تصح برانصلوة وتاول بعضهم بان موردالني انمامن صيربا لجاعزتم امادم إخ ابجاعته ثم اؤاية كرون منره المسئلة فيقول البعض ان كانسندالجاعة الثاينة ذاست فسنيلة يبيد ما والا فلا والبعش يترد يترددون فالمسئلة ونقول أن اية جاعة انعنل من جاعة يكون اماحها ببي الترصل المترعير والحق ان ديبلنا ناسِض ومعادضة الطحاوى توية ونقول ان النبي منسحب على فعل معاذ ايضا و منعل معاذ متقدم فانزقبل عزوة احدلماان سليماً لما نشكا الى البيي صلى التذعيبه وسلم قال معاذ أنكب منافئ قال سليم تتعلم انى منافئ ام مخلص لوجاء الشدبام بيبننا فسترسليم اصرا واستنشده قال معاذصد قالرجل فدل على ان نعبل معاذ متقدم ثم نخرج الجزئيات الثلثة الواددة المذكودة اولامت صديت ابن عرد لكنينسسوب على فعل معاذ كمايدل تبويب إلى داوُدص ٨٥ ماب إذا صلى في بماعة ثم لودك جماعة اليعيدتم ذكر تحتر صديث ابن عمرونعل ابن عمرغن سليمان قال اتيت ابن عمرعلى البلاطويم يسلون فقلت الاتصلى معهم قال قدصليب اني سمعت رسول السشد صل الترعليه وسلم لاتصلواصلوة في يوم الخوكك تبوييب النسائي ص ٥ سما سفوط الصلوة عن صلى مع اللهام في المسجد جباعة ثم ذكر تحته حدييث ابن عمره ثم اوردعلي جوابنا اللول بان في مسنن الدادقطن والبيهتي ورواية الشافني ذياوة بهي لتطوع ولهم فريينه الخ في دواية ما برا قول نقل الوالبركات بن تيمنة عن احد كي في العمدة وعن ابن الجوزي وابن العربي عن احمد بن صبل اخشي ان لأتكون بذه الزيادة محفوظة الخ اى بعلما من لاداج الراوى وبعض الحضاظ الأنزين ابيضا اعلوبا واتول ان بذه الزيادة انما بمي من ابن جريج عن ابن وبنار ولايذكر بأغيرا بن جريج وتدل عليه نتيها ا بن جريح واقول ايصنا في مختفرالمزفي ومسندالشا و قال المزني واللصم صاحب التسخة ان بذه الزيادة وجد تهاعن ابن جريج عن ابن وينارولم تكن بذه عندى فدل قولهان بذه الزيادة ليسهت ف دولية الشافني فكيف يقولون اضافي ُدواية الشافني ثم تشنزل ونفتول ان معنى مبزه الزمادة انها له تطوع أى خصكته بنزه تطوع وبطوع نفسه الان كانت صلوته تطوع أيبا وأكان في لفظ الدادقطني وبي إنافلته اى مجانالاالتكوع وقديطلى لفظالنا فلم على الغريينة كما قلت في اول الكتاب في بحت صلوة ائمة الجوزنم في جواب آخركنت استخرجته في رأيت بعدمدة في مترح ابي بكربن العربي على الترمذي بعين ما قلست وصورة الجواب ان معادًا لم يكن يعَسل بالقوم صلوترخلف عيرالسلام في ذلك اليوم في ذلك، الوفنت بل في يوم آخرولًا لفظ يدل ملى الم يصلى بهم صلوترخلف عليرالسلام في ذلك اليوم والوقت الاما في البخاري اوعيزه ويصلى بهم مُلك الصلوة الخومراده عندي ان التشنييرا نما سوفي الاطالة وكان يتعلم مزييرالسلام تطويل القزارة في يوم ثم يجزيه على من يقتتريه في يوم آخرون فيالتشبيبه فى الاطالة مامرفى المترمذي فى خطية الاستسقاء ولم يخطب خطيتكم بنره الحزاى مطولة واماما فى ابى واؤدم ١١٥عن جابرا لخزفا خراتبي صلى التذعيبروسلم بيلة العسكوة وقال مرة العشا في معاذم عاتبي مل التُدئيدوسلمتُمُ جاديوُمُ نوم فقر البقرة الخ فراده امه تعلم التَّا لِحَيْرَمُ عليه السلام يوماتُم اجرم وسع نؤم سف يومُ آخرُمُ اَتَّوَلَ السَّوْقَا كُع معاذمتع ُددة فان في البخاري ص ٨ و دواية تطويل معاذ صلوة القبح ومزعليها الحافظ وقال قيل الممعاذ والحق احابي بن كعب لان الواقعة وافعة تباوامام قباكان ابى اقول ان الرواية التى تمسك بها الحافظ امتابي بن كعب في صند باعيسلى بن جاربة وصنعة اكترالحرتين وعندسے دواية صريحة فى ان معاذا كان امام قياايينىا فى وقت، ماوا قول انهل ينبسنت فى دواية من الروايات ان معاذ اصلى لىفح ظغم عليه السلام ثم اتى بنى سلمة اوقبا فاذا لم يتيت فتقول امزلايهلى بهم الصلوة التى صلام خلفه علير السلام فى ذمك اليوم والوقت والتراعلم بالصواب . فو لل خان صلوة المقتدى فاسدة الخراحيج ليعض الاحاف على النساد برواية ىفاجعل الامام بيوتم برالخ اقول لا يخنج بهذا فان مراده ان الامام امام في اواء الافعال ولادخل فيهلنينة والتزاعلم وعلمه اتم ب**يأ هييب ما**جاءمن الوخصنة في السهجود على التؤب في الحر والبرد. وقال الشافعي لاتصح الصلوة والسجدة على التوب الذي لبسالم صلى وقال الموسينة تصح الصلوة على التؤب الملبوس له وظاهر صدييت الباب لا بي مبنفة

لى قالم واحتى المدين جايرا لخ اجيب بان الاحتماع من باب ترك الانكاد من التركيد وسلم وشرط ذكب وجاز عدم بيل عليه ما دواه الامام احد عن سيم بجل من بن سلمة الناقل واحتى المناقل المدين المناقل ال

بنعبد لله المزقى عن انس بن مالك قال كُنا واصلينا خلف النبي الته عليه ما يظها رَبِّ عَبِدُ بناعلى ثيابنا اتقاء الحرق الدعيك هذا حديث حسيج وفي البابعن جابرين عيدالله وابن عباس وقدروى هذاالحديث وكيع عن خال بن عيد الرحلن كانتيك ذكرمها يستعب من الجلوس في المسجد بعد صلاة العبم حنى تطلع الشمس كن التُك أَتُنكِبُنه تأابو الاحوص عن سماك عن جابرين سُمُن قال كأن الني على الله على المال الفي تعد في مصلاح حتى تطلُع الشمس فأل ابوعيسے هذا حديث حسن يجيح كت في عيل لله بن مُعا وية الجميعي الم حتى يَاعيد العزيزين مسلم يَا ابوظلال عن انسرقال قال رسول لله صلالين عليه من ال الفير فوجهاعة ثمقعد يذكوالله حتى تطلع الشمس تمصلي ركعتين كانت له كاجر حية وعمرته قال قال رسول للمصلالله عليلاتامة تامة تلمة قال ابوعيليه هذاحديث حسيغريب وسعالت عهدبن اسمعيل عن إبي ظلال فقال هومقارب الجديث قال عين اسمه هلال بالنسك ذكر في الالتفات في العالم مست ھٹو بن غَیُلاںوغیرواحں قالوانا الفضل بن موسی عن عیل تلہ بن سعید بن بی ہندَعَنُ نُوَرِينَ زُیّا عن عکومة **حرب** ابن عباس ان رسوك لله مالشّعلیہ كان يليظ ق الصلوّة يبينا وشمالا ولا يلوي عُثُقَاه خلف ظهرٌ **قا**ل ابوعشيره ذاحه بيث غريب وقد خالف وكيع الفضل بن موسى في روايته **محما أنما** عمرُ بن عَيْلاً نَا وَكِيم عَن عَيْداً نَكُه بن سعيد بن ال هندي و بعض اصاب عِكرمَة ان النبي الله عليا كان يلحظ في الصلوة ف تكريحو و في البابعن الس عائشة **حَثَّ ثَنَّا**مُسلِمِين حا تعالِيصِي بوحاتعنا عبرين عيدانله الانصارى عن ببيه عن على بن زيدعن سعيدبن المسَيَّيب **عن** انسن فال فال لم رسول لتم التنا عليم يا بنى اياك والالتفات في الصلوة فأن الالتفات في الصلوة هَلكَة فان كان لابد ففي التطوع لا في فريضة قال ابوعيليه هذا حداث حسن كَ**حَثَّانْنَا**صاً لحربن عبد الله نا ابوالاحوص عن اَشُعَتْ بن الى الشَّعُثَّاءَ عن ابيه عن مَسُرُوق كوم عائشة قالت سالت رسول لله صلالية عليه عن الالتفات فالصلوة قال هواختلاس يَغْتَلِسه الشيطان من صلوة الرجل فال ابوعيسه هذا حديث حسيغريب بأثب ذكر ف الرجل يدرك الامامر ساجداكيف يَفِسَّحُ **حُرُّانُنْ ا**هِشَامرِين يُونِسُ الكوفي ناالحُارِي عن الحِيَّاج بن ارطاً ةَ عن ابي اسحاق عن هُبَيْرَة عن عِلْي وعن عمرين مُرَّة عن ابن ابي ليب لي عورى معادبن بجيّل قال رسول لله صلالت عليه اداأتي احدكم الصلوة والدما معلى حال فليَضْنَحُ كما يَصْنَحُ الامام قال ابوعسلي هذا حديث غريب لا تعلى إحدااسنكا الامارُوي من هذا الوجه والعمل عنداهل العلم قالوااد اجاء الرجل والامام ساجد فليسيع دولا تعزيمه تلك الركعة اذافاته الوكع مع الامامروا تتأرعبلانته بب المبارك ان يسجك مع الامامروذكرعن بعضم فقال لعله لايرفع لاسه من تلك السجدة حتى يُغُفَرله فالشكراهية ان ينتظرالناس الامامر وهمقيام عندافتياح الصلوة كتك تتكا حمدبن عي ناعبدالله بن الميارك نامَعُمُرعن يحيى بن إلى كثيرعن عبل لله بن إلى قتادة كرى ابيه قال قال رسوللله صالته عليتا اذااتيمت الصلوة فلاتقوم واحتى نروق خرجت وفي البابعن انس وحديث انس غير محفوظ كالى ابوعيلي حديث ابى قتأدتا حديث حسن صحيح وقدكره قومون اهل العلمون اصحاب النبي والتس عليا وغيرهمان ينظر الناس الامام وهم فنيام وقال بعضهم اذاكان الامامرق السجد واقيمت الصلوة فانهايقومون إذا قال المؤذن ق قامت الصلوة ق قامت الصلوة وهوقول إين المبارك بالنك ذكر في التناعلي الله واصلوة على لنبي لحل لله عليات الم قبل الدُعاء ككل تُعَامحه وبي غيلان ما يحيي بن ادم نا ابوبكرين عياش عن عاصم عن زركور عبل لله قال كنت أصل النبي النبي عليه وابوبكر وعُمر معه فلما جلست بكات بالتناء على الله تعالصلوة على لني على لله على الله عليه النه على الله عليه ولم سَل تُعَطَّهُ وفي اليابعن فَفَالة

الجيوس في المسيد بعد صدوة العبم حتى تطلع المنتمس \_ الحديث القولى في منهون الباب ثابت يسيح واما فعلم على السام والوديستوب المام والمصلح تبدر على الموضع الذي صلى فيه المكتوبة وفي حتى العام والي معاوية رمنى الترمية المناوروعيره الراوي بطريق العادة والاستزار و لك كهجوجة وعمورة الإنستنيد مين ان يكون في المان العبادة الصغيرة بالبيرة الهيان ان بذا المعمل احرز تواب مجتر وعمة واخذا المناري المان معروب الباد وقول ان مديث الباب يغيد بطاهره ان تقديم المحتم العمرة ايعنا شاكاة العبادة الناف العبادة الصغيرة بالبيرة الهيان ان بذا المعمل احرز تواب محتى المعتم احرز ألح ملى العترة العين على العمرة العالم المحتم وعمل العمرة العالم العمل العرز ألح ملى العرف العرب العرب العرب المحتم المعمل احرز تواب على العمرة والمنال المتناوب المان المناف المحتم المناف العرب العرب العرب العرب المحتم والمحتم والمحتم المناف المناف العرب العرب العرب العرب المحتم والمحتم المحتم والمحتم والمحتم المناف ويجوز النظر على العن والمحتم المناف المناف المحتم المحتم المحتم والمحتم المحتم المحتم المحتم والمحتم المحتم المحتم والمحتم المحتم والمحتم والمحتم المحتم والمحتم المحتم والمحتم والمح

سله قول مه والذى نقل عنرص الترعيد وسلم والنافى ان يديرنده بجيب لم يحل صدره من القبلة وبومكره وغير مفدوالنالت ان يلوى عنقر من ويل العدد وبوح الم مفسد للصلوة ١١ - سلم في المرابة و بوالمراب النقل المناس المناس المناس و بوالسلب اى استلاب واغذ بسرعة و قولة بخنسهاى يجله على بزاالفعل اى يخسر من كال صلوة العيدقال المفهرين التغلت يمينا وشالا ولم يحل صدره من القبلة لم يبطل سلوة للمعالة بالمال من المناس النقل المفهرين التغلق و المفترة والمناس عند وله بطلت كذا في المرقاة ١١ - سلم في العلوة ولا يختر من المناس و المناس المناس المناس و المناس المناس و المناس و

قوت المغتن مي ربانفها رُاكمرارُن جمعا و فروا الهواجر المخطا بفتح ما د فنقط طاء مثال ببُطر بطرت مين يلي صدغا :

ابن عُبَيْد فل ابرعيسي حديث عبل تله حديث حسي ميم وروى احمد بن حُنْبل عن يجيى بن ادم هذا الحديث عنص أيا مل ذكر في تطبيب لمساجدا حثل عبى بى حاتمالىغادى ناعامرين صالح الزُبَرِي اهشام بن عُرة عن ابيه عن عائشة قالت امرالنبي طالله عليه ببناء المساجد فى الدُوروان يتنظّف ويتطيّب عُيُنيَّة عن هشام بن عروة حرب ابيه ان النبي السُّن عَلَيْهُ أَمَر فِذَكَر نحوة وقال سفيان ببناء المساجد في السُّر وربيني القَيَّا مُل بالسَّا جاءان صلحة الليل و الهارمثني مثتى كالمناف المرين بشارتا عد الرحل بن مهدى ناشع بقاعن يعلى بن عطاء عن على الأزدى عن ابن عمرع ن الني السابع الله عليه فال صلوة الليل والنهارمننني متنني قأل ابرعيسي اختلف اصحاب شعبة في حديث ابن عُمرفَرُفعه بعضهم وَرَقَفَه بعضهم و رُوحي عن عبلا لله العمري عن نافع عن ابن عمرعن الني الناف عليان تحرهداوالصعبح ماروى عن ابن عمرعن الني الني عليها نه قال صلحة الليل متنى مثنى وروى النقائ عن عبدالله بن عمرعن الني الله علينا ولمريذكروا فيه صلوة النهار وقد روىعن عبيدا للهعن نافح عن إبن عمرانه كأن يُصلى بالليل منتنى منتنى وبالنهاد البعا وقدا ختلف اهل العلم في ذلك فراى بعضهمان صلوة الليل والنهاره ثنى مننى وهو قول الشافعي واحمد وقال بعضهم صلوة الليل منتى منتى ورأوا صلوة التطوع بالنها بإربعامثل اربع تبل الظهر وغيرهامن صلوة المتطوع وهو قول سُفيان التوري وابن المبارك واسعاق ياكك كيف كلن يَتَطَوّع الني المتاه عليهما بالنهار محكل تُعالَم عنوبن غَيْلان ناوَهُب بن جريرنا شُعبَة عن إلى اسخى عرب عاصم بن ضمّع قال سالنا عليًا عن صلَّوة رسول بته طلت عليته من المهار فقال انكم الا تطبقون ذلك فقلنامن اطاق ذلك منافقال كان رسل الله طرالله عليه اذاكانت الشمس من لحهنا كفيكتهامن فهاعتد العصريلي ركعتين واذاكانت الشمس من لههنا كفيتها مِن هُمْنَاعِنَدَالْطَهِ وَلَى الْبِعَا وَسِلَى قِبل الظهراريعًا وجِدها ركعتين وقبل العصراريع الفصل بين كل ركعتين بالتسليد على الملككة المقربين والنبيات المسلين ومن تبعهد من المتومنين والسلين محم فن أعرب المثنى المثنى العبدين جعفرنا شعبة عن ابي أسحاق عن عاصم بن بضم المتعلق النبي الشاعلية والمتعود قال ابوعيسيده من احديث حسن وقال اسطى بن ايراهيم احسن شئ روى في تطوع التبي النهارهذا وروى عن ابن المبارك انه كان يُضِعّف هذاالحديث وانماضعفه عندنا والله اعلملانه لايروى مثل هذاعن التصالي عليها الامن هذاالوجه عن عاصم بن ضمع عن على وعاصم بن ضمع هونقة عند بعض اهل الحديث قال على بن المديني قال يحيى بن سعيد القطان قال سفين كنا نَعرف فضل حديث عاصم بن ضم على حديث الحارث والسفيل والمان على على على على على المان والسفيل والمان و الصلوة في لحِب النساء كَدُن عب بن عيد الوعلى ناحالدين المارة عن اشعة وهوابن عبد الملك عن عيدين سيرين عن عبد الله بن شقيق كوري عائشة قالت كان رسول الله ملاللة عليك لايصلى فى كحف نساءه قال بابوعيسيدهذا حديث حسي يجوق رُوي خذلك رخصة عن النبي للس علين كالكي يحوزمن الشهروالعَمَل في صلوته التطريح محك في البوسلمة في يعيى بن تحكف نابشرين المُفَضل عن بُردين سنان عن الزهري عن عُروي عرب عاشنة قالت جمَّتْ رسول

دح فى قناواه الى قول لجمود عالمسب حاجاء فى تعليب المسجده تنظيف لقد ثبت البخيرى عدد ملي السام و فى الروايات ما يدل على تنظيف المسجد المسجدة بي المسجدة بي المسجدة بي من ترما و كل المسجدة بي المسجدة بي من ترما و كل المسجدة المسجدة بي المسجدة المسجدة المسجدة المسجدة المسجدة بي المسجدة المسجدة بي المسجدة المسجدة بي المسجدة بي المسجدة بي المسجدة بي المسجدة المسجدة بي المسجدة المستردة بي المسجدة المسج

المناه المساجد في المدوج والالمراد بها المماسة والقبائل وبنا المحاسة وعكة المولة بناء المساجد في المدوج والالمراد بها المحاسة والقبائل وبنا في غيرودة العزاد فان ينع قال التيخ في المرحات وفي المرحاة الذباب الى الأخسرى في غيرودة العزادة المناحة المحاسة وفي المرحاة الذباب الى الأخسرى بغيرون اجرائس المحاسة المحاسة وفي المرحات المحاسة العبادة في مسجد بمن غير من غير من عقيم ١٢ ملية قول وان يتطف اى باذالة النتن والعزرات والتراب وبطيب بالرح الاستاد والمحلة العباد المحتانية وقد يضبط بالقاد الفوقانية باعتباد المساجد التي المحاسة المحلة والعرب المحاسة والمحلة المحلة والمحلة المحلة المحلة والمحلة المحلة المحلة المحلة المحلة المحلة المحلة والمحلة المحلة المحلة والمحلة المحلة والمحلة المحلة والمحلة المحلة المحلة والمحلة المحلة والمحلة المحلة والمحلة وال

قوت المغتربي وفي الدوديين انقبائل، قال حق ضره ابن عبيرة بالقبائل كغوله صى التذتعائى عليربا كروسلم خيردودا لانصاد لخاص الدويين انقبائل، قال حق من المتعبين على دكار النفياد المتعبين والمرسلين ومن تبعهم من المومين المسلمين، قال حق عمل بعضهم منزاعلى ان المراد بالغصل بالتسليم التشند اذبرائسلام على النئ وعلى عبا والترالعبا لحيين قال المتح ابن مردية اذكان يرى صلوة النياد ادبعا وقال وفيما اولد عليربعد (في لحنب مشائه) بلام فحاد فعا كمثلث جمع لحاصت ككتاب و بهوطمغة لباس فوق سائرلياس من كدتًا دالبرد قالربا لمحكم

الله الله عليا يصلى في البيت والياب عليه مُغلَق فشي حتى فتح لى تعريج الى مكانه وَوَصَفَتُ البابَ في القبلة في اليوعيسي هذا حديث حسن غريب الماسكة ذكر في قراءته سورتين في ركعة المحكم أنها عبرين غيلان أابوداؤد قال انبأ ناشُّعبة عن الاعتش قال سعت ابا وإنَّل قال سأ ل رجل عبي الله عن هذاالحرف غيراسين اوياسن قال كل القال قرات هذا قال نعم قال ان قومًا يقرؤنه ين نزونه تَنْزلِد قل لا يجاوز تراقيهم الى كُرْعُرِف السُّوَ النَّفَا عَالَى كَان رُسُولٌ الله مراسة عليه يقري بينهن فال فامراعلقمة فسأله فقال عشرون سورة من المفصّل كأن النبي كالتائي عليه يقرن بين كل سورتين في كل ركعة قال الوعيساء هذات صحيح كالك ذكر ف فصل المشى الى المسيل ما يكتب له من الاجر في خطاه م المناعث عيد من عيد الدواؤد قال البأنا شعبة عن الاعمش سم ذكون عرب المهرنزة عن النبح الله عليما قال اذا توصاً الرجل فأحسن الوضوء تمرخرج الى الصلوة لا يُخرجه اوقال لا ينهزه الواياهالمريخ طُخطوة الارفعه الله بهادرجة اوحَظَّعته بهاخطيئة قال الوعيسي هذا حديث حسيجيم والنفي ذكر في الصلوة بعد المغرب انه في البيت افضل من المثن على بن كَيْثَا وَالْبِرَاثِ بن بي الوزيرناهيرين مسيحي سعدين اسلحق يركعب ابزهج وقاعن ابيه عن جدة قاصل النصط الله عليه في مسجد بني عبدالا شهل المغرب فقام ناس يَتَنَفُّلُوفِقَال النبصل الله عليناعليكم يفذه الصلوة في البيتو قال ابوعيسه هذا حديث غرب الانعرفه الامن هذا الرجه وصبح مأروى عن ابن عبوفال كأن النبي الله عليه الله على الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله على الله على الله عليه الله على الركعتين بعدالمغرب في بيته و قرروى عن حذ يفة ان النبي لم الله عليه صلى المغرب فمأز البصلى في المسيرة عنى المؤرث في هذا المن المن المن المناف ا صابتة علياصلى الركعتين بعد المغرب في المسجد ما ثيك فالاغتسال عنه أيسلم الرجل م المنا أبناه وتأعبدا لرحلن بن مهك ناسفيان عن الأغرّ المسبّاح عن خليفة بن حُصين عن قيس بن عاصم انه اسلم فامرة النبي الله وعلمان يغتسل ويغتسل بماء وسدر و في الياب عن اب فكريُرة فال الرعيب هذاحديث حس لانعرفه الامن هذا الوجه والعمل عليه عند اهل العلم يستعين للرجل اذا اسلمان يغتسل ويغسل ثيابه ما أينا ذكرمن الشمية في دخول الخلاء **حمل أن** عيدين محمَّن الرازي نَاالحكَم بِن بشير بن سَلَمَان تَا حلاد الصفارَعن الحكَم بن عبد الله التَصُري عن إبي الله عن الم يَحَيِّن فَالْحَر بن المِ طالب ان رسول الله صلى لله عليما قال سترمابين اعين الجن وعورات بنى ادمراذادخل احدهم الغَلاءان يقول بسم الله قال الوعيسي هذا الحديث غربي الانعوفه الامن هذا الوجه واستاده ليس بذاك وقدروى عن انسى الني عليه عليه شيئ فهذا مانك ذكرم صسيماء هذه الأمكة من اثار السجو والطهو و والقيمة مهم ثث

الذادس الأصحرالبنادى وفي السنن الكبري عن البخادى قال ددى سعبثربن ان ابن عمركان لا يصيے ادبوا با لنداد يتسليمة واحدة فاذن تعلىداد تقييح حدييث ابن عمرعلى عمله فاقول ان عمل ابن عمرا فذصح ادبعا بالبنيادياسا نبدقق يتزمتهكا ماتى الترمذي ومتنهكا مانفتاه ابن معيين عن بجيئعن نافع عن ابن عمومتهكا في إلطحاوى وامامادواه البخارى فليس الابسندوا حدفلا يمكن التكادعمله ادبعا بالنهارفا برصح إين تيمية ايضا فالنزجيج في اعلال لفظ النهار في المرفوع للجمهور ثم دوى الزبيعي صلوة الليل والشاد تنم تنى في التخريج عن إبي بريرة مرفوعاً ورمال السند تعاست ومرعليه الحسافيط في الدرابة وتردد في ازعن اين عمره فويم الراوى في ذكرابي بريرة اومروى عن ابي بريرة فصا دمترد دُافيه ثم ددى الزبيعى بستعدآ خرعن عا نشته صلوة الليب والتبار متنى نتنى مرفوعا ولكن في سنده عامر بن خداش ولم اجدتر جمته وظنى اندليك بهيج تم قال الزرقاني ان في عمل ابن عمراد بعا بالندار لاتصريح بالتسليمة الواحدة بل ميكن ان تكون بنسليمتين افؤل فكيعث التقابل بين منتف عمله بالليل وادبيع عمد بالنهاد وابينا في العادي تعريح التسليمة الواحدة فلايصح تاويل الزدفاني فالحاصل الترجيج لمذبهب الصاحبين واماصلوة البيل والنهاد تنني موقوفاعلي ابن عمرفلاديب في محتذ يالمسب كواهية الصلوة في لحف النساء اي في ثيابين لأن في نيابين احتمال التوث فالشريعة الغرارتعترالاحتمالات الغالبة بخلاف ادباب الفتى وكك لايعتر ما أدباب المتون كما في مسئلة الدجاجة المخلاة يأسب ماجاء في المشي والعل في صدوة النظوع . في البحرارا أي ان عَلَق البابِ عمل كَيْرونتي عمل الله ولااعلم الى فارق بين الغلق والفتح واماً الخلوات فيحتاج الشافعية والخفينة الى الم على السلام ماخطا متواليا فخطا خطوة ا وخطوتين وان انفصلت الخطوات فل تخصر في خطوت منفصلة كما في كتب ابل المذببين . عاصي ما ذكوفى متواءة سوديب نى دكعيف يجوزالسودتان في دكنة واحدة بلاكرامة شئ كما ني العجاوي واما ما في الكبيرتشرح المينة ففيرهيت والعرة ما قال الطحاوي . 💆 🎝 السيودا لنظائزا 🗲 أي المشياوية في الطول والقصر ولي من المفصل الإسورتان من عشرين سوزة ليستامن المغصل ولعد عمل الراوى بالتعليب والسو دالمنقرة ة لدعليرالسلام مذكورة في رواية ابي داوو. قول يعترن بين كل سودتين -في دكعة الإاستنبط تشمس الدين الكرما ني ان بذه الرواية تدل على الوتردكية واحدة فان صلوته عليه السلام كا نسند آحدى عشردكعة وعشردكعات منيا على نسنى واحدوا لحاوية عشرتكون منغروة اقول فذنيت صلوز عليه السلام تلب عشردكعة وثيوتها في العيمين ابيناريا وسلام المساح ما ذكوس فعن المصلوة بعدالم غوب في البيت عزب المصنف مديب الباب ولم يجسنه وقدا فرج النسائي في الصغرى فلايدمن كويذميجيا والاولى أوارالسنن في البيت كما في الدايز ولم يصل البين صلى السُّرعال في المسجد الافي واقعة أووا تعتين في غير المسجد النبوي فول مساذال بمسى ف المسيدة الخيطام وابد الم يحني من المسيري صلى العشاء الآخرة وتطوع في المسيدوعلى بذابيل ما اخرج التريذي ص ٢١٩عن حذيفة رصى المشاعة وتمتنى الترمذي على ظاهره وعندى مواية تدل على الد عيدالسلام خرج من المسجد بعد المغرب قبل العشاء والتراعلم علي ماجاء في الاغتسال عند ما بسله الاجل واغتسال مند ما بسله الاجل والمستحب

الى وصفت الباب فى القبلة عالى الاسترات فى القبلة عالى الاسترائية السلام وفتح الباب فى القبلة المسلوة واليرز بهب قطع وبهمن يتوبه النبا النفل بستلزم ترك القبلة حالى ابن الملك متبديله السلام وفتح الباب ثم ديوع الى مصلاه يدل على ان المافال المثيرة اذا تتوالى التبطل العسوة واليرز بسب بعتر المتحد المن بعتر في المنافز المترفي المصول المقرد فى العوال الغبلة اذا تطرق اليها سقط به العظم بين تعترة النحواله المتمرة وثيان المقرد فى العام واليابس من العذق اذا بزقوله بباد زتراقيهم جمع ترقوة وبهى العظم بين تعترة النحواله المتحد المائية المنافزة على المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة وبهى المنافزة وبهى المنافزة وبها المنافزة وبها المنافزة وبها المنافزة وبها المنافزة وبها المنافزة وبها المنافزة والمنافزة المنافزة والمنافزة والمنافزة المنافزة والمنافزة والمن

عه بكذا فى النسخة الموجودة عندى مسسنن الكبرى فانهاليس فيهامضاف اليه لابن في سعيد بن بل فيهابيا ص ١١ : 

قوت المغتن ى (والدق ل) بال فقات الملام كسيدا والمرواية ابن المبادك بن عبدالجباد الواقعة بالمغرب فامحد بن بشاد وفاصسن وحنواه ، قال ابن وقيق الديد في مترب الشمر في ومنوثراتيانه برعلى وجه مشروع بلاغلوولا تفريط ولاينزه ، بنون فها وفراى ، كينغد لدن يحركه ويجب الثيمن في طهوده ) كملاس اى فعله

ابوالوليدالكه فشق ناالوليد بن مُسلم قال قال صفوان بن عَمْر واخبر في بزيد بن خُمَيْر عِن عِبلاته من بُسمون النيص النيص الله عليه قال أمّتي بوم القيمة غروالسية مجَّتِلُون من الوضوءِ قَالَ ابوعِسد هذا حديث حسي عِيمِ غريب من هِذِ الرَّجِه من حَمَّنَ عَبِّنَا لَيْ الله بن بُسر يَا أَنْ عَالِي التيمن في الطهرِ عَمْنَ مَنْ الله عَلَى الله عَلى الله عَلَى الله عَلى الله عَلى الله عَلى الله عَلَى الله عَلى الله عَلى الله عَلى الله عَلى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلى الله عَلَى الله عَلى الله عَل ابوالاحوص عن اشعث بن ابي الشَّعُتُاء عن ابيه عن مسروق مُحَرِّن عَا مُنَّلَة قالت ان رسول نته طلنته عليما كأن يُحب التّيمُن في طهورها داتَ طَهُر و فَ تَرَجُّلُهُ اذاتَرَجُّلُهُ اذاتَرَجُّلُهُ وفانتعاله اذاإنسعل وابوالشغناء اسمه سُلَيْم بن أسُود الحاربي قال ابوعيسه هذا حديث حسيج ياك ذكرقد رمايج زي من الماء في الوضور بي الثاني هنادنا وكيع عن شريك عن عبدالله بن عيسى عن ابن بَرِ أَسِين مالك ان رسول الله صلالله عليه الموضوء رطلان من ماء فال ابعيب هذاحديث غريب لانعرقيه الامن حديث شريك على هُذُا ٱللفَظْ وَرِّرُوي شعبة عن عبدالله بن عبدالله بن جابرعن انس بن مالك ان النبي الله على يتوضاً بالمكوفي ويغتسل بخمسة مكاكيًّا بأكنا ذكرف ضني بول الغار مراز فينع محل ثناً بنذا رنامُعاذبن هشام قال حدثني ابي عن قتاً دَةَ عن ال حريبزاي الرسوعن ابيه عن على بن إن طالب عن الذي طالعة عليه قال ف بول العُلام الرَضِيْع يُنفَح بول الغلام ويُغسَل بول إلي إربة قال قتادة وهذا والمديِّط عَما فاذا طعماغُسِلاجبيعاً قل ابوعيسي هذاحديث حِسن رفع هشام الدَّسُتُوائي هَذَاللَّه بيتَ عن قتادة ووَقَفَه سعيدبن اليَعُرُونِيةعن قَتَادَةُ ولم مرفعه ماكيّ ماذكر في الرخصة للجنب في الأكل والنوم إذا تُوصَّا كُمُ أَنْ أَنْ الْبَيْسة عن حَمّادين سَلمة عن عطاء الغُراسان عن يجيى بن يَعْبر عن عماران النبي الله عُلِيَّةُ رَحَّى للبينياذ الادن يأكل اوكتيرتِ او بينامان يتوضأ وضؤه للصلوّة قال ابوعيسى هذا حديث حسجيج ثا كافي ذكر في فَضُلَّ الْصَّلوة حُمَّ ثَنْ عيدالله بن أني زياد تاعبيدالله بن موسى تاعالب ابويشرعي أيوب بن عائد الطاف عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عرف كعب بن عُد وقال قال لى دسول الله الله عليم اعيذك بالله ياكعب بن عجرك من أمراء بكون مرج يَعْن فرنسي عَن ابوابه مرفَص لا قرم في كن به هراعاً نهم على ظلم م فليس متى ولست منه ولاكردعلى الحوض ومن غيثى ابوابهما ولمريغنت وكمريض ترفهم فى كذبهم ولم يُعِنْهم على ظلمهم فهومني وأنامنه وسكردعلى الحوص يأكعب بن عجورة الصلونة بُرهان والصوم مِجنّات حصينة والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النارياكعب بن عُجنُرَة انه لا يُرْيُولِه مرّنبت من محت الاكانت النا رولى به قال ابوعيسى برون وسوط عليه من التاميم التوريس الماري الموجه وسالت عمداعن هذا الحديث فلم بعرفه الامن حديث عَبْيُل لله بن موسى واستخرية ويقال وقال عمد ثنابين سُمُيرعى عُبَيْد الله بن موسى عن غالب هذا ماك منه خلائماً موسى بن عبلار حلن الكوفى تازيد بن الحيان ما وية بن صالح قال حدثتي سُلَيت

والحديث والفية ايضا يعرج بان يغتسل بعدالاسلام يا ويسماء ماذكرمن سيماء هذه الامة من انادالسيرد والطهود بعم القيامة تحيل ان الوضود لم يكن في الامم السابقة وتخيل كان ومكن الغرة والتجيل من خصائص المامة المرحومة والمختاد القول آلتا في فان التوصى في المامم السابقة تابت بلاريب بالروايات المستقيمة ولا يغيى ان الغرة والتجيل من آثاد الومنور لا من عينه ظاهرة خلا يعرفون الابكا بهوالظاهرفا نحص المعرف فيه ولا اختصاص بل الغرض انحصار المعرف فيرفو لمن محجلين الجمال وهوشدالفرس يطبرويده من خلات وول الحديث على ان الغرة بسبب السجود وتدل بعض الروايات ان الغرة الينامن الوضوء يالب ملهاء من ما يجزى من الماء في الوضوء قدم البحث بقدر العزورة . فول بتوعنا من المكوك في اللغة ليس بسادى المدواتغن المحدثون على ان المراد في عديث الباب من المكوك بهوا لمدلسبب الروايات الأخر. ﴿ لَلَى الحديث عرب الم الرمال كلم ثقات الاان في حفظ شريك شيئا وبهومن دوا ق مسلم وسع ابغادى دواية فى فادح العج فى باب ابراد الظهر ما حيد ماذكومن فقل المعلوة. وله فليس منى دلست منه بوعلى ظاهره ومن ابتدائية اتصالية نحوانت منى بمنزلة بارون من موسى واقول تعل الحوض امكوثر تمثال السنة المحدية في المحشرو في مسلم انك لاتدري ما احد ثوابعدك الخيفؤيدما قلسنت وقال مولا نامحمد قاسم النانوتوي ان مصداق عدبيث مسلم الخوارج وتيل ان مصداقة بهم المرتعدون في عهدا بي ميكرالصديق وقال الغزالي ان العراط في المحشرة تال العراط المستقيم والخول أن للاعمال تماثيل في المحشر كما في مديث الباس العوم جنة وفي مستداحمدات الرجل يجفظ القرآن فى القيمن جانب الراس والقوم من جانب البيبا واقول ان آلجنة تكون فى البيداليسرى وفيدان الصيقة تاتى من جانب الفترم والصلوة من مانب اليمين وككب فى اللماتي ان سودة البقرة في المحترَّ تكون كانظلة على الراس فذخيرة الاحادبيت تدل على ما وعيست وبستنبط من اله حادبيث ال الحوض الكوتر يمدمن منبراتين صلى التزعليدوسلم الى الشام وفي الحدبيث الذي منبرى على الحوضُ ودوايية كن الجنة الح سترحه بذا المذكود و في الحديث اليهج بين منبري وقبري روضة من الجنة اقوال كيثرة في الشرح والمختار بهناان الموجودة ألاكن قطعة من الجنة للان منره القطعة ترفع الى الجنة وان قيل ان في الأحاديث ميكون الوعيد بالنادع كي ونوب والوعد بالجنة على حسنات متنل صديب الباّب وعِبْره بالنرط وقبيدة ما ول فيرالمستا وُ لون بان المؤوبالوعيد يكون المسنغل اوالمعرملى العغل ينجيب في مشل مذه الماهاديية ذكرا لقيود والشروط فانها بغلام باعيرمستنقيمة المراد وتاول فيه المتأولون ومراد باعلى ظوابريا وانول ان الاصل ان المذكور في الاحاديث في عالم التتزيع المغروات مثل التذكرات في كتب العلب واما في المحتز فيركبَ المعزوات وكيوخذاكحم الخائث من الاجتماع مثل القرايا دين في العلب فعلى بذامن ذكرخواص شئ واحدق الت ذكرة فتخلف خاصة ذلك الشي في موضع من المواضع بسبب مانع لايقول احداث مذا لقائل الذي ذكرخاصة ذلك الشي كاذب فان تخلف الاثرانا كان بسبسب مانع وذكر الموانع في الشذكرة ليس موضوع التذكرة وكك المذكور في التتربع يس الاحكم المقروات ولا يتعرض الى الموانع ولما القرايادين هنكون في الحشرفاذت لا بؤول ما تاول المتاولون بل يعلى على الظاهر . ولا يتعرض الى المواقع جدهان الخ ا ى حِيْنان الإمان ا مرَقبلي مستَويلا بكن الاطلاع عليدالا بالانقيا وانظا هرى ﴿ لَيُ الْمَصْدَقَةَ آخ في الحديث القبيح ان البلارتنزل من إبساء والصرقة تصعدا لي انساء فتتنا ذعان الى تنيام النياكا ولي نبت من سعت الحال ويطلق في الشريعة على المال الحرام لازي بالميت منه ولك اطبيعوا ذا المركع الخ قيل ان المراد من أية واولى الام منكم الخ العلماء المسلون وقال البييتناوي ولأيصح بذافان العلى ليسلع حممستنقل فانهم ناقلوا مرالت وامرا لرسول وقال ان الماديم حكام المسلمون وفى كتب الشافيعة والحنفية ان الحاكم المسلم اذاامر

العن الوحدة والمعلى البتراد في العنال بالبداليمنى والجانب الاين ۱۷ در سلاح قول ترجل التحيل اى بيين مواضع الومنو و من اليدين والرملين من اجل الومنو و كذا الوحدة التحرير التحرير التيمن الابتراء في العنال بالبداليمنى والجانب الاين ۱۷ در سلاح قول ترجل التحيل الترجيل تسريح الشعرة تنظيفه و تحسيد ۱۲ جمع البحاد سلاح قول يتوصأ بالمك كداوه بالمكوك المدوتيل العلاق والول الشيروال العلم والمائل كير المنافية والمرحلي العلم الملكا كيك المدل الياء من الكاف المائيرة ۱۲ جمع المحال المنافية والنعني بعني الغسل كير موقول التعلم بعني الغسل كير موقول المنافية والمرحل والمنافية والمرحل والمنافية والمرحل والموتة والمرحلي من المحل المنافقة والمنافقة والمرحل والمنافقة والمن

قوت المغتنى وفى ترعبه اى تسريح شعراوتنظيفه دوادواذكاة امواكم) بالخلعيات دادواذكا تتم طيبة بهاانفسكم وحجوابيت ديم دمزهلوا عندر بهم بجزم حجاب امر

عامرقال سمعت ابا أمامة يقول سمعت رسول الله المنته عليه عليه عليه الدياء فقال انقواائله ربكة صلّوا عنه يكه الدولة المكل المعين المنته المنته عليه عليه المنته عند المديث قال سمعت واطيعواذا امركة بدنا المنته عند المنته المنته على المنته المنتقل المنته وعن المنته المنته وعن المنته والمنته والمنته والمنته والمنته والمنته وعن المنته وعن المنته وعن المنته والمنته وا

بامرمباح يعبرذلك الامرواجبا وقيل يشترط في بذاان يكون في الامرصلحة وفي حاشية الاشباه للمحوى اذا نتشرم صلاح ليبضة اوالطاعون فامرا لحاكم دئيتربا لصوم صادالصوم عليهم واجبا وفي الثرعن ابن مسعود اخرج الحافظ في تلخيص المجبران اولى الامرفي الآية سم العلما را فول لعل مراده المدنيني من يكون الامراء لمارفلا يخالعن بذاما قال البيضاوسة واما الرازى فقال في التفنيه الكبيروا طنب كلامر و ماصله ان أية اطبع الشروا طبع الرمول الآية ان الأية برميلة وفيها ذكرالاصول الادبية كتاب المستروا المراع العالم والمعقد واما القياس وفي آية فان تنازعتم مزدوه الخزلان بذاتياس و يعبب في القياس ان يكون العلة من اكتاب او السنة والشراع لم.

الداسب الزكوة كانت فالمرتبة في الدرافتاران وجوب الزكوة في السينة الثانية تبل وجوب مع مراسنان وقال ان وجوب رمضان بعرسة ونسغها بعدا بهجرة وفي البيرة المبيرة تال نشب الزكوة كانت في المرتبة واقعل المرتبة النام المرتبة خال المستوح المرتبة على المارية خال المرتبة خال المستوح المرتبة المرتبة المستوح المرتبة المستوح المرتبة المستوح المرتبة المرتبة المرتبة المستوح المرتبة المستوح المستوح المرتبة المرتبة المرتبة المستوح المرتبة المرتبة المستوح المرتبة خالة المرتبة المرتبة المرتبة خالة المرتبة المرتبة المرتبة خالة المرتبة المرتبة المرتبة خالة المرتبة خالة المرتبة المرتبة خالة المرتبة المرتبة خالة المرتبة المرتبة خالة المرتبة الم

كے قولہ الواب الزكوة وہى فرضت نے السنة الثانية بتل فرض دمضان ۱۷ در مختاد . سكے قولہ فقلت مالى اى ما حالى تعلى احبست ذنبا اواد تكبست معية ۱۲ تقزير سكے قولہ اعظم ما كانت واسمنہ التا تعليہ وسلم من قرأ العن آية كتب من المكتزيل تنظر بنا ما كانت واسمن واتم ليزداد اتقلاً ۱۷ . سكے قولہ بدا التغبير من العن كانت واسمن واتم ليزداد اتقلاً ۱۷ . سكے قولہ و فينى بين بدى النبى اى جلس على اطراحت اصابع دجليد ناصب القدين ۱۷ واشد مسمولى على سلم ملم المستون الما من المستون المستون المستون المستون المستون المستون المسلم المستون المست

قوت المغتنى وابواب الزكوة ، دعن المعرود بن سويد ، بعين فرائين كمنعود ولهم المعزور بن سويدانشى بنقط عبذا سريوم البحرين فاسلم (بم الاضرون) قال مق المعشود رواية فداك كرماك جملة فعيلة وككتاب اسمينة دالاكترون ، اى اموالا دتطؤه باخفا هذا ، اى تطؤه الابل بهالان الخف فاس بها كمان التطلف ومج المنشق من فوائم خاص ببقروختم وظبى والحافز بفرس وبغل وحادوالقدم بالناس د تنظيم المستشود رواية بكسرطاد وبغرونها ، اى البقراكلما نقدت ، بنون فف اء فذال مقرص النفوذ (فبيعة بن صلب ، بساوله م فوحدة كقفل او بفتح نكس في نشر وصوبه ابن الجوذى واسم ابى ذرجذب ابن السكن ويقال دبن جنادة ، قال حق ماصود بفراك خرج وجدا ابن من المنطوع و المتقدمون والمتاخرون التانى (عن دداح ) كنشداد قبل اسمدا والقبر واسم عبدالرص المتعدوات المعمد المولى . وان يقتدى الاعرابي الوائل المعمد والمعمد المنهود وينقط عيذ وفاء اى من لم يبلغ نبى عن الرسول دا ذا تا دا عرابى ، بوضام ابن نعلة

قل فيالذي وتراسام وبيسط الارض ونصب الجبال الله أرسك فقال النبي طائفة عليه نحمة قال فان رسوك زعمانا أنك تزعمان علينا عواشه في السّمة فقال النبي طائفة عليه فقال النبيط الله فقال النبيط النبيط

اتطوع الخزوان قيل ال كيشرامن الاحكام ليست بمذكورة في صديت الباب مثل الوصوء اوعنيره فكيف بكون الرجل ناجيابا دارما ذكر في الحديث اتخول ان كثيرامن اللحكام مذكورة في حديث الباب كما في بعض طرق فى مسندا بمدواما مسئلة الأثم على ترك انسنن فلااؤكر بإ فانه اصعب المنال وظئ نعل تادكها بقدرما بّشت من صاحب الشربية لا يكون آثا والسّاعكم و لك قال بعض اُهل العلمان فقاد هذا الحديث الخ المرادب الحيدي شيخ البخارى تلميذالشافعي لا الحميدي صاحب الجع بين الصيحين ما المسيد ماجاء في ذكوة الذهب والورق بكسرالوسط الفضة غير سكوكة ولا عن مديحة المنيل والوقيف الإقال الشافعي واحدومالك لازكوة في الخيل وقال الوحنيفة ان في المنيل ايف صدقة اذا كانت مختلطة وكوراوا نا ثا اواذا كانت انا ثا على القولين سكل فرس دييشار ادبحسب اننقويم مشكل ادبعين دربها ودسم مشرط النصاب اى مائتى درسم واتى الزبلبى بواقعتين اخذفيها عمرم ذكوة الخيل ونقول ان فى عدره عليه السلام كا نست الخيل للركوب لاللتجارة اوالتناسل وتمسك الجازيون بحديث الباب وجوا يرمناماً ذكرترولاً بي حنيفة استنياطهن عديث القيحين ولرظاهرما في مسلمص ١٩ ٣ ثم لم ينس حق المنذ في ظهور باولاً في دقابها الح وقاول فيه آخرون وفي فتستح القديراندلا يجيركمي اوادذكوة الخيل بل الواجب عبيداوا دتكوتها ويانة فيما ببيروبين التدفا لمال عندنا ظاهروباطن وانظا هرمتك الابل والغنم والبقرفان يزكيها ظاهرا والسباعي ان يجيره على اواد لكوة الاصوال الظاهرة بخلاطت الباطن والماالتعزيرفام آخردنى كتاب العجاوى آن عثمات كات يعنع زكوة النفترين اذااعطى الناس ممن تجسيعليهم الزكوة مالممث بسيت المال ووك الانزعلى ان ملخليعة حقا في الاموال الباطنة وله من كالدبعين وي همادي همادي هوالا العين درمال شي فيهاحي تبلغ ما ئتين واما اربعون فلذكر الحساب واما الزائد على ما نتين فلاشي في الكسور عندا بي صنيفة وتجب في كسودانسوائم خلاب صاحبيه في المستكتين وافتي امرماب الفتوي على قولها واما تفصيل الدريج السرعي فغذمر في كتاب العلهارة صيبيع ولقدسها مولانا عيدلجن في بيان نصاب زكوة الذهب والفضية والعبواب ماذكرالقاحنى ثناءالتذالياني يتى مصالتدات الأكوة في الففز اذا كانت تُنتيتن وخسين تولجة ونصغه أو منشأكسوه انذزع ان الاعتياد سبنالا حرالاطباردي ادبي ادبية شيرات وسي اكرمن احرالفقهاد والتنعيس في دسالة النينج المخدم بأشمين عيد الغفود السندهي ثم قال الاحناف ان الدريم الشرى سبعون تثييرة وقال الشاخية المخسون شيرة وخساً با وقال ابن بهام ان المعتروريم كل بكرة يشتطان لاينقق من درم الني ملى التزعير وسلم قول كك كك هداعندى مبيع الإنعل الصحة من حيث ساع ابى اسخق عن ماصم والحارث لاالفحة المصطلحة بين المحدثين فان الحادث الاعود لم يحسن لروايا عاصم تسح البعض بعن دوايا ترمثل ابن قطان المغربى الغاسى فى كتب الوم والإبسام وقيل ان الحارث كذاب ولكى لااسلم فان احدامن الثابعير، لم يوحدكذا ياول كا ذبا كما حرح الذببى فى خادج الميزان و فيل انتثيى ولك فيك في مق الى الطينل اي يميان عليارة والتّذاعلم **يا هي** حاجهاء في ذكوة الابل والغذج النفاة اعم من ذات الويروذات الاشّعاد والضان مختص مَذات الويرواك على المتعاد والضان مختص مَذات الويروالمعز بذات الاشعارذكراكان اوانثى وامابنىت المخاص فبننت المناقة ذائت منذ واحدة وككب بنيت لبون المرادانثى فان الواجب بهنيا انتى ويجوزالذكرعندنا تقوييًا واما الجذعة فني اصل اللغة يقال لشاب توى من الجيوان والانسان اوغيرها وقال الوماتم السجسًا في ال الجدعة اسم لموسم بطلع في السهيل في اول الليل و بذاموسم ولادة النوق طبعا وحينها وان لم تلرفي حينها فنيع كما قال سب اذاسهيل ول الليل طلع ٤ فان الليون الحق والحق مبزع برم برق من اسنا نها يزالسيع. و لك الى حائة وعشويي الإنفق الل المذا بهب الادبة على ما ذكر في مدميت الباب الي مائة وعشرين خلاف لبعض الاثمة ينراللدبعة وامابعدمائة وعشريين فاختلفوافقال الوينيفة ان الحساب الى مائذ وعشرس ببقي على حاله ولوذادت تحس دود ابل فيساسًا ة ولوزادست عشرة فشاتان ولوزادت تمس عشرة فتنلث شياه وني عشرين ادبع رشيباه وفئ خس وعشرين بنبت مخاص فصادالمجوع مابيوخس وادبعون ابلأ فنيسا بنبت مخاص وحقتان واذاصارت تمسين ومائة فتلث حقاق ثم تستنا نف الغربينة مثل الحساب الم خسين قبل مائة وعشرين فاذاصادت مائتين فادبع حقاق ثم تسترانف وبلم جرّافا لمشببنيات مدادعندا بي حنيفة وقال الشاحتى افاذاوا لابل على مائة وعشرين فتغيرالحساب اللول ولانشئ في الزائد سليم فولم فيالذي الخقدورد في بعض الروابات ان الاعرابي سال البني صلى التُّدعليه وسلم فقال من دفع السار وبسط الادمن ونصيب الجبال فقال دسول النُّد

صلى التُّرعيدوسلم الشرفقال الاعرابي فبالذى الى آخره ١٢ تقريم سلام وي المنظم المنظم المنظم فقال من العام المستروليس المعربي في المنظم ا

عن صدفة الخيل والرفيتي) اى اسقطيت تعكيف بهاد الوقة ) بكسرواد وففته قاف الغضة المفروبة وكذا الورق قالركبيرمن اللغويين اواكتر بهم وقال ابن قتيبنه تطلق على مفروب وعبره والهاءوض واوب

كل اربعين ابنة لبنوف الشاء فى كل ربعين شاقة الى عشرين مائة فاذا لا تفشا تأن الى مائتين فاذا لادت فتلت شياع الى تليمائة شاقة فاخالات على تلتمائة شاقة فقى كل مائة تشاقة شاقة تمرليس فيها نشئ حتى تبلغ مائة ولا يحتم بين متفرق ولا يُفرق بين عجتم عنافة الصدقة وماكان من خليطين فانها يتراجكان بالسّويّة ولا يوخذ في الصدقة هرمة ولاذات عيب وقال لزهرى اذ جاء البحسية قسم اثلاثا تلث خيار وثيلت اوساط وثلث شرار واخذ المصدق من الوسط ولعريذ كر الزهرى البقر وفى الباب عن الى بكر الصديق وبعذ بن حكيم عن ابيه عن جدة وابد ذروانس قال ابوعيسلى حديث ابن عمر حديث حسن والحل على هذا الحدث

حتى تبلغ عشرة تغلى بذالذا كازيت مائة واحدوعشرون ابلأ فعلي ثلث بناست لبون فان في كل ادبعين بنت لبون فاذاصادت مائة وتملشين فبنتا لبون وحقة واذاصارت مائة واربعين فحقتان وبنت بون دبل جرا نمدادالح الادبينيات والخبينيات في كل ادبعين بنت بيون وفي كل خسين حقة وقريب من بذا قول احددقال مالك ان الزائد على مائة وعشرين لا يغير الحكم السابق حق تعيير مائة و نتتبن فحقة وبنتالبون ولافرق بينه وبين الشاحتي الاان الشاحتي الزائد على مأنة وعشرين ولوواحدة مغيراتكم السابق مخلاف مالكفي بيشالباب صادق ولقرب الى مذسب الجياذيين بل مطرد على مذهبيم واماعلى مذبهينا نصادق ابينا لكِنه بعدمائة وخبين تم بعدما نكون الخسبنيات مدادات الحكم بخلاف الادبعينيات فانهاوان صدق الحديث الى فكل ادبعين بنست لبون لانا قلتاات في مسترّ و تكثير الى خسته واربعين بنت بيون لكن الاربعين ليس بداريل وقع في وسطالحساب فقطعةً في كل خسين حقة صادقة ولطيفة على مذهبينا مطروا واما قطعة في كل اربعين بنت لبون فصا وقة الابعد ما ئنة وعشرين وغيرلطيفة اذليست مدادًا واماعلى مذهب الجحازيين فالقطعتان لطيفتان وصادقتان مطردًا فالحديث لا بخالفتالات لايدلت معمل أديعين وخسين مدادا وقريب مما قلتا سنافى الحديث السابق ان في كل اديعين دربها دربهم الخ فان المذكور فيه بيان السماب فانه لانشئ في ادبعين حتى سكون ما شئ دربهم ونظيرها قلتا ما في حدييث الباب فا ذا زا دمت فتللت مشياه الى تلتما مُهُ سأاة الح ابضًا فان الحديث ذكرتلت ما ثنز شاة والحال انهاليست بمداريل ادازادت على مائتين نتكت مشبياه الى تسع وتسعين وثلثمائة شاة فليس ثلث مائة شاة الاانه وقع في وسط الحساب فالحاصل ان تقت الباب صادق عي مذببنا بلاريب باعتيادقطيم وليلينب باعتيادقطعة احرى فاذن نذكراولتنا الصربحة منكاما في معا ني الآثارص ١٤ مهج ٧ ببسندين وذكرالمتن في اولها ولكن السندالثا في اعلى من الاول لان في الماول نعبيب بن ناصح وفيه لين ولكنهمن دجال السسن ديما يجس دوايا تروفيه ان حماد بن سلمة قال لعيس اكتب لى كت ب ابى بكرين محرين عمره بن حزم. وفيه نعسي العسرة ا فارعليه السلام كان ادسل غروبن حزم جدا بي مكرابي نجران لاخذالصرقات وفيه في كل خمس ذو درشاة الخربذ ابدرمائة وعشرين ومذاعين مذبهب ابي حنيفة وابيعتا في مزاا كحديث في كل خمسين حفة وليس ذكرادبيين فيديتناحس لذأنة اوجيح دقال الزيلي في التخزيج ان العجاوى اخرجه في معاني الآنار وشنكل الآنار داى في الحصة التي بي ينيرمطبوعت واخرجه اسحني بن را هويه في مستره والوداور في مراسينه وتعرض البيهنتي الىانطام في صدينينا وقال فيمعرفية السنن والآ ناران حادين سلمة كان عنده كآب قببس بن سعد ففقد مما دوكان يروى من ذلك الكتاب على حفظه فاوم بي فالروايات افخرك ان بذاالكلام يذكره البعض تحست مسيباق تليبين حاد والبعض تحست مسيباق مدح حاد ولايقال ان حمادًا يروى وكان اختلطا في آخر عمره نقول اندا فرج عندمسلم في البيح واكترا لمحدثين ليعجون ويجسنوت رواباتر بلافرق مين تلامذ ئرالمتفدمين والمتاخرين ولايفتال ان يروى من امكتابة نفول ان منل بذه امكتابية معتبرة فالحياصل ان حديثنا هجيج ولااقل من الحسن لذا تزولناما هوموقوت على ابن مسعود اخرج الطاوى دچ ۱۷ و محد في كتاب الآثاد سيسند فوى واعلى و مورد سب سغيان الثوري ولنامذ مب على دمنى اكترعه اخرج ابن الى تشيبتر في مصنفه فا قول ان ما في ابي داؤد ص ٢٢٥ عن على مرفوعا ابينا عجة لنافان الفاظه صادقة على مذهبيتا ومتملة لمذبب الشاخية واقول لماعلم مذهب على موافقالا بي حييفة نقول ان مرفوع اليفاموافق لناوما تسكب برا حدمن الاحتاف الاان فيه وفى خس وعتنرين خمسترمن الغم وفي نستة وعشرين بنت مخاص الح واما عذرا ففي خمس وعشرين بست مخاص ولا بخالفنا ما فبه فا نانحله على امر بحسب التقويم وقال سفيان المتؤدى بذا غيطوقع من رجال على وبوافظه من ان يقول مكذَّا وامارواية ابي داؤد فصحها ابن القطات في كتاب الوايم والابيام وفيها اييناليس وكرفي كل ادبين بنيت ببون بل المذكورفهرا في كل تمسين حقة وذعم الشافية انهايفيدنا \_\_\_\_\_ والحال انها تفيدالاصائت ثم اقول في تمسكنان عليادم كان عنده كماب وقال الحافظان فيراسنان الايل اقول كيف لم يفصح الحافظ بان فيراحكام الزكوة فائدة ومرح في البخاري في موضع ان فيراحكام العدقات الصنااعد ماما في ص ١٣٨ م انسا صدقة رسول التذعبي وسلم الخ ولما علمنا مذهب على يفزمت الخاري النهوا فق لا بى صيفة لا بدمن ان يكون المذكور في كتا برابعنا ما بورز برفلا صدان بقول ان وليلنا بساوى دليل الججازيين فان دليلنا كانة حدييث البخادي وأماد ليل الشا فيعرة فاخرج البحني اري سست مرك لبسندواحدولم يجداملل من ذلكب السندوفي طريقرايعت ادى محدين عبدالتربن المثنى عن اببرد بواين المتنى وقالواان ابن المتنى سنى الحفظ فلابدتسا وي حجتنا دجتم وقال ابن معين ان كتاب على الماعلى من كتاب في صديت الباب ولكنه لم يفقع بايذاى كتاب على وظنى انه بوكتاب الصدقات وفيه احكام عديدة وما اخرج مسلم عديثا في نصب الزكوة واما عديث الباسية فغى سفيان بن حسين ومولين في الزهري ثم اقول الحق ان مدسبت الباب الحرب يذهب الجاذبين لا مزمليها لسلام قداجل بعدمائة وعشرين ومذهب الجاذبين مستقيم على مذا الحديث بعدمائة وعشرين الى الابددامامز مينا فاستقامترانما بهوبعبر تمسين دما يدد في الى داؤدص ٢٠٠ في رواية الباب تصريح مذبهب الجازيين فايذفضل الراوي بيدما لة وعشرين فان فيها فا ذا كانت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلث بنات لبون حتى تبلغ نسعًا وعشرين ومائة واذا كانت تكتبن وما يُة نفيها بنتا لبون وحقة الخ وا قول ان مذه الزيادة من مدرح الراوي فا نه لما كانت بذا كما به عليسه السلام فكيغث لايهتم بالترندى والبخادى ولا ينقله بتمامروا بعنا في سنن الدادقطني دوى حديث ابي داؤد وقال وتغييرالكتاب مترافذكر مذه الزيادة فذل على امزمن اورازح الراوي في الدمن ان يعال امنهن ادراج الرأوى وبعداليتيا والتي ان الحق ما قال ابن جريرا بطرى ان قول العراقيين والجهازيين صيحان وتتادى الزكوة على الترتيبين اقول نقطع بإن الترتيبين تأبتان فان الزكوة اخذرت في عهده طيرانسلام وعهدا لخلفا دالا دبعة والشي مما تعامل برائسلفَت ولا يبكن اخفاء قول من القولين فلاسباغ لاحدانكا داعدها والبحب مما قال بحرابسلوم في الاركان الادبغة ان مثل الزكوة مماعل برانسلف دلا بدخيرمت دليل متوا ترواما دليل العراقيبين في الطحاوي فخبروا مدخلا يقبل اقول اي توائزاملي من ان يكون برعمل على في عهدخلافية وابن مسعو و وسفيان التغويي والوهنيفة فكيف لايقبل. ولل حالة بعجم بين متفرى ولا يفوى الإواعلمان الجمع والتفريق عندالشافعي ومالك واحمد في الامكنة وقالواان في لجمع والتفزيق تسعة ستروط مناالانحاد في المرى والمسرح والمراح والمحلب والفخل وعيزما والنبي بذاللساعي والمصدق وبسمون بذأ الجع بخلطة الجوار ومثاله ان لاع يخشرين نثاؤ وللآ تزعننرين شاه فحلطا في المركان بخلطة لجوار وقاكواات تحلطت

المن في الاملاك الالمكنة فا ذاكان انصاب بين شركا دوست المحتمة والتقريق في الاملاك الالامكنة فا ذاكان انصاب بين شركا دوست الخلط بينه با تمادالمسرح والمرعى والمراعى ونحو التجب الزكاة عنوالتنا فتي دفى مدم الوجوب نفريق المجتمع وعندنالا رئيب والالوجب عى كلواحد فيها و ون النصاب فمن ملك ثمانين شاة ليسس المساعى ان تبعلها نصابين في مكانين فهذا معنى الايفرق بين مجتمع والا بحم مثلا بين المدبعين المتفرقة بالملك بان تكون مشتركة ليجعلها نصابا والحال ان لكل عشرون كذا في المساعى ان تبعد المساعى المستولة المساعى من فيالم والمرق بين التأنين حيث نتج القديمة المستولة المساعى المال المستولة في المستولة المستولة بين التأنين حيث تجب المستولة المستولة المستولة المستولة والمستولة المستولة المس

عه ونبه قال عنّان اعزعنا الخوتعرض السنادون الى وجرعهم مبالاة عنمّان بكتاب على ١٧ ف عده ولما علم البيه قي ان فى سنده ديين ابنارى ابن المننى قال ما داُرينا احدا اعنيتى فى صق حق الرجال من البخارى ١٧ في عده كما حن الرّندى فى الورق السابق دواينز فاختلف فى تعجير كما قال على بن المدين ١٧ في عده الن اسا نيد كتاب الا تنادع في محرف الرابيم النخبي عن ابن مسعود ١٧ في عده والتقويم جا رُزعندنا فى كل شى المالدايا والعنايا ١٧ في عندعامة الفقهاء وقدروى يونس بن يزيد وغير واحدى الزهرى عن سالمهذا الحديث ولم يرفعة وانمارفعه سفيان بن حسين باك بحاء فى زكوة البقر ك ثن عهد بن عبيد الحديث الحديث المراب عن عمد المراب عن عمد السلام بن عبد الله المرب عن عبد السلام بن عبد الله والإسعيد التربيعة وفى البار عن معاذبين بجد الله والموسيدة وفى البار عن معاذبين بجد الله الموسيدة وفى البار عن البار عن المعافظ وعبد الله الموسيدة وفى البار عن المعافظ وعبد الله والموسيدة وفى البار عن البار عن المعافظ وعبد الله الموسيدة ولا المارة المعافظ وعبد الله الموسيدة وفى البار عن المعافظ وعبد الله والموسي عبد الله الموسيدة وفى الموسيدة وعبد الله وعيدة الموسيدة ولا البار عبد الله الموسيدة والموسيدة الموسيدة والموسيدة الموسيدة والموسيدة الموسيدة والموسيدة الموسيدة والموسيدة الموسيدة والموسيدة والم

الجوارموثرة في الحم حتى انه يكون الواجب في الصورة المذكورة شاة واحدة ثم يرزيع من ذهربت شانه على خليطه بحصة دقال الشافني لوكانت اربعون شأة لاربعين رميلاً مشتركة بخلطة الجوارتجب الشاة الواحدة وقال مالك بن انس يجب ان يكون كل من الخلطاء مالك قدرالنهاب والافلاو يحزج الامتلة التي فيها نفع الساعي اونعقها مراونعقه المواحدة وقال مالك بن انس يجب ان يكون كل من الخلطاء مالك قدرالنهاب والافلاو يحزج الامتلة التي فيها نفع الساعي اونعقها مراونعقه الرفاعي المناسم فيقولون ان الجمع والتفرين لايفعل وامالوجع اوفرق بشروط مذكورة يكون موثراً في الحكم وقال الاونات اللجع والتفريق في صديت الباب لاينبغي ولالوثر وامالوجع او فرقوا في الاملاك فيكون الجع والتفريق موثراً و بسمى الجع بخلط الشيوع مثل ان وجد دجلات ثما نين شاة من الومينة اوالارت اواليع فتجب شا ثان والفردع مذكورة في المبسوطات ذلبراجع اليها. و لمص مختاحة المصدعة الإقبل شعنق النفي وثيل بالاتبات والمخافة نمافة الساعى اوالمصدق وتيل ان النبي متوج إلى مالك الا موال عندمالك بن انس وائى المصدق مندالشا فني وتيل اليها عندالشا فني ولكنه لاتفاوت في جيع المذكور تمال الشيخ ابن بهام وغيره ان الجمع والتغذين في مذه القطعة خلطة الشيبوع واتم لوخلطوا مكانست المنلطة موترة واقول في مذه الخلطة خلطة الجواد مل ما قال الجاذلين ويكون المراوا لتى عن خلطة الجواد لانزام لغو ل يجدى غييًا ولايؤ تريثيثًا بل اتركاب امرعيث والملحيز منيادي التأرح ان تعبيرالتئاد ، بع في مذه القطعة، عنرتعبيره في قطعة وما كان من خليطين الخ فان الجمع بهدنا الجمع في الامكنة وفي القطعة الثانية خلطة السنيوعُ كما يشيراليه اختلامت التجيروامامثال تغع المصدق عذالجا زبين فكما ان كأحداد ببين مثاة ولاآخراد بعين شاة وكانت متفرقة بخبع المصدقان فى الميكان بشروط مذكودة وفي بذه الصورة نقصان الساع وامالوكانت مجتمعة نفرقهاانساع الى نصابين فغي مذه العودة نفع الساع ونقعان المالكبن. ولله وماكان من خليطيب فيتراجعان بالسوية الخوال الجازلون ان المراف لمطة الجواديش وطمذكودة فلوكانت ثمالؤن شاة كرجلين متيزة فاخذالساعي شاة واحدة من المخلوطة فلم تذهب الاشاة اعدمامن جانبها فيرجع بذاعى خليطه بالنصف من قيمة الشاة التي افذت ونقول ال الخلطة خلطة الشيوع وفي القطعة الاولي خلطة الجواد لاختلاب التعبيرين في القطعتين ومثال خلطة الشبوع ان لرعلين ثمانين شاة ولييست بمتميزة في الإملاك فياخذالساعي شاتين قان لم يكن تقادت في قيمتي الشأنين فلاتراجع والافتراجع وكك اشتزى رعبلات ابلاوانتنتركا فيالاملاك ولأنمبيزولا عديما فمسنه وعشرون سهاولا تخرستة وتكثون سها وعصل احدى وستوت ابلافجاءالساعي واغذت بنسته مخاض من الاول دينيت ببون من الثاني لانها منزلمة النصابين فينيت فخاص ومنيت لبون الماخوذيّان في الصدقيّة مشتركة بينها فتجعلان الداوستين سها ويرجيع الاول على الثاتي وباغذخسته وعشريين سهم بنيت لبو<sup>ن</sup> ويرجع الثاني على الادل ويا فيدشتنز ثلثين سهم بنست عناعل فلدزا تراجع بالسوية واما في الصورة المذكورة اذا كا نينه خلطة الجوار فالجواب ادارا لجذعة ثم يرجع الذي اخذ حدّ عنه على خليط بحصنة ذكك المغليط وبذه انقطعواي وماكان مت فليطين الخلطيفة على مذبهت ابخلاف مذمهب الججازيين فان في الحديث لفظ ينزاجعان من باب التفاعل والتفاعل من الطرفين في ذمان واحد يسجح على مذبهبنا واماعل مذبهم فالتفاعل باعتيادالا ذمنة كان اخذت فى بذه السنة جزعة احدويرجع بنراعلى الآخروا خذست فى السنة الثانية جذعة الآخرفيرجع على الاول ولينتدبر فان المقام وقيق ووا فقناا ليخادى فحات خلطة الجوادينيرمونزرة وخلطة الشيوع مونزة ولكن الحافظان لم بفصا يوفا فيوكك وافقتا ابن حزم الظاهري فيان ضلطة الجوادعنيرمونزرة وذكرالعبني فيالعمدة عيارته ولكن عيارته لانفصحت ان رأيين في قواعدا بن ديشدارز صرح بوناق ابن حزم ايا حينفة بذاما حصل في الآن والبحيث اطول واعلمان محشى البخاري فدغلط في الفروع فايز ذكر مثالا بغيرتا كمل مآلد فرقا. 🗳 ليص الخراجياء المصدق قيل ان المصدق ان كات من التفعيل منعناه الاخذوان كان من كتفعل منعناه المعطى وقيل لافرق وبذا اى اذاجاء المصدق الحزمن قول الزهري لاامة مرفوع . قو 🕰 ك وتسعيد نكواليزهوي آلبقو. الح وذكرالودا وُدِقى مراسيبلة تكوّة البقرة 🢆 🗘 حسن آلخ في صديت الباب اخذات لااذكرً با منهاات سفيان بن سين صنيف في الزهري واتفقوا على أن الذكر والأنتي جا تُزدفعه في صنّة الغنم والبقر بخلاف الابل بالمسب مأجاء في ذكوة البقر. واعلمان في بعض الروايات انه عليه السلام اخذائز كوة على صاب يرصاب الباب من البقرا فرحبا الو داؤ و في مراسيله ولكن المنشهود المغارعندالفقهارما فيصدميث اليآب ولعل مافي مراسبيل إبي داؤد كات في زمان ماه عندي لا يجوز التاويل بنيه كيابوا فق المشهور ولاضاف في البقرالي ادبيبن واذا ذا درن فعندا بي صنبفة في الكسور اببشاذكوة لاعندصا حبيبه وفخولمك من كل حالبة الخزيز الجزية الجزية عندناعلى نوعبن جزية توضع على الكفادصلماً وجزية توضع عليهم بعدا سنتيلا ثناعليهم عنوة ولعل ما في الباب من القسسم الاول ولاتحديدنى مذا واما اتقتسم الثاتى فعندنا العمل مأوضع عراكجزية أى ثمانية واربعوت دربهاعلى الغنى واربعة دمشرون على المتوسط وأتنى عشرعلى الفقيروأماما فى الباب فجزية صلح لان ابل نجان اتواالبرعليرالسلام للمياملة فكغواعدا ثم قبلواالجزية . فولم وينكراً في دواية اتزاعتردهما فقول ان الدديم على نويس دديم تكون عشرة منيا فتدردينا دو دديم تكون اثنا عشرمنها فقدردينا دكر بدل مناظرة الشاهي وينيخ محدين حسن. فو لم احعدلية معاخرال بزايرل على جوازد فع قيمترما وجب ووافقنا البخاري في بزه المسئلة واشادا لي الاولة والمعافر وسبعيتي وقيل ان معافراسم تَببلة في اليمَن **بالمسبب م**لجاء في كواهيرة اخذ خيادمال المصدقيّة وامرالهي صلى السّرعليروسلم السعاة ان لابتعدوا على المصدقين وامراد باب الاموال أن لا ينعوا الساعين ما أوليم فان الامرداريين الطرفين كما قلست في امامة من زار قومًا. وبعث الني صلى التُدعلِيه وسلم معافرا الى اليهن في السينة الناسعة ثم انخلف ام بل دجّع من سعره ام لاوالني صلى التُدعلِيه وسلم معافراً الى اليهن في السينية الناسعة ثم انخلف الإيماري الماوالني صلى التُدعلِيه وسلم المراري الى دارالمقار دمعاذ في اليمن مخلافان على احديما معاذين جبل وعلى ثانينهما الوموس الانشعري. 🕻 🖒 خان هيد اطاعوات خاعله هيده الز. استدل بعض الاحناف بحديث الياب على ان الكفادليسوا بخاطبين في الفروع واجاب الشأخية ببات المذكود في الحدمية الترتيب لازيعكم الكافرالاسلام اولاً ثم ما بدره من الفروع واقول ان في المسئلة تفعيلاً بعضه في التحرير. وأعلم ان الشافية والماحنات متفقون على ان الكفار يخاطبون بالايرأن والعقوبات اى الحدود والمتآملات واتفقوا على ان الكافراذ ااسلم لاشئ عليمت قضاء مامضى من الصلوات في حالة الكفر والانتلان في العوم والصلوة والحج والزكواة في حال الكفرنية ال الشافعية والمالكية انهم مخاطبوت بها وقال العرابيون مثا انهم مخاطبون ومعنى كونهم مخاطبين انهم ليزلون في جهز على تركب ميا يخاطبون به وامااذااسلم المرتدفقيل يجبب عليرقضا الصلوات الفائسة حالة الارتداو دقيل لاقضاء عليه واقول ان للاحناف ثلثة اقوال في كونهم مخاطبين بالفروع قال العرايقون انهم فالحبون بالفروع اخقاداواداءًا ى ييزلون فى النادعى اعتفاد بم بعدم الفرخيت وعلى عدم ادادىم وقال جاعة من مشائح ما ولادالنه إنهم فنا طبوت اعتمتا والماأواءٌ فكا يعذلون في حبنم الاعلى عدم اعتفادهم الفرضيت و

کے تبیعاالیتع والتبعتر ولدالبقرادل سنة كذا فى الدروالمسنة من البقرالية استكملت سننين ودخلت فى الثالثة قال النيخ ذكر فى التبيع الذكروالاننى و فى المسن الاننى ولعدمن باب الاكتفاء وعندنا بجوذ كلها فيها كذا فى الداية ١٧ <u>سنام قولم اوعدله بفتح العين المثل فى الفتمة وبمسر با</u>مثله سين العبورة كذا فى الجامع معافرتباب باليمن ١٢ قوت المغتال مى دومن كل حالم ، بحاء كمعارب اى محتلم (اوعدله) كعبد امعافرى، ببين وفاد فرار توب من تياب من اليمن مسبق فركمسا جد قبيلر هُمُواطاعوالذلك فأعِلْمُ مِن الله افترض عليهم حسس صلوات في اليومُ الليلة فأن هماطاعوالذلك فأعلمُ من الله افترض عليهم صدقة اموالهم تُؤُوَّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤُوِّمَنُ مُؤَوِّمَنُ مُوالله مِن المُعالِمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ الله مُعلَمُ والمُعلَمُ الله مُعلَمُ الله المُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ الله المؤلِق مُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ والمُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلِمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ والمُعلِمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلَمُ المُعلِمُ المُعلَمُ المُ

tar

وقال جماعة منهما تهم ليبسوا بمخاطبين اعتقادًا واداءٌ فلا يعذلون عندم الاعلى تركهم الايمان والمختادقول العرافيتين واختاره صاحب البحرفي مشرح المنادومهناك بحست في كونهم مخاطبين بالمعاملات باسم بل بم تناطبون علة وحرمة اى بامتيادا حكام العقى اوصحة وفسادااى باعتيادا حكام الدنيا ومرعى بذا استييع ابن الهام فى فتح القديم ولم يذكر فاصلافا قول انهم مخناطبون حلة وحرمة اطرادًا واما صحة وفسادًا فمخاطبون في بعض الجزئيات لا في البعض كما تدل عليه عبارات فقها، ناكما في الكنزانه اذا نحج بلانشهود يقرعلى نكاحداذااسلم ولويح فاست دحم محرمة يفرق بينها وتدل على ما قلت ما في البداية ص ١٨ ٣، ج١، ونيرص ٣ ٢ س، ج اباب نيكاح ابل الشرك واما اله كاح فهل بم مخاطبون في المورد وفيه النشيخ ابن الهام وتعليم مخاطبون مرة الماخري اي في بعض الجزيبات لا في بعض الآخر كما يدل عليه ما نقلت من الهداية. و كل و تو دعلى خقرا حكم هرالخ استدل بحديث الباب اليشيخ ابن العام على امثلا يجيب ادا دالزكوة الي جميع الاصناحث قال الشافية عجيب ادادالاكوة الى ثلاثة افرادمن كل صنف من الاصناف وزعم صاحب شرح الوقاية ان محتج الشافعي الجمع المذكور في الآية افول ان مدادالخلام الاختلام في التفقد تفقدالشا فعي ان الاصناحييي مستحقون لمال الزكوة وتفقرا بي جنيفة ان الاصنامت مصادمت لما انهم ستحقون وقال الشافعية لولم يجدالاصناف في بلاده يجوزا واره الىمن يجده من الاصناف بالسبب حاجاء في مدلكة الذرع دالمغروب ولل خسدة ذود الخيزكيب اصاني أوتوعبه في وذود جماعة الابل من ثلثة الى تسعة والزود في اصل اللغة مايد فع الفقر و لي فيماد ون خسدة اوسق الخ نال الجازلين وصاحباا بي منيفة لاصدقة: فيمادون ثمستزاوستي ممااخرجت الارض دقال الوعنيفة مااخرجت الارض فيه العشرقل اوكثرونسك الجازلين بحديب الياب دامياب صاحب السدايتز ان ف الحديث ذكربيان زكوة مال البتارة وكان خسته اوسق ذلك الزمان قدرما كتى دربهم اقول ان جواب الهداية يخالفهما دواه الطحادي ص١٦٥، ج ايما سقنت السيا، او كان بيجا او بعلا فيب العشراذ ابلغ خستاوستق الخ عن ابي بكربن محمد عن ابيرعن حده وتنكم الحدثون في سنده من جانب ليمان بن داؤد قيل إنه ابن ارقم ومومتروك وقيل امذرا وآخرتم رأيت في كآب الديات الابي بكربن عاصم انظا هرى انداداً قرفيكون السند قويا واجاب الينى بان مدييت الباب في المتفرقات (جنده) پجواب الينى نافذلان مجع عير السام المتفرقات في تبعن الاجيان ثابست ولكن الظا سررواية الطاوى السابقة تخالفه فان ظاهر مايدل على الدعشروا لجواب الزممول على العرايا والعرية نكون في خسته اوستى فلما اعطى رجل ماخرح من ادعنه بطريق العربة فلا زكوة عليه فيمسا اعرى لانه مثل من وبهب بيجيع مالدا وبعضه اندلاذ كوة عليه فيها وبهب فضع انه لاعشر فيها دون نمستراوستى لانها عرية وعندى قرائن تدل على ال الحديث في العرايا كما سياذ كربها وتسكب الاحناف عسى مذهب ابي حنيف بمدييت علم دواه مسلم فيما اخرجت الادص العشرالخ وقالواان ما ما مدة فتعارض العام والخاص فتح برعنا ألعام اقول إن العجع الاحتجاج با كرواية الخاصة في مقابلة الناص فتح بما رواه اللحاوي ص ٢١٣ ،ج ٢ بابي العراباعن جابربن عبدالتذو في كل عشرة اقنارقنو يوضع في المساجد للمساكين الخ دماتمسك به احدمنا والحدميث قترى واخرجه المحافظ في الفتح عن ابن خزيمة في للضيين ولم يجزج بذه القطعة في الموضعين ولااعلم بأعت عدم افراجه مبذه القطعة واخرجه ألو داؤدايف في سنغص اس ٢٠ اللان في الغاظ نقصاً ما حتى صادا لمراد متعلوباً وخلط المحتثون في بيان المراد وجيه المرمّن كل حالّر عشرة اوسق من التمرقغويعلق فيالمسبحد لبساكبن الخرباب في حقوق المال دعندي يجيل ما في الي داوُ دعلي ما في الطياوي لانزاصرح ومستلمرّ الباب ممالا ميكن اخفاه فامة قدح بي عليها تعامل انسلف ضانه مذسب ميا بدوالز برى وابرا بيم النخى ونقل الزيلعى انزمذ سب عمربن عدالعزيز خليفة الني والخليفة الرسنبيذ وكشب الى دعية في البلادان يوخذ العنز في كل تمليل وكيترولم ينقل ان احدا انكرملي عمر سن عبدالعنزيز يخلمان تلقاه الامتربا لقبول دقال القامنى الوبكرين العرثى الماسكىات ظاهرالقرآن لابى حييفة وتدل بليراديج آيات من أ تواحقه يوم حصاده الخوميريا وأما تفقرا بي حيفة - فهوان العشر كالحزاج والخزاج فى القليل والكيترنيكون العشرايع كك واماالقرائن على ال المذكور في الحديث مح العرايا ويتيراليها كلام الطحاوى في عيرموضع منها ان في الفيحيين ان العرايا آنا تقح الي نمستذا وستى فالمتبادران ف صديب الباب ايع عم العربة والمرادان دون خمسة اوسق بؤدونه ديانة فيما بينه وبين التذولا يجب دخوالى بيبت المال فالأيؤدى ابى المعرى لرثم لمااداه بجبيع فتادى ركوتة ايع فمراد

عند وقال البغاري ان الناص شبت والعام ناف فالماخوذي المتشت ١١ عن بل ذكريعن الحديث ١١ ب المديث ١١ ب المائيل المنابع المنابع المنابع وقال الحديث ١١ ب عن المنابع والمنابع المنابع المناب

قوت المغتن می دوکرائم اموالهم، جمع کریمته و پی نیا دالمال واقصله (واتق دعوة المظلوم) ای اتق ظلما خشیرته ان یدعوعلیک مظلوم (فانها لیس بینها و بین المترح اب ای لایترک اما بتیا وان کان المظلوم فیرما لیقتصی ان لالیتجاب لمشار لکون مطهر حراما فیبعض طرقه وان کافراد و اواد تروسمعه و بعره فلایخفی علیه شنی فا دااخر عن شنی ان بینه و بین جمایا فانما اداد حرمانه ب

صنفة وفى البابعن عبلالله بن عبروعلى قال ابوعبسى حديث بن هُرَيْرة حديث حسيج والعمل عليه عنداهل العلم إنه ليس ف الخيل السائمة صدقة ولا في الرفيق إذا كانواللخدمة صدقة الاان يكونواللتجارة فأذا كانواللتجارة ففي انمأنهم الزكوة إذا حال عليها الحول ما يسكن جاءف ذكوة العسل خيات هدربن بحيى النيسائورى ناعمروبن بي سلمة التِزنيسِيني عن صِدقة بن عبل تلوعن موسى بن يسارعن نافح كون ابن عمرقال قال رسول التلصلات عليه ف العَسل في كل عشرة أرُقّ نِهِ في الباب عن إلى هُرُنُرة وأبي سيّارة المُتنعي وعبد الله بن عَمْرو قال ابوعبيلي حديث ابن عمر في اسناده مقال ولا يعم عزاليه صلات عليه في هذا الباب بُرين مُن والعمل على هذا عند التزاهل العلم وتبه يقول احمد السلق وقال بعض اهل لعلم لييس في العسل شي ما الله جاء لازكوة على المال المستنقادية عبول عليه إلحول كالمتا عيى بن موسى ناهارون بن صالح الطلحى ناعبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمرقال قال رسول تنه السنة عَلَيْن مَن استفادماً لا فلا زكوة عليه حتى يجول عليه الحول وفي الباب عن بيرى يُنتَ بَهْ أن حك أنبا عدين بشارنا عبد الومّاب الثقفي نايوبعن نافع **حرب ابن عُمرقال من استفادها لا فلا تكوته فيه حتى يحول عليه الحول عند ربه وهذا الصحمن حديث عبد الرحمن بن زيد بن اسلم قا العج عليه** ورواه ايوب وعبيدالله وغير واحدعن تأفع عن ابن عمر موقوفاً وعيد الرحلي بن زيد بن اسلم ضعيف في الحربيث ضعفه احمدين حنيل وعلى بن المديني وغذها من هل الحديث وهوكثير الغلط وقدروى عن غيرواحد من اصماب التي طلته عليته ان لا زكوة في المال الستنقاد حتى بجول عليه الحول و به يقول مالك بن انس والشاقعي واحمدين حنبل واسلتى وكال بعض اهل العلماذ اكان عنده مال تجب فيه الزكوة ففيه الزكوة وإن لمريكن عندة سوى المال المستفاد مال تجب فيه الزكوة لمرتجب عليه في المال المستفادزكوة حتى بيول عليه الحول فأن استفاد مالاقبل ان يحول عليه الحول فأنه يزكن المال المستفاده حمال الذي وجبنة فبه الزكوة وله يقول سقيان الثورى واهل الكوفة بالسطى السلمين جزئية كالمنايجي بن اكم تاجربرع قابوس بن الى كليبيان عن ابيه عرب ابن عباس فال قال رسول الله طالف عليما لا يصل قبلتان في ارض واحدة وليس على المسلمين جزية حل تن ابوكرني ناجريرعن قابوس عنا الاستاد نحة وفي الباب عن سعيد بن زين وجد حرب بن عبيد الله التقفي قال أبوعبلى حديث ابن عباس قدروى عن قابوس بن ابي غربيان عن ابيدعن النبي صاراتية عليامرسلا والعماعلى هذاعتدعامة اهل العلمان التصراق اذاا سلم وضعت عنه جزية رقبته وقول النبي التلاعلياليس على أله كماين جزية عشو

حدیث الباب لیس فیاددن خسرًا وستی صد**قرلے لا یجب** دوندالی بیست ا لمال ودوا یرّجا برنی الطحادی م<u>را برای</u>ندا تیٹرایی انها تی العرایا دمنها ما فی الطحادی ص ۱۵ برمرسلاعن کمول نفغواسسنے الصدقات فان في المال العرية والوحية الخ سندبا قوى روابا الوواؤوسف مراسيل وفيرفان في المال العرية والواطئة الزوروا بالوعروني تمبيره وفيدفان في المال العرية والوطيئة ومراوما في مراسيبل ا بي داور و تمبيدا بي عمروان التمرات تيضع من وطي الناس بالادمل لمشيمهم وكلن على الأسعيح الوصية واما الوطية والواطنة فهن تصييف الادي دلنا ايفناما في السنن الكبري للبيهتي ان عرم وابابكركانا يا مران سعاتها ان لا يحزصوا في العرايا وقرائن آخرتدل على ان المذكور في حديث البالب حكم العراياتي دائيت بعدمدة في كتاب الاموال لا بي عبيدان بذاحكم العرية فالجواب بذا والاستدلال ذلك اي في معانی الآثادص ۲۱۳ وابوعبیدامام غربیب الحدیرین ویردی النقول فی عزبیب الحدیدین عن خمدین حسن انشیبا نی و بومعاصراین معین واحمدین حنبل **یا کسیب م**آجاء لیس فی الخبیل و الرقيق حيد تنق قال الوصيّفة ان في ألينل اذا كانت للتجارة اوللتناسل ذكوة وقال سائراها نمة لاذكوة في لينل واتى الزيلى يوافعتيّن اخذتيها عرض بن المنطاب ذكوة الخيل واتحل ان لثاظاهرما في مسم ص ١٩ سائم لم ينس حق التّه فى ظهور ما ولا فى مقابها الخ فان الحق فى مقاب الجنل موحق الزكوة وتاول فيه والجواب عن حدييث الباب ان الخيل خيل الدكوب وقدسلم سائرالائمة إن المرادمن العبد فى صديت الباب مبيد لخدمة فقال الوهبنفة لما كان العبد عبدا لحدمة بكون النيل الصناخيل الحدمة والركوب فتكون الجملتان القرينتان متناسبين ما ميب ما حاء في ذكوة العسل. تال الوحنيفة ان العسل الذي في امض عشرية فيه عشرقل اوكترُو مدميت الباب لنا وتنكلم فيه الترندي ولنا صديبت مرسل جبيدذكرالحافظ الزيلعي في التختريج والسشيخ ابن الهام وإما اكثر ابل العلم واحمد بن عنبل فنع ابي عنيفة باقراد الزمذي واما العسل الذي عمل من المفاوذ والجيال فغي فتاوي فاصي خان ان فيها بعنا عشراوبذا في دارالاسلام وإما في دا والحرب فلاعتشرولا خسراج ( حث ) وأعلى ان اداهيت ا في مذاً العصراى اداحى البتدلاعش في من كانها اداحى دادالحرب و كلذاحصل لى من كشيب الفقه وقال مولانا المرحوم الكنگوبي البنا بان اداهين ا اداسيف دارالحرب وامادادالحرب وني التى تكون ينيا فصل الاموداى الخفوات تى إيدى الكفاد وليس الاصطلاح انها هي التي ينع فيها المسلمون من اواء الفرض من العوم والصلوة كماذع بعض الناس ضيامة لااصل لهذا التعربين واماداريبكن فيها للمسليين ان يجبلوا حصل الاموداى الخصومات في ابديهم وقاد رون ملى بذا فهودار الاسلام ويكون الناس آثمين على عدم يبله المضومات في ابديهم متثل حملكة كابل وذكرمولانا ممداعل التصانوى دحمالت في دسالة لمان اداحى السندليست بعشرية ولاحراجية بل اداحى الحوذة اى اداحى بيبت المال والمملكة والتراعلم وسمعت ان مولاثا الرحومالكنگوي اختىبان الرجل الذي لايعلمان ادصه انتقليت اليرمن ايدى الكفاد واللدص الآن في ملكرفعيله عشروالنثر اعلم. واما الادض الحزاجبة فعلى ادبعة عشرقسمًا والادص العشرية على ثمانية اقسام ذكر باصاحب الولوالجية ولى نظم في تفعيل اللدص الخراجية والعشرية. بالمستفاء أو ذكوة على المال المستفادعي تدنية الواع احدما الزع الذي مصل بعدالتجارة ويصم مذا لمستفادالي الماصل اتفاقا وتآينها آن يمصل المال من غيريتس المال الذي عنده كمن كانت عنده ايل فصلت لرائستياه ولايعنم بذالي ماعنده من المال اثفا فأومال التجارة بنس داحد والنقدان من منس واحد والسوائم اجناس مختلفة وتنالتها المال الذي حصل من مبنس ما عنده لا من مزيح بل بومينة اوتوربيث اومينها و مذا مختلف في العنم وعدم وتسال الوصنيفة ومن تبعه يصغ وقال المجازيون لابيتم تملكضم عندتا منشروط كما في الكنتروييم المستفاد في اثناءالحول الى نصاب من مبنسرا لخ وتنسك المجازيون محديث الباب واقول بولا ان في سُده عداره لم بن زيد بن اسلم وبهوه ميعن وثانياان المذكور في الحديث لا يجب ان يكون من القسم الثالث المصطلح للفقهاء بل مراده بهوالمستفاد لغة اى المال الحاصل ابتداع فان لاذكوة فيرحتى يحول علالول

ار و المال المراد با لمال المستقاد المال الذي حصل للرحل في اشّناء الحول من ببننا وميارث اومثله ولا يكون من نشائح المال الاول واختلف فيه فقال الشافعي لا بلخق بالما ول بل يشانف بدمدة ولد وغذا بي منيفة بلمتى با لمال الاول في حولان الحول ولما المستفاد الذي يكون من شائح الاول فلما اختلاف فيه بل الفقواعلى المبنى بالمال الاول في المدة التقرير ويمكن تا ديل صريف الباب ان المرادمن استفاد مالا ولم يكي لم مال غير منه ابقد والنصاب فلما يكون علير المناح المستفاد الدي المناح والمستفاد مالا ولم يكي لم مال عشر منه القدر النصاب فلما يكون علير المناح والمستفاد مالا ولم يكي لم مال عشر منها بقدر النصاب فلما يكون علير المناح والمناح وا

قوت المغتنى وفي المغتنى وفي كل عشرة ازق بهنم ذاريه علة لزق بكسراصله اذقق كافلس نقل شكله فادع ولبيستى اذقاق والزق سقاء ذق علده وسلخ من تبل واستعلى خلاف على المنافرة المنتقب والمنتقب و

انهايعنى به جزية الرقبّة وفى الحديث ما يفسرهذا حيث قال انها العشوعلى اليهو والنصارى وليسطى المسلين عشور كاكتا جاء في زكوة الجلّ حُتَلَ مُتَا هناد تأابومعاوبة عن الاعمش عن إي وائل عن عمروب الحارث بن المُصَطلِق عن ابن اخى زينب امرأة عبد الله عن زينب امرأة عبل لله قالت خطبنا رسول لله صرائل عليه فقال يامعشرالنساء تصد قن ولومن مُليّكُن فانكُن اكثراهل جهند يومالقياة كن تناعيرين غيلان نا ابوداؤد عن شعبة عن الاعمش قال سمعت اباطائل يحتن عن عمروبن الحارث بن اخى زينب امرأة عيد الله عن زينب امرأة عيد الله عن النبي طالل عليما نحو وهذا احرمن حداث الى مُعاودة والو معاوية وهمرفي حديثه فقال عموس الحارث عن ابن اخي زينب وأصبح انماهوعموبن الحارث بن اخي زينك قدروي عن عمروس شعيب عن اسه عن جزة عن التى الله علينا انه راى في الحلى زكوة وفي استاده مقال واختلف اهل العلم في ذلك فراى بعض اهل العلم من اصماب النبي الله علينا والتابعين في الحلي وكوقة مأكان منه ذهب وقضة وبه يقول سفيان التورى وعيد الله بن المهارك وقال بعض اصحاب لنبى لم الته عليه متم ابن عُمرُ عائشة وجابرين عالته وانس بيءالك ليس في الحلي زكوة وهكذا روى عن بعض فقهاء التابعين و مديقول مالك بن انس والشاقعي واحمد واسلى كل الثاقتيكية نابزلهية عن عمروين شعيب عن ابيه عرب جدة ان امرأتين انتأرسول لله صلالله عليته وفي بديها سواران من ذهب فقال لهما تؤديان ذكوته فقالتا لافقال لهما رسول الته طراللة علينا أتحيأن أن يسوركما الله بسوارين من نارقالتالاقال فأديازكوته فالسابوعيسى هذاحديث قدرواه المتنى بن الصباح عن عمروبن شعبب تحهذا والمثكني بن الصَّبّاح وابن لهَيْعَة يُضَعَّفان في الحديث ولايصح في هذاعن الني طالله عليما شعي فالسّاع في زكوة الخضروات كل تشاعلي بن تحشُّرهِ نِأُعِيسى بن يونس عن الحسن عن عبر بن عبد الرحمٰن بن عُبَيْدٍ، عن عبسى بن طلحة حور، معاذا نه كتب الى النبي المستخطيس له عن الخضوات وهي البُقُولِ فقال ليس فيها شَيَّ قُال ابوعيسلي اسنادهذا الحريث ليستصحيح وليس صحح في هذا البابع والنبي حليته عليما شيء وتمايروي هذا عن موسى برطيحة عن الني طاللة عليه مرسلا والعمل على هذا عند اهل العلم أنه ليس في الخَصَّر وات صدقة فال ابوعيسي والحسن هواين عُمَّارة وهوضعيف عند اهل الحدبيث ضَعَّفه شعبة وغيره وتركه عبدالله بن المبارك بأنك حاء في الصدقة فيمايُسقى بالانمار وغيرها كلّ تتأ ابوموسى الانصارى ناعاصم بزع العزيز المديني ثالحارتبن عبدالرحلن بن إن ذياب عن سليمان بن يسار وبسرين سعيد كن بي هديزة قال قال رسول للمطاللة عليه فيماسقت السماع العيق العشرونيماستى بالنيض تصف العشروفي البابع وإنس بوالك وابن عروجابرفال ابوعيسى وقدروى هذاالحدايث عن بمكرب عبدالله بن الاشبخ

ولى عن ناخ عن ابن عمد الإستده قوى نا يذا تقوة الا اندموقون بيل مساجا بيس على المسلمين جزيدة البحوان الجزيز على الذمن للاسلم ولواسلم الذمي وكانت عليجزيسين فلا يجدر المسلم على بذالتول فان الجزية المسلم ولواسلم الذمين وكانت عليجزيسين فلا يجدر المسلم على بذالتول فان الجزية التقوية المامن الشعرة من العلم فاندان استنكرا لجزية على الذمين محت المناسلين لي فندمنهم الا يوفدن الذمين الألم المامن الشعرة من العموان والانفس . و له يجي بي اكذا البنا تعيد العامون المنتول المناسلين لي فندمنهم الا يوفدن الذمين المناسلم يجب عليه الزكوة والعشاوا لخراج وغير بهامن الاموال والانفس . و له يجي بي اكذا المناسلة التعيد العامون . و له جذيدة عشوم الإصلام و المناسلم يجب عليه العامون . و له جذيدة عشوم الإوامن الموال والانفس . و له يجي بي اكذا المناسلة المعن المناسلة المناسلة المناسلة المنافذين من عنه م المنادق المنافذين المناسلة والمنافذين المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المنافذين من عنه من عنوات المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة والمنافذين المناسلة والمنافذين المناسلة المناس

سليه فولير وف المؤطالم يمقال خمراما ما كان من صل جوبرواؤ لو فليست فيراز كوزه

على كل حال واما با كان من حل ذهب اوفضة ففيدالاكوة النان يكون ذلك ليتيم اوليتيمة لم يبلغا فلا يكون في الما المان والما المان من المان الموارس الموارس المعلى معروف و تكسر المين وتعمّ وجوه المورة نم اسا ودم اكذا المين في المان المن الموان السوادس المعلى معروف و تكسر المين وتعمّ وجوه المورة نم اسا ودم اكذا اليورك الذيها لوم النوان السوادس ان الماؤة السب التعطيس التدعيد وسعم المناسبة لما وقى يدينها مسكة بن في خال المان تعطيس المنزوي وسي فقال لما انعطيس وكوة بزا قالت القال السرك ال يسودك الذيها وجوا وجاد والمن الناص في نهذا الماب من الني صلى التذعيد وسعم والمان المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة على قصدا الموقيين الغين فرح وقال المنزوي نعو المنافظ المنافزة المنافزة

وى سليمان بيسارويُسُرُون سعيدعن النيم الني على المسابق وكان هذا الجديث اصح وقاصح حديث ابن عمرعن النيم والني عليا قدا الباب وعليه العمل عن عاملة الفقهاء من المسيدين المسيدين ابي مريونا بين وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن سالوى ابيه عن رسول الله موالته على المستوير المسيدين المستوير وقيما شقى بالنفي ونس عن ابن شهاب عن سالوى ابيه عن رسول الله ما الما المستوير المستوير المستوير وقيما شقى بالنفي المستوير وقيما شقى بالنفي ونس عمر وين شعيب عن البيه على جنان النوع النفي وقوي المستوير وقيما وقيما المنتوير وقيما شقى المستوير وقيما شقى بالمستوير وقيما ألم المستوير وقيما المنتوير والمنافير والمنافي

ويدخل في النضى ماسقى بالدولاب اوالناقة اوبالدلار ثم اختلف في رفع المؤنة نفيل العشراونصفه بعدر فع المؤنة وقيل العشراون المؤنة وقيل العشراون على عشوبا الخ من العا توربعني الكاريز (جونا لياب زمين ميں ميوں ، وتيل من العثورا ي الاطلاع و الحاصلُ ان العثور ہي الاشجارالتي على شيط النهروتا خذا لماء يا نفسها **يأ مي** مساء في ذكوة مال الينبر المرادمن اليتنيم الصبي عيزاليا لم ماست والداه ام لاوقال الشافني يزكى مالدولام وفوع لاحدوللط فيبن آثار لنااترابن مسعودولهم انزما نشتة الصديقة من واماحد ميت الياب ونساقتط لان فيه متنى بن العباح وماصن احددواياته ولى الاعمرين الخطاب الإيشيرالي الم موقوف. وله هوعند ناواه الااى العديث واه لاان عبدالتدواه فان الكلام في سنده عن ابيعن جده لا في سائرالاسا نيدفان اسانيده عيرىذإمروية فى تصحيين وقبل ان عرالم كيسمع من حده حيدالسَّدا قول ان فى مستدرك الحاكم فى كتاب البيوع لفظ سمعست فتبست سماعه من جده وقيل ان كان بردى من جادة حدوله بالي ما عاء الإماء الجماء جوهها عبارد في الوكاذ الفمس . وله العيماء جوهه جباد الخ برامعول به في الجملة عندالا صاحب والتقييل في الفقروان الفلت الداية والكفت زرع احدلامنان على مانك البيمة إبلاً كان اونها رًا بزامذ بب ابي حنبفة وقال استا فني انهاان انقلت في الليل فنها ن ما الكفت على مانك الداية لان حفاظة الدولي عي ما لك بيلًا ومفاظمًا المزدع على مالك الزدع نبادا وليستّا حتى في بزاالتّفيس مدييت مرفوع في خارج الصحاح مكنزاعله يين الأثمَرّ وقالواله موقوت و الباب العجاء جرحها جيادا كمخ ثم اقتل ان في عامة كتب فقنا عدم التقعيل في المستكة المزبورة أيلًا ونهاداد في الحادي القدس التقعيس منثل ما في الحديث المذكورا قول بجمع بين الروايتيس بالحمل على انتلات الاحوال باختلات تعامل اليلاد. تولى والمعدن جباداله اىم تحفرالمعدن فهم عليه قدم مدر بذا التشرح مناوقال الشافعية ان مراده عدم الحنس في المال الحاصل من المعدن في لك والبرجيادال شرحكا شرحا في المعدن جياد وتفعيل الفزوع في الفقه وفي الديكاذ المنه المرائد المسائل التي اعترض فيها البخاري على ابي حنيفة وذكر ببعض ان س في ائنين وعشرين موصنعاو وال النتا فعيية ان مراد البخاري معيف الناس الوحنيفة في جميع المواضع وان مراده في جميع المواصنع الردا قول ان الزعميين ليساليسجيميين فامذ قديد كمربعض الناس و بنتا دَنلک المستلة کما فی سودة الرمل کلیدل علیرسیا فذورسیا قدو کماینله لمن تتبتع فی صححه وابینا فذیعی بعض الناس ویرید به محمد بن صن وقدیریدعیلی بن ابا ن تلمیند محمدوکک پرمیرز فربن وقديم يدالتيا وني كمامينغلرتي البخارى والركاذ غندالمجياذيبين وفن البأبلية فقط وعندالعراقيبن الركاذاعم من المخلوق والمدنون والمخلوق بسبلي بالمعدن والمدخون بالكنزان وجدونيه سمة الكفرفقي هم الغينية وان كان سمة الاسلام فغي صمح اللقطير واما المعدن ففيه ألحن وقال الجاذليون ان الركاذ بكو ونينة البابلية وفيه الحمس وأما المعدن نعندم كالمسال الحاصل فلانشئ فيرالاً الزكوة ثم في الزكوة فيردوأيتات عن الشافغي في رواية يجب النصاب وفي رواية لا يجب وفي رواية يجب حولان الحول وفي رواية لا يجب ولما التفقة فقال الوصنيفة ان دفن الما مليتر والمعدن مثل مال الغينمة لانهامن ا جزاءالا دمن فغينها المحنس وقال الشافغي ان المعدن مخنلو تي فيكون كما تصل له مال دفت الجابلية كالغبيم ونيكون فيه لخس ثم قال الشافية لوكان الركاد أهم سكان حق العبادة في حديث البياب وفيه الخنس الخبأد بجاع الفنيرلان المعدن مذكودسا يفاوقال الاحناف ليس المحل محل ارجاع الفنيرلان المعدن خاص من الركاذ ولايدخل فيددفن الجابلية وفي كتاب الحزاج لابي يوسف عديت مرفوع ان الكاذاع من المعدن والكنز الماان في سنده عبر التذبن سعيد المقرى وبهوينسب الى التنعف واقول ان لناما دواه الإداؤ دص ٢٨١ وما كان في لغزاب وضيا و في المكاذ المنس الغ الحزاب ما يكون على ثم الادض والركاذ مقابله اى بان يكون في بطن الادض وداخلها وسواعم من المخلوق والمدفون و في ابي وادوُفي بذه الروابة لفظ فيطريلتي الميتأ والمرتب أمشتق من الدسبات اى الشادع العام و بيزه المواية نقيدنا الى شرط الجيمة من معرجام واسناد با قوى ولو أشاعلى كون الركاذائم مذكورة في مؤطا محد بياسيب مسلحاً وفي الحزص التخيين دكن كرّاً اى يرسل الامير مرصلا قياشاً ومعتدًا عليه يتحن الزروع والتأروالعرم منهان لايتلف المالك حق المساكين وانفق كل من الاثبنة الادبية على عدم الحرص في الصورتين احدها معاملة المزارعة في الارض

ان العشرى ماستى بالعاتور والسائة والمشائة ذكر فى القاموس العشرى ماسفته السمار كذا ذكر التوريشى وبعن الشراح ولا يغفى ازيزم منه التكراد ومطف الشئ على نفسه والحق ماذكره آخرون من العشرى ماسقى بالعاتور والعانور تنه بنري غرفى الارض يستى برا بقول والندل والمندع ١٢ لمعات مسلم في السائل المين المسلم وفع القلم عن ثلث عن النائم حى بستي قط وئن العبون حى يعقل رواه الوواؤد والنسائي والحاكم وصحه ما دوى عن عروا بندوعا كثية من القول بالوجرب لايستلزم كومة عن سماع مخاصله قول معما بي عن اجتمادها في المنظمة وثن المين وفي المحافرة الموافد والنسائي والحماكم وصحه ما وي عن المنسود على المنظمة المرادج ولم المنظمة المعالمة المنازم وعندا بن المحافرة على المنظمة المعالمة ولم وفي المراد المنسب والفطة الذي المنظمة المرادج ولكا والمنظمة المعالمة والمنظمة المعالمة المعالمة والمنطمة المنازم والمنظمة المنازم والمنظمة المنازم والمنظمة المنازم والمنظمة المنازم والمنظمة المنازم والمنطمة والمنازم والمنظمة المنازم والمنازم والمنظمة والمنزم والمنظمة والمنازم والمنظمة والمنظمة والمنازم والمنظمة والمنازم والمنظمة والمنازم والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنظمة والمنازم والمنظمة والمنظمة والمنطقة والمنظمة والمنظ

قوت المغتنى مى داوكان عشريا، بعين فتلته فرادكنسب سبب اوعبدقال ابن فارس مايستى من عن سياه مهوماء جارادا بعدى ومهو ذرع لايسقيه الاما ممطرقال حق وجمته ضعيف وبالآنى جزم الجوم مى والاصح عندا بل اللغة امز ماسقى بارسيل ومونسب بعثر وموضيه سانية تحفر بجري فيه ما وفا مذيخ ارولا يعتربه (وفيما سقى بالنفخ) بنون فنقط صاد فحاء كعبد ومهوما سقى من ما دنهرا وسانيذ او برابالناضخ وموبعيرا وبعرة يستقى عليه بذ

عبدالرحمان بن مسخون تياريقول جاء سهل بن إلى حمَّة الى معلسا غَدَّ ثان رسول للمطاللة عليما كان يقول اذا خرصتم فند واودعوا التلك فان لمرتدعوا الثلث فدعواالربع وفي البابعن عائشة وعتكاب بن أسبير ولبن عباس كال ابوعيساى والعمل على حديث سهل بن الدح تمة عند اكثراها لعلم والخص ويدىن سل بن بي حنمة يقول اسطى واحمد والحزص اذاً أدركُت إلىم أرص الرطب العِنب مما فيه الزكوة بعث السلطان خارصًا فَعَرَص المراح والمناس يَنْظِرِمِن يُهُمِرِدَلكَ فِيقُول يُخْرِج مَن هذامن الزبيبكذا ومِن التَّمَرُكُ أَكَانًا أَفْيَحْمَى عليهم وينظرَ مَنْكُمَ الْحُشرِمن ذلك فيُتْبِت عليهم تَمْيُخِلِّي بينهم وبين التاً وفيصنعة مااحتُوا وإذا دركت التاكل خن منهم العُشَرهك في احتى احل العلمة علن ايقول مالك والشافعي واحدق اسلق محكن فأسل ابوعم ووصل من عمر والحنّن اءالمديني ناعيد الله بن نافع عن عبر بن صالح التمارعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن عتاب بن آسِيْدان النبي للالله عليه كان يبعث على الناس كمن يَغُرِص عليهم كرُوصَهم وشما رَهم بهنا الاستادان النبي الله عليه قال في ذكوة الكروم أنها تُخرص كما يُخرص النفل نم تؤدي زكزته زبيبا كيماتؤدى زكوة الغنل تمراقال ابوعبيلي لهذاحد ببث حسن غريب وقدروى ابن جُريْج هذا الحديث عن ابن شهاب عن عُروة عن عائشة وسالت عماعن هذا فقال حديث ابن جُريْج غير محفوظ وحديث سعيد بن المُسَبَّب عن عَتَّاب بن أسِيدا صحر ما كلي جاء في العامل على الصدقة بالحق محمدات احمدين منيح نابزين بن هارون ايزيربن عياض عن عاصمين عمرين فتأتة حروحة تناهدين اسمعيل نااحمدين خالد عن عربن اسلة عرعاصمين عمرين فتكادة عن معمدين كبير عون رافع بن خديج قال سمعت رسول الله طالله عليه يقول لعامل الماتة بالحق كالغازي في سبيل الله حتى يرجع الى بينك قال ابوعييلى حديث دفع بن خديج حديث حسن يزيز بن عياض ضعيف عند بعض اهل الحديث وحديث عمر بن اسلق امتح ما تشك في المعتدى والصّّة كُتُلُونَا أَتُتَكِيدَة نَالليث عن بزيدين عن سعيدين ستان عن السين عن سعيدين ستان عن السين على السين عن المعتدى في الصديقة كمانعها قال وفى البابعن ابن عمر وامسلمة وابي هُرِيْرِة قال ابوعييلى حديث انس حديث غربيب من هذا الوجه وقد تكلم احمد بن حنيل في سعد بن سنكن وهكذ اينفو وال ابوعبيلى سمعت عن ايقول والصحيح سنان بن سعد و قوله المعتدى اللبث بن سعدعن يزول بن الى حبيب عن سعدين سنان بن اسَّ بن مالك فالصّدقة كما يعما يقول على المعتديّي من الا تمكماعلى المانع اذامَنَع لَاكْكُ جاء ف رضى المُصَدق حُلّ تَنْ على بن جُرْزاعه دين يزيد عن عالم والشّغيّ عن جَوبِوقال قال النبي الله عليه الما التاكم المصدّة ف فلايفار فنكم الدعن رضي خكن أنها الموعمة الشيان عن داؤدعن السَّغيري بحن بجربوعن الني الله عليه بنوالى ابوعيهاى حديث داؤدعن الشعبى اصومن حديث عالدوة ومضعف عالما بعض اهل العلم هوكثيرالغلط عاس كالمحاءان الصفاتوخنامن الاغتياء فتُركيع للفُقراء كالمن من على بن سعيد الكندي منا حفص بن غياث عن الشَعث عن عَوْن بن الى بُحكيفة عن ابيه قال قديم علينا مُصَرِّق النبي النبي الله عليه فاخذ الصدقة من اغتيانا فبعلما في فقر وتنا وكنت غلامًا يتيما فأعطان منها قلوصاوفي البابعن ابن عياس فال ابوعيس حديث الم بمجنيفة حلا

والمساقاة في الغزطا فرص بين المائك والمزارع ——— ولا بين المائك والمساقى والخلاف فيما يمثر مرجبًا معتدا عيد من جانب بيت المال وفي بذا خلاف في ايتناه اليجازيين الجاذب في المتعلق المتعدد المتع

المستود المستود التواكم المعاف التراكم ودعوا الشف اى بعدا لحرص يتيطع جيران ومن مرعبه و بذا اسان وتوسعة على الملاك في الغواكم المعاف سلام في فرص عليهم كرم يمعني العنب و ماود ولا تسميدا التعنب كرما فان الكرم تلب المومن قال في القاموس ليس الغرض عقيفة النبى عن تسيية كما ولكند والتسميذ بغير والمسلم التتى ان بيناءك بنياساه المترتع، بوضحه ما الغرص عقيفة النبى عن تسميا بالكرم المستوي المستوي المستوي المسلم التتى المراح المسلم التي المراح المسلم التي المراح المسلم التي المراح المسلم التي المراح المستوي المستوي المستوي المستوي المسلم التي المراح المسلم التي المراح المسلم التي المراح المسلم التي المسلم التي المراح المسلم المستوي المراح والمراح المراح والمراح المراح والمراح والمراح المراح والمراح المراح والمراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح والمراح المراح الم

هوت المغتث ى (اذااتاكم المصدق) بخفة صادو بوالعامل دفلا بفاد تنكم الأعن دصى قال الشاخى دالنُرتعا لى املم اى دفوه طائعين ولاتلوده الاان يسامكم من اموام كيس عيبكم شاك البيستى بسينه ما ثاله الشاخى **عمل لولازيا**دة وقالواياد سول النثروان ظلمونا قال ادعنوا مصر قيم وان ظلموكم كان ارام مراعلى تعربهم

حسىغريب **با**كيًّا من تحلله الزكولة كُنُّل ثُنا قُنَيْبَة وعلى بن مُجُر قال قُنَيْبَة حدثنا شريكِ وقال على انا شريكِ المعنى واحدِ عن حكيم بن مُجَرِّرُ عن محمد بن عبدالرحمن بن يزدير كور) ابيه عن عبدا لله بن مسعوق القال رسول لله ملالية عليه من سال الناس وله ما يغنيه جاء يوم القيلة ومستاته في وجهه خموش او بحد وش اوكدوح قيل يارسول الله وما يغنيه قال حسنودرهما اوقيمتها من الذهب وفي البابعن عبدالله بن عمروفال ابوعيس حديث ابزم سعو حديث حسن وقد تكلُّه شعبة في حَليم بن بُحَيُر من اجل هذا الحديث كل ننا عمر بن غيلان نايعيى بن ادمنا سفين عن حكيم بن الحاليث فقال له عبدالله بن عثمان صاحب شعبة لوغير حكيمرحد شهدافقال لهسفيان ومالحكيدر لايمين عنه شعبة قال نعم قال سفيان سمعت زبيدايدن هاعن عمدبن عبدالرحلن بن يزيد والعمل على هذاعند بعض اصابناو ييقول التورى وعبل لله بن الميارك والمعنى والعمل على الماريل عندالرجل خستودها لمرتحل لهالصتن ولمريذهب بعض اهل العلم الى حدبب حكيمرس جبرير وستعوافي هذا وقالوااذاكان عنكاخمسود ها واكثر وهوهما جراهان ياخذمن الزكوة وهو قول الشافعى وغيرومن اهل الفقه والعلم بالنط جاءمن لاتحل له الصدقة كالناع عمد بن بشارنا ابوداؤد الطيالسي تأسفين ح وثنا عمةين غَيُلان ناعبدالرياق ناسفين عن سَعدبن إيراهيم عن ريجان بن يزيد عرب عبدالله بن عمروعن النبي المالة على المستقل المنتقل الذي وَرَة سوى وفي المابعن الى هُرَنْوة وحُيْشى بن حُنادة وقبيصة بن الخُارة قال ابوعيسى حديث عبدالله بن عمر ميث حسن وقدروى شعبة المرة القرة والوتر القرال المستاد المستاد ولحر مرفعه وقدروى في غيرهذا الحربيث عن الفي التي عليت لا تحل المستألة لغني ولا لذي مرّة سوى واذا عن سعدين ابراه يم هذا الحربيث بحد الاستاد ولحر مرفعه وقدروى في غيرهذا الحربيث عن الفي التي عليت لا تعلق المراب كأن الرحل قو ما محتاجاً ولحدين عتده شيئ فتُصدِّن عليه أجزأ عن المنصنّ ق عند اهل العلمُ وَجُهُ هذا الحديث عند بعض أهل العلمُ في المسألة حكاثما على بن سعيد الكِنُدى تأعيد الرحيم بن سُليمان عن يُحالد عن عامر حوب حُبُستى بن جُنادة السلولي قال سمعت رسول لله حلوالله عليها في جدة الوداع وهؤاقف بعرفة اتاه اعرابي فأخذ بطرف ردائه فسأله اياه فأعطأه وذهب فعند ذلك حرمت المسألة فقال رسول تلمط الته عليتمان المسألة لاتحل لغني ولا لذي بيتة سوى الالذى فَقُرِمَتُ نَجِ الزَعْرَمُ مُفْظِح ومن سال الناس ليتْرى به ماله كان خموشاق وجُهه يوم القليمة ويضفا يأكله من جهنم فهن شآء فليقل فهن منساء فَلِيكُنْزِحِلْ نَنْ عَمْوِينَ غَيلان نايعيى بن ادمعن عيدالرحيم بن سينان أن الوعيسى هذا حديث غربيب من هذا الوجه يأف من تعلى المالصدقة من الغارمين وغيرهم كل تن الكينية نا الليث عن بكيرين عبل الله بن الاشترعن عياض بن عبد الله عن ابى سعبيل لخدرى قال اميب رجل فعهد رسول الله صوائلة عليت في شمارا يتاعما فكتُردَيْنَه وفقال رسول الله صوالية عليه تصد قواعليه فتصد ف الناس عليه فلمبيغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله

العترفيما اعط ابينيا وقال الوليوسعندافتي الومبغرالهندواتي با ن مالك الادض يجوزله ان بإكل بالمعروف نبل الخرص (ے ) فالسيت جاعية ان المالكب يجوزله ان بعيلي الشكسية اوا لر يع الفقراً، بتعادخ ومواجهت ولا يجبب دفغه الى ببينت المال. والتذاعلم وظيّات مراد الحديث هوالتول الرابع اى بيان ان الخرص المرخيبي للتحقيق فلايداد عليه فعل اللمودوالتواعات السينيب بالسيسة من تحل له الذكوة وكرفي البحران الغي على ثلثة اقسام احدها ان يكون مالك النصاب النامي من جنس واحدو يحرم لداخذ الزكوة ويجبب عليداواد الزكوة وثأييها من سو مآنكس مال عنرنام ذائدعلى قددحاجة ولا يجب عيساواءالزكوة ويجرع علىراخذ با ويجبب عبسرالاصنجية وثا لتشامن يحرم عليرالمسستلة ويجوذ لراخذالزكوة بدون مسسئلة وبهوالذى مالكب قومنت يوم وليلة واللعادييت في تحديدالغي الثالث مضطربة وكك الفقراء في كنزالاحناوت ارمن يكون مالكب قويت يوم وكيلة وفي كتب الشا فبيرّ من يكون مالكب فمسين وربها وقال الغزالي في الاجياء ان ملك قوت يوم وليلة في حق المتجرد المنقرد وملك خسين دريها في حق صاحب العيال داما الاحاديث ففي بعضامن لمرقوت يوم وليلة وفي بعضامن كان دامرة سويااي يقدله على الكسبب و بي بعنها من يملك خسين ددبها والمسبب العجاوى في الروايات وبوب با با في المجلدا للاول من مدا في الأثاروبا با آخر في المجلدا لثا ني منه وحاصل آلبابين ان الكفيّلات بانقالت ومستقلة ، من حرم لدمستلة فسأل بل يحودالا عطاراياه ام لا في الاستياه والنظائران السائل والمعطة أثمان واماتم المنط فلكون معينًا على الحرام وفي مشرح المشارق للشيخ اكمل اكذين إزالاتم على لشعط واختى مولانا المرحوم الكنگوبى برا فى الامنشياه والنظائرولعلريفعرل فى المسئلة با نه لوعلم المعطع ان السائل لا يتخذه كسينا فلما اثم عليد ولوعلم ام يتخذه كسيئا وبيتا والسوالي خواتم وتدل على بذا فروع المداية في الحظروالا باحة ولا بجوز لرجل ان يوكل كليه لم الميتة باختياره كما ذكره ابن وبهبان في نظيسه وما مات لاتطعم كليا فابتد؛ حرام خبيت نغوم تعدر به وفي تشرعر كابن الشخنة ا مذلو قنطع الينتة والقى القطعات بين يدى كليه فأثم والافلا فالحاصل ان الحكم متبلغ باختلات الاحوال وفي تعض كتينا ان الامريشي بدون طيب نفس المامودوا لحال ان لأمريقد دعليسه حرام المسئلة. 🕻 له ف وجعه خدد منى الخ قيل امذ شك الراوى و تيل امذ قول عليه السلام وبعن الالفاظ يدل على شدة و زيادة من الآخر والانتسار عن العرال الموال - من تعل له الصدينة من الغادمين وغيرهم والغادم عنوا في حتبفة المدلون وعندالسافي من تحل غرامة للصلح واطعاء ما بين الرمين اوالقبيلين وفي اللغة كل المعنيدين تابت بل بحث الغادم بعنى الدائن ايعنا وليعلمان الاختلات بل بومققر على التغييرام مؤثرتي الح أييناقال صاحب البدائع ان الغادم بعني من نحل عزامة متحل عندا في حنيفة أيفيكا قول تعل اختلاب الاحكام يكون بامنبادالقول الجديدمن النئافعي فايزيقول في جديده ال الرجل اواتحمل عزامة وينيده مال تستغرفه الغرامة فغيرذكوة وقال الوحنيفة لأذكوة في مذا المال المستغرق واعلم ال المصارعت من الاصنات المذكورة في القرآن مرجع كلدا لي امرين اى الفقروالسفر كما تبت يتحقيق المناط. ولك احسب الجل الحسب الم قال مالك بن انس من ابتاع المماد فاحيسبت وبلكت فان كان

سليح قول موش او

فدوش اوكدوح بى متقادية المعنى في القاموس فدشم بخدشه خاليد مزقر قل اوكترونفشره بعود و نوه وقال كدح وجه فرش وعمل يما يشيئة قاللمعات يحلى ان يكون الانف ظ المناشر جمعا مكون المسئلة جنسا وان يكون مصدرا و بوانظا برقال التوديشي بزوالا لفاظ متقاربة المعا في وكلما تعريب عن الرّما يظهر على الجلدة العمن ما قاق الجسد ما يقتشر او يحرج والطابران قد المنتقب معى الراوى لفظ النبي صلع فذر سائر با احتيا طا واستفقار في مراعاة الفاظر و يكن ان يفرق بينها فنقول الكدح دون الحدش والحذش دون المنتق وقال المطبى فيكون ذلك الشارة الى الوال السنائين من الافراط والاقلال والتوسط واقول و يناسب ذلك فرالحذش في البين والشرتقال اعلم انتي الاستفقار من المنتق على المحالة المنافقة على المنتق المنتق المنتق على المنتق المنتق على المنتق المنتق المنتق المنتق على المنتق على المنتق المنتقق المنتق المنت

قوت المغتنى كافوش اوفروش اوكردح البوشك من رواية والشلائة كعلوس

بعنی (دلالذی مرق) بکسرفشد توه و شدة (سوی) بسین کولی میح الاعداء ولذی فقر مدقع) مرال فقات فیین کمسن اسے شدیدم الدفعاء د ہوالتراب لیے یفھی مصاحبہ الیر(اوغرم) بنظط مبند کففل دینٹری ) بشائنہ کیرمتی زنتہ وتعریفا بیکٹر (ولوسٹ بن بیقور ب العنیعی) بیناد فوصدة فعین کنسپ مروکبنی عبیعتہ کجبیعتہ اذنزل ہم ولیس منهم ج

الله عليه الغرفائه خندا ماؤتجه تعروليس مكولا ذلك وفي البابعن عائشة وجُوبرية وانس فال ابوعيسى حديث بي سعيد حديث حسيج حاك ماجاء كان رسول تله النه عليته اذااتي بينى سال اصدقة هي امرهدية كَانَ قالواصدقة لعرباكُلُ وان قالواهَدِيّة اكل و في البابعن سليمان وابي هويوة واسب والحسن بن على والي عَميرة جدم عرف بن واصل واسمه رُشير بن ملك وميمون اومهان وابن عباس وعيد الله بن عمر وابي رافع وعبد الرحل بن علقمة وقدروى هذاالحديث ابضاعن عبدالرحلن ابن علقمة عن عبدالرحلن بن إلى عقيل عن النيص لمالله عليما وجد بعز بن حكيم اسمه معاوية بن حُيدة القشيري قال ابوعيسى حديث بقرين حكيم حديث حس غربيب كالمنافي المنتك المنتك المنتك العدين المنتك العديد المستعدد رسول الله الله علين بعة رجلامن بني عَزُر ومعلى الصدقة فقال لا بي رافع احتميني كيما تُصيب منها فقال الدحتى ان رسول الله صلالله علين فأساله وانطلق الى النبى النبى المن علية فسأله فقال ان الصدقة لا تعلى لنا وان مولى القوم من انفسهم قال وهذا حديث حسن على وابورافع مولى النبي والنبي عليت اسمه اسلم وابن رافع على النبي المناب ال حفصة بنت سِبُريُن عن الرياب عن عَيّها سلمان بن عامريبُلُخ يه النبي الته عليه فال اذا فطراحد كع فليقطر على تعرفانه يكركة فان لع يحد تعرافالماء فانه طهوروقال الصدقة على المسكين صدقة وهي لى ذى الرحم تنتان صدقة وصِكة وفي اليابعن زييب امرأة عيل تله بن مسعو وجابروابي هريرة قال ابوعببلى حديث سلمان بن عامر حديث حسن طارياب هي امرالرائح ابنة صكينع وهكذاروي سفيان الثوري عن عاصم عن حفصة بنت سيرين عن الوبابعن عمهاسلمان بن عامرعن النبي والله عليمانحوهذا الحديث وروى شعبة عن عاصم عن حفصة بنت سيرين عن سلمان بن عامر ولعربة كرفيه عن الرباب وحديث شفيان التؤرى وابن عيبينة اصح وهكذاروى ابن عون وهشامرين حسّان عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر ماكمي ما جاءان في المال حقاسوى الزكوة حكات العمدين مد وية تاالاسوين عامرعن نعريك عن إن حمزة عن الشعبي كور فاطمة ابنة قبيس فالتسالت اوسئل النبي صلالت عليه عن الزكوة فقال ان في المال لحقاسوى الزكوة ثمر تلاهن ه الابة التي في البقرة ليس البران تولوا وجوهكم الأبية التنافي بن عبل لرحمن نا عهد بن الطفيل عن شريك عن الى حمزة عن عامر عن فاطمة بنت قبس عن النبي لمالية عليه قال ان قى المال حقاسوى الزَّوة قال ابو عيلى هذا حديث اسنادة ليس بذاك وابوحمزة ميمو الاعور يُضَعَف وروى ببإن واسماعبل بن سالمع زالشعبي هذاالحديث قوله ولهذااصح مأككا جاء في قضل الصدقة ككالم تُعَنَّقُتَيْبَة باالليث بن سعدعن سعيد المقبري عن سعيد بن يسارانه سمع ابا هريرة يقول قال رسول للم الله عليه عليه ما تصدق احدىصدقة من طيب ولايقبل الله الوالطيب الواحد ها الرحلن بيبيه وإن كانت تمزة تَرْبِو في كف الرحلن تكون اعظم من الجبل كما يُركّ احدُكم فلوّه او

الهلك ثلثًا اوازيدمن الثّلث فا لصمّان على البائع وإن كابت السلك اقل من الثّلث فالهائك من مال المشوري وقال الوحنيفة والشّا ونى ان السلاك من مال المشري ولاشى على البائع وحديث الباب لنا واما قولم عليسرانسلام وليس مكم الاذكك الزامة من جانبرعليه انسلام ابفارعلى بذا الرجل وقب يتعزما ئراومشل قول من يفصل بين المتخاصمين ويكون ثالثاً بينها فارببنع شيئاعن اقديما لوادا دالونيع ويقبلها لمتخاصمان يالمسب كواهبينة المصدقية للبي صلى الله يبيته واحل بعيته ومواجهه ألمستكاع والمستلة متفق عليها وابل البييت بهمآل على وحادث وحبفرو عقبل والحادث عمعليرانسلام والثلثغ بنوابي طالب ثم في كثينا ان الهاشمي لوسعي اسعاية فلايا خذمن الزكوة ويجوزا فذه من الوقف بلاضلات واما فبافلة ففيها اختلامت قال الزبيلع شادح امكنزا نبالا تبحوذ للهاشمي وتبعدابن الهام واما عيزه فيجوز بالدونقل فحدبن شجاع التلي دواية شاذة في جواذا خذا لاكؤة للهاستي لولم يجدلهن من ببيت المال ونقله العلياوي من امالي الي يوست وفى عقد لهيدافتي الطحاوى من المنفية ومخزلدين الرازي من الشافية بجواز الزكوة للماشى في بده العورة والمالبني صلى الشرعليه وسلم فلا يجوزله النافلة اليصنا ولله استقالواهد بية اكل الخواسدية مايكون فيرنية الثواب ابنداع والمدية مافيه نية الادضاء وتطييب الخاطرا بتداع وان مسل التواب ايعنا في المآل قال عمرين عدالعزيز فيلفة العدل والرشدان المدية كانت بدية في عده عليهالسلام وصادت دشوة فى زماننا يالعيب ملهاء فى المصد فذعى ذى الفرابية . قال الومنينة لاتنائرى الزكوة مرفعها الى من دُقرابة الولاداوالزوجية واما النافلة فينها اجرأن إج الغزابة واجرالصدفة وذكالغزاليان في الصدفة على ذي قرابة صعت اجرونتفناعف بتضاعف الجماسة وسبطهمنمون ذوفق كما بهوشامة ودابر بياسيب مباجاءان في لمال حفاسوي الأكؤة اقول ان في المال حقاسوى الزكوة ولكنه غيرمتصيط وبهو مذبب بعض السلف مثل إني ذراع فانه كان يقول به حتى اذا بعته ومعاوية ذوالنورين الى استام تناذعا في بزه المسبيلة فلما اطلع عثمان على بنذادعاه الىالمدينة فقال الوذراديدان اتخلى وانفردني ناجية من المدينة لاعبدالية عزوجل فذسب بامرأ تذنلما قرب الموت واحتفز بكت امرأتة دعني التزعنها فقال لم تبكين قالت انك مختضر وماعندى تثئ اجهزك برواكفتك قال تعزى ولاتبكي وإذامت فاخبري احرا فنويكفنني أشاء البترفاذامات صعدت امرأته على اطلل فرأت قاقلة فنادت فجاء وماوكان فيهما بن مسعود ضاكه ىسىنىد ئىجى قوى ويۇيدنى مامرقى اول الزكوة عن ابى ذرعىز علىدالسلام الامن قال مكذا و كېزافىتى الزخان مذاليس شان از كۈچ الواجيز يا دېپ ماجها د فى حضل الصديدة . فول ك برب ببيسة الإفح مديث يقح كلتايدى المرحلن يمين اقول ان المفهى من القرآن والاحاديث ان العسرقان تا خذتز بدمن عين تعيدق المتعيدة فيروتر بويوما فيوما الى القيامتر لاانسا ا م قول منزمائه جمع عريم بويمني المدلون دالدايي والمرادبهنا بهوالاخيرا

سب قوله بهزيغة الموصدة وسكون الما، وبالزاى حكيم بن معوية بن حبيده بفتح الحاء المهملة وسكون التختانية وفتح الدال المهلة ١٦٢ بـ سنك قوله والرباب بغتج دا، نبت صليع بمهلتين مصغرا ١٢؛ سنك قوله الرجن بمين ١٢ المعات على على المعنون المع

قوت المغتن مي العت رحل من بتي منزوم هوالا دقم بن الادقم رعن الرباب برار

منوصدتين كسحاب والوبالسليع بن عام بصاوفلام فعين كزبيرفلاتعرف الابرواية عن عمدا ورداية حفصة بن سيرين عنها وقد ذكر با ابن حسان بالشقات ÷ دام الرائح ) برار فنمز خحا، كصاحب «

441

قميله وفي المابعن عائشة وعدي بن حاتم واس وعيل تله بن ابي او في وحارثة بن وَهُب وعيل لرحمن بن عوف وتُرَبُكُ وال ابوعيلي حديث الى هُرتَة حديث حسي بيم ككار تناعمه بن اسمعيل تأموسي بن اسمعيل تأصَدُ قة بن موسى عن ثابت كرى انس قال ستل لنبي طوالله عليماي الصوم إفضال بعد ممتا فالشعبانُ لتعظيم رَمضان فال فائنُ الصدقة افضل قال صدقة في رمضان فحال ابوعيلى هذاحد بن غريب وصّدقة بن موسى ليس عندهم مذلك المقومي كُلُّ ثَنْا عُفَيْدَة بن مُكرم اليمري تاعبدالله بن عبيلى الخرِّ ازعن يونس بن عُبَيْد عن الحسن عن الشاف قال قال رسول لله صلالت عليه الناساقة لَتُطُنِعُ غَصْبِ الرِّورَد فع مِيسَة السبِّ قال هذا حديث حسى غربي من هذا الوجه حكَّل أبوكُريْ عدين العلاء تا وكيع ناعيّا دين منصونا القاسم بن عهد قال سمعت اباهريزة يَقُولُ قَالٌ رسول بناصلالله عليه ان الله يقبل لصدقة وياحذُها بيمينه فَبُرِّتها الإحدى كمركما يُرقِّ احدى كمُ مُعَلِّي حتى ان اللَّقمة للقيد مثل احد وتصديق ذلك في كتاب الله عزوجل وهوالذي يقبل التوية عن عباده وياخذ الصدقات وجيعي الله الرلو ويُرْبي الصدقات فال هُذَا حُدْبَتْ صَعِبْع وقى روى عنءاً ئتنة عن الني حل تنه عليه تحوهذا وقعل قال غيرواحد من اهل لعلم في هذا الحربية وما يُشَيّه هذا من الروايات من الصّفات ونزول الرب تيارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا قالوا قد تَثْبُتُ الروايات في هذا وتؤمن بها ولا يتهم ولايقال كيف هكذا روى عن مالك بن انس وسفيان بن عُبَيْبُ نَـة و عدالله بن السارك انهم قالوا في هذه الرحاديث أعِرُّوها بلاكيف وهكذا قول هل العلمون إهل السنة والجماعة وإصا الجهيمية فانكرت هن الرقال الأكيف وهكذا قول هل العلمون اهل السنة والجماعة وإصا الجهيمية فانكرت هن الرقال المان تشبيه وفاه ذكرانته بنبارك وتعلل في غيرموضع من كتابه البده والبصر فتأولت الجهيمية هذه الذيات وفسروها على غير ما فسراهل العلم وقالوا ان الله لم بخلق أدم ببيع وقالوا نهامعتى اليد القُوة وفال أشخق بن ابراهيه وانها يكون التشبيه اذا قال يدكيدا ومثل يدا وسمح كسمع اومثل سمع فاذا قال سمع كسمع اومثل سمع فهذاتنثبيه وافا اذاقالها قال تنديث سمع بصرولا يقول كيف ولايقول مثل سمع ولاكسمع فهذالا تكون تنثيبها وهوكها قال الله تيارك وتعا فكتايه ليس كمثله تنتى وهوالسميح البصير ثانتك جاءف حق السائل تختل فتأتُّت يُبَّة ناالليث عن سعيد بن بي هندعن عيد الرحلس بن يُجَيِّد عن يت امريحين وكانت ممن بابع النبص إلثي عليتا انها قالت الرسول الله صلالية عليتان المسكين ليقوم على بالى قمار جد له شيمًا اعطيه ا ما وقال لهارسول لله مكالية عليت ان له تجدى له شيئاً تعطيه ابالا النظلُفا عرقافا دفعيه اليه في ين وفي الباب على وحُسَيْن بن على وابي فكرنزة وابي أمامة قال ابوعيسى حديثهم تَجَيْدا حديث حسيجي **ٽائنل** جاء في اعطاءالمؤلَفة قلويهم ڪ**ٽل ٿن** الحسن بي علي الخلال تابيحي بن ادمون ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن سجيد بن المسيّب عن صفوان بن أميّة قال اعطاني رسول الله صلاته عليته يوم حُنَبْن وانه لا بقض الخلق النّ فمأذال يُعطِيني حتى انه لَدَّحتُ الخلق المّ قل ابوعیسلی حداثنی الحکسی بن علی هذا او شیهه و قی الیاب عن ای سعید قال ابوعیسی حدیث صفوات رواد مَعْمر وغیروعن الزهری عن سعید ين المسيّب إن صِقوان بن أمّيّة قال إعطاف رسول تلم الله عليم وكأت هذا الحداث اصح واشبه انماهوسعيد بن المسيّب ان صفوان بن امية و ق اختلف اهل لعلم في أعظاء المؤلَّفة قلويهم فراي اكتراهل لعلمان لا يعطَّو اوقالوا إنها كانوا قوما على عهد رسول الله طلبة عليه كأن ينا لفهم على الرسلام حنى اسلموا ولمركزوان يُعْطُوا اليومِمن الزكوةعلى مثل هذا المعنى هوول سفيان التورى واهل الكوفة وغيرهم ويه يقول احمر اسحاق وكال بعضهم من كان اليوم على مثل حال هؤكزة وكُنْ في كُونَا في الرَّالَةُ معلى الرِّسَلَامٌ فأعطاهم حياز ذلك وهو تول الشَّاقعي بيَّاتُكُ جاء في السَّصَّدَ ق يرث صدقت مُحَكَّلُ ثُنْكُ

توضع الآن كمابى ةزاد فى المحشروفعة وهدة وفى القرآن التشبيد بالسنيلة وهويشرالى ما دعبت واقول من بذالتقبيل الحسنة البخشر والمعتبيل المساورة والمقتبيل المقتبيل المساورة والمقتبيل المقتبيل المساورة والمقتبيل المقتبيل المساورة والمقتبيل المقتبيل المقت

اى اجروابذه المحاديث على الله نة وانلوما بلاتفكرفيها ولا تدبرعليها ۱۲ مقزير سلم قول، وقال السي بن ابراسيم جواب عن قول الجسيمية بذاتستب وعاصل الجواب ان المستبيع الدلالة على مشا دكة امرلاخرنى سنى وبذا الما يكون الأوحظ مفات البدوفيه من منات الربه اوالماذان التغرير و عن مناير من القلف التعلق المورث ولم يكن المناف المورث ومرقا مبالغة في غايرة ما يعلى من القلة ١٠٥٣ سكم في المتحدي يرت صدقت لين اذا المنط الرجل لمورث مدفة تم مات المورث ولم يكن المدون عبود للتحدي التعرير بناست المورث ولم المتحدي التعريق المربق المربين والمربين والمربية والمربية من العود في صدقة ١٢ التقرير بناسة من المورث والمتحدة المربق المربق المربية والمربق المربية والمربق المربية والمربق المربية والمربق المربق المربية والمربق المربق المربق المربق المربق المربية والمربق المربق المر

وت المغتربي وتصديق ذكك في كاب الدو بوالذي يقبل التوبة عن عباده وياخذا لعدقات قال حق بذا تخليط من داويه حوا به الم تعلموا ان النه بهويقبل التوبة الخ قال قدرونياه بكتاب الزكاة ليوسعف القاعني على العواب دعن انس قال سئل الني صلى الترميد وسلم اى العوم افغنل بعد دم حنان قال شعيان ، قال حق يعاده ما لمعن ابى بهريرة افغنل العوم بعد شرالتُ المحرم فالانس صنيعف وما لا بى بريرة بسح فيقدم علير دويرفع منية السود ، كذيمة قال حق الطابران مراده ما استعاذ مند سبى الدُتعالى علير والمراوع بن وحرق وحمق وتخبط شيطان عندموت وقت بالغزوم درادموت فجاة اونشرة كمصلوب بن

على بن مُجُرناعلى بن مسهرعن عيد الله بن عطاء عن عبد الله بن مُرِّندة حوم ابدة قال كنت جالسًا عند النبي عليم الدُاتتُ امراة فقالت بالسول لله انىكنت تصدقت على أتمى بجارية وانهاماتت قال وجب اجرك ورودهاعليك الميراث قالت يارسول لله كان عليها صوم فهوا فاصوم عنها قال صومي عنها قالت يارسول للهانهالم تعج قطأفا مج عنهاقال نعم تجيعنها فال ابوعيسى هذاحديث حسي جراد يعرف من حديث بريزة الامن هذاالوحه وعبدالله بسعطاء نُقة عنداهل لحديث والعمل على هذا عند اكثراهل لعلم إن الرجل اذا تصدق بصدقة نفرور تها حلت له وقال بعضهم انها الصدقة شئ جعلها لله في ذا ورتها فبجبان بصرفها فى خلله وروى سفيل التورى وزُهكُرين معاوية هذاالحداث عن عبد الله بن عطاء بِأَلْكِ جاء فى كراهية العنو فى الصدقة حكاتنا هارون بن اسخق الهملان ناعيد الرزاق عن مَعْمرعن الزهري عن سالمعن ابن عمر كرم عمراند حمل على قرس في سبيل الله تمرز الما اتباعُ فأريدان يَشْتَديَهما فقال النبي طالله عليمالاتعل في صدقتك قال ابوعيسى هذاحديث حسيجيم والعمل على هذاعنداك تزاهل لعلم مالات جاء ف الصداعن الميت حقال احمد بن مَنيح ناروحُ بن عُبادة نازكرتايس اسلق قال حداثنى عروين دينارعن عكومة كن ابن عباس ان رجاد قال يارسول الله ان احي تُوفيت افينفعها ان تصدَّقتُ عنها قال فعم فال فان لى تَغْرِفا فاشهدك إن قد صد فت به عنها قال ابوعيسلى هذا حديث حسن به يقول اهل لعلم يقولون ليسر شيّ بصل الى المبيت الدالصدقة والدعاء وقل روى بعضهم هذا الحديث عن عرس دينارعن عكرمة \_\_\_\_عن الني طرالله عليما مرسلا ومعتى قوله الى عنوف يعنى بستانا بأنك جاء ق نَفَقَة المرزة من بيت زوجها كل تنا منادنا اسمعيل بن عياش ناشر خبيل بن مسلم الخولان عرب إلى امامة الباهلي قال معت رسوك للم صرالات عليما يقول في خطبته عام يجنة الوداع لاتنفق امراة شيئامن بيت زوجها الديادي زوجها قيل يارسول الله ولاالطعام قال ذلك افضل ملانا وفى البابعن سعدين ابي وقاص واسماء ابنة ابي بكرواني هريزة وعبلالله بن عبر وعائشة فال ابوعيسي حديث ابي امامة حديث حسن حك تثما همدابن المُثَنَى ناهمدين جَعُفنا شُعبة عن عبروين مُرتة قال سمعت الاوائل يحل عائسة عن النج والله عليه انه قال اذا تصدقت المرأة من بيت زوجهاكان لهايه اجروللزوج مثل ذلك والغازن مثل ذلك والإينقص كل واحدمنهم من اجرصاً حيه شيئاله بماكسب ولهابما انفقت قال ابوعيسى هذا حديث حسن كتن عدوبن غيلان تاالمؤمل عن سفيان عن منصور عن إني وإيل عن معروى عن عائشة قالت قال رسول تله صلولية عليماذا اعطت المرأة من بيت زوجها بطيب نفس غير مُفْسنة فان لها مثل اجرولها ما نوت حسنا والميّارين مثلّ ذلك فال بوعيسلى هذا حديث حسن يجروهوا ميُّون

يوحث حدد خند يجوزا خذبااؤاا تنزولا ثنة عذالاحناوت وعبرهم وفى كتبنا ضابطة ان تررل الملكب يوبب تردل العين ولكن ليسبت بمطردة فانها تتخلف فى بعض الجزئياست كما فى السراية ان المشترى إذا تنصرون في مبيع اليسع الفاسد فالربح لوينبرطيب وإماال بع فيطيب له درع الثمن والمسئلة بذه مسئلة جامع الصغيروقال استبيخ نسعدالدين الغرمري في حارشية العناية ان مذا الخبست مخصرفي التبدل متصرت واحدداما اذاتعيدوالبقرب فلاخبت وفي غصب المداية ص ١٣٥٩ انزاذا غصب العنب درسم وستري برجادية فياعها باللبن تأمان ويناوي المقين جارية فياعها بتلتغ الآمن ورسم فامة يتصدق بجس الريح الم فامة بتى النبت مع تعددالتفرون فالحاصل الناصابطة ليست بكلينزو بمكن لاصران ينول النابذه الصابطة كليته فيعاليس بيهمعا وضة وتسبب تصرمت عن تصريت و ك مدى عنداً إلى قال احدين حنيل بحوالينايعن الآخرني صوم النذي لا الغربينة حتى قالواادا واماست وعليه ستون صوم نذرهندام عنه ستون بطل في ليوم اجزأ عنه والستناعني قولان القديم وجو جواز الينايز والجديد وموعدم جوازبا ودزع النووي القديم وقال الوصنيغة ومالكب لايصوم الولي نياية وقال المحدثون ان الرعمان من حيبت الحدبيت لمذسب احمدلان في لبعض طرق لحريث تقريح صوم النذديك في ابنادي ص ٩٢ ٧ ثم في بعض الطرق لغظارجل و في بعضها لغظ امرأته كما اشارا لبخاري فقيل شعددالواقعة وقيل لاوقال المنابلة ان حديث لايصوم اصرعن احدني مش الغلينتر وناول الاحناب وجمودا بنغا ونبية في حديث الباب ان مرادصوميءنها اطعيءنها ولكندتا ويل داما المسئلة فني البداية ص ٧ ٤ مرا ن العبادة على ثلثة اقسام احدما البدنية ولا بجوز النيبابة فيهاولها المالية فيحوذ النياية عندالعجز والقدرة وأما المركية من المالية والبدنية فلاتجوزاليناية الاعندالعجزوما تعرض في المداية الحالانا بتوتعرض اليها في البحرفي بالب الجح عن الغيرفقال ان كل عبادة بدنية نجوذ فهاالا ثابة اى بعمال التُغاب ثم قيل بجوزً الا ثابة في الفريض ايعنا اي يسل التُغاب ولاتسقط الفريضة عن ذمة من اصابه التُغاب وقبل ان الاثابة منحرة في النُ فله ثم قبل ان الاثابة انمائكون للميت فقط وقيل للميت والمي كليهاوا قؤل اخرفيقال بيضعدميث الباب ارصوم الاثابة لمالنباية وان قبل ان بفظة عن تدل على النياية قلمت ان عَبِ ابصا قذ ككون للأثابة كما في البخاري في صدفة انفطرواما دليلنا فيا في النسائي عن ابن عباس موقِّف عليه لا يصبي احد عن احدو لا يصوم احد عن احدوث احدوث المدوككسب عن ابن عمر في موطا ما لكسب مس ٩٠ و واخرج الطحاوي عسن مائشة ه موقوفا لماييسلى احدمن أحدولايصوم احدمن احدوس دواية حدبيث البائب المرفوع وفى اليبنى شرح ابخارى مرفوعا عن أبن عمرمن ماكتت وعليهصوم يطعم عندوثقل تحرببذعن القطيئ لعلر اكثر صفاظ الحدبيت وقالوالتصحح وقفه ونقلهمحشىالبغادي ص ١٢٧ و ذكرالحدبيث وتحسين القرطبي لااعلال جهودا لمفاظ ومذا الاختصاد ممل وذكرابيضا ان النسا في دنعه عن ابن عياس اقول وقفه النسائى تم ما في عدة القادى عن ابن عرم فقد اخرج الترمذي س ١٠ والعنا وصوب الوقف وفي سنده ممدوقال الترمذي انتخدين ابي يبلي وامذرواه ابن ماجة سند او متنا وفي سنده المدوقال حمدين سيرين فقح السندالااية قال الحافظ في التلخيص ان في ابن ماجذ ومهم ابن ماجة اوتبيحذ غم دأبهنب في السنسن ا مكيري في موضعي*ين تعريح* ابن الجي في السندوظي ال القرطبي لا يجسن بناءً اعلى ما في الترمذي فاخ بنيه محمد زن الي ليلي وماحهنه احد الاالترمذي في موضع واحد في الواب السفرونعل تحسين القرطي بناءً على ما في ابن ما مة والتذاعلم ولنا ابيضا قراءة ابن عباس في الآية وَعَلَى الَّذِينِ يُسُطَّةُ وَنُهُ وَهُ يَدَ كُلُعًا مُ مِسِكِيني كِان يقول الشافعي لا يص الاثابة الدماء والعدقة ولا يكن ايصال تواب ثلاوة القرآن واما عدمًا فيجوز ايصال ثواسيب كل شئ من العيادة نم افتى الشافينة بجواذالها فواب التلاوة علي ماجاء في كواهية العود في الصدقة واي تيصدق بشئ ثم يشتريه ومهوم الزواماني عليرالسلام عرض فالماكان نلايما بي الرجل لرعاية عرف ان رجل الخ بوسعد بن عبادة . ياسب ماجاد في تصدى المهرأة من بيت ذوجها وان كانت الرأة مجازة ولالة اومرامة اوعرفا فيجوز لها وتخزالتواب والافلابل عليها وزدر قولَع لمعاجده العرمين المراد التشييد في المساواة في الاجروان اجرا لمنادم كاجرما لكروان ثواب الزوج كثواب الزوج بس المركوان كل واحد يحرز ثواب عمله

سلية قولم ثم دآبا اى الغرس والغرس يطلق على الذكروالما نتى كذا تى القاموس ١٢ سيلي قولم الاباذن ذوجها بذا مام لماذن الاجمالى والتغييل كما يمى بيامة تى الصفة الماكية ١٢ سيلي قولم ولما الطعام المرادمن العام الغلمة واما المعلموج متفلاباس بانغا فه بدون الاذن الى الفرس الذاخل النش والمنساد ١٧ تقرير سيم في فولم العلمة المرادة من بييت ذوجها الخود المعلمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة والمالية والمالة والمنادن الم تتجاوز العادة ودوى الفقت من غيرام والعبدالنفقة على عيال ذي المال وعمل المرادمة المردمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المرادمة المردمة المردمة

حديث عمروبن من والم والم وعروين من الايد و حديثه عن مسروق النيا بناء في مداقة القطر حكالة في المحتوي غيران الكوم عن سقيات عن زيد بن اسلمون عيان بن عباد لله عن الدوماعامن العروية المدارية وكان فيما كله النه على الله والمحتوية المدارية وكان فيما كله والمالية على المدارية على المدارية والعام المحتوية المدارية وكان فيما كله والمالية المدارية والعام المحتوية المدارية وتكوي فكان فيما كله والعام على هذا عند المحتوية المدارية وتكوي والعام المحتوية المدارية وتكوي المحتوية المدارية وتكوي فكان فيما كلوي المالية والمحتوية المدارية والمحتوية المدارية وتحويل المحتوية والعام على هذا عند المحتوية المدارية والمحتوية المحتوية المدارية والمحتوية المحتوية والعام المحتوية والعام المحتوية والعام المحتوية والعام المحتوية المحتوية والمحتوية والعام المحتوية المحتوية والمحتوية وال

كايدل مدريين عائشة فى الباسي واماما فى سنن الى واؤدس ٢٣ مرفز عاعن إلى جريرة وات انفقتت من غيرامره فلما نصعف ابره الخ ففيه اشكال فان المنفى اما امرمريح اواعم من الامراحة ا وولَّالة خان كان الاول فكيف التَّنعيعت وان كان الثَّا ني فكيف الأجرف كُما عن الفرعث بل يكون عليسا وزرسف بُرة الحالة وا قول النالم نفى الامرالفريح واما التنعيعت كُنُن اجرم لمُهامعًا اى كُها اجرملها واما النصيف فتبعني الحصنة وقد تثبيت النصيف بمعني الحصنة كما في بيب الأاميت كان الناس نصفان شامين ، وآخرمتن بالذي كنت اصنع بزوكك في بيصاؤانسف من التنسبان ولى؛ فواصل شرب يبلك بالشاد؛ فحاصل الحديث ان المرأة تحرّاج بالملها والزدج يمرزاج مملر بياليب ماجاء في صدّ حدّ العطور في المغرب ان الفطرة بالبّار بهذا المعني اس صدقة الفطرليس بتنابين اللغة بل الغة صدقة القطريرون التارو كما احناقت الشريعة الصدفة الى الفطرول على آن الفطرسيب خان الاحنافة من علامات السبينية كما فى الاصول تم السبيب عندالى تنبغة فعرصيح يوم العبدلان شان بذا الفطرجد بيدوقال الشافتى ان السيب فطرآخ مغرب دمعنان وتدارالاحكام على بذا الما فتساوت ووج مذبهب إبى حنيفة ان فطرالمغرب شاندمشل شان سائر الإنطادات بخلاف فنطرعبيج لوم العيدر ويتنبغ للخطيب ان يذكر في خطينه جواب سؤالات على من تبجب ، كم تبجب ، مم تبجب ، متى تبجب ، اما الا ول أى على من تبحيب فعلى مالك للضاب ولوئيزنام عندتا واماعندالشا مغى هليمن لهفاصل من قومت بوم ولبيلة واماعن تجعيب فغن اولاده الصغار والعبيد ولوكا نوا كافرين بذاعندنا ووافقنا البخاري في الصدقة عن العبيدا ليكا فربن لان بوت اول صهم ٢٠ على العبيد بقيد المسلم ثم بوتب ص٥٠ ٢ على العبيد بدون فيد المستم واما كم تجب فالصاع عندا بي حنيفة في بعض الما شياء ونسوف صاع في بعض الا ستياء وفساك الشافني يبيب انصاع من كل شئي واماً مم تيب فبان يعطى الحنطة اوالشجراوالا قيطا وقيمتها وأمامتي تجب فعندا بي منبغة بعد صبح يوم البيدوعندالشافعي بعد عزوب ذكارآخر دمعنان ولمااختلات ان النبياب منرط الصدفير عندنا لاعتدالتنا فعي فتمسك الاحناب بحديث ابخادي خيرالصدقية ما كان عن للمغنئ الخبلب بيتى الغني بعدالصدقية اقول إن التمسكب بهذالبس بظاهرف نه استدلال بالاعمن الاعم والخادج من اللعاديت عدم اشتراط النساب فى اللهنجية وصدقة الفطروا قول ان ما بذمسكذ استدلالنا ان يقال ان النزيية تسمى صدقة الفطر بالزكوة فان دوى فى خادج الصحاح الست أن آية خرافع من تزى الحنى مدقّة الفطروذ كراسم ديره خسكى فى صلوة العيدوالرواية فوية مرسلة وكما نى مديبت الباب تلقيب العدقة بالزكوة وككب سيف امادييث ائخرفاذن نقول ان الزكوة المعروفة ذكوة الاموال وصدفة الفطرز كوأة الابدان وني مدييت المشكوة أن صدفة الفطرطهرة النفس فدل على انها ذكوة الابدان فاذا كانت الصدقة زكوة يشترطالنصاب بنيبا كمافي زكوة الاموال ويبثيرابي مبزماقال اصحابيناان في مبيبدالتجارة زكؤة فقطالاصدفية الفطرو بنزاما بترالمب كالمسكة وللعامل ان يضحى وبننصدق بصدقة الفطرمن تبيسلير ا قول ايضاً ان ما في فنخ البارى يبيّرانى ما قلمت ان صدّقة الفيطرذكوة وفيدان عليرانسكام امريصدفة الفطرفي المدينية تم بعره نزل الزكوة ولم ينبراني العسادة. فقول العمابي يبنبرالي المعا دلية ببن الصدقة والزكوة واعلىالحافظ في مومّع وقواه في مومّع آخر . ﴿ لَهُ حداعا من طعام الحزة ال الشّا فبينران في صدقة الفطرصاعا من كل تني وفي كغارة اليمين مدين من كل تني وفيها ل ابوصيفة دمان في الصدفة صاعامن بعق الاشياء ونصف مارع من بيص الاشياء مثل الحنطة واما الزبيب فغيرروابتان المشهودة نصعت صاع وفي الشاذة صاع محدالبسس كما في

المنظمة المنظ

عدے لوٹیرالناس من جوبیب ابنادی مرتین قال این جیرالماں کی مختی البخادی من الدول ان البعد تو من العبدالکا فرومن الٹانی بیان لزوم الصدقة اولاً وقال ابن در شیدما حب تراجم البخادس ان البخادی لعلما سنادالی مذہب ابی منبغة وعذی قوله چیج لمان البخادی تعلیم المبار علی البخادی تعلیم المبار المبار المبار المبار المبار المبار البخادی البخادی تعلیم المبار لم يُحِوّد عنه صدقة الفطر وهو قول مالك والشافعي واحده وقال بعضهم يؤدى عنهم وان كافواغير مسلمين وهو قول التورى وابن الدبارك واسختن بها حيا بالمنافع المدين عنهم والمحتراة المديني قال حدثنى عبلاتك بدن تاقع عن ابن الهارات المسلمة عن المنه المسلمة عن المنه المسلمة عليه على المسلمة المحترون على المنافع المسلمة عن المنه والمسلمة عليه على المنافع المسلمة المسلمة عليه على المنافع المسلمة المحترون المحترو

الدرالم تارداخذ باابواليسال بزدوي وقال انهامهمولة بهاوقال ابن مابدين لايكن لبهنسي التقيمح فاناليست بدمرتبة التقيح والمختاران بجمع بين الروايتين اىالاختلاف بمسب الاختلاف في القبمة وامايا تى الاستبياء المذكودة في حديث الياب فليس لناخلات وقال الشافية في صديب الباب ان المرادم العظم العلم المنظم الخلاطة في صديت الباب المرادم العظم الذرة ومكى، وكانت الخيطة تعليلة في الجمازوابيتا في بسيح البخاري صب سه مايدل صراحة عن خلاف قول الشافية فارتكال الوسييد طعامنا الشيروا لتمروا لزبيب والمنف الحافظ عن منره الرواية واما اولتناميا ني معاني الآثارص ٢٧١، ح ١- دوايات تدل عي نصف صاع حنطة دنعا ووقفا وني بعض الطرق جي ن ادطاة وببومت كلم فيرومع ذلك سُسن الترندي احادبيث حجاج بن ادطاة في مواضع تزبيعلى عشرين ولنا ابيضاما فيمعا في الأثارين الخلفاء الشكتة من البينخين وعثمان موذكره متمال في خطيبة ملى المنرواما المرفوع فلناما ذكره صاحب السراية رواية ثعبنة بن الي صُيج نروا خرجها يوداد دبسيندحسن ولناماا خرج الزبيلعث همرسل سعبيدين المسيب ومراسيله مقيولة عندالشافعي ايضا واصاله اليابطاوي ولم احده في النشخة المتداولة في ايدينيا لمعاني الآثاا ولا بدمن كورز في أنطحا وي دليل ني خنياسقطانع بي معاني الآثارص ٣٢٠ مديث آخرلنا بسندمن دبيع الجيزي ودبيع المؤذن واذا كان مرويا بسنده يهامهومرسل سعيدبن المسيب ووافقة فتياالسلعنب يكون مقبولا لماديب وله نعد ل الناس الى خصص الإلايل على الم عبر السلام كان امريصاع من حنطة. وله على كل مسلم المراد منعن تجسب الزكوة فيخالفنا الحديث وان المراد عسلى من تجب عييه فيلاا قول ان المرادعلي من تبعب ولايخا لف قول حرادعبدالان المذكور في الحديث عمل يزم والتراعلم. و لع غريب حسن الح الرجال نُقات الاسالم بن نوح العطار وسوايينيا من رجال مسلم. ولك من المسلبين الم تال الوحيفة وإسحاق ابن وابويران العيران كا فريتصدق عنه ولأه واشارا لبخاري الى مذبهينا بل ابتا فتار مذبهينا وقال البحازلون لاصدقترالاعن العبيدالمسلين وتقال ابن دقيق البيدان زيارة من المسلين تغروبها مالك وينتبرالبه كلام الترمذي وفد وحدت متابعات عن ستةرم إل منهم عمربن نافع في البخاري وهذاك بن عتمان في مسلم ذكره النووي ص ١٤ وذا دعبله الحافظ في التكست على ابن الصلاح وكما الجواب من جانينا فنقول آن فيدالمسلبين قيدعلى من نبب انتيقن تبب شلاحاه ى والكاميج عمرية بالتكلينب وايعتا نقول ان داوى مديث الباب ابن عردن في البارى في عير باب الصدقة النابن عركان يتصدق من مبيد الكنار بذاوالتراعلم ياسب ما هاءمن تفديها قبل المسدة . ليتحب اداؤما فبسل الصلوة ولواوا بابدصلوة البيدكات اداع الأفقداءوفي العيمين اتكيده عليه لسلام كان اجودمن الزع المرسكة في دمصنان فدل على ات الصدقة افضل في دمصنان وككب ذوا لجة وكان السلعن اليبنايزكون في دمضان بالميب ماجاء في نعيس الزكوة يسح اذاكان مالك نصاب تم له شروط وان جواز التعجيل فلانزا داملك النصاب فخصل نفس الوجوب واعلى ان وجوب الاداردننس الوجوب فتى واحدعن البعض ولافرق ببينما والبرميلات ساحب البدائع قال اليرميلان مشائخنا ا ي ماورادالنروتين ان بينما فرقار قولم ذكوة العباس الح كان عره عامل عليه السلام فذبهب الى العباس وخالدوابن جميك فلم يعطوه الزكوة فشيكا الغادوق الاعظم الدعليرالسلام فقال الني صلى التذعيله وسلم اما خالد كانتخ تظلمون لارتصدق بجمع مالم فى بييت المال واما العياس فاخذرت عنه ذكوة ما مين واما ابن جميل فيا اعلى الازتدالي اعطاه التُدما لاً ثم اتي ابن حييل بزكوته فيااخذ ما عليرالسلام وما اخذ الشيخان في عدخلا فتما عليب ما يباً وفي النبي عن المسئلة. ولع قان اليد العليان اختلفوا في تفيير الحديث فقيل ان العبيا المنفظ والسيفل الآخذة ويؤيده ما في مسنن ابي داوُوص ٢٠٠٧عن ابن عم

اے تولہ ایم برجہ بعثم الحادالمهمات وفتے الجیم وتنشد برالیاد نحتها نفطتان ۱۲ جامع سلے تولہ تبل ان بحق وقد المبر وقت المبر وقتے الجیم وتنشد برالیاد نحتها نفطتان ۱۲ جامع سلے تولہ المح بن جمر العدوی تنیل ہو جبۃ بن عدی والا فجہول من الثالثة ۱۲ تقتر بسب معنی والعادی میں السوال من عفر ورق واختلفوا فی اخرام اوصلال مع الکرائة نبلغ شروط ان لا پذل نفسه ولا یلی فی السوال ولا لوزی المسئول فال فقد احد بذه و الشروط فحرام بالاتفاق كذا في المعرف المعنی الموال من عفر الموال من عفر الدول في المورد و واختلفوا في اخرام اوصلال مع الكرائية نشروط ان لا پذل نفسه ولا يلی في السوال ولا لوزی المسئول فال فقد احد بذه و الشروط فحرام بالاتفاق كذا في المورد في الدول من بمالرالاما نتوست من له قوت لوم بالفعل اوبالقوق كالفيح المكسب و بالمه واداد بالوجهاء و و و فقر كذا في المحمولات المحمولات المحمولات و معرف المورد و معرف و معرف المورد و معرف و معرف المورد و معرف المورد و معرف المورد و معرف المورد و معرف و معرف المورد و معرف و

قوت المغتنى مى دعن الىم بن محل، بحيم فاد كعبد دعن جمر ابرا وقيني فرار كقفل قال الميعان لا يعرف تفرد به الحم بن جمل ومالها بالكنت الابذاعذ المصنف (ان المسئلة كد) بفغ كان فشد دال وفي كدوح كفلوس فذكر بها معا البوموس المديني مذبلي على الغربيين وفركروح بخوش بالوجه وكذا بتعب ونصب وقال حق اوكدوح كدمن فؤله تعالى انك كا دح اى صاع ومادص دي دب الرجل وجهه ، قال حق اى يذهب بهاماؤه ورونقه بعنم كاف دالان يسال الرجل سلطانا، قال طب اى ولوم العنى بيساله حقر من بيت المال لان السوال مع الحاجة وخل بقوله او في امرل بدمنه عهد وقال الزيلعي قال ابن عبدالها دى الحنيل ان سنده كالشمس في كتاب التحقيق وابينا في سنده الشافعي ١٢ ب

فى زيا د تەعلى ماافتر*عن عليهم برأبهم* الغاسيد 🔅

يسال الدول سلطانا وق اتمروك منه قال ابوعيسى هذا حديث من جيم المواكم الصوم ورسول الله ملا المحل المواكن الموكن الم

وقال المحدثون امة موقوت والى بذا التفييرييني اكترالاها دبيت وقبل ان العليا المتعففة والسفل المهاريم في التراليما في سنت ابى داور دم ٢٣٠ ولكن ليس في اكترطرق بذا لحديث وقبل ان العليا الم الما الماليم في العليا الم يكن له حق في بيت المال والتراعلم بالصواب في السوال من السلطان ليس فيدا ذي العرض وان لم يكن له حق في بيت المال والتراعلم بالصواب في

الواس المستورية المتوادة المتاره التقاره التقاره التقاره التقاره التقام المحالة المساك من الاكل كما قال قائل عضيل غيرما غذبة وصوم رمعنان فرض في السنة الثانية الدالمجة كات الفي المحاد المتواد فرط تفريخ الفرخ الفرخ الفرخ المتواد فرط المتواد المتعاره التقام وكان صيام البيض وعاضورا دفرط تفرنح الافرخ الفرخ المتعاره المعاد الفرخ ال نفظ شهر المعنان المسمن الما المتعارة الفرخ المتعارة المتعارة

سله قولم صفدت بالتنديداه التخيدا المتقيد والفع والتعيق المذكورة اماحقائقها الشرف دمينان وفضل مل الرائشور والنوالي تنديدا المتوفية والتوفيق او يحل والنام الماسمة من المتحدولة والتعيق المذكورة اماحقائقها الشرف دمينان وفضل مل الرائت وسم المعين وعصاسم الذين استحقوا العقوية فوصول الوح من المبنة وعدم اصابة نفع بهنم وسموما عيهم في عالم البرزة اكتروا وفرعي تقديرا لفخ والغلق كذا قبل واماكناية عن قلة على المستوقة المتحدولة المتحدولة المتحدولة المتحدولة المتحدولة المتحدولة المتحدولة والتعيين المسترقة السمع والظاهرالعوم وبعدم خصوصا في ذكسب الزمان برمعنان الدان براداكمة والتعيير والكنزة والعلية والتقليل المعم كذا في المعاملة المعاملة المعاملة المتحدولة المتحدو

يوم الشك تخلانا البوسعيد عبدالله بين سعيد الا شَج نا ابوخال الاحمون عمروب قيس عن إلى اسماق عن صلة بن زفرقال كناعند كتار بن ياسرفاني بشاخ مضابة فقال كلواف تنقى بعض القوم فقال الن صائم فقال عَمَّال عن ياسرفاني بشاخ مضابة فقا على المالية عن المه هُرُيرة والسن قال ابوعيلى حديث عسر عبد والعمل هذا عند اكثراه العلم من اسما النبي الته عليه ومن يعده من التابعين و به يقول سفيان الثورى ومالك بن انس وعبدالله بن المبارك والشافعي واحمد واسماق كرهوان يصوم الرجل اليوم الذى يشك في التابعين و به يقول سفيان الثورى ومالك بن انس وعبدالله بن المبارك والشافعي واحمد واسماق كرهوان يصوم الرجل اليوم الذى يشك في التابعين البومعاوية عن عمد بن عمروعي ابي سلمة عن المرابعين على المرابعين عمروعي المنه عن المرابع والمنابع الته عليه المرابع والته على المرابع والمرابع والمرابع والمرابع والمرابع والمرابع والمرابع والمرابع والمرابع والته على المرابع والمرابع والمرا

لفظ لتغظيم دمنان فضعيف يالب ماجاء في كواهيذ عوم يوم النفك بوم الشك يوم الغيم لايوم العجوكماقا لوا ونقلواان الشافعي وايا عنيفة وما لكاكر بهواالعوم يوم الشك داحمد بن حنبل يمبته بكذا في مامة الكنت ثم قال ابن تيمية ان صوم يوم ايشك المنه عنه في الحديث ليس المراد بريوم النيم بل يوم الشك بهوالوسواس والوسم المحص وقد ثبت صوم يوم الغيم عن بعص انسلف منهم ابن عمرهما اقول ان اما حنيفة موا فق لاحمد بن حنبل في استباب صوم يوم الشكب لان فجموعة مسائله تدل على مذا وذكر في الهدابية ان صوم يوم الشكب تتصورعلي انحاء مستته وفالوا بستحب الصوم للخواص وينظرالعوام ليبيدر الامرولو ظهر بعيده رمضان بكون انصوم صوم دمضان ويجبب في بذان يقطع في نيئة النافلة والخواص بهم الذين لايترددون واالينجون ويحبب في نيرة القبوم النافلة فالحاصل كنابا صنيفة يحب صوم بوم الشكب دالجواب عن حديب الهاب ما قال أبن تيمية وعتدى الن مذالقوم لرمياية دمعنان وليس بمنى عندلان بترالصوم انما مولوجه وجيبرواما المنىءند المذكور فى الحدييث السابق ونوالذى كان من عنروجه وكان بنياؤه على الاحتمالاست الصنيعفة واما الاولة فاكتزابن تيمية بالآناد ( 亡 ) البنة ادادة ومن مقولة انفعل عندهم وبذا مستنيط من عباراتهم وفزوعاتهم كما قالواات الكفاراذا تترسوا بالمسليين وقت الحريب فللجرا مبين ان يرموهم بنيته الكفاد ولاايغوا ايديهمعن الحربب وقال الراذى ان التصديق من مقولة الفعل وقوله بذاحبح من وجرلارة قال الانتعرى إن القسدين العتبرفي الايمان سجالكام النفسى واذا تكلم برصار لفظيها واللغة تساعده لان النفديق فاللغة النسنة الى العدق واماماقا لواان التقديق في اللغة وباودكرون ، فلااصل لمن اللغة و لله الشائعي وأحمد الخ نسبنة الى احمد غيرم يحتر و ياسب ماجاءان العدم لمديهة المهلال والاخطادله واعلمان السلال يتبت بالننهادة بالروية اوالشادة على الشهادة على القفناءادالافاضة اى التواتروني متونيا أن بلال رمضان يثبيسن بنهادة رجل يوم النيم ولمايوم الصحفلا بدمن جماعة يغتع سمعلم اليقين واما بلال انتطربوم الغيم فبكفى فيرنشهاده دجلين دفى السحو يجسب جماعة وقال الشاديون اوااتى دجل من مكان عالي اومن السحراد من خادج البكرة فيقبل تولرواحدا يوم الصحوابينيا كما في الدرا الختارس ۵۲ وصحه المرعينيا في والعلوى وقال البعض ان مذاظا برالرواية واقول ان بذا اذا كان الرجل الجامي أومن حوالى بزه البيلدة ولوكان من عَبْرينه ه البلدة نتحول المسئلة الى عبرة اختلاف المطالع وعدمها ولابدمن بذاالقيد وان لم بذكر احدثم في بلال الفطريجيب من الشابد لفظ اشهداوما في معناه من سائر الانسنة لا كميا زير بهض الجهلة جيت قال بجيب يفظ اشهدالعربي بعينه ثم اذاراي ابل بلدة الهلال وانتقلت الرويذالي بلدة اخرى بمالهامت السفروط كمامرو تبست لهم الهلال بثبوت شرعي فغي عامة كتبنا ان ابالي بذه البلدة الثانية يحبيب عليهم اتياع ابل البلدة الأولى ولوكان بين البلذتين مسافة تنرق وعزب ديسمي بذا الاتباع بانزلاعبرة لاختلامت المطابع واما في فيم كرك يوم والصلوة الخسسند فيعتبراختلات المطالع وقال الزيلعي شأرح امكزان عدم عبرة اختلات المطالع انما هوفي إلبلا دالمتقاربة لاللبلا د النائية وقال ككب في تجريدالقدودي وقال بالجرجا في الخول كالبيلان سليم قول الزبيبي والافيلزم وقوع العيديوم السبايع والعشرين اوالثآمن والعتزين اوليوم الحادى وانشكتين اوالثاني وانشكتبن فال بلاد نسطنطينية رَبا يُنقدم على بلالتا بيويين فإ ذاحمناعلى ملإلنا ثم بلغت ا روية بهال بنادة سطنطنية يلزم تُعتربم العبداوييزم تا خِرالعِيداذاصام دَجل مَن بلاد قسطنطنية ثم جاء نا قبل العبدومسنيلة بذاارجل لم اُحد بها فى كتبنا وُظنى انديبتى على دوية من يَعيد ذا لكسب الدجل فيهم وقست بذه المستلة على ما في كتتب الشافيية من صلى الظهرُ تم بلغ في الفور بموضع لم ببرخل بنيه ونسند إنظهرابي الأن امذبصل معهم أيضاً والتدّاعلم وعلمه أتم و وكمنت قطوست بما قال الزيلي ثم داُببت في قوامدا بن دستُدا جماعًا على اعتيادانتلات المطالع في البلدات النابيّة وإما نحديدالقرب واكنا ئي خمول أي المبتل برليس له مدمّعين وذكرابيًّا فيمة في التحديد شيمًا . وفي كم لا تصومواً فنبل به مناب الخربة اللفرق بين النافلة والغريضة بالعيب هاجاء ان الشهريكون تسعا وعشوين راى فديكون وليس المرادنني كونزنلين كماقال عبرالقا بررحم النذان تقديم

عهد. في دو المحتاران رمبا اذا كان على موضع عال وتحتاناس فوجدالناس الشمس قديزب واما ارجل الصاعد عن موضع عالى فيري الشمس انه لم تعرب بجوزال فطاد المهاج المحتال المحتال

نايجيى بن زكريابن إن زائدة قال اخبرني عيسلى بن دينا رعن ابيه عن عمروين الحارث بن ابي ضرار عن ابن مسعود قال ما محت مع النبي الساعليد وسلم تسعا وعشرين اكترمها صمنا ثلثين وفي البابعن عبروابي هُرُيْرة وعائنة وسعدين اي وقاص وأبن عباس وابن عبروانس جابروام سلمة و الى بكرزة ان التي صرالية عليمًا قال الشّهريكون تسعاوعشرين كنل ثناعلى بن جرزا اسمعيل بن جعفرعن محكيد، عن انس إنه قال الى رسول الله طلس علبته ولم من نسائه شهرافا قامر في مشرقة تسعاو عشرين يوما فالوايار سول الله انك اليك شهرافقال الشهرنسع وعشرون فال ابوعبيني هذاحديث حسيج ما تك جاء في الصور ما لشفادة كل تناعم بن اسمعيل ناعم بن الصّباح نا الوليد بن الي تُو رعن سِماك عن عكر مة عن ابن عباس قال جاءا عرابي الى التيح والله علين فقال ان رايت الهكول فقال انشهدات لا اله الدالله اتشهدان عمد ارسول الله قال عم قال يابلال اذِّن في الناس ان يصوّمواغدًا **حل ثنّا ا**يوكُرُني ناحسين الجُعفى عن زائدة عن سِمَاك بن حرب نحوه فال ابوعيسلى حديث ابن عياس قيه اختلاف و روى سفيان التؤرى وغيره عن سِمَاك بن حَرُب عن عكرمة عن النصال الله عليما واكتراصاب سماك رواعن سِمَاك عن عِكرمة عن النبي الله عليما مسلا والعمل على هناالحديث عنداكثراهل العلم قالراتقبل شهادة رجل واحد في الصيام ويه يقول ابن الميارك والشافعي واحمد وفال اسلق الاصا الابشهادة رجلين ولم يختلف هل العلم في الافطال ته لايقبل فيه الاشهادة رجلين بأنتكا جاء شهراعيد لا بنقُصان كم المتالي بي بن خلف البحث نَا يِشُرينِ المُفَصَّلُ عن خالد الحنّ أع عن عبد الرحمٰن بن إلى بكرة عن عرب ابيه قال قال رسول الله صلالية عليه الدينقصان رمضاح ذوالحجة **قا**ل ابوعیسٰی حدیث اِی بَکْرَة حدیث حسن وقد روی هذاالحربیث عن عبد الرحلن بن این بکرتوعن النبی طابشه علیم مرسلا **فا**ل احمد معتی هذاالحديث شهراعيدلا ينقُصان يقول لاينقُصان معافى سنة واحدّة شهر يعضان وذوالجدة ان نفض احدها نعالاخر و قال اسعاق معتالا ينفضا يقول وانكان نسعا وعشرين فهوتهامغ برنقصان وعلى مذهب اسخق يكون بنقُص الشهران معافى سنة واحدة باكتاب الماهل بلاروتهم حل على بن مُجُرْنا اسمعيل بن جعف ناهمداين ابى حرمَلة الحبر في كُرِّيُب ان امرالفَضْل بنت الحارث بعثيّته الى مُعاوية بالشامرقال فقد مت الشام فقضيتُ حاجتها واستُهل عَلَي هلال يصنان وإنا بالشام فراينا الهلال كيكة الجمعة ثعرقه مت المدينة في اخرالشهر فيسالني ابن عياس تعرز كرالهلال فقال منوانيم

الجترق ديكون بسيان الجزيئة ومانى مسندا حمدعن عائشنة قالست لاتفؤ لواان الشرائما بكون تسعا وسترين بل قال عبدانسلام الشريكون نسعا وعشرين بل لفظانما فاشارست مائشة الصديفة دخ الى ما قالَ عِبْدالقالْبرالشّافغي دهمه النّدوروي عن ابن مسعودا في همت مع عليه السّلام عشرة سنين تسعة منها تسع وعشرون يوما وما شرتها تلتّون وسندماروي عنه صنيعت. تو لمه آي من نساخه الخ استندل الترمذي بهذا على كون النشرتسعة وعشرين و وجه الاستدلال ظاهروانفق الائمة الادبية على انّ ايلا ، وعليه السّلام كان بغوبا لا شرعيياً لان الايلا ، الشرّعي ادبية الشهر وللمافظ منبهة توية فانه قال انه عليه السلام وان آي اً يلاد لغويًا مكن تركب قربان الزوجة بهذا القدرايصّا غرجا لزُوما اجاب عنها ثم في وجرا بلاءه عليه السلام دوايات في بعضها ان امهات لمؤنين طلبن النغقة عنرعيدالسلام وفى بعصنها فنصتر العسل كما في القيحيين وفي بعضها فقية مارية القبطية رينى التنزع نها آكما في سنن النسا في ورزا الموصنع من المواضع التى درج فيها الحافظ النسا تي طلبي التنطيع عنرعيد المنطقة عنرعيد الموصنع من المواضع التى درج فيها الحافظ النسا تي التي التنطيع عن المواضع التى درج فيها الحافظ النسا تي التي عليه المحافظ المنطقة عنر عليه المعافظ المنطقة عنر عليه المعافظ المنطقة عنر عليه المعافظ المنطقة التنطقة عنر عليه المعافظ المنطقة المنطقة المنطقة التنطقة عنر عليه المنطقة عنر عليه المنطقة المن كمانى تنرت نخترانفكري الميسد ماجاء في الصوم بالنفهادة في مرت المسئلة تفعيلا بقدرالحاجة (معدمة لمن الوشهدريل بافي وائيت السلال في النها ولا يعتر قوله اصلاً سواد نشد ذبل نعىعنب النيارا وبعيود توقال دائيتر في الليل المامينية فإن كان بلال رمضان وكان تبل نعيف الهنار جن لم ياكل بعد البيح يصوم ومن اكل يقفيه **و أعل ان في ب**لاً و ناالتي لبيست حكومنة . الاسلام ينساف الحم يساسوموا بغول تنقتز وافطروا بقول تفتين ولاينبنى اختى العصالمتني على ما بوشان قعناة دادالاسلام من الشياوة وينربا واما جواب حدييت الياسي من جانسي الاصنياف فبامز محمول على من جارمن خادج البلدة اوكان اليوم يوم الغيم يالمسب ملهاءات شهواعيد لايتفصار في بيأن نفرح صريت ألياب اقال قال احمد بن صنبل ان مراده الدالي يتفعلون شررمصنان وشهرذى الجمة تتسعة وعشرين يوما في كليهما بل ان كان آحد تها تسعة وعسنسرين يكون الأنز ثلثين يوما وقال الطحاوي اني قد شابدت انه كان رمصنان تسعة وعشرين يوما وكك ذوالجية وقال اسطن والبخارى ان ستراعبدلا ينفقهان في الاجروان كان احدها اوكلامهانسعة وعشرين يوماا قول بردعلى بذان شرذى الجة ابام عبادتها المقردة فيها تنتهى الى تلتغ عشريوما فكيف بجيدت على ان ا جرذى الجتر لا ينقص دان كان تُسعة وثلثين يومااللهم الاان يقال ———ان بيعض السلفاتي ذهب الى ان الاعتبرة تبحوزالي آخرذي الجتر وقال السببولمي ان الحديث بيَعَرض الى الباطن لاالي لظاهر وتال انغق الحساب علىان الاشسرالوا قعة تى مرتبة الأوتار ككوّن تسعة وعشرين لجِعا والواقعة فى مرتبغة الكشفاع نكون ثلثين بوِما وان لم نشا برالقمربا لاعبين فالحديث تعرض الى الواقع له المشايد بالعين أ والمنب السببوطي افخول كيف يقال بدذاوالحال أن مراد الحساب الإلغة ل المذكورمجروا صطلاحهم لبنار الكبيسنة مبير وليس مراديم بيان الوافع ثم علم من الكتيب ان مستة الشهرمن السنة تكون تسعة وعشرين بومادستة منها نكون ننتبن بوما ولايجب التوابي والترتيب اليمان بجون اضربا تسيعة وغشرين والآخ نلتين ومكذا بكرستة من المجوعة مكذاو اخذيت مذا القول من كتب المنابلة أ كماني مّاية الحنبلية سب لا بتوالي النقص في اكثر من ٤ تلنته من التنسوريا فطن ﴿ كذا توا لي خُسترمكملهُ ؛ بذا الصواب وما سنواه ابطلاً ﴿ ليسيمكن توالي نليته الشهرتسعة وعشرين لوما وكك بميّن شهر ثلثين لوماوبل يمكن ان يكون مرادالحديث انها لاينفصان اجراواما صدفه على ذى الجرّ فبان في نفس الحديث ان عشرا بإم ذى الجرّ افصنل من السينة كلياوالمال ان صوم بوم العا سنرمكروه تحريمي فإلمراد ان سوم يوم العائثرانا ہوالی مفی فان المساک الی تفی تابت بالحديث وليس من الاالتسمية فبقول حديث الباب ان حيام عشرة ذي لجة ليست الاتسعة ابام وبعَن العاشر مكن . بعن العا سرانا قص ايسناتام اجرا بذا والتراعلم وعلم اتم . يالي ماجاء ان مكل اهل بلدة دويته عرق قد فسلت المسئلة في السابق وقال السّا فيرة ان مكم مديث الباب في البلدان

المناف المنتر بتربين المراد وفتها الغرفة ١٣ ج دالغرفة هي البيسن المرتبع سواد كان لم فوخة ام لاواما ما اشترقى على المندمن اطلاق العزفة على الخوحة المرتفعة فهن غلط السام المنتربة الغرفة والعلية ١٣ يغم من بذان الغرفة البيلان على مطلق العليه والترتب الما المعلم بالصواب علي فولد آليت بهزة ممدودة لي معلم المنتربة الغرفة والعلية ١٣ يغم من بذان الغرفة البيلان على مطلق العلي المعرب والمنتربة المنتربة المنتربة العرب عدلين عدا به العلم واختلفوا في بلال دمهنان فقيل ينبحت ابتهادة الواحدوعليه العربي المعرب والمنتربة وقول في المعرب والمنتربة والمنتربة المنتربة وقول المنتربة وقول المنتربة وقول المنتربة والمنتربة و

قوت المغتنى في النيقمان دمينان وذوالجة ، قال الزازلا علم من رواه بهذا اللفظ الالا بكرة واصاب عبدا ارمينان وانما بهو بشوال مجاز الانزعجاوره وملاصفه .

الهلال فقلت دايناه ليلة الجمعة فقال انت دايتك ليلة الجمعة فقلت لاه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكن دايناه ليلة السبت فلانزال نصوم حتى نكل ثلثين بويااونرا وفقلت الاتكتفي برؤية مُعاوية وصيامه قال دهكناام تأرسول الله صليلة قال ابوعيسلي حديث ابن عباس حديث حسن صحيغريب والعمل على هذا الحديث عنداهل العلم إن بكل هل بلدرؤنتهم **نات الأ**جاء مايستعب عليه الافطار **حمد أن المحم**رين عبرين على المنقلا ناسعبدبن عامرتا شعبة عى عبدالعزيزين صهيب عن انس بن مالك قال قال والدالله الله الله عليه من وجد نمرا فليفيطر عليه ومن لا فليقطر علماء فأن الماء طهور وفي المابعن سلمان بن عامر قال ابوعيلى حديث انس لا تعلم إحدار والاعن شعية مثل هذا غير سعيد بن عامر وهو تتل غير عفوظ ولا نعلم له اصلامن حديث عبدالعزيزين صهيب عن السوفل روى اصاب شعبة هذا الحديث عن عاصم الدحول عن حفصة ابنة سيرس عن الرياب عن سلمان بن عامرعن الني عليان وهذا اصرمن حديث سعيد بن عامر وهكذار وواعن شعبة عن عاصم عن حفصة ابنة سيريب عن سلمان بن عامر ولمديذكر فيه شعبة عن الرئياب والصحير ماروى سفيان التورى وابن عيكينة وغير واحد عن عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن الرياب عن سلمان بن عامرواس عون يقول عن امرال أح بنت صلبح عن سلمان بن عامر والرّبّاب هي امرالرام محمّ تثناً عموس عيلان ناوكيم ناسفيان عن عاصم الاحول مع وثناهم الدوية عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرياب عوم سلمان بن عامر الصنى عن الدى صلى الله عليه قال اذاا فطراح كوفليفطر على تمرقان لم يحد فليفطر على ماء فاته طهور قال ابوعييني هذا حديث حسيجيم كترت أعيل بريافخ ناعبلازاق تاجعف بن سليمان عن ثابت عن انس بن مالك قال كان رسول الله الله عليم بفطرقيل ان يصل على رطبات ويكن يطبات فتم برايج قان لم يكرُّ تُعيرُ أَنَّ حساحسوات من ماء فحال ابوعبسلى هذا حديث حسى غويب **ما كيّا** جاءان الفطر يوم تفطرون والاضمى يوم تَضْحُون مُكْتِكُمُ تُعْمَا عهد بن اسمعيل نا ابراهيم بْن المُتْنِ رَنَا اللَّي بن جعفرين عمد قال حد ثنى عيد للله بن جعفر عن عثمان بن عمد عن المقدري عن إلى هُر ثرة وان النبي علين قال الصور بوم تصومون والفطر يوم تفطرون والدصنى يوم يُحتون قال ابوعيسى هذا حديث غريب حسن قسريعض اهل العلم هذا العربيث فقال انمامعني هذا الصور الفطرم العيث وعظمالناس أكسط جاءاذاا قبلا لكيل وأدبوالنهارفقدا فطرايصا تمريح لتناهارون بن اساق الهدادن ناعبةعن هينتامرين عروته عن ابيه عن عاصم بن عمر عرى عمرين الخطآب قال قال رسول لله صلولت عليه اذا اقبل الليل وادبرا لنهار وغايت التمس فقدا فطُرت وفي ألباك عن ابن الداوق والى سعيد قال ابوعيساى حديث عمرجديث حسي يج تاك جاء في تعجيل الافطار كل ثنا بنا رناعبد الرحلي بن مهدى عن سفيان عن ابي حازم واخبراً ابومعب قراءة عن مالك بن انس عن ابي حا زم عرب سهل بن سعدة ال قال رسول نتم صل الله عليم الا يُزَّال الناس بخيرها عجلوا لفطر وفي الياب عن الى كارترة وانزعياس وعائشة وانس بي مالك قل ابوعيس حديث سهل بن سعد حديث حسصيج وهوالذي اختارة اهل العلم من اصحاب النبي عالين علين وغيرهم استعبوا تعبيل الفطرويه يقول الشافعي واحمد واستنق المختى استحق بن موسى الانصارى ناالوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن قريع عن الزهري عن ابن سلمة عن إنى هريرة قال قال رسول المنه والشاعلية قال الله عزوجل إحب عبادي الماعلم فطراحل تناعبد الله بن عبد الرحل ما ابوعامم وابمغيرة عت الاوزاعي نحوي فأل ابوعيساي هذا حديث حسن غربي حداثنا هنادتاا بومعاوية عن الاعمنة عن عُمارة بن عُمَرُوع الى عطية قال دخلت انا ومسروق

النابرة اللمتقارية. وقع لعد البلة الجدعة المخ الكون عزة دمينان من يوم الجدة دفعل ابن عباس مذا غيروا درعينا على ما ذكره المتون ويروعي ظاهرما في الشروح فاجاب الزيلمي مشارة المنظران في واقعة الباب المتثبت الدوية بنبوت شرى فان قريبا الم يستسهد برؤيته ولم يشهده القراران في واقعة الباب المتثبت الدوية و بنبوت شرى فان قريبا الم يستسهد برؤيته ولم يشهده القول النشادة والمدون للوركيات يجاب بهذا و الحيال ان في مسلم صهم من حرى التقال وأبعة وراه الناس فنكون شادة بالروية وتيل ان شاوته بالروية شهادة واحدون لوي يوم كان الوم كان لوم العوالي المحوف البرن شادة براس الموالي المناس في المناس في كتبتا المنه اذا صام وابتشادة دوي واحد كون الوالية المناس مناس الموابت المناس في كتبتا المنهادة دوي المناس وقيل لا يجرب وقول بن خاري المناس في كتبت و المسلمة بالمناس في المناس وقيل لا يجرب وقول بن يحد المناس المنس والمناس المناس المناس المناس المناس والمناس و

الدى قول فترات بالتقديم و و و و و و و و و فروق فى بعض الروايات تلف وطبات و نلف تبرات ۱۱ المعات سلے قول حاصوات قال الشيخ عبد الحق المحدث الدملوی فی الدی منظم المدین و مسال ما کرا لما و مسال منظم المدین و مسال منظم کرا المان منظم المدین و مسال منظم کرا المان منظم کرد و الفیال و با المعات ۱۲ علی منظم و المان منظم و المنظم و المنظم

على عائشة فقلنايا امالمؤمنين رجلان من اصحاب عهده لمنشعلين احدهما يعجل الفطرويعجل الصلوة والاخريؤ خرالا فطار ويؤخرالصلوة قالت ايهما يعجل الافطار ويعيل الصلوة فلناعيد الله ين مسعود قالت هكذا صنع رسول الته طلك عليه والاخرابوموسى فال ابوعيسي هذا مديث حسي يجهو ابوعطية اسمه مالك بن الى عامرالهدرا في ويقال مالك بن عامر الهدل في وهواصح باسك عاء في تأخير السحر كان ثنا بحيي بن موسى تا ابو دا ود الطيأ ناهشامالك ستتوائى عن قتادة عن نس كوم زبيدين ثايت قال تسيرنامج رسول للمطالقة عليما نقرقهناألي الصلوة قال قلت كموكن قدرد لك قال قسر خسيناية حانناهنادنا وكبع عن هشامين والاانه قال قدر قراءة خسين اية وقى البابعن حديقة فال ابوعيساى حديث زيربي ثابت حديث حسي يجويك يقول الشافعي واحمد واسحاق استعبوا تأخير السيو ماثني جاء في بيان الفي تَحَلَّمُ ثناً هناد ناملازمين عمر قال حدثني عبل تله بن النعمان عن قيس بن طلق بن على قال حل تحقى إلى طلق بن على أن رسول لله صلالية علين قال كلواوا شريوا ولا تفين نكوالساطح المصعدة كلواوا شربواحتى بعترض لكمالاحمروقي البابعن عدى بسماتم وايى ذر وسُمَة فأل ابوعيسلى حديث طَلْق بن على حديث حسن غربيب من هذا الموجه والعمل على هذاعتداهل العلمانه لاكيوم على الصائم الاكل والشرب حتى يكون الفير الاحتمرال معترض ويه يقول عامة اهل العكون الفيرا ويوسف بن عبسلى قالاناوكيح عن ابي هلال عن سَوَادَةُ مِن حَنُظَلَة عن سَمُرَة بن جُنُدُب قال فال رسول الله صَلالية عليما لا يَمْنَعُكم مِن سَجُورِكم إذات بلال ولا الفجر المستيطيل ولكن الغيل لمستطير فى الافق قال ايوعيسى هذا حديث حسن بالتي جاء فى التشديد فى الغيبية للصائم وكن الوموسي عهدين المُثَنَّى َنَا عَبَمَان بِن عَبِرقِال وَثِنَا ابن ابي ذيب عن سعيد المقبري عن ابيه حن ابي هر روان النبي التي عليم قال من لمريَدَمُ قول الزُّور والعمال خليسًا لله حاجة بأن يَدَع طعامه وشرايه وفي البابعن انس قال ايوعيسى هذاحديث حسي عيم ما تكاجاء في فضل السور حل المات البوعوانة عن قَتَادَة وعبدالعزيزين صُهَيْب عن انس بن مالك ان النبي والله عليه قال تَستَقروا فات في السينيور بركة وفي الباب عُن ابى هُريْرة وعيدا لله بن مسعود وجابرين عبل الله وابن عباس وعمروين العاص والعرياض ابن سارية وعُتْية بن عَيْد والْي الدرداء قال ابوعيسى حديث انس حديث حسيعيم وروىء تالنبي النبي عليتماته فأل فصل مابين صيامنا وصياماه لالكتاب اكلة السحر مستكن ننأ بذلك فتبيبة ناالليث عن موسى برجلي وبابيه عن الإقبس مولى عبرين العاص عن عبريزالعاص عزالته عليته عليه بنالك وهذاحة حسوج إهاص يقولون متوبزعلى واهل لعراق يقولون موسى برعكي وهومت بن عَلَى بن رَباح اللَّغُى بالكا جاء فى كراهية الصور في السفر محكن ثنا عبد العزيزين عبد عن جعف بن عبد الله عن الله

عن ن يرفوااذكوة الى بيت المال واما في المح فكان اميرالموسم مقتري الناس وكل السيام موكول الى داي الفاحي فالمرائحة المسيد والماري في الدائعة والمسيد والموسم مقتري الناس وكل السيام موكول الى داي الفاري القارة لا يحني السيرة الناس التميية لا تشير الناس التميية النصى المسيد في الدائمة المسيد في المسيد في المسيد في المسيد وحيد صلوة المسئول المناس المسئول النهاد وخذ ا خطوالعها خد الماروي الباس يابعك الماس عن الما فلا وعند وحيد صلوة المنفوا والمنفوة المنفوا المنفوال النهاد والمدائعة المناس المنفوال المناس والمناس المنفوال المنفوال المنفول المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفول المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفوال المنفول المنفوال المنفول والمنفول والمنفول

سل قول البیدنم الساطع المصوای لا تزعجوا للغ المستطیل فتمتنوا بعن السمورفان العاوب واسل البیدالحریة ۱۲ جمع البادسط قول النجوالله العبون المرادی العبون المرادی العبون المرادی العبون المرادی العبون المرادی و العبون و العبون العبون و العبون المرادی و العبون و العبون و العبون المرادی و العبون و العبون و العبون المردی و العبون العبون العبون و العبون و العبون و العبون المردی و العبون و العبون

العين واسرالام ويقولون بالصغر فرخا بيزوين عي بن ابي طالب الله الله الله السود ، قال فوب لك المختل مي دكيبينكم قال طب لك المين والمرالام ويقولون بالصغر فرخا بيزوين عي بن ابي طال الله الله الله والمركز الله الله والمركز الله والمركز والمرك

ان رسول تله صالته عليه خرج الى مكة عام الفتر فصامرحتى بلخ كراع الغينم وصام الناس معه فقيل له ان الناس شتى عليهم الصياموان الناس ينظرون فيما فعلت قدعا بقدح من ماء بعد العصر فَشَيرِب والناس بنظرون البيَّةُ فَأَفَظُر بَعَضْهم وصامر بعضهم فيلغَه آتَ ناسا صاموا فقال اوليك العُصاة وفي البابعن كعببن عاهم وابن عباس وإي هُرَيْرة قال ابوعيساي حديث جابرحديث حسن مجيم وقدرُ ويعن النبي طائف عليما نه قال ليسمن البرالصيام فى السفر واختلف اهل العلم فى الصوم فى السفر فراى بعض اهل العلم من اصماب النبي الله عليه وغيرهم إن الفطر في السفر افضل حنى لأى بعضهم عليه الاعادة اذاصامر في السقم اختارا حمد واسخق الفطر في السفر وقال بعض اهل لعلمون اصعاب النبي النابي عليما وغيرهم ان وجد قوة فصام فحسن وهوافضل وان اقطر فحسر فهو قول سفيات الثوري ومالك بن انس وعيل لله بن الميارك وقال التناقعي انهامعني قول لنبي طرالته عليما ليس من البرالصيام في السفر وقوله حين بلغه ان تاسا صاموا فقال اولليك العُصَاة فوجه هذاا ذاله عِجمَل قليه قبول رخصة الله تعالى فأعامن وي القطر مباحا وصامرونوى على ذلك فهوا عجب الى كاكسابهاء في الرخصة في الصفح في السفر كَكُنْ ثَنَّا هاروت بن اسخى الهملاني تاعيدة بن سليمان عن هنتامرين عُرون عن ابيه عن ابيه عن عائشة ان حمرة بن عبر والأسكِني سأل رسول سله على المن على عن الصوم في السفر وكان يَنْهُ والصوم فقال رسول سله عليه ان شَّتُت فَصُّمُ وإن شَرَّت فأفطِر و في الباب عن انس بن مالك وإنى سعد وعبل لله بن مسعود وعيد الله بن عَمْر وإن الدرياء وحمزة بن عمر الاسلى قال ابوعيسلى حديث عائشة ان حَمْزة بن عبروالاسلمى سأل رسول الله صلين هذا حديث حسيجيم خكل تعالى المحفض على المحفض عابشرين المُفضَّل عن سعيدين يزيدابي سلمةعن بي نضرة عرب بي سعيدة الكنانسافرمع رسول الته صلوالله عليه في شهر بمضان فما يُعاب على الصائم صويعه والرحلي المفطر فطرع كُلُّ الْمُنْ نَصرين على مَا يزيدين زُرَيْع مَا الْجُريري م وناسفيل بن وكيع مَاعبدالاعلى عن الجُريْري عن إبى نفرة عن ابى سعيدالغدرى قال كنانساف مح رسول بله صلاتية علين فمناالصا تكرمنا المفطر فلايكيد المفطرعلى الصائع ولا الصائع على المفطر وكانوا برون انه من وجد قوة فصامر فحسرج من وجد شعقا فَأَفُطرِ فِسِن قَالَ ابوعيلَى هذا حديث حسي يَحْ يَأْ بِالْجَاءُ فَالرَّصْة للمارب في الإفطار المُكِل ثَنَا قُتُكِبَة نابن لَهْ يُعتَّعن يزيدبن الديكيب عن مَعْمرين أَنْ حَجَيكَة عن ابن المسيّب انه سال عن الصوّمر في السقر في تن ان عمرين الخطاّتُ وَأَلْ غَزُو تَامع رسول لله صلالي عليم في رمضان عُزُوتَيْن بِي يَدُ روالِفِيْزِ فَافَطَّرُ تَا فِيهِمَا **و فَى** البابعن ا بي سعيد قال ابوعيسلى حديث عمرلانغرفه الامن هذا الوجه وقل روى عن ابي سعيد عن النبي الله عليمًا انه امريالفَطَر في غَزْق تِوْغَزَاهَاو قدروى عن عمرين الخطاب نمو هذاا نه رَخْص في الإفطار عندلقاء العَثرة ويه يقول بعض اهل العلم ك**المُنَاعَ جاء وَالْخِ**صَةَ فى الا فطار الحُبُلى والمرضع كُلُلْتُنا ابوكُرَيْب ويوسف بن عيسى قالانا وكيم تاابوهلال عن عبل تله بن سوادة عرب السيمين مالك رجل من يتي عليلك الباسي ضل عبله كفارة ام لافقال فى السرايز ان يكفردقال بعدم التكفيرفى من احتج ثم اضدالعوم بناءعلى ان الجامة مفسدة العوم عنداحدوا قول لادج للفرق بينهافان الحديثين فيحمان دفهب ا في الأول الاوزاعي والي الثّاني احمد بن عنبلٌ وقيل بُعْدِم الكَفَادَة فيها وَقِيل بِها لينها ثم انول من جانب البداية في وجه العرق أن النيبة معصبة يكتزو قوعها وتبعد الامتناب عشاضلا بنبغي ان يفال بانهامفسرة للصوم بخلامت الجامة بذا والتداعلم. **يال ما حاء في خصل المسعود السعود السع** وابتاد شريعتنا الغرادان لا يجوز الاكل بعدمانام كما في سنن إبي داودس ٥٠ . قول موسى بين على الإبالتصغيرة كان الناس بسمون بعلى مصغرا وكان يغضب موسى على بزاكم في التمذى ابيناريا كمسيب ماجاءى كواهبذك الصوم في السفوقال الائمة الأدبية ان الافشل في السفرانقوم ويجوذ المافطاد وقال داووا نظاهرى ان صوم دمعنان في السفربا لحل و پیشیربعض الماه دبین آبی ماقال لیے ان یکون الماصوب الافطار دلگن المادین جملوباعی مال الجدد المشفة: و اعلم ان بهنامستلیتن اصربها ماقاک برابوینیفته و بروانرل پجوزللسيا ضر افطارصوم بوم خروجهمن بيتروثنا نيتهما ماقال برالاكتزون والوعنيفة ومهوانه لونوى الصوم في السفرلا بجوزله الافطار في ذلك اليوم وصديث الباب يردعلى ما قال الوحنيفة ومهوماا جاب احدمت الاحثامت عن حدبيت الباثب فيا قول ان في الثاتادها نيرة تصريح ان الغزاة بيجوزلهم اللفطار وككب في جزرت ب ننا فادن نفتول ان اللفطار في واقتية الباب جائزلانهم كا نواغزاة كماتذل الروايا منها مايفه الترمذي ص ١٠ و لما يلغ الني صلى التذيليه وسلم مرانظيران فأ ذنيا بلقاء العدوفامرنا بالفطراخ: وواقعة الباب واقعة البينة الثامنة بعدلهجرة وقال علماء السيرانها وقعت في سابع عشرة من دمعنًا ن يستدل واوُوانظا برى حديث ببس من البرالعيام في السفرالخ وفي جيح ابن حبان كبس من اميام سبام في امسفرواجا بوا عن مدينة نغم ذكرواوج قولرعليه السلام ان دجسلا صام في السفرنشني عليه فقام عيرانياس بالنظل فزاة البيصلي التدعييه وسلم فذكروا قصته فقال البني صلى المدّ عليه وسلم ليس من الح نمداً دجوا بهم على ان تقديم الجاروا لمجرود يفيد الحعرفؤ دوانفى على بذا الحصر فنى فولرَ عليه السلام إن العوم فى السفرلا ينجعرفَ البربل قديكون لعدمَ رُصُ رَصِ النه اليذا ككن ظام الحدييت ميننيرا بي عدم العوم فى السفروفاك ابن تيمية فى فتا واه ان الحدييت لايدل على مدم جُواده في السفرلان نفي البرلا بوجيب مدم اليوادُولكي كسبت احصله في انه انتفي البرمّا بيّي ننئي والشّراعكم - **فولك** قاك الشّاقي معنى ذول التي صلى الشرع الدريت والميرا المرابي عني والشّرا لدريت بل بيانالمسئلة و بزاشيهما قال محدين حسن في مدييت البيعان بالجيادماً لم بنغرفاالح فان ذكرالمسئلة لاشرح الحديث وابضااجاب الجمهودعن مدييت كيس من البرالح انرعمول على عال الجهدوالمشقة بالسيب ماجاء من الرخصة في الصوم في السفر مديث الباب مرتع في المجهود فو له فلا يجد المفطر على الصائع الم مشتق من وحد يجد موحيدة الغضب واماوهد يجدو حودا فمعناه معروف واما وجديجد وجدًا فمعناه (يا فتن وأماده يجدو مرانانغا الحزن يأب ماهاء في الدخصة في الافطاس الحبلي والمرومع النخشيت على ولديا يجوز لهاالافطار ولافدينز عليهابل القضاء وعندالبعض الفديتزا بيضاواجنز واعبك ان المشهور على الأنسنة ان آبة العندية نسخنت واقول ان الفدية ثاتينة عندالكل وعندناني سننة م و اونئب العصاة بالعنم عمع العاص وذلك لانهم زعموا العبيام واجبة ولم يعتقد وارتصنة الفظر كما تيجى في كلات المؤلف ١٢ سيب فولم ليسروالصوم أي يواليه ويتنا يعر ١٢ ديعنى كان ذا قدرة شديدة على العوم حتى انزكان بيّا بع صوم النفل في السفر استرا است فوله اتفق جهودالعلمارين الل الفتوئ ان الافطاروالصبيام كلابهاجا تزواختلفوا في ان احدبها افعنل اوبها سوارفا بونيغة ومالك والثانق والثورى وغيرتهم عى ان الصوم افضل ان اطافه لترية الذمتر ويسره مبوا فقتة المسلمين وعسرالفتناء ببرمضى رمصنان ونعياص المشرعيب وسلم فى العييام يصلح حجة لهم وعندا حمدواسلى وسعيدين المسيب والاوذاع الافطاد في السفرافضل مطلقا وديهب بعن العلماء لَيان افعنل الامرين أبيسرة ما دبعضم الي استوائها والمرجيز ببينها ٢ المعات **٢٠٠٠ قول**م معربسكون نابية ابن ابي ميية ويقال حينية بالتمتانيتين مصغراالعددي مولاسم ثقة من النامسنة ١٢ تقريب عيم و **قوله انس بن مالك بوغيرانس بن مالك ا**لانصاري خادم رسول السُّرصلي السُّر قوت المغتذى وراع النبيما

بکان فرادنعین کغراب دالغیم بنقط عینه فیمین کامیرقال حق بذا ہوالمعروت وجزم به قع بشرح م وبالمشارق کزبیرولم بمی روایة اصلا والکراع ماسال من انفنسا لجیل وکراع کل شی طرفه و هوئند تیل اسود و مطروت وادی الغیم و هووادامام عسفان بنانیة امیال به روعن معربی ابی جیسیت بصم ما دفقتی محتینة اخری فتا رویقال ابن ابی حبیبنه و مالدعد المصنف الابذا

س كعب قال اعارت علينا خيل رسول تلاصل تلاعظين فاتيت رسول الله علينا فوجدته بنع ترى فقال ادر فكان فقلت الن صائم فقال ادر اواحد، هما فيألهَف نقسىان لا أكون طعمتُ من طعام النبي طالته عَلَيْهُ وفي اليابعن الى امَيّة قال ابوعيسلى حديث انس بن مالك الكفي حديث حسن ويو تعرف يونس بن مالك هذاعن النبي طالتا يعلين غيرهذا الحديث الموحد **والع**لى على هذاعند بعض اهل لعلم قال بعض اهل العلم الحامل و المرضح يفطوان ويقضيان ويطعمان ويديقول سقيان وعالك والشاقعي واحمد وقال بعضهم يفطران ويطعمان ولاقضاء عليهاوان شاء ناقضتا و لااطعامَ عليهماويه يقول اسماق كأكم جاء ق الصومِ عن المنت يُحكّن أبو سعيد الاشج تا بوخالد الاحموعي الاعمش عن سكمة بن كُهُول ومسلم البطين عن سعيدين بجبئر وعطاء وعباهد عن ابن عياس قال جاءت امرأة الى الذي التي عليم فقالت ان اختى ماتت وعليها صوم شهرين متتابعير قال السيالكان على اختك دين أكنت تقضينه قالت نعم قال فحق الله احق وفى الباب عن بُرية وابن عمروعا سُنة قال ابوعيسلى حد ين ابزعباس حديث حسي عير حدث البوكريب أبوكريب الوحدين الرعبت عن عن الرساد عود قال عدر وي غيرابي خالى عن الرعبت مثل رواية الي خالى فال بوعيسلى وروى بومعاوية وغير واحدهة االحربيث عن الاعمش عن مسلم اليطين عن سعيد بن جُبَيْرِعن بن عباس عن النبي التي عليم ولعريز كرط فيه عن سلمة بن كهيل ولاعن عطاء ولاعن جاهد الماكم المارة حكل المناق الماكمة المناق عن النام عن على ابن عمرين الذي صلوالله عليه قال من مات وعليه صيامز تهرفليط عمر عنه مكان كل يوم مسكينا فأل ابوعبلى حدايث ابن عمرو نعرف مرفوعا الامن هذاالوجه واصجيم عن ابن عمرموقوف قوله واختلف اهل العلم في هذا فقال بعضهم يُصامعن المبيت ويه يقول احمد واسخق قالا اذاكان على المبيت نذرصيام يُصامعت وأذاكات عليه قضاء رمضان اطعمعته وقال مالك وسفيان والتتافعي لايضوم لحدون عن احد واشعنتك هواين سَوَّار وهيد هوهمدين عيد الرحلن بن ابي ليلي كاكس جاء فالصائم بيذرعه القى محكاتنا همدين عُبَيْن المحادبي ناعب الرحمن بن زيدين اسكمون ابيه عن عطاء بن يسارعن إي سعيد الخدري قال فالرسول الله صلال عليه المناف عليه المناف المعامل المعامدة والقيُّ والاحتلامُ قال أبوعيس حديث بي سعيد الخرس غير مفوظ وقل دوى عبلا تلهين زيدبن اسلم وعبدالعزيزين همد وغيرواحدهذا المربيث عن زيدبن اسلمورسلا ولمريذ كروا فيدعن الى سعيد وعبدالرجني سزيد بن اسُلَميُّ خَتَف في الحربيث سمعت ابا داؤد السجري يقول سالت احدد بن حنيل عن عبد الرحلن بن زيد بن اسلم في قال اخوج عيل نثادين زيد لا يأس يه وسمعت همدايذكرع على ين عبل لله قال عبدالله بن زبيبن اسلم ثقة وعيلالرحلن بن زير بن اسلم ضعيف قال همد ولا اروى عند شيًّا بالك ماجاء في من استقاء عمدا محكم ثناعلى بن مجرنا عيسلى بن يونس عن هشامرين حسّان عن ابن سيرين عن ابي هُريرة ان النبي السي عليها قال من ذَرَعَهٰ لقَىٰ فليسعليه قضاء وص استقاء عمد افليقض وفي اليابعن ابي الدرداء وتُوبان وفضَالة بن عُبَيْد قال ابوعيسي حديث ابي هُزُتِّحِيَّةٌ حسن غريب الاتعرفه من حديث هِشَامِعن إن سيربن عن إن هُرَيْرة عن النبي النبي عليه الامن حديث عبلى بن يونس وقال عهد الاادار عن فوظا قال ابرعيسى وقل دوى هذا الحديث من غيروجه عن ابي هُرَيْرة عن النبي النبي النبي علين ولا يصح اسناده و روى عن ابى الدرداء وتويان ونَضَالة ين عُنيُدِن النه صلالية عليم قاء فا فطروانها معتى هذا الحديث النه صلالية عليم كان صائما متطوعًا فقاء فضعف فأقطر لذلك هكذا روى في بعض الحديث مفسرا والعمل عنداهل لعلم على حديث ابي هررة عن النبي النبي عليم الله عليه الصائم إذا ذبيعه القي فلا قضاء عليه وادّا استقاء عمل فليقض وله يقول النتافعي وسفيان التؤرى واحمد واسلق بالكي جاء في الصائم مأكل ويشرب تاسيا ممكن ثنا ابوسعيد الاشتخ تا ابوخ الد الاحموع تجاجى

مواضع ولوتيل بنسنها فكيفت كون الفرية باقيتو سياتى البحث فى بزاق باب ومل الذين يطيقون فدية الخ **بأ بي** حاجاء فى المصائع يذدعه النق غلام الرواية لناان ذرع التى ينر مفسد والاستنقاء مفسدٌم فصل المصنفون فيسا وصادت تنتى عشرصورة لان التى اما قليل اوكيترنم اما ذرعه اواستقاء ثم يضرب بذه الادبعة فى الثلثة اى انه نزح اوعا والماده فحصلست

سليه فوله وسنع من المسافر شطالعسادة والعوم متيساعليه الن قول سلى الترجيه وسلم وضع من شطاله ساوة يسعلم من السفر عمل التخفيف و تقول من المسافرة والعوم متيساعليه الن فوله وسع المستكوة اليناقال التين عبلة فعناده و برفال احمد و برفال المعروب واحدة في الشافعي و قول يعتم الشافعية برن العوم والماطعام و فرسب المجمود المعروب الموافعام الولى عنه فعند بال اوصي فيوفقر من الشافية برن العوم و ولا التين فولم بعد و لينال الموافعا م الولى عنه فعند بال الموافعات الموافعية الموافعة الموفعة الموافعة الموافعة الموافعة الموافعة الموافعة الموافعة الموفعة الموفع

قتادة عن ابن سيرين عن إلى هُرنوة فال قال رسول الله صلى الله عليه من اكل وشرب ناسيا قلا يقطر فا نما هورزق رزقه الله صلى الرسعية الوسعية الواسامة عن عوف عن ابن سيرين وخلاس عن ابي هريرة عن الذي طاللة عليما مثله اونحو وفي الباب عن إلى سبيد وامراسحاق العنوية فأل ابوعيسى حديث إلى هُرُيرة حديث حسيجيج والعمل على هذاعند اكتراهل العلم به يقول سفيان التوري والشافعي واحمد واسحاف وقال مالك بن انس اذااكل في رمضان نا سيا فعليه القصاء والاول اصح يأوك جاء في الا فطار صعى التحل ثناً بنا رئا يجيى بن سعيد وعبد الرحلن بن مهدى قالا ناسفين عن حبيب بن ابي ثابت نا ابوالمُطَيِّس عن ابيه كون ابى هُرَنُوة قال قال رسول لله صلالية عليهمن افطر بوعامن رمضان من غيرُ خُصة ولا مُرَضِ لعريقض عنه مُوالدهر كله وان صامه قال ابوعيسي حديث ابي هُرَيُرة حديث لا نعرفه الرمن هذا الوجه وسمعت محمد ايقول ابوالمطوس اسه يزيد بن المطوّس لا اعرفه غيرهذا الحديث بالك ماجاء فى كفارة الفطر في رصضان مل أثنا نصرين على الحقيض وابوعة أرالمعنى واحدواللفظ لفظ ابى عَمَّار قالانا سفيان بن عُينينة عن الزهري عن مُحَمِيد بن عبد الرحلي عن عن عبد الرحلي عن عن عبد الرحل فقال الماه رجل فقال يارسول الله هلكت قال وما اهلك قال وقعت على امراً تى في صفان قالهل تسنطيعان تعتق رقبة قال وقال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال اوقال فهل تستطيع ان تطعو ستين مسكينا قال وقال اجلس فيلس فاق النبي الله عليه بعرق فيه تمر والعرق المكتك الضَّغُم قال قصمة به فقال عابين ربيه احدًا ففرمنا قال فضحك النبي السُّاع لليه حتى بترانيا به قال خُذه فاطعِتُه اهلك وفي الباب عن ابن عمروعا سُتة وعبد الله بن عمر قال ابوعيسى حديث ابي هُرَيْرة حديث حسي يح والعمل على هذا الحديث عنداهل العلم في من افطر في رمضان مُتَعَيِّد امن جماع وا مامن افطرمتعد امن الحل اوشرب فأن اهل العلم قد اختلفوا في ذلك فقال بعضهم عليه القضاء والكفارة ونَشَبَهوا الاكل والشرب بالجماع وهوقول سفين الثوري وابن الميارك واستحلى وقال بعضهم عليه القضاء والاكفارة عليه لانظما ذكرعن النبى وقالوالله عليم الكفاذة في الجماع ولعريذكرعنه في الدكل والشريب وقالوا لايشبه الاكل والشرب الجماع وهوقول الشافعي و احمد وقال نشاقعي وقول لنبي الشي عليته الرجل الذي افطرفتصدق عليه خنة فأطعه اهلك يحتمل هذامعاني يحتمل ان يكون الكفارة على من قدر عليها وهذارجل لعريقد رعلى الكفارة فلما اعطاه النبي عليت شيئا وملكه قال الرجل ما احدافقراليه متافقال لنبي طلت عليم خنه فَكُمُومُهُ اهلك لان

تنتى عشرصورة واحكام الكل مذكورة في الميسوطات مثل البحروغيره وصديت الباب والمرس عبدالته ويزه فيغيدنا في مشلة مران ادانسوم بالجامة اليعناً ١٠٠ .. سيأقيط من جانب عبدالرمن بن مسلم وبرسي الخفط والما انحوه عبدالته فنقية . قول في أما وا و كالبييون

الإانسج منسوب الى سجستان معرب سيسنان، يقال ذابستان ايضاوي مولدستم الشجاع المعروف وغلط فى بذا ابن خلكان جيث فال انها عمرية من قرى البعرة ويعال ليستان سسكر: ا يعناوني العجم اسمر طرستان ونسب أي بذا الوجعفر الطبرى وقديقال السكرى ايعناواما الطراني فنسوب أي طرية خرية من قرية من قريات من المسيد مناها على المسائد والمناوس المسيرية المسيرية المسترك المسائد عناسب المسائد والمسائد و قال الثلثة ان صوم من إكل اوشرب ناسييا با في وقالَ مالكب ان كان صوم صوم الغريبنة فيففيه وان كان صوم تَطوع فلأقتنيا. قدّمٌ سوم وقي كثينا لواخذالصائم في الاكل ويراه دجل آخرو يعلمه ا يزصائم والأكل صنعيت فينبغى للرائي آن لايخره بانكب صائم بل يدع ياكل و يروى ان رجلاً في عهدالصحابة صبام يوما فدعاه دميل للطعام فاكل عنده شيع بطنرناسييا ثم دعاه آخرنا كل منده شبع بطنه ناسبًا ثم دعاه آخرفا كل عنده شبع بلغه أسيبًا تم ما عندا بي سريرة وذكر قصته فقال ابوسريرة انك رجل ما تعودت العيبام يا مسيب ما جافي الاخطار عمدهُ ا. قال مالك ابونيفتان الاكل وأنشرب عدّاايصنا يوجب الكقادة وقال الشافتي واتمدان الكفادة مقتقرة علىألجماع عمرًا وفال ابخارى ان الكفادة في آلجماع فقطواما في الأكل واسترب فلاقصاء ولاكفارة في دارالدنيا دامره مفوض الي دادالا نزة وتمسك بحديث الياب لم بقض عنرصوم الدسركله الخوجمد الجمهور عديت الياب على امتلم يجرز تواب رمينيان وخواصه واما تففة البخاري فيان الكفسارة ليست بعوض من ابناية لتتعدى إلى الاكل وامكقارة بل بيء تأب وزجر ومن المعلوم أن الترد في الجماع اعلى من التمرد في الاكل وأنشرب وقال وأو دانيظا هرى وابن تيمية لاقضاء عمين ترك العساوة عمدًا بل الفقعاء على من تركها ناسييا ولم بيذسب احدث المادبعة الى باذا وان تيل انكح اثبتم الكفادة في الأكل والتشرب بالفيّاس والحال ان القياس لأيجري في الحدود قلست. اولاانااثبتناامكفادة فيها بتحقيق المناط لاالقياس وببينمابون بعيد وثانياان قول ابل الاصول الأالقياس لايجري فى الحدود وكيس مراده ماذعمتم اى الحدود بعنى الزواجربل الحدو ذمعنى الحدود الشرعية التى تكون فاصلة بين المتجانسين كمايدل بعض الغروع منها مأقال السرسي في المبسوط ان العمل اللينرم مندللصلوة وتقيير العمل الكينرفيدا توال خمسة وقال الاستسران يحول العمل ا مکتیرای دای من ابنایی به فهاز عمرمیراکتیرومالا فلاوکک فی بیع انسلم بان تعیین مدزهٔ انسلم بالشرا وغیره لیس باستبه بمذبب ابی عنیفهٔ بل الاستئبرماعید رب المال والمشتری بالشراه می کک في مدة تشير اللقطة بانها محولة الى لأى من اتبلى بدفعلى بذا تول يمكن بيع السلم على مدة ثلثة ايام وبالجملة المرادمن الحدودا مشريعة لا الزواجر . يا حيب ما جاء ف كفارة الفطر في دومه ال ولك رَجْلَ الح قيل امذاوس بن صامست الذي مبوصا حب واقعة الظهار في رمينيات في حديث آخرنيكون حديث الياب وذلك الحديث واحدا وفيل ان حديث الباب عِبْرِدَهُ الحديث والواقعتان متعردتان وفي واقعة الباب بوسلة بن صخروالتُّداعلم والقواب تعددالواقعتين ثم انتلف فقال الشلتْة ان الخصائل الثَّلتْ: بالترتيب كمبُ أنّ الحدبيث وقال ما مكسب لاترتيب بل العيرميز بينيا وتعجب المحدثون من إن ما لكاكيعث خالعث نعص حدبيث الباسي اقول يمكن لهان بيتول إن المذكودسف الحدبيث من الترتيب انما بونى الذكرلانى الحكم فلاخلاف للنص اصلاً ولع تشهرين متنابعين الح في بعض الروايات انتقال ما ابتليت بهذا الامن العوم فعدل من العيا ؟ الي الاطعام بعذ وشدة اكتشبت دالمحال ان سندة الشبق ليس بعدرللعدول عندنا ومذرعندالشا فبينزد مااجاب الاحناوت وافرل امزمن خصوصية بذاارجل واخذت بذها لخصوصينة ممابرد ملينا وعلى الشافعينة إن بذا المجل اطعم امكفارة المهولانتنادى الكفارة بمثل ندافقيل اندلم نتنا والكفارة بل الكفارة على دين وليوديها اؤاتبسرلر وقيل ان كفارزة والديب وبذامن خصوصيتند بذا قول الننا وني دمر الشروالز هرى نقلالدانطني وابودا ؤدص ٣٣ س وزادا لرهرى اخاكان مذارخعتز لرفاحتة الخ فاذن افؤل لما ادعيتم الخفوجيتر فى مسئلة ندعى لخضومة فى مسئلة اخرى ايينيا اى مدوله عن العوم الى الاطعام يستدة الشبق واما ادما

عه واما وا فعته على السلام انه قاء فا فطراع فقيل في جواير انه عليه السلام لعله كان منفلا فيقفيه بعد ١٢ ب

التقول لم يقتن عنه صوم الدم كلرقال النتيخ في المعاست بذا من باب التنفريد والمبالغة والافا كلفارة بعيام شهرين تجزئ عذائتى ويمكن ان معناه عيام الدم كله لايبنغ فى درجة صوم واحد فى النواب او فى الكبيفية وان كان الكفارة بعيام شهرين ترفع الوجوب عن الذمن والتأتراعلم بالصواب ١٢ ٢٠ عن قول العرق والعرقة بغنغ الراد فيها ذنبيل منسوح من خوص والمكتل كبسراليم الزنبيل الميرتيل انه بعن ما تبيل مناوع من خوص والمكتل كبسراليم النواب الكبيرتيل المرتب في المعلم الميرت المعلم الميرت والمكتل كبسرتيل الميرتيل المدينة طرفا باس جارة الدوم والمكتل يعن بالفعل و تقدرة بعد بذا عند قد ذنك وقال ابن العام الفام الفام الفام الفام الفام الفام الفام الفام المنا ملا وعند المدينة فقد كفرائية عنك ما فالمعمل المعلم الم

الكفارة انما يكون بعد الفضل عن قوته واختار الشافعي لمن كأرجلي مثل هذا الحال إن يأكله وتكون الكفارة عليه دينا فمتى ماملك يومًا كفر كأكما جاء في السواك الصائم وكالمنا عمدين بَشَّارِناعيد الرحلي بن مهدى تاسفين عن عاصم بن عبيل لله عن عيد الله بن عامر بن ربيعة عن ابية قال ايت النبي الله عليم مالا أحصى يَتَسَوِّك وهوصائم وفي المابعن عائشة فال ابوعيسلى حديث عامرين ربيعة حديث حسن والعما على هذاعند اهل العلم لا يرون بالسواك للصائع بأسكالان بعض اهل العلم كرهوا السواك للصائع بالعُود الرُطب وكرهواله السواك اخرالنهار ولعربوا لشافعي بالسواك باسًا ول النهار واخرة وكرة احمد واستق السواك اخرالنهار يا أيك جاء في الكَول المساعم كم من عبد الاعلى بن واصل نا الحسن بن عَطِينَة نا ابوعاً بكة عن انس بن مالك قال جاء رجل الى النبي مل الله عليم قال اشتكت عيني افاكتحل وأناصا تعرق النباب عن إي رافع قال ابوعييلي حديث انس حديث اسناده لبس بالقوى ولا يصرعن الني حلينا في هذا الياب شئى وا بوعاتكة يُضَعَّفُ واختلف اهل لعلم في الكعل الصائم فكرهه بعضهم وهو قول سفيان وابن المبارك واحمد واسلتي ورخص بعض اهل لعلم في الكيل للصائم وهو قول الشافعي **ثاثث جاء** في القُيْلة للصائم وح<mark>ث اثث</mark> هنّادو قُتَيْبَة قالانا ابوالاحوص عن زياد بن علاقة عن عَمُروين ميمون عن عائشة ان النبي للله عليماكان يُقَبّل في شهرالصوم و في الماب عن عمر يزالخط وحفصة وابى سعيد وامرسكة وابن عباس وانس وابي هريزة فال ابوعيسى حديث عائشة حديث حسيجيج واختلف اهل لعلمين اصحاب النبي طي الله عليه وغيرهم في القبلة للصاعم فرخص بعض اصاب النبي طالع المتالية في القبلة للشيخ ولم يُرَخصواللناب عَنَا فَةَ ان لا يَسُلَم لِه صومه والساشرة عندهما شدوق قال بعض اهل لعلم القيلة تنقص الاجرولا تفطر الصائم وراوان للصائم إذاملك نفسه ان بُقَيِّل واذالم مامي على نفسه ترك القبلة ليَسْلَم لِه صومه وهوقول سفيان التورى والشافعي في المناع عن المناخرة الصائع من المناوكية نااسرا يُل عن الماسطيّ عن ال مستزوعن عائشة قالتكان رسول للمطالفة عليته يباغرق وهوصائم وكات الملكم لارية وكان هنادنا ابومعا ويةعن الاعتشعن ابراهيمعن علقمة والاسود عرب عائشة قالت كان رسول مله صلالته عليها يُقبّل وبياشروهوما ئمروكان ملككم لاريه قال ابوعيساى هذا حديث حسر عبيم وابو ميسرة اسه عَمْروين شُرَحبيل ومعنى لاريه يعنى لنفسه بالسكا جاءلاصيا ملهن لع يعزمون الليل معنى السلق بن منصونا ابن الى مريم نايجى بن ايوبعن عبد الله بن إى بكرعن ابن شهابعن سالمرين عبد الله عن ابيه عن حفَّمة عن النبي والله عليه قال من الم يعبد الصيام قبل لفي فالتحييا مله

الحقوصة فليس لم نابطة كلية بل يجون بالذوق السيم وكك روى ان ابا بمروة بن دينادقال التي صلى التريل وسم نبره الشياه في اناس فشمها في اناس ويتى لرعتو والمواعلية الساوات الموقع بداولا بجوز فبرك المح والمسوات المسوات عندنا في يمثم الروايات تعريجان ضح بداولا بجوز فبرك المروال وبده وعامن عديت بدل من نفى السواك بوالزوال كما بوحذ بهب الشافق ومختارنا من البخارى والا عديت فلوت فم السام المن في السواك بوالزوال كما بوحذ بهب الشافق ومختارنا من البخال المدين المواك بوالزوال كما بوحذ بهب الشافق ومختارنا من البخال المدين المواك بوالزوال كما بوحذ بهب الشافق ومختارنا من البخال المدين المناول وحد بيب المترون في السواك بوالزوال كما بوحد بيب الشافق ومختارنا من المناول وحد بيب المرون المناول المناول المناول المناول وحد بيب المناول المناول المناول المناول المناول المناول المناول وحد بيب المناول المناول المناول المناول المناول وحد بيب المناول وحد بيب المناول المناول المناول المناول وحد بيب المناول وحد بيب المناول وحد بيب المناول المناول المناول وحد المناول وحد المناول وحد المناول المناول المناول المناول المناول وحد المناول والمناول المناول المناول والمناول والمناول المناول المناول والمناول و

ك قولم الموجود فى كتب الشانعية ملات

مانسب ابوعيني الى الثافتى بل بومذ بب ابى منيفة ره والتدقيا لى اعلم بلے قولم قال الشئ عبالى تالمدت الد بلوى رحما لله تعالى فى اللمعات شرح المشكوة والمذ بسب عند أأنه لا باس بالقبلة اذاامن ملى نفسه الجماع اوالن وال ويروان لم يامن لان الفنهة ليس بمغطرويكن ان يفتى الى الافطاد فى الله الله وقت الله المن يعتبر عاقبته اوقال محمد سف الموطاد الكف الله ويول ابى دنيفة والعامة والمباشرة فى محم التقبيل فى ظاهرالرواية و بروى عن محمد المباشرة الفاحية المعالية والعامة والمباشرة فى محمد الله ويرون على الله ويرون القبلة ليست بحرمة على من لم يتخرك الشهوة بها لكن اللولى تركست النهوة الفي والما وقت الفقية والعامة والمباشرة فى محمد الله ويرون القبلة المعام والتدتعا في اعلم المعنوالذكرقال بالمعواب والميلم و والمآيه المسلم ما ويرون و بويش معنى الحاجة ويمثل العضوالذكرقال المعلم المرون و بويش معنى الحاجة ويمثل العضوالذكرقال المعلم المان المناف والمقادة والقضادة والقضاد والمنافة ويمثل العضوالذكرقال المنافق والمنافقة ويمثل النهون والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والقضادة والقضادة والمنافقة والمنافقة والمنافة والمنافة والمنافقة والم

مسترح المغتن مي مسرعون عن من من من من من كثر كسدرومن مكاه عن الاكثر كطب وقع قال بالمشارق كذارويناه عن كافتر تثنيوفنا وانما هوكسبب ( لاربر ) اى حاجة والارب كسدرا نعنوا يعنوه او نعقله مكاه بالمشارق اولنفسه فبالموطا وايم المك نفسه من دسول المشرص العشر عليه وسلم دمن لم بهجع العيام ) كمسين قال طب اى من لم يحم نينته وعزيمة من اجعت كسدرا نعنوا يستنوه او نعقله مكاه بالمشارق المناد والمنطق المناد والمناد والمنا

را يا داز معترد عزمت عليه معنى به

قال ايوعيسلى حدبيث حفصة حديث لانغرفه مرفوعاالامن هذاالوجه وقدروي عن تافع عن ابن عبر قوله وهواصر والمهامعني هذاعند بعض اهل العلم لاصيام لسن لم يُعَبِّم الصيام قبل طلوع الفي في رمضان اوفي قضاء رمضان اوفي صيام نذراذ الم ينومن الليل لم يعزه واما صيام التطوع فباح له ان ينوكه بعده فاصبح وهو قول الشافعي واحمد واسخق بالشطاع أوسطا والمتطاع مُحكِّن ثَنْ أَتُنبَيَّة نا بوالاحوص عن بيماك ين حرب عن ابن امرهان عن امرهان قالتكنت قاعدة عندالنبي والسر فعليما فأتى بشراب فشرب منه تعرنا ولني فشربت منه فقلت اف اذنبت فاستغفى لى قال و ما ذاك قالت كنت صائمة فافطرت فقال امن قضاء كنت تَقضِينه قالت لاقال فلا يَضُرُك وفي المابعن الي سعيد وعائشة حديث امرهاني في اسناده مقال والعمل عليه عند بعض اهل لعلم من اصحاب لنبي طرالله علين وغيرهم إن الصائم المتطوع إذا فطرفلا قضاء عليه الاان يحت ان يقضيه وهو قول سفيات التورى واحمد واسطق والنشافعي محل في العموين عُيلان نا ابوداؤد ناشُعبة قال كنت اسمع سِماك بن حرب يقول احد بني امرها في حمل فلقيت انا افضلهم وكان اسمه جعدة وكانت اهرهائ جدته فحدثني كوي جدنه ان رسول لله طرالله علينا دخل عليها فدعي بشرب فشرب ثمرنا ولهافشن فقالت بارسوك تله اماان كنت صائمة فقال رسول الله صليط عليم الصائم المتطوع امين نفسه ان شاء صامروان شاء افطر قال شعبة قلت له انت سمعت هذامن امرهان قال واخبرني ابوصالح واهلناعن امرهان وروى حمادين سلمة هذا الحديث عن سِمَاكِ فقال عن هارون بن بنت امرهان عن امرهان و وواية شعبة احسن هكذا حل ثنا عبرين غيلات عن ابي داؤد فقال امين نفسه وحل تناغير عبر عرون و وقتال اميرنفسه اجامين نفسه على الشك وهكل أروى من غير وجه عن شعبة اميراوامين نفسه على الشك تحك أنث هنا دنا وكيم عن طلعة بن بيجي عن عمسه عَائَشَة بنت طلحة عن عائشة امرالمؤمنين قالت دخل على رسول الله طلّ الله عليما يوما فقال هل عند كمرشّى قالت قلت الإقال فان صائم لحك ثناً عموين غيلان نابشرين السري عن سفيان عن طلحة بن يحيى عن عائشة بنت طلحة عن عائشة امرالمؤمنين قالت ان كان النبي الشاعلية يا تبيني فيقول اعندك غَلاء فاقول لا فيقول ان صائم قالت فاتان يوما فقلت بارسول لله انه فداهديت لناهد يَّة قال وما هي قَلْتَ كَيْسُ قال اما الأابَعِتُ صائماقالت شمائل فال بوعيلى هذاحديث حسن فاصل جاء ق ايجاب القضاء عليه كَتْلَام حمد بن منيع تأكثيرين هشام ناجعين بن يُزقان عن الزُهري عن عُروة كرم عائشة تالت كنتُ اناوحفصة صائمتين فعرض لناطعاط إستهينا وفاكلنامنه فجاء رسول للمطرالل عليه فبكرتن الب حفصة وكانت ابنة ابهافقالت يارسول اللهاناكتا صائمتين فعرون لناطعام اشتهيناه فاكلنامته قال اقضيا يوما العرمكانه قال ايرعبسلى وروى صالح بن الى الاخضروهمد بن بي حفصة هذا الحربة عن الزهري عن عروة عن عائشة مثل هذا و روى مالك بن انس معر عبير الله بن عبر و زياد بن سعد وغيرواحد من الحفاظ عن الزهري عن عائشة مرسلا ولمريز كروا فيه عن عُروة وهذا اصح لانه روى عن ابن يُحرَيْح فال سالت الزهر فقلت احداثك عن عروة عن عائشة قال لمراسم من عُروة في هذا شيئا ولكن سمعت في خلافة سليمان بن عبد الملك من ناس عن بعض من سال عائشة عن هذاالحديث حل تناهذاعلى بن عيسلى ابن يزيد البغدادى ناروح بن عُبادة عن ابن جُرَيْح فذكر الحربية وقل تهب قوم من اهل

المال ان في سنن ابى داؤد تفريح القضاء ايضاء بيا و ماجاء اضطاد المصائحة المنطوع بهنا مسئلان احدها جوازا فطاد المنتقل وعدم و تأينهما انه لوا فطرفهل عليه القصف ام الدو في مده نزمالك انه ان افطر لعدر سموع فلاقتفار والفيقضى وقال الجوفيفة برع بالمشروع وان افطريقفى باتقفيل واتفق الائمة الادبية على ادمن شرع في الحجيب عليه اتمام فقال الوصيفة تكب يكون في العبوم والعسلوة ايتماه وقال الشافى لفضادان افطر المنتفل وفي كشب الحابة مثل المن كشب العامية وكن في كاب الفطاد في العبورة المنتفل وفي المنتفل والمنتفل والمنتفل والمنتفل وفي المنتفل وفي المنتف

معن المختلى الإصابة المحترف المساحة والمناء عام وانتناء افطرتاه بلران لدان يفطرنظرالى ما يبد ولمن الامورائتى اؤنمن عليما كالذى يفييف بو مااه ينزل بقوم وهم يحبون البعظراه يرى فى توك الافطاد استحانيا من جانب صاحبه فله الدين على بهون من غير حرى و بهوا مين نفسر داعيا شرائط الما مازين في المواحد وليس فى احداله وليس فى احداله وليس فى احداله على ان المقتاد عير المعاسبة المعارف والمعارض المعارض المعارض

العلمص اصحاب لنبي النبي عليته وغيرهم إلى هذا الحديث فراواعليه القضاء اذاا فطروه وقول مألك بن انس والمسمط جاء في وصال شعبان برمضا كَنْ أَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ سَفِيانَ عَنْ مَنْصُورِعِنْ سَالْحِينَ إِنَّ الجُعُلِمَ عن الم المحالية على المسلمة على المسلمة قالت مارايت الذي الله عليما يصوم شهرين متتابعين الاشعبان ورمضان وفي البابعن عائشة فال ابوعيلى حديث امرسلمة حديث حس وقدر وى هذا الحديث إيمنا عن إن سَلَمة عن عائشة أنها قالت مارايت النبي والله عليما في شهراك ترصيا ما منه في شعبان كان يصومه الاقليلا بل كان يصومه كله كتال الله هنادتاً عَبْدة عن عمدين عَمُروتا بوسلَة عن عائسة عن النبي النبي عليما بذلك وروى سألم الوالنفروغير واحدهذا الحربيث عن الى سلمة عزعائشة تحورواية همدين عَبُروو روى عن ابن المبارك انه قال في هذا الحربيث وهرجائز في كلام العرب اذاصام اكثر المشهرات يقال صام الشهركله ويقال قامرفلان ليلة اجمح ولعله تكثتي واشتغل ببعض امريكان ابس الميارك قد لاى كلا الحديثين متفقين يقول أنمامعني هذا الحربث انهكان بصومر اكترالشهر يات احاء فكراهية الصور في النصف الباقي من شعبان لحال رمضان من المنافق المنافق المنافق العلامين عبد الرحلي السابية عُرْفَالَةُ قَالَ قَالَ رسول الله صلالله عليما اذا بقي نصف من شعبان فلاتصوصوا فال الوعيلى حديث الى هريزة حديث حسيج بجولا نعرفه الا هذاالوجه على هذااللفظ ومعتى هذا الحديث عند بعض اهل العلم إن يكون الرجل مفطرافاً دَابقي شَيَّ من شعبان اخذ في الصوم لحال شَهر يمضأن و و روى عن إلى هريزة عن النبي الله عليه بمايشيه قوله وهذا حدَّه يت قال النبي السَّاتِ المالاتَ تَقَدَّ مواشهر كم مضان بصيام الان يوافق ذلك صوماً كان يصوبه احدكم وقددل في هذا الحديث انما الكراهية على من يَتَعَمَّ والصيام لحال وصنان ياني جاء في ليلة النصف من شعبان تحدث احد المدينة بن منيح مايزيدين هارون ناالجياج بن ابطاة عن يحيى بن ابي ابي كثيرعن عُروة كرى عائشة قالت فقدت رسول الله عليك لبيلة فخزجت فاذاهو بالبقيع فقال اكنت تَخَافِين ان يَحِيْفَ الله عليك ورسوله قلت يا رسول الله ظنت انك اتبت بعض نسأنك فقال ان الله تيارك وتعالى مُنْزل لِبَلَّة النصف من شعبات الى ساءالدنيا فيغقر لأكثُّر من عند شعرغ يمكلب وفي المابعن الى بكرالصدين قال ابوعبلى حديث عائمة لا نعرفه الامن هذا الوجه من حديث اليكاج وسمعت عبدايقول يضعف هذاالحديث وقال يحيى بن ابى كثير لم يسمّع من عُروقا وقال عبد والجاج لمرسمع من يجم ين إذ كثر بأك مأجاء في صوم المحرم حُتَال أثناً قتيبة نابوعوانة عن إلى يشرعن حُمَيْد بن عبدالرحلن الحبري عرى إن هريرة قال قال رسول مله صلوالله عمليه افضل الصيام ربعد صيام شهر رمضان شهرا بله المحرم قال ابوعيسلى حديث اب هريرة حديث حسن كتكرين المناعلي بن مُجرقال مَا على بن مُشهرعن عبد الرحلن بن اسحاق عن النعان بن سعد عن على قال ساله دجل فقال التي شهرتامرق ان اصور بعداته و رمضان فقال له ما سمعت احدايسال عن هذاالا رجلا سمعتُه يسأل رسول تلايه الله عليتن فتأل يارسول تله اي شهرتام في ان اصوم بعدشهر مصان قال ان كنت مائم ابعدشهر روضان فصم المررم فانه شهرالله فيه يوم تائي الله فيه على قوم ويتوب فيه على قوم الخرين قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب ما في جاء في صوم يوم الجمعة من القاسم بن دينا رناعبيل لله بن موسى وطلق بن عَنّام عن شيبان عُنّام

سند بيد واما لحديث السابين عن ما نشته فقى مسانى الاتنادس ٥٥ ٣ ج اغير تعريج القضاء من التن فنى دمرانكام فيد المسابين عن ما نشته فقى مسان المراد المسلم الموافقة المراس الموسية الموسية العالم الموقعة المراس الموسية الموسية العالم الموافقة المراس الموسية العالم الموافقة المراس الموسية العالم الموافقة الموسية العالم الموسية العالم الموافقة الموسية الموسية العرابية الموسية الم

عن زر عن عبدالله قال كأن رسول الله صلالله عليم يصوم من عُرّة كل شهر ثلثة ايام وقل مأكان يقطر يوم الجمعة وفي الباب عن ابن عمر وال هريرة فال ابوعيساى حديث عبل لله حديث حسن غريب وقداستعب قومون اهل لعلم صيام بوم الجمعة وانما يكرون يصوم بوم الجعة لابيسوم فيه ولا بعدة قال وروى شعبة عن عاصم هذا الحديث ولحرير فعه يأت جاء فى كراهية صوم بوم الجمعة وحدة حك نناه فار نا بومعاوية عن الاعبش عن الى صالح عن الى هرورة قال قال رسول الله صلالية عليه الايفوما صكم يوم الجمعة الذان يصوم قبله اوبصوم بعدة وفي البابعن على وجابروجُنادة الازدي وجُوْبِركية وانس وعبدالله بن عَمر و قال ابوعيسى حديث ابي هريزة حديث حسيصحيح والعماعلي هذاعنداهل العلم تكرهو ان يختص يوم الجمعة بصيام لا يصوم قبله ولابعة وبه يقول احمد واسلق بالشاطاء في صوم يوم السبت حك أننا حُمين بن مَسُعَدَ وَنَاسَفَيْنَ بن حبثيب عن تورين بزيد عن خالدبن معدان عن عيل نله بن بسر كوم) اخته ان رسول نله صلاله عليه قال لاتصر تموا يوم السبت الافيما افترض عليكم فأن لم يحددا حدكم الألحاء عِنَّية اوعُود شيحة وَ فَلْيَمُضُغُه قال ابوعيسى هذاحديث حسن ومعنى الكراهية في هذاان يختص الرجل يوم السبت بصيامرلان البهثر يُعَظِّمُون يومرلسيت ما تنكا جاء في صومر يومرالا ثنين والخبيس كخنّ ثنّا بوحفص عبرين على الفلاس ناعبدالله بن داؤدعن ثور بن يزيد عن خالدين معلان عن ربيعية الجورة ي عائمة قالت كان النه طرالة عليه يقولهي صوم الاثنين والخبيس و في الباب عن حفصة وابي قتادة وأسامة بن زيد وال ابوعيسى حديث عائشية حديث حسى غريب من هذاالوجه ككاثنا عمر بن غَيُلان ناابواحمد ومعاوية بزهشام قالا ناسفان عن منصوري وَيْ فَيْتَمْ وَحوى عائشة قالت كان رسول لله صوالله عليما يصوم من الشهر السبت والاحد والاشنين ومن الشهر الاخرال الاثاء والاربعاء والخميس فأل ابوعيسى هذاحديث حسن وروى عبد الرحلت بن مهدى هذا الحربيث عن سفين ولمريرفعه كك اثنا عمد بن يجينا ابوعاصم عن عمدين رِفاعة عن سُهُيل بن إبى صالح عن ابيه عن إبى هُرَيْرة ان رسول الله طاللة عليه قال تُعُرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فأحب ان يُعرض عملى واناصائم قال ابوعيسلى حديث ابى هُريُرة في هذا الباب حديث حسن غريب بالتا بحاء ق صوم الاربعاء والخبيس كك تفا الحسين بزهمد الحربري وعمدبن مَثُّ وية قالاناعبيا لله بن موسى ناهارون بن سَلَمان عن عُبَيْد الله المُسلم القُرَشي عن ابيه قال سالت اوسَئِل لندى والسالة على عن صيام الدهر فقال ان لاهلك عليك حقا ثمرقالهُم بصفان والذي يليه وكُلّ اربعاء وخبيس فاذًاأنت قدهُمت الدهر وافطرت و في الياب عزعائثة قال بوعیشی حدیث مُسلحالِقرشی حدیث غربی و روی بعض عن هارون بن سلمان عن مسلم بن مُجَبِّیدا للهٔ عن ابیه پاکشا جاء في فضل صومر يوم عرفة حال ثنا قُتَيْبة واحمد بن عيدة الضبتي قالانا حماد بن زيدعن غَيْلان بن جريرعن عَيْد للله بن مَعْبَد الزمّان عن الي قَتَادَة ان النيه طرالين على قال صبيام بوم عرفة اني احتسب على الله ان يكفر السنة التي بعدية والسنة التي قبله وفي الماب عن إبي سعيدي قال ابوعيلى حديث الزَقْتَادَةُ حديث حسن وقداستعب اهل العلم صيام يوم عرفة الربعرفة بالتا عاء في كراهية صوم عرفة بعرفة محكما ثنيا وحدين منيع تا اسمعيل يزعكية نا يوب عن عِكرِمة كن ابن عياس إن الذي لوايلة محليناً أقُطر بِعَرَفَة وايسلت البيه اهرافضل بكين فَتُنْمُ يُبُو في الياب عن الي هُرَيْرَة وإن عُمُرُاه الفضل قال ابوعيساى حديث ابن عباس حديث حسي يح وقل روىءن ابن عمر فال بحكث مع النبي الله عليه فلمربيكمه يعني يوم عرفة ومع الي بكرفلم يُصُمَّه ومع عبرفلم تيمه والعمل عن هذاعتد اكثراهل العلم ليستحبي الافطار بعرفة لتقوى به الرجل على الدعاء وقد صامر بعض أهل لعلم يوم عرفة بعرفت الم احمد بن مَينيْع وعلى بن حُجُرْة الا ناسقيات بن عُيَكْنَيَة واسمعيل بن ابراهيم عن ابن ابي نجيُر عوم) ابيه قال سُئِل ابن عُمرعن صومر بومِ عَرَفَة قال جحيت مع النبي صالاته علينا فلم يصمه ومع إنى بكرفلم تهيئمة ومع عبرفلم يهمنه ومع عثمان فلم يهمه وإنالا اصومه ولاامريه ولاانبى عنه قال ابوعيسلي هذا حديث ابويوسعنب فلمابلغا المدى وصأللهووا للعسب نمرفاكلا فى تاحية من الميكان ورجعا ثم بعده بمدة دعى إوحيفة وسخا إوميفة وكما لميكن بعبافرجع ابوحيفة والوبوسف من الطربق فسئل ابوبوسف عن ا كله بطعام في المكان الأول لا في المكان الثّاني قال الوعنيفة لان الأت انخذ في ان س مقتدلهم. يالسب ما جاء في صوم يوم الا تكنيب والحنبيس. م تكن ما وترمليرانسلام في العيوم مستمرة واتى النسبائ بالرواياست انكبثرة في عببامرعلبرالسلام واماو صوم يوم الأثنين فنى رواييزعن آين عباس بسند قوى انزعيرالسلام ولديوم الاثنين وارتحل الى وارالبقاءيوم الاثنين ودخل المدينة اى تباييم ال ثنين ولان يوم الأننين والحنيس نرفع الاعال اى التُدتبا لى وتى الاحادبيث مايدل على رفع الاعال كل بيم وكل يوم الننيش وكل يوم المخيس وكل ليئة ابراءة وفي الايام الآخ وتعسس الفرس مختلفة كما تكون في الدوادين والدفا تربيا و يعام و يوم الا ديعاء والخميس. الاديعاد كيسرالباء ولفظ الادبعاد فى صديت الباب غيرمنصرف مع وخول لفظ الكل عليه لان وجد عدم ك فولم لايصوم احدكم يوم الجمعة قال الشيخ في اللمعارت نبي عن صومر الكاريمسل له منعف ببنعة فالمان وظالفت الجمعة واوراد باوبذا الوحر اختاره النودي انتهى وقبل علة النبي ترك موافقة اليهودنى يوم واحرض إيام الاسبوع يعن عظمت اليهو والسبت فلاتعظموا الجحة خاصن بصبيام وقيام وتيل غيرذلك والترتعانى اعلم بالصواب ١٢ ـ ٢٠ حقولم لانصوموا يوم السبست المراد بالشي اخرادالسبت بالصوم للالصرم مطلقا لماسبتق من حديث ابي هريرة والماعي اليهري الفة اليهودو في معنى المستثني ما وافتى سنمة موكدة كما اذاكان السبت لوم عرنسنة اوساً شورادلاً حادبيث الفحاح التي وردنت فبها واتفن الجمهوعلى ان بذاالنبي ونهي افراداً لجمغة لكرامية تنزير لما نزيم ١٢ يطيبي سليص فخوله لي عنية بهوككسياد ممدودا قشرالشجروالعبنة بي الجية من العنب وبناد بامن نوادرال بنية واديد بالعنية بسنا الجة اوالقفنابة منهاعلى الاتساع كذا قاله الطيبي ١٢ سك وله كان رسول الترصلي الترعيب وسلم بصوم من السنراكسيس والاحدالج ادادصلى التذعيب وسلمان يهين مسنة صوم جسع أيام الامسبوع فصام من شهرالسبست والاحدوالة تنين ومن شهرت النكثاء والديعاء والحنيس واغالم بصم جسع أبذه السبتة متواليدكيلايشق على الامتر الا تندارولم يكن في مذا الحديث ذكر ليم الجعة وفد ذكر في حديث آخر قبل منزا الحيي. عصص قول عبدالتذين معبدالزما في بكسرالزار وتستنديدا لميم وبنون بعرى ثقة من الثالثة ١٢ تعتريب 🗡 😅 قولم اختسب على النّذاى اعدا جره على النّربغضله وكرمه ١٧ وصّع بزّه الجملة موضع ارجمن النّذميا لغرّ ١٧ 🔑 🕳 قولم ان يكفرانسسنة التى بعده فان قبيل كيف يكون ان يكفر السنة التي بعده مع امذليس ملرجل ذنب تلك السنة بعدقيل معناه يحفظه التثدنعالي ان يذنب اوبعيطييمن الرحمة الثواب بقدر ما يكون كفارة للسنة الماعنيية والسنة القابلة اذاجاء س واتفق له فيها ذنوب ١٢مسا بيح 🐣 🍎 لم قال تحد في المؤطامن شاءصام يوم عرفة ومن شاءافطرانما صومه تطوع فيان كان إذاصامه يعتعفه ذلك عن الدماء في ذلك إيوم فالافطارا فضل من (يصوم من عزة كل شهر) قال حق اى اوله اوالغرالبيض (لحاء) بلام فحاء فند ككتاب قشرات بحرة (فليمضغه) بضرفة تقلصا وفنقط عبية وفي ه فليمص بذ فوتالمغتذى

حسن وابونجيم اسمه بسار وقل سمع من ابن عمر وقل روى هذا الحديث ايضاعن ابن ابي غيرعن ابيه عن رجل عن ابن عمر يان الما جاء في الحت على علية ولم قال صيام يؤم عاشوداءان احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله وفي الباب عن على وهده بن صَيْفي وسَلَمَةَ بن الاكْوعِ وهند بن اسمأع ابن عبا والرُّبيع بنت مُعَيِّد بن عَفْلَ وعبد الرحل بن سلمة الخراعي عن عمّه وعبد للله بن الرُبُر ذكرواعن النبي الله عليم اله حقَّ على صيام بومعاشواء قال ابوعيسى لانعلم في شيَّ من الروايات انه قال صيام يوم عاشو راءكفارة سنة الافي حدّيث ابي قتادة ويحديث ابي قتادة يقول احمد واسختي الم اطلحا فىالرخصة فى ترك صوم يوم عاشوراء تكل تناهارون بن اسطق الهملانى ناعيدة بن سليمان عن هشامرين عُروة عن ابيه عن عائشة قالت كازع تشاوا يوم نصومه قريش فى الحاهلية وكأن رسول للمسالية عليه يصومه فلما قيم المدينة صامه وامرالناس بصيامه فلما وترض رمضان كان رمضان هوالفريضة وتُركِ عاشوراء فمن شاءصامه ومن شاء نزكه وفي البابعن ابن مسعود وقيس بن سعد وجابرين سمُرَّع وابن عُمرُمعا وية قال ابو عبيلى والعمل على هذاعنداهل العلم على حديث عائشة هوحديث صيم لايركون صيامعا شوراء واجباالامن رغب في صيامه لما ذكر فيه مزالففل بالإ ماجاءق عاشوراءاى يومرهوك المتادوا بوكريب قالانا وكيع عن حاجب بن عمر عن الحكم بن الاعرج قال انتهيت الى ابت عباس هومتوسد رداءه قى زهزه فقلت اخبرتى عن يوم عاشوراءاى يوم اصومه فقال اذارايت هلال المُعَرَّم فاعد ثمرامُبَعَ من يوم التاسع صائما قال قلت اهكذاكان يصومه عمده والشعلية فال تعمر يختل ثن أفتيكية تاعيد الوارت بن يونس عن الحسي عن ابن عبّاس قال امر رسول لله المواقع عملية بعثو عاشو داء يوم العأشر فال ابوعبيلى حديث ابن عتباس حديث حسيجيج وقداختلف اهل العلمر في يوم عاشوراء فقال بعضهم يوم التاسع وقال بعضهم يوم العاشر وروى عن ابن عباس انه قال صومواالتاسع والعاشروخالفوااليه فوويهذا الحديث يقول الشافعي واحمد واسطتي سأتشا جاء في صياً مالعشر كم تنتأ هنادنا ابومعاوية عن الاعشى وبراهيم عن الاسوعن عائشة قالت مارايت النبي والله عليه صائما فالعشرقط فال ابوعيساى الكاروى غبر واحداعن الاعمش عن الراهيم عن الاستوعن عائمتنة وروى التورى وغيرة هذا الحديث عن منصور عن ابراهيم إن النبي طرائلة وعلير المريرضا ما فالقر وجى ابوالاحوص عن منصل عن ابراهيم عن عائشة ولحرية كرفيه عن الدسو وقد اختلفوا على منصلوفى الحديث ورواية الاعمش اصح واوصل استادا قال

انسراد الانسالم فددة وحيرودة بيرالمنصوب معرف بعدائنافة كل اليرق ينرا على الميان المدادة و في المسترك المدارة والمسترك المسابقة في المارة والمسابقة في المسابقة في المسابقة في المسابقة في المسابقة في المارة والمسابقة في المسابقة في المسابقة في المسابقة والمسابقة والمسابق

سله قولم عن الموظاميام يوم ما شودادكان واجيا قبل ان يفرض دمضان في سخد شهر مضان في وتطوع من شاء مامدومن شاء لم يصم وموقول ابي عنيفة والعامة ١٥ على عن قولم عرض ابن عباس الامربعيام الناسع ايدم الناسع الموم الناسع الموم الناسع الموم الناسع الموم الناسع والعاشر و نالته الناس يموم العاشر و نالته الناسو و العاشر و نالته الناس يموم العاشر و نالته الناسوون في معرب المحروث في مدون في المحدوث في مدود في في مدود ف

قوت المغتنى وئن مائشة قالت مادايت البنى صلى المده على دعن مائشة قالت مادايت البنى صلى المدّعليه وسلم صائما فى العشرقط) قال حق بآخرا ثبات صومه بذخى وعن بعض ازواجه صلى التذعليه بآله وسلم التالي عليه بآله وسلم يصوم تسعن دى الجيه وليم عاشودار قال البيه في بعد ذكر بها معا والمثبت اولى من النافى المارة

سمعت ابابكر عمد بن أبان يقول سمعت وكيعا يقول الاعتش احفظ لاسناد ابراهيم من منصل كالمطاحاء فى العل فى إيام العشر كالتناه فا المومعاوية عن الاعتشعن مسلمة هوابن الي عبران البطين عن سعيد بن حبير عرف ابن عياس فأل قال رسول تله صلاته عليم عامن الموالع الصالح فيهن احيار الله من هذه الديام العتنه فقالوايار سول ولا الجهاد ف سبيل تله فقال رسول الله صلايلة علينا ولا الجهاد ف سبيل الله الارجل حَرَجَ بنفسه وماله فلم مَوْجِع من ذلك بشمّى و فى البابعن ابن عُمر وابي هريزة وعبلا لله ابن عمر وجابر فال ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسى غريب مجيم كك تما ابويكر بن نافح البصري نامسعوبن واصل عن مَهّاس بن قَهُم عن فتأدة عن سعيد بن المسّيب عرب إلى هريرة عن النبي الله قال عامن ايام إحب الى تلمان يتُعَبداله فيهامن عشرذى الحجة يعدل صيامكل يومونها صيامرسنة وقيامكل لبلة منها بقيام لبلة القدر فألى ابوعيسي هذا حديث غربيب لا تعرفه الامت حديث مسعواين واصلعن التهاس وسألت عمداعن هذاالحربيث فلم يعرفه من غيرهذا الوجه مثل هذا وقال قدرُ وي عن قتادة عن سعبيد بن المسيّب عن النبي النبي التي علية مرسل نفئ من هذا ما المن عن حاء ف صيام ستة اليّام من شوال تختل أحمد بن مَنيْع نا بومعا وية ناسَعُد بن سعيد عرجُهُو بن ثابت عن إبي ايوب قال قال رسول الله عليما من صامر رمضان تمراتبعه بستِّ من شوال فذالك صيام الدهر وفي الماب عن جابر والى هُرُورة ونوبان فال ابوعيسى حديث إيى ايوب حديث حسي صحيح وقدا ستعب قوم صيام ستة من شوال لهذا الحديث وقال ابن الميارك هوحس مثل صيامتِ لتة اياممن كل تفسرقال ابن الميارك ويروي في بعض لحديث ويُلِعق هذا الصيام برَمَضَان واحتا راين المبارك ان يكون ستة ايام من اول الشهر وفل رُدِي عن ابن الميارك انه قال ان صامرستة أيام من شوال متفرقا فهوجائز قال ابوعيلى وقد روى عيلالعزيزين عمد عن صفوان بن سكيه فرسع دبين سعبدهذاالحديث عن عمرين ثابت عن إبي ايوب عن النبي الله عليه هذا وروى شعبة عن ورقاء بن عمرعن سعدي سعيد هذا الحديث وسعدين سعيد هواخويجيي بن سعيدالانصاري وقدة تكلم بعض اهل الحديث في سعدين سعيد من قيل جفظه مألاً على جاء في صوم ثلثة من كل شهر يحمل ثبًّ قُتَيْية نَا الوعوانة عن سِماك بن حَرُب عن الى الربيع عن الى هريزة قال عهد الى رسول سلوط الله عليه الما المام الا المرابع عن الى الربيع عن الى هريزة قال عهد الى رسول الله صلاحة المام الله على وتروصوم ثلثة اليامون كل شهروان اصل الضلح كُكُلُّ تُعَالَى عَمْوْبِ عَيْلان تا ابوداؤد انبا ناشيعية عن الاعمش قال سمعت يحيى بن بَسَامَ عِينَ عرب موسى بن طلحة قال سمعت ابا در يقول قال رسول الله صلاللة عليم يااباذ راذاصمت من النفه وللته أيام فَصُمُ ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة وفي الباب عن إي فتادة وعبلالله برعمو وقُرَّة بن اياس المُزَن وعبل لله بن مسعة والى عَقْرَب وابن عباس عائشة وقتادة بن فِلْحان وعِثْبان بن العاص وَجَرير قال ابوعسلى حديث الى ذَيِّر حديث حسن وقل روى في بعض الحديث ان من صام ثلثة ايام من كل شهركان كمن صام الده الحك ثنا هناد تا ابومعاوية عرعامم الدُخُول عن ادعثان عرب إن ذرية قال قال رسوك للصابطة عليها من صامر من كل شهر ثلثة ايّام فذلك صيام الدهرفانزل الله تبارك ونعالى تصديق ذلك في كتأبه من جاء بالحسنة فله عشرامناً لهااليوم بعشرة ايام قال ابزعيسي هذاحديث حسن قال ابوعيسي وقدروى نشعبة هذاالحديث عن إيى المرتاج عن ابي عثمان وقال عن إلى هُرَيْرة عن النبي الله علين حَلَ تَنَا عبرين عَيْلان نا بوداؤدنا شعبة عرم يزيد الرشك قال سمعت مُعَاذَة قالت قلت لعائمشة إكان رسول لله

وجوما تراحي الغيران وطيرالسلام كان وطه السرية وجدايس وصاموا ما شوراد سنل اى يوكم بذقا الخوام والفلس فيه موسى عليه السلام وكان وطه النبى صلى المدينة وجدايس و وصام والمتورات الدي معلى المدينة من الربح المعلول المراح فعلكان اتفق عاشر تشرين العلم المعلول المراح فعلم المدينة من الربح المعلول المعلول

الے قول والترتبال العم الدم وولک الدار وولک الدرة بعشرة مثال فشهر وصنان قائم مقام عشرة شهودوستد ایام بمنرلة مشرس والترتبال اعلم بالعواب ۱۱ مسل قول الانام الاعلى ونرونى الطبى الدين النوم انما يستحب لمن لا ينتى بالاستيقاظ فى آخراليل فان وثتى فاخراليل افضل انتى قال الشيخ ولعداكتفى لا بى مريرة باول الليك كان يحفظ اعلاب دسول المتدم وليستحدم محفوظاته وكان يمنى جزء كثير من الليل فيه وذلك افنس لان الاشتفال بالعلم افضل من العبادة ومهوالسبب فى الوصية لهان لوترقبل ان بنام انتى ١١ مسل معروب القرفيم ١٢ مسل من بنام انتى ١١ مسل معروب القرفيم ١٢ مسل من بنام الله المبيض لعدم عروب القرفيم ١٢ مسل من بنام الله والمراكب المملة وآخره ميم ١٢ مسلك قول من ايام الليالى البيض لعدم عروب القرفيم ١٢ مسلك المملة وآخره ميم ١٢ مسلك في المسلم الله المبيض لعدم عروب القرفيم ١٢ المسلم المملة وآخره ميم ١٤ مسلم المملمة وآخره ميم ١٤ مسلم المملمة والمراكب المملمة وآخره ميم ١٤ مسلم المملمة والمراكب المملمة والمراكب المملمة والمراكب المملمة والمراكب المملمة والمراكب المملمة والمراكبة والم

صرالله على مورة المنتاة المامن كل شهرقالت نعم قلت من الدي المامة والتكان لا يبالى من الله صام وال ابوعيدي هذا من يندس عيم قال يزيد الرشك هو بزيد الفسط موهو القسّام والرشك هو القسّام في النها على المامة والقسّام في المامة والمامة و

انفى سناال كتان قبل الغجروالتذاعلم بالمب ماجاء فى فصل العدم عديين الباب حديث العجدين وفى شرح عشرة افوال ذكربا الحافظ قيل ان العوم لم يكن فى الجابلة لغرالته بزلات بزلات المسجودوالحج والصرقات وقيل انالعوم امرعدى وياطنى لا يمكن الرياء فبريخ لماحت ينرومن العبادات الظاهرية وقيل ان العوم هوالامساك عن الاكل والشرب و مبزا من صفاحت التذتعالي ونسب الى ابن عيينة امذيقول ال المرادات كل عباوة تكون كقادة السيرُاست الماانعوم وليفيده لبعض الروايا مت ويصره بعضها واما المعزله اخرح الترمذى ص ١٩٠٠ ، ح ٢عن ابى مريرة قال قال رسول الشد صلى التدعبيروسلم المفلس من امتى من ياتى يوم العيمتر بصيام وصلوة وذكوة الخفان فى بزا تعزيج ان الصوم يوفذ فى الكفادة والحدبين فوي فان سنده سندمدبيث ا ذاانتصعت عن شعبان فلاص الاعن دمعنان المخومزاوان اعلماليعن لكن لامن حيث السندوا قول من تصدى الى شرح حديث الباب يجبب عليران يلاحظ فى البخادى من الزياوة على حديث الباسي فى الواب التوجيد لكلعمل كفارة اللانقوم فامذى وإنا أجزى بدالخ وبتزلفظ البخارى مختلف فيبربين الرواة والكشب ففي اكترنسخ البخارى لكل عمل كفارة اللانقوم الونيكرن المراومن العمل عمل السيئة وفي بعض انسخ وفي مستراحمده في كتاب الساء والصفات للبيستى كل عمل كفادة الخ بيكون المرادمن العمل عمل الجيزوظني ان الترجيح كما في كذب الاساء والصفاحت ومستداحد وبهوا قضح من حيست العربية والمختباب عندى فى مشرح الحديث قول اين عيينة واماما فى الترمذى فمراده ال العموم يوفذ فى حقوق العباد ومراد حديث الباب امد ليوغذ فى حقوق الترك والترك عينة واماما فى الترمذى فمراده التا العموم يوفذ فى حقوق العباد ومراد حديث الباب الدين عقوق الترك والترك والترك والترك والترك العبادات التكون كفارة بخلات العوم وان صادبا لآخ مكفرا كماتدل دوآيا ستدمنياان المعلى كمن بكون على شيط نهرويغتسل جبكل يوم خس مراست فهل يبغى من و دنبرشئ الخ وفي الوصود من توص أ مخروبيت اليزلوب من عينبد وتحت استفاره واظفاره والمفاده والصوم جننة من الناداع كنت ادعمار تكون بشكل البنة وقاية في يوم القيامة حتى ان دائين في مسنداممدان الرجل اذ بوضع في القرتجي العلوة من يمين والعدقة من نخت دملروالقرآن من جانب داسروالعوم من جانب بيساده فعلمت ان مراد مديث الباب موما في مسندا حدر فول وان جهل آخ الجهل قديكون مقابل الحلم ابينا كما قال الشاع المماسي سي الما يجهلن احد علينا يغين فوق جل الجاملينا: وكك قال في الحاسة سي وبعض الحلم عند ليهود ل للذلة اذعان : ولك فلينقل الخزاي في نقسه اويا للسيان -**ياني** ملجاء في صوم الدهد قال الجاذيون ان صوم الدم روصوم واؤد متساويان وفي كتنب الخنفية ان صوم الدم مرودة تنزيها اقول ان صوم واؤدافعتل من صوم الدم روانكام في بيّرا الموسع فىالد براتعقيقى لاالتنزيلي وقال مصنف الفتاوى المتدية ان صوم الدبروصوم الوصال واحدة مذا غلط فان صوم الدبرالصوم كل السنذال نحسندايام والافطارع في كل عزوب عسلى القوم المعروث واماصوم الوصال فلايكون الافطاد فيروبعيدق على صوم ليويين بدون فصل الافطارابيتلوباب الخطروالاباحة من تلكسالفتاوى مملومن الموايات الغييفة فان ماخذه كتاب مطالب المومنين يلمولوى بددالدين المابهودى وبهودجل غيرمستمدعليدتم الوصال على تشمين وصال ابي السحرودصال اليويين والثانى منبى عنرفان وعذده عليرالسِلام عن وصالرواما الومال الى السحنر فقال ابن تيمية باستجابروا قول لابدمن الجواذ من جانب الاحنامت فانهم بتعرضوا الى الوصال الى السحرو قدصح تبوته فى عدسيت الصيعيين لا تواصلوا واليم واصل بواصل الى السحرال ولك الاصاع والااحطوال عدم انطاره ظامروالكلام في عدم صومه ولا يكن التسك بحديث الباب على كرابة صوم الدمرفان الاماديث مريحة في جواز صوم الدمرباكرا بة دفال قائل لاصامًا ى كانه لم بصم لمانه بمنزلة من اعتاداكل الطعام نى وقت وأحدو قيل ان اول الحديث اى كيقب بمن صام الدسرالخ مام اي العهم مع صوم الايام الخسشة البهنا ولكنه غيرضيح فان صوم الايام المنبتزعن خادج عن حدميت البارث مكرُوه تحريجا و فى فتح البيادي حدميت قوى ودواه ا ين خزية من صام الدم رضبضت عيرجهنم بكذا كال الراوى ارْ عليرالسلام اشاربيده وقبض اصابوكا لجمع وقال قائل ان مذا الحديبت يدل على كرابنة صوم الدسرا قول ان مترا القول باطل قانا لوسلمنا با بفرض ان جوم الدهرمكروه فلايرد مذا الوغيد عليه قان متنان مترا الوعيد شات اكرالكيا مروقال قائل ان المرادان جينم ضيقست عذوتبورعذ دلاتقريدوقا لواان على بمعتى عن اتول ان مراد الحدبيث ببان فصل صوم الدبرقطعا ولاامتياج المعااد ككبوا من المياز في على مل تينى على عكي حالها وبيل الحدبيث

سليه تولير والعوم ليامنافة

قوت المغتنى (والصوم جنة) بعنم سترمن الناد و و و في العام كيلوس لا غير مذا نهوا لمعروب لغنًا وحديثًا ولم يحك ذوالمحكم والعجاح غيره قال قع و كميْريقولون كرسول ك تغيروا نحذ وطعمه لتاخ طعام (اطبيب عندالترمن دس المسك) قال الداؤدى اى يتالب عليه مالا يتألب على دائحة مسك تطبيب بدللطاعة كعسلاة جمعة قال نوم واحج قيل بعناه (واسم بيثيرزحم) اى كان اسم في الجابئية ذجا فلما باجرالني صلى التدعير وسلم فقال لهما اسكك فقال لرصلى الشرتعا الى عليرياً لوسلم انت بشيروداه الوداؤد : كوة قوم من اهل لعلم صيام الدهروقالوا انها يكون صيام الدهراة المنفطر يوم الفطر ويوم الاضلى طيام التشريق فهن افطر في هذا كالا يأم فقد من من الكلامية ولا يكون قد صام الدهر كله المكان المن هو قو المالة المنه والمنافق المنافق المنافق

على الوعدانعظم ولايكن ادراكه للالمن لم حذافة بالعربية وليؤيد قول القائل الثانى ما فى الحدبيت ان الموث اذا يمرع لى جهم فتصيح جسم ان اسرع فا نكب اطفاست نادى الخ نم لاحدان يقول ان في حديث فتح الباري دم نداحدلا يجبب ان يكون بوصوم الدم التحقيني بل تعله صوم داورى اوص الدم التنزيل والتذاعلم فنم افؤل ان صوم واؤدا فعنل من صوم الدم ووعده اعظم ثم صريبت الباب لاصام ولاا فطريمكن فى ظام العودة ات يقال ات مراد الاصام انرلا يكن لدالتعدعل صوم الدم ولليداوم عيبر وكاندالهمام وفى الحدبيث اصب الاعمال ادومها ولما عدم التعدعلي صوم الدم علير فتسل عبدالتّذبن عمرو بن العاص فانه ندم على مدم اختيباره دَخِصته عليه السلام وتنظيم اقلست في بييان ظاهرالعبودة ما في بعض احادبيت جوامع النكلمان بذاللدين متيين فادعل فيدبرفق اى اعمل بالرخص اجندا فان المنبست لأادمنا قطع ولاظرال يتى الخ فنصنون بذاوتركيبرشل صدبيت الباكب وقال قائل ات في فقنل صوم الدبراما دبيث كيثرة فان احالة عليه السلام صوم الايام البييق ومستنة ستوال على صوم الدسر بدل على فقنل صوم الدسروامز عيادة عظيمتر واماسروالقوم فنوالقوم متواليامع الفطرعل ميزاى على كل مغرب ولا يجبب فيه اكمال السنة كليا فسروالقوم اعم من صوم الدسري ليكسب كه هدية حوم يوم اكنير والفطر. صيام الايام المشته مكروه تحريما عندنا والمكروه تحريمًا قريب من الحرام اوحرام كما قال مجدوقال الجازليون ان صوم الخسندم ام ثم ان مترع فيدوا منسده بلاند وفلاشئ عليهن الغفناء ولواتمرصح متروعرح ادتكار المكروه تحريما واما في التواب فقولان كمامروني رواية عن ذخرمن شرع في الصلوات في اللوقات المكروم نتم أضيد بالاقضا ،عليرواضاربا ابن بهام في تحريرالاصول ولونزرانصوم في بذاالايام صح نذره وبصوم في اللبام الأخرواما انعقادا لنذر فيجرب التلفظ باللسات ولفظ لتذعل اوكلية الشرط والجبزاء وفي جزية عن السرخس ما يدل على ات لفناعلى فقطابينا قائم مقام لتدعى وفي دوايذ عن إبي يوسعت الثمن نذرات يصومهوم يوم الاشنين مثلًا فاتعنى في ذلكب اليوم العيدص نذره ويُصوم يومًا آخره ولونذرصوم يوم العيدبالتعيين فنزره باطل وفي العورة الاولى لوصام فبروعهي وكنت مترددا في وجه الفرق بين شروع الصلوة في الاوقات المكرومية فانسابيجيب قعتاد باالا في رواية عن الي يوسعف وبين شروع الصوم في الايام الحسته المكروبة فائزلا فصنادنيدات لم يتذروقال اليعف ان في الصيم ا والمسكب ساعة فبعد ما تكوب الإجزار متنكررة بخلامت العلوة فيابز مالم يركع دكعة وإعدة لليقال لرائد مصل فأذا صلى دكعنذواصدة فقدادى قدرٌامعتدا برفلاينيني الغاءه ولم يكن بذا شاخيا حنى دا يُست في البدا بُع عن أبي بگرالعيا عنى وجهين اعديما ان عدم جواز القوم في الكيام المحسند مسقى عبيرل ليشذعنم شنا دواما جواذالصلوة فىالاوقات المكروبة فختلف فيدفان الشافعي يجوزبا فيهااذا كانست ذاست سبب ذئانيهاات المصلى اذاشرع نى العسلوة وكبرنصادت تحريمته بمنزلة النذيخلات العوم فأن اذا شرع فلم يتلفظ بنثى فلم يكن الشروع بمنزلة النذرو في النذروقي فنذ يزمان اى القوم والصلوة ويجب الاهشاد والقضار وبهنا بحت طويل للحافظ ابن تيمية توا كمنب اطنابا وحاصله النهى الشادع عن امريقتقى بطلان ذلك الممرول ميكن اجتماع صحة امرمع ورودالتى عندلاعقلاول مشرعًا واما تى كشب اصولنا فنى كشيب الاحتاجت والشاخيرة عباداست منها ما فى كثبناان النمى لايشا فى القحة الالداع وفي عيادة للشاخيية ان اكني يقتقى البطلات الألمانع تم في عيارة لناان الافعال عن تسين حسّية مثل الزناوشرعية مثل المصلحة وعير مإوا لني الوادد في الحسيمة بدل على البطلات والنبي الوارد علىالشرعيذلاينا في الصمة والوجوه لهذاعديدة واحسنهاات في الحسّبة يكون النبي وارداعلي جميع الجزئيات ومنسجة عليها واما في التنزعية فلايكون منسجاعلي جميع الجزئيات بلنكوث بعضها خارجة عنه وتكون مُشروعة مثل الصلاة والصوم فأتها مكروبان في الاوقات والايام المكروميزلا في نيرما فلانفتقنى البطلان فدادالنبي على نظرالمجتبر واماما في لععش الكتب ان النبي يقرالم يُحتر فمشكل والصواب ان يقال أن المنى لاينا في العجرّ و في عيارة للسَّا فيجتران الهني الوارد على العبادات ليفتقي البطلات والوار دعلى المعاملات المنق المعاملات طرفين دنيوتيا واخرويآ واما فىالعيادات فليس الاطراحت الآخرة فاوزاانتغي الثواب لم يبتى تشئ واختاره ابن بهام فىالتخزيروقال ان العبادات متحقفة للنؤاب ويتوسم على مختادالشا فيبة وابن بهام ارتّعاع باب كرد بات الصلوة التحرية ولم يتوج السنسيج الى دفع مذاالاعرّاض في التحرير والفتح ولاشارح التحرير المحقق بن اميرالحاج تم بدأ بي ان بذاا باب ليس بمرتفع فان الكرامة اذاانسحيت على نمسام الصلوة مثل كونها في الوقيت المكروه فتكون بإطلة وإذا كانت الكرامة في بعض إجزاء الصلوة التي حقيقة مركبة ممتدة لاتكون العسلوة باطلة نم في عبارة لنان علة النبي قيج السني والبيج اميا لعينه اولغيره والغيرامالاذكا ومجا ودوا ذاكان العلة فبيحة لعينه فالنبي يدل على البطلات وان كان القيح لغيره فان كان الغيرلاذما فتعرض المنشيح بن بهام الى الحرمة وعدمها ولم يتعرض الى البطسلات وعدم دان كان البغرميا وزامتل البسع عندانسي الي الجعة فلايققني البطلات وقال الشيخ بن مهام في التحريرات النبي ان كان للغيرالمجاود لا يكون الأمكرومًا تحريبًا ولا يثببت برالمرمة وان كان

سلے فول الداری کیشرمنہ مرہ و بالعکس ۱۲ جمع البیار علی الدارین مصلیا و تا کا اوصا کم اوصا کا نظر نظر الدارین میں باتھ البیار الدارین میں بھرے البیار الدین میں بھرے البیار الدین بھرا البیار الدین میں البیار الدین میں میں میں میں البیار الدین العوم و میں البیار الدین العوم و الدین میں البیار الدین العوم و الفطروہی الشدشی علی النفس و بذال بیتاتی اللمن کان قوی الفلب توی الجسم و کذا قول البیراذ الاتی لا پینصف بدا الوصف اللمن کان قویا ۱۲

قوت المعنتانى وافضل العوم عوم اخى داؤد، قال عزالد بن بغتاه يه قول مى الترتعالى عيرباً لهوسم لبدالتد بن عروب العاص لاافضل من ذكك اى المغنل لك من ذلك اذقال له به نائك ان فعلت ذلك نفست نفسك بغناء كسمع ونادت عينك لايسال اكزاله عاب الاعمال الاعمال الاعتاد والانفسسم في النقوال العوم افضل لى وقد رساً له سائل الاعمال اعتمال المعمن الترتعالى عليه باكروسلم فيم من كل احداد يسئال عن اى الاعمال افضل له العمال افضل له ودعلى سبب خاص وكذا قولم افضل العيم عوم المى داوُدهمول على من يسال الدينسية العوم ونفريغ افضل ويجب ان يمل على ما ذكر توفيقا بين الاعاد بين الدائم على الدائمة على انهم ما سالوه عن الافضل الالذكك

ويهمالفطر وفي البابعن عَمُوعلى وعائشة وابي هريزة وعقبة بن عامروانس قال ابوعيسى حديث ابى سعيده حديث حسيجيم والعمل عليه عند الها العلم قال البوعيسى وعبروبن يحيى هواين عَمَارَة بن ابى المحتوي المحتوي

الدليل قطيبا تنوتهوبي في بدّانظرفان صاحب البداية قال في موضعاى في الاذات ان البيع عنداذان الجمعة حرام وقال في البسع انه مكروه تحريما وقداتفقوا على ان النبي لامرمياور ايصا في مخقر القدوريان الرجل الفيح ان صلى انظرني بببتر ولم يسع الي الجمعة اصلافا نها مكرومية وقال الشيخ بن مهام انها حرام ومكنها صحة وكك، في تعِصْ امَد اذاخا بع الرجل وكان النشتود من جانبرفاخذ المال من دوجة التكب الحرام مع صحة الختلع والتراعلم وجهة تم قال ابن تيمية في موقع ان التفادع يرفع المعاصى بالني ويوخر باالذين قالوا بالصحة مع النبي اقول ان الاحناف لم يوفر المعاصى ف انهم حكوا بالكرامة تحريما والمكره وتحريما حرام لماقال محمد رحمالت وقال ابن تيمية اناعرفنا بالاستقراءان الني الواد دعلى كل من اكنفر فاست اعممن ان تكون بعض جزئيا تهامنشروعة اولا يقتقي البطلان ولايترتب الحكم عينها ويردعليه الصلوة في الارص المغصوبة وبي صححة مع الكرامة عندالتكترة. وباطلة عنداحمدوقال ابن تيمية ان النبي عن الصلوة في الارض المعضوبة انما بهوكتعلق حق الغيربسا و الصلوة فيهاصيحة وكك قال في تلقى الجلب ان النبي من جانب الناس وتعلقم ولوتلقى احدالجلب صح بيعه وقال ابن تيميذ ببطلان البسع عندالاذان خلاف الاحناف والشافيرة نم ق أك ان السلف كانوا يحكون ببطلان تنئ تمسكين مبغظالشي مطروا ويمدعليران ابن عرطنق امرأ نزحال الطسف والطلاق صارمعتبرًا والحال ان المطلاق في مالة الطهيش منى عنه وقال ابن تيمية الن طلافذباطل وقال فىنثرح ادائيت ان عجزواستحتى الح انتينراحكام التربية وان عجزواستحق بل لايقع الطلاق وقال الجمهود فى شرَحداداً ببت ان عجزواستحق الخ اى تتعطل احكام التربية وان عجزو استمق اي يفغ ابطلاق ولابند فع اقول كيق بقول ابن تيميذ بان طلاقه عنبرمعتبروالحال امزعليالسلام امره برجوعه وفي المسلم تصريح انها عدت علبه تطليقة. واحدة واغمض عنه ابن تيمية وكك يردعلي الحافظ ابن تيميتها في مسلم مرى عن ابي الصبياء قال قال ابن عباس كات الطلاق على عدرسول المترصلي المتدعليد وسلم وابي بكر وستتين من خلافة عمر طلاق الثلث واعدة قال فقال عمر بين النطاب أن الناس تدانستعجلوا في امركانت لهم فيه انادة فلوامضيناه عليهم فامصاه عليهم الخوند سبب إبي عنيفة واحمدان جمع تلت طلقات في وقت واحدة بدعة وقال الشاعني إن البدعة بمعها في الحيض ولابدعة في الطهرولناما في القرآن الطلاق مرتان اي مرة بعدمرة لاجمعها وتيهورالسلف ايسامعنا اي مع ابي حنيفة واحمد من عنبل ومع كون الطلاق تلنتا في الطميث بدعة تفع الثلث عندالاربية والبخاري دخالف دأوكوانظا هري وقال ان التُّلب تقع واحدة فوردعلي مختاراين تبمية حديث المسلم بذا دحديث ابن عمره السابن فترك ابن تيمية في الطلاق ثلثا مذبب امامه احمد واختار مذسب دا وروقال الجمور في حديث المسلم امريس المراوان في عده عليه السلام كانت تلك طلقات ملفوظ من تعدوا عدة بل المرادائهم كانوا يكتفون على التطليقة الواحدة منزلة تلك طلقات و كانوالا يطلقون طلاق البدعة تنم اخذوا في عمد عمره في طلاق البدعة فامعنا بالمرم وسترح الجمهور الحدميت لطيعنب بلاريب وقال ابن تبيئران شرح الجمهور تاويل وقال ابن قيم لما يلغ الآويل الى بذه المرتبة وضارتحريفاولم تبن تاويلاا قول ان في القرآن نيلرهدييت مسلم في المحاورة اجعل الاكتنا الماداحدالخ وليس المردثم ومح الاكتة في الرواحد بل الاكتفار على الرواحد بدل آكت ولرنيل من الحديث كما مسياتي في الترمذي ومن جعل بمومه كلها بمًا واحدًا بم آخرته كفاه السُّربم الدنيا الخ فليس المراد ورفح الهموم في بم واحدِيل اخذبم واحدبدل الهموم كلها والاكتفاء على بم واحد فالحاصل ان الغاروي اجسرى الحكم على تلب في طلقات منية عناوقال ابن تيمية ان حكم بذا الماسوت ورا فول م اجد مثال بذا التعزير الذي يغلظ البناع الناس عليهم ويردعلى ابن تيمية ما في الترمذي عن عمران بن حصيين للندر في معقينة وكفادته كفادة البيبن الخ فنبي الشادع عن نذرمعصية تم حم بكفارته وبني عيدالاحكام وتكلموا فى سنده منهم المنسائي اقول فداخرجه الطحاوى في مشكل الأتناد مبسند توى ونقله علادالدين المارد مبني والمسئلة عذنا انزلا نذدنى معصية وكفادة كعادة يمين ويحنست من علعنه واما الندر بمعيبة فلايونيه عندنا دقيل ان بذاارجل كافروبر دعلى الحافظ بن تيمية مافى القرآن ان الظهار متكروقول زورالخ و بتحرع عبيه الحرمة والكفنادة لوعادالي ماقال فيني القرآن الحمعلى القهادمع ورودالتى عندواجاب ابن تيمية بان الكفارة والحرمة ليس من قبيل النسببيب بل من قبيل الرواجراى من قبيل تسبب الرجمن الزئا اقول اندنى غاية الخفاءفان المؤثرني ومة المسيس قول المظاهرلا الزجرفان في البداية ان انظهار كان طلافا في الجابلية فقردالشادع اصله وحكمه موقتا الحامزيل من الكفارة الخوكك وحدث في بين عباداست الشّا فعي في اللم فدل على ان الحرمة من انفليادللمن تبييل الزواج واما دعواه بان السدحي كانوا اذا تمسكوا على بطلاً ن شُي يتمسكون بعيبغة النبي *اقول ان بذاليس تمبطرويل دي*ا يتمسكون بعيبغة النبي ومع ذبك ببقولون بصحة الشئ فلاتقتفي حبيغة النبي البطلان فان في الشريعة ان نكاح الشغار عبرجا ئزومع ذبك لويحواالنكاح الشغار تم رفعوا علته القيح الى نفى المهرفقد صح الشكاح يرثم نقول ان اجماع الني عن تني مع صحة معقول بغة وعقلاً فإنا اذاقلتا فرصنان يقول الشارع لاتصم يوم النخرو لوصمت بعصبيت وصع صومك فان بذا الفول معقول بلادبيب فالحاصل اندليس في النبي الأثم اذاكان الني نبي الكرابة تحريبا اونسى لحرمته لانبي ارشا دفلم يتبيست الماات النبي لليقتفني البطلات الالداع وابا الافعال الحسّينة ففيسا واجع وينيغي اجراء بذه العنابطة في كيترمن المسائل فانساا نفع في مواضع وكيتدبر فان المقام دقيق يبالمسبب حاجاء فى كواهبذة صوم ايام التشويق يحمسيام إيام التشريق عمص العيدين وقال مامكب واحدوا لشاضى يجوذانعوم ايام التشريق للمتمتع اوالقارن الذى لايعد مرين عوب ابن اخي عبدالرحن فا مزاين از هردن عومت ١٢ جا مع مسكي فولير إمام

التشريق مى نلاتم إيام بعديوم الخرسميت بذلك لانهم كانوايشر قون فيها ليوم الاصاحى فى الشمس ١٧ سك فولم قال محد فى المؤطال بنبغى ان يصام ايام التنزيل لمتعة ولا ليزر بالمه جاء أن من النهم عن الترعيد وسلم و موفق الموضول الترصى الترعيد وسلم و موفق المعامة من قبلنا ٢٠ أقوت المعتقل مى دعن عقبة بن عام فال وسول الترصى الترعيد وسلم يوم عرفة ويوم النحوايام التربي عدن المؤلف الترعيد والمحديث قالرحق وبراشكال دوسى ايام عدن كذا بوليك نسخت وكذا موعدت دواه من اصحاب السنن وغير بم يوم عرفة ويوم النحرق المنافق المتعمد والمؤلف في غير مذا المحديث قالرحق وبراشكال دوسى ايام الترميد والمؤلف المؤلف وقابتة بنع الحديث وطالم والمؤلف المؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف والمؤلف والمؤلف

بن عبدالله بن قارظ عن السائب بن يزيد عن لافع بن تحديد عن المنبي طالله علين قال أفطر الحاجد المجرو في الياب عن سعد وعلى وشداد ابن اوس و توبان وأسلمة بن زديه وعائمتة ومعقل بن يسار ويقال معقل بن سنان وابي هريزة وابن عباس وابي موسى بلال قال ابوعيسي حديث لا فعبن خَديج حديث حسي يج وذكرعن احمد بن حنبل انه قال صح شقى في هذا الباب حديث رافع بن خديج و ذكرعن على ين عبل لله انه قال صح شقى في هذا الباب حديث نُوبان وشلادين اوس لان يحيى بن إلى كثير روى عن الى قلابة الى الحريثين جبيعا حديث نُوبان وحديث شكادبن اوس وقد كري قومن اهل العلممن اصعاب النبى طالته عليك وغيرهم الحامة الصائمة تنان بعض اصعاب النبي طالته عليك احتجم بالليل منهم ابوموسى الاشعرى وإس عموها ينقول ابن المبارك فأل ابوعيسي وسمعت اسحاق بن منصو يقول قال عبد الرحلن بن مهدى من احتجر فرهوصا تعرف عليه القضاء قال سطيق بن منصو وهكذا قال احمد بن حنبل واسلق بن ابراهيم فال ابوعيسى واخبرنى الحسن بن عهد الزعفران قال فال الشافعى فدروي عن النبي التس عليمانه احتجم وهوصائد وروى عن النبي طابع عليه عليه انه قال فطرالحاجم والمجوّر ولا علماحد امن هذين الحديثين ثابتا ولوتكو في رجل المجامة وهوصائمه كان احب الى وإن احتيمه وصائم لم اردلك ان يُفَطِّع قال ابوعسلى هكذاكان فول الشافعي ببغلاد واما بمصرف ال الرخصة ولمريريا لجامة بأسارة تج ان النبي التي عليمًا حتجم في جفة الوداع وهو هرم صائع رياتها جاء من الرخصة في ذلك من الشرين هلال المعرى تأعيد الوارث بن سعيد تأ ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجم رسول لله عليتا وهو عروصائم قال ابوعيسى هذا حديث صحيح هكذا روى وهيب نحورواية عبلالوارث و روى اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن عكومة مرسلا ولعريذ كرفيه عن ابن عباس كمثل ابوموسى عمد بن المثنى نا عمد بن عبد الله الانصاري عن حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابن عياس ان النبي والله عليم احتجم هوسائم قال ابوعيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ما المناصلين منيع تاعبدا لله بن ادريس عن يزيد بن ابي زياد عن مِقْسَم عن ابن عباس ان النبي النبي عليما احتجم فيما بين مكة والمدينة وهوهم صائمروقى البابعن الى سعيد وجابروانس فال ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسي عيم وقل ذهب بعض اهل العلمون اصاب النبي الت عليه وغبيهمالى هذاالحديث ولمبيروا بالحجامة للصائم باساوهوقول سفيان التورى ومالك بن انس والنتا فعي **ما تنتح** جاء في كراهية الوصال والصيام كَنُكُنْكُ الصرين على الجهض نابشرين المفضل وخالدبن الحارث عن سعيدبن ابي عروبية عن قتادة عن انس قال فال رسول ملته طالتة عليما لا توالوا قالوافانك تواصل يارسول لله قال الى لست كاحد كمرات ويطعمني ويسقيني وفي البابعن على والى هُرَيْرة وعائشة وابن عبروجابروابي سعيده

الهدى وليس لم الافتوى ما نشتره فى البخارى ولوب العلماوي على بذه المسئلة وقال اغريراسلام فادى يوم جية الواع في من من لا يعيم اصديا م المتغرق فالا كان نداده عيراسلام في نياره والافلاد وتتضيص بذه المايام بيل عسب حاجاء فى كداهيدة الجياحة للمساخد وقال اجرو بعض السلف النات المنتز وتسك احمرين صبل بحديث البب انظرالمي جوالمجوم وقال لبعض ان كل طريق من بذا لحديث لا مختلة وتحسك احمرين صبل بحديث البب انظرالمي جوالمجوم وقال لبعض ان كل طريق من بذا لحديث لا مختلة وتحسك احمدين صبل بعديث البناء المنظرات وقال البعض ان كل طريق من بذا لحديث البناء من المنتز وعشرين صابيا وكرم السيوطى فى الجامعة للمساخد شخص وقال البعض ان كل طريق من بذا لحديث البناء من المنتز وعشرين صابي وعشرين صابي وكرم السيوطى فى الجامعة للمناء المناء من المنتز والمعرف المنتز وعشرين صابي وعشرين صابي وكرم المنتز وقال المنتز والمناه والمناء من المنتز والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمناه والمنتز والمناه و

المجوم والجوم قال العبر المجوم والجوم قال العبر والمجوم والجوم قال العبر والمست وابن سيرين يكره الجامة للعائم ولايفسدالعوم بها وحملوا الحديث على التتذيير واسب الى بذا الحديث جمع من الانمة وقالوا للاخوا والمجوم وعنم احمدواسنى وقال الاكترون الباس بها اذاص عن ابن عباس ان دسول الشرصل الشعبيدوسلم احتجم وبوحم واحتجم وبوحمائم والميرة وقال الاكترون الباس بها اذاص عن ابن عباس ان دسول الشرع المتحجم والمحتجم والمحتجم وبوحمائم والميرة وقال الاكترون الباس بها اذاص عن ابن عباس ان دسول الشرع المتحجم والمحتجم والمحتج

قوت المغتنى وانى سست كامدكم ان د بي بيعنى و بيقينى ، بوعى ظاہره فيوقى بطعام و متراب من البنة لا يفطراوا مذنعا لى يخلق برمن مشيع وروى من يغنيه عن طعام و متراب اوا مذالى يفظ عليه قوته بلا طعام ولا شراب كما يفظها بها فغربطعام و متراب عن فائرتها وعليه اقتطرقب و قال عزالد بن او يغنيه ما يرد عليه من معادف و مواہب اذتفوت نفه كما تقوت بطعه من الله على الله على الله على الله على الله تقوت نفه كما تقوت بطعه من الله عن الله على الله عن الله على الله على الله عن الله عن الله على الله على الله على المنافعة عن الله على المنافعة الله عن الله على المنافعة الله عن الله على المنافعة الله على الله على المنافعة الله على الله الله على الله على الله الله على الله على الله على الله على الله الله على الله على

بشيرين الخصاصيّة فال ابوعسلى حدبت انس حدايت حسيجيم والعمل عنداعند بعض اهل العلم كرهوا الوصال في الصيام وروى عن عبدا تثايب الزبيرانه كان يواصل الايامرولا يفطر ياكف جاءف الجنب يدركه الفي هويريد المو تحك الثاكة تنكبة ناالليث عن ابن شهاب عن إلى يكرين عبالرجل بن الحارث ابن هشامرقال اخبرتني عامَّشة وامرسلمة زوجا النه صلالله عليه ان النه عليه عليه على يدركه الفجح هوجنب من اهله تعريف تسافي و قال ابوعسلى حديث عائشة وامسلمة حديث حسر عيم والعمل على هذاعنداكتراهل العلمون اصحاب النيص التله علينا وغيرهم وقول سفيان والشاقعي احمد واسطى وقد قال قوم من التابعين اذااصبح جُنبايقضى ذلك اليوم والقول الأول اصّح مآنطًا جاء في اجابة الصائم الدعوة محمد تأ ازهرين مروان البصري نا همدين سَواءِ ناسعيدين إبي عروبة عن ايوب عن همد بن سيرين **عن ا**بي هُرَنُرَة أن الذي الله عليه قال اذا دُعِيَ احدكم الي طعام فيلجث فان كان ڝائهافلِيُصَلِ يعني لِرِعاء ﷺ تَمْ انصرين على ناسفيل بن عُيَيْنَة عن إبي الزِنادعن الاعرج حمر ابي هُرئِرَة عن النبي الشُّعَلِيمُ قال اذادعي احكم وهو صائم فليقل اني صائم فال ابوعيساى فكلا الحديثين في هذا الماب عن إني هُرُيْرَة حسيجيم ما تُكُافا جاء في كراهية صوم المرأة الا ماذن زوجها محكمات قُتَيْبَة ونصريب على قالاتاسفين بن عُينينة عن بي الزِناد عن الاعرج على إلى هُرَبُرة عن النبي النبي على قال لا تَصُوْمِ المراتة وزوجها شاهد يومامي غير شهر رمضان الابادنه وفي البابعن ابن عباس وأبي سعيد فال ابوعيسي حديث ابي هُرُيْرة حديث حسي عيم وقداروي هذا الحديث عن ابي الزناد عن موسى بن ابى عثمان عن ابى هو يُرَوِّع عن النبي الله عليم بالنفي جاء فى تاخير قضاء رمضان حكاثناً تُسْبَية نا ابوعوا نة عن اسمعيل السُّدّى عن عدالته الجي عرب عائشة قالت ماكنت اقضى ما يكون على من رمضان إلا في شعبان حتى تُوفي رسول لله صلالته عليم فالديث حسي وقدرواه بجيى بن سعيدالانصارى عن إن سلمة عن عائشة خوهذا كالنفي بحاء في فضل الصائماذ اأكل عند المحكن تشاعلى بن مجوزا شريك عن حبيب بن زيدى ليلى عن معولاتها عن النبي طالته عليه قال الصائعاذ الكل عندة المفاطية رصلت عليه الملائكة فال ابوعيسلى وروى شعبة هذا الحديث عن حبيب بن زيد عن جَدّ ته أمرّ عَمّارة عن النبي النه علين غو حمر بن عَيْلان نا ابودا وَدِنا شُعْبَة عن حبيب بن زيد قال سمعتُ ملاة لنايقال لهاكينلي تُحَيِّر ث عرب امرعُهَا رَقابنة كعب لانصارية ان النبي الشي علين دخل عليها فَقَدَّامت اليه طعاما فقال كلي فقالت ان صائمة فقال رسوالله صالته على الصائم تصلى عليه الملائكة اذااكل عندة حتى يفرغواوريها قال حتى يَشْبَعُوا قال ابوعيساى هذاحديث حسن عجيج وهواصح من حن شريك كُورُ أَنْ العبدين بَشَّارِناهيدين جعفزاً شعبة عن حبيب بن زيد عن مولاة لهم يقال لهاليلي عن امرُعُهارة بنت كعب عن النبي الشُّ عليم بي وله م يذكرفيه حتى يفرغوا وكنشُّبَعُوا قال ابوعيلي وامرعُما رَبُع هيجدة حبيب بن زيدالانصاري بأكيُّ جاء في قضاء الحائض الصيام دونالصلوة محك ثثثاً على بن جُرزاعلى بن مُشْرِمون عُبَيْدَة عن ابراهيم عن الاستوعر ، عائشة قالت كنا تحيض عندرسول لله طريقة عليما تم فطهر فيكم زا بقضاء الصيام ولايام زا بقضاء الصلوة قال ابوعيسلي هذا حديث حسرة قدروى عن معاذة عن عائمتة ايضاو الحل على هذا عنلا هل العلم لانعلم بينهم اختلا فاف ازالحائف تقضى الصيام ولاتقضى لصلوة فحال ابوعيسني وعبيدة هوابن مُعَتّب الصّبيّ الكوفي ويكنى اباعيد الكربيرياكي جاء في كراهية مبالغة الاستنشا وللصائع

لم ينبست الامرنى دمشان فان جسم العرسة لركان المواحياة الغالب في ذى التعدة الاعرة مم البحرة بالنافي المساكات في وي الجذفال المستحدة المعرم المعربي المستحدة المستحديد المستحد

الم قولة والقول الله المع وكتاب الترتعالى يول على ولك حيث قال تعالى فالآن باشروبن وابتنولا لكتب التركم وكلوا والقربواحتى يتببن المح الخيطالا بين من الخيطالا السود من الفيران عن يقتل الفير الفيران على المعلى الفير الفيران المعلى ويشرب حتى يطلع الفيرين يكون الغسل المابوطلوع الفير فهزا لا باس به وبهول إلى ونيغة و العامة كذا قاله محد في الموطا ١٢ سيل في المورد والمابليس في المورد والمعاملة وكر البي يفع الموردة وكر الما الميس في المعامة وكر المابليس في المورد والمابليس في المورد والمورد وا

من المراب المراب الوكارة والوعكارة الاتاعين بن سكنم قال حدثنى اسميل بن كثيرة ال سعت عاصم بن لقيط بن صبرة عن ابيه قال تعليا المراكة عن البيه قال تعليا الوكارة في المراكة والمراكة والمركة وا

الشافعي دوايتان في دواية ام يقفي ويفدي وفي دداية ام يقفي فقط واما القضاء ففي قول لناان قصاء كل شئ يجيب في الفورو به وقول الحلواني ويشيرابي بذا ما في الدرالمخيّا دص ٩٩ 🔞 كلي ـ اسماعيس المسدى الح بزارادي ما بغيبرتا في القرارة خلف الامام في معانى الآنارص ١٣٩ وما تمسك بروان حسنه النزيذي وصحرفي بزاالموضع فانهم متعكم فيبروكك لنارواية مرفوعة مفيدة ن في مسئلة القرادة خلف الامام في الطحاوي من 9 11 وفي مندما يجي بن سلام ومومتكلم فيه فلذا لم اتمسك بها مبناك يأسب هفن الصائم اذ أاكل عندة. في مديث الياب ابينا العلاة على ينرالانبياء. ولل عن جد تدام عمادة الإيم يومير في كتب الرجال والدنساب ثلا تى نسب مبيب بام عمارة فلا اعلم كيف قال الترخدى بذا القول وكك في العماوي ص ١٩، ج ١، عبدالتذين ذيد عدمبيب الخولم بوحد تعلق عبدالتذين ذيد بعبيب بن زيدالانصادي في الانساب وكتنب الرحال والتذاعلم وعلمراتم يا ويست صاحاء في كواهيف الاستشاق للصائمً. مخافة بلوغ الماءالدماغ ومقسدانسوم عندناما ببلغ الدماغ اوالجوت واعلمران دخول الدخان ليس بمقسد واما ادخاله فمقسد ولكب مترب الدخان رتمياكونوشي، مفسد و بوجب الكفادة كما في نظم ومبيا نيتر 🕳 وافتوا بتحريم الدخان و متربر ؛ وشار برلا شكب في الصوم يفطر ÷ ويلزم التكفيرلوظت نافعًا ؛ كذا دافعا شهوات بطن فقرروا ؛ والتجير بالعو دُفسه ويلزم الكفارة وامانتم الرائحة قليس بمفسد بالمستحاجات الاعتكاف على تلتنزا قسام الواجب وبهواعتكاف النذرو يجب في النذرالتلفظ باللسان ويجب قصاره بالانسادوا لثانى سسنة موكدة على كفاية فلوادا بالوامس وأحدمن ابل مسجدفتا ومند والمافائم الكل ومذاعتكا وسالعتثرة اللغيرة من دمنيات ولولم يتم عنثره بل نقصه من البهين ما اتى بالسسنة ومكذاح ذنواب ما اعتكف والثانى النافلة وبهوغيرية يتى النشيين وجيه اختلامت قال التشيخ بن بهام ان يشترط لدانصوم ثم يتأدى بذاالنوع بكسف ساعة أبيضاً ومكنه يلزم اتمام صوم ذمك اليوم الىعزوب ذكاء وتمسك المشبيخ بعيادات عامته وقال صاحب البحرلالينترط الصوم في مذالنوع واتي بعبارة صريحة عن محمد بن حسن فالتزجيج بصاحب البحرواما ما في كتاب الدارقطني من انزلاا عتاكات ب الابالصوم فخصوص بغيرالنافلة فأن عدم اشتراط الصوم في النافلة موريد بالوجوه الفقيبة و 🕻 📞 مسلى الفجر تم يذهل الخ اى في معتكفه المتخذمُن الحصيراوينيره واما وخوله المسيد كما في الروايات فكان قبيل عروب شمس العشرين من دمصنان والمعتكف لواداداتمام العشرالا واخرفعيكه إن يدخل متصلا بغروب تشمس العشرين في المسيد والافلا بتم العشرفان الليبا بي الماحنية تلحق بالايام الكالية بعديا يأنب ملهاء في ليلة القدير واعلم ان في ليلة القدرا قوالاً والجمورا لي انها في دمضان تم قيل دائرة وقيل متعبنة تم ارمايا العشرالاوا خروارما با الاوتار وارما باالاوتار وارما باالاوتار وارما باالاوتار وارما باالاوتار وارما بالاوتار والموتار والعشرون أدالتالينة والعشرون اوالخامسة والعنزون اوالسابعة والعنزون وارما باالسابعة والعشرون وفي رواية مننهورة عن ابي عينيفة أنها دائرة في انسنة كلها وكه عدميت اخرم الطحياوي ص ۾ ۾ ٢٠ قال ابن مستحودمن قام السبنة كلسا وحدليلة القدرالخ وفَ رواية عِيْرَشْهودة عن ابي حبيّفة وفول صاحبيرانها في دمضان كما ني فتياوي قاحني خات نم قبل وا ئرة وقيل متعيننة وقال الشيخ عرالنسفي في منظومة سع وليلة القدريكل الشر؛ دائرة وعينا بافادر: ويكويد بذاالقول ما في معانى الآفادة ٧٩ ،ج ٢عن ابن مسعود قال بى فى كل رمضان الح وقال الطحاوى يتمل ان بكون مراده في كل دمصّان الى يوم القيامترا لح وعلى الاول تكون دمصّان غِرْمتصرّت والكل للاجراد وعلى الثاني بكون دمصّان منصرفانه اذا نكرميُروبُ ويكون النكل للاهراد و قال السننسيخ الاكبرانى دأيتها فيفادج دمصنان مرادًا كماقال ابوحنيفة وفي الصحيمين وعيربهاانه عيسالسكام آني المسيرليعين لبيلة القددللناس فراى دملين يتنياذعان فرفع علم يسبدب نزاعها وأقول لايدل الروايات على انَ الذي دفع كان علم دمعنان الذَى خرج فيه عليرالسلام اوعلم كل دمينان الى يوم القيامة . قول يجاوي آلة واعلم ان من لغة المدينة المجاورة بعن الاعتكامت وابيسع بعن الاجارة والمعاملة معنى المساقاة والمنابرة معتى المزارعة وفي دواية في فتح البارى بسلة القدر دُفعيئت اقول مرادياان علمهااليقيتي مرفوع لاالليلة نفسها . 🍎 ﻠ بعيلة منه الخرمذي الخرورة في الحديث اللاحق مكن معرضة قلة استعة الشمس لا يمكن مكل احد وروى السيدنعان الدين الألوسي في مواعظة العربية رواية وضعفها وب ان من علامذ ليلة القدران يعذب ويحلوا لماء المالح وان تسجد الشجرات. فول

مراعة المنافعة الماد وجدير في الانفة ١٢ من فول المنكرما تفرد يوغير النفة ١٢ :

سل قول الاعتكان في اللغة الحيس والمكت والزوم والاقبال على شئ وسف الشرع عبادة عن المكت في المسيد ولزوم على وجرمخصوص وبهونى النظام من مذسب الحنية سنة من مؤكدة لمواظية صلى الدّعير وسلم كان يبدأ بالاعتكاف من اول النياد وبقال جماعة من الانمة واما الانمة واما الانمة والما النه تعدد بهوالى المذير في المعات من ليام الغروب من ليام الحادي والعشرين لا نود وفي اكترالا عاديث المشرال وآخر بدون التادفكات المراد بها الليالى واليهنا اول محتملات وجود لبلة الفتد في الله المعتمل النه والمعتمل المعتمل والمعتمل المعتمل المعتم

وجابرين ستخ وجابرين عبدالله وابن عمروالفلتان بن عاصم وانس وابي سعيد وعبل لله بن انيس وابى بكرة وابن عباس وبلال وعيادة بن الصامت قال ابوعييلى حديث عائشة حديث حسصيح وقولها يجاورتعني يعتكف واكثرالروايات عن النبي الشيع عليتما نه قال التمسوها في العشرالاواخر في كل وتروروي عن النبي الشي عليلة فلبلة القدرانهاليلة احدى وعشرين وليلة ثلث وعشرين وخمس وعشرين وسبع وعشرين ونشع وعشرين واخر ليلة من رمضان فقال الشافعي كان هذا عندي والله علمان النبي النبي علينه كان يُجنيب على نعوماً يسال عنه ينقال له نلتمسها في ليلة كذا فيقول لتمسوا فى ليلة كذا قال الشافعي واقوى الروايات عندى فيهاليلة احدى وعشرين فال ابوعبشى وقدروى عن ابى بن كعب انه كأن يحلف نهاليلة سبعو عشرين ويقول اخبرتارسول لتلصطون علين عليته بعلامتها فعد دناوحفظنا وروى عن إنى قلابة انه قال ليلة القدر تنتقل في العشرار واخراخيرنا بذاك عبدين حُمَيْد ناعبدالر في عن معمرعن يوبعن بي قلاية عن المن المن المن المن عبدالاعلى الكوفى اليوكرين عياش عن عاصم عن رسواقلت وكى بن كعب آقى علمت اباالمتة رانهاليلة سبح وعشرين قال بلي اخبرنا رسول تشمط الله عليه الماليلة صبيعة بأتطلع الشمس ليس لهاشعاع فعدة تاوحفظنا والله لقداعلماين مسعوانها في رمضان وانهاليلة سبح وعشرين وكن كردان يغيركم فيتكلوا فال ابوعيسي هذا حديث حسي بيرك أثنا حسببه مَسْعَدة نابِرْس بِن رُبَيْج ناعِيبِينة بن عِيد الرحلي قال حل ثعثى الى قال ذكرت ليلّة القور عِنْدُ أَن يَكِرُة فقال ما انابمُلْتَكِيهِ الرحلي قال حل تعديد المناب الله عليه المنابع عبد الرحلي قال حل الله عليه المنابع عبد الرحلي قال الله الله عليه المنابع صارتنه عليه الاق العشر الأواخِرفان سمعتُه بقول المسهواف تِسم يبقين اوسبع يبقَين اوخمس ينقين اوثلث اواخرليلة قال وكأن ابوبكرة بصل ف العشرين من رمضان كصلوته في سائوالسنة فأذادخل العَثْم اجتهد قال ابوعيساي هذا حديث حسن يجير ما وسي من من المحمودي غيلان ناوكيح ناسفين عن إن اسطق عن هُدَيْرة بن يربي عن على ان الذي طالله عليته كان يُوقِظُله في العشرالا واخِرِمن رمضان فال ابوعيسي هذا مديث حصيح كَنْ كُنْ تُنْكِيدَة ناعيلالوحلن بن زَيَّاد تَغَنَّ الْحَسْنِ عُبَيْدا لله عن ابراهيم عن الاسوْعن عائشة قالت كان دسول لله طالله عليما يَجْبَهِ م ف العشرال وَاخِر مالاييتهدى في غيرها قال الوعيسى هذا حديث غريب حسر عيم الته ماجاء في الصوم في الشتاء كتل فتا عبد بن كيشًا واليعيي بن سعيد ناسفيلى عن ايى اسطى عن تُميرين عُريب عرب عامر بن مسعد عن الني عليه قال الغيمة الياردة الصومر ف الشتاء فال ابوهبيلى هذا حديث مرل عامر ىن مسعة لىرىدرك النبى الله علين وهو الديراهيم بن عامرالقُرشي الذي روى عنه شُعبة والتورى مات جاء وعلى الدين يُطيقونه محكم الثاني أَتُكَيّبة ثابكر بن مُضَرعن عَمْروبن الحارث عن يكيرعن يزييه مولى سلمة بن الاكوع عوى سلمة بن الاكوع قال لما نزلت وعلى الذين يُطِينَقُونه فدية طعام مسكين كان من راد منان يفطر ويفتدى حتى تركت الدية الني بعث ها فنسكتها كال أبوعيسى هذا حديث حسي يحيع غرب ويزيد هوابن إي عبيد مولى سلمة بن الاكوع ما الله عن همد بن المنتكريري سفوا حمل المنافعين في الله بن جعفرعن زيدين اسلم عن همد بن المنتكر رعن عمد بن كعيان قال اتبيت انس بن مالك في رمضان وهو يُريد سفرا وقد ركي لك له داحلتك وكيس ثياب السفرف عي بطعام فاكل فقلت له سنة فقال سنة ثمر ركب

تست بيقين الإلوان الشهر تسعة وعشرين لوما فلا اشكال فإن المذكودات فى حديث الباب بمون او تأوا فان تسعيب بيقين ليلة الحادية والعشرين وبما فلا اشكال فان المذكودات فى حديث الباب بمون الوثان الشهر تشين بوما في الناس المشهرة والتقول بالتخاب الاشفاع العرفة كروا معا ذيرتيل بيكن ان يقال ان المذكود فى حديث الباب حكم شهرتسة وعشرين وان كان نشيش المواد المان المرادة الموادة عشرين في المون الموردة الم

عدى شرح المواسب اللدنيه للقسطلان عن مستود صمت معرعليه السلام عشر سنين تسعة منهاتسعة وعشرون لوما وسنده ضعيف ١١٠

البنية الطبينه ما خوذمن العيش البادد والمعتى ان العدائم بحوذ الاجرمن عيران يسترم القتال وتيل مى التى تبئى عفوا من عيران بيسطلى دونها بناء الحرب ويبا شرح القتال وتيل مى النيبة الطبينة ما خوذمن العيش الباد دوالمعتى ان العدائم بحوذ الاجرمن عيران يسترم العطش اوبصيب لدغة الجوع من طول اليوم ۱۲ طب قول حتى نزلت الأيز التى بعد با اى قول تعالى خمن المنظمة المنافق المنظمة المنافق ا

قوت المغتنى والغيمة الباددة ، قال حق مذامثل من امثاله صلى الترتعالى عيرباً لدوسم وقد ذكره بالامثال الوالنشيخ ابن حيان والوعروية الحراني وغيربها دالعوم في الشناء مشبربها بهامع ان كلامنها مصول نفع بلامشقة والغيمة الباردة ماحصلت بلاشدة حرب ولامشقة ويعبرون عن شدة حرب بكونها حميت ومند الآن حى الوطيس ب

كُنْ ثَنَا عهدين اسمعيل ناسَعِيُدين إبي مربع ناهمدين جعفر قال حدثني زبيبن اسلم قال حدثني عمدين المنكدر عوم عمدين كعب قال تتيت انس بن مالك في رَمِضانَ فذكرنجوي قال ابوعيسلي هذا حديث حسن وعمد بن جعفهوابن ابي كتيرمديني ثقة وهواخواسمعيل بن جعفة عبد الله بن جعف هوابن نجيج والدعليّ بن المديني وكأن يحيى بن مَعِين يُضَعِّفه وقل ذهب بعض اهل لعلم إلى هذا الحيهيّ وقال للمسافران يُفطر في بنيه قبل ان يخرج وليس له ان يُقَصِّر الصلوت حتى يخرج من جلار المدينة والقرية وهوقول اسخى بن ابراهيم لَا تُصَّا جاء في تحفة الصائم حُكَّل تُعنَّا احديث من نا بومعاوية عن سَعُدين طَرِيفِعن عُمَيْرين عامون عن الحسن بن على قال قال رسول للمطاللة عليما تحفة الصائط لدهن والمجمئ قال ابوعيسى هذا حِديثِ غربيب لبيس استاده بذاك لا نعرفه الامن حديث سعد بن طريف وسعد يضعّف ويقال عُميرِين مأموم الصَّا لمّا كُمُفّ جَاءً في الفطر والاضع متريكون حَكَ ثُنّا يهي بن موسى اليهي بن اليهان عن معمر عن عهد بن المنكل عن عائشة قالت قال رسول الله طرائس عليم الفطر يوم يُقطِر الناس والاصنى يوم يُضِيِّ النَّاسِ قَالَ ابوعيسَى سألت عمد إقِلتُ لَهُ تَخْم بن المنكلُ سَمِع مَن عائشَةٌ قَالَ فَعُم يقول ف حديثه سمعت عائشة قال ابوعبيلي وهذا حديث حسى غريب مير من هذا الوجه ما سفا جاء في الاعتكاف اذا خرج منه حكانا عدين بشارتا بين عدى انبانا محمير الطويل عود السرين مالك قال كان النبي المنتي علين يعتكف في العشر الدواخر من رمضان فلم يعتكف عاما فلما كان في العام المقبل عتكف عشرين فحال ايوعبلي هذا حديث مس غربيصيح من حديث انس واختلف اهل لعلم في المعتكف اذا قطع اعتكافه قبل ان ينهه على مأنوى فقال بعض اهل لعلم إذا نقض اعتكافه وجب عليه القضاء واحتجوا بالحدميث ان النبي طليتيه علين خرج من اعتكافه فأعتكف عشرامن شوال وهو تولي فألك وقل بعضهمان لمرمكين عليه نذراعنكأف اوشئ اوجيه على نفنسي وكأن متطوعاً فخزج فليس عليه تذكيان بقفتي الان يُجتّ ذلك اختيارامنه ولايجب ذلك عليه وهوقول الشافعي قال الشافع في كُل غُيُّلُ الثيان لا تين حل فيه فأذا دخلت فيه فحرجت منه فليس عليك ان نقضى الاالحج والعمرة وفي الياب عن ابي هُرَبُرة ماكم المعتكف يخرج للخَشَّا امرلا كَكُمُّلُ أَنْدُ البَوصَّعْدِ المديني قراءة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن عروة وعبرة عن عائشة انها قالت كأن رسول لله صوالله عليما والعنكف ادف الة راسه فأرجّله وكان لايبخل البيت الالحاجّة الانسان قال ابوعيسى هذا حديث حسيجيم هكذا رواه غيرواحد عن مالك بن انسرعن ابن شهاب عن عُرُوتَه عن عُمْرَة عن عائشة والصحيحن عروة وعمرة عن عائشة هكذاروى الليث بن سعد عن إين شهاب عن عروة عن عائشة حُكُلُ ثَمَّا بذلك قُتَيُبَ تَه عن الليث والعمل على هذاعتداهل العلم إذ ااعتكف الرجل إن لا يخرج من اعتكافه الالحاجة الانسأن واجمعوا على هذا انه يخرج لقضاء حاجته للغائظ و البول تماختلف اهل العلم ف عيادة المربين وشهؤالجمعة والجنازة للمعنكف فالى بعض اهل العلمص إمياب النبي طايني عليه وغيرهمان يعو المريض ويُشَيع الجنازة ويشهد الجمعة اذااتفترط ذلك وهوتول سفيان التورى وابن الممارك وقال بعضهم ليسله أن يفعل شيئاص هذا وبإواللمعتكف اذا كأن فى مصريحيكة قبيه ان لا يعتكف الافي المسجد الجامح لانه حكرهواله الخروج من معتكف الي الجمعة ولعريرواله ان يترك الجمعة فقالوالا يعتكف الافي المسجد الجامع حتى لايحتاج الى ان يخرج من معتكفه لغيرقصناء حاجة الانسان لان خروجه لغيرقضاء حاجة الانسان قطع عندهم الاعتكاف وهوقول فالك والشاقعي وقال احمد لابعود المربص ولايتبع الجنازة على حديث عائشة وقال اسلقان اشترط ذلك فلدان يتبع الجنازة وبيود المربض مأثث جاء فقيام سنهر رمضان حك المناهقادنا عهدبن الفضيل عن داؤدبن ابي هندعن الوليد بن عبد الرحلن الجُرشي عن جُبيرين نُقير عور ابي ذرقال صُمنا

اشدال نخصاده بنى بى داؤد مفعل دون ، وا على وان شخ آيات القرآن فنى عرف المتقديين كان لفظ النسخ يطبق على تنصيص العام وتقييدالم طلق وآاه بلى الفاام والما المستاخ من مالا يبخى مشروعا فاطلق النسخ على الما يبخى مشروعا فاطلق النسخ على المتعدد في التقديس كثيروا المستاخ وون فقال السيوطي فى الاتقان ان المنسوخ احدى وعشرون آية وقلك الشاه ولى التدريم المستد وعالى الشاه ولى التدريم المستد وعربيت الباسب يخالف والجواب عذكما قالوان انس بن ماكسه لعلم وافع فى الترين المناه ولى الترين المناه ولى الترين المناه ولى المناه ولى الترين المناه ولى الترين المناه ولى الترين المناه والموالية والجواب عندكما قالوان انس بن ماكسه لعلما موافع الترين المناه والمناه والموالية والجواب عندكما قالوان انس بن ماكسه لعلما موافع الترين المناه المناه والمنه المنه والمنه المنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه المنه والمنه المنه والمنه المنه والمنه والمن والمنه والمن والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمن والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه والمنه

المن المجتران المجراكيم الذى يوضع فيه الجرسبود ۱۱ ود مل عنكف عشرين ابتها ما ودالة على التاكيد المان ما فات من نوافل الموقعة بيقضى قاله الشيخ فى اللمعات ووجرالمتاسبة بالترجمة ابنطى الترجمة ابنطى الترجمة المعاسبة على الترجمة المعاسبة والمعارد على المنابعة المنابعة المنابعة والمنابعة المنابعة المنابعة

مهرسول الله طالطة على المسلم المنافقة المنافقة

دكعامت ولم يثبيت فى دواية من الروايامت امزعليرالسلام صلى التزاويح والتجديم ليحدة فى دمعنان بل طول التزاويح وبين النزاويح والتبحد فى عمده عليدالسلام لم يكن فرق فى الركعامت بل فى الوقت الصفة اى المزاويج نكون بالجماعة فى المسجد بخلاص التبجدوان العتروع فى التراويح يكون فى اول الليبل وفى التبجد فى آخرالليبل لعم تبسيت عن بعض المثا بعين الجمع بين التراويح والتبجد فى دمعنان تم ماخوذ الائمة الادبية من عشرين دكعة بهوعمل الفادوق الاعظم واماالبني صلى الشرعليه وسلم فنصع عنرتمات واما حشرون دكعة فهوعه عليه السلام بسندصيعنب وعلى صنعفه اتفاتق واكما فعلى الغاروق فقد تلقاه الامتربا لقول واستغرام الزاويح في السنة الثالية في عدعمره كما في تاديخ الخلفاء وتاديخ ابن ايْروطېڤات ابن سعدوفي لميقامت ابن سعدنيا وة ادكتيب عمره الى بلاوالاسلام ان يصلوا الرّاديح وقال ابن بهام ان ثماينة ركعاً سنة مؤكدة وثنتى عشرد كمة مستجة وماقال بهذا احدا قول ان سنة المتلفاء الراشدين ايضا تكون مسنة المشريخ لما في الاصول ان السنة سنة الخلفاء ومسنة عيرااسلام وقدصے فى الحدميت عيبكم بسنتى دسنة المنلها دالرانشدين المهدييين فيكون فنعل الفاددتى الاعظم ابعتا سنة ثم فيل ان شروع التراويح اول البيل من سنة عرم واقول ازمن سننتالبنى صلى التدعليد وسلم كايدل صدييني الباب وحدبيت ما نشتر وماير وذميرثم بل بهب بلوغ عشرين دكعةُ الى صاحبُ الشربية ام يحنى فعل عمولا يطلب دفعرا لى صاحبُ الشربية فنى الثا تادخا فيزساً ل ابو يوسعندايا حييفة ان اعلان عربعشرين دكعة بل كان لدعد مذعيله السلام قال الوصنيفة ما كان عمر مبتدعا اى لعل يكون لدعد دفدل عكى ان عمين دكعة لا بدمن ان يكون لسااصل منرعك السلام دان لم يبلغنا بالاستادالقوى دَعندَى له يكن ان يكون عرم نقل عشرالى عشرين بنخفيعنب استراءة وتضعيعنب الركعاست وليعلم ان التراوي في عدعمرم تروى يخس صفاحت ادبيج منيا ثابتتبالاسايند القوية منهاا ذصل احدى عشرة دكعة دمنها ازصل ثلبت عشرة دكعة ومنها أحدى وعشرين دكعة ومنها ثلبت وعشرون دكعة وامااحدى وادبعون دكعة ضيبي انكلام فيدولها الاولى والثانية والرابعة فمنركورة في مخطا مالك. ص. م واستقرالا معلى عشرين دكعة نم الصفة اللولى خفيرا نكون التراوّس نمان دكوانت وثلبت دكوات الوتروني الثانية عشردكعات تمراوي ونلبت وكعاست الوترواما الصفة الثالثة فظابر بإيض نانى مسئلة الوتربا نهما تثبيترالي أن الوتردكية فاقول بعل التراويح فيها كانتُ ثما نى عشرة دكعة لتبوت الوترعن الغادوق تلبث دكعات بتسليمة واحدة وليؤيد ما قلست ما في قيام البيل لمحد بن نسرآن معاذبن الحادست القادي صلى ثما نينزعشرشفعا وزعم الناس الزصلى ستة وثلتين دكعة وزعمواان شفعًا تيزوا تزحال لا تبيزوا بزصلى ثما نيز عشردكعة شفعًا شفعًا وفي البخادي ومؤطب مالك. قال عمروالتي تنامون عنها فيرمما تقومون الخوكك في مؤلما مالك نع البرعة بذه الخ فقال الحافظ ان مرادع أن الانفغل المراوع آخرالليسل واقول اندع ليدالسلام كان يصلى التراويج اول الليسل نعماطا لسااحيا ثاالى آخرالليس حتى خافوا الفلاح اى السحرفاذن قول عمره يخالف فعلعلبرالسلام في القيحيين وقال الطبى شادح المشكوة ان قول عموم عمل برامل مكة اى كانوايصلون الرّاويح آخالليل واقول ان مراد قول عرص انكم اخترتم النوم آخ الليل ولوكنتم أطلع التراوي كالل آخ اللبل مكان اولى وافضل ويتشرعون من اول اللبل ولاكلفة في مذا النشرَح اصلاولا ينوم ان مرادعران يا توا بالتتجدا يصنافا مذلم يثبينت عنرعليه السلام ولاعن العحابة جمعهم بين التراوح والتبحدواماما في مؤطا مالكب ان عمره عي المتذعنه كان يصلى التراويح آخراملبيل فمراده امة اذالم يصل مع الجراعة اول الليل ذاوالتراعلم واماما فى بعض المروايات مشل ما فى النسا ئى تلم لم يقم بتاً حتى ادتحل الخ فلا يوخذ بطاهره فان تراويح عيد السام شيت في عدة دمعنان الى دمينان واحدوم والمفنوم الخادرح من الاحاد بيت و لل على ماددى عن ابى بن كويب الخ ا قول لا يسح ظا برعبادة الترندى بذه اصل اللهمالاان ببتاول فيه بانديذكر مبنى من قال بعشرين دكعنز واما وحرعدم اسنتهام فوله فنوان ابى بن كتسب كان امام الناس في عدم وم وكك كان امام النسوان تميم الرادى وكان معاذبن الحادست ابصنااما مهم في ما بعدعد خلافة عرم وإمااما مَت في عهد عمل فته فمترودة فيساولم اجد في ذخسيرة الحديث دواية لاضيفة ولا قوية لتك على صلاة ابى بن كعيب احدى وادبعين دكعة ومامر ما فظامن حفاظ الحديث على كلام الترمذي بذا ننعم ما يقول فير قول مع الا مام الخ اختلف الخنبية نى ان الافعنل الرّاويج نى البييت اونى المسجد فمتعدّمونا الى افعنلية الرّاورَح في البييت وقال الطاوي في معانى الاتّارَص ٢٠٠٩ رج ا و ذلك بهوالفيح العبواب وكان عرايضا يُصلى في البييت. كما نى مؤطامانكىسەص ، ٣٠ برخىيىت مع عرفوجدنا الناس الخ نىدل على ان عمرم لم يكن شريكا ينىم داتى الىطادى باك نادالسلىن على بنا وتبيت ان اكترحفاظ القرآن من السلىن كانوابىيلون الرّاويرى في البيوت دقال متاخردت وياتي كل دامد في المسجد فان الناس لعلىم يتركون التراديح في مبزهُ الصورة لضعيف التدين لانداذا ابتلى ببليتين ينحتادا مُونها وكذا ينبغي في مذاازمان فأن النتيا تختلف باختلات الازمننزبة

الحال المتح كاليج في اللغة قصدالشي العظيم الفنيم قيل انه فرض في السنة السادسة بعد البحرة وقيل في السنة الناسعة ويردعلى ابل المقالة الاولى انه عليه السلام لم لم يج الدادي الفوري الميس ملهاء في حرم مكة على البحازيون ان المدينة حرما مثل حرم مكة واما حكم البحراد في الموري الميس على ملهاء في حرم مكة على البحان المدينة حرما مثل حرم مكة والمنابطة حكم البراد في حرم مدينة فقبل جزاء عبيد مثل جزاء عبيد المدينة والمن عبن المنبتة ولا يكون جافة ولا منكسرة ولا المنتق المنابطة عليم السلام بالبل في المنابطة عليم المنابطة عليه السلام باللبل في دمنال المنابعة بنائه بنائه المنابعة بنائه المنائه بنائه بنائه بنائه بنائه المنائه بنائه بنائ

اصد عشر ركعة وفى ابن حبان تمليز عشر دكعن وسنده قوى ١٦ مده واه البيستى ايصنا فى السنن الكبرى ود حدالضعف ان فى سنده ابرا بيم بن الى سنية جد الى يكربى أبى سنية ١٢ ؛ عد بكذاعن ابى يوسعت كما فى العمادى وتبت عن على كم التدوج دالامامة فى المبيدايينا وتفييل ادلة المتقديين مع اجو بذمتمسك المتاخرين مذكور فى معانى الأتار ص ٢٠٩ من ارداد :

الليث بن سعد عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن إلى شُرَيْم العدوى انه قال لعمروبن سعيد وهوبَعَث البعوث الى مكة ائذن لى امها الاهمرُ أُحدُّ ثُكَ قولا قامر به رسول تلصل الشاعلين الغدمن يوم الفتح سمعته أدنائ وعاه قلبى وابصرته عيناى حين تكلمريه انه حمدالله واتنى عليه تمزقال ان مكة حرمها الله ولم بجكيهاالناس ولا بحل لامرع يومن بالله واليوم الأحران يسفك بهادمًا ويَغْضد بها شَجرةً فأن أحَدُّ تَرَخَّص لقتال رسول لله صالطة عليها فيها فقولواله الله اَدِ ن لرسوله صلاللهُ عَلَيْهُ ولحرياذَيُ لك وانها اَدِن لي فيها ساعة من نهاروقد عادت حرمتُها البومَ كحرمتها بالامس وليُهَيِّلَغ النَّساهدالغائبَ فقيل لا بي شُرَيْحِ فقال لك عَمُروبن سعيد قال انااعلم ونك بذاك ياابا تشريح ان الحرّم لا يعيذ عاصيا ولا فارّابدم ولا فالابخرية قال ابوعبسلي وبرويّ بجزية و والباب عن ابي هُرَثُرَة وابن عباس قال ابوعيسلى حديث ابي نثُرُيُح حديث حسيجيد وابوشريج الجزاعي اسمك حُوثيلد بن عمر والعدوى الكعبي معتى فولة والافارا بخرية بعنى جنابة يقول من جنى جناية اواصاب دما تُم جاءالي الحرم فانه يقام عليه الحسُّ كَانْكَا جاء في ثواب لحج العمّ حَمَّلُ النّ التيبية برسعية ابوسعيلال شبح قالانا ابوخالدالا حمرعن عمرون قيبس عن عآصم عن شقيق عرب عندالله فال والسول للمطاللة عليه عليه تابعوا بين الحج والعتق فأنهما يتنفيات الفقاح الذنو كما يَنْفِي الكِيرِخيث الحديد والدهب والفضة ولبيس للجنة المبرورة نواب الزالجنة وفي الياب عن عمروعامرين ربيعة والي هريزة وعبد الله بن تحشو امرسلكة وجابر قال ابوعيسلى حديث ابن مستود حديث حسن عيم غربي من حديث عبل لله بن مسعود كالنا ابن الى عمرنا سفين بن عينينة عن منصورعن إبى حازم حور إبى هُرَيْرة قال قال رسول لله عليلامن عج فلم يرفُّت ولم يفسن غفر له ما تفِلاً من ذنيه قال ابوعيلى حديث إلى هُرَيْرة حديث حسيجيد وابو حازم كو في وهوالا شجعي واسمه سلمان مولى عزّة الاشجعية أَنَّاكُ فَا تُلاَّ أَعَمْنَ النَّعْلِيظُ في ترك الحِحْكَ النَّاع مدين يجمي القُطّعي البصري نأمسلمايين ابداهيم تأهلال بين عيل تته موب رببية بن عبرون مسلماليا هلى تأبواسطي الهملاق عن الحارث على قال قال رسول يتلم الله عليه ومن ملك زادًا ولاحلة تُبلّغه الى بنت الله ولحريج ولا عليه ان يموت موديا اوتصرا نياوذات انالله يقول في كتايه ويله على الناس عرا البيت من استطاع اليه سبيلا قال ابوعيسى هذاحديث غربيلا نعرفه الامن هذاالوجه وفي استاده مقال وهلال ين عبدالله مجهول والحارث يتضعف في الحربث بأنها حاء في ابجاب الحج بالزاد والراحلة كثن يوسف بن عيسى ناوكيع تأابراهيم بن يزريه عن عمد بن عبقاد بن جعفر عن ابن عمر فال جاءرجل الى النبي طالله علينا فقال يارسول الله مأيوجب الحج فأل الزاد والراحلة قال ابوعبسني هذاحديث حسن والعمل عليه عنداهل العلمان الرجل اذاهلك زاداو راحلة وجبعليه الجروابراهيم بن يزيده والغُوري المكي وقد تكلم فيه بعض اهل العلمون قبل حفظه بأنط جاءكم قُرض الجِرُ من البوسعيد الاشج نامتصورين

الحراوالتبابالم مخليا مترابي النظرات جادية منزلة الموال فيقتق بخلاف الحدود كمن سرق نم التبابالدى قتل النفس خارع الحرام في اليب البيدان الماريدة المعام المجالك لخزن وان فعل شيئاس ذك في المرابية المحدود المعام المجالك لخزن وان فعل شيئاس ذك في المرابية المحدود المعام المجالك المؤون المعام المام المعام المام المعام الم

قوت المعتنى والواجب الحجى ولافادا لخرية) بنقط ما دفزاد فه ومدة كرممة بالمنشود وحى بالمصنعت كغرفة قال قع واداه غلطا وبرواية بزاى فتحية كسددة اى بشئ يخزى ويسبتى من فعله او بنيانة اوبفساد فى الدين دتا بوابين الحج والعرق اى اتبعوا اعدهما الآخرة فه ثمدين يجيى القطعى نامسلم بن ابرا بيم نا بالل بن عبدالتذمولى دبيعة بن عمرين مسلم الباطي نا الجو اسمق الهدانى عن الحادث عن على الشاحل الشرصلى الشرصلى الشرعيد وسلم من ملك ذاوا وداملة تبلغه الى بيت الشرولم ترجح فلاعليه ان يجوديا اونعرانيا) بذا ودره ابن الجبوذي بالموضوعات فكيف يعيفه يوضع وقد اخرجه سبح بجامعه وقال ان كل عديث بكا بمعمول برالا عديثين وقال والحديث مؤل اما على من يستحيل تركه ولا يحتقد وجوبه وقال مح بذا لحديث الموضوعات وبالتعقبات وقال مقال الحديث المراصلة وموقوفة فاذا انفتم بعضه البعض علم ان لم اصلافيه على من استحل تركه ومن عدد تدبي المديث بدكا ما بختقر الموضوعات وبالتعقبات وقال من الحديث خرج مخرج تحذير وتخليث من تركه مع قدد تركعول ليس من من من من عدن من تركه مع قدد تركعول ليس من من من عن المنافق المنافق المديث المنافق ال

وردان كوفى عن على بن عبلالا على عن ابدي عن ابي البغة رى على بن ابي طالب قال لمانزلت وتله على الناس يج البيت من استطاع البيه سبيلا قالوايا رسول الله افى كل عامرفسكت فقالوا بإرسول الله ا قى كل عامرقال لا ولوقلتُ نعم لوجَيَت فأنزل الله تعالى يامها الدين امنوالا تسألواعن اشياء ان تُتَبُّنُ لَكُوَّتُكُمُ وَ وفى الباب عن ابن عباس وابى هريرة قال ابوعيسلى حديث على حديث حسن غريب من هذا الوجه واسم ابى البخ ترى سعيد بن ابى عمران وهوسعيد بن فيروز بأص جاءكم ج النبى الله علين حك ثنا عبد الله بن إن زيادنا زيدين حباب عن سفيان عن جعفرين عبد عن ابيه عن جابرين عباسله ان النبي الله عليه بج المنتج جمتين قبل ان بهاجروجية بعدما هاجرمعها عبرة فسأق ثلثة وستين يدنة وجاء على من اليمن ببقيتها فيهاجهل لابس جهل في انفه برة من فضة فغرها فامررسول الله عليتامن كل بدنة بضعة فطيخت فتنرب من مرّقها قال بوعيسي هذا حديث غربيب مزحدات سفيات لانعرقه الامن حديث زيدبن حياب ولايت عبدالله بن عبد الرحلن روى هذا الحربية في كتبية عن عبدالله بن ابي زياد وسالت عهدا عن هذا فلمر بعرفه من حديث التؤرى عن جعفر عن ابيه عن الني طوالله عليه وركيته لا يعد هذا الحديث محفوظا وقال انهايروي عن التوري عن الهاسطي عزهيا هد مرسل حَكَن تنا اسمنى بين منصورنا حيّان بن هلال ناهم منا قتادته قال قلت لانس بن مالك كمرج النبي علين قال جدة واحدة واعتماريج عُبَرعية فى ذى القعدة وعُمرة الحِدى يبية وعمرة مع جمّنه وعمرة الجعوانة اذقَسم غَنِيُة حُنَيْن قال ابوعيسى هذاحديث حسن جبح وكتان بن هِلال ابوحبيب البصرى هوجليل ثقة وتفقه يحيى بن سعيد القطان بافع جاءكم اعتمالنبي النسي علين من تناقتيبة ناداؤد بن عبد الرحمن العطارين عمر يزديبار عن عكرمة عرب ابن عياس ان رسول الله صلولية عليمًا عمّم لدبح عمر عمرة الحكريتية وعمرة الثانية من قابل عمرة القصاص في ذي القعدة وعمرة الثالثة من الجعلانة والابعة التىمع بجيّة وفي الياب عن انس وعيد الله بن عَمُر ووابن عمر قال ابوعيسى حديث ابن عباس حديث غريب و روى ابن عُيُبَيّنة هذا الحديث عن عمروين ديتارغ وين عيد التبي التبي المتعليا اعتماريع عمرولم يذكرفيه عن ابن عباس حل تشابذاك سعيد بن عبد الرحن الخزوم فأسفين ىن عَيْنَيْة عن عمروين دينار عن عِكرِمة عن النبي عليما فذكرني في أصل جاء في اى موضع الشريط الله عليما حكم النا الى عمرناسفيان بن عُيَيْنَةَ عن جعفرين عهدعن إبيه عن جايرس عيد الله قال لما الادالني طليق علين الج اذن في الناس فاجتمعوا فلما أقى البيلاء احرمر وفي الماب عن ابن عمروانس والمسورين عزمة قال ابوعيشى حديث جابرحديث حسي عيم كحك ثنا قُتينية بن سعيدنا حاتمين اسمعيل عن موسى بن عقية عزسالم ين عبدالله بن عمر عرب إبن عمر قال البين اء التي تكذيون فيها على رسول بله صلالله عليه والله ما اهل رسول لله صلالله عليه المسجد من عند

ابخزى بېنمالياء وبالي المملة فتناع اسلامي مشمور. وله قلت نعد لوجي الح وليعلمان القرض والحرام يثبت بالحد ببث اليفنا كمايدل مديث الباب بل يتبتان بالقياس ايفنا واماالتع ليب بار ما ثبت بدليل قطى لامشيبة فيرفهوما ثبت بالكتاب وليس بذا تعربيف ماثبت بالحديث اوالقياس بالسي ماجاء كعرج النبي صلى الدّه عليه وسلع يجنن عليه السلام بعدالهجرة ا ہےالمدینیة واحدة واماقبلالہجرة وبیدالنیوة فواحدة ایصا واما قبل النیوة فالج ثابتہ بدون تعیین العدد كما یقول صحابی ان البنی صلی التدعلیہ وسلم رأیبة قبل البعثة قائماً بعرفان حین كنت المليب ناقة بي فقدت وبعل على على السلام بذا كان عدلًا بفطرته فام كان القريش يجون كل عام وكا نوابق عين مبزولغة ولا يخرجون الى العرفات وكان سائرالعرب يذبب الى العرفات ول معهاعموة الإرواية الباب عن جابرتدل مراحة على كونز عليه السلام قارنا وبذا يفيد ناعفريب. ولي تلتة وسنين بدنة الإوسربذا ما ذكرواان عره عليه السلام كان تلشة وستيين بسنة وكان على دمتي التدعنه جاءبسبع وتنكتين ابلامن اليمن وذرمح منها على منتتين وثلثين يدنه وقيل ان عمره في ذلك الحيين كان ننتين وثلثين سنة وخمسة منها ذبحها النبي صلى الشد عليه وسلم وكان كل ابل تسعى الي البني صلى التبديليه وسلم لييذ بحه و مذا من المعجزات و في رواية ابي داؤدا نه عليه السلام ذبح خسته ابل وتعرض المحدثون الى اعلالها وعندى لا تعل بل يقال انه عليه السلام ذيح ثلثة وستين في ميلس وخست في مجلس آخو فلاتنا في. ولع خشوب من موخها الإبذا يدل صراحة على الذعيه السلام كان قادنا لائه لا يجوز للمدى ال يا كل من دم الجناية وبيندنا بذا في ان دم القران والتمتع دم شكرو يجوزله اكله لادم جبر كما قال الشاقتي وقال انه لا يجوزله ان ياكل من دم الجبر قو ك اربع عهرة الخ تلبث عمرات كانت في ذى الغندة مع احرامها وافعا لها وأماعرة جمة الوداع فكان احرامها في ذى القعدة وافعالها في ذى الجمة على الميس ماجاء كداعن النبي صلى الله عليه وسلم وخرج النبي صلى التناعيدوسلم معتمرًا عام الحديبية فاحمونها فذرع السدى نمدولت واحل ثم قال الاحناوي من احرم بالعمرة فاحصرييدتي ويبذرع ويقضى ما مامقه لما وقال الجاذليون لاقضاء في العن دالساوي اذا احصرير وأما ما مرمن الشائني من الأالج والعمرة يرم بالشروع. ولونفلا فذانك محراذا سنرع فيها تم قال العرافيون ان عرة القصاء انماسميست بعرة القصاء لانها قصتاء ما ما من ياوقال الجاذيون ان التسيمة بعرة القصاء انما بي لوقوع القصاء اى الصلح فيها فالقضاء معنى المصالحة و ويفيدهم ما في البخارى المزعليد السلام قاصا مم الخ الى عالى عددة الفصاص الخ الصحيم والقضار وكانت في السنة السابعة. فول الجعوانية الخهذه العرق وقعت بعدالرجوع من حنين في السنة الثامنة فالنام من العرات تلتّة ولم يحرُج الني صلى التّدعيدوسلم في السنة الناسعة بل جيل الم يعزموم الج يالعيب ماجادهن اى موصع احدم النبى صلى الله عليد وسلع واعلم ان حقيقة الاحرام عندنا لبست النية فقط بل يجب بها مع صم القول اوالفعل وبوان بيبوق الهدى بدي القران أوالتمتع اوم الجزار خاذا لحقيصاد محرما وأما الغول فنى التلبيتة ولا يحبب ف التبليتية وكرالج اوالعرة فاذن يجوذ للقادنان يذكرالج اوالعمرة اوكلاجا لابذكر بها فى تليته وليحفظ بزالتعيم فامذيف يدنا نم السسنية في صبغة التلبيز ما ثهو في

الزمام ۱۲ سیس قولم مرق بشوته البدنة التی نمر با البنی صلی الترعیر وسلم نفسه الشریخة اوعلی رضی الترعنه من با به وکانت بلغت مائة ۱۲ سیس قولم مرق بشور با ۱۲ مراح النکتة فی تقریه صلی الترعیه و سلم مرقد اودن الاکل من البح مان فی المرق من الجمع الما ۱۲ سیس محک قولمه البحرانة موضع قریب مکه و فی المغنی بی بکرجیم و سکون مین و ففتر ارعنه المحقیقین و بکرعین و شده ار با عند الرق می البتر علیه و سبب الانتسان با الاوام مصدراح الراب المحتوات کلما ۱۲ سیس موضع محقوص بین مکه والمدینة وانسحابه افتال موضع احرام مسل الترعید و سبب الانتسان با داده الوداو و من سعید بن جیرقال قلمت لابن عباس عجبت لائت الدن احتاب رسول الترصلح فی ابالامین اوجب فقال افی لاعلم الناس بذلک انسان کانت من رسول الترصلح بی اعتماک افتلاوا فرای و دلک اند من اقوام و دلک ان الناس ان کانوای الترصل و من المحتوات به نافته میس و من المحتوات ا

الشيخة قال ابوعيلى وهذا حديث حس عبير والمنطى جاء متى حرم النبي طائلة علين من المنافية بن سعيدنا عبد السلام بن حرب عن خصيف عن سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس ان النبي طائلة عليه اهل ق دُبُوالصلوة قال ابوعيلى هذا حديث غريب لا نعرف احلاروا ه غير عبد السلام بن عرب عرب هو الذى يَستنعبه اهل العلمان يُحرم الرجل ق دبوالصلوة في المنابع عن افراد المح من البوعيلى عنديت عائشة عديث حس عبد الرحل المنابع والعمل عند بعض اهل العلم وروى عن ابن عمران النبي الله افراكه وافرد الوبكر وعمروعتمان حداث بذلك قُتَيْبَة فاعبد الله بن فقم الصائخ عن عند بعض اهل العلم وروى عن ابن عمران النبي الله المنافع الصائخ عن

الحدييت ومېوپنزالېيك اللهم لېيك لانتركيب مكب لېيكب ان المحد دالنتمة ككب دالملك لانتربك مك . دلين الوقف في بذه المواصع الادبية ومكيفي في التلبية كل وكرمشعربالتغليم ولايتيا دې بېر السنة واماحقيقة الاحزام عنالشا فعية فمزودة بنها ومضطربة لا يمكن تحديد مها كما اقربر الشيع عزالدين بن عبدالسلام ملك العلماء الشافعي صاحب الشرح على ابى واؤد في تُلتين مجلداً ثم الحج فرائصه عندنا ثكثة وقوت عرفة والعلواكت وبهادكنان والاحراكم وبذا مترط واما الواجبات نكيثرة تزيدعى عشرين وسائربا بسنن وآداب داما عندالننا فيبته فالغرائض خسنة تلكب الشلثة مع وقوقت مزدكفية والسبى بين الصفادالمردة واقرها بالواجبات في الج وانكروبا في الصلوة ولك احرَم بالبيد اءائز قال العرابيون بلبي بعد يمتى الطواف في الفور في ذلك الموضع وقال الجازيون يلبي عندالكوب والروايات مختلفة حدبيث البآب للجيازيين ولناما في الباب عن ابن عرم ولناما في ابي داوُرص ٢٣٨ تال ابن عباس ايم البداوجب في مصلاه والهل حين استقلت برالناقة والهل حبين انترون على البيداء الخ فحديث ابن عباس ببنيد ذياوة انعلم ومومتنبت فان بعض الروايات تدل على انهبى في مصلاه وبعضها على از لبي حين دكسب الناقة وبعضها على انه لبي حين حيارعل شرحن البيدا دفنقول الذعلبالسلام مين بى فى مصلاه دأه بعض العماية ثم البعض الآخرون مين استقلت الناقة ثم مين جاءعى البيدا دونى بذا دؤوه اكترسم بل جميعيم وقال الواقدى كان السحابة خريب سبعين الفاوالبيداءمومنع مرتفع على ستة اميال من مدينية في طريق مكة ونى مندمد بيث الباب خصيف وبهوسكم فيرونعلم من دواة الحسان . و كل الشجيرة آلخ أسم بالغلية لذى الحبيفة على قريب من سننة اميال من المدينة واما اسميا ايوم فيبرعلى وليبس بذاعلي اليرالمومنين بل بذاعلى آخر بددى. يا ليب صاجباء في اخدا د الجج واعلمان الجج والاحام على اقسام كيثرة مذكورة في الفقة احد باالعمرة فقطونا يسالج فقط وثالثنا الج ثم العمرة بعده ومنره الصورة صورة افراد الجح واكم القران فلرايضا اتسام والقران ان يحر للج والعمرة من الميقات وبذا اعلى ولوادخل العمرة على الج في القران فهو مكروه وقسم آخرللفزان وبوان يدخل المح عنى العمرة نما حرام العمرة واحلالها يدخلات في احرام العج واحلاله للغنادن اتفاقا نم قالنت الشافيت بنداخل الافعال ابينيا ى ثداخل السحى واسطواحث ا يبنيا فكم يبنى الاالنيسنة وقالواان تعددانسى للقادن بدعة وتعددانسعى للقادن واجب عندنا وككب الطواحث ولكنهم لم يحكوا بالبدعة على تقددالطواحث واختلف فى ان عمرة القادن تصح قبل استسرالج ام لأوالقوى القحته واما المتمتع فينشترط فيبان تكون تعمرة في الشهرالجج ثم التمتع اماان يكون بسوق الهدى اوبغيره فالن كان متمتعا بسوق الهدى فلا يتحلل في الوسط بل يوم النحروان كان متمتعا بغيرسوق الهدى فيستخل بعد ادادافغال العمرة تميل ابلال ليج وظا برالمداية وعامة كتبناان التحلل ف الوسط واجب ومكن في ميسوط ستيخ الاسلام خوابرزاده ان انتحل لمن لم يستق المدى جا مُزلا واجب واقسام آخر للج وبسنا معركة الاداروموان امتتع والقران والافراد كلماعبا وإبت علينا والمتلاحث في الاخضلية فالاخضل عندالسفا حتى ومالك الافراد ثم المتنتع ثم القران وقال احمدا لاحضل التمتع بغيرسوق السدى ثم الافراد ثم العزاز دقال الوحينيفة الافصنل القران تم الترتغ أستنع تم الافراد تم استنافت في ان الافراد الغاصل من القران جوالافراد بالج محص أوالافراد بالج محص أوالافراد بالج محص العراق فيسمى بذا احرادًا في الاصطلاح واما الافراد الذي يكون فيهالج اوالعمرة فى سفرين ننص محمد فى موطاه على أن مذالا فراوا فضل من القراب فنانة قال جمة كوفية وعمرة كوفية الفضل عندنا تم لمصنفينا كلام فى ان بداللذكور بكومتنا ومحدفقط اوبو فول شيخبر ايينسا ومبن الاختلات في الافقلية الاختلات في جمتر عليه السلام فقال الشافعي ومالك المراب علبه السلام كان مفروًا وقال الومنيفة الذكان وقارنًا وقال احمد بن منبس الذعليه السلام كان قادنا الاارز تمنى التمتع بغيرسوق المدى لما فىالقيحيين لواستقبلست من امرى مااستدبرت لماسقت الدى وامااتياع النشاقنى فقا لوااء عليرالسلام كان فادنا ماً لااى افرد بالجح اولًا تم قادن لروذعم الجاببية من ان العمرة فى اشرائيح من الجرابغوروسيداتى كلامنا فى مزانشا دالترتعالى وانما قال الشا فيستر بارعليرالسلام كان قارنال مذلا يمكن هم انكاره يسبسب وفودالروايات وانما قانوا بالتداخل اى أوخال عليالسلام العمرة على الج والحال ان الدوايا ت الدالة على قرامة عليه السلام آبية عن بترات راباء والعجب من الحافظ انه قال بادغاله عليه السلام العمرة على الج وقرامة في المآل لامن مدوالاحزام واعمض عن كثير من الروايات وشل بذاعن مثل مذا إبال بعيدتم للشاخية فيما بينم اختلات في ال الفراة الأسل القران سوالج الواحداد الحج وبعدالهمرة وتعليم يفضلون القسم النافي من الافراد تم حبة عليه السلام مختلفة ينما مين الصحابة فان بعضهم يقول امز علير السلام كان قارنًا وبعضم الممتتع وبعضهم أمر مضرد بل اختلف الرواة على صحابية فان بعضهم يقول امز عليه السلام كان قارنًا وبعضهم الممتتع وبعضهم أمر مضرد بل اختلف في واحد مثل عائشة فانها تقول في حديث الباب الذا فرديا لج وفى ببض الردايات عنها تقريح الغزان امزعليه السلام اعترمع حجته وكك أختليف على جابروعيره واسانيد كلها محاح وحسان وصنعت الطحاوي في جمته عليه السلام ازيد من ورقة كمسا في منساج النودى شرح مسلمص٣٨٦ نقلاعن العّاصى عيياص ونتكلم في معاني الآثار في مدة اوراق وذبل الحافظ في ادراكب مراده في معاني الآثار فاسب الى ابطحاوي بإنرقائل بإدخال على المراكب السلك العمرة على ليج كما تغول النشا فبيتة واقول النهذه النسبته خلاصت الواقع وضلاوت تعريح الطحاوى بالزعليه السلام كاث قادنا من اول الامزم مكل م العجاوى قعلعتيا ب الاولى في الجمع بين رواياست القحابة فى جمّدَ عليه السلام وقال فيه با دخال والقطعة النانية فى تحقيق احرام عليه السلام في الواقع وصرح فى بذه القطعة بإندعليه السلام كان قاد تامن اول الاحرام و بدء الامرتم قال علما دالمذآ الادلية منهمانشيخ ابن بهام والحافظ بن جروابن قيم و بعض الموالك ان التمتع المذكور في آية فمن تمتع بالعمرة الى الحج تمتع لغوى التخصيل النفتع ومهوادا الامرين في سفرواحد وبذا المم من المتتع المصطلح والفرات المصطلح وقال البعض ال التمتع الذي تسبر بسن العجابة الى الني صلى التدعيد وسلم في الأمادية اليفاتمة لغوى وفي التفيير المظهري لاقا حي ثناء التدالخي صلى التدعيد وسلم في الأمادية اليفاتمة لغوى وفي التفيير المظهري لاقا حي ثناء التدالخي صلى المتعادية كتاب منادالاحكام فيالحديث لبييان المذاهب الادبية وطريقة في منادالاحكام طريق المحدثين وبهومن انكبادالمحققين اختادان الانعنل التشع بغيرسوق الهدى ثم القإن نم التتع بسوق الهدى نم الافراد وظن ان انتت المذكور في القرآن لعله مصطلح الغقهاء واليه تتير الفاظ القرآن فس تمتع بالعمرة الى الحج الخ وافول في اختلات دوايات العجابة في حجه عليه السلام ان مَن قال ازعليه السلام كان متمنتا فمراده التمتع اللنوى كماقال بعض العلماء واما اثباست امذعليه السلام كان قادنا فعلينا وذخيرته كيثرة منهاما مرعن جابرنى اول الابواب ومنهاما فى أنزا بغادى تعريح امذعليه السلام اعتر مع جهة الخ لااندوقع في غيرموضع الج ومنها ما في تنقيح التحقيق لابن عبدالهادي الحنبل عن ستة عشر رمك الفتة قال انسط اني سمعت باذناى تليبة البني صلى التدعيد وسلم انه لبي بجخة وعمرة وكنت آخذا بلجام نافتة وفي مسلم ص ٥٠ ٧عن انس الشي عدت البني صلى التسعليد وسلم يلبى بالج والعرة جميعا قال بكر في رشيف بزلك ابن عرم فقال ببى بالج وحده فلقبيت انسا فحد ثنة بقول ابن عمره فقال انس ما تعدد ما الامبييا تاسمعست دسول التدصلي التدعييه وسلم يقول لبيكب عمرة وجافلا بيكن انكار فراز اصلائم الافرادالذي دواه بعض العجابة لا يجيب اولاجوا بربيدا نياست خرا منطبه السلام ولات القران متبت والافزادنني والمتبت مقدم على المنني وقدروي الزيلعي قرابة عليه السلام عن انتئبن وعشرين صمابيا والرجل قاديعلي اذبيرمنها فجواب الافزاد مناكيس

ملے قول قال الشاہ ولى المدالمدست الدملوي في المسوى تفرح

الموطاالتقیق فی بذه المسئلة ان الصحابة لم پنسکفوا فی حکایة ما شام دوه من افعال البنی صلی الترعبه وسلم من آنداح من ذی الحلیفة وطاحب اول ماقدم وسعی بین الصفا والمرق تم تم الرویة المی ورخی و ما الرویة تم خرج الم التورة تم خرج الم التورة وقف بعد المستور المرام تم دحی الم منی ورخی و نحروصلی تم طاحت طواحت الزیارة تم دمی الجماد فی الله با التعلی و مندا منظور المی التحری و مندا و مندا منظور و مندا و مندا

عَبْيل بله بن عمرعن نافع عن ابن عمريه تما قال ابوعبسى وقال النورى ان افردت الحج فسرق و قرنت فحسن ان تمتعت فحسن وقال النتا فعى منك وقال النتا فعى منك وقال المنتا في النبي المناقش على المناقش على المناقش على المناقش على المناقش على المناقش وغيرهم ما تشك عام وقاص والفتتاك بن قيس وها يذكر الما المتعالى المنتاك بن المن النبي المن المناقش وغيرهم ما تشك على وقاص والفتتاك بن قيس وها يذكر الما المتعالى المناقس المنتاك بن قبل المناقش على المناقش المنتاك بن قبل المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن قبل المنتاك بن قبل المنتاك بن المناقش المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن المناقش المنتاك بن المناقس المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن المنتاك بن المناقس المنتاك بن المناك بن المنتاك المناك بن المنتاك المن المنتاك بن المنتاك المنتاك المنتاك بن المنتاك المنتاك بن المنتاك

الا تبرع فنفتول قال بعضالا صاحن امذا فزوبالج اى منشرع الافزاولاامة كان معفروا بنفسه وعندى مراوامة احزو بالجج امناعتمروج ياحرام واحدىدون الحلال فى الوسيط منثل المتمتع بغيرسوق الدى فاندبحل فى الوسطاه لم يحل البنى صلى المتزعليروس لم مثل ما امرامى برالذين لم بسونغ الدابا فاستنكراهما بة ان جيكوا وبروحون الى منى ومذاكير بم تقطر منيا ووجراستنكاون العمابة سبيانى عن قريب وميكن ان يقال في اندا فرويا لج وتمتع بالحج وقادت بات احتلاصب العجابة ليس في احرام عيبرالسلام بل الاحرام كان احرام القادن وانماا فترلى تلبية الني صلى التدعيبروسسلما ى لفنطها ا مذذ كرلفظ الحج اوائي والعمرة اونيرهما ولموللنا بهدنا لطيفة وبوان السّا فيبنرقا لوافى رواية سرافة ابن مائك… ن العرة دعل في الج الخان المراد بران افعال العرق دخلست في افعال الج نينبني لهذا ان نقول في افرد بالج الخ امة حبل الحج والعمرة مفردام مروا وسناشئ أخرو سوان ابن الهام كان يتول ان المكي لا بجوزله العجرة في استرالجج الداد المج من عامر ام لاو بذاخلاف الاحتياب فأنهم يقولون ان من ادا دالج من ابل مكة لا يجوز لها لعمرة في الشرالج ولا يجوز للآفاتي في خمسة إيام وبي الناسع والعاشر والحادي عشروالثاني عشروالثالث عشروذ كناست في فتح القديرودعواه النازع عدم جواز العمرة في الشر الجج لم يكن محف زعم الجابلية بل كان ملة ابرا بسم عليه السلام ثم صارحا لزّا في الشريعة الغرّا ، للآفا تي واما المكي فالنّي في حقدياً في فائدل يجوز لدانفران والتمتع عم في بهوامتش فتح القديران وجع عن نحقيق مذايد خمسنه وتنتين سنة ثم بره الحاشية في كتب مذا العصري بعض النسخ مفقودة وفي بعضها في الهوامش كما كاست وفي بعضها في حوض الكتاب ثم ترودابن الهام في التتبع والفران اللمي انها يخرجا لزان فقط اوباطلان ابيناوقال أبن عايدين ان القران صيح ومكروه تحريما والتمتع باطل اقول الصواب الي ابن عابدين فان الوجريساعده وسجوات الالمام القيح مبطل للتمتع لاللقران وقال الشا فغي ان المسكى يجوزله القرآن والتمتع ولكنه لادم عبيبه وانحتلف الشاختي والوحنيفة في تفبير آية ذلك لمن لم بكن ابله حاضري المسجد الحرام الخ قال الشافني ان المستاد البربذالك بهوالدم وقال الوحنيفة ان المشاد البرانقران دالتمتع قول عن عاشنة الاردت عائشة افراد الج دفي بين الردايات عنما الزعبد السلام الل بألعمرة والح. وفي المباب عن جالبون الاردي مديث الباب المعلم المرابي المام اخرديا ليج وقدردي فيباب كمرجج البنيصلي التدعليه وسلماما عليهالسلام ابل بالعرة واليج الاان البناري صومب ارساله ولايفرناد ماحسنه الترمذي مع ان دعاله نقائت واماابن عمرفروي الافراد سنا ومرح في مسلم والبغاري امر عليه السلام كان متمتعا وابيتياد وي ابن عمره ال البني صلى التدعير وسلوابو يكرم وعمران الغروا بالح الخ الخ ياليب ماجاء في المنتع تفال اكتراب التمنع المذكور في القرآن تمتع لغوى لااصطلاحي وظني انه إبينا اصطلاحي و ولك صنعها وسول الله الخرمن قال بالخفيلية التمتع أستدل بحديث الباحب وادعى ازعيه السلام صل في الوسط واقول لامسكة لهذا لقائل اصلاً اللما في النسائ رداية وقد تنبت في الصحيين وعير بما صلقة عليه السلام في من وايصنا كان البني صلى التذعليه وسلم قدساق المدى فكيف يمل في الوسيطافيا في حدبيث الباحب من التمتع قيل المزاج التمنع وقيل التالم المراد با متتع التنوى. ولك تهي ابي الإ تبست نبي عرف عمّان عن القران والتمتع وتسكب بالشا فيهة على افضيلة الاخراد وحمل النودي الني على الكرامية تنزير العلم الداوا لمفضولية لان الاحسام التكتّ للج عبا داست عظى اجلعاتم إجاب الخبيزعن تسى عركما إجاب الطحاوى لكنهم ببحث عن نسى عثمان واماعامة اللحناف فاجا بواعن نبى عمراج الأو يجسب التنعيس في الجواب عن نهيعت القران والتمتع فاقول ان مشادالنبي عن القران ليس ماذعموا بل عزضه ان بيساخروا الى بيست السِّدم ثين فالانقل من القران الافراد الذي في سفرين ولا يخالفن المان قدنص فمرَّدٌ في مؤطاه المن جمرَ كوفية وعمرة كوفيت افضل عندنا واما دلیل ان صفَح نظرعرم تعددالسفرَقااخرچ الطحاُوی ص ۵ ۷ س قال عرافسلوا بین حبکم وعرَیَکما لخ وفیه قال عرض ایم و العرق نی سفرین واقوُل ات عرُيْن الخطاب يقول بافضيلة القرآن فامة يتناه كما في معانى الأثادص ٥ > ٣ بسند كن عزاين عباس كالكال قال عمركوا اعتربت في عام مرتين تم جحدت لجعلتها مع حجى آلخ وفي السكندالاول سليمان بن ننبيكب ومهوا مكبيسا نى وونُقدًا بن يُونس والسمعا فى واما شى عرعن التيتع فنى مسلم اركان لابرحى الحل فى الوسط فىنستاء الشيءم الرصناء بالحل فى الوسط وقال الائمة النشنة ان الحمل فى الوسط للمفرو الذى لم بين الدى كان خاصا بعده عيرانسلام ولا يجوز نغيره وقاك احد بجوز الحل فى الوسط الآن ايعتاوقال ابن تيمنبران التحلل فى الوسط والميمن عرائب الشادع من حين يرسب ببين الشدطاوف ونسبدالي ابن عيامن ابيناوا قول ان منستاً متى عمره عن التمتع بووج انكارا تقوا ينهمن الحل في الوسط كماقالوا نروح الى منى ومذاكيرنا تقطرينيا واحبواات بتماووا في العبادة اى الاجرام وذعواان امره مليدالسلام بالتخلل انما بهوايقاء عليتا وزعما لزاعوت كافترات وحدانكادالعجابة من الحل فى الوسط كان ذعما لجا بلينة من النمرة فى اشرالجح مَن الحجرالفود ولم ادلعدا عدل عن بذاالوجد ولكنا تول ان بذاا لوجه لا يلعق فاركان العماية قداعتم واتيل بذه الجية تلسف عرات في النسر الج اى ذى القندة وما الكراحد بم على تلك العراسة فليس باعث استنكاف العماية من الاحسال اللانهم حبواالتادى فى حال الاحام ولم يرصوا بالحل فى الوسط وقا لوانذ سبب الى متى ومذاكيرنا تقتطر منيا. وامانى عتمان فوجه لم اجده بالروايات اللها فى مسند مزاوالتذاعلم. قول كالبسن الح اى ابن ابىسىيم وبهودا دى وربيت من كان لدامام فقرادة الامام لدقرادة في معياني الآتاد ص١٢٨ وحسسن لدا الترمذي وسلم في المقدمة عدة من دواة الحسيان تم اقول الحق اندمن دواة الحسيان فخول لم تمنع دسول الله على الله عليد وسلع وابوبكروع موالا روى ابن عباس بهذاان البي صلى التدعليه وسلم وابا بكرم وعرام تتعوا وروى ابن عرام سابقا انهم افرووا بالحج. قولس

سلىد تقول المستحدة المن التقليد المتوامير والمعنى ان بذا يكفى فى الجواب ان كنت من ابل التقين دون ابل التقليد المترح موطانعلى القادى سكس و في المجواب ان كنت من ابل التقين دون ابل التقليد المترة فصاد قادنا فى آخر امره والقادن و في المترودي قال الفاحل ويتعين بذا لتاويل سنا لما قدمناه النواب السابقة من الجمع بين اللصاويت فى ذلك كذا قالم العلمي الما تتم من حيث اللغ ومن حيث المعاويت فى ذلك كذا قالم العلمي الما

للمتمتع اذاصام ثلثة ابامرفى الحجران يصومر في العشرو يكون اخرها يومورفة فأن لم بجهم في العشرصام ايام التشريق في قول بعض اهل لعلم من اصحاب النبي صابط فيليمامنهم ابن عُمروعاً تشتة وبه يقول مالك والشافعي واحمل اسطق وقال بعضهم لايصومرا يامرالتشريق وهوقول اهل لكوفة فال ابوعيلى واهل الحديث يختارون التمنع بالعمرة في الجروهو قول الشافعي واحمد واسخق بالمطاح في التلبية وكانتا احمد بن منيع نااسم عبل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال كان تلبية النبي الشي عليما لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك البيك ان الحمل النعة لك والملك لا شريك لك المتناف المستمريك المستمرك ال قُتُيْبَة نَااللبِتْ عَنْ نَافْع كور اين عُمرانه اهل فأنطلق يُهل يقول لبيك اللهم لبيك لاشريك اك لبيك ان الحمد والنعمة الك والملك لاشريك الك قال وكان عبدالله بن عُمريقول هذة تلبية رسول للهوالله عليه وكأن يزيد من عنه في اثر تلبية رسول الله عليه المبيك لبيك وسعديك والخير في بديك لبيك والرنغى البك والعمل هذاحد يتصحير قال ابوعيسني وفي البابعن ابن مستؤوجابروعا تنتة وابن عباس ابي هريزة قال ابوعييلي حديث ابن عُمر حديث حسيجيج والعمل عليه عنداهل العلمون اصحاب النبي طارية وعليم وغيرهم هوقول سفيان الثورى والشاقعي واحمد واسختي وقال الشافعي فأن زاد زائده في المتلبية شبيئا من تعظيم الله فلا بأس ان شاء الله واحبُّ الى ان يقتصر على تلبية رسو ل لله علين قال الشافعي وانها قلينا لا باس بزيادة تعظيمانته فيهالماجاءعن ابن عمر وهو حفظ التلبِية عن رسول تلك طالته علبها تمرزادابن عمر في تلبية من قبله لبيك والرغمي البيك والعمل مأت ماجاء في فضل التلبية والتيروالانع ومحكن فع أين العن من ما ين فكن بك و ثنا اسلخي بن منصورنا ابن الي فك يك عن الصحاك بن عثمان عن عبد بزالسكك عن عبدالرحلن بن يَرْيُوع عن إلى بكرالصدين إن رسول تله صلالته عليما سُئِل اى الجوافضل قال النَّجَةُ والنَّجُ كُنْ تَنْ هَنَادنا اسمعيل بن عَيَّان عن عُمارة بن غَرْتَة عن إي حَانِم عن سهل بن سعد قال قال رسول تله صلات عليها عامن مسلم بليّتي الوّليني من عن يبينه وشماله من يجرا وشجراً وَمُدّرَ تَتَّى بنقطم الارص من هُمَنا وَهُمَا الله الله الله الله الرحمان بن الاسود ابوعمر والبصرى قالا تاعِيدِن من حُكَميْن عن عُمَارة بن عَراتية عن الماتم عرى سهل بن سعد عن الني الني عليما تحو حديث اسمعيل بن عياش وفي الياب عن ابن عمر وجابر فل ا يوعيس حديث الى يكرحديث غربيب لا نعرفه الامن حديث ابن ابي فديك عن الضحاك بن عثمان وهمد بن المنكل لعركييم من عيل لرحلن بن يُرْبُوع وفَّدوى همد بن المنكل عن سعبد بن عيد الرحلي ين يَرْبوع عن ابيه غيرهذا الحماية وروى الونُعيم الطِّكان صَرارين صُرَدهذا الحربية عن ابن المكترك عن المنكرة عن سعيد ين عيدالرحلن بن يَرْيُوع عن ابيه عن ابي يكرعن التي وانتها الله عليما واخطأ فيه ضرار قال ابوعيلي سمعت احمد بن الحسن يقول قال احمد بن حنيل من فأل في هذا الحديث عن عمر بن المنكل عن ابن عبد الرحلن بن يَرْبوع عن ابيه فقد اخطأ قال وسمعت عمد ايقول ذكرت له حديث ضوارين صردعن ابى ايى فُكُ يُك فقال هوخطاً فقلت قدروى غيره عن ابن اي فُكَ يك ايضامتل روايته فقال لاشتَّى أنه أروق عن ابن ابي فُكَ يُك ولعرين كروافيه عن سعيدين عبل لرحمن وروايتُه يضعِّف ضرارين معرد والتجرُّهورفع الصَّو بالتلبية والتُبرُّ هُونواليُدُن بِأَنْكَا حاء في رفَّع الصوت بالتلبية حُكَّاتُكَا أحمد بن مَنيْع نَا سفاين بن عُينيَة عن عيدا لله يى بكرعن عيد الملك بن الى بكرين عيد الرحلن عن خلادين السائب عن البيه قال فال رسول لله حلالات عليما اتا في جبريًا ل فأمَرَن ان المُراصحاب ان يرفعوا اصواتهم بالاهلال او بالتلبية قال ابوعيسي حديث كالدعن ابيه حديث حسيجيم و روى بعضهم هذا الحديث عن كلاد

معاديدة الخ قد ثببت النيعن عمروعثمان ايينيا. 🕻 🎝 دم استنبسر الخ قال الشافعي ان دم التمتع والقران دم جبراى جبرما فا ترمن افراد الاحرام فلا يجوز لمان ياكل منروقال ا يوحنيفة ان وم سننكر فيجوزله أكلرونفول قد تبيت اكليميدالسلام قول بي في الميم آلج يستحيب العوم عندنا يوم السابع والثامن والناسع لمن لم بجدالهدى ولوتا خرعن الناسع فتحتم الدم. فو لمع آذا م جع الحرق الله وعنيفة ادكناية من العزاع عن الج وقال الشافتي لاكتابية بلّ يعل بطاهره **: فتقيب ا**ن لى اشكالا في آبة ذكك لمن لم *بكن* الله حاصري الخ على ما قال الاحناص من انها للنبي عن التمتع والمقران للمكي بان مشار النهي المالعرة كَي اشهرائج اي مدم جواذ ما في اشهرالج فصادالما ك ما قال انشيخ بن الهام تم دجع عنه و ذلك خلاف جيبع الاحناف وإمام شارالني صتم الج والعمرة في السفروالاحرام فدك ملي افضلينزالا فراد ومذا ايصنا يخالفتا فىاقفيلية القران والاشكال قوى ولم يذكره احدمن الاحناف واما الجواكب فليس بذالك القوى وبهوان مشادالنى غيرندين اللقرين ومبوات المرضى ومطمح النظرتحقين السفرين فلاأيراد وان تيل ان الافرادالذي يكون چذالج ثم العمرة يجيب ان يكون افضل من القران في سفرلان في القران اتى المحرم بشيينين اى الحج والعمرة من ميقات واحدواما في بنراً الافزاد فيا تي بمزية أي تعبد د الميقادت للذاحم تبج من الميقاسن التي لدواحرم للعرة من حادث مكة فاؤاتعددالميقات فيفعنل على الذي ميقاته واحدقلت ان المفرد بهذا المافراد واعتمر لعرة بي في فتدنه وكمنت وليسَت بلازمن من جا نب الشريبة والمالغادن فالعرة عليه واجبة لا في مكننه فا يكون الزمام من جانب الشادع يكون افعنل عاصيط؛ ف المتلبية والمالغادن فالعرة عليه واجبة لا في مكننه فا يكون الزمام من جانب الشادع يكون افعنل عاصيط؛ ف المتلبية والمالغان في الدينة مُواضع في الفاظ التلبية مستحب وسين الجربالتليزيم لالنّ. فولى بيك الخ المفعول مطلق رجب حذف عامله بصابطة ذكر باارض وذكاباً في ابتداء الكتاب تحت عفرانك الخ وتقدم العبادة بكذا الب مكّ البابابياب البعدالباب والمشى للتكرادكما حرح الخاة وشل بذاقال السيبوطى فى آبة فادجع البصركرتين اى كرة بعدكرة وكك فى آية النتيا فى جنم كل كشادعنبيدا لخ أى النق التي تحقي للمستحد المختلف المختر الخرافي المساوية قال الوحنيفة ان الحمد

مر المريد اللم من التبية اى اجابى مك يارب لب بالمكان والب اذااقام بروالب على اذا لم بفاد فراوالتجائي

وقصرى اليك يارب نودادى تلب دارك اى توجها كحسب لباب اى خالص علص ١٢ مجمع البحاد معلى المجمع البحاء البيك بليك خلاصة معناه اجبتك اماية بعداجاية وكرده المتاكيدا واحدسا في الدنيا دال خرنى الاخرى ادبيك ظاهرا ولبيك باطنا قولد وسعد ميك اى اساعدطا عنك بعدمساعدة نى فدمتك ١٢ شرح الموطا سيع توليه والرغبى بالفنم مع القفروالرعيا، بالفنع مع المسد كنعى والسنارومدنا بها المرعية كذانى اليامع ١١ سيم و فحل والعمل عطف على الرعنى وخيره محذوت بدل عليه المذكور معناه العمل بنتى اليك وانت المفصود في العمل وفيه معنى قوله إياك نعبدوایاک نستعین ۱۲ بطبیر » مصری تولد الع دفع العوت بالتبیرة وغیرها والنج سیلان دم الدی والاغیرة ۱۲ کیری قولید اومدر بهوطین مستجر۱۲ جسکے قولیه عزار بن صرد بواسم إلى نعيم وفي الجامع ضراد بكسر المعجمة وخَقت الرارالاولى ابن صرد بهما الصاد المهملة دفع الراءد بالدال المهملة ١٦ ٠٠

🔨 فول نواليدن جمع بدنة بهوما يهدى الى البيت من الابل والبقر دقيل من الابل خاصة ١٢ج عين الله التلاية قال الشاقنى التلبية سنة وليست بشرط لفحة الج ولاواجية ويوترك لادم عليه ومكن فاتنة الفضيلة وقال بعض اصحابنا به واجبة تجير بإلدم وقال بعضم بس شرط تصحة الأحرام وقال مالك بيست بواجبة ومن تركها لزمه دم قال الشافعي وما لكب بنعقدا لج بالبنة بالقليب من غبرلفظ وقال ابوحنيفة لا ينعقدالابا نعمام التلبيز اوسوق الهدى اى البيت ك<u>ذا قالرانطيي ١٢</u>

> (العج) بفتح عيته فتندج بمرد فع صوت لتلبية والتج بفتح متلنئة فتندجيم سيلان دمار بدايا وصمايا بد قوتالمغتذى

بن السائك عن زيد بن عالد عن الني صل الله عليم والا بصم والصحيح هو حَلّاد بن السائب عن ابيه وهو خلاد بن السائب بن خَلّاد بن سويد الانصاري و والباب عن زيدين خالدوابي هُريِّرة وابن عباس ماليُّ جاء في الدغتسال عند الدحرام حكل تناعبد الله بن ابي زياد تاعبد للله بن يعقوب المكن عن ابن الى الزياد عن ابيه عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه انه راى النبي والته عليما تجرّد لاهلاله واغسل قال ابوعبهاى هذا حديث حس غربيب وقد استعب عض اهل لعلم الاغتسال عند الاحرام وهو قول النثافعي بالمنط جاء في مواقيت الاحرام لاهل الأفاق وكالتناحمة بن مَنيُع نااسمعبل بن ابراهيم عن ايوب عن تافع كون ابن عمران رجلا قال من ابن فَي لا مارسول الله فقال بُكِيِّلُ اهل المدينة مسَّة ى الحُلَيْفة واهل لنشام من الجيفة واهلٌ بجد من قرْن قال واهل المَن من كَلَمْكُم وفي اليابيين ابن عباس وجايرين عبد الله وعبد لله بن عمر وقال ابوعيس حديث ابن عمر حديث حسي عج و العمل على هذاعتداهل العلم حكالم الوكوبيب ناوكيع عن سفيان عن يزيد بن ابي زياد عن همد بن على عن ابن عياس ان النبي والله عليه وقت لاهل المشرق العقبق فحال ابوعبيسلى هذا حديث حسن تآت صلحاء في ما لا يحوز للمص كُبُسُه كُثُلُ اثْنَا تُتَكِيبَةٌ مَا الليث عن نافع كوم إبن عمراتُهُ قَالَ قام رجل فقال يارسوك تلك أذا تأمرنان تلبئت من الشياب في الحروفقال رسول تله طرانية عليته لاتلبس القبيص لا السراوبيلات ولا أتبوا نس لا العبيما ولاالخفافالاان يكوناحدليست له نَعْلان فليلبس الخفين مااسفل من الكعبين ولاتلبسوا شيئامن الثياب مَسَّه الزعفان ولإالورس ولاتتنقب لمرأة الْحُرَّامُ وَلا تَلْبَسِ الْقُيَّارَيِّينَ قَالِ بوعيسى هذا حديث حسيج والعمل عليه عنداهل لعلم سَاتُ على جاء في ليس السراويل والخفين المحماد المريد الازار والتعلين كَثُلُ احمد بن عبدة العَبي البصرى تأيزيي بن زُرَيْع نا يوب ناعمرين دينارعن جابرين زيد عرى ابن عباس قال سمعت رسول الله ملى التلاعلية يقول المحرم اذاله يحد الوزار فليليس لسراويل واذاله يجين النعليين فليلبس الخفين حداثنا قُتَينية ناحمادين زيدعن عمر فعود وفي الياب عن اين عمر وجابر قال ابوعيسي هذا حديث حسيجيم والعمل على هذا عند بعض اهل العلم قالوا ذالم يجد المحرم الازارليس السراويل وا ذالم يجدالنعلين لبس الخفين وهوقول احمدوفال بعضهم على حديث ابن عمرعن النبي طرانية عليداذالم يجد النعلين فليلبسل لخفين وليقطعهما اسقل من الكعبين وهوقول سفيات التورى والشافعي قِالَيْصِاء ق الذي يُغْرِم وعليه قميص اوجية كُذُلُ ثَنَّا قُتُنْيَة بن سعيدناعبد الله بن ادريس عن عليلك بن ابى سليمان عن عطاء عرى يعلى بن أمّية قال لأى رسول الله صلالله عليه اعدا بها قد احرفر عليه جبّة فامرة ان ينزع ما كثار ابن الدعم والسفين عن عمروب دينارعن عطاءعن صفوان بن يَعْلى عن ابيه عن النبي النبي عليلان عَوْبِمعناه قال ابوعيسي وهذا اصدوق الحديث قصة وهكذار وعقتادة

يفع الهزة وكنت متجرا في ان المستحسن ذوقا بهوكسرات كماقال محمد فاستفريت حتى ان رأيت في الكشاخ، دواية الكسراييناعن الي عنيفة ( قرأ في لا ) ذكر في دلا مُل الاعجازان شاعراقسراُ قعيدته على آخروكان ينساست بكراصاجي تبل الهجيرةُ ان ذاكب النجاج في التكبيرة فقال ينبغي في المعراع الثاني بكرافالنجاج في التبكير فقال ينبغي في المعراع الثاني بكرافالنجاج في التبكير فقال المنطق وكان بركيب في المتليدة الخ في الكنزان من ادادا لزياوة في التليية يزيدن عزما آخر بالا في وسطها وليكن بزه الصابطة في كلَمن الادعية الما تؤدة والاولى الاقتصادعلى ما هوما نؤد فال الروح في المسنون قال الفقهاء ان اتخرم يكرُّ السّلينة مها اكن ويختم الحاري الجارويختم العتم عنداستلام الجريات الاعتسال عندالاحرام. بين الغسل عندالاحرام ولكنه ليس لتنظيف وفرعوا على بذاان الحائفتة تغنشل للتظيف ولاتطهر بياس ماجاء في مواخيت الدحوام للاغاق وقال الحنية النمسته مواقيت مرفوعات مع ذات عرق للعراقيين وبي خامسة وكانت ثملت في عهده عليه السلام نم اعلن يهاع دمن وقال الشافعية ان ابتداء بامن عمره لامنه عليه السلام وابعدالمواقبيت ميقات المدنييين ذوالحليفة وافربها ذات عرق للعراقيين وبذه المواقبيت لمن معليها ومن مربين الميقاتين بجرم من محاذاةً ابعد بها ولو مربلًا احرأم بحوز ولا بجوز المرور بل احرام من اخربها الى مكترولة بجاوز بل احرام من اخربها الى مكترولة بجاوز بل المدينة ان يجروا من الجفةً الخوبذه المبيقات افرميدا بي مكة من ذى الحليفة نم اتى محد مرفوع على بذاوبذه المسنكة لم احدبا في جزالمؤطا من كتنب الاحناوند اللادة قال صاحب ابحرسُ الني ابن حجرا لمكي الشافعي من مربين الميفاتين من اىموضع يجم فقلست الذيقدر باقربها ولايتجا وزمن مسافة المولتين من مكة لان اقرب المواقبت ذاست عرص على مولتين ثم قال الوطيفة من مرعلى المبقائت مريدا مكذيجب عليهالاحهم ادادالجج اوالعمرة اولااله لحطابين اوالحشا نثين وكتال الشافنى لايجيب الاحهم الاعلى من بريداحديها وقرن المناذل يسكون الأدوا ضطائم ليحهرى حيست قال ان قرن المناذل بفغ الراء قوله الاهل المنهى العقبق الخهذه البقات عندفات عرق ومين ذات عرق وعقيق حبل فاصل وبذاعقيق عيروادى عقيق على ستة اميال من المدنية بالب ما جاء ما لا بحوم لبسبه للحدم ومزسب الحنفيزان لايجوذلبس التوب المخيط الذى يتمسك على البدن بلا الشدوا ماغرزالشوكة كئ الازاد فجا ئزويجوزهم انقلعتين فى الا ذاروالردارذكره الشيخ دجماليّر السندسى في لباب المناسك وكتاب المنسك الكبير. و لع العقبيص الخ العميص ما يكون ننفذ على الصدود والددع ما يكون شقرعلى الكتفين وكره في فتح القدير من التفقر فول المسراوميلامت معرب شلوادوا برانس جمع برنس الجية التي يبتر بدالراس ايعنا والسراومين م يكن في العرب بل جاءمن الايران واشبت المحدثون اشتراه عليه السلام السراوين وما اثنبتوالبسر عليه السلام و له الخفين الإقبل الخفين واجب عندالثلثة وقال احراد مستحب وتسك بادوى ابن عباس فى مدييت الباب فان القلع ليس بمذكود فيه وقال الجمهودارة ساكست ثم قال الثلثة من وجد منه بعد فقة بحوز له بسروتلزم الجناية . قول مسه الزعفوان الخ مناط التى عندنا في الاحرام المرتج الكرام المرتج المراح المرتج المراع الخرج المراع المرتب المراع المراع المرتب المراع المراع المرتب المراع المراع المراع المرتب المراع الذى لائيس وجاواما القفاذان فيحذان عندنامع الكرامة ومجس مدييت الياب على الكرامة وايصا قطعة ولا تنقب المرأة الخ مندرجة من ابن عرض واشاداليه البخادي بالمسب حاجاء في الدي عنية الى خدين حن امذيقول ان الكعب صددالقدم المسيلے با تعظم الزود قى عندالاطباء وزعمواان محمدًا يقول بالكعب بهذاللعنى فى عشل الرجلين والحال ان الكعب عنده بهذه المعنى في قطع الخفين في الادام ،

المنان المنان و بوالوقت المفروب النعل فالمرادير سنا الوقت والمكان اللذان يحري منها الحاج على تحول يبل المارينة الا بهال دفع العوت بالتلبية عندالدنول في المواج فكره السيوطى ١٢ على تحول به المال المدينة الا بهال دفع العوت بالتلبية عندالدنول في الماريم فكره السيوطى ١٢ على تحول من وي الحليفة بالتصغيره بومومنع فريب المدينة اشتر الأن ببيرعلى قول ويسل ابل الشام ان افا ودووا من عير طريق المدينة وكذا ابل معرن الجفة بعنم الموطاد في ال

والجاج بن ارطاةً وغيرواحدى عطاءى يعلى بن امية والصيحواروى عمروين ديناروابن جُرَيْج عن عطاءعن صَفُوان بن يعلى عن ابيه عن النبي النبي علية كَالْكُ جاء مايقتل لحرم من الدواب من عبد الملك بن الدالشوارب نايزيد بن زُرَيْع نامَعُمر عن الرُّهري عن عُروة عرب عائشة قالت قال رسول الله صلالة المستعلية حملت فواسق يُقتكن في الحرم الفارة والعَقرب والغراب والحكريا والكلب العقور وفي الياب عن ابن مسعو وابن عمر وإي هُريُرة وابي سعبد وابن عياس فال ابوعيسلى حديث عائشة حديث حسي يح تشك احمد بن منبع ناهُسَيْم نايزديبن ابى زيادعن ابن ابى نُعِم كرى إنى سعيد عن النبي الله عليه قال يقتل المحرم السبح العادى والكلب العقور والفارة والعقرب والحدأة والغداب قال ابوعيسى هذا حديث حسن والعمل على هذاعند إهل العلمةِ الوالمجرميةِ تال اسَبُع العادى والكلب وهو قول سفيان الثوري والشافعي **وقال** الشافعي كل سبع عدى على التاس اوعلى دُوَابَّتِم فللمي قتله المن المحامة المحامة للص من المناكة السفين بن عينية عن عمروبن دينارعن طاؤس عطاء عن ابن عباس ان النبي التفاعلين احتجم هو عمرو في الباب عن انس وعبد الله بن بُعَيْنة وجابر قال ابوعيه لى حديث ابن عباس حديث حسيج وقد رخص قوم من اهل العلم فالجامة المي وقالوا لا يحلق شعراوقال مالك لا يحتجم لهي الامن ضرورة وقال سفين التورى والشافعي لاياس ان يحتجم المهم ولاينزع شعرا ي**آليك** جاء في كراهية تزويح المعرم كُلُ ثُنّا احمدين متيح نااسمعيل بن عُلِيّة قاريق عن تاخر عن نبيه بن وهب قال الدابن مَعْمرانُ ينكر ابنه فيعْثني الى ايات بت عثمان وهوا ميرالمقيم فاتبتته فقلت اب اخاك يُريدان يُنكح ابته فأحب ان يشهدك ذلك فقالً لا الأهاله اعرابي التابيات الحرم لا ينكح ولا ينكح اوكما قال تُعرِحدت عن عثمان مَثَلَهُ يُرفّعه وفى الباب عن إبى واقع وميمونة فال ابوعيسلى حديث عثمان حديث حسيجيم والعمل عدا عند بعض اصعاب لنبي والله عليهم عمرين الخطاب و على بن ابى طالب وابن عمر وهو قول بعض فقهاء التابعين وبه يقول مالك والشافعي واحمد واسلق لايرون ان يَتَزَوَّعَ الحم وقالوان نكح فنكاحه باطل تشك التُنكِيَّة ناحمادبن زيدعن مَطَوللوَرَّاق عن رَبِيعة بن إلى عبد الرحمان عن سليمان بن يَسار **عن** إلى وافع قال تزوج رسول مله صلالله عليماميمنة وهوحلال وكبلى بهاوهوحلال وكنت اناالرسول فيمابينهما قال ابوعيسلى هذاحديث حسن ولانعلم احدااسنلاغير حكادبن زبدعن مطرالوراق عت رسعة وروى مالك بن انس عن ربيعة عن سليمان بن يساران النبي النبي علينًا تَزَوَّجَ ميمونة وهو حلال ورواه مالك مرسلا ورواه ابضا سليمان بن بلال عن ربيعة مرسلًا قال ابوعيسى وروى عن يزيد بن الأصمعن ميونة قالت تَزَقَّ جَني رسول سلم الله عليما وهو حلال و روى بعضهم عن يزيد بت

يحرم و عليد تسيس وحبية في رواية في العاوى العرادة الرم وكان بس التيمس فل يخرج بل يشقد يُرَّة فان لواخ ب من الرفيع السواري بين الركيين فرقا فان فك العراق الموجود والمنطق المين بن المين المركيين فرقا فان فك العنافة بين الركيين فرقا فان فك العنافة بين الركيين فرقا فان فك العنافة بين الركيين فرقا فان فك العنافة المنافقة بين الركيين في المنافة بين الركيين في المنافة المنافقة والمنطق المنافزة والعنافة والدواب و نفخ الناط وقال العالمة وقال العالمة والمنافزة المنافزة والعنافزة والمنافزة والعنافزة والمنافزة والعنافزة والعنافزة والعنافزة والعنافزة والعنافزة والعنافزة والعنافزة والمنافزة والعنافزة والمنافزة والعنافزة العنافزة والمنافزة العنافزة والمنافزة العنافزة العنافزة والمنافزة والعنافزة والعنافزة والمنافزة والمنافزة العنوزة المعية وغيم المنافزة وعندة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة العنافزة العنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة والمنافزة المنافزة المنافزة العنافزة المنافزة العنافزة العنافزة العنافزة المنافزة العنافزة العنافزة

الحداة بهران برای وقع الدیا تعبیر الدل و ترکه وستین فیشن و کثرة منرس فی امنادة با به تا و تعبیل الفاه ایستی فی الماید و الدیا تعبیر الدار و تعدیر الدل می تعبید و المعداد المعداد المار و تعدیر الدار و تعدیر و تعدیر الدار و تعدیر و تعدیر و تعدیر الدار و تعدیر و ت

قوت المغتنى وادادا بن معر، موعروبن عبيدالتدبن معرالقرشي التيي ولان ينكح ابنه اسمطلمة و

الإصم ان النبي الشيئة على الرحم يونة وهو حلال قال البوعيداى ويزيد بن الاصم هوا بن اخت ميمونة بالقياعات في الرحمة في ذلك خلاقت حُميّد بن مسكنة بالنبي الشيئة على المباب عن عكومة حوى ابن عباس ان النبي الشيئة على المباب عنائلة المباب عن عكومة حوى البوب عن عكومة حوى ابن عباس ان النبي الشيئة على الزوج ميمونة وهو هر مرحمة المباب الشيئة المباب عباس ان النبي الشيئة عليا تزوج ميمونة وهو هر مرحمة المباب عنائلة المباب عباس المباب على المباب عنائلة المباب عن عمرون المباب عباس ان النبي الشيئة عليا تزوج ميمونة وهو هر مرحمة المباب المباب عباس ان النبي المباب المبا

قا تلون بجواذ الانكاح المذكور في مديرت الياحي ثم ايرى العرفات باب المقا ثيرس ومكن كلامنا في النبص وتسسك الجاذلون بدبيث ابى دافع ويزيد بن اللصم فنقول اولا ان مديرت ابى دا فسع مختلف فى اسناده وانقطاع واما ثانيا فبياتي جوايرفى الباب اللاحق واما حديث يزيدفنغول النمضطرب فان فى بعض الروايات دواية عن ميمونة قالىت تكنى دسول التذصلى التذعليروسلم وبهوحاًال ونى بعضاا ديقول من جائرفان كان من جائرفلا يقط لمعادمة ابن عياس سيا مديث الصحيمين وان كان يروى عن ميمونة ضيباتي جوايه فى الباب اللاحق يأويب ماجاء من المعضمة في خلاه وحديث الياب للعراقيين وتاول بنيرالشا فعية فقال لترمذي امة عليها لسلام ادسل آيا دافع الي ميمونه في مكة للخلية تم بمحها في طريق مكة بالوكالة والتي صلى التذعيبية وسلم حلال جل قبسل الاحرام تم فنشا امرتز دحبرو بهوخرم انخول ميزم مستعبير والمتعبير والميقات بلااحرام وبهويريد الحج لان في الروابا ن انزعليه السلام ننح بسرون وبهو بين مكتروذى الحبيفة فقالواان لونسبت المواقيت كان في حية الوداع وواقعة نكاح ميمونية في السينة السابعة في عمرة القصناءا قول ان نفريج الرادي في البخاري ص-٣٠ ان الني صلى التذعبيبية للم قلد واحرم من ذي الحليفة في عام الحديبية وبهوتبل عام عرة القفناريغا لفهم فكيقت بيؤل الشا ونيتيات توقيتها في جز الوداع تم عارض الاصاف النا فجذبانا لقول بعكت ما فلتم اي يح وبهومرم وظهرام تزوج ومهوم وال وقال ابن جات فی توجیر حدیثنا با مذعلیرالسلام نیج و به حلال ای پیمل بعدال مرام وکان البنی صلی التذعیب و کسل داخل الحرم میتی داخل الحرم مثل اعرق وانشائم وایین ای فرسیب الی العراق والشام والیمن وقال ان مذه المجاورة هيجية واتي عليه ببشا بدمن الاشعباد بسبية قتلواين عفان الخليفة ممرماي؛ فدمعافلم درمشار مخذولاً بز وقال ان عثمان لم يكن في الامرام بل في حرم المدينية اقول لا ينحصر كلمرم في مبرا المعني بل معني ذي حرمتراي نحلوه بغيروج وسفكوا دما ذاح منز كما في حص فتلواكسرى بليل محرما؛ فتولى كم يمتع بالكنن بذويراعلى ما قلست ما في تاديخ الخطيسي البغدادي ان في محلس الرستيداجيَّع الكسائي والاصمى وجي الكلأ) فی ع نشلوا بن عفات الخلیفة محرما به فقال انکسانی انه یمعنی الداخل فی حرم مدبیته قال الاصمی انک لا تدری بن معناه قنتلوه و مهوذودم محقون وی حرمته واتی بینغیرسده فتلواکسری ببیل محرُما بزالخوالیمی بوعيدالملكب بن قريبي من دواة مسلم وكان ما فيقا اللغة واقول انه تبست بالروايا شدا نرمليدالسلام يحجميمونة بسريث فاذن لابصدق اندواخل الحرم وايصنا يخاكعث قول ابن حبات قرائن أخر منيا ما ني مسلمص ١٥٠٣ قال يزيدين الاصم نجهاالبني صلى الترعيبه وسلم و بوحلال وقال ابن عباس انه نيجها و بوثم م الخ فجعل الرادى بين محرم وحلال مقالة ولم يتبست الحلال بعنى الداخل في الحل ومنهاان الطحاوي ص ٢٨٢ دوى عن ما نشته وأبي مريرة معالة عليه السلام تزوجها ومومرع فكيف اجتع ابن عباس وابوم ريرة وما نشنه على لغة عريبة اى المحرم يمنى العافل في الحرم واسا نبيب و ردايات الطحاوى توية ومنها ان داويا يقول متعياان ميمونة زوجت في سروت وبني بها في سروت ومانت في سروت وكلامر في صدد التجب يفتقني ان يكون الوقائع الثلثة المتفرقة ادمنة احتموت في ميكان واحدواما على ما قال ابن حيان فلا تبحيب والمنب الطحاوي البكلام في المسئلة في مشكل الآثار وقال في تحقيق الواقعة وتعيينيا الزعليد السلام ادسل ابادا فع من المدينية الي كمة كخليز ميمونة نم احرم بنفسه خادجا الى مكة فاحالت ميمونة امربإ الى عياس وجعلته وكيلاً فلما ولنةخرج العباس لاستقبا لدعلبه السلام وثكمها اياه عليهالسلام مسروت وكان البيى صلى التشعليه وسلم محرجا فافخول ان دواية ا بن عياس اعلى من دواية ابن الاصم اسينا دا واعتبادا لان مرتبة ابن عباس اعلى من مرتبئز يزيدا بن الاصم حتى ان قال بعض الرواة ما يزيدبن الاصم عندا بن عبا س انه بوال على عقبييه وايضا كان ابنءياس في ببيت العياس فيبكون اعلم بحال الشكاح من ابي دافع وكك من ميمونة ابينالانها لما ولن العياس نكاحها فلانكون ميا شرة النكاح بنفنسها يأسب صليها بخي اكل الصيب ب للجدم وقال بعض المسلفنب لا يحودللمحرم أكل العبيدوان لم بصدبدلا لنذاواشاد تداوا ما نتراوا بنيت والاخص مندمذ بهب العراقيين اى لااعتباد لنيرة من صادوالشرط ان لابصاد بدلالة أواشادته ا داعاً ننه واختادالبخادى مذهب العراقيبيَن ثم الماخص متهمذهب الحجازيبين فاسم جوذه له اكلراذالم يكن جبه دلالته وانشارته اونيتة وعرض مبرالباب بيان خلاف والكسر السلعف ( 亡 ) قال صاحب البحران اشادة المحرم في النثايدودلالنترفي الغائب وقال علمه اللغتران المستعمل في المعاني الدلالة بغنج الاول وفي الاعيان الدلالة بكسره . 💆 🅰 يصديكوا في تسبك الجاذليون بهيذا و اجاب العاقيون بوجوه منها ماقال مباحث العتاية على السواية ان الرواية اويصاد مكم بالالعت واؤنبعتي الاان وقال في تيمن الالفاظ تصريح اويصاً و مكم اقول ان عامة الطرق خالبة عن الاكعت أي يصاد مح وابعناان كان الاهنب موجودًا فيصاديكم مرفوع من علف الجملة على الجبلة لامنسوب وانقرينة رواية لباب بالجزم وغيربا من عامة الطرق ومنيا أن بكم فى يصاديكم يعنى باعانتكم اواشا ذنكم ولكن الباديل بزاتاديل لايشغى ما في الصدود والحق ان يقال ان مرادا لحديث بهوما قالرا لجياز ليين ومكنة يمل على الكراجة ويقال ان البني لسدالذرائع كماامة عليه السلام اختصيدا بي قتأدة للدلالة على الجوازولم ياخذه يدصعب بن جثامتر . و كل احسن حديث دوى آخ اقول ان الاصن اسنا واحديث ابى فتادة صريت النصحيين واخذالبى صلى الترعيد وسلم لحم صيدا بي قتادة وفي دوايرً فى الزيسى انه عليه السلام لم يا غذلم صيداً بى فتادة وحم عليه الزيلي بانه وسم الراوى قطعا وواقعتر عدم الما غذه انعتر صعيب بن جثامته . ﴿ لَكُ وَهُوعَنِدِ عِدْمَ الْحِيْرِ الْمُ تَعَالَمُ عَنْ الْمِيقَاتِ بِالاحرام وادعلى الاحتاجت ونفتول انه واردعلي الشافييتر ايصتا داما قولهم مت ان واقعتر ابي قتادة واقعتر لم نكن المواقيت اذ ذاك ميننه فيردعليه ما في البخاري في الموشعين اح إمرعليه السلام من ذي الحليفة في عمرة الحديبية واماا لجواب من الاحناحث خوان فحمدًا حرّج في معطاه ان المدنى يجوز لم البحاوز من ذى الحليفة بلااحرام ويحرم من جحفة وليس بذا قول الشا فيترونى الروايات ارعليه ألسلام ارسل اباقتادة

عده وبذا الرب لان الاختارانما يكون عندالوليمة كانت في حالة الحل ١١٠

الحمارفَقَتله فأكل منه بعض إصعاب النع صلات عليم وآبى بعضهم فأدركوا النبي التين عليم فسألوه عن ذلك فقال انهاهي طغمة اطعمكموها الله يخشك أنت قُتَيْبَة عن مالك عن زيد بن اسلمعن عطاء بن بسار عرب ال قتادة في حمارالوحش مثل حديث ابى النضرغيران في حديث زيد بن اسلمان رسول الله صلالله عليه قال هل معكمون لحبه شرى في الموعيلي هذاحديث حسيجيج ما النفي جاء في كراهية لحموالصيد للمرم كال ثنا أقُتبُيّة فاالليث عن ابن شهاب عن عبيل تله بن عبدالله ال ابن عباس اخبري ان الصعب بن جثامة اخبري ان رسول مله صلات عليه مريه بالأبواء اوبوري ان فاهدى له صالاً وَخْشَيا فَرِدَةٍ م عليه فلما لاى رسول لله صلى لله عليه في وجهه الكراهيّة فال اته ليس بنارد عليك وإنا يُحرم قال ابوعيسي هذا حديث حسي يحروقه هب قومن اهل لعكمون أصّار لنبي علين وغيرهم الى هذا الحديث وكرهوا اكل الصيد للصرم و في أَنْتَافعي انما وجه هذا الحريث عن نا العرب المارد عليه لماظن انه صبده صاجله يتركه على التنزه وقد روى بعض اصاب الزهرى عن الزهرى هذا الحديث وقال أهدى له كحمُ حمار وحش هوغير عفوا وفي الباب عن على وزيد بن ارقيم ما أت الم جاء في صيد المعر المعر كان تما الوكريد تا وكبيم عن حمادين سَلَمة عن إن الميمن عور ال هُرُثَرة قال خرجنامج رسول الله صلالله عليه وج اوعة فاستقبلنا رجل مزي اد فجعلنا نفريه باسياطنا وعِصِينا فقال انبي النبي عليه فا من صيد البحر قال ابوعيسي هذا حديث غريد لانعرفه الرص حديث ابي المهتمون إلى هُريُرة --- وابوالهُ إِنه الهُرَواسمه يزيد بن سفيان وقد تكلم فيه شعبة وقد رخص قوم واهل الملاح ان يعيبدالجَرَادفياكل ولاى بعضهمان عليه صدقة اذااصطاده اوآكله بالصاحاء في الضبع يصيبها المحرم حك الثنا احمد بن منبع نا سمعيل بن ابراهيم نا ابن حُرَبِي عن عبل لله بن عُبَيْدِ بن عُمَيْرِ عن ابن إبي عمّارفال قلت لِما برين عبد الله الضّيع اصيد هي فال تعم قال قلت أكلها قال تَعمُ قال قلت اقاله رسولُ الله صالته عليات قالعم فال ابوعيسلى هذاحديث حسيجيم وفالعلى فال يحيى بن سعيد روى جريرين حازم هذا الحربيث فقال عن جايرعن عُمروحد بيث ابت مجريج اصروهو قول احمد واسخق والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم في المحرم إذا اصاب ضَبُعالن عليه الجزاء كا تك جاء في الاغتسال للخول مكية كالتائع اليجيين موسى إخبرن هارون بن صالح ناعيد الرحلن بن زبيبن اسلمون ابيه عن ابن عمرقال اغتسال تنبي طالت عليه المحل مكة بَغَيِّةً قَالَ ابوعِسلى هذاحد يشغير محفوظ والصحيح ماروى نا فع عن ابن عمرانه كأن يغنسل لدخول مكة ويه يقول الشافعي يستحب الاغتسال لدخول مكة وعيدالرحلن بن زيدين اسلم ضعيف في الحديث ضعّقه احمد بن حنيل وعلى بن المديني وغيرهماولا نعرف هذامر فوعا الامن حديثك

بي سييف البحلتجسس اوتنحصيل الصدقات وادا دالوفيارة ان ملجعة عليه السلام في الطريق ودافقة بعض الصوابة فصدال على حاروحتني وموحلال وكان دفقا محزمين فاكل بعضرصيره ولم ياكل بعضم ثم سألوا البنىسى التدييروسلمن اكلىم فاجازلهم البنىصلى التذعيروسلم وسأكبمن اشادتهم وولالتيم كما فى الروايات ولم يردسوالرعيبرالسلام عن نيسترلهم مع انزكان حزوريًا وممتاجًا إليدعذا كجاذبين فتركب الاستفصال فى دقا ئع الاحال ينزل منزلة عموم المقال فوافعة ابى قتاوة دليل العراقيين ولينظرا بى الفأ ظمسلم مينامان فيان ابا فتياوة لم يرى الممادالوستى بل لأوه اصحابر فجعكوا يعنى ليعصن الخوكان متحكم على انتم فحمون ولا يجوزتهم الاصطيباد فلمارائي ابوقيادة ضحكهم فهم الكلام فصادالحارد في لعص الفاظ مسلم فجعلوا ببضك بعضه إلى وبذا اللفظ يبترالى حتم اياه على صبيده وفرماب ابي قتادة لاجليم وقال القاطي عيا صنان فى تفظ بينك بعقته إلى سقطا والاسل بعضم أى بعض ثم يجت في صحكم بل بعودا عل في الاعانة اوغارج مدنيا في لم اجدته ان بذا مانة اولار بالعيب ملجاء في كواهيدة لحد العيب بذا الباب على مذاق بعض السلغب فان بفظ اللخماعم وقصة الباب فقترجية الوداع وحدييف الباب يخالف الجاذيين والعراقيين واجابوا بامة محمول على سدالذوا نع مشاته مدانيات من سم مسائل مول الفغزوما ذكر بالنشا فيبتردالامناف وذكر باللوالك دابن ثيميتر وسدالذوافح ان لا يكون الشئ منسياعة في الشريعة الاان المكلف يني عنركيباً يكون موديا الى ما بهومني عنرمثل نهي عمروابن مسعود من اليتهم للجنس كبيل بيجون مود مااني المنبيء من اليثيم في ادني البرد . فو له حدياً الحصيرة العالم على البياب الذاتي بروبهوي واختاره البخاري ص ٢٣٥ فا ذن دده عيسانسلام فانه لا بيجوز لدذ بح الصيد ومذبوح الحرم عذنا بيتة كتن طرق مسلم تدل على امة اتى برعنده عليرالسلام مذبع هالات في بعضها ذكرالعجزونى بعضها ذكرالودك وفى بعضها ذكرالعج في صبيد البصر للمحدم أجائز عنداً كك لنص القرآن واماقتل الجراد فعندا في حينفة فيدجزا برخلافا للشلشة والمجزاد عندنا على دبية انواع البترنة وسي عندنا بقرة ونافة وقال الشافعينزانسا نافة والرتم والطعام بشلشتر ا موع والتَّصِيرُقُ بماشار وحديث الياب ليس بحمّة عليناً تسقوط سنده دلنا اترَّعرني مؤطا مالكب ص ١٩٢ قال عماطع قبضته من الطعام وفيهص ١٧١ تمرة خيرمن جرادة وقال الجاذليون ان راديا يقول في ابن ماجذا ني لأبينت سمركاعطس فخرجست الجرادة من انغرنك ليدل على اندامن خلت البحرلارة لعلداخذ بإمن الخادج ولم يقل أحدمن كثاب صالات الحيوا ناست بأنسا من خلق البحرولعل السمك ان كان بيعنب واخل الماء يجزج السكب وانكا نت خادج تحزج الجراو فا ذاعا نشت في البرصادت برية وقالواان سقنقور دريك ما بهي ، يعيش في البرومن نسل السكب والتذاعلم ياكسب ساجاء في المضبع يعببها المحوم الفنع في الغاريبة بقال لهاكفتاروكي المندية بجنزاد والفيع طال يوكل عندالشافعي وذكرادياب التذكرات ان الفيع من اخبيث الحيوانات ويقال انها تحفر حفرة تحت داس الرجل النسائم فاذايفع الاس في الحفرة نقطعها ونقول انهامن السباع وذات انياب وقال الشوكاني انها ليست بذات ماب بل لهافك دجراً) اقول كلامرلا بجدى شيرمًا وتسك الشافعي بحديث الباب بلفظ العيب والعبديطينق عن ما يوكل لحرولانسلم بذإ فامزيطكق العبيدعلى عكيب الماسدايين انع يردعبينا قول الراوى نع ودفعرا لى البنى صلى التذعيبه وسلم فالجواسي اطول واطنبه العلماوى فى مشكل الآثادعلى اوداق فى

عدونا استنشاد من الشعرسد عبدالملوك ثعالب دادانب واذاركبين فعبيرى الابطال ١٢

ك والمرائعة وفيض منكون اى طعام اولغمة اطعمكو باالتراى دزقكوما اذاحلها مم والحديث دواه اصحاب الكتب الستة وفيض ك عن ذلك البنى صلى التدعيب وسلم فقال امنكم اعد حل عبسا واشارا ليها قالوالا قال فكلوا ولمالم يفل صلى الترعيب وسمم مل اصطا ولاحبكم علم ان اللاصطياد الحلال لاجل المحرم بدون امره وامثار تربيح والاكل من للمحرم كذا قرمه ابن الهام ١٢ سع مع قولس بالابوارا وبودان شك الرادى والابوار بفع العمزة وسكون الموحدة وبالمدود وان بفتح الواوه تشديبها لمهملة مكانان بين مكة والمدينية ١٢ يشرح مولمل المقادى ب

على فول رجل من الجراد بكر الادالقطع منه ١٤ سيم في لد ابل العلم قال محداذاصاد الحلال الصيد فذيح فلا باس بان ياكل المحرم من لحدان كان صيدمن اجلداولم يصدمن اجسلس لان الحلال صاده وذبحه وذلك لمطال فخرج من حال إلعبيد فلاباس بان ياكل المحرم مندواما الجراد فلا ينبغى للمحرك ان يصيده فان فعل كفروتم قريم خرادة كذلك قال عمربن الخطاب ومنها كلم قول المحترب كالمستردة موضع قريب مكة ١٤ با مع الماسول عن المعترب كالمحترب كالمعرب المناسول عن المعترب كالمعترب كالمعرب كالمعرب كالمعرب كالمعرب المناسول عن المعترب كالمعترب كالمورب كالمعرب كالمعرب كالمعرب كالمعرب كالمعرب كالمعرب كالمعرب كالمورب كالمعرب كالمورب كالمعرب كالمورب كالمعرب كالمورب كالمعرب كالمع

دچلى كسدد جما فة كيْترة من جراد و مواسم جمع دنغر بر بارسيا لمنا قال حنى كذاسا عنا ولا يعرجت لغة وانما جمع سيبيط اسواط وسياط بلا بمز كما ذكره الجوسرى وغيره قلت فلعلة جمع سباط كتتاب مرخماا و بلاقياس ان صح دوايذ وبنسخة ككتاب على باير دافتسل دسول السّد صلى السّد عليه وسلم لدخول مكة بفخ ، بنفط فا دفتنه نقط خار موضع قريب من مكذ قال المحسب الطبرى بهو بين مكتاب مرخماا و بالنابة به وما دفن برابن عرقال حق بسنن الداد قطنى بحيم والمعروب الاول

به عن عائشة قاصله المنه على الله على الما المنه على المنه على المنه عن المنه المنه عن المنه المنه عن المنه عن المنه عن المنه على المنه المنه على المنه المنه على المنه على المنه على المنه المنه على المنه على المنه المنه على المنه على المنه المنه المنه على المنه على المنه المنه المنه على المنه المنه

الحصنه المطبوع ومكت لاغلاط في النسخة المطبوعة كتيرة وحاصل ماذكرالطادي امتردي عن يجيى بن سعيدا لقطان بارسناده ابنه من وسم الراوي (ابن ابي عمار، في دخعه فايز كان يردي عن عمرموقو فأبرسة من الزمان تم بعده روزوابن سعيداول من صفف في الجرح والتعديل ومهومنغي مذبهيًا بتقريح ابن خلكان واشادالترمذي الي ان الحديث موقوف نقتلاعن يحيل بن سعيدواما فتوى عمروها برفاخ جها مالكب في موطاه ص ١٩١ ثم قي خادج المستدّ ما يخالعنيا في حدييت الباب و مهوزيا ددّة ان في قتل انطيع شاة وتوكل الخ بصيغة المؤنسة وافي مترود في انه صيغة المذكراوالمؤنث ثم اقول ان المرجع هو الشاةاى نوكل الشاة والغرنينز عيسما في المرمذي في المجلدالثا في ص اعن خزيمة بن جزد قال سأكست دسول التذصلي التذعيب وسلم عن اكل القبيع فقال اوياكل الفنيع احدوساً لتذعن اكل الذئب فقال ادياكل الذئب احدالح الاان مسند بذاالحدييت صنعيعن من جانب عيدالكريم ابن إبى اميتروبهوا بن ابى المخارق وبهوصعيعت واما عبدالكريم بن مالك فتقتروا خطأ المولوى محمد حس السنهصي في حارينية الهدابة حيث قال امذعبدالكريم بن مالك ومبوثقة والحال اندابن المادق ومديين الباب مااعلم اللحاوى عن يييك بن سعبة ثم اقول فتوى عمرليست في جواز اكلس بل فی جزاءتس ایا با واما فتوی جا برفنی اکلیا کما فی مؤطامانکسے ۱۶۱ دمن اولتناما دواہ الزیلعی عن مسنداحمد ووجدست سندہ تویا وفیبران لبعض المشتائخ افتی بحرمته الفینع بین بدی سعیدین السیب فلم يتكرعليه ابن الميرنب ودرج ابن قيم مسئلة الاحناف من ومن العبع في اعلام الموفقيليم على المراح على على الله عليه وسلم من اعلى مكة وخروجه من السفلها واعلى مكة جاينها التفرق وبسمى مكداء اسفله جا بساالغزى ويسى مكرى وقال ابن جام ان الادب وجواستقيال فى بذا الطريق اى طريف عليه السلام يلسب ماجاء فى كداهية ى خة اليد عند دؤسية البيست قال بعض العلماد يرفع بيريرمين دؤية البيت ولهم دواية عنوالعجاوى المانها لبست بقوية وبذاالرفع عندنا مكروه نقول مراده ات يرفع عنداستلام الجحركسا في الحدبيث امذير مغها في ثما نيتر مواضع ودخهما عندالا شواط اي لاستلام المجرمزوري في انشوط الاول والا نيروني سائرالا شواط مستحب . يا ميه مه جاء في الرميل من الجوالي المجر . كان ابتدار الرص انزعير السلام لمااتى مكة للعرة عام القضاء وادا والطواحت خرح الكفادمستنكربين طواحت العماية كالحانيت كم ويترب وقا لوا احتيابه حمى يتربب فامراليني صلى الترعيب وسلم امما يهالول خيالؤ ايرملون فى ثلثة بوانب لاتها كانست منظرالكفاروا ما الجانب الرابع فلم يكونوا فيهروكانت العمابة بيشون فيتم صاديحكم الرمل فى الجوانب الادبية وقال ابن عباس الرمل ليس بسنة وانما كان يغرض اظهادا لجيادة والصحة في اعين كفاد كمة وادتفع الغرض خلافا لجمود المامة ونقول ان وافعة اظهادا لميلاق كانت واقعة عرة القضا وقدد مل البنى صلى التدعيد وسلم في حجة الوداع بعدفيح مكة يعلم ان الرمل سنة والمل منة في كل طواف بعده سعى والمقادت عندنا طوافات والرمل مرتين عالم اليراعات في استلام الجوالا سود والركن ابيما في دون ما سواهيرا واستلام الجرالا سود مستحب عزائل واما استرام الركن اليمانى خروى عن عمد ين الحرسي . 💆 ﻠ الدكت اليرما في الحرياء اليما في ليست بمثل دة بل عيض عن الننوين وكان في الاصل يمانٍ واما وحرتخصيص الاسسترام الحجيب والاسود والركن اليمانى وون الركن العراقى والشاحى خوان ال وليين يا قيين على البناءالا برابيمى بخلاهث الآخرين وكان بيبت التذاح تحتنت فى زيان فجمع الغزيش اللموال الطيبة لبناء بيبت الترامكحية نبنو با واخهواا لحطيمالان الماموال الطبيتركامنت قليلتروالحطيم على تشكل نصعف الدائرة ودودان الحطيم سننة وثلثون فداعا وابعدا لحيلم عن بهيت التزمننة اذدع وقال الشنا فبعتران بنارا لهبيت من الجانسس المقابل ايصناحنيتى فينثئ تعيييق ولذاجعل بعن سلاطين الشافيرنا موصنعا مرتغعامن اللاض مسمنا في اصل حدادالكبية يبقع الطواحث خارجها وليمي ذلك المومنع المرتفع شاذدوان. وورد في حديرشيان

عده دن الاغلاطها فى كتاب الحج عن البغرمن عروة النسائى ١٠ و اشتهراسمراعلام الموقعين وبوالملتوب على المطبوع ونى تشخص الظنون ان اسمرا علام الموقعين وبوالملتوب على المطبوع ونى تشخص الظنون ان اسمرا علام الموقعين وبوالملتوب على المطبوع ونى تشخص الظنون ان اسمرا علام الموقعين والرئين من المنظم المؤلون المنظم المن المنظم المنظم المنظم المن المنظم المنظم المن المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المن المنظم المن

صرفي غَبْلان ناتَوْييُصَة عن سفيان عن ابن جُرَيْج عن عبد المحميد عن ابن يُعْلَى عن ابنه عن النبي الله عليه طاف بالبيت مضطيعا وعليه بُرُد فال انتياب هذاحد بنالتورى عن ابن جُرَيْج لانعرفه الاس حديثه و هوحد يت حس جبح وعبد الحبيد هوابن جُيئرين شَيْبة عن الى يَعْلى عن ابيه وهو يَعْلى بن أُميّية مَا لَكُ جاء في تقبيل الحجر كُنْ لَمُنا ومعاوية عن الإعمش عن ابراهيم عرب عابس بر ، ربيعة قال رأيت عُمرين الحقطاب يُقبّل لحجروبقول وَاقْتِلك وأعلمانك بجرولولان دايت رسول لله صلالته عليه يقبلك وأقبلك وفى البابعن الى بكروابنء فال ابوعيسى حديث عمر حديث حسن يجيج والعمل على هذا عنداهالعلم كِشْتَعِيدِ رَبْقَنِيلِ الْحِرِفَانِ لَمْ يَبِكُ هِ ان يَصِلُ لِيهِ اسْتَلْمُهُ بِينَا وَقَبْلُ بِينَا وَقَبْلُ بِينَ وَقَبْلُ لِنَافِع كَاكِفَ جاءاته ببدأ بالصفاقبل المروزة كيُكِل أن ابن إن عُمريًا سفين بن عَينينة عن جعف بن هر بعن ابية عن جابران النبي الله علين حين قدم مكة فطأف بالبيت سبعًا وإن المقامَ وقرأ واتخنُّ وإمن مقام الهيه ومُصَّلَّى نصلى حلف المقام تُعالى الحيِّي فاستكمه تعرقال نبيل بما يَكَا الله به فيدا بالصقا وقَرراً انالصَّفاوالمَرُوِّة من شَعَّا تُرايلُه قَالَ ابرعيسَى هذاحسيب حسن عبي والعماعلى هذاعتلاهال لعلمانه يبنَّه بالصقاقبل المروزة قان بدأ بالمروزة قبل الصقالم يجزه وينبأ بالصفا واختلف اهل لعلم في من طاف بالبيت ولمربطف بين الصفا والمروزة حتى رَجَع فقال بعض اهل لعلم إن الميطف بين الصفا والمرق حتى حتى من مكة فأن ذكروهو قريب منهارجم فطاف بين الصفاوا المروة وان لمريذ كرحتى اقى بالادكا بُخراً وعليه دم وهو قول سفيان التورى وقال بعضهم ان تراف الطواف بين الصفا والمروة حتى رجع الى بلاده فأنه لا يجزئه وهو قول الشافعي قال الطوات بين الصفا والمروة واجب لا يحوز الحج الابه والمنظ جاء في السعى بين الصفا والمروزة بحك أنك أفتينية قاابن محينينة عن عَمُروبن دينارعن طارس عرف ابن عباس قال انها سعى رسول الله صلالية عليم بالبيت وبين الصفا والمروزة ليروالن كين قوته فأل وفي الباب عن عائشة وابن عموجابر فال ابوعيساى حديث ابن عباس حديث حسن محيح وهوالذي يستعيه اهل العلمان يسعى بين الصفاطلرة فأن لمربيح ومتشلى بين الصفاوالمروة وأوم جائزا كال تن أيوسف بن عيلى ناابن فُضَبُل عن عطاء بن السائب عن كثيرين جهان قال وابين إين عهر يمثني فالبيعي فقلت له اتمشى في المسعى بين الصفاً والمروة فقال لمثن سعيتُ فقد رئيت رسول الله المالية عليه يسعى ولمُن مشيدتُ فقل رأيت رسول الله عليه عليه عليه المشيخ طُنَّا شَيْخُكُنْ فَال يوعيسي هذاحديث حسي محير وي سعيدُ بن مُجَينُرعن إلى عبر غوهذا الأَكُ عَاء في الطوافُ واكبا كُنْ تَمْ إِنشُونَ هلال الصَّوَّاف ناعبل لوارث وعبد الوجاب التفقى عن خالد الحكّاءعن عكرية حور إين عباس قال طاف النبي الته عليناعلي واحلته فأذا انتهى الى الركن اشاطليه وفي الباب عن جابروان الطُّفيل وامسلمة فال ابرعيسلى حديث ابت عباس حديث حسي عيم وقد كرة قوم من اهل لعلمان يطوف الرجل بالبيت وبين الصفا والمرَّق راكبا

المجوال المستود بنوارين المتعالى فيها بع بركاييا بع على بدارجل بالمسياء النصيرة بالمسود بنواد بهذا المفتالية بالمستود بين العنا المدودة والمستود بين العنا المدودة والمستود بين العنا المدودة والمستودية والمستودية والمستودية المسلودية بالمراه المدودة والمستودية المسلودية المتعالى المستودية المستودية المسلودية المتعالى المسال المستودية المستودية المسلودية المسلودية

المن المنظمة المنظمة

سم قولم اناشیخ کیراداد بهذا بیان العندنی ترک السعی ۱۲ در فی العواف داکباقال مالک دا اوصنی قال الور المان المناص المناصل المناصل المناصل المناصل المناصل المناصل المناص المناصل المناص المناصل المناص المناصل المناصل المناص المناصل المناص المناص المناصل المناص المن

قوت المغتنى من طاحت بالبيت غمسين مرة احى الموب العرى عن بعضم ان مراده برة الننوط فرده فقال فلخميين اسبوما وقدود وكذلك باوسط العراني قال ولم يردان تكون متوالينزني آن واحد وانما معتاه ان يوحيد ذلك بعيفة صناته ولوجم وكلم افرج من ذنوبه كيوم ولدته امر، قال قب مراده الصفائر الاصن عذر وهو قبل الشافعي المحكيمة على فعنل الطواف كالم تعمل المدينة اليهي بن اليمان عن شريك عن اب اسمى عن على الله بن سعيد بن مجيد عن اليمان عن شريك عن اب اسمى على الله بن سعيد بن عبر فعال المدينة والمحكمة المدينة الله المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة المحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة والمحكمة المحكمة ا

العرة فدخل في فوات الحج والماسية فاشاداليه البخادى تمريبتا ومن العلم مان البخارى اؤاتى في الترتمة بالتريف فلا يكون جنّاره وبات الني صلى الترعيب في المنظمة على المنظمة والتافي عند والثافي عن من المنطقة المنظمة والمن المنطقة على المنظمة والمن المنطقة المنظمة والمن المنطقة المنطق

المعنى المتعوال والعلم كالواينعون بعض الناسعن

المعاون احيانا قال المغرفيدي العواف ليس بقيدما نع بل قول احدا طاحت بمنزلة احداد فل المسجد الحرام الن كل من دخل فهويلوس بالبيبت خاليا فهوكناية المامواة استلاع في اوقات الكرابية مير كروبة بكة لشرف البنال الناس من فضلها في جسم الاعقات ويرقال الشاخي وعندا بي عينيغة مكمه مكم ما ترابيلا وفي الكرابة ويرون المعلم ويرون المناسخ وعندا بي من المواحق الكروبة وكروبية بكة لشرف البنال المناسخ ويرون المعروب وقول المحافظة من المواحق العادوب وكليس المعلم ومنع بقرب مكة ينزل في المواحق المواحق المعروب وقول المعروب وقول المي عينيفة والعامة من فقها نيا فل الميصلة والعبور والمعروب وقول المي عينيفة والعامة من فقها نيا فل المعروب وقول المحافظة والعامة من فقها نيا فل المعروب وقول المواحق المواحق المعروب وقول المعروب وقول المعروب وقول المعروب وقول المعروب وقول المواحق المعروب والمواحق المعروب والمعروب وقول المواحق المعروب وقول المعروب وقول المواحق المعروب المواحق المعروب والمعروب وقول المعروب وقول المعروب والمعروب والمعروب والمواحق المواحق المعروب والمعروب والمواحق الموروب المواحق المعروب والمواحق المعروب والمعروب والموروب والمعروب والمعروب والمعروب والمعروب والموروب والمعروب والموروب والمعروب والموروب والمعروب والموروب والموروب والموروب والموروب والموروب والمن المراح والمنافزة والموروب والمربع والموروب وال

عة فان حديث عشرة دوائم في المهروالسرقة معريث حن كماسياتي ١١ بن التراحم في المختفى وبسودتي الاخلاص قل بإيها الكاحرون وقل موالته احد) في الحق المختفى وبسودتي الاخلاص المناص المنا

كُن بينه وبين النبي النبي علينا عَهْد فَعُه ما الى مُلاته ومن لائدة له قاربعة اللهروفي الباب عن إلى هُرَنْزَة قال ابوعيسلي حديثَ حسن حُكُ ثُنَّا بن ابى عُمَرونصرين على قالاناسفيان عن إلى اسلى غوه وقالا زَيْد بن يُتَيْع وهذا احم قال ابوعيسى وشعبة وهدفيه فقال زيد بن أتَّنِ لْ مِ انْ اللهُ عَلَيْهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عِنْ اللهُ عِنْ اللهُ عِنْ اللهُ عَنْ اللهُ ع هُوتُّيْرِيُرالعين طَيِّبِالنفس فريَع الى وهوتحزيُنُ فقلتُ له فقال ان دخلت الكعبة ووَدَدُتُ ان الحاكن فعلتُ ان اخاف ان اكون اتُعين امتي من يعدى قال ابوعيسى هذه دريث حسيج ما والمعاج ق الصلوة ف اللعبة كانتا أَتُكَيَّبَة ناحمادين نيدعن عدون دينارعن ابن عبر عرب بلال ن النب الله عليه واصلى فيجوف الكعية قال ابن عياس لم يُعِمل ولكنه كَبَّر وفي الباب عن أسامة بن زيد والفضل بن عباس عثمان بن طلحة وشيبة بن مثمان والل عسىحديث بلال حديث حسي عيروالعمل عليه عنداكثراهال لعلم لايرون بالصلوة فى الكعبة باسًا وقال مالك بن انس رياس بالصلوة الناقلة ف الكعبة وكرة ان بصلى المكتوكة فى الكعبة وقال الشافعي لا بأس ان يُصَلّى المكتوبة والتطوع في الكعبة لان حكم إلنا فلة والمكتوبة في الطهارة والقبلة سواء المنطب عن المين الكوية كي المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المن المن المن المنطب المنط المنطب المنط المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المن الكام المؤمنين يعنى عائشة فقال حدثننى ان رسول الله طاللة عليه وآل لها لولا أجّ قومك حداثيث عهد بالجاهلية لهدمت الكعبة وجعلت لها بابين فلما مَلَكُ ابنُ الزُبِيرِهِ مَهَا وجعل لهابابين قال ابوعيسى هذا حديث حسي في الله جاء في الصلوة في الحي كثن ثمّا قُتَيْبَة ناعيدا لعزيزين عهر عزع لقبة بنان علقمة عن ابيه عن عائشة قالت كنت أحِيثُ ان ادخُل البيت فأصل فيه فأخذ رسول للته السائل عليما ببيدى فادخلنى العِن قالص لى فالعِيل ن اردتِ دخول البيت فانماهو قطعة من البيت وكن قومك استقطروه حين بينوالكعبة فإخريجوه من البيت قال ابوعيسي هذاحدبيث حسيج وعلقمة بن الى علقمة هوعلقمة بن بلال كالم العاد ف فصل لح والركن والمقام المقام المق عباس قال قال رسول الله صلالته عليما نزل الحر الرسود من الحنة وهواشل بياضامن اللبن فسَود تُنه عظايا بني ادم وفي الباب عن عبر الله بن عَمرووان هُرِيُرة قال ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حس يعيم كان المنافية تايزيد بن زُرَنج عن رجاء الى يحيى قال سمعت مسافعا الحاجب يقول سمعت عبدالله بن عمرويقول سمعت رسول لله والله علين يقول ان الركن والمقام ما قوت المحنة طمس الله نورها والم بطمس نورها الاصاء تأمابين عبدالله بن عمرويقول سمعت رسول لله موالاصاء تأم بين الجرااسورة ترجيع نقام ابرا يهوان عيث كردران الرياضاء است عيدالسلام الرجي

العج والعسلوة مذاعندنا واماعندالشا فبيترقنى الجحفظ مالعسب حباحيف الصلوة في الكعينة رانزعبيرالسلام دخل في الكعيرة في فتح مكروخرب اللمسنام وفي كشيب المبيرانرعليرالسلام كان يستيرياصيعرابي الاصنام ويقرأجا الحق وزبتق الباطل ان الباطل كان زبهوقا وكانت تنكب الاصنام بانفسها ثيم مماالتماثيل على حبردان الكيذ فقال النبي صلى التدعيد يسلم بعلى كرم التدوجه ان يبل التوثي يموانق ادير نقال على لبني صلى التذعبيب وسلمضع قدميكب علىكتتي واحها فقال عليرالسلام انكب لاتستغليع انتحملنى بل صنع قدميكب علىكتتى وقال زبيرين ثابست لمانزل فتلحة عيبراولى العزروكان فخذه عليرالسلام كمى فذى فتشبيست ان ترمش فخذى ولا كانت تمل البي صلى التدمليروسلم ناق الانا فتزالقصوارونى بعض الروايات ان عليرانسلام دخل انكجنذ في جرّ الوداع لكن البعض الانوتخا لغدا كميا اشارا بخادى اسك اختلامت الرواة وكانست التوفيق بين الردايتين مكنًا لكن المحدثين لم يتوجهوا الي التوفيق وإماالصلؤة في الكبيترخروي بالبارزعليه السلام صلى في عام فتح مكة وروي ابن عياس باندعليرالسلام لم يصل كم كبردسج في جوانبه درجح المحدثون رداية بلال على ابن عباس لامة مثبت والمبشت مقدم كما حرح البخاري في الواب الزكوة وكان التوفيق بين روايتها مكنابالحل على الواقعتين لكن المحدثين لم يتوجهواالي التوفيق بل الىالترجيج وقال البخاري ان ابن عياس ايعتا مثبيت نشى آخراي التكبيرات. ﴿ لِلْ المكتوبية في الكعبية الخ لان في داخل الكبية نكون بعض اجزاء الكعبية مستقبّلة اليسا وبعيتها مستديرة اليسا. وله وقال المنشا فعي لا بأس الم مذهب الشافعي عدم جواز الصلوة متوجها الئاياب الكعية اوعلى سقف الكعنة بدون السترة فان الكعبة عنده البشار لا الهوارولم يفرق بين الكتوبة والنا فلتر قِل يا نى امكية ابراسيم عليرالسلام دقيل آدم عليرالسلام ودفعست الى السماء فى طوفان نوح عليرالسلام حذار بذا البنارا قول نبست فى حدييف البخارى ان فى صذاء كعينيا كعية الملائكة فى السسماء الرابع المسي بالبيست المعموده يسجدنيداكل يوم سبعون الفب ملك ولبابناءالكعية فقيل بنبيت الكعبة أثنين دعشرين مرة وقيل سبت مرات واما البنادفي الحال فبنادجاج الثفتى مبيرثيتيف فان ابن الزبيركان بناباعلي ما تمنى الني صلى التذعيبروسلم مين سيع الحدييث عن خالنة عاكشة مع فيدم تجاج المبيرنياءه دخى التُدتدا لي عنه وحيى ان الرستبيدسُ ل ما ككسب بن انس ان يبنى الكيمة على مسا كان بنادابن الزبيرومتمن البني صلى التدعيد وسلم فما أجازله مالك تسدالذرائع ما يسه هاجاء في الجدوز ألجر بالكسائحييم وغرض المعنف بيان ان الصلوة في الحطيم متوجها الي الكعيد نوجب ثواب الصلوة في الكبنة ام لاوقال الفقدا الادبية من صلى مستقبل الحطيم ملا استقبال جزءمن البييت صلونته عيرميحة فأن المستقبال البييت في الصلوة تأبيت بالقرآن اى النص القساطميع وجزنية الحطيممن البييت نابتة بإخبادالاما دفلاتصح الصلوي بذه واقول ان مرجع بذه المسئلة مسئلة عدم جواز الزبادة بخرالواعدو بزه المسئلة المساحن وينكر عليها عيرناتم اخذ ساسناتنم قال انقهاد بالاغذ بما بواحوط في العسوة والطواحث يالسيب فقيل الجحراك سود والوكن والمقام يمقام ابراهيم اصلهما قيل انه كان جربتى ابراهيم عليه السلام الكعبنة قائما عليه وقالواان كان يرتفع وينخفض حسب العزورة عندالبنارغم نادى ابراهيم بعد بناءالكعينزقا مُاعلى ذلك الجربط إيهاالذين في اصلاب أبا بكم وارحام امها نكم جحواالببيت فنسمع كل من كان حجه مفدرا واجاب ناده وكان اكترجيبي النداء ابل اليمن كذاذكره المفسرون. وله سودته عطاياً إن قيل سودنه خطاباً بم وكيف لا تبيض حسناته الخال الاعراض من الحابل العبى والنتيجة الماخس المارول وقيل اما لم نجدمن التواريخ ان الجرالاسودكان ابيين في حال ما اقول ان مبدءا لثاديخ من الاسلاميين والثاديخ لبس بنصل الى آدم عليرالسلام واليبنا لما اخرالحديث القوى المسندبا نرسوذنرا لعطا بإفا دتبة العام في المان المنافة والحديث مندالقديم ادادا قرب عهدهم بالكفروالخروج منه الى الاسلام والدلم ينمكن الدبن في قلو مه فلو مدمن ديما نفروا منه جمع على قولم في لجروبهوبالكسراسم للحائط المستنديرالي جانب الكعبة الغزبي وعلى فتح الحاد ككرمن البييت اورستنة اذدع منه اورسبعة اذرع اقوال ١٢ مجمع البحار سليب قوليم استقصروه أي استقرواعلى بذالقدر لتقودالنفقة ١٧ منك فولم شيخ عبدالحق ورترجه مشكوة گفته كردداين حديث امتحان ايمان مراداسيت اگركامل الايماين اسنت فبول مبكنداً مركبيت ترود وسي تاويل وصنيعت الايسيان مترد دگردود كا فرمنكرمينتود ١٢ مصت فولى قال الطبى تعل بذا الحديث جار محرى التمينل والمبالغة في تعظيم شان الجروتفقطيع امرا لخطايا والذنوب والترتعالى اعلم بالصواب ١١ وت المغتنى وزر الجرالاسودم البنة) دادالاندقى ع دم على نبينا بالدوعليه الصلوة والسلام دنسود ترخطايا بني آدم ) قال المحب الطبري كيف ود ترخطايا المشركين ولم يبينه توحبدالمومنين قال فجوا برمن وجوه انزطس نوره ويستتزهال عن النظمة فكانزلما تيغرت زنيته نسواد كجاب منعرمن رويته وان دشي جرمه اذبيجوزان بطلق علبه از بيزمري كاطلاق على مرأة مسترة بنؤب اضا عيرمرئية اوما قالمابن صببب لوشاءالتذتعا لى مكأب وقداجرى نعالى عادة بأن السواديصبغ والبياص ينصيغ ولايصيغ اوابقناه تعالى اسودعبرة للخلق ليعلمان أفظايا اذااثرت في جا وفتا نبُر با بفنوسب اعظم دطمس التندنودها ،قال قبب فلعلها ننتى كما ا لمفأج مرح ناداذا خرصا لنامن جهنم بنسلهامن البحرم تين فإلى القرانى ويدل عليرتزل ابن عباس في الحيرفلولاذ مكب مااستطب اعظ

المشرق والمغرب فال ابوعييلى هذا يروى عن عبدالله بن عمر وموقوفا قوله وفيه عن انس يضا وهو حديث عربيب فاصل جاء في الخروج الى منى والميقاميها كثانا الوسعيدالا شيخناعبدالله بسالا بجكوعن اسلعيل بن مسلم عن عطاء عن ابن عباس فالصلى بنارسول الله الشاعلين بميتم الظهر والعصر والعشاء والغير تيم غلى الى عرفات قال ابوعيسى واسمعيل بن مسلم قد تُنكِلم ونيه حَكَ ثَنَّا ابوسعيد الاشج ناعبل لله بنزال فجار الاعهش عن الحكمرعن مفسم عن ابن عباس إن النبي طلطة علين صلى بعنى الظهر والغينج عَيْدى الى عَوفات **و فى** الباب عن عبدل لله بن الزيبروانس **فال** ابوعبيلى حديث مقسم عن ابن عباس قال على بن المديني قال يحيى قال شُعبة لحربيهم الحكم من مفسم الاخسة اشياء وعده وليس هذا الحداث فبمأ عدشعبة تاتي جاءان مق متاخ من سبق عمل المنا يوسف بن عبيلى وعددين ابان قالاناوكبج عن اسرائيل عن ابراهيم بن مماجرعن يوسف بزماهك عن الله مُسيكة عرب عائشة وللت قلنا يارسول مله الأنبى لك بناء يُظلِّك ببني قال الأمنى مُناخ من سبق قال ابوعيساى هذا حديث حسن المافي جاء ف تقصيرالصلوة بمنى كَلُ مُعْلَقَتِيبَة نا بوالا حوص عن إلى اسعق عن حارته أن وهب قال صليت مع النبي والله عليه بمنى اعن ماكان الناس واكتر كوتين وفى الياب عن ابن مسعودًا بن عمروانس قال ابوعيساى حديث حارثة بن وهب حديث حسن عير وروى عن ابن مسعودًا نه قال صليت مع النبي على الشعلين بمنى ركعتين ومع إبى بكرومع عمروع ثمأن ركعتين صدرامن امارته وقد اختلف اهل العلمر في تقصير الصلوة بمنى لاهل مكة فقال بعض اهل العلم ليس لاهل مكذان يقصروا الصلوة بمنى الامن كأن بعنى مسأفراوهو قول إبن جُرَيْج وسفيان التورى ويجيى بن سعيد القطّان والشافعي واحمد واسختى وفال بعضهم لاباس لإهل مكة إن يقمروا الصلوة بمنى وهو قول الاوزاعي ومالك وسفين بن عَيَيْيَة وعبد الرحن بن مهدى آث على جاء في الوقوف بعرفات والدُعاء فيها حكاثنا قُتكيَّة ناسفين بن عُينينة عن عمروين دينارعن عمرين عبل للهبن صفوان عن يزيدين شيبان قال اتاتا ابن مْرِبِحِ الإنصاري وتَعِينَ قُونِ بَالموقفِ مكانا يُها عُمَّرُوفقال في سول سول منه الله الله عليها اليكم بقول كونوا على مشاعركم فا نكم على ارجيم وارت الراهيم وفي اليك عن على وعانشة وتجبايرين مُطْعِمُ والشَّرِيدِ بن سُويِد التَّقفي **قال ا**بوعيشى حديث ابن مُِرْتَع حديث حسن لانعرفه الامن حديث ابن عُيُّنيَّة عن عمرو اليك عن على وعانشة وتجبايرين مُطْعِمُ والشَّرِيدِ بن سُويِد التَّقفي **قال ا**بوعيشى حديث ابن مُُرْتَع حديث بن دينارواين مِرْنِع اسمه يزيد بن الانصلى وانما يعرف له هذا الحديث الواحد حكانتا عمد بن عبد الاعلى الصنعاني البصري ناهم بن عبد الرحل الطُّفاوىناهِ شَامِس عُروة عن ابيد حورى عائشة قالت كانت فريش ومن كان على دينها وهم الحسس يقفون بالمزدلفة يفولون تعن قَطِين الله وكان مَنْ سواهم يقفون بعرفة فأتزل الله عزوجل تعرافيصنوامن حبيث افاض الناس فال ابوعيسى هذاحد بيث حسيجي ومعتى هذا الحديث ان هامكة كانوا الايخرجون من الحرم وعرفات خارج من الحرم فاهل مكة كانوا يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن قطين الله يعنى سكان الله ومن سوى اهل مكة كأنوايقفو بعرفات فانزل الله تعالى تمر أفيفنكوا من حيث ا فإص التياس والحيس هماهل لحرم بالص جاءان عرقة كلهاموقف المكاثنا عهدين بشارنا ابواحمد الزبيرى ناسفين عن عبد الرحلن بن الحارث بن عَيَاشُ بن ابي ربيعة عن زيد بن على عن ابيه عن عبيدالله بن إي رافع عن على بن ابي طالب قال قف سول

التاديخ في مقاطمة الحديث ومن ينتظراني نيوته بالتاديخ والحال ان مداد التاديخ على الحكايات بلااسا نيرو بناد الا عاويت على الاسانيد مع في الساس في من في مرتمل الى عزات يا ميس الحزوج الى صى والمقاطم بهما والمقاطم بهما والمناص في من في منظرت الوغير عند المن المنسك وقال الوضيغة ان القصل المنسولية وعمر با وعنايها وجيح التاسع في من في يرتمل الى عزالت بالمنسك وقال الموضيغة ان القصل المنسولية وعمر با وعنايها والماسك والله ينبست المره على المنسك وقال المنسك وقال الوضيغة ان القصل المنسل المنسلة بالمنام وقد كان المهم حين عاد معرة القصاء كلنها الى بما يكون جة علينا ونقول ان عدم الذكر الوحي النني في الواقع بالمنسك وقال المنسك وقال المنسلة وقوت والمدين المنسك وقال المنسلة وقوت عرف المنسلة وقوت وقوت وقوت وقوت والمنسس المنسلة وقوت عرف المنسلة والمنسس المنسلة والمنسس المنسلة والمنسس المنسلة والمنسلة والمن والمن المنسلة والمنسلة والمن والمنسلة والمن والمنسلة والمنس

<u>ا</u> قوله

قال لالان من ليس منت با حدا نا موصف العهادة من الرمى وذيح الهدى والحلق ونحو با فلواجيز البناء فيها لكثرت الا بنية ويفيق المكان وبزامثل الشوادع مقا حدالاسواق وعذا بي حنيفة الن المركز و فل بحوذان يملك العدال المركز و فل من المركز و فل من موقعت العام معن يجعله بعيد الوصف اياه با لبعد والمباعدة مبنى التبعيد المجمود المحاد المسلم وقول معلى منشاع كم المشاجع منغرير يدبها مواضع النسك سميست بذلك لا نهام الم العهاوات وقوله فادست من ادست ابرا بيم علم للامر بالاستقراد والتشيست على الوقوت في موقفهم القديمة على ذلك بان موضع موقف ابن موقع من والمحتمد والموقف عن موقف المنظر والمراقب المركز و المنظر والموقف عن موقف البن على المركز و المركز و

قوت المغتذى

وعن يوسف بن ما بكب، بيم فها دفكاحث كادم اوصاحب دعن امرمبيكة ، كسفينة لم يروعنها الاابتها ومالها الابترادمناخ ، كغراب موضع الاناخة دكونواعل منتاعركم فا نكم على ادمث من ارسث، قال طب اى قفوا لعرفة خانت الحرم فان ايرا بيم ملى نبينا ياكه وعليرالصلوة والسلام جعلمامشعرا وموقعة اللحاج والمشاعر المعالم جع كمرقد دالحمس ، بما فييم نسين كقفل الله مطالة المتعلقة بعرفة فقال هذه عرفة وهوالموقف وعَرَفة كُلهاموقف تعرافا صحين عَرَسِي الشمس آرُدف اساحة بن ويدوجعل يَشَير كَيكا عَلَيْنَهُ والناس يفريون يعينا وشالا يشقيت اليهود يقول يا بها الناس عليكم السكينة تقرآنى جمعا فصلى بعم الصاوتين جميعاً فلما اصبح ان قرْح ووقف عليه وقال والناس يفريون يعينا وشالا يشقير اليهود الناس على الموقف المعالقة على المعرفة ووقف عليه وقال هذا المنه وهوالموقف وجمع كلهام فوقف تعرافا صنحة النهى الموقف تعرافا عن معتاله عن المعرفة والمعرفة والموقف واردف الفي كُري المعرفة والمعرفة والموقة والموقة والمعرفة والموقة والمعرفة والموقة و

تحريما. وله على هيئة الخ في نسخة على بينة وكا اللفظين في نسخ الداية وله الاوادى عسرالخ ضعف فيدا محاب النيل قالوان ايرمية ملك الين بني الكبية في مقابلة بيت التذالكية المكيز فتغوط دعل من قريش في الكبتراليمانية فغصنب إبرسة وادادان يكسربيت التدويدمها فجارونز ل بامحار في وادى محسر فقصى عليهم المرالتذ ودأبيت في مشكل الآثار رواية مّدل على ان وجرعدم وقوت ابل الجابلية بعرفة انهم كانوايتنقرون من وقعف بريطيرَبه الجناسة قوله الج عنها آلي نبره المستلة تسمى في العقر بمسئلة المغصوب و في مدييت الباب في بعض الالفاظ إن ايتبت على الراحكة قال الومنيفة من عنده الزاد والراحلة ويكن لم النبات على الراحلة تم عجزوتا وي عجره معليه الاجاج اوالومية ثم ان قد دب العجر تطل احجام ويج بنسر قول احلق خلاحرج الح واعلمان في يوم المخرادية نسك. دمى ونحروملق وطوان ملى ترتيب ما ذكرت والترتيب في الثلثة اللول براواجب والاسولة المذكورة في الاحاديث في سودالترتيب سبعة واماالفروع الفقيمة فكيترة . تم مذهب الشافى وصاص الى حنيفت وعم الجزاد في سودالترتيب وتمسكوا بحديث اليامب وعنداحد لواسادا لترتيب سبعة واماالفروع الفقيمة فكيترة . تم مذهب الشافى وصاص الى حنيف عدم الجزاد في سودالترتيب وتمسكوا بحديث اليامب وعنداحد لواسادا لترتيب سبعة عدال سهوافلاجزاء وعندا بي حنيفة جزاء ملا فرق عمدوسه وعند مالك ايصنا جزاء في تبعض الجزئيات كما يدل موطاه ص ٨ ٥ ارتم الطواف فلاشئ في تقتد بمهاوتا غيره فالنعباُوة في كل مال وكما الشلشة الياقية فالغمرلاذم على القادت والمتمتع فيكون ترتيب واجيا في حقما واما المفويا لجج فالنحريس بواجب في حقرولم يبتى في حقروجوب الترتيب **الما في الرمي والحلق ولما** العقو الواردة في اللماديث نى سودالرتيك فسبعة وليس ينها ذكران السائل كان قارنا اوممتعنا اومفروًا فلوحلنا بأعلى المفردان كون الجناية فساعذا بي معيفة الافي مودة فانساللمناص فيسامت الجنابة وجزار باوان مملسنت على المعزد أيينياله نهام شتملة على سودا لترتيب في الملق فعلينا جوابها فتقول قدبوب الطيادى ص مم ٢٣ على المسئلة لا بي منيغة وقال ابن عياس دادى مدمييف المرفوع لاحرج وفتواه بابراق الدم والجزادفيكون مرادا لحديث المرفزع للحرج الخ نغى الحرح في احكام الآئزة اى نغى الانخمع وجوب الجزاد ومرالحافيظ على فتوى ابن عباس فاعليا فى موضع وسكست فى موضع واقول ان فتوا ه توية السنديلاديب ينم اتى العلى وى بقرائ ان الني ف لاحزن ننى الانم بان عليرالسلام لما كرّعليدنسا ثل الناسَ مِلس وقال اخا الحرج فى تعرض عمض اللنح المسلم كما فى خعا فى الآثارص ٣٠٣ م وا بي وا وارد واشادا ملي وي الي اليواب في موضع آخرجيت قال ان الشريعة العراءا ذاا جاذت عمل شئ في الصلوة لا يجعل ذلك العمل مفسدال**صلوة ومعترا ل**يا بخلاف الجج فان الشئ دبا يكون جازا في الج ومع ذمك مكون ذمك العمل معزاللج في احكام الدنيا لا في احكام الآخرة مثل ان نفس القرآن اجاز الحنق لعند للمحر) واوجب عليه الجزاراً يبّر ومن كان براذى الح وكك المحصر يجب عليه القتدار عاما مقبلا معان الحزوج مناللهام مجاذله وكلام العجادى نبراقوي في الجواب فياصل الجواب ان لغفا لَاحرج لاينفي الجزاء بل الكائم واما نغي الاثم فلان المسائلين كما نوا ميرمالين بالمسئلة كما مرحوا في اسولتم دانى لم استعر كما ذكره ابن دتيق العيد فى شرح نمدة اللحكام. و لك يجمع بين النظهر والعقى الخوال الومنيفة ان لجمع انظروالعقر بعرفة وجع العشائين مبزولغة مشروطا الماجع العقرين نيشترط لدالامام والماموا والعرفاري والمعتائين فلدالاحرام والمنزولفة ولايشترط اللمام والمامع العصرين فباذان واقامتين وجمع العشائين باذآت واقامة ودوى عن نرخرا قامتات في العشائين ايضا واختاده العلادى وابن الهام وهوندههيدالشافتي دهرالتدوا ما ومبرندهي إبى حينغة فهوان ابن عمراط يروى مشل مذهبيب ابي حنيغة واما جابرين عيدالتث فيروى موافقا هجمه ودواما ومرالفرق بين اقامت ببزدلفة داقامتين بعرفة عندا بي منيفة فذكواان الععربيّة معن وقتة فيقاح الى اطلاع عد ببرواما فى تاخيرالعشاء الادلى فتاخير لإمعلوم لا يمتياج الى اللطلاع وعندى ا**ن وم العرق بو**التفقربات وقست الغهر لعصر مستعاد معصريس وقنة اصالة واما في المغرب فلااستعارة بل بذاا يوتت وقن المغرب اصالة في بذاابيم خاصةٌ فبكون الآقامة الواح وكلفية لان المغرب واقعة في وقتها في ذلك اليوم وبذا الوجه يوكيده مسائل بي حييفة منهان تقديم العفر بعرفة كيس **ب**واجب وتاخيرالمغرب الى العشاء واجب ومن صلى المغرب فى الوفنت المتعادمت يجعب **الاعادة عليرالى طلوع الصبح** ولولم بيعد **با وطلع الص**جعادت عدة الدابن ديِّق العيد في شرح عمدة الاحكام ان السائل كان يقول للبي صلى الترمير وسلم واني لم استطرالخ اىكان السائلون يا بليي عن المستلة ١١٠ عده دواية ستاذة ولابد من

سل قولم قرح ہوالقرن الذی یقف الاام عدہ بالمزدلفة وقع من العرف العدل والعلبة ١٧ جمع البحاد على فولم الى وادى مربينم مم وكسرسين مضددة الن فيل اصحاب الفيسل مربي كذائى الجمع والطبى وقال فى الدرالمختار و ہوواد يس من ومزدلفة فلود تعف برا يجزعلى المشهود ١٧ سل في لواان ينهم عليران س المزمت اى ولا فوفى اعتقادالناس و كسب من من المناسك وادومام ملير يحسف يغلبون كم ويوننون كم عن الاستسقيت مع كم كنزة ففيلة ونسل حرب زمر ١٢ جمع البحاد سل حقول برشل معى الخذوف بفتح الخار المعجمة وسكون الذال المجمة ته ودم يك وعماة اولواق تافذ با بين اصبع يك ١١

قوت المغتنى مى بيئة بهر بدل نون كزينة ليعلى عادته فى سكونه ودفعة قال الوموى المدينى والغير المعنف على بيئة بهر بدل نون كريمة اى ببئته فى سيرة المعتاد والناس يغربون) ذاه الابل ويهناه وشال ليتفت اليسم اى لابلتفت بلانا فيتغال المحب العبرى اسقاط لاامح وقد تكردت بهناك على بعض دواته من قوله شما لا وعيم السكينة ) بنجبه اغراء وقرت والناس يغربون) ذاه الابلاغة تلدت بوننس ما عليه مسجد بها كل نفته والركوصابة فتنبه لذلك واعرفه فقد قل من يعرفه الآن ومحسر ، كافيتين فراء كمحدث وفعرع ناقته ، اى مزبرا بمقرعة وفهنت مقى ما ذاه والموقع المؤتمة والموقع المؤتمة والموقع المؤتمة والمؤتمة والمؤتمة المؤتمة المؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة والمؤتمة المؤتمة والمؤتمة وا

جابرحديث حسي يج يأك ماجاء فالجمح بين المغرب والعشاء بالمزولفة كثانا عمدين بشارنا يجيى بن سَفِيد القطان ناسفيان التورى عن الاسلى عرب عيدالله بن مالك أن ابن عرصلى مجمع فيمم بين الصلوتين بأيّامة وقال رأيت رسول لله صلالله عليه فعل مثل هذا في هذا المكان عثل من المساوية وقال رأيت رسول لله صلالله عليه فعل مثل هذا في هذا المكان عثل من المساوية وقال رأيت رسول الله عليه فعل مثل هذا في هذا المكان عثل من المساوية وقال وقال المساوية وقال وقال المساوية وقال المساوية وقال المساوية وقال وقال المساوية وقال المساو نا يعيى بن سعيدىن اسمعيل بن ابى خالدى ابى استى عن سعيدىن جبير كورى ابن عبرعن النبي النبي عليد مثله قال عددين بشارقال يعيى الصوب حديث سفيان وقى البابعن على وابي ايوب وعبدا تله بن مسعو وجابروا تسامة بن زيد قال ابرعيسلى حديث ابن عمر برواية سفيان اصح من رواية اسلعيل بن ابي خالد وحديث سفيان حديث حسيج وال وروى اسرائبل هذا الحديث عن ابي استقىعن عبدالله وخالد ابنى مالك عن ابن عمروحديث سعيد بن بجكبرعن ابن عموهو حديث حسي يجيع ايضارواك سنكمة بن كهيل عن سعيد بن جُبيروا ما ابواسختي فانمار ويعن عبدالله وخالد ابني مالك عن ابن عمر والعمل على هذاعنداهل العلمانه لايصلى صلوق المغرب دون جمم فأذاات بحمعًا وهوالمزدلفة جمع بين الصلوتين بأقامة واحدًا ولم يتطوّع فيما بينهما وهوالذي اختارى بعض اهل العليم ذهبوا البيه وهوقول سفيان التوري قال سفيان وان شاء صلى المغرب تُمرَّتَعَشَّى ووضَح نَيا به تَمراقام فصلى العشاء و قال بعض اهل العلم يجبح بين المغرب والعشاء بالمزدلفة بأذان واقامتين يؤوّن لصلوة المغرب ويقيم ويصلى المغرب تمريقية يصلى العشاء وهوقول الشافعي وأثيا جاءمن ادرك الامام بحبم فقدا درك الجريحث ثمث عمدين بشارقال نايحيي بن سعيد وعبد الرحلن بن مهدى قلاناسفين عن بكير بن عطاء عن عبالرحمن بن يَعْمران ناسًامن اهل بَعْل اتوارسول الله والته علين وهويعرفة فسالوه فامرمنا ديا فنادى الج عَرفةُ مَن جاءليلة جَمْع قيل طلوع الفيرفقال الحج ايامُمنى ثلثة فمن تَجَدّل ف يَوْمِين فلا المُرعليه ومن تاخر فلا المُرعليه قال عبد وزاد يجي وارد قدرجلا فنادى يه حكاثما ابن الي عمرنا سفيل بزعيينة عن سفيان الثورى عن بكيرين عطاء كورى عبد الرحلن بن يغرعن الذي والله علية في بمعناه قال وقال ابن ابي عمرقال سفيل بن عُيكينة وهذا اجوحديث رواه سفيات التورى قال ايوعيلى والعماعلى حديث عيد الرحلن بن يُعْمَرعنداهل العلم من اصياب لنبي الله عليه وغيرهم اتدمن لمريقف بعرفات قبل طلوع الفيرفض فاتذالج ولا يجزئ عندان جاء بعد ظوع المغرو يجعلها عمرة وعليدالج من قابل وهوقول الثورى والشأفعي واحمد وإسحلق وقدروى شعبة عن ُكَيْرِين عطاءتموحديث التورى قال وسمعت الجارُ و ديقول سمعت وكيعايقول و روى هذا الحديث فقال هذا الحديث أمَّر المتاسك **حَثَل أثنًا** ابن ابي عمرناسفاينعن داؤدين ابى هند واسمعيل بن ابى خالد و زكرياين ابى زائدة عن الشعبى عن عُروة بن مُفرّس بن أوس بن حارثة بن الأمراطائ قال اتيت رسول الته صليتية كلينا بالمزدلقة حين حرج الى الصلوة فقلت بأرسول لله ان جئت من جبكي كليت راحلتي واتعيت نفسي والله ما تركت من يخبل الاوقفت عليه فهل لىمن حج فقال رسول الله حلالته عليهم شهر صلوتناهذه و وقف معناحق يدفع وتُدُوقَف بعَرَفة قبل ذلك ليلا اونها رافقد تَتَرَجُّهُ وتَضَى تَفْتُه قَالَ ابوعيلَى هذاحديث مستجيح بآنت جاء في تقديم الضَعَفَة من جَمْع بليل مُكل ثَنَّ اقتيبَة ناحمادبن زيدعن ايوب عن عرفة عن ابن عياس قال يَعَثَّني سِول الله الله علين قل من جع بليل وفي الياب عن عائشة وامرَجينية واسماء والفتسل قال ابوعيسلى حديث ابن عباس بَعَنْتَى رسول الله صاللية عليه ف تقل من جمع بليل حديث معيم روى عنه من غير وجه وروى شُعبة هذا الحديث عن مشاش عن عطاء عن ابن عباس عرب الفصل بن عباس التاليج والنا علية قدم صَعَفة اهله من جمع بليل وهذا حديث خطأ اخطأ فيه مشاش وزا دفيه عن الفضل بن عباس وروعات مُحدَيْج وغيرة هذاالحدديث عطاء عن اين عياس ولمرين كروافيه عن الفضل بن عباس معمل الوكريْب تأوكيح عن السعود عن الحكوي مقسم عن

العسلاة ميوية والوجر الوجر الموكان لعرف الوقت جميع بعداوالها في استماع الخطية والوقوف بعرفة واما تاخير الملاوي فيه بل ذلك الوقت وقت المغرب في بذا العامدين في تعددالاذان والاقامة في الجميع بن المغوب والعشاء بعذه لفظة عديث البابعن ابن عمر مديث ابي منهذة والوقامة في الجميع المناوي بين المغوب والعشاء بعذه لفظة عديث البابعن ابن عمر مديث ابي منهذة وتاول ينه الغوص المراقاعة المارية على المراقع وكل التروي بين الموري المناوي بين المغرب والعشاء بالعروي من المارية ولك من المراقع والمناقعة المناقع المناقعة ولكن التاويل بين الموري المناقعة على والعشاء بالوقوت المؤلود في مديث الباب واحدوالا تامين منذالعصل كذا في المداوية على المناقعة على المناقعة المناقعة

المنظمة وتمددهماالتروعليه اعادتها مالم بطلع الغروف المالية ومن صلى المغرب في الطريق لم يجزه عندا بي حينة وتمددهماالتروعليه اعادتها مالم بطلع الغروف البوليسون وممالتر يجزئه وقد المالية وعلى المالية وعلى المالية وعلى المالية وقد المالية المالية وقد المالية المالية المالية المالية وق

قوت المغتن كالغرفة ، قال طب اى معظم هوالوقوت بوزة كقول الندم توبة اى معظم هوالوقوت بوزة كقول الندم توبة اى معقود ها الاعظم دوبذا اجود صديت دواه سغيات الثودى اى صديت ابل الكوفة يكزفهم التدليس والاختلات وبذا الحديث سالم من ذلك فان الثودى سمد من بكروسمد بكرمن عبدالهمن وسمدعبدالرحل من البخصى التذتعاني عليرباكدوهم ( من جبل طئ) اسمها اما دسلى ذكره الجوهري بالعماح وغروا حدا وما تركت من جبل ، قال حق المشهود واية بحاء كعبد و جوما طال من دمل ويشرع كسب خال مت بعمل شنر ما تركت من جبل الاوقعنت عليراذا كان من دل يقال لرجبل واذا كان من بجارة بقال لرحبل وليس بذا من دوايتناد في ثقل) بشاشة فقاحت كسبب متاع مسافر وصنمرع

ابن عياس ان الني صل الله عليه قد و العلم وقال الا ترموا الحية حتى تطلع الشمس قال ابوعيسلى حديث ابن عباس حديث حسي يع والعل عله فا الحديث عنداهل العلم لعرواباسكان يتقدم الضعفة من الدولفة بليل يصيرون الممنى وقال اكثراهل العلم بعديث النبي النبي عليه أتهم الايرون عنقطاح الشمس ورتحص بعمن اهل لعلم قان يرموا بلبل والعمل على حديث النبي للأعلية وهو قول لتورى والشافعي باك حك ثناعلى بن خشره واعيلوب يُونس عن ابن جُرَيْحِ عن إلى الزُبِيُرْكِور، جابرقال كأن النبي لمالية عليمايرهي يوم النيوضي ما بعد ذلك فبعد زوال لنتمس قال ابوعيسلي هذا حديث مستجيع والعراعلى هذاعنداكثراه للعلم أنه لايرمى بعد بوم النوال بالنافوال بأنت جاءان الإفاصة من جمع قبل طلوع الشمس المتكل تنبأ فتبيئة ناابوخالد الاحمر عن الاعتشاعن الحكم عن مِقُسَم عن ابن عباس ان النبي التي عليه افاض قبل طلوع الشمس وفي الباب عن عُمر فأل ابوعيسلى حديث ابن عباس حديث حسي يحيروانه كان اهل الحاهلية ينتظرون حتى تطلع الشمس تعريفيضون ككث تناهم وين غبلات نا بوداؤد قال انباتا شعبة عن الراسخي قال سمعت عمرين ميمويقول كناوفوفا بجمع فقال عمرين الخطاب ان الشمركين كانوالا يفيضون حتى تطلح الشمس فكانوا يقولون أشرق ثبير في ثبير وان رسول بله صلالته عليان خالفهم فافاض عُمُر قبل طلوع الشمس قال ابوعيسى هذا حديث حسيج بالنا عاءان الجمارالتي ترمي مثل حصى الخرك ف كَنْ ثُنّا عهد بن بشارنا بحيى بن سعيد القَطَّان تا ابن جُريْج عن إن الزيّير كن جابرقال رأيت رسول الله صلالية عليما يرمى الجمل بثل حصى الخذف وقى اليابعن سليمان بن عَمَر وبن الاحوص عن امه وهي امرُجُنُكُ ب الأَذْ دِتَيْةُ وابن عياس والفضل بن عباس وعبد الرحلن بن عمَان المتبي عبل الرحل ابن معاذ قال ابوعيسى هذاحديث حسيج بجوهوالذى اختارها هل لعلمران تكون الجمار التي تُرمى بها مثل حصى الحَدُّ في أَنْ الله بعاد وال الشمس كالمتاحدين عيدة الصيى اليصرى تازيادين عيدالله عن الحاج عن الحكم عن ابن عباس قال كأن رسول لله صلاف عليه يروالحار اذا زالت الشمس فحال ابوعيسى هذا حديث حسن باكت جاء في رهي الجمار راكبات كثنا احمد بن منيع نايعيي بن ذكر بأين ابي زائدة نا التجاج عن الحكمين مِقْسِم عن ابن عباس ان النبي الله عليه رمى الجيهري يوم النعرواكبا وفي الباب عن جابر وقُدامة بن عبدالله وامرسليمان بن عثرين الاحوص فأل ابو عييلى حديث ابن عباس حديث حسن والعمل عليه عند بعض اهل العلم واختار بعضهمان يمشى الى الجمار ووجه الحديث عندنا انه ركب في بعض الايام لِيُقُتَى ى به في فعله وكلا الحديثين مستعل عنداهل العلم كِحَلَ تَسَأيوسف بن عيسى تأبين تَسَيُرعِن عُبَيْدا لله عن تأمّع كوري ابن ععوان النبي لمالله عمليناكات اذارتي الجمارمشي اليه ذاهبأو راجعاقال ابوعيسلي هذاحدبيث حسيجيح وقدرواه بعضهم عن عُبَيْدا لله ولحريرفعه والعمل على هذاعنداكتراهال لعلم و قال بعضهم يركب يوم المغروبيشى فى الايام التى بعد يوم النعرق الى ابوعيسلى وكانتكمن قال هذا الماالادا تباع المنبى وللته محليل فى فعله لانه الماروى عن النبي صلات عليمانه وكب يومالفوجيث ذهب يرمى الجمار ولايرمي بومالنحوالا يحتمي العقبة بالنك كيف تُرْمى الجمارُ كَلَ ثَمَا يوسف بن عيسى ناوكيع ناالمستوك عن جامع بن شد ادابى صخرة كورى عبد الرحلن بن يزيد قال لهااتى عبل لله جعرة العَقَيكة استبطى الوادى واستقبل لكعبة وجعل يرمي الجعرة على حاجبه الامن نمرمى بسبح حصيات يُكَيِرم على حصاة تعرقال والله الذى لااله غيره من همها رَحَى الذى أنْزِلَتُ عليه سورة البَقْرة حل ثنا همّاد تاوكيع عن المسعود هـ تا الاستاد نحوقال وفى البابعن الفضل بن عباس وابن عباس وابن عمروجابر فال ابوعيسلي حديث ابن مسعود حديث حسيحيم والعمل على هذه اعنداهل العلم بغتارون ان يرمى الرجل من بطن الوادى بسبح حصيات ويكبرمع كل حَصارة وقد رضَّصَ بعض اهل العلم إن لمركم كنه ان يرمى من بطن الوادى دَهى من حَيْثُ قد رعليه وأن لعريكن في بطن الوادى مَكُلُ تُعْمَا نصرين على الجَهُنظَي وعلى بن حَشْره قالاناعيسى بن يونس عن عُبَيْد الله بن الي زيادعن القاسم

ون تولى بالمسب حدثنا على بن عشر الخوقت دمى الجمادة المربي وم التخاى عاشرى الجية فبعطلوع الشمس الى الزوال ويجزى بداهيج الى طلوع اليوم الثانى يمثن بخال الشائعي بجزى بدنصف المليل وامادى اليوم اليادى عشروا التحت عشروا ما وقت الجواز فن طلوع البخرالى طلوع البخروا الشمس الى طلوع النخري الثانى عشر الما المنافذ بالمستون بعد والما الى عزو بها وتفعيل المسائل والعروع يطلب من الفقر بالمسب حاجاء فى م ى الجعام والكباء الرمى الذى بعده دى النفس المسائل والعروع يطلب من الفقر بالمسب عاجه المدين المنافذ بين المنافذ بيارة فقع الويوسية عينيد ونظراليدوساكي كيف الرمى النفس المسائل والمنافذ بيارة فقع الويوسية عينيد ونظراليدوساكي كيف الرمى الفضل ما شيئا الدراكيا قال والمستقبل المسلم والمستقبل المسلم والمنافذ فقال خرجت من عذه فا العقبة فيرمى مستقبل الجمرة ويجعل البيت عن المنافذ من الجمري العقبة وفي العجميدي عن ابن مسعود فالله بيد عن يساده خلاف حديث الباب العقبة وفي العجمين عن ابن مسعود فالله يتعل البيت عن يساده خلاف حديث الباب العقبة وفي العجمين عن ابن مسعود فالله يتعل المبيت عن يساده خلاف حديث الباب العقبة وفي العجمية وفي العجمين عن ابن مسعود فالله بيست عن يساده خلاف حديث الباب وكلا الحديثين عن ابن مسعود فاعل

سلف قول انثرت من الاسترق تبريغة مثلثة وكسرموصدة منادى اى ليطلع عيك السنمس كى تفيض وكانوا لا يغيضون الابعدظه و زوانشس على البال فنالغم ابنى صلى التذعيب وسلم فا فاص قبل الطلاع وموجل عظم بمزولفة يساد الذاهب الى منى وبمكة خسته جهال تسمى بتبيركذا في جمع البحار ١١ بيل في المنظوع وموجل عظم بمزولفة يساد الذاهب الى منى وبمكة خسته جهال تسمى بتبيركذا في جمع البحاد ١١ بيل والمنظوع وموجل عظم بمزولفة يساد الذاهب الغراكية ولما الطبى فيه دلالة على اقال الشافى وموافقة ه انديست بلن وصل من داكبان يرمي جمرة العقيد يوم الغراكية وله العلى المنظم والمنطق والمنظم والمنطق والمنظم والمنطق وال

قوت المغتذى ررى يو

النحرمتی) مّال حق بتنوییز دوایة وامترق) کا کرم امرمن مترق دخل نے متردق شمس د تبیر ، بتلتٔ کا میرمنادی بنی علی خم جبل مبزدلغة پیسادالذا ہب منی دعن ایمن بن نابل ، بنون فهوصد ق فلام کصاحب دمالدعندالمصنف الا ہذا دعن قدامته ) ہوالعامری مالہ با ککتب الاہذا کان اسمہ ذکوان وشیاہ تسلی اللہ تعالیٰ علیہ باکدوسلم ناجیتہ اذنجا من قریش واسم ابیرجندب ادکعیب ب

ابن عمد عرب عائشة عن النبي الشافعلين قال انماجيل رمي الجمار والسعى بين الصفا والمروة لاقامة ذكرانله فال ابوعييني هذا حديث حسن صحيح مَانِكَ جاء في كراهية كلود الناس عن رَمي الجدار حك الناس عن رَمي الجدار حك الناس عن الله قال رأيت النبي صلى الله عليه كيرمى الجمارعن ناقته ليس ضريب ولاطرد ولااليك اليك وفي المابعن عبدالله بن حنظكة فال ابوعيسى حديث قُلامة ابن عبدالله حديث حسي يحيع وإنما يعرف هذاالحدبيث من هذا الوجه وهو حديث حسي محيح وأيمن بن نابل هو نقة عنداهل الحديث بالتي جاء في الاشتراك والنيد والبقرة حَكُ ثَنْ اقْتُكِينَة نامالك بن انسعن إلى الزُبير عرى جابرة الفَّعَرْيَامح رسول الله صلاللة عليمًا عام الحديبية البقرة عن سبعة والبك نَة عن سبعة وفي البابعن إن عمروا في هُرَثرة وءائشة وابن عباس فال ابوعيسلى حديث جابرحديث حسيجيم والعمل عن اعنداهل لعلم من اصحاب المتي لمواتنه وعلينه وغيرهم يكرون الجزورعن سبعة والبقرة عن سبعة وهوقول سفيان الثورى والشافعي احمد وروى عن ابن عباس عن النبصل الله عليمان البقرة عن سبعة والجرور عن عشرة وهوقول اسطى واحتج بكالمالحديث وحديث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد المكاثث الحسين بن مُحَرِيْتُ وغير واحد قالوانا الفضل بن موسى عن حسين بن واقد عن علماء بن أحُمَر عن عكرمة عرب ابن عباس قال كنامح النبي الساعلين فسف فحقرالا معي فاشتركنا فى البقرة سبعة وفي الجزورعشرة فالى إبوعيسلى هذا حليث حسن عرب وهو حديث حسين بن واقد بالكاف جاء في اشعارا لبدن حُكُ ثَنَّا ابِوكُرَيْبِ نَا وكِيمِ عن هِشَامِ الدِستوائي عن قَتَادتُهُ عن ابِ حَسَّان الاعرج عن ابن عباس ان النبي لوالله عليه والشعر الهدى في الشق الايبن بذى الحكيفة واماطعنهاله وفي البابعن المسوين تحتُومَة قال ابوعيسني حديث ابن عياس حديث حسيجيج وابوحستان الاعرج استمه مسلمو العمل على هذاعندا هل العلم من اصحاب المنبي المنتي عليما وغيرهم برون الابتعار وهو قول التؤرى والشاقعي واحمد واسحتي فال سمعت يوسف بت عبسى يقول سمعت وكبيعا يقول حين روى هذا الحييث فقال لاتنظروا الى قول اهل الرأى في هذا فأن الاشعار سُتّة و قولهم بدعة قال سمعت ايا السائب يفول كناعت وكيع فقال لرجل ممن ينظرف الرأى اشعررسول الله صلائله علينا ويقول ابوحنيفة هومثلة قال الرجل فأنه قد روى عن ابراهيم النعى نه قال الاشعا رُعثلةٌ قال قرائيتُ وكيعًا غَضِب غَضيًا شيديدا وقال اقول الك قال رسول الله صليلة عليم وتقول قال ابراهيم ما احقَّك بات تُحْبِسَ نَمرِلا تَخرِج حنى مَنزع عن قولك هذا مأكّ حكن فنا قُتكِيَّكة وابوسعيد الاشْتِرُ قالاثنا ابن اليمان عن سفيات عن عُبَيْد الله عن العرب ابن عمران النبي والله عليما اشترى هُدُيه من قُدُ يُد قال ابوعيسى هذا حديث غربي إلا نغرفه من حديث النفرى المن حديث يحيى بن اليكان وروعن نافع ان ابن عمرا شترى من قَدَرُيد قال ابوعيسلى وهذا اصح ما كالتي جاء في تقليد الهُدُى للمقيديكُ ثُمَ تَنْكُ بَتُكُ تَنْكُ إِنْكُ عَنْ عِيدالرحل رَالقاسم عن بيه عورى عائشة انها قالت منلت قلائده مى رسول الله صلالة عليات المريح رم ولم يترك شيئامن الثياب قال ابوعيسى هذا حديث حسن

المحافظ عديسة الباب وصتال ترندى ولا برمن اطلل عديية الترندى و لا امتياج الى التا ولي. يا بيب براجاء في الاشتراك في البدنة والبقرة قريد بسبب الاعترال بين المسببة في الناقع وعنداسماني بن دام يبتر بواشتراك عشرة في افته ولدا يعنا عديث في بذا الباب واجاب اثبا كالانمة الادبية با نسا واقعة عالى ولا فعلم تفصيله الميون في الناقبة والرواية تدل عى ان الوقعة وافعة السفرول انهية على المسافر فيكون الذرج ذرج تبريجاه يكون الذرج لاكل ويقال ان اشتراك عشرة وجال لعد كالمن و المناقة ومراكحافظ على عديث ابن عباس متسك اسماق واشارالي المال كنه المعلق براه على المناقبة ومراكحافظ على عديث ابن عباس متسك اسماق واشارالي المال كنه المعقل برح في سنام البيروتيل ان الشمار المنترة ولي المنترة ولي المنترة المنترة المنترة ولي المنترة المنترة المنترة عند المنترة المنترة والمنترة المنترة والمنترة المنترة عند المنترة عند المنترة المنترة المنترة والمنترة المنترة المنترة عند المنترة المنترة والمنترة والمنترة المنترة والمنترة والمنترة المنترة والمنترة المنترة والمنترة والمنتر

و المحادي المواق مماخرنا مامك نانافع عن ابن عمام كان عما لجرتين الادلهيين يقف وقوما ليكرالته ديسجه ولا يقف عندالنقية وبهذا نا خذو بهوقول ابى حنيفة و ١٣ استك فولمه الماح المحادي المحادة المحدود والمعرد المواجدة المحتود و المحدود و المحد

هم و فرن الدارة وقيل ان اباعيفة كره الشعار فقيل كره الدشلة وانما فعلم النه عليه وسلم الن المشكين كانوال بسعون من نعرضه الابهذا وقيل اناكره الشعار والكودسنة واناكره ما يفعل على وعبر في في السعود والمناكرة المناكرة المناكرة المناكرة المناكرة المناكرة المن المعلى والمن وقيل اناكرة المناكرة ال

صييع والعمل على هذاعند بعض اهل العلم قالوااذا قلد الرحل الهدى وهويريدالج لم يحرُم عليه شي من الثياب والطيب حتى يحروقال بعض اهل العلم إذا قلد الرجل الهدى فقد وجب عليه مأوجب على المُعرم بأثاثا جاء في تقليد الْغَنَم مُحك تناعبدن بشّارنا عبد الرحين بن مهدى عزسفيان عن منصوعن ابراهيم عن الدسوعي عائسة قالت كنت أفتل قلاى هذى رسول الله صلالية عليه كلها غَمَا تمراد يُحرم قال ابوعيلى هذا حديث صجيع والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب الذبي والشافع للتا وغيرهم يرون تقليد الغتم بالنافع اعزادا عطب الهدى مايم تعمل عليه حكاتما هارون بن اسطى الهمل فى ناعبة بن سليمان عن هشامرن عُرُوة عن ابيه عرى ناجِية الخُزَاعى قال قلت يارسول لله كيف اصتعبما عطب من الهدى قال انحرها نقراغمس نعلها في دمِها ثمخرل بين الناس وبينها فياكلوها وفي الياب عن ذُوَيْب ابي قبيصة الخزاعي قال ابوعيسلي حديث ناجية حديث حسيجيج والعمل على هذا عنداهل لعلم قالوافي هدى التطوع اذاعطب لاياكل هو ولا احدمن اهل رفقته ويُعَلَّى بينه وبين الناس يأكلونه وقد اجزأ عنه وهوقولالشاقعي واحمد واسطق وفالوان اكل منه شيئا غرم مقدارها أكل منه وقال بعض اهل العلم إذا اكل من هدى التطوع شيئافقد ضبون بِأَكْلِطْ جاء في ركوب البدينة حَثَّلَ ثَنْكَ قُتُنِيَبَة نا ابوعَوَانة عن قتادَة حرى انس بن مالك ان النبى النس علين راى رُجُلا يَسُوق يَدَ دَةُ فعَالَ له اركِها فقال يارسول مله انها بكنة فقال له في الثالثة او في الرابعة أركيها ويُلك وفي الباب عن على وابي هُرَبُرَة وجابر قال ابوعيساي حديث الساحديث صجيحسن وقدرخص قومهن اهل العلمين اصعاب النبي طالت علينا وغيرهم فى ركوب البكركة اذااحتاج الى ظهرها وهوقول لشافعي واحمد واسطق وفال بعضهم لا يركبُ مالم نَصْطُرُّ اليه بِالنَّاجاء باي جانب الراس يَبْدا في الحلق حُكُنُ ثَنَا ابوعَتَا رَا سفين بن عُيُنينة عن هشام بن حسّان عن ابن سيرين عرب انس بن مالك قال كتار مى رسول لله صلالله عليما الحِنْهُ وَعَر نُسُكِهِ تَعِمنا وَللهِ عَلْقَه اللهِ على الله على الله على الله على المنتقفة الربي فحلقه فقال اقسيبه بين الناس حل تنارس الي عمر فاسفيل بن عُيئينة عن هَشّاً مُنْحُوّاً هذا حديث حسن ما تن جاء في الحلق والتقصير حك تنا تُتَيْمية ناالليث عن نافع حرى ابن عُمر قال حلق رسول الله صلالية عليه وحكق طائفة من اصابه وقصر يعضه مرقل ابن عمران رسول الله عليه قال رحمالله المحلقين مَرَقًا ومَرَّبَين تُموَال والمُقَمِرِين وفي البآب عن ابن عباس ابن امرالحصبين ومارِب وإلى سعيد وابى مريم مُحبَشري ابن بُحنادة وإبي هُرُيرُقلِ هذا حديث حسيجيم والعمل على هذاعتداهل لعلم يختأرون للرجل ان يُجُلق راسه وان قَصَّريرون ان ذلك يجزي عته وهو قول سفيان التوري الشَّ

تلبذا بى عنيفة. ونى الميزان السنعران تال وكيع لولم الت ناشة رمال ابن المبارك واباحنيفة والتورى كلنت من عوام الناس فعلمان وكيعاممن ببتقدفى عق ابى حنيفة - ياسب صاجاء في نقليد المهدى للمقيع يسوق البديكن يكون متيما فى بيترلان يذبح فى من مستحب وفربة ثم بل يجري عليراحكام المحرم أم كافخيلف فيهبعن السلعف الى انه في يحكم المحرم ما كم يذبح بريوخلامت الفقهساء الادىية وابن عباس من ذمك اليعن. يالمسيب ماحاء في تقليد الغذي نقليد الغذي نقليد الغن المنطاب الغام المنطاق التا واماما في كتبنا من المنطاق التا المنطاق التام المنطق التام المنطق التام لما لم يكن اتقليدبا لخيط مذكودا ومح فى الحدميث فلا بدمن جواذه وفى بعض الفاظ صديت البائب الوبرالا حمر يأ حيب صاجاءا ذاعطيب المهدى مبايصنع بعد العطب السلاك قال اليصبيفة ان كأن الدى نغلافيذ بحرويلطخ نغلها بدمها ليعلم الفقرار وياكلوه ولا يجوذ للمدى اكله وان كان الدى وأبجبا تغلى المدى بدلرد ييغل بدزا المعطومي مايتناء ويجوز لماكله وقال الستا دفعي السدى الذىلا پوزاكلهلمىرى لايجوذ لرفقاده ايشا ولرحديين الباب ونملرعى انزنى لسدالذدا نع پالسيب صلحاء بى دكوب المبدئ و يجوزالكوب عذا بي عيفة عنداللصطراد وعندالشاخى عندالحياصة والامتطرادات ومن الحاجة في الاصطراد والحاجة موكولان الى داى من ابتلى بها وظا برحديث الباب للشافى ولكن في مسلم ٣٠ ٣ م نفر كاذا الجسُت فيويُدنا يا ويك مراجاء باى جانب الدائس يبدءى الحلق الجمهودالى امته يبيرمن اليمين وتسبب الى ابي عنيفة ان يبدأ من اليسا دوبزه الرواية عن الى منبغة اخذما النووى واعترمن على ابي منبغة وقال الذخالعث النص ونقل بعض من يتصدى الى الطعن في حق الى عينفذ حكاية وبي ان ابا عينفة لماذ سب حاجا فقرع عن جرة وادا والحكق فاستدبرا لقبلة قال الحالق استقبلها ثم بداً الومينفة باليسا وقال الحالق البرأ باليين ثم بداللق اخذالومنيفذان يقوم ومادفن الاشعارةال الحالق اوفنهافقال الوصيفة احذرت تكنة مسائل من الحالق اقول النهذه الحكابة بنبوتها لايعلم ويعرفرض تسيمها تدل ملى علالة قدره وتبول الشيءمن دورا ذاوقع ذبول. وا قول قد تبت الروابتان عن ابي عنيفة التبامن واليتامر كما في خابية السروي وايعنا يمكن للمجتداً ن يبحث ان التيامن من المذكود في الحديث يمين الحالق اوالمحلوق قول لم ابب حسّاب الإحسان ان اشتق من الحسن فمنصرف وان اشتق من الحسّ فغير منصرف و 🕻 🕻 اختصر بين الناسي الإ اى للتبرك وبذّا يدل على اخذ التبركات وتبركاته عليه السلام كثيرة منها البردة الباسية بذه البردة اعطى الينى صلى النزعليروسلم كعب بن الزبيرحيين قرأ قصيدة بارت سعاد في صزة عليرالسلام واشترا باالعباسيون. يأنب مباجاء في الملق والتفصير والاختلاف . في قدر حلن داس المحرم مثل الافتلان في منسحه في العضور و بحيث ابن الهام بين المسح والحليق جامع يقاس الحلق على المسح وانه قيباس منتبه كا قياس علية والمقبول قياس العسلة و ا طنب الكلام ومومن تغرواته اقول زعم انتثيبت ان في قدر حلق الراس تياساً والحال امرال تياس في مذا بل مهناا صل مختلف فيرو مواته كم يجيب ادارحصة المحل اذاام المشادع بالعغل المنعدي المنعب لت بالمحل تعسدق قول انذا متشل اللعرالسترعى فقال الشتا فنى بيجئ تعيض الحل وقال الوحنيفة يجيب القدر المعتذبهاى ديعالمحل وثال مالك ما لاستيعاب فيكان الاحتالات ثلثتة ذبهب وأبهب الحكل واحد منيا وما ذكريت اشاراليرابن رشر في القواعد واغذابوحنيفة بمربع التئي في مواصع منها ما في المسئلة . ومنها مسئلة بطلان الصلوة بكشف العمنوومنها نجاسته التوب ومنها قطع اذان الامنجية ومسائل اخر ندادالا ختلان في مسئلة الباب مسئلة اصولية لامازع الشيخ تم اختاد مسئلة مالك. قول له موزة احمد تين الإحداد الاحتلاب المعلمة بن مرتين وللمقصر من مرة ثابت في واقعتين احداما في عام الحديبة

عده ولويده على ما في مديث والوحية بالتلت والتلت كير الخفار بدل على ان الفدر المعتدب ما وون التنت ال

واحمد واسطق أنتفاجاء فيكواهية الحلق للنساء شكنت هدين موسى المجرشي البصري ناابوداؤ دالطيالسي ناهمام عن قتادة عن خيرايش بي عمر عن على قال نهى رسول الله صلالله التعليم التعلق المرزة راسها كم أن عمد بن بشارنا ابودا ؤد الهَمّامون خِلُاس غوره ولمرين كرفيه عن على قال أبوعبيلي حديث على قب اضطراب ورُوى هذا الحديث عن حمادين سَلَمة عن قتادة عن عائشة أن النبي والله على تعلق المرأة راسها والعماعلى هذاعند اهل العلم لايرون على المرأة حلقا ويَرَوْن إن عليها التقصير بِالنِّق جاء في من حلق قبل إن يَذْ بُح اوتَعرقبل إن يَرهَى كَثُلُ فَعَا سعيد بن عبد الرحل في المخزومي وابن إب عمر قالا ناسفيل بن عُيكنة عن الرهرى عن عسيى بن طلحة عن عبد الله بن عَمُروان رجلاسال رسول الله عليه فالحلقت تبلان أذ بج فقال اذبي ولا حَرَج وسَأَله اخرُ فقال مُحرت قبل ان أرْمِي قال ارم ولا حَرَج وفي البابعن على وجابروان عباس وابن عُمر وأسامة بن شريك فال ابوعيسلى حديث عبدالله بن عمر وحديث حسي يجير والعمل على هذا عنداكتراهل العلم هوقول احمد واسخني وقال بعض اهل العلم اذا قَتَّام نسكا قبل نسك فعليه دمرياً للنا جاء في أنظيب عند الاحلال قبل الزيارة كَكُل ثناً احدى بن منيخ ناهُ شَيْم فامنصورين رَادَان عن عبدالرحلين القاسمون ابيه عن عائشة قالت كليَّبتُ رسول لله طالعة عليا قبل ان يُعرِم ويوم النفرقيل ان يطوف بالبيت بطيب فيه مِسك وفي الباب عن ابن عياس قال ابوعيساي حديث عائشة حديث حسي يجير والعماعلي هذا عنداكة واهل لعلم من اصحابيا لنبي طولتي عليم وغيرهم مرون ان المحرم إذارهي جمزة العَقَبة يومالتحروذ بجوحكن وقصَّرفِق حلله كل شئ حُرُم عليه الاالنساء وهو قول الشافعي واحمد واسلق وقدروي عن عهربن الخطاب اته قال حل له كل شكالا النساء والطيب وقد ذهب بعض اهل لعلم الى هذامن اصما بالنبي النات عليه وغيرهم وهوقول هل تكونة ماكت ماجاءمتى يقطَع التلبية في الحِكْثُ ثُمَا عمد بن بشّارنا يحيى بن سعيد القطّان عن ابن جُرَيْم عن عطاء عود ابن عباس عن الفضّل بن عبّاس فال آزدفنى رسول تشمط الشاعلية من جَمْع الى منى فلمريز ل يُلتي حتى رمى جمرة العقبة وفى الباب عن على وابن مسعود وابن عباس فال ابوعيساى حديث الفضل حديث حسي يج والعل على هذا عنداهل لعلم من امعاب لنبي الله عليه وغيرهمان العائبر لايقطع التلبية حتى يرمى الجمرة وهو قول الشع واحمدواسخق كاكتف جاءمتى يقطح التلبية في العق حك ثنا هنادنا هُنشَيْم عن ابن إلى ليلعن عطاء عن ابن عباس قال يرفع الحديث الله كان يسك عن التلبية في العمرة اذا استلط ليحروفي الباب عن عبد الله بن عمروفال ابوعيسى حديث ابن عياس حديث معيم والعل عليه عند اكثراهل لعلم قالوالا يقطع المعتم التلبية حتى يستلم الحجروقال بعضهم اذاانتهى الى بموت مكة قطع التلبية والعمل على حديث النبي والتاعلينا وبديقول سفيا والشافعى واحمد واسطق اكتابًا جاء في طواف الزيارة المالليل كثلانا عمدين بَشّارناعبلالرحمن بن مَهدى ناسفين عن ابي الزبكير عن ابن عباس

وتايتها في جرا الواع بالمست ما جاء في كواهيدة الحلق النشاء الحق الشوان مرام عذكا فة العلم ولا بجونس عذالته المناسكال قوى لم يتوج اليسه العديمة المناسكال العقود القاصي حال المناسكال المنا

الباب انه انزه الی النیس فاقا بستقط صدیت البات مختل فرصریت السحی برده اماان یوج نی حدیث الترخری بان المراد افرای النیس انه طاحت نی النصف الثانی من النداد بدل ملی بزا التوجید ما افزوا و افزون النها من النهام التی اقام بنی کماا فرج البحس طواحت الزیارة بل طواحت نفل وصح اطوفته عیرالسلام فی اللیام التی اقام بنی کماا فرج البحس المواحث الذیارة بل طواحت نفل وصح اطوفته عیرالسلام التی اقام بنی کماد خرج البحد بنی مدیرت این عمرانه علیرالسلام صلی بمنی الفرم بگر و معربیت البن عمرانه علیرالسلام صلی بمنی الزوم دید میریت این عمرانه علیرالسلام صلی بمنی الزوم دید بن حدیرت این عمرانه علیرالسلام صلی بمنی الزوم دید ب

مست صبين إلياب تصدى بعض المحذنين الى الكلام فيدولاوج فيرالكلام لااماحلاس بن عرفكان جلاوا في عدعل و ننهد معد الحروب ١١٠

مراحة والكران الموم المتحراد بيرة الرمى والذرح والمسلق والطواوت وانتلفوا في ان بذا الترتيب منذ او واجب فذهب جاعة منم الامام ا يوعيفة ومالكر الى الوجوب و قالوا المراد بنرق الحرج و في المراد بنرق الحرج و في المراد بنرق الحرب و في الناخ البيس والمنهات والمن

من و مه وقول ابل الكوفة كيس المرادم من المرادم الامام ابوعين ه كان قوله من المراد النساء فقط كمامر والترتبالي اعم بالعواب ۱۱ على عن ابن الكوفة كيس المرادم الامام ابوعين من الترتب من و من ابن مسود ودوى مبابران التي من الترتب من و من المن من و من المن الترتب عنداول معاة دمى بها جرة العقبة انتى ۱۲ من المن ان وقت المواحث الزيادة ايام النول الترتب المواحث على الذرى الله المنافق المنافق المنافق التعلق المنافق المنافقة ومراد المنافق المنافق المنافقة ومراد المنافق المنافقة المنافقة ومراد المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافقة والمنافق المنافق المنافقة والمنافق المنافق المنافقة والمنافق المنافقة والمنافقة والمنافق المنافقة المنافق المنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة و المنافقة والمنافقة والمنافقة

وعائشة ان الني الله علين الخرطواف الزيارة الى الليل قال ابوعيسى هذاحديث حسن قدرخص بعض اهل لعلم في ان يُؤخِّر طواف الزيارة المالليل واستعب بعضهمان يزوريوم النعرووسع بعضهمان يؤيخر ولوالى اخرا بأمرمني فالنط جاء في نزول الابطر حك أنثاً اسعق بن منصوقال ثناعبل لرزاق نا عبيلاللك بن عمرعن نافع عن ابن عمرقال كأن النبي الله عليها وابوبكر وعمر وعثمان ينزلون الابطح وفي الباب عن عائشة وابي لافع وابن عياس فال ابوعيسلى حديث ابن عمرحديث حسي يجيع غربيب انما تعرفه من حديث عبد الرزاق عن عبيد الله بن عمر فدا ستحب بعض اهل لعلم نزول لا بطيمز غير ان بروا ذلك واجباً الامن احب ذلك قال الشافعي ونزول الابطرليس من النسك في شيئ انها هومنزل نزله رسول لله صلايت عليم مثل النابي الي عهزاسفان عن عمروين دينارعن عطاء عن ابن عباس قال ليس التحميد بشئ انما هومنزل تزله رسول الله طوين عليه قال ابوعيساى التحميب تزول الابطرقال الوعيسى هذا حديث حسن يح كات محكانا على بن عبلا على أيزيد بن زريج ناحييب المعلمون هشامرين عروة عن ابيه عرب عائشة قالت انما نزل رسول مله صلات عليما الابطر لايه كان اسم لخروجه فال ابرعيسى هذاحديث حسن عبر حل فنا ابن ابى عُمرنا سفيان عن هشامين عُرَة غوه كالميك جاء ق حج الصّبى خلانا عمد بن طريف الكوفى البومعاوية عن عمدين سُوقة عن عمدين المُتكبركور جايرين عيد الله فالرفعت امراح صبيالهاالى رسول المته الته عليك فقالت بارسول مله الجيئ قال تعم والهي اجروفي الياب عن ابن عياس حديث جابر حديث عزيب المثل أمُّتَيُّك م نَا فَرْعَة بن سُونِدِ الباهِلى عن هدد بن المنكر وعن جابرين عيد الله عن النبي النبي عليه في وقد رُوى عن هد بن المتكرَّ عن النبي عليه عليه مرسلا مي المنافق المنافق النبي عليه عن المنافق النبي عليه عليه مرسلا مي المنافق المن قُتُيْبة بن سعيدنا حاتم بن اسمعيل عن عن يوسف عن السائب بن يزيين قال جربي أبي محرسول لله صالت عليما ف جنة الوكاع واتا ابن سبع سنين وال ابوعيسلى هذاحديث حسن يحيح وقد اجمع اهل لعلمران الصبى اذاحج قبل ان يُدرك فعليه الجراذ الدرك لاتجزئ عنه تلك المجية عن جمة الاسلام وكذلك المملوك اذاج فيرقيه ثعاعتق فعليه الج اذا وجدالى ذلك سبيلاولا يجزئ عنه ماحج في حال رقيه وهوقول الثورى والشافعي واحمد واسلحن تَّلُونَ الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى اللَّهِ عَلَيْمَ اللَّهِ عَلَيْمًا فَكُنَّا تُكَيِّى عزالْسَاء عَلَيْمًا عَلَيْمًا فَكُنَّا تُكَيِّى عزالْسَاء ونرمى عن الصبيان فال ابوعيسى هذا حديث غرب لا نعرقه الامن هذا الرجه و فداجم اهل لعلمان المراة لايكتى عنها غيرها يل هي تُلتى ويكره لهارفع الصورالتلبية بالسافية والعجون الشيخ الكبير والميت محك ثنا احمدين منيح قال ثنارة وابن عبادة ناابن جريج قال اخبرتي ابن شهاب قال حدّة سليمان بن يسارعن عبدالله بن عباس عن الفضل بن عباس ان امرأة من حشعكم فالت يارسول الله ان ادركته فريصنة الله في الج وهوشيخ كبر رديستطبح ان يستوى على ظهرالبعيرقال مُجتى عنه **و في** الياب عن على ويُركيدنا وحُصَيْن بن عَوْف وابى رَزين العُقَيْلي وسَوْدَة وابن عباس **قا**ل ابوعيسو حديث الفضل بزعياس حيث حصير ويعن بزعياس عزيينان بن عبدالله الجيني عزعت وعزالنج طالنة علية وروعن ابزعياس عن النص النة علية فسألت همداعن هذه الروايات فقال اصح نثتى في هذا ماروى اين عباس عن الفضل بن عباس عن النبي النبي عليد قال عمد ويجتمل ان يكون ابن عباس سمعه من الفضل وغيرة عن النبي الله علين ثمر روى هذا فأرسله ولمريذ كوالذى سمعه منه قال ابوعيسلى وقدهم عن النبي الله علينا في هذا البابغير حات والعمل كلى هذاعنداهل لعلم من اصحاب النبي للنبي علينا وغيرهم ويه يقول التورى وابن الميارك والشافعي واحمد واسحني يروق ان يج عزالميت

جابرام صلى بمكة الخ فتكون صلوته بمن نفل اقول ان المحدثين اكترام الى الترجيح فرجحوا حديث جابرعلى حديث ابن عمر والينا بين ان يقال انه عليه السلام صلى بمنى مقتديا خلف دجل مع اصحب ويقال للناج عن نؤول الا بعط في اللغة (دامن كوه) وكك البطحارة م صادع كما بالغلبة للمحصّب ويقال لما نجعت بنى كنانة ابع والتخصيب اى المزول بالمحصسب مستحب وقال ابن عباس لا استجاب بل كان نزول عليه السلام اتفاقا ومزا بوالموضع الذى قام فيه بنوم اشنم بعد ما افرج قريش آل باشنم من مكة وقال قريش لا في طالب ادفع البنا ابن اخبك عمر منا و نق وضعنا بدله وما لا كثيرًا فلم بقبل الوطالب . قول في قال المنشافي الم في المنظم عن المنظم عنه المنظم عن عندا المنظم عن المنظم عن المنظم عندا المنظم عندا المنظم عن عندا الماد المنظم عن عندا المنظم عن عندا المنظم عن عندا المنظم عن عبدا المنظم عندا المنظم عندا المنظم عندا المنظم عندا المنظم عن المنظم عن عبدا المنظم عندا المنظم المنظم عندا المنظم المنظم عندا المنظم المنظم المنظم عندا المنظم الم

مله قال بعض العلاء كان زولصلعم بالمحصب وبهوالابطخ شكرالتذتعالى على الظهور

بعدال نفاد على الله وي الشرقالي بعدما لواد المشركون من اضاره وافرا تقرران نزول المحسب لاتعلق لها لمناسك فسل بستخب بكل اعدان ينزل بندا في المداوج والتراعم وقال الحافظ في الدين عبد العيام المنافظ والمستخب عندجم العلاد قال سيت بنال بستوي بمبد العيام المنافظ وعي النووى استجاب من مذسب الشافق والمك والمجهود وبذا مجال المحتوب وقد كان من ابل العلم من لا يستخبه فكانست اسماء و لدين المدين وفيه نظران المرتدى في استبار من عبد البرك في اليووى استجاب من مذسب الشافق والمحتوب والمحتوب وقد كان من ابل العلم من المستخبه فكانست اسماء و من المرابي عسبان حكاه ابن عبد البرك في اليووى المعتب والمان المنافق اليون والمنافق اليون والمنافق اليون والمنافق المنافق المنافق اليون المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق والمنافق المنافق المنافق والمنافق والم

و يبيع المغتلى ويبيع النسام قال المحب الطرى العلى يرفع صوته بالتكيية نيابة عن دفنن ل مطلق التلبية مجاذا ب

وقال مالك اذااوصي ان يُجِزّعنه ج عنه وقد رخص بعضهم ان يُج عن الحي اذاكان كبيرا ويحال لا يقير لان يج وهوقول ابن المهارك والشافعي مَا رَهُنَكَ عَدُلُ ثَنَا يوسف بن عيسلى فا وكيع عن شعبة عن النعان بن سالم عن عبر بن أوس عن ابر زين العُقَيْل انه اتى النبي عليما فقال با رُسول الله ان الي شيخ كبيرلا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن قال مج عن ابيك واعتمر قال ابوعيسلي هذا حديث حسي عج وإنما ذكرت العرق عن الني التي عليه في هذا الحديث إن يعتم لرجل عن غيره وابورزين العُقيل اسمه لَقيط بن عامر المثل عمد بن عبد الاعلى ناعبد الرزاق عن سقيات النورى عن عبدالله بن عطاء عن عبدالله بن بُريُدَة حرى ابية قالجاءت امرأة الى النبي الله عليه فقالت ان أمّى ماتت ولمرتج افاج عنهاقال فم مجتى عنها قال ابوعيسى هذا حديث حسي على حاء في العق اواجبة هي أمرلا حُك تناعم بن عيد الاعلى الصنعان ثناعم بن على عن الجاج عن عن بن المنكة ركور عبابران النبي الملات عليه ستل عن العتق اواجبة هي قال لاوان يعتم في هوافضل فال ابوعسيي هذا حديث حسن يحيح وهو قول بعض إهل العلم قالواالعيرة ليست بواجبة وكان يقال هاججان الج الاكبر يومالغروا لج الاصغرالعتى وقلا الشافعي العتى سنة لإنعلم إحيلانحص ف تركها وليست فيهاشئ تأبت بانها تطوع قال وقدروى عن النبي طاللة عليما وهوضعيف لا تقوه بمثله الحجة وقد بلغنا عن ابن عباس الله كأن يُوجيها بالك من مُحمَّ ثنا احمدين عَيْرة الصّبيّ ثنازيادبن عبدالله عن يزيدبن الى زيادعن عياهد عن ابن عباسان النبي المنتي عليد قال دخلت العق في الجوالي وم القيمة وفي الياب عن سُارِقة بن مالك بن جُعْتنُهُم وجابرين عبدالله قال ابوعيسلى حديث ابن عباس حديث حسن معنى هذا الحديث أن أوباً س بالعمريق الشهوالمج وهكذا قال الشافعي واحمد واسطتى ومعتى هذاالحديث ان اهل الجاهلية كانوالا يعتمن في الله والمج فلما بحاء الوسلام ريخص لنبي لم الله عليه والم فى ذلك قال دخلت العظ في الج الى يوم الفيلة يعنى لا بأس بالعق فاشهر للح واشهرالج شوال وذوالقعدة وعشرٌ من ذى المحتة لا ينبغى للرجل ان يكل بألج الأ فى شهرالح واشم والحرمررجب ودوالقعنة ودوالمعنة والمحرم هكن اروى غيرواحد من اهل العلمون اصعاب الني والشاعلين وغيرهم بالتفاجأء وذكر فضل العماة كالمنتا بوكريب ناوكيع عن سفيان عن سمكى عن إبي صالح عن ابي هُرَيْرة قال قال رسول لله الملائة عليم العاق تكفّرها بينها والإلمنزة لبس له جزاءالاالجنة قال ابوعيسي هذا حديث حسي عيم ما أسل جاء ف العق من التنعيم حك تشرايعيي بن موسى وابن ابي عمرقالا ناسفين بزعينية النابة من الدالمتون المعن عمروبن أوس عن عبد الرحل بن اب بكران الذي الناب علينا الرحل بن الرب الم الم المناب المناب الم علينا المراب الم عبد الرحل المناب المراب المناب الم هذا حديث حسي يح كاكتف جاء في المُق من الجعولينة كالثنا عبد بن بَشّان اليعيي بن سعيد عن ابن جُرَيْج عن مُزاحم بن ابي مزاحم عن عبل لعزيز

اچىغة والحال ان بقول باندلا ينوب عن حجة الاسلام كما قال عِنره ايينا قال الفقياء ان الولى يامرالعيي ان يتجردعن نييا برا لمخيطة ويرم ويليتى عذا لولى ومكيفه من الجنايات. द b يلبي من النسآء الخ لم يقل احدبان ينوبوا عن تلبيتهن فبتاول في الحديث با ما نجروس يسرون ولكن حديث الباب معلول ما سيس الج عن السنيع الكبيروا لميست إن عمرال سنج عن الج يام الفيرجج عنه ولو ماسته پوصی بالج عندوالشرائط مذکومة فی الفقة وامااستطاعة البدن شرطام لاَثمُ الشرط بل نفس الوَجوب كما قال الوّصنيفة اُولوچوب الأدا مكافأل صاحباه فمذكورة فَي الكتب وآما الحديث فلابد فيه من جانب ا بى حنيغة تسيليما نهكان قاوداعلى الحج مثل ثبا تدعلى الدايزنم فقرالفقدة . **يانب** حاجاء في العردة اواجيدة حطيرا مسنيف في عامة كتبنا انهامسنة مؤكدة وفي البرائع وفي الدرائخار ص ٣ ٣ ، قول الوجوب ائيغ واختادانشيخ بن العام السبنية في الفتح ص ٤ > ۵ والوجوب اختاره البخاري والادلة قوية ولكنيامخطة من ان يا تي بهاا البخاري وقال امحابينا الذين قالوا بالسبنية ان الآية لاترل علىالوجوسب فان معنىا نمواالج والعرة لتزالخ يس ماذعم بل نعيرض الآية الى مسشلة ان العضاد وإجب لان العمرة والحج بلزمان بالشروع اقول ان مرادالآبة الفيحع اتموا المج والعرة كامير، واقتج ابن الهام على السنية بمدييث الباب و في سنده حجاج بن ارطاة و مهونتككم فيروقال ابن دقيق العِيدلم اجدَّتيجَه الترمذي مديث الباب الا في نسخهُ الكروخي لاَعِيْره ـ يـانب حديد و فك ب و حفكت العرفافي إلج الخرقال الشافيمة ان افعال عمرة العادن تدخل في افعال حجد ولاخرق الاني النية وتى ان القادن والمتمتع يجب عليدالدم بخلاعث المغرودة ال كافت الاحتاص مراد حدسيث الباسب دوزعم الجابلية الى عدم جواذ العرة في انشرائح واقول أن مراده ليس ما قال عامة الناس بل مراوا لحديث بيان انشام العرة بألج ودلبلها بمن حيث القران والتمتع . و لله انشهوا ليه آلي قالواان للج ميقاتين زما نى دمكانى وتقديم اللحرام ملى الميغاست ألزما نى مكروه خلاوب المبقاست المبكانى فات التقديم علبها مستخسب عندا بي حبيفة خلاسيا لجهود ثم تعرض المعشبوت الىان المذكور في الرتية الاشهر بلفظ الجمع والحال ان الميقات الزماني لايزيد يدعلى شهرمن وبعق الثالث وان قبل باطلاق الجمع على ما فرق الواعد نقول ازخلات ما على جمعودا بل العربية وان قبل بالتحفيع فم فول ان في الآبية يلزمان بكون الستثناءً لاتحقيصًا نعم تصدق الآية على ماقالَ م لكب صدق شئ فاحذ قال بجوازال خيمتزا لى آخرذى الجية نم فى عامة كتبنا ان ايام الجج عنرليا كي ذي المجرّ مع الشريري السابغين وان قبل ان اكثرافعال الج يكون في اليوم العا مُشرمن ذي الحجة قلت ان مدارالج على وقوف عرفة وذلك دون صح البيلة العا شرة - ' في لمه . اختص حدم الإكان ألحرب في ما قبل الاسلام حرامًا في اربغة انشير وككب تى بددالاسلام ثم نسخ الحرمة وقال اَبن تبمية وتليعتره ان بدء الجهادين المسلين الآن ابيشا ينرجا كزشيل ماكان في ملة ابرا بسيم عليدالسلام غيرجا نُزريا لمسيس العصرة حن النتعبين اداد العرة حن البناع مكة فيحزج للحرام العمرة الى الحل ليتحقق نوع سفروالا ففنل عندنامن التنييم لامره عليه السلام ما سُنتُة ان تعتمرت التنعيم وماقال اُلشافية بالافضيئة من التنعيم و على العمرة على المعدرة من مرجب . قال النّعتاذا فَ ان الرجب معدول من الرجب وقال دائيت في الاحول البزووي لغزالما سلام بقلم لفظ دجيب بنسب رجب بلا تنوين حال الجرندل على عدم اتفراخه. فو لله في مهجب فيط الخرير بذارجيب منصرف لانزنكر سنالان في حيزالتموم بها و العصرة من الجعدانية ووض البي صلى الترعيب وسلم مام فيخ مكة بلاا مرام وبذا من خصوص نير عليه السلام ووام عرته عليه السلام فيثبتها بعن انعابة وينينها بعضم نوقوعها بالليل قول حنى جاءمع الطويق آلخ في تعض الكتب لفظ حتى جامع الطريق وفي بعضها جاءمع الطرين ولعل جامع تصويف و ما حاء في الذي يهل

عدى في اكتراكتيب ابى تجرات دقال القاموس ابى تجرئ دقال الحافظ بن جرابى تجراب الجسط و النظمة والتحديد و المنافظ بن جرابي تجراب المنطقة والتحديد و المنافظ بن المنطقة والتحديد و المنافظ بن المنطقة والتحديد و حركتها المواحلة اى لا يقوى على البيرول على الركوب من كرالسن ١١ مجمع البياد مسلك قال الخنفية العرة سنة ينبى ان ياتى بساعتيب الفراع من الفال في واحتجوا بعد يليا و احتجوا بعد ين وحركتها المواحلة اى لا يقوى على البيرول على الركوب من كرالسن ١١ مجمع البياد مسلك قال المنطقة والمنطقة والمنطقة والتنافي المنطقة و التنافظ و المنطقة و التنافية و عزر منذ الرسول صلى التدعيد و المالين المنطقة و التانية كالعمن المنطقة و التانية كالعبن المالية و المنطقة و التانية كالعبن و المنطقة و المنانية كالعبن و المنطقة و التانية كالمنان و المنطقة و المنطقة و التانية كالمنان و المنطقة و التانية كالمنان و المنطقة و التانية كالمنان و المنطقة و التانية و المنطقة و المنط

ابن عبدالله حرب عرتش الكعي ان رسول الله عليه خرج من الجعدانة ليلامعتماف خل مكة ليلا فَقَضى عرته تمخرج من ليلة فأصد بالجعدانة كما يت فلما زالت الشمس من من العن حرج في بطن مع ف حتى جاء مع الطريق طريق جمع بمطن سرف فهن اجل ذلك تحفيت عمرته على الناس فالع عيسك هذا حديث حسن غريب ولا نعرف الحرش الكعبي ألن النبي الله عليها عليها عليها عليها عليها عليها الحديث العرب على الماء على الماء على الماء عن الماء على الماء عن ا بكرين عيّاش عن الاعشى عن حبيب بن إن تابت عن عروة قل سئل ابن عمر في اى شهراعتم سول تله صلايقة عليه فقال في رجب قال فقلت عائشة مااعتمى رسول الله صلالله علينا الأوهومعه تعنى ابن عمروما اعتمر في شهريجب قط قال ابرعيسلى هذا حديث غربيب سمعت عمل يقول حبيب بن إلى ثابت لمركيتم من عُروة بن الزُبُيرِ حَل تَن احمد بن منبع ناالحسن بن موسى ناشيبان عن منصور عن عِماه ب عمران الني طالله عليما أعتمر اربعااحدهن قرجب قال ابوعيسى هذاحديث غييب حسيجيج مائت جاء فعمرة ذى القعدة كالتاكن العياس بن عهد المروزي شأاسخق بت منصورالسكولي الكوفى عن اسرائيل عن ابي اسلق عوى البراء ان النبي والتي عليما اعتم في ذى القعلة كال ابوعيسي هذا حديث حسي يجهو في الباب عن ابن عباس التهاجاء في عمرة رمضان حثل ثنانهرين على تابواحمد الزبيرى تتاسراتيل عن إلى اسطق عن الوسود بن يزيد عن ابن امرمعفل عرب امرَ مع قال عن الذي الله عليه قال عُمْرة ف رمضان تُعَمَّل حَجة وفي الباب عن ابن عباس وجابروابي هريزة وانس ووهي بن تحنُبَت فأل ابو عبيسى ويقال هرمين تحنيش قال بيإن وجابرعن التنعبي عن وهب بن تحنينش وقال داؤدعن الاودى عن الشعبي عن هرمرب تحنيكش ووهب اصح وحل بث ام معقل حديث حسن غريب من هذا الوجه وقال احدل السلق قد تبت عن المنبي الله وعليما ان عبرة في رمضان تعدل عجة قال السلق معني هذاالحدايث مثل ماروى عن النبي لما لله عليت انه قال من قرأ قل هوالله احد فقد قرأ ثلث القران يا كتاب عاء ف الذي يهل بالحج فيكسم اوكيدي حمل المناه اسطق بن منصوريًا روح بن عبادتة تأجاج الصواف نا يجيى بن ابي كتيرعن عكرية قال حل تنتى الجعاج بن عمروقال قال رسول المتم الته عليكام تكسر وعرج فقدحل وعليه جة اخرى فذكرت ذلك لاب هريزة وابن عباس فقالاصدة حداثنا اسحق بن منصونا عبد بن عيدا لله الا نصارى عن الجابر شله والمعت رسول اللصالية عليم يقول فال ابوعيسى هذاحدات حسن هكذارواه غبرواحد عن الحياج الصوّاف تموهدا الحدايث وروى معمرها ويذبن سَلّامهذاالعديثعن يجيي بن الى كتيرون عكرمة عن عبد الله بن وافح عن الجاج بن عَنروعن الني والله عليد هذا الحديث وجاج الصواف لمريد كوف حديثه عبدالله بن رافع وجاج ثقة حافظ عنداهل لحديث وسمعت عمدايقول رواية معتموعا وية بن سلام اصم حل تناعبد بن عكميدنا عبدالزات نامَعُمرعن بجيي بن إلى كيْبرعن عكرمة عن عبد الله بن رافع حن الجاج بن عمروعن النبي الله عليه نعوه وأتس الم الم الم الم تتكافياً في أنيادين ابوبالبغلادى ناعتبادين العتام عن هلال بن ختباب عن عكرمة حول ابن عباس ان ضباعة بنت الزبيرا تت النبي المن علين فقالت بارسول لله اف الدياليج ا فا شترط قال قعم قالت كيف قول الميك الله مليبيك هلى من الارض حبث تحبسني وفي الياب عن جابروا سماء وعائشة قال ابوعيسى حدببث ابن عباس حديث حسي عجيج والعمل على هذاعند بعض اهل العلم برون الاستنزاط في الج ويقولون ان استرط فعرض له عرض اوعذ رفله ان يحل يغرج من احرامه وهوقول الشافعي واحمد واسخق ولعربريعض اهل العلم الاشتراط في الج وقالواان اشترط فليس له ان يخرج من احرامه ويرونه كمن لعر يشترط ما لفي كانت احد بن مَنِيع ناعيد الله بن المهارك إخيرن معمر عن الزهرى عن سالم يحن ابيه إنه كان ينكرا لاشتراط في المجروبية والبش حسيكم سنة نبيكم فال ابوعيسى هذا حديث حسي عبر تات جاء في المراة تعيض بعد الافاجنة حكانما قُتَيْدَة فا الليث عن عيد الرحلي ذالقاسم

بالعهرة تُعديد به ويكسوع ان كان من باسب علم فمغناه وتنگ شدن وان كان من صرب همناه وتبكلف انگسشدن افتلفوا في اللصاد قال العراقيون انه عام من كونه بالعدوا والمرض ا و انقطاع النفعة وعندالجاذ بين مختق بالعدويم حكم اللصادع بأن المصادع ذان و يسترس بديا لينزى في الحرم وليس وقت فريح موقتا الما المن يوقت بن ادسل مع ليحل في ذلك الوقت المعتدد بينما ويقعنى عاما مقبلاهان لم يد ولما يمن ولم المخترد بينما ويقعنى عاما مقبلاهان لم يروفلا يمن المخترون المختفة والتأوي وان كثرت الجنايات وحم اللصادع المحادي المعرف الدروواللصاد في المرض وينما المنقدة عندم في الدرووالل معادي المرض وعنرو لكن يردعيهم لفظا مصاد القران مع ان الواقعة واقعت المحتودة واقعت المواقعة واقعت المواقعة واقعت والمحتودة واقعت المواقعة واقعت والمواقعة واقعت المواقعة واقعت المواقعة واقعت والمواقعة والمواقعة واقعت والمواقعة والمواقعة واقعت والمواقعة واقعت والمواقعة واقعة والمواقعة والموا

الع بومعداى ما عرم وقالت ونك مبالغة في نسية الى النبيان ولم

تنكرمائشة الى قوله امداس فى دجب ۱۱ عينى سلك وفى المشكوة عن انس قال اعتردسول التدصل التدعيد وسلم ادبع عم كلن فى ذى القعدة الاالتى كانت مع جمة عرة من الحديبة فى ذى القعدة وعرة من المعرانة حيث قسم عنائم حبين فى ذى القعدة وعرة مع جمة منفق عليه انتى وفى العبى قال ابن حبان فى ميحه ان عرة الجعرانة كانت فى سؤل قال الحديد و المنتحدة وعرة من المعروانها فى ذى القعدة انتى مخترالا المحتب العبى ولم ينفل فى كساح المرابط على المعروني ولم ينفل فى القعدة المنسود المنسود المنسود المناسود والما العرود والمناسود على المعروا العدد مولاد والمعرود والمناسود والمناسود والمناسود على المعرود والماد والمعرود والماد والمنسود والمناسود و المناسود والمناسود والمناسود و المناسود و المناسود

سل من كسركسيك شكسن شود بلغظ مجهول يعنى بلئ اووعرج كبسردا دبلفظ معلوم بالنگ شود فقد حل پس بتختبن حلال شديبى بايدش كدادا وام برآيد وعليرالج من قابل وبرا واست ج ازسال آئنده اي مدييت م دلالت داد دبرآنك احصاد بيزمدو بم مى باشرچنانچرمذم ب ابى عينفز است و تقليد باشتراط تكلت است ۱۲ ترجم ب

کے البس سبتم سنة نبيكم اىليس يكفيكم سنة دسول التدميل والتدميل وسلمانه التدميل وسنة الكفاية اوسبكم موفوع لانه اسم ميس وسنة نبيكم كلام اصنا فى خرليس و ذبهب بعض التا بعين ومانك والوحنيفة الى انه ليصلح الاشتراط وحملوا الحديث على امة قضية عين وان ذلك مخصوص بغياعة كذا في العبن ١٢

وت المغتنى ى اعن محرش ؛ جاء فرا ففقط مية كمدث ادمنبراد بهب بن خنبش ، بنقط عاء فنون منوحة فقط سية كجعفر ﴿

عن الله عن عائشة قالت ذكر لوسول لله صوالته عليمان صفيتة بنت كيتى جا صنب فا يا مرمى فقال احابستنا هى قالوا الها قدا المنه فقال رسول الله صالته عليه الله عن ابن عمروابن عباس قال ابوعشي حديث على شخص الله علمان المؤقة المنافعة وقال المنه المنه

ووافقنا ابغادى فادنم يحزج مدبين منباعة فى الماشتراط فى الحج مع كومذ اصرح يندواخرج فى النكاح ونذه مادنداى عدم اخراج الحدميث فى باب اذا كان صريما فيرواخراج فى موضع آخروما نبدا حدملى بذه العادة ونظروامذاخرج مدييث الركعتين بعدالوترميا لسّاولم ببوب الترجمة عليها ولم بجزعه فى الواب الوتربل فى السنتين قبل الفجرولنا ما قال ابن عمرل معنى الما شراط فى الحج وقالم أتعرا يتون الألحم المعترعيه تفناء وقال الجاذلين لاتضاء بهاسب ماجاء في المرأة تحيض بعد الا فأحدة والى بعد طواف الزيادة وموواجب ويسقط بهذاالعذدوا مالوطمتنت قبل طواف الزبارة الغريفية تنتظرالىان طهريت وطاخنت في فتاوى ابن تيميتراره سأ لدرجل عن امرأة طشنت قبل الطواحث قال في الجوابيتيال كتلكب المرأة قال الومنيفة انها تهرق الدم وتحلل يأهيب حاجاء سا تقضى الحائف من المناسلة للفع من الج الاالطواف واماالسي فمرتب على الطواف ومستحب لها الانتسال عندالا وإم المنظ فترقال شادح الوقاية ال النيعن طواف الحائض سبسب المبجدالحام والتتمان الدخيل بوالعواويب بامة يشترط لدانعلىارة ولادخل للمسجدالحرآم والمحاثفنة النكا نست قادنة فعندالشا فعى دخلست افعال العمرة فى الحج فتأتئ بالمناسكب وتنتظرالطواحث ولمعاعندنا فترفض العرة الى الج وتفقيها بعده واختلف العلماء في حجرً عا نُسَرَ العديقة تلنا اتها كأنت مفردة وقضت العمرة بعدائج لانهاد فضنها الى الج بسبب الحيص وقالت الشاخية انها كانت قادنة والعرة النى ادتها بورائج كانت لتطيبب الخاطراي متقع العرى مستقلة . يا وسد ماجاء من ج اواء يش ذيكن اخوع حدة بالبيت واتفقواعلى ان طوايث الوداع ليس للمعترف أنشى الترذري في ترجة أبرا الباب الاعلى ظ سرحدييث الباب والحال ان الحديث ليس بذاك التوى من حجاج بن اسطاة وكان الاولى لها سبمن هج نبيكن آخرعده بالبيبت بلا ذكر العمرة ومدكيث الباب اخرج الوداذد ص ٢٨١ بسندغر حجاج بن ادطاة وليس فيدذكرالعمرة اصلا. و كا تعريت من يدبك الإكان عمريا مربطوات الوداع الحاج ولم يكن عنده نص على بذا فلماسمَعم عن بذا ارجل قال لد بذا القول بسيب انهاكان افيره بمذار بالمسي مأجاءات القادي بطوحت طوافا واحدار مربينا أن ألقادن يطوف طوافين وسعيين خلاف الشافوية فالنهم قالوا بالترافل وللقادن عندنا ادبية اطونة لمواحث التمرة وطواحب الغدى وبهومسنة وطواحب الزمارة وبهوفرض وطواحت الوداع وبهوواجب واتفقوا علىان اطوفته عليرالسلام في حجة الوداع كاستب تمكتة وتتأبع الواكيا عى بذاوا كخلاميب في التخرّيج وادك اطوفية ليوم وعل مكة لرابع من ذى الجيرّ والثانى لعاسَّرُدّى الجية والثالست للرا بع عشرمن ذى الجيرّ ولم ينبست طواحث نقل بين الرابع والعا نشرتعم تيشست بعدالعا منر الى الا بع منزيرواية تؤية عندي تم مشرح الشافيمة في الموفية عليرالسلام بمالوا نغيم في ممسئلة تداخل انعال العمرة في الجح نقالوان الاول لموانب القدوم والثاني لموانب واحدعن الجح والعمرة والثاليث طواحث الوداع فراد حدميت الباسب الأطاحت طوافا الذي يجزئ عن التسكين الحج والعرة واماعلى مذهبنا فنقول النالاول للعمرة ودخل يشرطواحث الفتروم والثانى للزيارة والثالث للوداع ومكتى ما وجدرت احداكال بادراج لوانب الغروي لمواحث العرة الماانكم قالوااء لوتركم لحواجث القدم لانتئ عليرلان تركسينة وفى عبادة فى معانى الآثاران عليرالسلام لم يبطعنب لمواحث القدوم اقول ان احسن ما يجاس عن الحديث الوارد علينا ما ذكره مولانا مدخله العالى ان المراوان عليه السلام طات لها طوافا واصدان طاحت لل ملال عن الحج والعرة واحدًا وبكذا المسئلة عندنا اى الاحرام والاحساال للقارن دا مدعن النسكيين دبيثيرا لي ما قال مولانا دام ظلوالعالي حدبيث ابن عمرالاً تي حتى يحل متها الخ د في سنده عيدالعزيزين محمرالدرا وردي و مهومن رواه مسلم وقال الاكتزون اندمن رواه معلمات البناري ا قول وفي ٢٧٤ برح ٢ من كتاب التغيير مرفوما اخرج له مومولا في أيواب الجمعة في موضع واحدفا كتى على جواب مولانا ولاا ذكرجواب عيره لقلة الجدوى بيروبهنا وقيفة وبهوان روايز جا برمو قوفته فابذوان دعني فعلاعليه السلام مكنريروي ماخرتج بنغسيمن فعلم عليه السلام واماابن عرفحد بينز قولي مرفوع فاذاصا دستب حدييت جابرموقو فافلنا ايعناموقو فاست منها مااخرجه في معاني الآنادص ٩٠٠٧، ج١. با سانپد قوية من ابن مسعود و مجابد وعلى مغو فيه القادت بطوعت طوافين ويسعي سعيين و ني لبعض الاسانپد حجاج و مهوالاعور لاابن اد طارة ومرا لحافظ على ما في الطب وي وقال إن الأثار صالحة للاحتياج إذاهنم بعنسا الى تيمن وقال امتناماً بنه عبدالرمن بن أذنيية وافول امتناماً فيهر 👚 ابونعرانسلي وقال البيسق إن ابا نفرمهول واخذه الحافظ في اللسان العرب ونقل تونيفة من العجلي واما انا فوعيرته في طبيقات ابن سعدواية من اصحاب على فألحاصل ان ما فيهرا بالضراعل مما فيها بن اذنية وانتسلفوا في تعيد سعيه عليه السلام. وقال الشاه ولي التدُّر \* في

عده وكان ظاهرمديث الباب يخالع المنتيين فاديدل على طوافة عيراسلام في جيتا لوداع طوافا داحد والحال النائلة اطوفة ثابتة فيحتاج ابل المذبيين الى السرح فسرح الشا فيعتد ١١٪

 عن الجاج عن إنى الزُّيْرُكِي جَابِران رسول لله صلالله على قطاف الماطوا فاواحلا وفى البابعن ابن عبر وابن عباس فى لى ابوعيسى حديث جابر حديث حسن والعمل عنه اعتد بعض اهل العلم من اصحاب النبى المنه على على النبى المنه عبر عن عبر عن النبي النبي المنه عن المنه عن الوساد من والمنه عن الوساد من المنه المنه

شرح المؤطا بماحاصلهان اختلاب انصحابة دمزني طواحة عليبرالسلام فيالتحزيج وما اختلفوافيما شامهروه ياعينهمن افغال عليهالمسلام وعدمن بذه الافعال السعى ايعنياوقال لم يتبست تعدد سعيه عليه السلام اصلال وايتزجابرا قول لايدمن سعى البنى صلى التذعيد وسلم فانه كان قادنا على ختارنا فاخرج الزيعى دوايتين لتعدوالسعى الاانها صعيفتان وفى سنداع بهادميل ما حسنراعدالاابن جان ثم تسدى ابن الهام فسست الرواية ومرالقسطلاني على ما في فتح القديروقال ان الاستعدلال في مقابلة العجيين بمالبس على رسمها خاديع من الانضاحث واما اثيات تعدد السعى فأول من اتى بر بهوالفشياض شنادالته دحمه السرفي منادالاحكام وذكربعض كلامرفي التقبير المظهرى وتمسك على المتعدد يوجه هيجع وقال وان لم بجرح احد بتعدد السعى ولكنه لماذم وطريق لزوم آن في بعض الروايات ذكرسبجه عليه السلام داكبا ونى بعنها ماشياكما فىمسلم فيكون السعى اثنيان الاول داحباً ومهوبع طواف للغثروم ونرايشا فببئة وطواف لعترى وألعرة عنرناما طاحت طوافا وأصداراً جلاكما فىمسلم ص ٣٩٣ واخرم الوواويوايينا فى الحدسبت لطويل عن جابر ونيب حتى انعيست قدماه في بطن الوادي حتى إذا صعدتا متنى حتى اتى المروة الخ فهذه المذكورشان المتنى داجلاً مراحة . واما الطوامت الباني داكيا فانرج مسلم ص ١٣ م عن جابرط احنب فى حجة الوداع على احلنه بيتلم الجربمجين بيراه الناس الخباب جواذ الطواحث على بعيروعيزه واستثلام الجبرئين ونحوه لاراكب ومكتى لااملم تاديخ بذاالسبى الثانى انه كان قبل بوم المخراو بعده والاليق بمسائل الاحناحت ان يكون يوم النخرفان اتسعى يكون بعدا لطواحت وماطاحت البنى صلى الترعليه وسلم بعدطوا فه للعمرة اوالقدوم على اختلامت المذهبيين الا مزا لطواحت اى يوم النخرو لمامراً بن حزم على ما فى مسلم تاول بتاويلين وقال بان مرادحتى انصبت فترماه وبهوعلي داحلته والنزول والصعود وائما ببونزول الناقة وصعودها واقول ان بذاليًا ويل ينرم تبول فان الفاظ الحديث وتبادرها يزالف وايضامن كان داكيا لايسعى بين الميلين الاخضرين بل يشي وعندى قرائن كتيرة تدل على خلاف قول ابن حزم منها ها في العاد قطي عن حبيبة بنست ابي تجراعت انه عليه السسلام داكينتران لبيسي وميدور اذاره من شدة السي حق دائين وكبتيرالخ واسناده قوى مكندليس بينرتقرح امذوا فغرج تزالوداع اوعرة منالعمرات ولبيست بعمرة الجعرانة لانساوقعيت بالبيل فلايكون الاعمرة القصناءاوج تالوداع وظنىالموثنى بالغرائن اندواقعة حجة الوداع ومكنى لم اجدتصريحه في متن الحدثيث واما البّاديل الثا فئ من ابن حزم أفى روا يتمسلم فقاك ان تبعض الانشواط كانست واجلًا وبعضها كانست سعيساداكها افول يرده حدييت اخرج الجوداؤدص ٢٩٧ ٧ طاحن مسبعًا على داحلته الخ باب الطواف الواجب معرح نيران طاحت سيع انتواط راكيا و حدبيث ابي داؤدعن ابي الطفيل اخرج مسلم اييينا الماانهبس ذبيه ماتمسكت برنم فببافي بي داور كلام في انها وافغتزعرة القفياءا والجعرانة اوحجة الوداع وليست واقعترعمرة اليعالية فانزعيبرالسلام سعى فيهابالبيل مضطحعا وليست واقعترعمرة القصارفات الرحال كالوا مععليه السلام قليلا قريب دبيزعشرمانة وفي البخادست گنانحغظ عليه السلام كيما يعيبركا خزيجيارة فاذت كيف كنزة الناس وتسا كرانصحابة المذى سفي دواية مسلم وابي واوي وارار واما في حجة الوداع فكاكوا ادبعين الفافعلمان الوافتة وافقة حجة الوداع ومما يدل على بزاات ايا الطفيل من آخرالعمابَة موتاونى مسندا حدان قال دلدسن عام احدفاذن يكون عره فى عرةُ القضاء خسترسنين وفى حِنز الوداع قريب ثما نينة نسنبن وممايدل على قعرعره في عهده عليه السلام ما اخرجه الوواؤدص ٣٥٠، ٣٥٠، ح١٠ قال الوالطين ل وانا بومئة غلام احل عظم الجزود الخ باكب براً لوالدين وممايدل على ان ما في ابي واؤدوا تعة حجة الوواع ما اخرم مسلمص أائم ادانى قدرايست رسول المتدملي التدعير وسلم قال صفه لى قال التست ما يتزعندالمروة على ناقة وكترعيب الناس انخوبزه الواقعة وافغة حجة الوواع لان كثرة الناس فيها. ومصداق ما في الو واودوما في مسلم واحد منهاما وفق لي والكلام اطول منه واما ادلة الشّا فعية وجوابسا من حاينتا فاقتل لما اتعرض الى كل لفظ لفظ بل اذكرا بوية يجرى كل واحد منها في نوعها من الذى يغربرني الفاظا لحدييث فمنها مااخرج مسلم في هيحدص ١٣ معن جابرلم بيلغب الني صلى النزعليروسكم ولمااصحابرا لاطوافا واحدابين الصفا والمروة الخ قال النووسيك اردليلنا على وصرة السي انول العِسبِ من النووسِ الذنفدي لاست للكعلى وحدة السي للقادن قبل ان ليستقبَم الحديث على مرُّبه فان المتمتع يجب عليه السعبان اتفاقًا ال في دواية عن احد وقد شبت ان العماية كالوا اكثرتهم تمتعبن وفى مسلم منم مفرو ومنهم تمتتع ومنهم قادت وقالواان القادت بهوالبني صلى الترجير والخلفاء الادبية وطلحة والزبيرفاذن لايصدق مدسيث مسلم الاعلى أقل من الجحاج على شرح النودس واقول في نفرح مدين مسلم فقدسن لى قبل نم وحدست اليه اشادة خفية من الطي دى والمرادات السي الواحدانسك واحدكا حف وبذا من المتفق عليه فراد حديث جا برد مايينا سير ان السعى الواحدلنسكب واحدكامنب ومهزاما في البخاري فعل ابن عمرازج في فتنية المجاج البيرودخل ابن عمرمكة وطامن طواغا واحدًا وداى ان قدقعني طوامب الحج والعمرة بطوام اللول الح ومرعليه الحافظ ولم يأمن بشاحف فامذ عنرمستقيم على مذهبهم اببضا وشرحملى مذهب ابى عنيفة انه طاحف العواحف العرة واودن فيبطواحف القدوم للج لاطواحف الزيارة وحما يروعكينا مافى ابى واؤدص ٢٥٧ ئن جابرما پُدُل على وصدة سبى المتشتعيين في جمة الوداع فان فيه وطاً فوابالبييت وم بيلو نوا بين الصفا والمروة الخ بائب افزادالج واخرج الطحاوى ابيتنا ولايستنيم مبراالحديث الاعلى دواية عن احميم مسك ابن فيم على دورة السي للمتنع بذاك الحديث ا قل كيف يتسك ما في ابى واؤدوالحال ان يخالف صريحًا سديتُ البخاري من ١٣ عن ابن عباس ودواية البخاري تفيدناً في ان اشارة ذنك لمن كم يكن المهما عزى المسيد الحرام الى القران والتمتع فأذن اما ال يسقط ما في إلى واورد ولخلافه مدسية البخارى ادبتا ول فيبه بان مرادما في ابي واؤد ان بعض المعمابة سعواسعيا واعدالا كلهم ومما يرد علينا ما افره يسلم ٩٠ ٣ عن عائشتة رمز واما الذين كانواجعوا بين الجح والعرة فإنما طافوا طوانا واحدا الخ وتمسك الشافيجة بذلك على الطواف الوامدللقارن ولما شرحنا في مدسيش عائشة دمة فمثل شرحنا في مديث الباب عي انترح مولا نامغ لم العالى فنجري بزه الاجوبة الادبية في ما يعنيا بيها في الالفاظ واما اولتنا فكيثرة فركست بعضها ولامن معا في الآثارص ٣٠٩ ، مبسلدار يأمس ماجاءات مكت المهاجريمكة بعدالصرى نلتا العكربفغ الوسط وسكون الرجوع والحكم المذكود فى صديث الباسب كان ثم نسخ والمراد فى صديبت الباب من طواف الصدوطوات الوداع ما مستقول عندالقفول من الج والعمرة وقداعتن ارباب متون الشافية الى الاذكار الواددة في الصلوة والجح بخلاف الاحتاف فانهم ما عشوابها ويزعم التاظر عدم

سلم فطات المها المناعلية والموافع واحداى يوم النموعلير الشافقى وعنرنا يلزم للقادن طوافان طواف بحدوثة وطواحت بعده للج كذا ذكره ابن الملك اقول للشك المذعلية وسلم كان قارنا كما صحدالنووى وغيره وقدص مديث جابران طات مين قدم مكة وطاحت للزبارة بعدالوقوت فكيف يكون طوافم واحداد لا إنما لفون صلى الترعلب وسلم اللهم الماان يقال ان بذا يبنا من المخصوصيات المتحلقة ببعض العماية اوالمحتى اشم طافوا فواطوافا واحدا لهج بعدالرجوع من من لما تقدم من طواحت اختبل ذلك فقوله واحد تاكبدله فع توسم تعدد الطواحت للقادن بعدالوقوت والحاصل ان القادن يطوحت طوافين ويسعى سعيس وواه المدارقطي وكذاروى عن على وابن مسعود ذكره العلادى العرقاة

قوت المغتثى تعلى بقاف نفاد فلام كنفروج ومدنداد ) بفادين ودالين كمعفر كاناب ارتفاع وغلظ داو تنزفا ) بنقاسينه فراء نفاركسبب مكانا مرتفعا

اب عمرقال كأن النبي والسيطلين اذا قفل من غزوتا وجراوعمرة فعلا قَدُ قَدُ أمن الارض اوشرفاك برثلثا تمرقال لااله الاالله وحدة لاشريك اله المالك وله الحيد وهوعلى كل شيئ قديرًا بينون تأمين عاليه ون سبائحون لومياً حامد ون صدق الله وعدة ونص عبدة وهزم الاحزاب وحدة وقى الياب عن البراء وانس جابر فال الدعيسى حديث ابن عمر حديث حسي عيم السف جاء في المحرم بيوت في احرامه حك نتا ابن ابي عمرنا سفيان بن عير عدوبن دينا ر عن سعيدين بحبكير كوري إبن عباس قال كذامع النبي الله علية في سفر فراى رجالا سفط عن بعيرى فوقص فمات وهو محروفقال رسول الله صلى الله على وَاغْسِلُوهِ بِماء وسِدروكَ فِنْ نُوْدِي نَوْدَيْنِه ولا تُخَتِّر والاسه في ته يُبْعِتُ يومِ القيلة يُهِل اويكي في الديم عبسي هذا حديث حسي يجوهو فول سفيات الثورى والشافعي واحمد واسطق وقال بعض هل العلماذامات المعرون نقطع احرامه وبيستع به مايصنع بغيرالمحرم بالكافي جاءان المجرور فيتنكى عينه فيضم المسترحان المان الم عمراسفيان بن عَيكيتة عن إيوب بن موسى عرى تُبكيه بن وهب ان عُمَوين عبيدالله بن معمرا شنكي عَيكينة عن إيوب بن موسى عرى تُبكيه بن وهب ان عُمَوين عبيدالله بن معمرا شنكي عَيكينة وهو عُومَرً فسال ابان بن عثمان فقال اخيد ها بالصير فان سمعت عثمان بن عفان بذكره عن رسول لله صلاية عليم يقول اضد ها بالصير فال ابوعيسلى هذا حديث حسيجيم والعمل عنداهل العلم لايرون بأسان يتكاوى المتحرم بدواء مالمركين فيه طيب بأكت جاء في المعرم يعلق السه في احرامه ماعليه كُلُّ الْمُنْ الدور المعرف المنال بن عُيدية عن إيوب وابن إلى بجيم ومحمين الاعرج وعبد الكريم عن مجاهد عن عبد الرحمن بن الد ليل علو - ) كعب بن مجنوان النبصل الله عليه مربه وهو بألحد يبية قبل ان يدخل مكة وهو هور مروهو يُوقِد تحت قِدُر والقَمَّلُ يَها فَت علي وجهه فقال أنوذيك هوامّك هذه فقال تَعمُ فقال حِقّ وَالْحِيمُ وَرَقابِين سَنَة مسألين والفَرَق ثلثة اصحاومُ مُثلَّتة ايام اوانسك بسَيكة قال أَبْنَ أَيْ يَجِيمُ أَوُّا ذَيْحُ نُشَاة قالَ أَب عيسلى هذاحديث حسيجيم والعباعلى هذاعتداهل العلمون اصحاب النبي طيلته عليه وغيرهمات المحرم إذا حلق وكيس من الثياب ومالاينبغي لهات يلبس في أحرامه اوتكليّب فعليه الكفارة بشل ماروى عن النبي الشي عليه بالصلاحاة في الرخصة للرعاة إن يرموايوماً ويد عوايوما كالثاث ابن ابي عموناً سفيان عن عيدالله بن ابي بكرب هي بن عَمُروبن حَزُم عن ابيه عن ابي البدّاح بن عَدِي عن البيّان النبي الله عليه والمعادي المام ال يَكَ عوايَوْمًا قال ابوعيسلى هكذاروى ابن عُيَدُينَة تقوروى مالك بن انس عن عبد الله بن ابي بكرعن ابية عن ابي الميداح بن عاصم بن عدى عن ابيه ورواية

الاعتدادعندېم وصنعنب صاحب البداية في اذكارالج وسماه عدة الناسكب في عدة من المناسكب . قال النووي ان الوقعنب على ثلثة مواصّع في وعاءالياب مستحسب اي على وعده و وصده وعبده رياس ماجاء في الحرم بموسف في احداهد والمحرم الميت عندالشاضي حال المحرم الحي حق لا يسترداسه دوا فقه احمد وقال الوحنيفة ومالكسوان حال الموتى كلبم سواع، وبسترالوحيروالرآس وأحتج الادلون بحدميت الباب ومذاالرعبل مات في عرفات وحمله الآخرو ن على خصوصية مذاالرجل بشارة ثم اعرض الآمزون يان في مسلم لاتحرو اراسرولا وجهه والحسال المنح تلتم بجوازسترا لوحدوالراس عنداليول فمسكب اللولون بما فيالدا يزان احرام الرجل في الراس واحرام المرأة في الوحرم اعترض الاولون بوجرآ خروبهوان في صريبت البارب الغسل بالمسدد والخال أن المحرم الحي لام يحوز لم الغيس بالسدر فلا يكون حم الحي والمبت سواءً بل المذكور في صديت الباب البنسادة لهذا الرجل وخاص برياس ملجاء في الرخص في الوعاة ان يوموا يوما ويدعوا يوما الرعاة مزحصون نى دى الجمارجع فى يوكوا درى يومين والجناية عندها لكب واحدوا لنناعنى ومحدوا بى يوسعنب دحم التذوقال الوحنيفة ان الثاخيرعن الوفشينب الذى ذكرنا اولا بوجيب الجزاءوا لجناية واماالجمهور فيحوذون جمع رمى يومين في ليوم واحدثم الجمع جمع تقديم وتاخيرولم يذبهي احدمت الائمة الي جمع التقديم الاماتوم البردواية مالكب ومبياتي شرحها. واماكتي الموالك ففيها نفي الجمع تقديبًا واما جواب حدييت الباب من جانب الي حنيفة فا قول ان في كتب الحنفية انتشار في البدائع لايلزم الجزاد بتركب واجب ما وككب نسب صاحب ابه الدائع وبذامفهم من البدائع ولم اجدالقريح فيروفي بعض امكنت امذ ل جزاء الافي البعف وسست واجبات معتماسه سبى وحلق ومنى عندطوفها ، صدروجمع وذور قبل لسساي من واجبات ومكن مينا نزكت عمن العوارض قدقا لواباجزاء بنم قالواان زك بذه السننة منصوص فلا يكون فيها الجزاء واقول هلى بذا تا خبرالرمى ايصنا منصوص فيستثني وفي الهدابية تقريح ام لواخ الرى الى الغد بعد دا و بدو مز فيناية عندا بي حيفة والى مذا تيترعبادة محمد في موطاه ص ٣٣٠ فا تدذكر الحديث المرفوع عن عاصم بن مدى ثم ذكر خبسها ومذسب ا بي حينفة ونسب لزوم الجزاد البهوما فصل العتدا وبدوم فظا برالموطا توبير قول السلامية فلا يجرى الجواب يناء على ما قال في البدائع والبعض الآخرون فلم اجدا صرّااجاب عن حديب الباب واماما في حاشية الموط نقلاً عن البناية لليتى فلا يخرج ما نقلهمن كلام العينى وكلام العينى ليس تحت بذا الحديث فا قول في الجواب ان الرعاة مخصون في جع دمى يويين ولكنه عندالعذد ولها مانقل محمد في معطاه عن ابي حنيفة فمراده ان الرخصة للرعاة ليست بناء على دعى الابل بهذا القدر فقط بل مدار الزحمة بهوضياع المال فالعذر بهوضياع المال لادعى الابل ففظ فالذاكا نواكيترافا لعذريسير فاخ ماري لهم ان يرعى بعقتم وبرمى بعقهم فيقال ان الحدميث يرفص لعذرضياع المال لالعذدرى الابل اويقال ان الناخيرعذه ان يوخردمى الحادى عنزمتنا الى طلوع فجرالنا في عشرو يرحى لرميد طلوع الفجر لما يذ وقت جواذ على ما دوى حسن بن ذبا ودواية عن ابى منيفة والتربية تعتبرالايام اللاحقة مع الليالى الماهبة الا في ايام الرمى فوله ودوايدة مالك الحزار عن الارتبة اقول كيف القرق

عده و بقصد ق ان ابا حنيفة لا يجبل الرمى عندا و يجبل عندا عيره من الا غتراء المؤمنين يوم النرق تتال تلك الاحزاب المجتمعة من قيا تل من الامتراء المجتمعة من قيا تل من المراس عليهم و يما وجنوا لم تروبا فجرهم المجبى سك قال محدا خيا نا فعان ابن فركفن ابنر واقتربن عبدالتر وقد ماست مرما بالجيفة وهم واسر بتشريد الميماى غطاه ولحيرى وجهر وقال لولانا مرم لطيناه وقال مالك وانما بعمل الرمل ما وام عياد وقد انقل العمل وواه يحيى قال محمد وبدر وقال لولانا مرم لطيناه وقول ابن عبد المعلم المعلم عند المجرع شده بالدخارة وبي العصابة والمراد بسنا وضع الدواد على الجرح وعيره وان لم يشتركنا فيل التنزيع على والمتنز تعلى والترتف المناهم المعلم المعلم على المناهم المعلم والمدر المعلم المعلم والمعلم والمحدة والمحدود المعلم والمعلم والمحدود والمحدود المعلم والمحدود والمحدود والمعلم والمحدود والم

مالك اصروق رخص قوم صن اهل العلم الرعاة ان يرموا بوماو يدعوا يوماو هو قول الشافعي كم من الحسر ، بن على الحك الرزاق نا مالك بن استفال حدثنى عبدالله بن ابي بكرعن ابيه عن ابي البدّاح بن عاصم بن عدى حرف ابيه قال وصلى رسول الله صطالله عليه الدما فالبسوتة ان موا يوم النو تتم يجمعوار مي يومين بعد يوم الخرفيرمُ و نه في احدها قال مالك ظننت انه قال في الاول منها تثم يرمون يوم النفر وهذا حديث حسن يجروه وصح من حديث ابن عُيَيْنَة عن عبدالله بن ابي بكريات كالمناف عبدالوارت بن عبدالصديت عبدالوارث قال حدثنى إن ما سليكمين حيّان قال صحت مروان الاصفركور انس بن مالك ان عليا قدى معلى رسول الله صلالية عليه من المين فقال بما اهلك قال الماهل بما اهل به رسول الله صلالله عليه قال لولان معى هديالوحلك فال ابوعيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه بالفي من عبد الوارث بن عبد الصدين عبد الوارث نابى عن ابيه عن عهدين اسطى عن إن اسعى عن الحارث عرب على قال سالت رسول الله صلى الله عليه عن يوم الحج الوكير فقال يوم النور ميم والنوري ال عُمرناسفين بن عُبَيْنَة عن إلى اسطى عن الحارث عن على قال يوم الجوالا كبريوم النعر ولمريوقعه وهذا اصح من الحديث الاول ورواية ابن عُبَيْنَة مو قوفا اصحمن رواية عمد بت اسلق موفوعاً قال ابوعيسى كهكذا روى غير واحدمن الحقاظ عن ابي اسطق عن الحارث عن على موقوفاً بالنيط المنظمة المنظمة المنظمة المريد عنعطاءبن السائب عن ابن عُبَيْد بن عبيري ، إبيه ان ابن عمركان بزاحم على الركنين فقلتُ بأا بأعبد الرحل انك تزاحم على المكنين زجاماً مأرايت احدامن اصحاب النبي والته علية يزاحم عليه فقال ان أفعل فأنى سمعت رسول الله صليك عليه يقول ان مسحه ماكفّان والخطايا وسمعنية يفول من طاف بهذاالبيت سبوعا قاحصاه كان كعتق رقبة وسمعت يقول لابضع قدما ولا برفع اخرى الاحظ الله عنه بها خطيئة وكيتبت له بهاحسنة قال ابوعيسى وروى حمادبن زيدعن عطاءبن السائب عن ابن عُبَيْد بن عميرعن ابن عمريخود ولعريبي كوفيه عن ابيه وهذا حديث حسن ماكت عماد قتيبة ناجريرعنعطاءبن السائب عن طأؤس عن ابن عباس ان النبي الته عليه قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الدانك وتتكلمون فيه فمت تكلم فية ليتكلم الا بخير قال ابوعيسى وقدر ويعن ابن طاؤس وغبري عن طاؤس عن ابن عباس موقو فاولا نعرفه مرفو عاالا من يوييث عطاء بن السائب والعمل على هذاعند اكتزاهل العلمي تعبوان لا يتكلم الرجل في الطواف الالحاجة اويذكوا لله تعالى اومن العلم في السائب المناق التيبية ناجرير عنابن كُتُنْهُم عن سعيد بن جُبَيْر كرى ابن عياس قال قال رسول الله صلالية عليه في الجدوالله ليبعثنه الله يوم القيامة له عينان يُبغ مهاولسان ينطق به يشهدعلىمن استكمه بحق قال بوعيسى هذا حديث حسن ماك حال المناهدة الكيم عن حمادين سلمة عن فرُقَد السَبَعي عن سعيدين بجَينُوعو ابن عمران النبي السع علين كان يَدُ هُو بِالرّبة وهو مُحرم غير الْمُقَدّة فل ابوعيسى مقتت مُطّبّة من المديث غربيد لانعرفه الدمن حديث فرُقَلُ السبخيعن سعيد بن مجينير وقل تَكلَّم يحيى سعيد ف فَرُقَلُ السبخي وروى عنه النَّاسُ **بَأَنَتُ حَلَّ ثَنَ**ابِوكُويُكِ نَاحَلًا دبن يزيدِ الجُعُفَى نَا زهير بن العَمَنِ سَرِينِ اللهِ اللهِ المَرْقِيْنِ اللهِ المَرْقِيْنِ اللهِ الْعَلَيْنِ الْمُعْفَى اللهِ اللهِ اللهِ عَنِي سَوِيالِ اللهِ اللهُ اللهِ ا

بين دواية مانک وابن عبينة وان قيلان في مستدمانک بيان ان مدياجدا بي البراح لافي سندا بن عيدنة لکن بذالا يصلح مداد للاهجية وان کان التصح باعتباد المتن فمتن دواية مانک به ناموم المن فاضات الجمود ولا موم في دواية ابن عيدنة فان يكون الترجيح لرواية ابن عيدنة اللم المان بقال ان الاحتى تناول المن في الدول منها وفي مستدا حمين مالک وافستر المن فافر لين النام في الدول منها وفي مستدا حمين مالک وافستر ان فال ول المناول في الأول منها وفي مستدا حمين مالک و وافنت ان قال في الأورن التعام المناول في النام المراول يون الدول منها وفي مستدا حمين مالک و وافنت ان قال في الادب بين بين الدول في الفول منها وفي مستدا حمين مالک و وافنت ان قال في الأورن المناول والمناول المناول والمناول المناول والمناول المناول والمناول المناول المناول والمناول المناول والمناول المناول المناول والمناول المناول والمناول المناول المناول المناول والمناول المناول والمناول المناول والمناول المناول المناول والمناول المناول المناول المناول المناول المناول والمناول المناول المناول والمناول المناول والمناول المناول والمناول المناول والمناول المناول والمناول المناول المناو

عده. فى البداية ٣ ٢ ٣ ١ ١ ١ ١ ابعتاجا بير ١٥ و ١٥ ١ ١ ١ ١ ١ ١ وهد رسول الترصل الترعيد وسلم لرياد الابل في البيتوتة اى فى تركما بهى قال الطبى دخص لم ان بركوا المبيت بنى فى ليا لى ايام الشريق ثم يرموا في التافى مبنادى يوى القعقار والاوار وان قدموادى البوم الثانى الى الاول بل يجوزام النظري يوى دخص لم ان برموا يوم المخروة العقيمة ثم لم يرموا اليوم الاول من ايام التشريق ثم يرموا في التي يوم الجي الكريوم النحرام النواع بروما البوم التافى الما الول من ايام التشريق ثم يرموا في التي المناف في المناف الم يجب لم يجز لا زلاي يوزاوا والفرض فبل وجوب واجازه بعضم ١٢ والمسلم المنافي وما النوم المنوم المناف المناف

معاوية عن هشامين عُروة عن ابيه عوم) عائشة انهاكانت تَغُيل من ماءزمزه وتغيران رسول الله صلالية عليه كان يحمله قال ابوعيساى هذاحديث حسى غربب لانعرفه الامن هذا الوجد ما في حَالَ ثَنّا حدين منبح وعيربن الوزيرا لواسطى المعنى واحد فالاتا اسطني بن يوسف الدُزْرَق عزسفيات عرب عيدالعزيزين وفيع قال قلت اونس حريتني يشئ عقلتك عن رسول الله صلالله عليما إين صلى انظهر بومال تروية قال بهني قال قلت واير صلالعضر وم النَّهُ وَال مَالُا بطَ تُم قِال افْعَلُ كما يفعلُ امرا وك فقال ابوعيسى هذاحديث حسيجيم يستغرب من من اللَّا المع التوري اخرابواب أنج إلواك الحياً ترعن رسول الله صلالله عليه بانت الماعة في تواب السرس كانتاهما و نابومعاوية عن الاعتساعن ابراهيم عن الاسود عرس عائشة فالت قال رسول الله عليك لايصيب المؤمن شوكة فما فرقها الارفعه الله يهادرجة وحطاعنه بهاخطيئة وفي الياب عن سكه ابن ال وقاص والى عُبَيْدة بن الحِرَّاح والى هَرَيْرة وإلى امامة والى سعيد وانس وعبد الته بن عَمُو واسد بن كُرُزُ وجابر وعبد الرحلي أذْهَر وابي موسى قال ابوعيسلى حديث عائشة حديث حسي يح كالتن الني من المامة بن زيدعن على بن عَمْر وبن عطاء عن عطاء بن يساركن إبى سعيدالغدرى قالقال رسول الله صلالته علين عامن تدى بصيب المؤمن من تَصَيِّ ولاحزن ولا وصب حتى المهم بهته الايكفرالله به عنه سيالته فال ا يوعيسى هذا حديث حسن في هذاالماب قال وسمعت المحارود يقول سمعت وكيعاً يقول انه لعاييمح في الهمّ انه يكون كفّارّة الافي هذاالحديث وقداروي بعضهم هذا الحنيّة عن عطاء بن بسارعن الى هر روَّعن الذي طالية عليه بالنَّا جاء في عيادة المريض كَنْ أَحْبَيْه بن مَسْعَهُ وَنايزيه سَ زُرَيْعِ نا خالد الحَدَّاء عن القَلِيّة عن إني أسّاءالرحبي عوري توبّان عن النبي طالية عليما قال السلم إذاعا داخاه السلم لمريزل في خرفة الجنة وفي الماع على وي موسى والبواء والب هريزة وائس وجابر فأل ابوعيسى حديث توبان حديث حسن وروى ابوغفار وعاصم الاحول هذا الحديث عن إن الاشعث عن إلى اسماءعز توبان عن النبي السي عليان عليه قال وسمعت عبدا يقول من روى هذا الحريث عن إلى الاشعث الى أسماء فهواصح قال عبدوا حاديث الى قلاية انما هي عن الاساء الاهذاالحديث وهوعندىعن بي الانتعث عن إي اسماء كم في العدين الوزير الواسطى تأبزيد بن هاروتُ عن عاصم الاحول عن ابي قلاية عن ابي الانتعث عن الى اسماءكور الذيان عن النبي المن محلية عوة وزاد فيه قيل ما تُحرفة الجنة قال جناها حداثنا احمد بن عبدة الصّيق ما حَمَّاد بن زبياعن ايوب عن ابي قلاية عن الى اسماءعن تويان عن النبي والله عليه تحويث خالد ولمرية كرفيه عن الى الاشعث وروى بعضهم هذا الحديث عن حمادين زيد ولمرفعه كُلُّ ثَنْ احمدين مَنِيْح ناالحسَّ بن عهدنا اسرائيل عن ثُوير عن اببيه قال ٱخَدَعَلَ بَيدى فقال انطلق بناالى الحَسين بعودى فوجَه ناعِنه ايكموسي فقال على إعائدًا حِبَّتَ بالمأموسي امرزائرًا فقال لايل عائدا فقال على سُمِّعتُ رسول الله صلَّالية عليه يقول مأمن مسلَّة يعوِّدمسلماغُ دوَّة الرصلي عليه سيعو الف ملك حتى يُبسى وان عادي عشية الرصل عليه سبعون الف ملك حتى بصبح وكان له خريف في الجنة وال ابوعبسى هذا حديث غربي حسن وقد روىعن على هذا الحين شي من غير وجه ومنهم من وقفه ولم يَرْفَعُه واسم إلى فاخِتَةَ سعيد بنن علاقة بالرق النبي عن التمتى للترت كُلْ ثَنْباً عب بن بَشّارِناعي بن جعفرناشعبة عن إي اسلق عرب حارثة بن مُصَيِّرِب فال دخلتُ على خيّاب وقد اكترَى في بطنه فقال ما علوا حلاً من اصحاب النبي

دى بدعوة حبن متربه بكة تستياب تلكب الدعوة وعليه واقعة ابن جرمافظ الدنبا وواقعة السبوطى وواقعة ابن الهام واتى ابن الهام بحديث فى فتح القديرص ٩٥ م بحديث فضل مارزم ، وعبرت الحافظ بقوله مشيئنا فهل له تلمذمنه ام لا. والتداعلم . اليواسب الحياسي عبرت المسلمة المستقل متسوق

قیل الخناذة بانفتخ تا بوت المبست و بالکسرالمبت وقیل بالعکس برا ب حاجاء فی نواب المولیف نقل عن العام الشا منی ان المصائب کفادات المبیئ است وان لم بیپیش التخریراً نعم لومبرعی الشدائد یکون لما جران و فی فی خدا نوفیز فی انتقلیل اوافئیش شل ما قال الحساب ان الکسراذا بعزب بقل والحال انتخاصة العزب التکیشر اقول ان المتباد النوقیز فی انتخاب فی المبیئ العرب المحتوب المحتوب

الى افعل الفعل امرادک يربيان ما ذکرترعن رسول الترصلى التر عيروسلم يس بنسک من المناسک وجب عليک فعل فافغل ما يفعل امرادک يربيان ما ذکرترعن رسول الترصلى التر عيروسلم يس بنسک من المناسک وجب عليک فعل فافغل ما يفعل امرا و کست بفتختي فيها اللول الغب واللم الذى يعبب البدن من جماحة وغير با دالثانى اللم اللازم من السقم المدائم على ما يفتم من المناية ١٢ مرحاة حمل المرابية على مناسخم المدائم على ما يفتم من المناية ١٣ مرحاة حمل و الموافقة و المنارب الموافقة و الموافق

قوت المختذى واموجع ولزدم وتعب وخود في بدن المها بنون مضاد نموهدة كسب. اولا وصب ابساد كسبب دوام وجع ولزدم وتعب وخود في بدن الم يزل في خرفة الجنة ابتقطاعا وقراد ففا د كفر فرة المؤتن بين الخروي بالغربين ما يخرف في من نخل حين يددك تمره قال ابوبكرين الانبادى منيد سول الترميل التزعير وسلم ما بحوذه عائد مريين من نواب بما يجوذه و مخالم وحي المؤتن بالغرب المؤتن الم

صلالت عليه كقى من البلاء مالقيتُ لقد كُنتُ وما اجد درها على عهد رسول الله صلالت عليه وفناحية بيتى اربعون الفاولولان رسول الله صلالت عليه هانا اونهى ان يتمتى الموت المينين وفي المابعن ابي هُرَيْرة وانس وجابر فال ابرعبسى حديث خياب حديث حصي يع وقدروى عن انس بن مالك عن النع الله عليما نه قال لا يمني احدكم المون الم ونيقل اللهم احيتى ما كانت الحيوة خبرً الى وكوفَّتي اذا كانت الوفاة خيرًا لى حكان الله على ال على بن تجوزا اسمعيل بن ابراهيم ناعبد العزيزين صَهُيب عرب انس بن مالك عن النبي والله عليه بذلك قال ابوعيسى هذا حديث حصيع ما سن مأجاء ق التَّعَوُّذ للمريض حَكُل ثَنَا بشرين هلال الصّوّاف البصري ناعيد الوارت بن سعيدعن عيد العزيزين صَهَيُب عن إي نفيرة عن إبي سعيد أن جينيل اق النبي الله المالية عليه فقال ياعد اشتكيب قال عمم الله ورقيلة من كل شئ يوذبك من شركل نفس وعين حاسدة بسم الله ارقيك والله يشفيك مين المن المارة المارة بن سعيد من من من العزيز أن صهيب قال دخلت انا وثابت البناق على أنس بن مالك فقال نابت بأايا من من التكري عبد العزيز أن صهيب قال دخلت انا وثابت البناق على أنس بن مالك فقال نابت بأايا من عبد العزيز أن صهيب قال دخلت انا وثابت البناق على أنس بن مالك فقال نابت بأايا من المنظمة انسافلا أرفيك برقية رسول المتصطلك عليه قال بلى قال اللهم ربّ الناس مذهب الياس اشف انت الشاف لاشاف الدانت شفاءً لا يُغادر سِقمًا وفي الباب عن انس عائثة كال بوعيسلى حديث ابي سعيد حديث حسيجيج فال وسالت ابازُرْعة عن هذا الحديث فقلت لهرواية عبد العزيزيكن ابي سعيد اصح اوحديث عبدالعز بزعن انس قال كلاها صحيح كأعبد الصدين عبد الوارة عن ابيه عن عبد العزيزين مُهنيب عن اين فترقعن ابي سعيد عن عبد لعزيزين صُهَيُ عن انس كَانْ عَاء في الحث على الوصية حَكُ ثَمَّ اسلحق بن منصورنا عبد الله بن تُمَيُّرِنا عُيَيْد الله بن عبرعن مَا قع حرب ابن عُهوان وسول الله صلالتُه عليه ولم قال ماحق امرأمسلم ببيت ليلتين وله شمى يومى فيه الرومينه مكتوبة عند وفي الماب عن ابن الى أوفي قال ابوعيسى حديث ابن عبر حيث حصير التعاجاء في الوصية بالتلث والربع الله التال قتيبة تاجر أرعن عطاء بن السائب عن الى عيد الرحل السلمي عور اسعد بن مالك قال عاد في رسول الله صلابية وعليه وانامريين فقال أؤصيت قلت نعم قال بكم قِلت بملل كله في سبيل لله قال فها تركت لولدك فال هم غنياء بغير فقال أوْصِ لَكُتُم فال فهازلت أتاقيضه حنى قال أؤص بالتلت والثلث كبير فال ابوعبدالرحلن فنعن نستنعب ان ينقص من الثلث لقول رسول اللصاراتين عليته والثلث كبير وفى اليابعن ابن عباس قال ابوعيسى حديث سعد حديث حصيحيح وقداروى من غيروجه وقد روى عنه كبيرويروى كثير والعل على هذا عنداهل العلم إديرون ان يوصى الرجل بأكثر من الثلث ويستحبوان بنقص من الثلث وقال سفيان التوري كانوايستحبو في الوصية الحسر ون الربع الربع دون الثلث ومن اوصى بالثلث فلم يترك شيئا ولا يعوله الاالثلث ياكت جاء فى تلقين المريض عند الموت والدعاء له كالم تشابوسكمة يحيى بزخكف

اذا كان لابدله منه وسيبوب المصنف على التى . يا سب حاجاء في المتعود من الموعى . الرقية في اصل اللغة انسون وفي العرف الكلمات على الكلمات على المن وتية الما تكون الرقية والما المنظرة التي المنظرة بمرقط المنظرة بمرقط المنظرة بمرقط المنظرة بمرقط المنظرة بمرقطا في من شوكل نفس الإينبر الحديث الحال الربع الما ودوفي المن حابيا كان بقراعل المنظرة المنظرة بمرقط المنظرة بالمنظرة المنظرة بمرقط المنظرة بمرقط المنظرة بمرقط المنظرة بمرقط المنظرة بالمنظرة بالمنظرة بالمنظرة المنظرة بالمنظرة المنظرة بالمنظرة با

ىعز نزك قال الطبى نعلى بذا يكره تمنى الموست من حزاصا بر فى نفسه او مالمه له ن فى المعنى الترم عن قضاء النشف الرييزه فى دنياه وبينع فى آخرته ولا يكره النمى لحوف فى دنيام استصى ١١٠ ـ مسلم المرابع المرتاد المنه المرتاد والمرابع وغير ولك انتى ١٢٪

سلم ما حق امرامسلم ما معنی لیس و قوله بیبیت ایاتین صفه تا بنه المراوسی فیرمخه شی والمستنتی فیر قوله بیبیت بیلتین قبد بیلتین تاکید ولیس بتحدید یعنی ابنیتی ان میمی علیه زمان وان کان قبلها الاوو چیتر مکتوبة اقول و فی تخفیص لیلتین تساخ فی ادادة البالغة ای البین ان بیبیت لیلة وقد ساخناه فی بذا المفذار فلا بینی ان بیجاوز عنه فیرحمنه شیرون البین ان بیبیت لیلة وقد ساخناه فی بذا المفذار فلا بینی ان بیجاوز عنه و منده به الموسیة و مذهب الجمهود انسان مندوبة وقال استاه مندوبة وقال دا و و دیده از المفذار فلا بینی ان بیجاوز به مندان کان علی الانسان وی او و دیده از مرانا بیسار بذلک ۱۱ میلی مناه ما المن میکون و صبته مکتوبة عنده وقال دا و و دیده افغیار انسان ۱۲ میلی و جوب مکن ان کان علی الانسان وی او و دیده از مرانا بیسار بذلک ۱۲ میلی و منافز الموسی الموسی و منافز الموسی الموسی الموسی الموسی و منافز الموسی

قوت المغتنى ولايتمنين احدكم الموت تعزيزل به) ذاوا بن حبان في الدنياد وليقل اللهم احيني ما كانت الجيواة خيرلى وتوضى اذا كانت الوفاة خبرلى اقال عقد المغتن على المنت الوفاة معدومة فى حالة تمنيه لم يحسن ان يقول ما كانت بل اتى باذا التخطية الى اذا آل الحال ان تكون الوفاة بهذا الوصف بالمنت بل الله بالترطية الى اذا آل الحال ان تكون الوفاة بهذا الوصف ب

البصرى تايشرين المفضّل عن عمرات بن غَزِيّة عن يحيى بن عمرات عن ابي سعيد الخدري عن النبي الناف علينا قال كوّنو أموتاكم إلى الدالا الله وفي الياب عن ابي هويزة وأمسلمة وعائشة وجابر ومُتعُدَى المُرِيّة وهي امراة طلحة ابن عُبَيْد الله قال ابوعيلى حديث ابي سعبد حديث غريب حسن صعيم كُلُّ ثُنَّاهناد نَا بومُعادية عن الرعمش عن شقين عرب امسَلَمة قالت قال لنارسول الله الله عليم الدريض اوالميت فقولواخيرا فات الملائكة يُوَعِّنُون على ماتقولون قالت فلما مات ابوسلمة اتيت النبي طائلة عليما فقالت يارسول الله ان اياسكة مات قال فقولي اللهم اغفرلي وله وأعقِبني منه عقبى حَسَنَة قالت فقلت فأعَقَبَىٰ الله منه من هوخيرمته رسول الله صالة فعليما قال بوعيسى شقيق هوابن سَلَمة ابو وائل الاسدى قال ابوعيسى حديث امسلمة حديث حسي يجوق كاكان يستعبان يلقن المريض عندالموقول لااله الاالله وقال بعض اهل العلم إذاقال ذلك مرة فمالم تنكلم بعد ذلك فلاينبغي ان يُلقن ولا يُكثّر عليه في هذا **روى** عن ابن السارك انه لماحضرته الوفاةُ جعل رجل يلقنه لا اله الا الله واكثر عليفقال لهعيماللهاذاقلتكموة فأناعلى ذلك مالمرآتككم بكلامر والممأمعتى فول عبدالله انماادا دماروى عن النبي طرالله عن كان اخرقوله لااله الالله خلابغة <u> گاتناً</u> جاء في التشد بدعند الموت مي ثن أفَّتَيُبّة ناالليث عن ابن الهادعن موسى بن سَرُجِس عن الفاسم بن عرب عائشة (نها قالت رأببت رسول لله صلات عليناوهوبالتووعنة قدح فيهماءوهويد خلينا فىالقدَح تمريسكم وجهه بالماء تمريقول اللهماع بتي على غَمر آليتوسكات الموت فأل ابوعيسي هذا حديث غريب مي المن المستاح البزار فام تشيرين اسمعيل الحلي عن عبد الرحمن بن العلاء ..... عن ابيه عن اين عمر عي والمشتة قالت ما غبط احدابهون موت بعدالذى رايت من شدة موت رسول اللصارية علين فأل وسالت ابازُرعة عن هذا الحديث قلت له من عبد الرحل بن العلاء قال هوابن العلاءبن الكجلاج وإنما اعرفه من هذا الرحيه ماكت حكانتا ابن بشارنا يحيى بن سعيد عن المتنى بن سعيد عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عرى ابيه عن النبي الله علية قال المؤمن يموت بعرق الجرين وفي الياب عن ابن مسعود قال ابوعيساى هذا حديث حسن وقال بعض اهل ليات لانعرف لقتادة سماعامن عبدالله بن بُريدة باكت حك ثنا عبدالله بن إلى زيادوهارون بن عبد الله البزاز البعل دى قالانا سَيّارين حاتم تا جعف يزسلمان عن أبت عرب انس إن النبي الله عليه دخل على شارت وهو بالمرت فقال كيف تَجدك قال والله يارسول الله اف ارجوايله واف اخات دنوبي فقال رسول الله صلالله عليمالا يجتمعان في قلب عبدق مثل هذا المواطن الا اعطار الله عايرج وامَّنه ممايخان في ك ابوعيسلي هذا حديث غربيب وفدروي بعضهمة الحديث عن ثابت عن النبي الله عليه موسلا في النفي جاء في كواهية النعى حك ثن احدين مَنيْع ناعيد القُدُّوس بن بكرين حنيس ناجبيب بن سُلَيُم العَبْس عن بلال بن بجيب العبسى عور حديفة قال ادامت فلانوذ نوابي احدًا فلن اخاف ان يكون نَعْباوان سمعت رسول لله الله عليما يَنْ كي عن النعي هذا حديث حسن من المراق عبير المرازي من المركم و المرب سلم و هارون بن المغيرة عن عن بين عن المراهيم عن علقة عرب عيد الله عن النيصل

قولى موتاكواله المصائب والمتنديد عندالموت قال العلمادان الشدة عندالموت ليس عبد الدفن يأب في المنتديد عندالموت الغرة في اللغة عمق الماد والمرادالشدة والسكرات والمراد بها المصائب والمتنديد عندالموت قال العلمادان الشدة عندالموت ليس علامة سوء عالة الميت ولا التخفيف علامة صلاحة عالم بيكن السندة لعصالح لرفعة دوجاته ويكن السهولة بغيره ليجزى فيره في الدنيا ولايبقى لمرحظ في الآخرة ويليس العرق صابل المرادان بينا به بناس الخوال قبل الموس بحبة نتال المن المنتدة قبل المنزع وتكون الشرة كفادة السبئات وان قبل ان بذا بناله على المنظمة في المنتديدي في تذكرة على وحد المؤمن بالسهولة فقال العلم الما المنظمة المناس المؤون في المنتديدي في تذكرة عبد المعلب المنزع والما للمنزع والما المنزع وحدالا بالمنتديدي في تذكرة عبد المعلب المنزع والمناس المنزع والمن المنزع والمناس المنزع والمنزل المنزع والمناس المنزع والمنزل المنزع والمنزل المنزل المنزل المنزل المنزع والمناس المنزل المنزل المنزع المنزة وقول من المنزود والمناس المنزل المن المنزل المن المنزل المنزل

سلے لفتوا موتا کم ای فکروامن حصزه الموست لااله الاترای الشادنین فان من کان آخر کمامر ذبک دخل الجنة وکر بهوالاکثاد لئلا یعنجر لفین ماله فیکره بقلبه ولایحفزه النا فضل المه ولایحفزه حانص ولایائی بقراء آلیسن او پیره عند دائسر ولایع دیماعی التلفین بعدالدفن واستجه اکترانت افیار سیس بقوی ۱۲ جمع البحاد سیس وعنی علی غراست الموست به و بفتین جمع عزق بسکون المیما لمفطی من النی کدافی الجمع و فی القاموس عزق النی شدند و مزد حمر جمع عزارت و غمادانتی ۱۲ سیس می المنظر اصلاع الموسون الموسون الموسون الموسون الموسون الموسون و منافق و اللین والاصافة فی الفاقة الی الموسون ای ما داین شدة و فاته علمست ان و مک لیس من المندوات الوالة علی سوء عاقبت المتوب وان بون الموسون ا

قوت المغتنى مى رئىستان ما تعقولون والتامين بكون عندالدعاد اواتركوا سخطا و بزعا و دعار لا بلين اولمبست، لعله شك من داويه او كلا بها حدست فلم والمبست بواو (فقولوا فيرا) اى دعوا الملائكة الأمنون على ما تفولون والتامين بكون عندالدعاد اواتركوا سخطا و بزعا و دعار الملائكة تومن على دعائكم فيستجاب دعاء الملائكة بذلك، عن موسلى بن مرجس، بغتة سبية فسكون داد تكسر جيمة فيين وليس له بالكتب المابذا و عرف الابروابة ابن مبشرين سبيل الملبى عند وليس له بالكتب المابذا و عرف المابدون الموابدة ابن مبشرين سبيل الملبى عند وليس له بالكتب المابذا و يمون موست الميون ويلين والمؤمن يموست بعرق الجبين قال مق المي عرف الجبين يكون لمابعا لجم من شدة موست اومن حياد لا مذا واجادة البري و وليس له ولا المبير بالكتب المابذا و يمون موست الميون ويلين والمؤمن يموست بعرق الجبين قال الله الأاجادة المرفر و فاترة المرفر و فاترقال المومن و المومن

الله علين قال اباكم النعى فان النعى من عمل الجاهلية قال عبد الله والنعى لان بالبيت وفي الباب عن حدّيقة كان المعيد بن عبد الرحل الذوق ناعبدالله بن الوليد العدى عن سفيات النورى عن إبى حمزة عن ابراهيدعن عُلْقَدُةٌ كرب عبد الله ضي ولم يرقعه ولمرية كوفيه والتعياذن بالميت وهترااصهمن حديث عَنْبَسنة عن إبي حمزة والوحمزة هوميمون الاعور وليس هو بالفوى عنداهل الحديث فألى ابوعيسلى حديث عبد الله حداث غريب وقدكرة بعض اهل العلم النعى والتحى عندهم ان ينأدى في الناس بات فلانامات ابته هدوا جنازته وقال بعض اهل العلم الاياس بان يعلم قرابته واخوانه وروى عن ابراهيم انه قال دياس بأن يُعُلم الرجل قرابته بأنه أن جاء ان الصبر في الصدمة الاولى من انه قال دياس بأن يعلم الرجل قرابته بأنه أن أن المنه عن يزير بن اب حبيب عن سعد بن سنان عن انس ان رسول الله صلالة عليه قال الصير في الصدمة الاولى قال ابوعيسى هذا حديث غريب من هذا الرحيه كَالْ اللَّهُ عَلَيْنَ قَالِ الصيرعن الصدمة الدولي قال الصديق الدولي قال الصديمة الدولي قال الصديمة الدولي قال ابوعيسى هذاحديث حسيجيع بالتن جاءق تقبيل الميت من المري المرين بشارناعبد الرحلن بن مهدى ناسفيان عن عاصم بن عَبيد الله عن القاسم بن عبر عرب عائشة ان النبي الله عليه عليه عليه من منعون وهوميت وهريبكي اوقال عبناه تَدُرفان وف البابعن ابن عباس وجابرو عائشة فالوان ابابكرقبل لنبه والشفي عليت وهوميت قال ابوعيسلى حديث عائشة حديث حسيج يحربات أخاء في غسل الميت كثان أحمدب مَنِيْج نَاهُشَيْم نَاحَال ومنصوروهشَامُواماحَالِدُهشَامُ فِقالاعن عهروحفصة وقال منصورعن عهركوح امرعطيّة قالت تُوفيت إجبى ينأت النيي طالله غلين فقال اغسلنها وتلاثلثا اوحمسا اواكثوص ذلك ان لايتني واغسلنها بعاءوسية رواجعلن ف الاخترى كأفورًا اوشيدتًا من كافور فاذاً فَرَعَ تُن فَلِاتُن فَلما قرغناا دتآته فالقىالينا كهفود فقال أشعرتها به قال هشيه في حديث غيرهؤلاء ولاادرى ولعل هشاما منهم قالت وصُّفُنُا أَشَّعُرُها ثلثُانَ قُرون قالهشيم اظنه قال قالقينا خلفها قالهم في تناخالدمن بين القوم عن حفصة وعري امعطية قالت وقال لنارسول الله صليل ابدأ بميامنها ومواضح الوضوء وقى الياب عزام سليم قال ابرعييل حتة ام ع طبته حديث عصيم والعمل على هذا عنداهل العلمة قدروى عن ابراهيم النخعي انه فألَّ عُسُّلُ لَيْنَتْ الغسل من الجنابة وقال مالك بن انس لغسل الميت عندنا حَدَّا مُوتت وليس لذلك صفة معلومة ولكن يُطهّر قال الشافعي الماقال مالك قولا عجملا بغسل و ينقى وإذاانقى المست بماءالقراح اوماء غيروا جزأ ذلك من غسله وبكن احبالي ان يغسل ثلثا فضاعد الأبينقص عن تلت لما قال رسول الله صلالله عليك اغسلنهاتلاثا اوحسساوان أثُقُوا في اقل من تلت موات احرا ولا يرى ان قول الني الله عليه الماه على معنى الانقاء ثلثا او خسساولم يوقت وكذلك قال الفُقَهاء وهماعلم يبعاني الحديث **وقال** احمد واسطى وتكون الغسلات بماء وسيدُ رويكون في الأخرشيُّ من الكافوريّا كمّع جاء في المسك للميت طِيبُكِم حَمَّلُ ثَنَّ عِبِهِ بِن غَيُلان مَا ابوداؤدوشباً بِققالا ناشعبة عن عليد بن جعفر تحوي قال ابوعيسى هذا حديث حسيجيم والعراعلى هذا عنداهل العلقهوقول احدث اسطق وقد كره بعض اهل العلم السك للميت وقدرواه السنتم بن الريآن ايضاً عن بي نَضُرة عن ابي سعيد عن النبي والله عليه قال على قال بجيى بن سعيد المستمرين الرّيان ثقة وخليد بن جعفر ثقة يّاكيّ جاء في العُسل من عَسل المبيت عُمْل تشاعد بن عبد الملك بن النساوب تأ

كواهيدة انسىء اى الغلوالذىكان في الجابية من ايقا والتاروا قامة ما فرة على قره وقيام النائمات وغيرما فو لله آذان المبلد المسلماء ان الاطلاع لمن يجتر الجنازة والول تعلى مرادعارة السداية الذيوذ و يخبرالناس ليذبهوا لمساية المجتمع ببدادار صلوة الجنازة واقول تعلى مرادعارة السداية الذيوذ ن المساية المناس ليذبهوا لمساية المبلد ال

العبرطبعاتم يذكرالمسية وصبرولوطال العبد فيشاب ولكن الدومة المسيرة فيشاب على العبروبيد ها ينكسه السوءة وببتلى المصائب بعدالتسى فيصيرالعبرطبعا فلايشاب عليها انتهى واما اذالم بعبر العبرطبعاتم يذكر المسية وصبرولوطال العبد فيشاب ولكن الدومة الاصلى عندالصدمة الاولى ۱۳ مرقاة مسلم قبل من التعبيل عمّان بن منطون بالمظاء المجمة اخ وعناعى لوصلى الترعيب وسلم باجرالهجرتين وشعد بدوا بهواول من مات من المهاجرين بالمدينة في شعبان على واسترالم المبيرين بالمدينة في شعبان على واسترالم المبيرين وشعد بدوا بهواول من مات من المهاجرين بالمدينة في شعبان على واسترالم المبيرين والمعالم المدون المبيرين والمبيرين والمدينة والمبيرين بالمدينة في المبيرين المدينة والمبيرين المدون المبيرين المدينة والمبيرين المدون المبيرين المدون المبيرين والمبيرين المبيرين المبري المبيرين المبيرين والمبيرين والمبيرين والمبيرين والمبيرين المبيرين المبير

عبدالعزيزابن المختارعن سُهَيْل بن ابي صالح عن ابيه عن ابيه هريزة عن النبي الله عليه قال من عُسبله العُسلُ ومن حمله الوُصّوء بعني المين و في الباب عنعلى وعائشة قال ابوعسلى حديث ابى هريرة حديث حسن وقيدروى عن ابي هريزة موقوفاً وفداختلف اهل العلم في الذي يغسل لميت فقال عبن اهل لعلمص اصحاب التي صل الله عليه وغيرهم اذا غسل ميتا قعليه الغسل وقال بحضم عليه الوضوء وقال مالك بن انس استعب لغسل من غسل المبيت ولاارى ذلك واجبا وهكذا فاللشافعي وقال احمد من غسل ميتأارجوان لايجب عليه الغسل واماالوضوء فأقل ماقبل فيه وفال اسمخي لايد عزاله وقى روى عيدالله بن المبارك انه قال لا يعتسل ولا يتوضأ من عسل المبيت في كشاحاء ما يُشَتَّعبُ من الدكفان حُكَّاث التَّع بين الدُّف مَن عُسل المبيت في كشاحت بين المُن عَلَى السَّف مَن عُسل المبيت في السَّف مَن عَسل المبيت في السَّف مَن عَسل المبيت في السَّف مِن السَّ عبدالله بن عثمان بن مُحَتَّدُم عن سعيدين بُحَبِيُر عن ابن عياس قال فالرسول الله صلالة عليه البسوامن ثبيا بكم البكياض فانها من خير تنبا بكم كَفَّنُوافها موتاكم وقى المابعن سمة وابن عمروعائشة فال ايوعيسلى حديث ابن عباس حديث حسيجيج وهوالذى يستُحُينةً أَهْل لعلم وال ابن المبارك أحَابً الى ان يكفن في ثياره الذى كان يصلى فيها وقال احمد واسلحق احب الثياب اليينان يكفن فيها البياض ويستحب حسن الكفّن **مآلت حُثُ ثَنَّ** عيديت بَشّيارناعمرين بونس تاعكروتين عَبّارعن هِشّامرب حسّان عن عهرين سيرين عرب ابي قتادة قال قال رسول الله سلال عليه اد أو بي حركم خارة فليجسّ كفَنَهُ وفيه عن جابر قال ابوعيسي هذا حديث حس غربيب وقال ابن الميارك قال سلام بن الى مُطِيح في قوله ولِيُحَبِّس إحدكم كِفُنُ الْخِيهُ قال هُوْالِكِيِّهِ فِي ولبس بالمرتفع بأكثا جاء فكمركِقِ النبي النبي عليه فلا تتبية ناحفص بن غِياتُ عن هشامن عروة عن ابيه عن عائشة فالت كُفِّ النبي صلالله علبه فأنتنا تناب بيض يمانية ليس فيها قميص ولاعمامة قال فذكر والعائشة قولهم ف توبين وبرد حِبرة فقالت قداق بالبرد ولكمم مرود ولم يكفنوه قيه فال ابوعيسى هذا حديث حسي يم الحداث أبن إن عمرنا بشري عن زائدة عن عبدالله بن محدين عقيل عور بجابريت عيداللهان رسول الله الته عليك كفن حَمَرَة بن عبد المطلب في نَورة في نُوب واجيد وفي الياب عن على وابن عباس وعبد الله بن مغفل وابن عُمَر قال بوعيسى حديث عائشة حديث حصيج وقب روى في كُفُّنّ النَّهِ عَلَيْنٌ أَوْا بَات عَتلفة وحديث عائشة اصرالحا ديث التوكيت ف كفن النبي التابي عليم والعمل عن اعتداك تواهل لعلم من احجاب لنبي الله عليه وغيرهم وقال سقيات التوري ككفن الرجل ف تلتة اتواب انشئت فى قىيى ولفافتين وان شئت فى ثلثِ لفائف ويَجزئ تُوب واحِدُ ان لحريجِد واتوبين والتّويان يُجزيان والثلثة لمن وجِد وااحب إليهم وهوقول الشُّط

وتيل الاصاد ما ومنسوفا وفي بعن كتبنا الديستوب القسل تروجاعن الخلاف . يا لحيب ها جاء في ها بسخب من الاسحاء في كعوكون النبي على الملات عليه وسلم المياحن واحب القطعات التميم ها وحب الأشعار في المياحن واحب القطعات التميم ها الله عليه وسلم المياحن واحب القطعات التميم واحب القطعات التميم واحب القطعات التميم واحب القطعات المياحة في مديت العيمين ويناعات وتبيس المياح المي

عده في ابى دا دُرص ۹ ه ج ۲ ، ان فى گفته علير السلام كان قريصا و فى سنده يزيدين ابى زيا واختلطا فى آخر عره صح الترمذى فى موضع اوموضعين وقالواان من قدما ، تلامذرة سفيان و تنبئة و سنجم من القدما ومذكور فى المحتري عس ۱۰ بع ا به بين الما الله العلم من الفتدا ومن وجب الغسل من شهر اليست والا يومون من عله ولعد العرب على بين بهم من الفتدا من يوجب الغسل من شهر اليست والا يومون و من عله ولعد و من عله ولعد العرب على بين الميست ولا يدرى مكار ومن حمله المعترون و تنفي قال مناده على على بدن الميست ولا يدرى مكار ومن حمله المعتمدة المنتى قال شاره على القارى على القروء الوولادوا بن عاب و المراب على المراب المعتمدة و المواردة و تنفي قال شاره على القارى في المرب على المن عن الى بريرة مرفوعا من عشل الميست في نعتمسل ومن حملة فليتوها في ول المنافظة على المراب على المرب على المنافظة المنافظة على المرب على المنافظة المنافظة على المنافظة و الم

واحدة المختى وقالواتكف العراقة في خسة أفلان بالمجاء في الطعام يُفتت الاهراليت آخل من المستونية وعلى بن مجزوالا السفيلي بي مجينة عن بين عالم عن المرابية وعلى بن مجزوالا المباعدة والمحلوبية عن المرابية والمحتود والاهل بعقوط عاما فانه قد جاءه م ما يَشتَعُكُمُ في المحتود والدي ويسلى هذا حديث حسن وقد كان بعض اهل العلم يستحب ان يوجّه الى اهل العبت بشبئ لشغلهم بالمصيبة وهو قسول الشافعي وجعفر بين خالده هوابن سادة وهو قدة وي عنه المحتود وي عنه الشافعي و بين المحتود و عنه المحتود و عنه المحتود و عنه المحتود و المحتود و

إلى ما جاء في الطعام بيصنع لا هل المبيت بيتؤس للجيان والاقرباء صنع الطعام لابل المبيت و في عامة كتبنا ان ما في زماننا اكل الطعام من بييت ابل الميست فيدعة وفي فتح القدمردواية اخرجهامن مسندا حمرتدل على المنع من الك الطعام من بييت ابل الميت ومند ما فوسيه واقعة الباب واقعة عزوة موتة في السنة التام بعدابجرة امرايني صلى التذعيله وسلم ذيدين حادثة وقال ان قتل فجعفروان قتل فعبدا لمتذبن رواحة وكان الصحابة في عزوة موتة ثلثة الأث والكفالاذ مدولما شهرالا مرا،الثلثة امرالناس خالد بن وليد ففنخ الترعل ييره . ياليب ماجاء في كواهيدة النوح ـ أقول لابرمن استننا دمن الهنى ويكون جائزا ولكن عيرم غيرط واننادا ليدالبخادى حيث اتى في الترجمة بما ومن تدل على البعضية وقد تثبت اليكاء بالصوت عن تعمل السلف وقد تثبت اعناهنه عليه السلام عن البكاء مالعوت فلامناص من التقتيم في المسئلة وينسحب الني على ما بهوشتمل علي الغلووخيارج عن الحد كمسا كان في الجابلية تيت اوصي رجل اينته بالبيكاد علىرسب اذامت فانعبني بماايا امله؛ وشفي على الحبيب يا ابنته معيد بزوقال ألآخرموصياسي الى الحول ثم اسم انسلام عليبكما؛ ومن يسكب حولا كاملا فقد اعتذر : فوك من نبع عليدالخ سنا انشكال بان حدبيث الباب بخالعث نص القرآن ولا تزروازدة وزداخرئ الآية خروى عن عائشة يع ان قول عليرالسلام في بذاا لحدميث انما مهوجنازة بيوديّ مرمليها والناس بيكون فقال انهم يبكون عليها وهى معذبة اى على كفر بالابسبب بكانهم فغلطَست عائشَة فول ابن عمرمكن المحدثيين لأيقبلون تغليطاعا نُشتَة فان تعيم العمابة الآخرين ايينيا يرو ون شل رواية ابن عرفقي مترح المديين اقوال كيترة - في فتح البادي وقال ابخاري امذيعذب على فعله لابسبب مغلهم وقال انه اذااوصي بالنوحة عليه اوكان برمني بها اوكان يعلمان يبكوا عليه فلم ينهم فعيله وزدنعله والافلاوز دعيرولاعذاب وقال ابن حزم الاندلسي وبهواعلى النزوح في مدسيت الباسي استم يبكون على افعال يزعمونها حسنا ته والحال انساتكون مسيشات فيعذب على تلك البيئات وبقال لدا بكذاانت كما يبي على اذكان شجاعا لا يدفع النفس الا ويقتلها . ولي يدمثره ابن حزم الحديث اللاحق عن ابي موسى . قول العد حى الخ في صديبت الباسب شف العدوى وفي سلم فرّ من المجذوم الخ فقال جماعة ان الحديث بينقى الاسباب الطبيعية لا العادية كما ذكره في متروح النخبة تحسن بحث التعارض اقول مامراد الاسباب الطبيبة فان كان المرادما قال الفلا سغة الطبعيون وبهوانهم يتكرون البادى ويغولون لامتنئ المالمادة والفودة كمآ حرح برمحدبن عبدالكزيم التشرستانى فيالملل والنحل ولاينكرالغلاسفة الألبيون البادى وويزعم التاظران الطبعيين لايشكروت اليادى فان الغلاسفة المتاخرين حبوااللبيات والالبيات في كتب واحدويزع ان قائل الطبعيات والالبيات فرقة واحدة والحال النالطبعين فرقة عيز فرفة الببين فات كان المراد من الاسباب الطبعية بذافلا يتعرض الشريية الى دغيها فان احدا من كفادا لعرب لا ينكرالبارى كنص القرأن وان كان النفي نفي الطبعية ان الاشبياء لبيست بموثرة كما قال الانتعرب فتحولت المسئلة الى علم الكلام فاقول مذهب أبي الحسّب الاشعري ان السببينة لبيت ذا تيرة . وقال ان العالمُ شل اخبياءا جمّعت في مكان واحدسب الاتفاق ولاتسببب ببينا فاحراق النادليسس بالتسييب ين بالعادة وخلق اليادي دان الاحراق مستندالي الياري ملا واسطة ومكزا في كل ثني وقال المعتزّلة ان احراق الناربالتوليد وقال الفلاسفة انه بالأعداد والايجاب فبعلوا البيب أرى علة ومجبودا ممصنا ومل مذا الاكفرمرس وقال المانزيدية وبذاادج ان التسبيب بين الاشبياء ثابت اللانها نجلق البارى لابا لتوليداوا لاعداد ـ وان في الماشياء خواص باذن المتزوة الباذخان المنظوني شرح النخينة ان الحدييث بينى السببية والعاديةً والطبعية واما ما في مسلم فرمت المجذوم فتحول على سرالذرائع اقول كيف نيكرالحافط السببية العاوية والحال انسالا ينكر بإ الاستعرى ايصا فغول المعافظ لامصداق لسر فا قول إن احسن ما قيل فى شرح مدييث الباب ما ذكره أين قيم فى كتاب الروح حـ19 ان المننى فى مدييث الباب العددتى وجوما يكون بنياده على الاومام الباطلة مثل ال يقولوا الن مرض فَسَلان تطيروانتشرابي فلات واما الحديث الذي اخرج مسلم فغيراثبات التسبيب وبموان يكوت جند دخل الاسباب الظاهرة منئل ان عبس دخالط المجنروم اوالمجروب وذكرالاطبياء بعض الامراض متعدية لاينا في الشريعة واما المرض الموروث فغير للعتدى فالحاصل التاسيعة تنفي الادبام الباطلة لاالمجربات وما فيرد غل الاسباب الظاهرة لتادى الزمان والخلط مع المريض . و لم الانولوم المريدة تنفي الادبام الباطلة للالمجربات وما فيرد غل السباب الظاهرة لتادى الزمان والخلط مع المريض . و لم الانولوم المريدة تنفي الدورات التربية المربية المرب

قومون اهل العلم البكاء على الميت وقالوالميت يعذب ببكاء اهله عليه وذهبواالي هذا الحربيث وقال ابن الميارك ارجوان كان ينهاهم في جيوته ان لا يكون عليه من ذلك شَي كُنُّلُ ثَنَا على بن مُجرِنا همد بن عمار قال حَدَّتُنَي أَسِيْد بن ابي آسِيد عن موسى بن ابي .....موسى الاشعرى اخبره كور ابيه ان رسول الله صلاته عليناةال مامن ميت يموت فيقوم بإيهم فيقول واجيلاه واسين اهاونحوذ لك الأوكل به ملكان يلهزانه اهكِن اكنت قال ابوعيسي هذا حديث حسى غربي كِاللَّط جاء في الرخصة في البكاء على المديت حُمَّل تُعَيِّية نا مالك و ثناً اسخق بن موسى الدُّنصَّارَى نَامَّاك عن عبد الله بن إلى يكرهو ابن هي بن عبروين حزمون ابيه كور عمرة انها اخبرته انهاسمعت عائشة وذكر لهابين عمريقول ان الميت ليعذب ببكاء الحي فقالت عائشة غقرالله لاب عبلالوحلن اماانه لمريكة ب لكند تسلى اواخطأ انما كريسول الله صلالته عليناعلى يهوية يُبكى عليها فقال انهم ليبكون عليها وانها لتعذب في قبرها قال ابوعيسى هذاحديث صحيح تحل تني قَتَيْبة ناعبادين عبادالهلبي عن عبدين عبرعن عيى بن عبد الرحلن عرب ابن عبرعن الذي الله عليه قال البيت يعد بهاء اهله عليه قال فقالت عائشة برحمه الله لمريك و وكنه وهمانما قال رسول لله صلالله عليه لرحل مات يهويان المبيت ليعذب وان اهله ليبكون عليه و قى اليابعن ابن عباس وقر ُ طة بن كعب والى هُرئرة وابن مسعود اسامة بن زيد الى ابوعيسى حديث عائمة تصديث حسي بيرويه عنعائسَتة وقد ذَهَب بعض اهل العلم إلى هذا وتأولواهن هالله ية ولا تزخ ارتا وزيا حوى وهر قول الشافعي حُكُل ثُناً على بن تحشُّر منا عيسى بن يونس عن ابن الى ليلى عن عطاء كور ، حابرين عيدالله قال اخت الذي والله وعليه بيدا عبد الرحلن بن عوف فانطلق به الى انته ابراهيم فوجه يميم في نقسه فأخذ بو النيح الله عليلا فوضعه في جري فبكي فقال له عيد الرحل التبكي اولح تكن غيث عن البكاء قال لا ولكن مَهَيْثُ عن صوتين احمقين فأجرين صوت عند مُصِيْبَة وخمش وجود وشَقّ جُيُوب وِرَنّة شيطان وفالحريث كلام اكثرمن هذا قال بوعيسي هذا حديث حسن بالكي جاء ف المشي اما مراجنازة كُنُ اتْنَاقْتُيْمَة بن سعيد واحَمَّدَبنَ مُنْيَحٌ واسخق بن منصور وعموين غَيْلان قالوا تأسفيل ابن عَينينة عن الزهري عن سالح **كرر ا**بيه قال رأيت النبي صلى تتان علين وابابكروعُ ريمشون كام الجنازة كَانْ الحسرين على الخلال ناعبروبن عاصم ناهما معن منصور بكرابكوفي وزياد وسفيان كلهم مذكرانه سمع عن الزهري عن سالم ين عبدالله حوى ابيه فالرايت التبي لم الله عليه وايا يكروعمريست والما الجنازة كث فت عبدين حكيد تأعيد الرزاق نامعم كور الزهرى قال كأن النبي والتلاع علينه وابوبكر وعمر يمتشون اماه الجيتازة قال لزهري واخبرتى سالمان اباه كأن يمشى امام الجنازة وفي الباب عن انسب **قال** ابوعیسای حدبیث ابن عمرهکن اروی این مجریم و زیاد بن سعد وغیرواحداعن الزهری عن سالوعن ایبه نحوحدایث این عمینی و **روی معر** پوتس ابن يزيد وفالك وغيرهم من الحقاظءن الزهري إن النبي طلين علين كأن يمشى المام الجنازة واهل الحديث كلهم يرون الحديث المرسل في ذلك اصح قال الج عييلي سمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عيد الرزاق بقول قال ابن المبارك حديث الزهري في هذا مرسل اصح من حديث ابن عُيَنيَّة قال ابن الميارك و أرى اين حجر بعاخذه عن ابن عُيكينكة قال ابوعيل وي همام بن يجيي هذا الحريث عن زياد هواين سعد منصور كروسفيان عن الزهري عن سألوعن

ربيّنة ، دبى مناذل القروينره من امكواكب وكان ابل الجابليزيز عمون ادالا وكام الدنيوية على دوان الكواكب في تلك المناذل بأحي ماجاء من الوخت في المبكاء على المبسب بعض البكاء ما المناق المبالغ المعاون ألم المعاون المعاون المعاون المعاون المعاون المعاون المعاون المعاون ألم المعاون ا

وقد شبت بالفاظ مختلفة وبروايات متعددة عنوعن عزه غيرمقيدة بل مطلقة وخل بإالحضوص تحت ذك العي فلامنافاة ولامعارضة فيكون اعتراصها بحسب اجتماد باكذا في المرقاة ١٦:

- قول وابراسم بحود شفسراى يحزجها ويدخعها كما يبووالانسان باخراج مالمة الداهين ١٢ - شك فول ورنة شبطان يفتح لا وتنشر بير لون عورت مع بكادفيه ترجيح كالقلقل تنه والمدب والمقلقة ١٢ مجمع الجادس مع المحادث والمعرب عن البيرة والمعرب من عديد المحافظة الحالمة والمعرب عن الميرة المنافظة المحتمد المنافظة المحتمد والمعرب عن الميرة المنافظة المعرب عن الميرة المنافظة المحتمد والمعرب عن الميرة المنافظة المحتمد والمعرب عن الميرة المحتمد والمعرب على المنافظة والمحتمد والمعرب المنافظة والمحتمد والمعرب المنافظة والمحتمد والمعرب والم

قوت المغتن سى (اولم كن نهيت عن البكاء) ببناد فاعل بالمشهود و ببناء ناشب دوزنة مضيطان) قال نوبا لنلاعة اداد بعناد ومزامير كماجاء ميبناء برواية البيسقى قسال حق اودنة نوح لادنة غناد فنسب مشييطان اذجاءاول من تاح ابليس فما لدت ذكريرا حدى صودتيه فقط واختفرال خرى ويوكيره مالليبهتى انى لم ادعن البكاء انما نهيت عن النوح وصوتين التمقين فاجرين صوت عندنعة لهودلعيب ومزاي برشيطان وصوت عذم عيبية خش وجوه وشق جيوب ودنة وبذا بهودحة ومن لايرم لايرم

ابيه وإنباهوسفبن ين عُيَيْنَة روى عنه همامرواختلف اهل العلمر في المشى اعام الجينازة فلاى بعض اهل لعلم ص اصحاب لنبي طلالله علينا وغيرهم ازالمشي امامالْجِنَّارَّةُ افضل وهوقول النَّهَ قعى واحمد مُح**ُكُّرُ تَنَّا** عبي بن المتنى تاعي بن يكرنا يونس بن يزيد عن الزهري عن انس بن مالك قال كان رسول لله طالله علين يشىامامالجنانة وابوبكر وعمروعثمان وسالت عهداعن هذاالحديث فقال هذاحديث اخطأ فيه عيدين بكروانمايروى هذاالحديث عن يونسعن الزهري ان الني صليلت عليت وابا بكروعبركا توابيشون امام الجنازة قال الزهري وإخبرني سالمان اباه كان يمشى امام الجنازة قال عبي هذا اصر كالتل جاء في المشى خلف الحتازة حُكُن تناهية بن غيلان تارهب بن جرئرعن شعبة عن بجيى امام بني نيم الله عن إلى ماجد عن عبد الله بن مسعوة والسالنارسول اللهالى التشكلين عن المشى خلف الجنائة فقال مادون الجَببَ فأن كان خيراً عَجَلْتُموه وان كان شرافلا يُبَعَّدُ الااهل الناد الجنازة متبوعة ولاتَتبُع ليس منها مزتَقَلًا مها فال ابوعييلى هذا حديث الانعرقه صنحدايث التن مستعر الرمن هذا الوجه وسمعت عبرين اسمعيل يضعف حديث ابي مأجد هذاوقال عبر قال الحبيري قال أبن عُينيَّة قبل ليحيى من ابوماج ، هذا فقال طائرطار فعد ثناوقد ذهب بعض اهل العلمين اصحاب النبي الشاعلين وغيرهم إلى هذا ورَاوْ ان المشمى خلفهاافضل ويديقولالتؤرئ اسخق والوبإجبار كباكم فيجمول ولله حذيثان عن ابن مسعة ويحيى امام بني تَبْدِه الله تنقة بكنى ايا الحارث ويقال لديمين الجابر ويقال له يجيى المحيرايضاوهوكوف روى له شعبة وسفيات التُورِي إيوالاحوص سفيان بن عَينيَة الماساء في كراهية الركوب خلف الجنازة حَلْ تَثْنَا علين مجنرناعيسى بن يونس عن يكرين ابى مربيع عن داش بن سعد عن نويان فال خرجة مم النبي الله عليان في حتازة فرأى تاساركها تا فقال او نستحي واطالك الله على اقد اصهم وانتم على ظُهُورالدابوفي البابعن المغيرة بن شعبة وجابرين سُمَة قال ابوعيسى حديث تُوبان قدروى عندمو توفال المناعلي عاء في الرخصة في ذلك من المعمون عَيْلان أابوداؤدنا شِعية عن سماك بن حرب قال سمعت جابرين سمّة يقول كُنام النبي الناعلين في جنازة ابن البُ حُكَام وهوعلى فرس له يسعى ونعن حوله وهو ينوقَص يه محل الله عن المكان المتاح الهاشمي ابدقتك بنا عن الحكرام عن سِماك عن جابرين سَمَة أَنْ النَّبِي اللَّهُ عَلَيْهُ انْبَع جِنَازَة إِن الدَّ حلاح ما شياورجع على فَرس فال ابوعيسلي هذا حديث حسيجيم ما من جاء في الاسراع بالجنازة وكالنَّال الم بن مَنِيعُ نَاسِ عُينيَة عن الزهري سمع سعيد بن السُيتَب عن الى هُرَثُرَة يَينِكُمُ به النبي النبي عليه قال اسع عوا بالحيازة فأن تك خبراتُقَانَ مُوهاوان اكْشَارًا تَضَعِهَاعن رَقابِكُو و في البابعن إلى يكرة فل ابوعيسلى حديث الى هُرَيْرة حديث حسيجير الثقاجاء في قتلي أحد ذكر حدة مثل أثنا أَتْنَيُّكَة تابوصَفوا عن أسامة ابن زبيعن إن شهاب عرب انس بن مالك قال اق رسول مله صلايلة على حمزة بوم أحك وقف عليه فرارة قل من وقال بورد ان تعرف عبدة ف نفسهالتركتُد حنى ناكله العَافيةُ حتى يُحِتْم يوم القيلة من بطونها قال تفرعا بنَمِن فكُفّنه فيها فكانت اذامُلَّ ثُعْفَ لْسُلُهُ بَرُتُ رَجِلًا وادامُلَّ تُعلى جليه يكاراشه قال فكنُرالَقَتِلِ وَقَلَت النباب قال فكُقِن الرحل والرجلان والتلتذ في التؤب الواحد تعريب فنون في قير واحدة قال فجعل رسول التصلوني عليت يساعنهم اليهم اكثرقر أنافيقدمه الى القبلة قال فد فنهم رسول شاصوالله عليما ولم يُصَلِّ عليهم قال ابوعيساى حديث السرحديث حسى غربيداد

الته عليه و المنافعي فاعطاه ايا با با بي بي بي ما جاى في ختلى أحد و وكور حدوظ جبل احدى مسافة نلتة ابيال من المدينة بما نيسا المترق والتمال وكان موتى احدى بسبعين نفسا وفى عبد النافعى ذرنداخ و بين وفي بعن الكتر و بين الكتر بين المسلم مناه ولم يذهب احدالى بذا و بذا انام بومن خصوصة حمزة . فولى فكعن الدجل والمدجلان الإكاب وحيا الدب على النه بين المترك لا بناو بنا الموال من تيمية على حديث الباب وقال المراوان ولم ين بين المدرون والمعرب الفروس واحد بلاما ما وف ل واحد المراول واحد الموال والموجلات الموال والمورد والمورد والمورد المورد والمدرية الماسل وفي المراوان ولم يكن الدب على الشهد واحد بلاما من وفي الموال وفي الموالم وفي المراول والمورد والم

الي فقل فقال الاستجون يفهم فركرا بة الركوب وفي بعض الحواشي في قول فراى ناسادكيا نااى قريبا

من الجنازه والمئ اذ يجوذ الركوب للعزودة بلاكرامية كذا في اللمعارت قال القادى في المرقاة صديف ثوبان يدل عن ان الملائكة تحفر الجنازة والظاهران ولك عام مَع المسلين بالرحمة ومَع المناد، بالعند قال السن مرسة بنادة برسول الشرص الشعلية وسل وقت النها للذباب والمشايعة فل يركب يل ابى عزم المعارف سلاح فحوله يتوفق اى يشب وليتارب الحظوما بمح البحاد سك فحوله فان لك فيراى كان حال ولك وقت النها لله بالماريخ في الى تعكر الحالة الطبية عن قريب الخاوى هي في السيرة والمعارف الشرون الفوت المعارف الفول على المعارف المع

نعدوفه من حديث انس الرمن هذا الوجه باكتال حرك تناعلى بن مُتراعلى بن السيب والك قال كان رسول الله عينى هذا حديث كل المراكزة ويكيب الحيارة عين المراكزة ويكيب وعوة العين كان يومرين وكيفة على جماء على جماء وعن المراكزة ويكيب المحاولة عن المراكزة ويكيب المحاولة عن المراكزة ويكيب المحاولة عن المراكزة ويكيب المحاولة عن المراكزة ويكيب المحاولة والمواحد ويشاق المراكزة ويكيب المراكزة ويكيب المحاولة والمحاولة والمحاولة والمحاولة والمواحد المحاولة والمحاولة ا

وابين نقول اين خرج النبي صلى التذعلبه وسلم خرج الى احدادا كي المسجدالنبوي وما تعرض ما فيقامت الحفاظ الى بيان محزم عليه السلام وعندى روايته تدل على خروج عليه السلام الى المسجدالنبوي اخرجها الطحاوي ص- ۹ ۲ را نرطیرالسلام صلی علیه خم اتی المیزوخروج علیرالسلام بذا وصلوته کان فی مرض موتروشن کا فی الطحاوی دوی مرسلاً ابن جریرالطپری واما ملسفے الطحاوی فی سندہ ابن بهيعة ومرالحافظ على تاويل النووي ومأ جدعليه وسهأ النووسية حيست احال الروابية المفيدة لرفى تفييرانصلوة بالدعاءا ليمسلم والحال انذلا لفظ فيمسلم وافكربعض ادلتناعلي الصلوة على الشبيد وتيلغ عددياا بي سبعتر موصولا ومرسلا صحاحا وحسانا بعصنهاا مزحها العواوي وبعصنها الرجها الزيلعي بعصنها احرزست منهاما اخرجه الطحاوي صبعته الزبيرمرسلا صلىعليه وكبرنسبع تكبيرات ألخ ثم اتى يا نفتنلى ويصفون الجزوا مَا قلست مرسلا لأن ولاوة ابن الزبيرعام الهجرة ومرسل العجا بي مقبول ومنهاماً في انطاوي ص ٧٩٠ مرسل إبي ما لكب الغفاُدي الثابعي بسيند فخري و في رَواينة اخرى يزيد بن ابي ذياد ومنها ما اخرع الزبلعي من مسنداح يمث الننعي عن ابن مسعود صلّى على حزة الخ وفي سنده في الزبلعي حماد بن سلمة وتتبعث نشخ احدفلم اجدتھ ربح ابن سلمة وكيس فى النسخة القلبية ايعن ولعله جرى على صابطة ال عفات لايروى الاعن حمادين سلمنزلاعن حماد من زبدوتكلموا فى صديبت مسنداحديات فى سنده عطاء بن انسائب وكان اختلط فى آخرعره اقول اتفق الجمهودعليان ابن سلمنة اخذعترقبل الماختلاط وخالعنب ابن مواق الجمهود والجمع بين قول الجمهودوا بن مواق مرسابغا واليفن نقول ان حدييت مسندا حمداً خرجه ابن ابي مثيبية في مصنّعنه وفيرمغيان عن عطاءين السائب وسفيان مسمع قبل الماختلاط واب قببل لم يسمع الشعبى عن ابن مسعود يقال ان الشغبى لايرسل الماهيحا كما قالوا ومنياما في بسرة علاءالدين المغلطا في الخنفي ان ابن ما جننوت تلميه ذمالك سالمديل كيعب صلى على البنى صلح الترعيب وسلم قال كانت ندخل جماعة وتخرج جماعة كماصلى على حزة سبعين مرة فقيل لمن اين اخذت بذا قال عن مالك عن أفع عن ا بن عرو كمتؤب بقلم مأئلب فى صندوقى بذا فالسندا ظهرت الشمس واما تكرادالصلوة على الينى صلى التدّعليه وسلم ضى ابن ماجة اَين والتكراد عندنا عيروا تزفتكرادالصلوة على النبي صلى التدّعليه وسسلم من خصوَصِين ونډه دواية ابن اجنوْ ن لم يذكرا احدومنيا ما في الطيا وي ص ٣٩١ والنسيا تي ان اعرابها حديث العهد با لاسلام استشنب فصلي عليه وكفن بجبرته عليرالسلام ودّاول فيرالببه غي باث لعدادتىن اقول الغاظ الحديث تابيعن برا دمنها ما في ابي واؤوص م م سعن ا بى سلام عن بعض اصحاب النبيصلي التذعليد وسلم وفيه فلغردسول الترصلي الترعليروسلم بثنيا برو دميانر وصلى عليه و د فيذالخ ياب في الرجل بموت بسيلاح دوظني الموتق ان بدا الرجل عير ملسفه الطحادي ص ٢٩ ٢ من اعرابي ولكن بذا احتجاجنا الزاعي على قول النشا فعينة والافنراكك الرجل كبس بشهيير فقهاعلی مذہب الاحنات فایزفنکرنفسروشپیدعندالشا فییۃ ولنا واقعۃ اخری فی کتّب الجنائزص ۴۷۷ اب دا وُرولکن متردد فی انها وافعۃ اعرابی فی انطحادی اوغیر تلک الواقعۃ والو داوُدوشکیر فيرا شدالا خضارومنهاان المصلوة على متمان بن عفان مختلفذ فيها والراجح ارتصلى عليه ومنهاما في ابي داؤوص بههم عن انسَ ان النبي صلى التُدعليه وسلم مربحمزة وقدمثل به ولم يصل على اعد من الشهداءغيره الخورسنده قوى وتعرض البخاوي المكالم فيدويحيث الشافعي فيما احتجينابه في معانى الآثنادص ٠ ٩ ٦ ان عشرة يصلى عليهم والعاشر ممزة ثم جئ بتبسعة انروحزة بميكامة اللول بان حزة صلى علېرىبىغېين صلّوة اخرچ**ەنى السنن امكېرى للېيىتى ايعنىا وك**يعتب تكون سبعيىن صلوة دكتىت، لجوا ب الشّانعى ان المرادمن سبعي*ن صلوة السبعين مرة لان مع كل دجل من سبعين* ا وازبير رجانغ دائيت في تلجنص السنن الكبري شمَس الدين الذبرى على دوا ية سبعين صلوة قال الذبري ان اكثرال واه بيزكرون شبع صلواست و ذكر بذا الرادكي سبعين صلوة وقال نعل المرادبسيين صلوة سبعين نكبيرة وسبعين تكبيرة ايهنا ينركستقيم نم اقول في ممل صدييت الفحيمين لم يصل عليهم آربفسره ماً في ابي داوُدص ٢٨٠٨ لم يصل على غير مرة فالمراواية لم بصل على غير حزة مستقلًا بَل كان حزةً مُوجِودا في كلصلوة وتجوز الصلوة على موتى فتعيز كما في الفقر ولينظرالي مأ في الفجاديص ٢٨٧عت عبدخير*ن على على كم التذ*وجيدا يذكأن بكيرعلي ا بل بدرستا و على ا محاب النبي صلى التذعليروسلم خسيا الخ قدل على ان لعلد داى صلوته عليرالسلام بهنده التكبيرات على ننسدا ، بدرورواية الطحاوي بذه اخرجها البخابيب ابعثا الماات في العجاوي زبارة بذا والتُّداعلم وعلم إتم على الميسرعلي الجنازيِّ اثبتت التكبيرات من تلنُّة اواربعة الى تسعة وعمل الفقهاء الاربع تكبيرات واستقرعليه الام في عهد عردة وقالواان منتي فعلمليرالسلام اديع تكبيرات وفي بعض كتيما اد لا يتبع من كبرمس تكبيرات انوك ان الاتباع في ما مومجتد فيرجا نزسما اذاكان حس تكبيرات مروبزعت ابي ليوسعت في مبسوط السرسي وفي لمص

سلے قولم منظوم الخطم الانف والخطام الحبل الذي يقادبه البير ١٥ در البير البير ١٥ در البير ١٥ در البير البير ١٥ در البير البير البير البير البير البير ١٥ در البير البير البير البير البير ١٥ در البير البير البير البير البير البير البير البير ١٥ در البير البير البير البير البير ١٥ در البير البير ١٥ در البير البير ١٥ در البير البير البير ١٥ در البير البير البير البير البير ١٥ در البير البير

تحرف ثنياً احمد بن منيع ننااسمعيل بن ابراهيم نامعمرعن الزهري عن سعيد بن السُّيَّب عن ابي هُرَيْرَة ان النبي السُّاعِلين صلى الغياشي قكبر اربعاً و في البابعن ابن عباس وابن ابي او في وجابروانس ويزيد بن ثابت فال ابوعيسلي يزيد بن ثابت هواخوزيد بن ثابت وهواكبرمنه شهد بدلوزيد لمريشهديد راقال بوعيسى حديث الى هريزة هذا حديث حسب يعير والعبل على هذا عند اكتزاهل العلمين اصعاب النبي والته عليه وغيرهم يرون التكبير على الجنازة الربح تكبيرات وهو قول سفيان التورج مالك بن السكر البن المأركة والشافعي احداس يحث مثن العبي بي المتنكي ناعي بن جعفر تا شعبة عن عَمْروابن مُرَّة عوم عبد الرحمن بن إلى ليل قال كان زيد بن أرْقَم يكبرعلى جنائز أاربعاواته كَبَرَعلى جنازة خمسافسالناه عن ذلك فقال كان رسول اللهملي الله علين يكبرها قال ابوعيسى حديث زيدبن ارقم حديث حسن عبج وقد ذهب بعض هل العلم إلى هذامن اصماب لنبي والله عليما وغيرهم راوالتكبير على الجنازة خمسا وقال احمد واسطى اذاكبر الامام على الجنازة خمسًا فأنه ينبح الامامر باليّط يقول في الصلوة على المبيت مُكُل ثناً على بن مُجُورُنا إهمّ لبن ريادتاالاوزاعىعن يحيىبن الىكتيرقال حدثنى ايوابراهيم الأشهل عن ابيه فالكان رسول الله صلاللة عليتا اذاصلى على الجنازة قال اللهم اغفر ليحتينا ومِيتينا وشاهِ بنا وغائبتا وصغيرنا وكبيرنا وذكرنا وانثانا قال يعلى حدثنى بوسلمة بن عبدالرحل عرب بي هُريْرة عن النبي الته عليا مثاخ لك وزاد فيد اللهم من أَخْيَيْتَةُ مَمَّا فَأَخْيِهَ عَلَى الرسلام ومن تَوفَّيْتَهُ مَنافَتَو قَه على الديمان قال وفي الياب عن عبلالرحمن بن عوف وعائشة وابى قتادة وجابروعوت بن مالك قال ابوعيسى حديث والدابى ابراهيم حديث حصيح بجوروى هشام الدسنوائي وعلى بن الميارك هذا الحديث عن يحيى بن الى كتري تسلمة بن عبدالرحلن عن الني الني علين موسلاوروي عكرمة بن عمارين بجري بن الى كتيرعن الى سكرة عن عائشة عن الني علين وسريت عكومة بن عمارغير عفوظ وعكرمة ربيايهم في حديث يحيي ووي عن يحيى بن إلى كتيرعن عبل لله بن إلى قتادة عن ابيه عن الني عليه قال ابوعبسرف سمعت هيدايقول اصح الروايات في هذا حديث يحيى بن إى كتيرعن إلى ابراهيم الاشهل عن ابيه قال وسالته عن اسم إلى ابراهيم الاشهل قلم بعرف التلصلات عليد بصلى على ميت ففهمت من صلوته عليه اللهم اغفله وارحمه واغسله بالبردكمايغسل التؤب قال ابوعيسلي هذا حديث حسجيم وقال عد بن اسمعيل اصح شتى ف هذاالياب هذاالحريث لَا تَكِ جاء في القراءة على الجنّازة يفاقعة الكتاب حُكَّا ثَنّا احمد بن صَنِيْع نازيد بن حُباَبْتَا الْحِيْم

حسلى على المنجاشى الخ في السنذ التاسعة لبدالهجرة واسم النجاشي أصحبة الى عطبة النّدوقال بعض من قال بازيدمن ادبع تكبيرات ان المذكود فى صديت الباسب فعلد عليه السلام مرة ولا بنف سا ئرالصفا سه وقال الشوكا نى مامن ذاسع لتيراريع تكبيرات اقول لاذعي النسح ونقول انرصادم تزوكا وامااد لة ادبع تجبيراست منها انرعليدالسلام صلى العيدين بادبي تكبيرات وقال احفظوباادبع بكيرات شل تكبيرات الجناذة اخرج الطحاوى دوقدتمسكست بهذاكملى مذبينا فى تكبيرات العيدين وفى رسنده وضين بنعطا دحسندلدا لحافظ فى دواية مغيدة له فى الوترولينا ايضا فى اربغ تكبيرات الجنازة ة مدببت قوكي اخرجه الزبلعي عن مسليان بن ابي ضيمة من تميدا بي عمره عالة أعات اخرجه الحافظ في الفتح المجلد السادس معلقا وفيه سهوا لكاتب حيث قال ورواه سليمان بن ابي صيتمه وسليمان نداما م من الائمترواما سیمان بن ابی جبنمة فعی بی وداوی الحدیث موسی بداوانا ما مرتعا مل انسحابة حین اجعوا فی عمد عمره کما نی معانی الآناد ۲۸۷ عن ابرا سیم مرسلاو فی اوائل تهدایی عمران كل ما ارسل ابرا بيم عن عمره اوعن ابن مسعو دره مقبول الااثنبين منها يتم سنامسيئلة الصلوه على الغائب فعندا في حنيفة وماتكث لايصلى على الغائب وعندالشا فعي واحمد تصلى ثم للنشا فعبنه د حوة قيل يصلى مل من لم يصل عليه وقيل من كان في جهة الفتلة وا قوال أخرايعنا. وقال الولحسن عيدالملك ابن قطات المغزبي صاحب كتاب الوهم والايهام ان الصلوة على الغائب انما تبعو نر سى من لم يصل عليه واختاراليرا بودا وُدص ، هم ولكن تعامل السلعن لم يجرملي العلوة على المتائب وماضح في الحديث الأواقعتي الصلوة عنى النائب وماضح في الحديث الأواقعتي الصلوة عنى النائب وماضح في الحديث الأواقع المنائب المنائب وماضح في الحديث الأواقع المنائب المنائب وماضح في الحديث الأواقع المنائب المنائب وماضح في الحديث المنائب وماضح في من المنائب وماضح في المنائب وم وا فقة معاوية بن معاوية اليبتى اوالمزني ومراليعن على بذه الواقعة وقال انها قوية السندوقال البعض انهاسا قطة ومثل عندا بن كثير فى تفسيرسورة الأضلاص واجاس الحنفية والما ككية عن وافغتر الياب بان واقعة الياب لايصح ان يقاس عليهالان النماشي مامت في الحبشة وماكان ثمرا مدليصلى عليه واييزا كان جنازة البحاسني يراما الني صلى التدعليروسلم كماا خرج ابن حبان في صحيح ليسند جيدين عران بن حصين وبهم لابنلنون الاان جنازته بين بديداع واخرجها الزيلعي ايصا ويشيرالي خصوصية النبي صلى التذعيبه وسلم قول محديث الحسن في موطاه النصلوته عليه السلام كانت نوراهم وفي مسلم ص ٩٠٠ ان نده القبود ملوة ظلمة على بداوان التدينورما ليم تصلوتى عليهما الزوايعنا نقول ان كيزً إمن المسلمين ماست غائبًا ولم بيسل عليهم الترعليدوسلم . يا ويسب صاحباء في القراء لا على الجنادة يفا تحة الكتاب لايب الفاتحة في صلوة الجنادة عندها لك وابي صنيقة وكوقر بإفلاباش وقال الشافعي ان قرادة الفاتحة فريضة وفي دسالة الاتباع في مسئلة الاستاع للشرنبلالي في استماب سورة الفاتحة في الحناذة بنية التتاء و في فتاوي اين تيمية ان السلف كان يقرر بها تعصنهم لا تعصنهم ونمسك تعبض الاحنات بحديث إبي داوُداخلصواله الدعاء الخ اقول ان مراده ان يدواله منلصين لاان لاياتون الابالدماء واقول المق في الاستدلال ما قال ابن تيمية في نشاواه انَ بعض السلمت كانوا لايفترون بهاثم تمسك الشا خبية بعمل ابن عباس المذكور في الباب اخرجسَب النسائي ابيناا أينجرابن عياس بالفاتية وقال ماجرست الالينغلمواالخ اقول عندى دواية يعارض تمسكب النا فجته بعمل ابن عباس اخرجها الحافظ في فتح البادى وعمروبن لنيبة في اخبار المدينة ومكة يسندقويعن ابي تمزة قال قلبت لابن عباس كيف اصلى في الكعبة قال كماتصلي في البناذة تسبّج وتكبّر الخوما ثبت قرارة الفاتحة عن النبي صلى التدمليه وسلم مرفّع عاواماالدعاء في الجنازة فمغتأرنا

الترصى البنت والمان تا و المورة والمعلى البنات والمورية النون و تكسوه بنت النون و تكسوه بنت النون و تعفف و مهوال من مك البنت و المدنية و قدما سه بالجنت فصلوة رسول و بدنا نا فذا لتبيع الناذة ادبع تكبيرات ولا ينبغ ان بيصلى عي ازة قد صلى عليها وليس الني صلى الشعليه وسلم في بذا كغيره الاترى المصلى الشعليه وسلم بركة و طهود فليست كغيرا من العسلوات و مهوق ل الى عنيفة ١٢ موطا و مشرح المقادى و في المرقاة وعن ابن عباس و في المرقاة الله يكون بالعمال المعلف بها و ذلك الايكون الا في الحيرة وحتى دا و مسلى عليه ١٢ على في السلام المي ين مسلم عن سريال المي الموسلم عن الموسلم عن الموسلم عن سريال المي الموسلم عن الموسلم الموسلم الموسلم الموسلم الموسلم عن الموسلم الموسلم الموسلم الموسلم الموسلم الموسلم عن الموسلم الموس

ابن عثمان عن الحكمون مِقْسَم عوم ابن عباس النبي حالته عليما فراعلى الجنازة بفاقعة الكتاب و فى الماب عن امرض يك قال ابوعيسى حديث ابن عبأس حديث لبيس استاكا بذاك القوى ابراهيم بنء تمان هوابوشيبة الواسطى متكرالحديث والصحيح عن ابن عبأس قوله من السنة الفزاءة على الجنازة بفاتحة الكتاب في تناحد بن بشارنا عبد الرحل بن مهرى تاسفيل عن سعد بن ابراهيم عرى طلعة بن عبد الله بن عوف ان ابن عباس طلع انة فقرا بفاتحة الكتاب فقلت لدفقال انهمن السنقاومن تمام السنة قال ابوعيسى هذاحديث حسيج والعمل على هذاعن بعض اهل العلم مزاصعاب النبي النتاعلين وغيرهم يختارون ان يقرأ بفاتحة اكتاب بعدالتكييزة الاولى وهوقول الشافعي واحمد واسلحق وقال بعض اهل لعلم لا يقرأ في الصلوة على الجتازة اتما هوالشناء على الله والصلوة على نبيه صلاتين علين والدعاء للميت وهوفول الثوري وغيرة من اهل الكوفة ماكت كيف الصلوة على الميت و الشه قاعة له محل ثنا بركريب ناعبدالله بن الميارك ويونس بن بكيرعن عبر بن اسطق عن يزيد بن ابي حبيب عن مرتد بن عيدالله البركي فالكان فالك عن عائشة وامحبيبة والي هُرُمُرة وميمونة روج المني لانته عليه فال الوغيسى حديث مالك بن هُبُيرة حديث حسن هكذا رواه غيروا حدعن عمارين اسطن وي ابراهيم بن سعد عن عين اسطق هذا الحريب وادخل بس مرتد وعالك بن هُبَيْرة رجلاورواية هؤلاء اصرعن ما كالم المان عمرناعيد الوهاب التفقفي عن ايوب وتنا احمد بن منبح وعلى بن حيرة الانا اسمعيل بزايراهيم عن ايوب عن القلاية عزي الأثان بزيد ونيح كان لعائشة عز عائشة عن النبي صالتلا علين قال لا يبتو احدم المسلمين فيصلى عليه أمة من المسلمين يبلغوان بكونواما كة فيكتشف كواله الرشيق عواقيه وقال على في حديثه ما عد دما فرقها قال ابوعسلى حديث عائشة حديث حسي عيم وقد اوقفه بعضهم ولمريرفعه فآتك جاء فكراهية الصلوة على الجنازة عند طلوع الشمس عند غرويها كثار ثناهتادنا كيح عن موسى بن على بن رياح عن ابيه كور عقبة بن عامرالجهني قال ثلث ساعات كان رسول الله صلالله عليما ينها نا ان نصل فيهن اونَقُيُر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحبن يقوم قائم الظربيرة حتى تبييل وحين يَضيُّف للغروب حتى تغرب قال ابوعيسى هذاحديث حسيجيج والعمل عن اعتد بعض اهل لعلمص اصعاب النيص التن علين وغيرهم يكرهون الصَّلوة على الحتارة في هذه الساعات وقال ابن المبارك معتى هذاالحربيث اوان تقبرفهن موتأتا يعنى الصلوة على الجنازة وكريالصلوة على الجنازة عند طلوع الشمس عند غروبها واذاانتصف النهار حنثي تزول الشمس هوقول احدث اسطى وقال النشافعي لا باس ان يصلى الجنازة في ساعات التي يكره فيهن الصلوّة بأكث فالصلوة على الاطفال على المجنازة في ساعات التي يكره فيهن الصلوّة بأكث فالصلوة على الاطفال عن المنافقة المنافقة على العلمة المنافقة المن بشرين ادمين بنت أزهرالسّمان فالسمعيل بن سعيد بن عُبين الله فالى عن زيادين جُبيرين حيّة عن ابيه كور) المغيرة بن شعبة ان النبي الله عليه قَل الداك حلف الجنازة والماتَّني حَيثُ يَشَاءُمنها والطقُّل يصلي عليه قال ابوعيسي هذا حديث حسن جيج وروي اسرائيل وغيروا حدى سجيدين عبداً بنه والعمل عليه عن يعض أهل العلم من معايل نني حلاتية عليما وغيرهم قالوا يصل على الطفاح ان لمرستهل بعدوان بعلم انه خلق وهوقول احمدو استخ التعليماء في ترك الصاوة على الطفل حتى يستهل من البوعمار الحسين بن حريث ناهر بن يزيد عن اسمعيل بن مسلمون الي الزبدي عن جأبرعن النبي طرالله عللتن فال الطفل لا يصلى عليه ولا يرت ولا يؤترحتى يستهل فأل ابرعيساى هذا حديث قداضطرب الناس فيه فرواه بعضهم عن أبي الزبيرعن جابرعن النبي لمانته عليناموفوعا **وروى** اشعث بن سوار وغيروا حد عن الى الزيبرعن جايرموقوفا وكان هذا اصح من الجريب المرفوع وقرة ه بعض اهل لعلم إلى هذا وقالوالا بصلى للطفل حتى بسته في هو قول الثوري الشافعي بالنكاب أعلى الصلوة على المبيت في المستجد كم التراعلي بن

ما فى الباب ومختادالشا فيه تما فى الصحيمين ودعاء ناايع ثابت باسا نبد توية قول من المستة الفواع على الجنازة الخ يذكر فى الاصول انداذا قال العما بى ان انشى الفلائى سنة بكون دلك الشى مرفوعا وردى من الشافعى اندقال دما نجد لفظ السنة من العما بى ومكن لا يكون المذكور تحدّم رفوعا بل استنباطه واجتهاده رما بساء فى كراهيدة المصلوة على الجنازة عند طلوع النشمس وعند عدد بها المسئلة مرت بقد العزورة. واذا حفرت البناذة فى عبن الاوقات الثاثة يجوز اوائها فيها لمان صفرت قبلها والتفقر فل بهر فى العورة الاولى بليت وادام با فى ذمك الوقت اوبعده فيه تولان مقروط في العرفية التأرابي وأودالى ان وج الكرامة فى بره الاوقات العلوة فى بده الاوقات والماقلة والمالوقات والماقلة والمالوقات والماقلة والمالوقات والمالة عند من المالة والمالوقات والمالة والموقون والمالوقات والموقون والمالوقات والموقون والمالوقات والموقون والمالوقات والموقون والمالوقات والموقون والموقو

المن قولية فتال الناس اى مديم قليلا بزاء بم بتشديد الزاى المعرفتم وجعل القوم الذين يكن ان يكونوا صفا واهرا ثما تتزاه الحديث كذا في المرقاة وقال جزأ بم تمالة التهمة تتقدى وعده فسم نلنة اقسام ال هبوها وكبرا الدخت المعرف المعرفة المنالة وطلبة العلم والعامية ثم قال إساسا والمعرفة فالسيال المعرفة في بده الاوقات قاجازه الشافى قال ابن الملك المراد برسلوة البنازة الن الدخن غير مغضرة ذنب عبده بذا كلر في المرقاة ١٢ سلك في فراد المنتقب والمنتقب وسيال المرقب المناوة المنتقب المناوة البنازة الن بن الملك المراد برسلوة البنازة الن الدخن غير التقديم الدخن في اوقات كرابة الصلوة المهم المائة عن المائة المناعات وذكرا بن جرائي الملك المراد عن النقل المناقبة بحرائيل المناقبة بحرائيل المناقبة بحرائيل والمنتقب والمناقبة المناوة المناقبة بحرائيل المناقبة والمناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة ومناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة المناقبة والمناقبة والمناقبة ووالمناقبة ومناقبة والمناقبة والمناقبة المناقبة المناقبة والمناقبة المناقبة والمناقبة ووضعة المناقبة والمناقبة ووضعة المناقبة الم

قوت المغتن ي الكان بيرة على السيرة على الموالوسعيدانسكوني وبهومن ابل مصر مالداكنت الابذا لحديث (فقدا وجب ) اى وجبت لما لخنة وللبيسق غفرله

جرتاعيد العزيزين عهاعن عبدا لواحد بن حمزة عن عبادبن عيد الله بن الزبركوم عائشة قالت صلى رسول لله صلى لله عليما على سكيل بن البيضاء فالمسجد قال ابوعيساى هذاحديث حسن والعماعلى هذاعند بعضاهل العلم والسافعي قال مالك الربصلي على المبيت في المسجد وقال الشافعي يصلى الميت في المسجد واحتج بهذا الحريث باك الحراب بالتاريقوم الامامون الرجل المراة محمل الميت في المسجد واحتج بهذا الحريث بالتاريخ والمامون هامون بيغالب قال صليت مع انس بن مالك على جنازة رجل فقام حيال داسه تعجاؤا بجنازة امرأة من قريش فقالوا ياا باحنزة صل عليها فقام حيال وسطالسرير فقال له العَلاء بن زيادهكذاراً بيت رسول للهصال الله عليه قامعلى الجنازة مقامك منهاومن الرجل مقامك منه قال نعم فلما فرغ قال احفظوا وفي البابعن ستزقال ابوعيلى حديث انس حديث حسن وقل روى غير ولحدون هام وثل هذا و روى وكيع هذا الحديث عن هام فوهم فيه فقال عن غالب علانس والصحيح عن بي غالب وقل روى هذا الحديث عبد الوارث بن سعيد وغيروا حدى عن بي غالب مثل رواية هام اختلفوا في اسم بي غالب هذا فقال بعضه مر اسمه تافع ويقال رافع وقد ذهب بعض اهل لعلم الى هذا وهو قول احمد واسلني مين محكونا ابن الميارك والفضل بن موسى عزالحسكن المُعُلّم عن عدالله ين يُرّ نكرة كرى سَمْ بن جندب ان النبي التنبي عليات العالم على امرأة فقام وسطها قال ابوعيسي هذا حديث حسي يجروق روى شعبة عن الحُسَيْن المُعَلَّم مَا مُنطَّ جاء في ترك الصلوح على الشهد خذا في التينة بن سعيد نا الله عن ابن شهاب عن عبد الرحل بن كعيب مالك ان جابرين عبدالله اخبرهان النبي طرالله علبلاكان يجمع بين الرجلين من قَتْلَى أُحُد في التوب الواحد تتم يقول الهما اكثر حِفظًا للقال فاذاأ شبرله الاحتها قىمەنى اللحى فقال ناشھىدى ھۇلاء بوم الفتىلة وامرىد فتىم فى دەنكىم ولىرئىكىلىم ولوئىكىكوا وقى الداپ عن انس بىن مالك قال ابوعىلىم حديث جأبرحدبت حسن عبيج وقدروى هذا الحديث عن الزهرى عن السعن النبي النبي علينا وروى عن الزهرى عن عبالله بن تعلبة بن الصُّعيْر عن النبي والله علين ومنهم من ذكره عن جابر وقد اختلف اهل لعلم والصلوة على الشهيد فقال بعضهم رد بصل على الشهيد وهوقول هل المدينة وبه يقول الشافعي احدث قال بعضهم يصلعلى التنهيد واحتجوا بحديث النهصلواللة علينا انه صلى على حمزة وهو قول الثورى واهل الكوفة وبديقول اسطق بأكث <u>ماجاء في الصلوة على القبر لخال ثناً احمد بن مَنِيْع ناهُ شَيْم اخبرنا الشّيباني تا الشّغبي قال الحير في من رأى النبي طاللة عليما ولاي قبرامُنتَبنا فصِفٍ</u>

مذكورة في الفقة وبهنانتي آخرد موان التنافقي لا ببنبرعنده اسلام العبس كمانسب اليرالى فنطرين حجروا ماعندا بي حنيفة فاسلام معتبروارنداده غيرمغتبرومثل مانسيب الى الننافعي نسيب الى تفرح كماسف نشروح البداية في باب الجناذة ولايرد منزاعلى الائمرّ الثليّر والبخاري تم داييت البيبقي ذكران اناطر الاحكام بالبلوع بعد الخندق . يا مسيد ما جاء في الصلوة على الميسن في المسجد يشكره العسكوة على الجنازة في المسجد عندنا وان كان الميست خادج المسجدوا فتارا لعلامة قاسم بن قطلوبغا الكراهة تحريرا وشيخدا بن جام تنزيها ولعل بذه الكرابتذبين التحريمية والتنزيهية وتشمى بالاساءة كما قال صدرالاسلام ابواليسروالافضل عندالجاذيين ابينا فادج المسجدو يجوز ف واصل المسجد بلاكرا بمتزونمسك الجاذبون بحديث الياب حدبيث الصحيوين واقل ما تكسب با ترعرها نەصلى فى المسبعد كما فى موطاەص 🗟 . دلىم اثرا بى بكرالصدىق ايصا واما اولىتنا فمنها ما فى ابى واؤدص ۵ مهم من صلى على الجنازة فى المسبعد فلاتنى كدا كغ وقال المجازيون إن فى سندەصالح مولىالتوامة واختلط فى آخرعره نعوّل ابن ابى ذئب اخذعذ قبل الاختلاط اتفاقاالاما نقل عن دجل وظنى ان مذالنقل ابعتا لعلم سهوان سخ وصالح من دواة السسنن ومسلم ثم تكلموا فى مكن الحديث وقال النودي في شرح مسلم ص ١٣ مرا لفيح من نسخ ابي داؤ د ولاشئ عليرو كك صحح ابن قيم لفظ فلا نسئ عليه ونقول نقل الزبليي عن الخطيب صاحب نسخة ابي داؤ د ان اللجيح فلاشئ لمرا قول ان القیج لاشی له لمان فی این ما جهٔ ص ۱۱۰ فلیس له شی الح بسند قوی وا بیتنا این ابی د نرب د اوی حد بیشرا بی د او و مذهبیبه موافق لمذهب آبی حذیف کما ذکرا لنود سے ص ۱۳ سامه مذہبیر - شم اجاب السرضي عن حديين الباب بالذعليرالسلام لعلركان معتكفا اوكان اليوم يومامطيرا نوا قعة حال لاتعادض حدييف القولى واشار محمد في محطاه ص ٩ ١٦- إلى استندلال آخرو بيوا نرعيرالسلالم اتخذا كمصلى لقسلوة الجناذة فى خادج المسجد تشله فدل على كوت الجنازة خادج المسجد ونفل الحافظ انخاذه عليدالسلام المعسكى خادج المسجد عن الغاصى عياحث ثم قال ان صح بذاا لح فحكا مردل على ان الحافظ لم يعلم بذاويكن لاصدان يقول ان البخارسيص ٢٥١ وافتق العرافيين فان لوب العملوة سفل الميست بالمعلى والمسيد واتحرج عديبين العلوة في المعلى فقط ولم يخرج عديبيت العسلوة في المسجد قول مستعيل بين ببيه مناء الخ ببيناء اسم المرأة وفي مسلم على ابنى ببيناء سُسُل وسبل و بهو وبهم وعاش سل الى مدة بعد وفاته عليه السلام - يا دي ما جاء ا ين يقوم الاما ص الدجل والمعدأة والمشهودين زاان بقوم حذاءالعددوقال الشافئ بغوم حذاء داسروحذا دعجيزتها وللنثافعي ما اخرج الترمذي والوداؤدوا قول دويعن ابي حنيفة مثل ما قال الشافعي كم في البداية ص ١٢١. ونقل الطحادي بزه الرواية عن ابي بوسعت وتعرض صاحب البداية الى حديب أبي داور أفول لااحتبياج الى المتويل بعد نبوت الروايتين عن العامين - ولك خفياً وسطها الخ الوسط بسكون الوسط ما بين الطرنين وبفح الوسط المنتصف واليمين المتوسط و لذا قيل ان الساكن منخرك والمتحرك ساكن وتا ول بعض الاحناف في مديبت الباسب ياسي ماجاء في الصلوة على الفير قال مالك والوصنيفة لايصلى على القران صلى عليه قبل وان دفن بلاصلوة يصلى عليه مالم يتفسخ وقال الشافعي واحمد يجوز العملوة على القركمن

عب مع صحة حديث الجازيين ١٢ به

المشورة بالتحريب بيدس المستحب المستحب المستحب المستحب المستحب المستحب المستحب العام عند عجيزة المرأة والمستحب واستدل به الشافتى على ان المستحب ان يقف اللهام عند عجيزة المرأة والمنتورة بالتحريب عندناان يقوم الله أم حذا وصدرا لمبست رجلاكان اوامرأة ويتاسير دواية وسطوقال النتيج ابن الهام بذالاينا في كونزالعدد بل السددوسط باعتبار توسط الاعضارا وفرقه بياه و داسه وتحت والمدنب عندناان يقوم الله أم حذا وصد المبسب عندناان يقوم الله أم حذا وصدرا لمبسب المعاون المستحب العامل المستحب العامل الموزعي والشورى والوعيسة المبلغ وفيزال المعامل والمستحب المدينة وحديدة وصاحباه واحد المبلغ والمتحد والمدنب المدينة وحديث وصاحباه واحدوالي في دواية وعزيم الحالة يصلى عليه والموقول المرا المجارة المبلغ والمناولة والمناولة والمدينة والمراودة والمبلغ والمراودة والمبلغ والمسلم والمبلغ والمبلغ والمراودة والمبلغ والمبلغ

سلى تقوله ان العسلوة على الفرضكف فيربين العلماء مذهب الجمهودا لى مشروعيتها سوارصلى اولا اولادالنخى والوعنيفة ومَالك على اربصلى ان الميصل اقرادا لا فاذهال الوعنيفة والويوسف والموسن العلماء ان العسلوة على القرمطلقا من فعارا واستغفا لا اوكان ذلك من فصال عرض الترعير وسلم حتى ذهب بعض العلماءان العسلوة على القرمطلقا من فعالف البنوة كما يعتم من قوله والتأريب والترميل والميست كفير المعامة واليراشار محدثى المؤط حيث قال وليس الني صلى الترعير وسلم في بإكنيره النوائري ارصلى على النجاشي والمدينة وقدمات بالحيشة ففيلوة دول المنابية المعاردة على النباية المعتمد المنتقل مي دارى قول المنابية المعامدة والمتبدئ والمنابية المعامدة الته والموامنة التنابية المنابية المنابعة المنابعة

اصايه ضلى عليه فقيل له من اخدر فقال ابن عياس و في الياب عن انس وتريد كنة ويزيد بن تأبت والى هُرُترة وعامرين ربيعة والى قتادة وسهل بن كُنَّيْف قال ابوعبسلى حديث ابن عباس حديث حسي عبو العل على هذاعتداكتراهل لعلم من اصحاب النبي الله عليا وغيرهم وهوقول لشافع واحمد اسخق وقال بعض اهل العلم لايصلى القيروهو قول مالك بن اس وقال ابن المبارك اذا دفن الميت ولمربص عليه صلى على القيرولا والاء ابن المبارك الصلوة على القبر وفال احمدُ اسطِيّ يصلى القبرالي شهر وقال اكثرها سمعناعن ابن الهسيب ان النبي التي علين صلى قبرام سعد بزعيادة يعدى شهرك لنا هيرين بشارا يحيى بن سعيد عن سعيد بن الى عُرُوية عن قتادة حرب سعيدين المسيب ان امرسعد ما تت والنبي والتناع عليه عائب فلما قدر م صلى عليها وقده صلى لذلك شهر يات على جاء في صلوة النبي النبي على النبياشي كذل تنابوسكمة بن يعيي بن خلف حكيد بين مستعدة قالا تأثير بن المُفَضَّلِ الدِيسِ بِي عَيْدُ من عبرين عن إلى المُهَلَّب عن عبران بن حُصَيْن قال قال النادسول لله المناف عليمان أخاكم التَّجَاشِي قدما تَ فقوموا فصلوا عليه قال في فضفنا كما يُصَفُّ على الميت وصلينا عليه كما يُصَلِّي على الميت و في الباب عن ابي هريزة وجابرين عبدالله والي سعيد و حُذَيْفة بن اسيد وجَرِيْرين عبد الله قال ابوعبيلي هذا حديث حسي عيرغريب من هذا الوجه وقدارواه ابوقلابة عن عمد الي المهلب عن عمران بن حُصَبْن وابوالمهلّب اسمه عبد الرحلن بن عَمُروويقال لهمُعاوية بن عبرو يٓانك حاء في فضل الصلوة على الجنازة كخل ثناً ابوكُرَيْب ناعَبُرُّ بن سلمات عن عيربن عمروتا ابوسلمة كور إلى هُرَنرَة قال قال رسول الله عليته عليه على جنازة فله قيراط ومن تَبعها جنى يقِمتى دفعها قله قبراطازاحة اواصغرها مثل إجد فيذكرت ذلك لابن عمر قارسل الى عائشة فسألهاعن ذلك فقالت صدق ابو هُركرة فقال ابن عمر لقد فترطنا في قراريط كثيرة قال وفي المابعن البراء وعبد الله بن معقل وعبد الله بن مسعود وابي سعيد وأي بن كعب وابن عُمر ونويان قال ابوعيسى حديث ابي هر روحدات حسيمير و روى عنه من غيروجه ما التي كانت عبدين بشارناد و كرين عُيادة مناعبًا دبن منصوقال سمعت اباالدُهر من في كوري عشرسنين فسمقة يقول سمعت رسول لله صلالته عليه يقول من تبع جنازة وتحملها ثلث مرات فقد فضى ماعليه من حقها قال ابرعيسي هذا حديث غربب ورواه بعضهم بهذا الاسنادولكربرفعه وابوالمكترم اسمه يزيدين سفيان وصَعَقه شُعية بأنها جاء ف القيام البنازة تخل تُمَا قُدُيَّكَة مَا الليث عن ابن شهاب عن سالم برعيل الله عن ابيه عرب عامرين ربية عن النبي طوالله عليه وناقتيبة ناالليت عن ابن عمرعن عامرين ربية عن رسول مله طلط عليما فالداد الأينم الجنازة فقوموا لهاحتى تُخَلِّقُكُمُ اوتُوصَع و في البابعن إبي سعيد وجابروسهل بن مُحَنَيف وقيس بن سعد وابي هريزة فال الوعبلي حديث عامر بن ربيعة حديث حس صحية كالثنائم بن على الجَهْمَة عِي الحَسَن بن على الحُيُوان قالاناوهُب بن جرنرناهشا مالدستوائي عن يحيى بن بي كثير عن العسكة حود ال سعيد الخدرى قال قال رسول لله صلالله عليداذا رأيتم الجنازة كتوموا فمن تبعها فلا يَقْعُكُ لله حنى نُوضَع قال ابوعيسلى حديث ال سعيد في هذا الماب حداث حسي عبير وهو قول احداث اسطى قالا من تبعجنا زة فلا يَقْعُكُ حتى تُومنع عن اعناق الرحل وقد اروى عن بعض اهل العلومي اصحاك لنبي طرابته عليه وغيرهم اتهمكانوا يتقدمون الجتازة ويقعدن قبل ان تنتكي الهم الجنازة وهوقول الشافعي بأك فالرخصة في ترك القيام خلافك أتتكبة تأ اللبث بن سعدعن يجيى بن سعيدعن واقد وهواين عمروين سعد بن معاذعن نافع بن جبيرعن مسعود بن الحكم على بن إلى طالب نهذكر القيام في البنائزجنى توضع فقال على قامر سول للمصل لله عليم تحقيد وفي الياب عن الحسن بن على ابن عياس فال ابوعبلسي حديث على حسيجيم فيه رواية

كان يريدالعسلوة من ابل البناذة وان صلى سايرم ة تم قال احمد يجوز العسلوة الى شهر لا يعده لان صلوة على القرنيست الى شهر لا يعده وقال احمد صحصت وقائع للعسلوة على القرمن خصوصية الني صلى التذعيب وسلم الدوالي الخصوصية عديب من المعان على المعروة من الطلائم على المعرات والمواكك فعد يدة منها ان العسلوة على القرمن خصوصية الني صلى التذعيب وسلم ان بذه الفقودة من النظمة على المهدوان المعتودة من الطلائم على المهدوان المعلوة على المدينة الني صلى التذعيب وسلم ان بذه الفقودة من الفلمة على المهدوان المعروة والمواكك و مديبة المعلوة عديبة السلام في المدينة التي مريدة القول والمعروة التي مريدة الفير من الطريق الدواج المعالمة عن المعرون القطعة في صديبة الي مريدة المعرون المعرون المعرون المعرون القطعة عديد المعرون المعرون المعرون القطعة عديد المعرون القطعة في المدينة عالم يكن المعرون الفطعة في صديبة الي المعرون القطعة في المعرون المعرون المعرون القطعة المعرون العرون المعرون المعر

ا ح قوله وصلينا عليه كما يصلى على الميت والحدسة منتمك

الشافى فى الصلوة على الغائب ونحن نقول دفع له سريره حتى داًه بحفرته اوكشف له فبكون صلوة من ضاخه كالصلوة على بيست داًه الامام وتجفرته دون الماسومين وبنا بنها فع من الاقتداء وقيل ذاك محفوص بالنباشى فلا يني بغيره كذا فى المهعات و فى المرقاة وعن ابن عباس قال كشف النبى صلى التذعيبه وسلم سريرالنجاسى حتى داًه وصلى عليه ١٦ و المحاسك فى فولم فرطنا من تفرط اى خراي فراديط جع قراط على ينرقياس اى قعرنا لعدم مواظبة حفود الدفن خان ابن عمركان يصلى و بنصرت ١٦ سيلت قولم وحملها نكست مراست قال ابن الملك يعنى يعا ون الحاملين فى الطريق في بعض الطريق يفعل كذلك تملت مراست ١٦ مرقاة سيلت قولم فقد تعنى ما عليه اى من جدة المعاونة للمن دُين وغيبة و بهتان و نحوها ١٢ مرفق فى الطريق تم يتركه الميست وتغليعه والأبيست وتغليم واما نسبت الميست وتغليم والتبيع مى امراك بينى ان بصفر بسمال المراد وسلم على المراد و تعلى المراك بين المعمل المراك بيت الميست وتغليم والأبيست وتغليم والتبيع لوائد وتعمل الموافق المراك المعمل التشعيم والمراك بيتنا وتعمل الموت فرع وافادا يتم الموت فرع وافادا يتم الموت والموسم الموت الموسم المعمل الموت وتعلى المراك والموسم المراك والمراك المعمل الموت الموت الموت الموت الموت والموت الموت الموت والموت والموت والموت والموت والموت والموت الموت والموت الموت والموت الموت الموت الموت الموت الموت والموت الموت والموت الموت والموت الموت والموت الموت الموت

قوت المغتنى حق تخلفكم كتدت تباوزكم وتجعلكم ضلفها رعن واقد) بقاف با

اربعة من التابعين بعضهم عن بعض والعلى على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعي هذا المحشي في هذا الباب وهذا الحديث تأسخ للحديث الاول اذا وأبتم المعنازة فقومواوقال احمدان شاءقاموان شاءلعريقم واحتجريان الني عليه قليه قدروى عنه انه قلم تمفعد مكذا قال اسلق بن ابراهبيم ومعنى قول عليّ قامران عليتا في الجنازة ثم قعد يقول كان النبي الله عليم يقوم إذا رأى الجنازة تم ترك ذلك بعدُ فكان لا يقوم إذا رأى الجنازة رأك عاجاء في قول النبي طائلة علين الل<del>يثه لنا والشق لفيريّا كُذْن ثن</del> ابوكريّب ونَصْرين عيى الرحين الكوفي و يوسف بن موسى القطّان البغد ادى قالوانا بحتّا مريز سُلّم عرب على بن ابي عبد الاعلي عن ابديه عن سعيد بن جُمَيرُوس ابن عباس قال قال لنبي طالت عليما اللحد لنا والشق لغيرنا وفي الباب عن جَرِيْرين عيد الله عاسَّتَة وابن عُمروجابِر قال ابوعيلى حديث ابن عباس حديث غربيب من هذاالوجه بالكاجاء ما يقول اذا أدخل الميت قبرة خلافنا ابو سعيل اللهج نا بوخالد الاحمرنا الجتّاج عن نافع عن ابن عُمَران النبي لما تنبي عليها ذا أدخل الميت القبرقال وقال ابوخالدا ذاوُصَع المبيت في لحدة قال مرة بسم الله يالله وعلى ملة رسول الله وقال مرة بسم الله وبالله وعلى سنة رسول لله صلالة عليه قال إبوعيسي هذا حديث حسن غربيب من هذا الوجه وقد رزوه الالحزيث من غيرهذا الوجه ابضاعن ابن عبرعن الني طالته عليتارواه ابوالصديق التاجيءن ابن عبرعن الني طرافة عليه وقدروى عن إلى الصديق عن ابن عبر موقوفا ابضاياً شَكَّا جاء <u>ق التوب الواحد يلقى تحت البي</u>ن ف القير الخلاثي أَنْهُ زير الطائ ناعثمان بين فرقد قال سمعت جعفرين عبر عن ابيه قال الذى الحك تبرريسول نتلصا لتنائ علينا بوطلحة والذى القي القطيقة تعته شقرائ مولى لرسول بتياصل نتاه علينا قال جعفر اخير في بين الي رفع قال سمعت تُتقلُّ يقول اناوالله طرحتُ القطبفة تعت رسول بله صلوليه علينا في القبرو في البائي عن ابن عباس في ابوعيساي حديث شقل تحديث حسر عزيب وروعلين المدينى عن عنمان بن فَرُقده هذا الحديث كذا عدرس بشارنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن إلى بحروة عوى ابن عياس قال جُعل ف قبررسول لله صلالته عليه والمنقة كراء فال ابوعيس هذاحديث حسيج وقل روى تنعبة عن الى حمزة القصاب السم عمران بن ابي عطاء وروى عن بي جمرة الصنبى واسمه تصريب عمران وكلاهمامن اصحاب ابن عباس وقل روى عن ابن عباس انه كردان يلقى تحت المبيت فى القيرشي والى هذا ذهب بعض اهل لعلم قال عهرين بنتاري موضح اخر حلاتنا عهدين جعف بجيى عن شعبة عن الى جيرة عن الى عباس هذا المُتَّرِي التي الما يقال الما عيدالرحلس بن مهدى ناسفيان عن حبيب بن إن تأيت عن إبي وائل ان عليا قال لا في الهياج الأسبةي ابعثني المعتبي المتبي عليه النه عليها ان لا تدع قَبُرا مُنتَهِ فَالدَسَوَيَيَّةُ ولا تَبِمَّالدُ الدَّطْمِسَنَةُ وفي البابعن جابِر قال إبوعيسْ وصيتْ على حديث حسن والعمل على هذا عن بعض اهل العلم يكرهوان يرفع القيرفوق الارض قال لشافعى اكره ان يرفع القيرالا يقدر وأيغرف آنه قبر لكيلا يُؤُطأ ولا يُجُلَس عليه فاكتف جاء في كراهية الوطّى على القُبُور والجلوس عليها كخل تنك هنادنا ابن المبارك عن عبدالرحش بن يزيد بن جابرعن بسرين عبيد الله عن الدريس الخولاتي عن واثلة بن الاستعرى الى مَرْتَاب إلغنوى قسال قال النبي لماسة عليه لا تَجلسُواعلى القبوولا تُصَلُّوا إيها وقى البابعن إن هُرَثِرة وعمروين حزمرو بَشِيْرين الخصاصية تناعي بن بشارناع بلالرَّحيل بزمها

بعده فلاذم قولمان يكون من الجائزان يعلى مع الولى من لم يصل قبل فلواعترنا على ما يلزم من كلام السرحى يمكن جواب وا قعة عليه السلام فالحاصل ان جمعة الوقائع من طبيه السلام وقيل ان وجذ قبا مرعليه السلام ويال التقيام للجنازة والتحام العمادان الفيام للجنازة كان ثم نسخ وقيلى ال وجذ قبا مرعليه السلام كان تتعلى الملائلة والاقوال بنده مروية عن السلف وقيل ان الفيام على بالتوراة ثم الطاوى ص ٢٠٩ ، جاعن على وكثير من المسائل كانت على حسب التوراة ثم نسخت بعد مزول التربية الغزاد . قول في تتحقق المهادية تقول النافراد . قول في تتحقق المهادي المعادي المائلة عليه وسلم الله التربيع العام وذيك القعود الينان المراد المقتود في النافران المراد القيل التربيع على الله عليه وسلم الله والمائلة والمسلم في العلم وفي العمل والنتى المراد المتحدوثيل المحدوثيل المحدوث القران المربي والنتى المحدان العربي المحدان العربي المحدان العربي المحدان العربي القبل التربيع والمتربي وقلت الوضل التسلم وفي الفيل التربيع والمتربي والمتنى قد وجدت حديث القبل التربي والتسلم وقلت الفيل التسلم وفي التربي والمتربي والتسلم وقلت المتربي والمتربي والتعل وحدث وربيا المام التربي والقبل التربي والتسلم وقلت الوضل التسلم وقلت الوضل التسلم وقلت المتربي والتناس المتربي والتسلم وقلت الوضل التسلم وقلت المتربي والتسلم وقلت الوضل التسلم وقلت المتربي والتسلم وقلت الوضل التسلم وقلت الوضل التسلم وقلت الوضل التسلم وقلت المتربي والتربي والمتربي المتربي المتربي المتربي والتسلم والتربي والتسلم والتربي والتسلم والتربي والتربي

عد ذلك وانتم يهودا الحزز عدد فى البخارى قال داودايت قبره عليه السلام مستما وقال الشا فيرة لعلكان مسطحاتم لطول الامدماد مستمان

سليد فولم المحد لناوانشق لينرنا اى اللحدم والذى نوتره ونختاره والنشق اختيارمن تبلتا ونى ذبكب بيان ففيلة اللحدوليس فيرالشى عن النشق والدليل علير معديت عردة اذ لوكان منها عنه كمين الوعبيرة ليصنعه مع حبالة قدره فى الدين والمامائة ولم ميكن العمابة رضى الشرعنم يقولوا دون دفن النمي صلى الشدعليه وسلم عن المعارة من الكائن فيكون معمزة قاله العليم ١١٠٠

سل قول النقياء القليفة بي كساء له من وقال النووى القابا شقران وقال كربت ان يلبسه اصديده صلى التدعيد وسلم وكان صلى الشدعيروسلم يفتر شها وقد في القرفيل المن وقيل المرجت ونباا ثبت وكان الفقهاء على كرابة وضع القطيفة والمحذة وشوبها تحيت الميت في القرفيل ان ذك من خواص صلى التدمير وسلم انتى وقال النشيخ العراقي وفرشت في قروة على ابنا أخرجت قبل المراب والتداعلم بالعواب كذافاله على المرقاة شرح المشكوة ١٧ سل قول على ابنان التعدية معى تعني معنى المادة والتراب والتداعلم بالعواب كذافاله على المرقاة سرح المشكوة ١٧ سل قول على ابنان المروز العظيمة المهمة في الدين وقول الماد والبحادة والرمل والمحسل وفيه دلا يعمل المنافرة والمراب والتداعل بالعواب كذافاله والمسلم والمعلم بالتراب والبحادة والرمل والمحسل وقي ترمن الادمن وقول الاسوية قيل المراد سطيم بالتراب والبحادة الماد والمن والمحسل وقول الاسوية قبل المراد المراب والمواد والمواد والمنافرة والرمل والمحسل وتبيين المراد والمواد و

عن عيدالله بن الميارك بمثالاسنا دغي كخال تناعى س مجروابوعة ارقالا ناالوليد بن مسلم عن عيالرحلن بن بزيد بن جابرعن سُم بن عُينيد الله عن واثلة بن الاسقع عن بي مرتدعن النبي الله عليد تحوي وليس فيه عن ابي ادريس وهذا الصحيح قال ابوعيسلى قال عدر حديث ابن الممارك خطأ اخطأكيه اس الميارك وزاد فيه عن ابي وريس الخيلاتي وإناهويترين عُيري الله عن واثلة بن الاسقع هكت الروي غيرواحي عن عيد الرحلون بن مزيد بين جأير وليس فبه عن إيى دربس الخولان وبُسربن عبيل تله قد سمع من وإثلة بن الاسقع يأ صلى جاء فكراهية تجميص القيو والكتابة عليها كخل **ثناً** عبد الرحل بن الاسو ابوعموالبصري ناهيمه بن ريبيعة عن ابن جُرِيج عن إبي الزبير عور عابرقال نفي سول تلاصلون عليمان بجصَّص القيورون يكتب عليها وات يديى عليهاوان تؤطأ قال ابوعيسى هذاحد يشحب صعيح وقدروى من غيروجه عن جابر وقدرض بعض هل لعلم منهم الحس البمرى في تطييز الفير وقال الشافعي لاياس ان يطين القبر فانتفى يقول الرجل اذا دخل المقابر تخل ثنا اوكُرُني ناهي بن الصلت عن أفي كدينة عن قابوس بن الي ظنبيات عن ابيه عرب ابن عباس قال مررسول بأنصل بين عليه بقبو المدينة فاقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يااهل القيو يغفرا بله لناوتكم إنتم مسلفنا و نحن يألاَثُر و في البابعن بُرُنكة وعائمتنة حديث ابن عباس حديث حسن غريب وابوكُدَ بينة اسمه يجيى بن المُهُلَبُ ابوظُنبَيان اسمه حُصين بزيخيْنُ باك المنطبط على المنطب المنطبة مَرْيَنه عن سليمان بن بُرنية و حرى ابديه قال قال رسول الله صلالله عليما قد كنت هَدَيْنكمون زيارة القبور فقد اذن لمحمد في زيارة قيرا تعه فُرُورُوها فانها تُكَكِّرُ الدُخرة وقي المابعن ابي سَعيدُ ابن مسعدُ وانس وابي هريزة وامسلمة قال ابوعيسلي حديث بريزة حديث حسن يجيح والعمل عداعتداهل لعلم لا يرون بزيارة القبل بالسّاوهو قول ابن المبارك والشّافعي أحمد واستّى ماكنّاً جاء في كراهية زيارة القبل للنساء أَكْنَاكُ ثَنّا ثُنّا تُعْمَا وَالشَّافِعِي أَحمدُ واستّى ماكناً على عَبُرين الم سلمةعن ابيه عن ابي هُرَيْرة إن رسول لله صوالله عليما كعن وقالاتِ القبَّرُ وفي البابعن ابن عباس حسان بن ثابت قال ابوعيس وهذا حديث حسن صعيح وفدراي بعض اهل لعلمان هذاكان قبل ان يُرخِّص لنتي حل الله عليَّة في زيارة القبورة لمارخِّص خل في رخصته الرحال النساء وقال بعضهم لما كَرِهِ زِيارة القبرِ في النِّسَاء لقلة صبره في كثرة جزَّعهن لآلك جاء في الزيارة القبر للنساء نخل ثناً الحُسَيْن بن حُرَيْتِ ناعيسي بن يونس عن ابن جُرَيْمِ حرى عبدالله بن إنى هكيِّكة قال نو في عبدالرحلن بن الي يكر بالحِيُنيْني قال فحيل الي مكّيِّة فد فن فيها فلما قديمت عائشة اتت قبرعيد الرحمان بن الايكر فقالت وتناتَدُهان جَزيْمة حِثْقَبَهْ بصال هرحتي قيل لن يتصدّعاً: فلما تَفْرُّ قُتْنا كَانُ وْفَالْكَاةُ الْطُولُ الْجُمَاعَ لَهُ لَيْتُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَفَاللّهُ وَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَقُلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْكُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَل الاحيث مُت ولوشهد ملك ما زُرْتُك ما نسك جاء في الدوس ما لليل النسك البوكريّب وعبل بن عمروالسّواق فالانايحيي بن اليمان عن المنهال بن خليفة عزالحج إجب

لما قال ابن الهام اى دفرة درسرواحد . بالمسيف كولهدة الوطى على التبروالجلوس عليه . يكره الوطى اى المشنى على القبرواختار الطحاوى الكرابية وانتار الطبيق الموادة المحاوسة والتكارفة على المعرود والما المواحد والما المواحد والما المواحد والما المواحد والما المعرود والمتابخة عليها . لما يجود التجصيص عندا حدول البناروانها وكراسين المعرود والمتابخة عليها . لما يجود التجصيص عندا حدول البناروانها وكراسين المعرود والمتابخة عليها . لما يجود التجصيص عندا حدول البناروانها وكراسين المعرود في المعرود عن المعرود والمتابخة عليها . لما يجود التحصيص عندا حدول البناروانها في المعرود في في المدرج بحواده عن ليعمون التورود والمعرود والمتابخة عليها . لما يحدون المعرود ال

الم تحول الم التحول الم التحول التحوي التعلق وج والتحلف وج والحسن البعرى التعليين وفي الخابة تطيين القبورال السبخ الماقال الكرى تحول وان يكتب مليها الله والتعلق وجين احد بها البناء على القبريا نجارة ما يجرى جراما والتحران بعزب مليرفا وانوي مليه في المدار المعلق والمنها والمنادة في ولا من من المبال المنهود وكلا بها منى عند الله على المستحد المنهود والمنهود وكلا بها المنهود وكلا بها المنهود وكلا بها المنهود والمنهود وكلا بها المنهود والمنهود وكلا بها المنهود وفي المدواء العناوة على المنهود وكلا المنهود ولمنه على المنهود ولا يمن والمنهود و

ارطاة عن عطاء عن ابن عباس ان الذي طلية دخل قبراليلافاً سُرج له سِراج فاخذه من قبل القبلة وقال رحمك الله ان كُنْت لا وَاها تَلاَّعُ القران و كَبْرِعلِيهِ إِرْبِعا وِفْي الْيَابِعِي جابِرويز بدين نابت وهوا خوزيد بن نابت اكبرمنه فال الوعبيس حديث استحديث حسرة قد دُهُ بعض اهل العلم إلى هذاوقال بين خل الميت القبر من قبل لقبلة وقال بعضهم يُسَلّ سَلّا ورخص اكثراها لعلم في الدفن بالليل بآكي جاء في الثناء الحسر الليب كَنْ ثُنْ احمد بن منبع نايزيد بن هارون ناحميد عن انسين ما لك قال مرّعلى سول الله صلالية عليه بعنازة فانتواعليها حيرافقال سول الله الشاعلية وَجَيَت نِمْ قَالَ انتَم شُهَلَاء الله في الرض قال وفي الياب عن عُمروكُف بن عُجْرة والي هُرَبُرَة فال ابوعيلي حديث انس حديث حسي يجر كذل ثنا يحيى ين موسى وهاروت بن عبدا لله البزاز قالا نا بوداؤد الطيالسي نا داؤد بن إبي الفُرات ناعب الله بن بُرية وهاروت بن عبدا لله البزاز قالا نا بوداؤد الطيالسي نا داؤد بن إبي الفُرات ناعب الله بن بُرية وهاروت بن عبدا لله البزاز قالا نا بوداؤد الطيالسي نا داؤد بن إبي الفُرات ناعب الله بن الله بن المواد الديل قال قدمت المدينة فجلست الى عمرين الخطاب فَمَرُّوابِجِنازة فاتنواعلِها خيرافقال عُمَروَجَيَتْ فقلت لعمروما وجيت قال اقول كما قال رسول تلم طلاين عليم قال ماص مشلويشهد له تلثة الا وجيت له الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولمرنسال رسول لله طالله عليتاعن الواص فال ابدعيسي هَنَّ أَحْدُ يَتُ حَسَيْحِ عَجِر والوارْسُوال لله طالله عليتاعن الواص فال ابدعيسي هُنَّ أَحْدُ يَتُ حَسَيْحِ عَجِر والوارْسُوالِ الله عليه اسكه ظالع بن عَمْروين سفيان باكن جاء في ثواب من قَلَّا مَرول اكن ثناً قُتَيْبَة عن مالك بن انس من وتا الانصارى تامَعُن فا مالك بن انس عن ابن شهابعن سعيدين المسيب عن إلى هُرئيرة ان رسول لله صلالته عليه قال دويهة وحدمن المسلمين ثلثة من الوك فتمسّه التاراك تَعِلَّة السّم و والباب عى عُمر ومعاذ وكعب بن مالك وعُتْبَةً بن عَيْد وامرسكينم وجابروانس وابى ذروابن مسعة وابى تعلية الا شجعة ابن عباس عقبة بن عامر وابي سعيد وقرّة بن إياس المُزَنى وابوتَعُلَمةَ له عن النبي الله علينا حديث واحدهذا الحربيث وليس هو بالخُشَنى قال ابوعيسي حديث ابي هريرة حديث حسيجيم تناثآ نصرين على الجهيئة من المعق بن يوسف باالعقامين كوشب عن إلى عبي مولى عمر من الخطاب عن إلى عَبْيْدة بن عيد الله ين مسعو كور عيد الله ين سعو قال قال رسول لله صلالت عليم من قَلَ مُثِلثة لعيبلُغوا الحِنث كانواله حصنا حصينا قال ابوذر قَلَ مُنْ اثْنَي قال واثنين فقال الرّبن كعب سيّد القُدّاء قدّمت واحدًا قال واحداويكن انماذلك عند الصّدُومة الاولى قال ابوعيسلى هذا حديث غُريْب وابوعُبَيْدة لمريَّهُم من ابيد تخل تشأنصُون على الجَهُظَمُ وابوالخطاب ذيا دبن يحيى المِصرِي قَالُانا عَبَد رَبُّهُ بِن يارق الحنَفي قال سمعتُ جَدِّيى ايا أَفِي بن الوليد الحَنَفي بيش إلى سمع ابن عياس بيش انه سمحرسول اللصاللة عليلايقول من كأت له فَرَطان من امتى ادخله الله بهنا الجنة فقالت له عائشة فمن كأن له فَرَط على المؤقِّقةُ قالت فمن لعربكن له فَرَطِعن امتك قال فأنا فرطِ امَّتِي لنَّ يُصابُوُا بِمُنْلِي قَلْ إِيهِ عِيلَى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الأمن حديث أَنْ عَبْدَر بِهُ بَنْ بَارْقِ فَوْلَا روى عنه غير واحدمن الائمية حلانكا حمدين سعيد المرابطي ناحيّان بن هلال ناعيد ريه بن يارق ذنكر يخوّ وسِماك بن وليد الحنقي هوابوزَيّ لل لحنقي تَاكُتْ جاء في الشهد آء مَن هم يُخط ثن الا نصاري نامعن نامالك 7 وناقُبُبُهَ في عن الشعن سُمِيّ عن ابي صالح عن إلى هُرُنرة ان رسول تله طولين عليه قال الشهداءخسسالمطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيدن سبيل للله وفي البابعن انس وصَفُوان بن أمَية وجابرين عتيك وخالدين عُوطة

الدماري القربائيل على جوادنقل الميسية من موضع الى موضع وفي عامذ كتب مدم جواز النقل وفي البحران الجواز في المسافة القريبة كالبعيدة والنقل ثابيت عن السلعت العينا ورفع البدين عند الدماري القربائر على المرتب عن البراق في ما مثيرة البنيج ودعادافعا يديد واما قرادة القرآن على المقا برفزوى كرابهها مع الجوازي محدين الحسن . فو كمك ولمن يرتب عدي المنظم المنظم على المنظم على المنظم المنظم المنظم على المنظم على المنظم على المنظم على المنظم على المنظم على المنظم الم

سليه فوله من تبل القبلة لان جانب القبلة معظم نيستحب

الدخال مندوعبدا لينب واوردسل رسول الدّمن تبل داس لعلم للانه كم يكن في جريرص كى الدُخليروسلم سعة فى ذمك الجانب لان قره بلعثى بالجدار كذا يغيم من اللعات ١٦ سيل في طريد الموسي الدُخليروسلم سعة فى ذمك النا المؤسين شداد بعشم على بعض كذا قالم السيخي وغيره ١١ سيل في طريد المؤسيس المفرط الفلة اى لا تمه الناد الاستندسرة من كنار قالم المعنى ان ثنايهم عليه بالخبريدل على ان الفاله المؤسيس المفرط الفلة اى لا تمه الناد المعنى المؤسية من الولد وصيرعند فقد به واحتسب أوابهم عندربهم اوالمراد بالقد به لا نه و بواتيا فراى من تافره وسن ثلثة من الولد وصيرعند فقد به واحتسب أوابه عندربهم اوالمراد بالقد به لا نه و بواتيا فراى من تافره وسيرعند فقد به واحتسب أوابهم عندربهم اوالمراد بالقد به لا نه و بواتيا فراى من تافره وسن ثلثة من الولاد المفديين ملير قول لم يبلغوا الحذيث اى المذب اوابلوغ والفار العنوا بالتحركي من ينقدم القالمة فيبين لهم المؤلة فيبين لهم المؤلة فيبين لهم المؤلة فيبين لهم المؤلة والمؤلم بالمؤلم المؤلم المؤلة والعرب والمؤلم المؤلم المؤلم

وسليمان بن صُردوابي موسى وعائشتة قال ابوعيسلى حدبيت ابي هُرُنُرة حديث حسي عيم كذل ثنا عبيد بن اسياط بن عبد القرشي الكوفى ما الخيابوسفيا الشيبان عن ابى اسطى السبيعة لقال سليمان بن مرد لخالد بن عُرفط قا وخالد اسليمان الماسكية المسلمة المسلمان الماسكية المسلمان المسل الطاعون تخفل ثناً فكينبة ناحمادين زيدعن عموين دينادعن عامرين سعيدا كوم اسامة بن زيدان الذي الذان المثارة كرالطاعون فقال بَقيَّةُ رِجُزاهِ عُنْ إِبِ أُرسل على طائفة من بني اسرائيل فاذا وَقَح بأرص وانتم بها فلا تخرجوا منها واذا واقع بارض ولستمها فلا تفبّع والمها و في الماب عن سَعُنْ خزّ بن تأبت وعيد الرحل بن عوف وجابروعا تشة قال ابوعيسى حديث أسامة بن زيد حديث حسي يحير ثان عاء ف من احتي لقاء الله احب الله لفاءة كخلاتنا احمدين المُقُلَ مرايو الاشعث العبلى فالمُعُتَم بن سُليم قال سمعت الي يُحدِّد فت قتادة عن انس عن عُبادة بن الصاميت عن النبي صلات عليما فالمن أحك لقاءا تله احب الله لقاء ه ومن كرة لقاء الله كرة الله لقاءه وفي المابعن الي موسى والى هُرِيَّرَة وعائمَتُنَة قال الوعيشي حديث عُيادة بن الصامت حديث حسي محيد الكان أن الحكيد ابن مسعدة ناخالد بن الحارث تاسعيد بن ال عَرُوْ ية مح وتاهر بن بشارنا عبر بن بكرعن سعيدبنان عُرُوية عن قتادةعن زيارة ابن الى اوفى عن سعدبن هشامر عوى عائشة انهاذكرت ان رسول الله صالحات عن الما الله احدالله الله لقاءهمي كرولقاء الله كروالله لقاءه قالت فقلت يارسول لله كلنا يكروالموت قال ليس كذاك وبكن المؤمن اذابش مروحه فالله ورضواته وجنكنه اجب لقاء الله واحب الله لقاءه وان الكافراذ البُشِريعة اب الله وسَخطه كره لقاء الله وكره الله لقاءه قال ابوعيسى هذا حداث حسى في عاب أعلى جاء في من يقتل نفسه لوريص العليه كالتا المنافي وعيدى المرائيل وشريك عن سماك بن حرب عوى جابرين سنان رجاد قيل نفسه فيلم بصل عليه النبي صالله عليه فال ابوعيلى هذا حربت حسن وقد اختلف اهل لعلم في هذا فقال بعضهم بصلى على كل من صلى المُقبِّلة وعلى قاتل النَّف في هوقول سفيا زالتوى واسمخق وقال احمد الابعلى الامام على قاتل النفس يصلى عليه غير الامام كاكتأجاء في المددون كخذا ثمّاً عبدوين غيلان نا ابوداؤد ناشعية عن عثمان بيت عبدالله بن موهب قال سمعت عبدالله بن اين قتادة يحدث عور) ابيه أن الني طالله علينه أن برجل ليصلي عليه فقال الني طالله عليه صلاعلى صاحبكم فأن عليه دينا قال ابوقتادة هوعك فقال رسول دلنه صلالته عليه بالوفا وفقال بالوفاء فصلى عليه وفي الباب عن جابروسلمة بن الوكوع واسماء بنت ينريد **ڤال ابرعيسلي حديث ابي قتادة حديث حسي يحير كخلانث ا**بوالفضل مكتومرن العباس قال ثني عبد الله بن صالح ثني اللبث ثني محكمة بل عن ابن شها بانع<del>يز</del> الوسلمة بن عيد الرحلن عوى إلى هريزة ان رسول الله صلالة عليماكان يُون بالرجل المُنوَق عليه الدين فيقول هل ترك لدرينه من فتناء قان حُريّ ف انه ترك وفاءصلى عليه والاقال للسلمين صلواعل صاحبكم فلما فتح الله عليه الفُتُوح فالمَرفيقالِ انااولى بالمؤمنين من انفسهم فَمَن تُوُفّي من المؤمنين وترك دبنا قَعَلَى قَصْاءُه ومن توكِ مَالا فهولِوَ رَثَيْتِهِ قَالَ ابوعيسى هذا حد ببت حسى عيج وتُدْرُداه يحيى بن بُكَيْروغير واحداعن الليث بن سعد كَاكُطُ جاء في عداب القير من المعيد بن خلف المعري فل يشرين المفصّل عن عبد الرحل بن المعنى عن سعيد بن ابي سعيد المقيرى عن الى هُدَيْرة

شهادة قلنا ان التربية تامريالا ستعاذة كيلا يفوت الرجل الاحينة وغير با من امورالتربية واما لوابنى ومات بالموت قياءة نيكون شبيدًا. يأمي كواهدة الفواى من المطاعون في المدرالمختاد في المسائل الستى تغيل الفرائفي الحروي عن اليلدة المطونة جائزوكن الحديث بنى والني ممول على موضع فساد الاعتفاد وذعم العدوى وغرض الحديث الرضا با قفي الدويج والدخول لحواية النوادي لفي المعارض المقديد الفراد المقديد الفراد المقديد الفراد المقديد بالواقع وغيرالوا تع واقول معناه بنرا ورده بالشرشاد اذان مكركر يغتن الاراد المائنة وجاب بليدالله ول المعلول المورية المورا المائنة وجاب بليدالسلام وول ولك على الموريث كان ظام المائن المتعيم في حالة الحيوة وقرب الوفاة وانها النكاسول مائنة وجاب بليدالسلام وول ولك على المحتف الموات المورا الموريث كان ظام المائن المنافق المحتف المورية والمورية والمورية

مد ولان الشهادة ليست مبخصرة في بذا الموت فياءة ١٢ م

الم العام ا

ين بدنسان من مريز وسيبه من ويور وسيبه من من المنطيبة والمنطقة والمنفي والمنطقة والمنفيري الاداء وكرامة ان يوقف دعا، عن الاجابة والمنفيري الاداء وكرامة ان يوقف دعا، عن الاجابة والمنفيري الاداء وكرامة ان يوقف دعا، عن الاجابة ويحد المنطقة والمنفيرة والمنفي والمنطقة والمنفيرة المنطقة والمنفيرة المنطقة والمنفيرة المنطقة والمنفيرة والمنطقة والمنطقة

قال قال رسول لنه والنه على المناه والمستوالية المستود والمستود والمستود والمناه والمستود والمناه والم

السنة والجاعة قاطبة ومتكرالتواتر بذالاديب فى تبديده متكرالتواتر بالقدالمشرك كافران كان التواتر بديبيا واستى متبدرة ان كان نظريا ونسب الى المعتزلة النهم ينكره والمناسرة والمنسرة والمنسر

## سليه تغوليه اذرقان ادادسور

نظرها وزرقة اعينها والزداقة ابغض الالوان الى العرب لانهالون اعدارم الروم دميم لما دادة قيح المنظرون فاعة الصلوة وتحديد النظرة تقليب البصركناية عن شنرة الغضب ١٣ جمع البحب المسلم و المنظرة المنافز المنظرة ال

و المحت المعت المعت المعت بن على ما ما بالمون عاصم ما والترمحد بسوق عن ابرا بيم عن الاسروس عبد التذكن البي صلى الشعلية وسلم قال من عزى مصاباً فلمشل ابره بناصد بن عرب بالا بيرع به بال الحافظ صلاح الدين العلى أو فرق بدا ابن الجواري ثماري عبد التراكع عمد و بن الوليدة عن محد بن الموري عبد التراكع و بعد و بناي على على و تعلق على و الا بيرع بالموس عبد و تعلق الموري على الموري على الموري على الموري على بنا على عام ما ما ما يروي و فلا يناي على عام ما ما ما يروي و فلا يناي على معلى الموري الموري الموري بين الموري الوليدة و فلا الموري الوليدة و في الموري الموري على الموري على الموري على الموري الموري على الموري ا

ياعلى ثلاث لا تُوخِرها الصلوةُ اذا انتَ والجنازة اذاحَضَرتُ والا يُتمُرادَ أوْجِه تَ لهاكفوا قال إبرعيسي هذا حديث غريب ومارى اسنادى متصلا بالك النحرف فصل التعزية كخل أنك أعمر بن حاتم المؤدِّب نايونس بن عب حدثتنا الم الاسلوعن مُنيَّة ابنة عُبَيْد بن ابي برزة عوم بحده الي بزة قال قال رسول تشم صلاتش عليكم مَنْ عَزَّى تَتُكُلُ كُسِي بُرِدا في الجنة قال ابوعيسلي هذا حديث غريب وليس استاده بالقَويّ بْلَاتِكَ جاء في رفع اليدين على الجنأزة كخلاثنا القاسم بن ديناً والكوفي نااسمعيل بن أبَان الوكراق عن يجيى بن يَعْلى الاسلم عن ال فَرُوتِي بزيد بن سِتاَن عن زيد بن الي أنيُسنة عن النُّهريءن سعيد بن المستيَّب عن إبي هُرَيْرَة ان رسول لله صلالله عليها كيرعلي الجنازة فرفع بديه في اوّل نكبيزة ووضع اليمني على اليسري قال ابو عيسلى هذاحديث غريب لانعرفه الامن هذاالوجه واختلف اهل لعلم في هذا فراي اكتزاهل العلمون اصحاب لني طرائلة عليه وغيرهمان يرفع الوجل يت فى كل تكبيرة على الجنازة وهو تول ابن المبارك والشافعي واحمد واسطق وقال بعض هل لعلم لا برفع يديه الافي اوّل مرّة وهوقول لتوري اهل لكوّ وذكرعن ابن المبارك انه قال في الصلوة على الجنازة لا يقيض بيمينه على شماله وراي بعض هل لعلمان يقبض بيمينه على شماله كما يفعل والصلرة ول ابرعيساي يقبص أحبيًّ التي كالتي ألتي المؤمن مُعلقة بدَّين وحتى يُقْضى عنه كَنْ الثَّنَا عبدُ بن عَيْلان ناايواسُامة عن ذكرياب ابي زائدة عن سعد بن براهيم عن إلى سلمة عن إلى هُرَنْرَة قال قال رسول الله طرالله عن سعد بن براهيم عن إلى سلمة عن إلى هُرَنْرَة قال قال رسول الله طرالله عن سعد بن براهيم عن إلى سلمة عن إلى الله عن المال الله عن سعد بن المراهيم عن المراهد عن المراهد ال بشارناعيل لرحلي بن مهدى نابراهيم بن سعد عن ابية عن عُمرين الى سَلْمَة عن ابيه عرم الله وَرُيرة عن النص التأيم انه قال نفس المؤمن مُعَلّقة بدينه حتى يقضى عنه فأل ابوعيسى هذا حديث حسن هواصومن الاوّل الواك التكام عنى رسول للمصل عليه عليه كالمناسفين بن وكيع نا حفص بن غياث عن الجاج عن مكحول عن بي الشِمال عوى ابي ايوب قال قال رسول لله صلالله عليه العجم سنن المرسلين الحياء والتعطر والسواك النِكام وفى الباب عن عثمان وثوبان وابن مسعر وعائشة وعيد الله بن عمر وجابر وعيكا في حيين إلى يوب حديث حسن غربيب بالمراع عمو بن خِلاش العاد ىن العَوَّامِ عن العَبَّاجِ عن مكولِ عن إلى الشِمال عن إلى ايوب عن النبي طالله عليه مُعرِّد في معمده الحكام المُعرف المُعرف المُعرف المُعرف المُعرف المُعرف المُعرف المُعرف المُعرف المؤلم الم وابومُعاوية وغير واحدعن الجياج عن مَكْدُ لعن أي ايوب ولمرين كروا فيه عن ابي الشِمالُ حديث حفص بن غياث وعبّاد بن العوّام اصح محللات أمّا عمود بن غَيُلان تاابواحم وتأسفين عن الاعمنين عن عمارته بن عميرعن عبدالرحمل بن يريب عن عبدالله بن مسعد قال خرجنامع رسول الله صلالله عليه و تحن شياب ويُقِبِّل على شئ وقال بامَعُيثُرُ الشَبَاب عليكم بِٱلْبَاءة فانه الْغَيْضُ لليصروا حِصَ للفرج فمن لم يستطح منكم الياءة فعليه والصوم فأن الصوم كُونان الله وي المرابث حسي بي على الخيس بن على الخير الله بن تُمَيَّر تَالا عبد الله بن تُمَيَّر تَالا عبد الله بن تُمَيِّر تَالاً عبد الله بن تَمَيِّر تَالاً عبد الله بن تُمَيِّر تَالاً عبد الله بن تُمَيِّر تَالاً عبد الله بن تَمَيِّر تَالي تَمَيِّر تَالاً عبد الله بن تَمَيِّر تَالِي تُمَيِّر تَالِي تَمْ عَلَيْ الله تَمْ يَالِي تَمْ يَالْمُ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالْمُ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالْمُ يَالِي تَمْ يَالْمُ يَلِي مِنْ تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَالِي تَمْ يَالِي تُمْ يَالِي تَمْ يَ

ما صح الحدبيث فى فضل موست يوم الجمعة و يوصح با لفرض لكان الفعنل من مدم السوال لمن ماست يوم الجمعة لامن ماست قبل واخرد فنه الى يوم الجمعة على معلقة حالع يعيض عنده بيند . فى كتتب النقل ان مبا سياداى فى النام عمرالفادوق لعدد فانة مبسنة فقال عباس ما يقبشى تبل السينة قال عمركشت مشغولا فى مماسسية الرب لى دفرغشت عثما الآن وكشت كدست أن اتزلزل وذل فذمى لكن التدفيضل على بينرسها نه :

الواسكال النكاح في النكاح في النخ قيل الوطى وقبل العقد وليستعمل في اللغة في المعنيين واصله الصنم وادنكاح عندا بي حينية عيادة وقال الحنفية ان النكاح الوطى والعقد مين بذكرون للمن المنافية بين المنافية بين المنافية بين بذكرون بعده المنتجوذ به في كذا وكذا ومراد التحذيمات المنافع في الاستعمال الملفظ سف عير الموضوع له وذكر ابن تيمية انم اختلفوا في افضل العبادات بعداد ادا لغرائض والسنن فغنات والمنافع و

## على والنكاح في بعض الصود واجب وفي بعنماسنة وفي بعمنما مكروه ١٢ ين

الى قولى النات بمالمزة المحفزت واتى وقتها كانت والديم التى لا ذرج لها ١٢ سك قولى منية بسكون النون بعد ما تتمانية ابنة عبيد بن الى بمردة لا يعرف مالها ١٢ تقريب سلم وقول من عزي ككل بنخ المنطنة التى ماست ولد با ١٢ المعاس مشرح مشكوة وسمك قولى معلقة بديداى لا بظفر بمقصودة من دخول الحينة اوفى زمرة عبادالته المعاليين و بؤيد المعنى النرعليب التافى الحديث اللاقى ينشكوالى ديه الموصدة يوم القيامة بذا ماقاله الطبى فى منزح المنشكوة والمرادمن الحديث ما اورده صاحب المشكوة بعد وسوحدسيث البراد وقال كال رسول الترصلى المدعليب وسلم صاحب الدين ما سود بديز يشكوالى دبه الوصدة يوم القيمة رواه فى منرح السنة ١٢ هي قولى من بسول الترصل الترصل الترابي موسلى بن عقبة وغيرتها من تصافيف تلك مرفوعات لاموقو فات و ذلك لا بن تيل ذمان المروعة من الآخارة النم الموادية المرفوعة من الآخارة النم الترابي المعتفر المنادي والمترمة واقرائها ميزوا الما وارست المرفوعة من الآخارة الترتمالي اعلم سك قول به يا معتفر التناب المعتفر الجماعة والتسب على وذن سحاب جع شاب ولا سبح المناب والمستمود والمراب المنادي المرفوعة من الآخارة والمروعة والمراب المنادي والمروعة والمراب المنادي والمروعة والمراوعة والمروعة والمروعة والمرابطة والمروعة والمرابطة والمروعة والم

قوت المغتن المندة المناف المؤتن بهم وفتوتيتين والاول اظهر اوالايم الهم وتحتية كسيدمن لازوج لها دام الاسود ، بى بنت يزيدمولاة ابى مترزة الاسلمى دوعن منبت الايعرف دوت عندام الاسود وبروا بتنا بمسندا حمداذاانت بهم وفتوتيتين والاول اظهر اوالايم الهم وتحتيبة كسيدمن لازوج لها دام الاسود ، بى بنت يزيدمولاة ابى مترزة الاسلمى دوعن منبت الايعرف دوت عندام الاستى وسوار ومن عنوى من فقدمت ولدما دنفس المومن معلقة ، اى محبومة عن مفاصا الكريم وقال حق المراوي والمال عن المربط المنافق والمراوي والمروي والمراوي والمراوي والمروي و

مثل هذا وروى بومعاوية والمحارب عن الاعشر عن براهيمون علقمة بن عبل لله عن النوص الله عليم عَوْدُ الكالحاء في المترة عن التستا المخللة الم الحسن بن على الخار في غيرواحد فالوانا عبد الرزاق نامك ترعن الزهرى عن سعيد بن المستبيّب ن سعد بن ابي رقاص قال در رسول لله صلات على على على عثمان بن مَظعُون التَّبَتُّل وَلَوا وَن له لاختصِّناهذا حديث حسي عيم كُنْل ثنا الوهِشام الرفاعي زيد بن أخْزَم واسلق بن ابراهيم البصرَق الوانامُعاذ بن هشامعن ابيه عن قَتَادة عن الحسن عن سُمَة إن النبي الله عليمات علياتكي عن التَبَتُّ ل زاد زبيب أخزَم في حديثه وقرآ قتادة ولقَّن ارسلنار سلامن قبلك و جعلناً لهماز واجًا وذرّية وفي البابعن سعد وانس بن مالك وعائشة وابن عباس حديث سمة حديث حسى غريب وروى الدشعث بن عبد الملك هذاالحدربث عن الحسيء سعدبن هشامعي عائشة عن النبي التي عليما نحؤويقال كلا الحديثين عيم لأكتبط جاء ف من ترضُونَ دينَه فَرُوِّ حِوَّكُ لَلْ قُتَيْبَة ناعبدالحبيدبن سُليمان عن ابن عَجُلان عن ابن وَتْيُمِيةِ النصري عن إبي هُرَيْرَة قال قال رسول لله صلّالله عليما ذا خطب اليكحرَّن ترضون ديبته خُلُقة فَرْقِيجُوْهِ الا تَفَعَلُوهِ تَكُن فَتْنَـةَ فَى الارصَ وفسادعرِيضِ وفَي الْبَابِعَن ابْيَ حَاتِم الْمُرَّنِ وعائشَة حديثِ ابى هُرُيُرَة قد تُحولف عبد الحبيد بزسلِما في هذا الحديث فِرواة الليث بن سعدعن ابن يَحْفَلُونَ عن إلى مُعَوِيرُة عن الذي الله على الله على وحديث الليث الله ولعربيت حديث عبل لحيد عنفوظا استناعها سي عَمْروتا حاتمرين اسمعيل عن عيد الله بن مسلم بن هُرَمَزعن عبى وسعيد ابنى عبيد كور إبي حاتم المرَّ في قال قال رسوالله صالته عليان اذاجاءكم من ترضون ديته وتُحلُقه فا كجوّال نفعلواتكن فتنكة في الارض وفسادالا تفعلواتكن فتنة في الورض وفسادة فالورض وفسادة فالورض وفسادة فالورض وفسادة فالورض وفسادة فالورض وفسادة فالورض وفسادة في المرض وفسادة في فيه قال اذاجاءكمص ترضون دينه وحلُقه فالكِحق تلت موات هذا حديث حس غربب وابوحاتم المكزن لهصحبة ولانعرف لهعن النيي طالتة عليها غيرهذا المحارية كالتعابياء قيمن ينكوعلى تلأ خصال خلاتيا احمدين عيرين موسى ناسطني بن يوسف الازرق ناعبل لملك عن عطاء عس جايرعن النبي صالالله علين قال ان المرائ تُنكَع على وينها ومالها وجمالها فعليك بذات الدين تربيت يداك وفي الباب عن عوف بن مالك وعائشة وعبدالله بن عمرووا رسعيد حديث جابرحديث حسي يجيج ما كم النظرالي الخطوية الخلاقة الخالمة المناه المنطوية الخالمة المناه المناع المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه عرب المندرة بن شعبة انه خطب امرأة فقال لني طائل عليم انظر الها فانه احرى الديرة ومينكما وفي البابعن عبى بن مَسلمة وجابروانس والمحتمين وابى هُرَيْرة هذاحديث حسن قددهب بعضل هل لعلم إلى هذا الحديث وقالوالاباس ان ينظر المها مالم يرمنها عرما وهوقول احمل اسحاق ومعنى قوله احرى ان يُؤُدَم ببينكما قال احرى ان تدوم المَودَّةُ ببينكما ما المُن المنكام المنكا فال تسوال المصالية عليه وصالع بين الحلاف الحرام الدق والصوت وفى الباب عن عائشة وجابروالربيع بنت معود وحداين الحلاف الحرام الدق والصوت وفى الباب عن عائشة وجابروالربيع بنت معود وحداين الحلاف المحرامة وابوبَلْج اسه يجيى بن إبى سُلَيْم ويقال بن سُلَيْم ايضاوعي بن حاطب قدراى النهى لوالله علين وهوغلام صغير حُفّا تنا احمد بن منبع نايزيد بن هارون نا عبسى بن ميمتوعن القاسم بن عب عن عائشة قالت قال رسول للصالي عليما علنواهذا النكاح واجعلوه في المساجد اضربوا عليه بالرفوق هذا التي عليما المناح واجعلوه في المساجد اضربوا عليه بالرفوق هذا المن عسن غريب في هذاالياب وعيسى بن مجون الانصارى يضعف في الحد بيث وعيسلى بن ميمو الذى يروى عن ابن ابي تجيم التفسير هو نقة محمل الثما محميد برت مَسْعَدَا البصرى نابشرين المفضّل ناحالدبن ذكوان عن الرّييج بنت مُعوذٍ قالت جاء رسول لله صلالية عَليْم فدخلُ على عَلَ تَا بَعَيْ بَعِلْسِ على قراشي كَجْلُسك مِنى وجُونْيِكِ إِنالنَا يَضَرُبُن بد فَعِنْ وينِدُ بُن من قتل من اباق يومريد الى ان قالت احد هن فيبناني يعلمها في غير فقال لها اسكُني عن هذه و قولى التكنت

المسب النظرابي المخطوسة على العظرالي المخطوبة كيدا ينجرالامرائي النساووفا لواامة يخلف البنة عندا بتداء النظرتم يفوض الامرائي التدريا وسيس اعلان الدين المخطوبة كيدا من المنطوب النظر على الدون المنطوب النقراء عندا لنقر المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب المنطب واحدود تست واحدول الفقراء

اليه والانتقاع بوالانقلاع من النساء وامرأة بتول إى منقطعة عن الرجال لا نشوة المافيم سميست مريم وفائرة بها لا نقطاعها عن نساء زمانها فضلا و دينا اوعن الدنيا الى الشدت المسلمة المنتقلة عن الربائية المنتقلة عن المنتقلة وفي المنتقلة وفيرج بمناكب على المهود فالمنتقلة وفيرا المنتقلة وفيرج بمناكب على المهدونا من يراد والمنتقلة وفيرج بمناكب على المهدونا من يراد والمنتقلة وفيرج بمناكب على المنتقلة وفيرج بمناكب على المنتقلة وفيرج بمناكب على المنتقلة وفيرج بمناكب المنتقلة وفيرج بمناكب على المنتقلة وفيرج بمناكب المنتقلة وفيرك والمنتقلة وفيرك المنتقلة وفيرك المنتقلة وفيرك والمنتقلة وفيرك والمنتقلة والمنتقلة والمنتقلة وفيرك والمنتقلة ولي المنتقلة والمنتقلة والمنتق

قوت المغتنى المعتنى العنابن وضمة) اسمه زفرد فعلبك بذات الدين نرست بداك، قال حق با ما ليدالدين سنا بيكن حماعلى الملغ والتوحيدا مى ارعنواعن نكاح الكنابيات فهو مكرده والاظهر حمايل العامات والاعال العالمة والفقد قال وبذا ما عليه الفغهار بقولهمان الدين من فعال الكفاءة دفاتها حرى) اى اجدد دان يؤدم بيتكما) ببنيا دنا ثب ودال فيماى يؤلعنه ومن لا لعنه ورف في المناس ودال فيم منه ودال فيمام المنام المنام المنام المنام المنام المنام المنام والحرام الدون) يفتح واله فشد دوالعون اقال البيه في بسينه ذسب بعضم الى امذالسماع وموضطاً بل مهناه املام لكاح واضطراب سوت م والذكر في المناس

تقولين قبلهاوهة احديث حسي يحيونا كك جاء للمتزوج مخلانها فتيبكة ناعيلالعزيزين عمدهن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هُريَوة ان النبي صلالة عليه كان دارقاال تسان دا تزوج قال بارك الله وبأرك عليك وجمع بينكما ف خيرو في الماب عن عقيل بن بي طالب حديث الي هَرْيُرة حديث حسي عيم مالك عاء فيما يقول اداد خل على اهلة حل أنها بن الى عمرنا سفيل بن عينينة عن منصور عن سالم بن إلى الحدوث ابن عباسقال قال رسول الله عليم المنافع عليم لله على الله على الله الله الله اللهم بحتبنا الشيطان وكيتب الشيطان مأرزقنا فأن قضى الله بينهما ولدا لعربيهما ولله اللهم وكتبنا الشيطان وكيتب الشيطان مأرزقنا فأن قضى الله بينهما ولدا لعربيهما هذاحديث حسيجيج بأكت جاء فالاوقات التي يستحب فيها النكاح كخلان أبنك رنا يحيى بن سَعِيْد نا سفين عن اسماعيل بن أميّة عن عيل الله بن عُروة عرب عائشة قالت نزوجتى رسول لله طالته عليه في شوال وبني في فوال وكانت عائشة تستعبان يُبنى بنسائها في شوال هذا حديث حسيج يواد نعرف الامن حديث التورى عن المعيل بأكها جاء قالطيمة مي المن أن أي أينك أن المارين ويدي عن أبت عن الس بن عالك ان رسول الله عليه الله عليه الامن على عبد الرحلن بن عوت انترصُفرته فقال ما هذا فقال ان تَرَيَّخَبُّ أَمْرَاتُونَ على ورَّتْ نُواةٌ من ذهب فقال بارك الله لك أَفَلِيمُ ولريشاته وفي البابعن ابت مسعة وعائشة وجابر وزُهَيْرين عمان حديث اس حديث حسي عجر وقال احمدين حنيل وزن نواته من ذهب وزن ثلثة دراهم وثلث وقال اسطق هو وزن خمسة د راهسم وفال تنابي الم عُمرنا سفيان بن عُينبَة عن وأَثْلُ بن دارُدع سابيه نوف عن الزهرى عن السبن مالك ان النبي النبي عليه عليه اولع على صفية بنت محيري بسويق وتعره ذا حديث حسن غريب حل ثن عدين يعيى ما الحيني مي عن الحينية بنت محيري بسويق وتعره ذا حديث حسن غريب حل ثن عدي بن يعيى ما الحينية بنت محيري المعربية بنت محيدية بنت م غيرواحدهذاالحديثعن ابن عُيكينَة عن الزهرى عن الشراح بيذكروا فيه عن وائل عن ابنه نَوْف وكأن سفين بن عُينيَنة فيكرلِّس في هذا الحديث فرعالمر بذكرفيه عن وائل عن إينه وربياذكري تخل تناهد بن موسى البصرى نازياد بن عيد لله ناعطاء بن السائب عن ابى عبد الرحل عود إبن مسعوقال قال رسول الله طالية عليناط المراول يوم حق وطعام يومالتانى سنة وطعام يومالتالت سمعة ومي سمّع سمّع الله يه حل يث ابن مسعولا نعرقه مرفوعاالا من حديث زياد بن عيدالله .... . . . . . . . وزياد بن عبدالله كتيرالغرائب والمناكيرسمعتُ عبد بن اسمعيل بذكر عن عبد بن عقية قال قال وكيح زىادىن غَبْدُادلله مع تَسْرِفه بَكِذَبِ في الحديث بِالتَّعْ جاء في اجابة اللاعى كذل ثناً ابوسَلمَة يحيى بن خلف تابشريت المُقَضَّل عن اسمعيل بن أُمية عن نَافَح كور إبن عمر قال فالرسول لله صلالين عَكَيْمًا أيتوالك عَوَة اذا دُعيتُم وفي البابعن على وابي هُرَيْرة والبرا وانس وابي ايوب حل بيث ابن عمر حديث حسي محيم كالم جاء في من يجيئ الى الملية بغيرد عق كخل تناهناد نا ابومعا ونية عن الاعمش عن شقيق عرب ابي مسعو قال جاء رجل يقال له ابوشُعَيْبِالى غلام لُه لِيّام فقال أصنحى طعاما يكفى حمسةً فاف رايتُ في وجه رسول تشه طلالله عليما الجوع فصنح طعاً ما تعارسل اليالنيي والته عليما فدهاه وجُلَس آنهالذين معه فلما قام النبي طلين عليما وتبكي أتبعكم رجل لعرين معهم جبن دعوا فلما أنتهى رسول لله صليف عليه الى الماب فإلى لصاحب لعنزل نه اتبعنا رجل لمريكين معناحين دعوتنافان اذنت له دخل قال فقد ارتناله فليد خل هذا حديث حسي يجير وفي الياب عن ابن عمريا لي جاء في تزويج الابكار كُلْ ثُنَّا قُتُينيكة ناحَمّاد بن زيدعى عمروين ديناركور بجابرس عبدالله قال تزوجت إمراة فاتبت النبي طالله علين فقال تزوجت يا جابرفقلت نعم

بدم بوازالدون ذى جلاجل اقول تدل المسائل عى التوسيع وجواذ ما يقال لم الدمل وجواذ النقارة والطبل فان لاذوق ولاحظ فى بذه الاستيباء وقدجوز واصرب الدون للشيروا ما طبل الغزاة فجائز وكذاعذ المسرود ويوم البيدو فى المدبيت العيمح ازعليرالسلام كان علس يوما ومغيران وكذاعذ المسرود ويوم البيدو فى المدبيت العيمح ازعليرالسلام كان علس يوما ومغيران وكذاعذ المستوح في المدبيت العيمح ازعليرالسلام كان على العيم وكذاعذ الموادد والمدبية على السلام الدون كان المساحدة والما ميرودة المباح مغيرة بالامراد ذكره الغزال فى بأب التوبة والاستغفاد و في المدبيرة على المساحدة المباح مغيرة بالامراد ذكره الغزال فى بأب التوبة والاستغفاد و في المدبيرة على المساحدة المباح مغيرة بالامراد ذكره الغزال فى بأب التوبة والاستغفاد و في المدبيرة المساحدة المباحدة في المدبيرة على المساحدة المباحدة المباحدة المباحدة بالامراد الذكاح يوم المجاب التوبة والمستعب و في لمد يحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحد المباحدة المباحدة المباحدة المباحدة المباحدة المباحدة المباحدة المباحدة المباح المباحدة المباحد

عندلاحد ونغول يجوزان ظرابي الوعد والكفين فلاحدون فول يجوزان ظرابي الوعد والكفين فلاحبر ملينا نعم اللحوط المجاب وبزاصل المذهب ولل المدرق وللت ويعد علم البادي وعلم عليه السلام متساويات والغرق ويبدأنني يعلم حمافي غدة المختاق علم عليه السلام المحل والغرق المعرفي وعلم البادي وعلم المدرق والمعرف وعلم البادي وفي المعم الطراني انهن كن بغنين من علم عليه السلام عن والمرتب وفي المعم الطراني انهن كن بغنين من علم عليه السلام عن والمدرق والمعموني وعلم المواليم والمنبولة على الواح والمدرك المواحدة المدى المواحدة والمدرية ودوجك في المربد؛ ودوجك في المربد الم

عده ردى عن ابي يوسف بحاز عزب الدعن فى كل موضع مرود ۱۷ به الرفاد و المستود عند المستود المستود المستود المستود المستود المستود بين المستود المستود بين المستود المستود بين بين المستود المستود

قوت المغتنى من دوادقاً الانسان ؛ برا دهنا فيم كفترس بالنهود دواية اى ا داا حب ان يدعولم بالمفارا خذا من التيام واجتماع مند دونوس ودوى كزكى دعن سالم ب ابى الجدين كريب عن ابن عباس قال قال دسول المتدصلى المتدعليروسلم بوان احدم افِذا تى ائبراني) فال متى مهومن افراد ابن عباس عنصلى التذتعالى عليه باكدوسلم ولم يروه عن ابن عباس الاكريب ولا من كريب الاسالم قال البزاد لا نعلم ددى بذاعة صلى الشرتعالى عليه باكدوسلم الامن بذا الوجر ولم بعزه السنسيطان ، اى بصرعم و انتوا الدعوة ، كرحمنز الطعام قال بلراهم تَيْمَا فِقَلْتِ البِلِ تَبِيبًافقال هُلِحِ البَة تُلاعِها وَلاعبك فقلت يارسو النه ان عبل الله عات و ترك سبح بنات اوتسعا فحدًت بهن يقوم عليهن فك عَلَى وفي الباب عن أي الباب عن أي الباب عن الله عن ابن الله عن ابن اسلى حروثنا بنيار ناعبلا لرحل بن مهدى عن المالية عن ابن الله بن ابن على من عبل الله عن ابن الله بن عن عن الله بن الله بن الله بن عن الله بن الله بن الله بن عن الله بن الله بن

تسعة منياالوتيرة والوكيرة والطعام الذى يصنع علىضغ تعيه إلمكان والطعام وفسنت القغول عن السفروالفيبا فترالني تكون يوم الايجاب والفبول فىالنكاح ويسن اجابة الدعوة مؤكدة وفربعض كتتب الشافينة اكوجوب والية نشيرعبارة العداية . و كل و رَبّ نواة الخريع المهرعندالشاخى بكل قليس وكيثرمن المال وما يخالفنا نحلوعلى المعرا المعجل واماالمؤهل فغيره اقول بذالعمل يص بعد ا تباست مذہب عشرة دراہم وسبیانی اسکلام فیروقال ابن مِزم بھے استکاح علی جبة تغیرة ایصنا صنف عالم بلدا کا ملاوموضوعه اثباست حرمنزالذباب بلادعوة ای السطفَل ب**الس** حاحاء اندلانكاح الآبوي تدنيب الننافعي واحدوالك إن النكاح لايع بعيادات النساوات اظرالولي رضاره مأ تزمرة بل يجبب عبارة الرجال وقال الومنيفة يصح النكاح بعبارة النسوان اجنا وقديقع ابنكاح بدون اذن الولى ابينيا وقال صاحياه لا يجب عبارة النسوان ويجبب اذن الوبي ويدونرما طل وتمسك الجمازليون بحديب الانكاح الابولي افول لايقيح النمسكب بهذا ولاتعلق لمربرادهم ابعنا دانما اغذواالمسئلة من عرب الناس وتعرضوا ابي انباتها بالمرفوعات ولانعلق لحدبيت ابي موسي ومدبيث عائت تبرا والحمازيين اصلاكما سبظهر قسريب المستقلم وا فؤل ولمان مدببت الباب متتلغث فى الوصل والارسال ودرج الطحاوى اكثا نى ولكن المحدثين اقروا با ن الحدبيث حجذ استادا وصدبيث أبي موسئ رواه ابوهنيفة اييخ كما فى مسانيده وفى متددك الحاكم ضلمان الحديث بلغ ايا حييفة ولا يتفوه بانه بعدلم بيلغه الحديث فلتعرض الى متن الحديث فا قول أمّه لا بدل على ما ادعاه الجاذليون اصلابل بدل على انه لا بدمن أذ ت الم بي وبنا مذبسب ابي يوسعف ومحدويدل صراحة على ان الغرض فى مدييث الباري ا ذبّ الوسل مديبت عائشة الآتى ايرا امرأة نكحت بغيراذت وليدا الخ وتعرض الاحاحث الى جواب مديبت عائشة وابى موسى فقال انتضخ بن بهام بتقول الموجيب با نَانقول امّ ل نكاح الابولى مكن الولى اعممن ان يكون عبرالمولية كما فى الصغيرة اويكون نقش المولية كما فى الكبيرة اقول الفاظ الحدييث يدل على ان المولية غير الولى وقبيل ان كون اذ ن الولى لا بدمنه صادق عند ناايع: فإن اذ ن الولى واجب في بعض الصور ومستخب في بعض الصور ومامن صورته لابيتخب فيهيا اذن الوبي وقبيل ان النفي نغي كمال واني لا اقول بننى الكيال في اللفظ بل في مصدات اللفظ اى تنزيل الناقص منزلة المعدوم فإذا تبست إن الحدييث يدل على اذت الولى فينظرالفتيدات أذ ب الوبي بل لكون اذرحق الوبي لولاحق لدواذير ا مَا بَونَظرًا البِسا فرعم الشا فيعمّ ومن تبعهم ان استبيزان الولي تكونه حقاله وقلتا امة نظرًا للمولية تتحييل النفقة وايكفارة والمبركما في موطا محدص ٢٠٩ عناما الوحينيفة فقال اذا وصنعست نفسها، في كفاءة وكم كفقرنى نفسدا فى الصداق فالذكاح جائزاكغ وجعل فحدا ترالغادوق الاعظم حجة كبى حنيفة ثم ان تحييل ان تخصيص الحدبيث العام بالراى وقصره على عزض خاص ابتداء غيرمبا كزرتلست اولا ات تخفينس النفس بالراى جائزا ذاكان الوجه جليبا كماقال ابن دقيتى العيدنى احكام الاحكام ولذا تبحداكثراها دبيت الاخلاق تخفييص بالراى والوجه ان الوجر فيبا يكون جليبا واقتل ثانيبا ان التحنييص ليسس بالراي بل بالنص كما ساذكرمب تندلا تناالتي تدل على التحفييص ثم يمين لاحدان يدعى ان الغرض لا يجببُ ان يتعبين في مأقلتم لم لا يبحد زان يكوت الغرض غيره اتول يو تي البيبان على ذلك الغرض وعندي محلان آخرات لحدبيث لانكاح الالولى الخ اذكراحدبما فى آخرالبامي وتمسكب اصحا بناعلى المذهب بحدبيث سبياقى البكرتستياذن الخ وسا ذكرالاستندلال بدويردعلى الجازييمي حدبييث الباسي فانذ بدل على ان الفزودى اذ نروفيه فلدا المهريما استحل الخ فان تفريع المهريدل على ان الذكاح جيح فقا لواً ان المهرك بهذا لذكاح اقول انباست الحكم بالشيئة يغبيدنا في مسسئلة اخرى و بي ان من بح بحروثته فلاصعيبه من البلداوالزعم وان كات بذااشدمن الزنا فانر فيرسشبه الشكاح واماما في صديب في عائشة فعكا حياً باطل فقيل اندعلي شرون البطلاك وان الباطل بعن مال فائدة فيد دبنا ما خلقتت بذا بإطل اللكل شيّ ما خل التذبأ طل ودجل بطال، بيكاد، اويقال ان بذاا لجدييت فيها تزوجيت بهراقل اوفى غيركفود باللنها لوتزوجيت في الكفاءة وبتمام الصداق فالغرض ماصل فأذا نزدجت في غيركغود با اوبمراقل ففي ظاہرالرواية لنا ان الذكاح صح كلنه بيجوزللاوليا دفسخ فكاحها برفع القضية الى القاحتى وفي دواً بيّ عن حسن بن زيا دان مبزالشكاح باطل من الرّاس و افتى بهاالمتاخرون وافتى بهاالسنرسى فاذن لامنبر علينافي لفظ ياطل وايع لفظ وأن اشتجروا فالسلطان وبي من لاولي الخ يفيدنا في ان اذن الوبي يس لكون الاذن حقه بل نظراللمولية ونمفول ابيناان الزهرى داوى مدييث ما نشتر ومذهب الزهرى موافق كمذهب ابي عينيفة واما ادلتَنا فمنياما في العجاوى ص ٢٠٠٥ م. ان مائشترا لكعب ت حفقته بنسبت الخيدا بابن اختيا وكان ابوحفصن عِدالِ حل بالنئام وما كانت عائشة وليتراً وقال الجازليون ان عائشة كم تنج بعبادتها بل بهيأت الاممت الرضاء وغبره ثم حولنت امرالا يجاب والقبول ابى الرجال كما في الطحاوى ص ٧٠، ج ۲، قال الطحاوي ان بذا لا يفيد بم فان بهولارا ارجال لم يكونوااوليا ويكامنا في الاوليا رومن اولتناعل ان انغرض اذن الولى ورضاره ولا يجبب عبادته ما اخرج في معاني الآثارص ٧، ج ١٠ اند عبيه الشكام ادادان بنيخ ام سلمنز فقال لها قالبت ليس أحدث اوليا أي حاصرا قال بيس احدث ادليا نكب حاصرا ولا غائيا الاويرصا في الخ فدل على ان العبارة من الادليا رليس بعزودي بل يكفي

عده الابكاد مع بكروس العنداد ١٣ قاموس ب

المفأظعن ابن جريح تحوهذا ويحل يتشابى موسى حديث فيه اختلاف رواه اسرائيل وشريك بن عبد الله وابوعوانة وزهيرين معاوية وقيسرين الربيع عن ابي استحقى عن ابي موسلى عن النبي طوالله عليه ورواه اسباط بن عن وزيد بن حياب عن يونس بن ابي اسماق عن إي بردة عن الي مق عن النبي النبي عليا وروى ابوعبيدا الحدادعن يونس بن إن اسعاق عن إن بردة عوى إن موسى عن النبي النبي عليا فعره وليم يذيكونيه عن إن استعاق وقدروى عن يونس بن ابي اسطق عن ابي بردة عن النبي الله عليه وروى شعبة والثورى عن ابي اسمى عن إن بُردة عن النبي الشي عليه الأنكامُ الأبولي و ق ذكريعض اصحاب سفيان عن سفيات عن إن السيني عن إلى بروته عرب إن موسى والإيمير وروات في الذين روواعن إن اسلق عن إن بروته عن اب موسى عن النبي النبي علينا لانكاح الربولى عندى اصح لان سماعهم من إلى اسحق في اوقات عند النبي المعينة والتوري احفظ واثبت من جبيع لهؤلاءالذين روواعن إبى اسطق هذاالح مهيث فأن رواية هؤلاء عندى اشيه واصح لان شعبة والثورى سمعاهذا الحديث من إبي اسطق في عيلس احد وما يداعلى ذلك مأحد ثنا عمون غيلان تابوداؤدانبانا شعبة قال ممعت سفيان الثوري بسال ابااسخى أسمعت بابردة يقول قال رسول للمطاللة عليس الانكاح الابولى فقال نعم قبل هذاالحديث على ان سماع شعبة والتورى هذاالحديث في وقت وأحد واسرائيل هو ثبت في ابي اسخق سمعت عمد بن المنتى يقول سمعت عبد الرحمل بن مهدى يقول ما فأتنى الذى فأتنى من حديث الثورى عن ابى اسطن الدلما ألكيت به على اسرائيل الانه كأن ياتى بهاتم وحليث عائشة فهذاالبابعن النبه طالته علينالانكاح الابولي حدبب حسن وروى ابن جريج عن سليمان أبن موسى عن الزهري عرقة عن عائشة عن النير صلالله عليما وروى الحيّاج بن أرْطَأة وجعفرين ربيعة عن الزهري عن عُروة عن عائشة عن النبي الله عمليما وروى عن هشام بن عُروة عن ابيه عن عائشة عن النبي الله عليا مثله وفن تكلم يعض اهل لحديث في حديث الزهري عن عُروة عن عائشة عن النبي لى عيدالعزيزين الى روّاد ماسمح من اين جُريح وضعّف يحيى رواية اسمعيل بن ابراهيم عن ابن جُرَيْح والعمل ف هذا الياب على حديث النبي طالله عليالا نكاح الوبولى عنداهل لعلمون اصعاب لنبي صالته عليتامهم عمرين الخطاب وعلى بين ابى طالب وعبدالله بن عياس وابى هُرِيْرَة وغيرهم وهكال روى عن بعض فقهأءالتاً بعين انهم والوالا تكاح الابولى منهم سعيد بن المستكب والحسن البصري وشريح وابراهيم الفنعي عمرين عبد العزيز وغيرهم بهذا يفول سفيان التورى والاوزاعى ومالك وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق بيأكيًا جاءلانكاح الابِبَيّية تختلتناً يوسف بن حَمَّاد المُعَنِّ البَصْر ناعبللاعلى يسعيرع فقتادة حرجا يريزك يدرعن ابن عباس ان التبي لمانته عليه قال البغايا اللاتي ينكحن انفسهن بغير بينة قال يوسف بن حماد رفع عبل والم هذاالحابث في التفسيروا وقفه في كتاب الطلاق ولم يرفعه يخل اثنا حكيبة ناغُنُه ماعن سعيد معرّوه ميرفعة هناا صحفيات غير عفظ لانع لمراحل رقعه الاماركوى عن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة مرفوعاوروى عن عبد الاعلى عن سعيد هذا الحربية موقوفا والصحيح ماروى عن ابن عباس قوله لا نكاح الابكيتنة وهكذا روى غيرواحدعن سعيدبن ابى عُرُوْية تعوهد اموقوفا وفي البابعن عمران بن حُصِّين وانس بي هُرَيْرة والعل على هذاعتل هل العلممن اصحاب الدبي طالت عليه ومن يعدهم من التابعين وغيرهم قالوالانكاح الدبشة والمديخة للفؤ فذلك عندنا من مضى منهم الاقومامن المتاخوين من اهل لعلم واتما اختلف اهل لعلم في هذا اذاً أشهد واحدً بعد واحدٍ فقال اكثراهال لعلمين اهل الكوفة وغيرهم لا يحور النكاح حنى يشهد الشاهلا

447

اذنه فقبل فى جواب بذه الرواية النائع عرب ابى سلية وكان وليا. وعره ازيرمن تلت سنين وتيل ان عربزاكان عرائفاروق وكان وكيلها والوكالة جائزة عندالشا فيترا المديث و قول عليه السلام وال على ان الغرض دها والوي وما يدل على عدم مزورة السيارة ماى موطار مالك ص ٢ هم وكان ابلها خائبا المخ وفيرة السلام الله المنه الشرطيد وسلم النكاح برون حفود الابرا و التسك اعدمن الاضاف بهذا المديث و التراعم و وجديم الشرطيد والتروي وما يدل على وروزة السيارة ماى العرب المدين وعدت فا قول ان حديث لا لكاح الإلى صادف على در بسب ابى حبيفة فا نها ان تكويت في عبر كفو با وبتنفيص المرفا لحكم مروان تكست فى موضعها فا ذكرا حد المحملين اللذين وعدت فا قول ان حديث لا لكاح الإلى صادف على در بسب ابى حبيفة فا نها ان تكويت في عبر كفو با اوبتنفيص المرفا لحكم مروان تكست فى معدق اء ذكا و المواجهين المؤلفة عن موضعها فا ذكرا حداث الموفود المواجهين الموفود الموفود الموفود في الموفود الموفود في الموفود الموفود في الموفود و ال

المناذة والصيح ما تعترف المدنه بينة وبى الزانية من البغاء بالكسرالزاء وفيهان النكاح بالشود فلدو بوالذب عنه جهوالانة عندالتناننى وعندنا وفد جار فى مذهب بالكسرالزاء وفيهان النكاح الفود المحدورواه الجماعة ۱۷ كذا فى اللمعات وفى الدابة اعلمان الشهادة شرط في النكاح لفول عليه النكاح لفول عليه السلام لانكاح الابتنود وبوجة على ماك فى اشتراط العلان دون الشهادة ولا يدمن اعتباد الحرية فيهالان العبدلا شهادة لرلعدم الولاية ولا بدمن اعتباد العربة على المناود وبوجة على ماك والمنترط العلان وون الشهادة ولا يدمن اعتباد الحرية فيهالان العبدلا شهادة لرلعة على السلم ولا يشترط وصف الذكورة حتى بنعقد بحضور وجل وامرأ تين وفيه خلاف الشافى ولا يشترط العدالة حتى بنعقد بحضور من المناود المناود ونها لا منام بعن المناود على المناود ولا يشترط العدالة حتى المناود ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط العدالة ولا يشترط العدالة على المناود ولا يسترط العدالة ولا المناود ولا يسترط المناود ولا المناود ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط العدالة ولا يسترط المناود ولا يسترط العدالة ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط العدالة ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط المناود ولا يسترط المناود ولا يسترط المناود ولا يسترط العدالة على المناود ولا يسترط المناود ولا المناود ولا يسترط المناود ولا المنا

مًا عنه عُقْدَة والنكاح و قل رأى بعض اهل المدينة اذا اشهد واحد بعد واحدانه جائز اذا أعلنوا ذلك وهو تول مالك بن إنس هكذا قال اسلى بت ابراهيم فيماحكي عن اهل المدينة وقال بعض اهل لعلم شهادة رجل وامرأ تين تجوز في النكاح وهو قول احمد اسطى بالقاجاء في خطية النكاح كُنْ الله الله المساوية المستعن المساحي المستعن الى السين عن الى الأحكور عبد الله فالعلما الله المساوية المساوة والتكثيك فالحاجة فأل التشهد فالصاوة الحمات لله والصلوت والطبيات السلام عليك إيها النهي رحمة الله ويركاته السلام علينا وعلى عبادا لله الصالحيين اشهدان لااله الاالتك واشهدان عيرا ورسوله والنشهد في الحاجة ان الحمد لله نستعينه وتستغفره ونعوذيا لتكمن شرورانفسا وكيتا احمالنامن يُتَعِكنَّى الله قلامُ صَلِكً له ومن يُتَمُلِله فلاهادى له واشهدان لااله الاالله واشهدان عمداعدة ورسوله فالرويقراً ثلاث! يأت فال عَيْتَرَفْفَتَهُ هَا سفيان الثورى اتقواالله حق تقاته ولاتموتى الاوانتم مسلموا تقوا لله الذى تساءلوت به والارحامان الله كأن عليكم رقيبا تقواالله وقولوا قولاسديل الديةوفيالمابعن عدى بن حاتم حديث عبدالله حديث حسن رواه الاعشى عن الى اسخق عن الى الاحوص عن عبدالله عن الذي طالله عليه رواه شعبةعن بي اسخق عن بي عُبَيْكَ توعن عبل مله عن النبي طاللة عليه وكلا الحديثين صحيح أن اسرائيل جمعها فقال عن ابي اسخق عن ابي الاحكوس وال عُبُيْكَ ة عن عبدالله بن مسعوعن النبي طالت عليه وقل قال بعض اهل لعلمان النكاح جائز بغير خطية وهوقول سفيان التورى وغيرهمن اهل العلم وكالتا ابده شام الرفاعي نا بين فضيل عن عمين كليب عن ابديد عن ابديد كوري الم فريَّرة قال قال رسول دلله صلالله عليه كل خطبة ليس فيها تَشَرُّه فهي كاليَّد الجذاماءهذا حديث حسن غريب بأنتف جأء ق استيماراليكر والثيب كاثنا اسختي بن منصورنا همدين يوسف ناالاوزاعي عن يحيي بن الى كتبير عن بي سلمة كور إبي هربرة قال قال رسول بله صلالته عليما لا تتك التتيب حتى تستامرولا تتكو البكرحتي نستادَى وادنم الصمتر وفي الباب عن عمراين عباس وعائشة والعُوْس بن عَمِينُزة حديث إلى هر مزة حديث حسي معيم والعمل على هذا عند اهل لعلم إن الثيب لا تُرَوَّجُ حتى تستامروان زوجها الدب من غبران يستامرها فكرهت ذلك فالتكاح مفسوخ عندعامة اهل لعلم واختلف اهل العلم في تزويج الويكاراذاز وجهن الأياء فزاى كثراهل لعلم من اهل الكوفة وغيرهمان الاب اذازوج البكروهي بالغة بغيرامرها قلم ترض بتزويج الاب فالتكاح مفسوح وقال بعص اهل المدينة تزويج الاب على اليكوما تزوان كرهت ذلك وهوقول مالك بس انس والشافعي واحمد واسلق الحك النا أقتكية ما مالك بن انس عن عيل تله بن الفضل عن نافع بن مجبرين مُطْعِح عن ابت عباس ان رسول نلته صلابته عليتها قال الزيتم اَ كنتُ بنفسها من ولها والبكر تُستاً ذُن في نفسها واذَّ نهاصُما تها هذا حديث حسي يج وقد روى شعبة وسفيان الثور هذاالحديث عن مالك بن انس واحتج بعض الناس في أجازتُه النكاح بغيرولي بقد الحديث وليس في هنذ الحديث ما احتجوا به لا نه قدروي من غير وحه عن ابن عباس عن النبي لم الله علين قال لانكاح الابولى وهكذا افتى به ابن عياس بعد النبي صلى الله عليه، وسلم فقال لا تكام الا بول .....وانهامعنى قول النبي الايماحي بنفسها من وليها عند اكثراهال لعلمان الولى لايزوجها الدبرضاها وامرها فأن زوجها قالنكاح

مترده في قول الترمذي بذا نان مذهبهم اتباست ان النكاح لا بدفيه من عيادة الرجال ولا يدل مليدش صديت ابي موسى و عائسته فاذن الا قرب الى ظوام الله عاديب مذهب الساحيين في المسيدة البينة شرواعند فاصحة العقد العقد العقد المتحد التقديل قوسعا. وقال التقليم في ميزال المناصلة في ميزال المناصلة المعدود في المناصلة العيدي قوسعا. وقال التقافي يستحب الخليزي الإجاران ينكما جراو منزيل المؤدي بالى بالمسيد المتبعد المائمة العيدي قوسعا. وقال التقافي يستحب الخليزي الإجاران ينكما جراو منزيل المؤدي الذائك و النتيب. المغذور عندالت وفي على المبكارة وليس المراولولاية الإجاران ينكما جراو منزيل المراوحة المائك والمنتيب العالمة يتمنان منها معدود عندالت وفي على المبكارة وليس المراولولاية الإجاران ينكما جراو منزيل الماؤدة الوالية بين الاستيذان والاستيدان والاستيدان وقالوا ان منتقدة معليدة والمناتية على المناتية المناتية من المنتيدان من المبكر والتيتب والمنتين من المبكر والتيتب في المنتيدان والاستيدان والاستيدان والاستيدان والولات المنتيد المنتيد وقالوا المنتيدان والولات والمنتيدان والاستيدان والولات والمنتيدان والولات المنتيد المنتيدان والمنتيدان والمنتيد المنتيدة والمنات والمنتيد والمنتيدان والمنتيد والمنتيد والمنتيد والمنتيدان المنتيد والمنتيد المنتيد والمنتيد والمن

مثل البيع والنكاح وعيربها والحاجة اشارة اليها وقولهان المحدلية ان مخفقة من المثقلة وانماسى محدالية شهادتران المحدلية شاء و تنبوت الكالات الغالية والفعلية لتعالى كذا قيل والعاجة البرنان الشادة مذكورة فيروالتحيدوالاستعانة والاستعفاد نوطة ونميدلذكر بانيرًا وتعينًا كذا قال السيات شرح المشكوة مسلم في المعاسن سرح المشكوة مسلم والمعرب والمعرب والتعليم با وقرأ عزة بالجر بعضا مبعنا في فول السائلب بالتد قوله والارمام بالنصب علمف على الجاروالمجروركة المتحدة والعمر الجاروالمجروركة والمعرب مريت بزيد وعمروا وعلى التداع التعمول والمقلوم المحترية المالم والمحبوب والتعليم والمحترب والمعرب والتعمول والمتحدة والمعرب والمتحدة والمعرب والمتحدة والمعرب والمعرب والمعرب والمعرب والمتحدة والمعرب والمع

مفسوخ علىحدبث خُسَاء بنت خِعلم حيث زوّجها بوها وهي ثيب فكرهت ذلك فردّالنبي لماست عليم الكلّ على جاء في اكراه الستيمة على التزويخ كالنا قُتَيَبَة ناعبدالعزيزين عهربن عَمُروعن بي سلمة عوى بي هُرَيُزة قال قال رسول لله صلالية عليما الينيمة تستامو في نفسها فان صَمتت فهوادنها ون ابتُ فلاجواز عليها وفى البابعن ابى موسى ابن عُمر قال ابوعبيني حديث ابى هُرْيَرة حديث حسن واختلف اهل العلمر في تزويج اليتيمة فزاي بعض اهل العلم إت اليتبمة اذازوجت فالنكاح موقوف حتى نبلخ فأذ ابلغت فلها الخيارق اجأزة النكاح اوفسخه وهوفول بعض التابعين وغيرهم وقال بعضهم لايجوز نكاح اليتية حتى تبلغ ولا يجوزالخيارق النكاح وهوقول سفيان الثورى والشافعي وغيرها من اهل لعلثم قال احمد واسحق اذا بلغت اليتيمة تسع سنين فزاق عت فرضيت فالنكاح جائزولاخيارلهااذاادركت واحتجا بحدبيث عائشة ان النبي لحاللة علينا كبني بهاوهي بنت نسع سنين وقد قالت عائشة اذ ابلغت الجارية نسع سنيب فهى امراة بالصلح جاء فى الوليدس يُزَوِّجَان كَانْما قُتَيْمَة ناعُنُد رناسعيد بن الى عروية عن قتادة عن العسَور استان كوئوب ان رسول الله طرائية الله على المائة بالمائة وسلمرقال ايبا امرأة زوجها ولتيان فقي لاول منها ومن باع بيتامن رجلين فهوالاول منها هذاحد بيث حسن والعرعلي هذاعندا هل لعلم لانعلم ببنهم ف ذلك اختلاقا اذازوج احدالوليين قبل المخوفنكأح الاول جائزونكأح الأخومفسوخ وإذاز وجهاجميعاً فنكأحها جميعاً مفسوخ وهوقو ل لثويرى واحدثُ اسخق كَانْكَ جاء في نكاح العبد بغيرا ذن سيّنة كُذُل تناعلى بن مُحرزا الوليد بن مُسْلمون نقيرين عهر عن عبد الله على بن عبد الله على بن مُسْلمون نقيرين عبد عن عبد الله على بن عبد الله على بن صالته عليما أيماعب مَزَقَجَ بغيراذن سَيِّه فهوعا هروفي البابعن إبيء عرحه ينجابر حدبيث حسن وروى بعضهم هذاالحديث عن عبلالله بن عهربن عقبلعن ابن عمرعن النبي الله علينا ولايصح الصعبيح عن عبد الله بن عين بن عَقِبْل عن جابرين عيد الله والعمل عندا عندا هل العلم من اصحاب لنبي لله والله علين وغيرهمان نكاح العبد بغيراذن سيّلاً لايخووهو قول احمد السلق وغيرها كثل ثن سعيد بن سعيد الاُمُوي نا اين ابن مجريم عبد الله بن عبد بن عقبل عور عبد الله عن النبي الله عليه قال أيماعبد تَزَوَّجَ بغيراذت سيّدة فهوعاهر هذا حديث حسيجيع بأنساً عاء في مُهُورالنساء حكاقناعدين بشآرنا يحبى بن سجيد وعبدالرحمان بن مهدى وعبرين جعق فالوانا شعبة عن عاصم بن عبدالله قال سمعت عبدالله بن عامرين ربية كور) ابيهان امراة من بني فَرَّارَة ترُويجَتُ على نعلى فقال رسول لله صوالله عليما الضين من نفسك ومالك بنعلين قالت نعم قال فأجازه وفي الباب عن عُمروابي هُرَيْرَة وسَهُل بن سعدوابي سعيد وأنس وعائشة وجأبر وابى حَنْرُدالا سلمي حديث عامرين ربينية حديث حسيج يجواختلف اهل لعلم في المهرفقال بعضهم المهرعلى فأتواضوا علية هوذول سفيان الثورئ النشافعي احمد اسطق وقال مألك بن انس لابكون المهرا قلّ من ربع ديناروقال يعيز إهلّ الكوفة لا يكون المهل قل من عشرة و راهم يحتل أن الحسيب على الخلال نا اسلق بن عيسائ عبد لله بن نافع فالوتا مالك بن السرعن إبي حار عرب دينار عرب سَهُل بن سعدالساعدى ان رسول الله صلوالله عليه جاءته امرائة فقالت ان وَهَنتُ نفسي لك فقامت طويلا فقال رجل يارسول لله زَوْجُينُه ان لمركن لك بها حاجة فقال هل عندك من شي تُصدِ تنها فقال ما عندى الدارزاري هذا فقال رسول للهم الله عَلَيْمُ الرائد ان اعطَيْبَهَا جلست ولااز ولك فالتَمسُ منذيمًا فقال ما أجر قال التَمِسُ وفاتهامن حديد قال فالتَمس فلم يحيد شيئًا فقال رسول الله طلين علينا هل معك من القران شئ قال عم سورة كذا وسورة كذا وسورة ساهافقالرسول للسطالية عليه ووحتكها بمامعك من القران هذاحديث حسيجيع وقل ذهيالشاقعي الى هذا الحديث فقال ال لويكن له شع بصد قها فَتَرَيَّجِهاعلى سورة من القران فالنكاح جائزو يُعَلِّمهُا سورة من القران وقال بعض اهل لعلم النكاح جائز ويجيعل لها صلاق مشلها وهوفول اهل تكوفة واحمدو

العصبات ثم ذدوارها ﴾ ويحزج حودة عدالتنا فيمنز لا بكن الذكاح فيسا الابعد مرة و بى ان كا نست صغيرة نيبا وماست عنما الو با وجد بأ فاذن له تنتج الابعد البلوع ولا يكن فعاسبيل النكاح قبل البلوع في المستوع في المواجد المستودة والمبيرة قدم في الابواب الاول قال الطبي شادح المشكوة ان المرادمن اليتيمة المبيرة واطلق عليها لفظ اليتيمة على ما كانت فتبل ومعنى الباب انها لا يسادع في ذكا حماله تاذن فكا منصلى التذعير والمهدوة اللاب والجدوالتيسيمة على ما كانت فتبل ومعنى الباب انها لا يسادع في ذكا حماله النه المبيرة واطلق عليه الفظ اليتيمة على ما كانت فتبل ومعنى الباب انها لا يسادع في الكان ولاية الاجاد والجدوال السلطان فلاولية المبالان ولاية الاجاد والمبيرة المبالان ولاية الاجاد والمبالان ولاية الاجاد والمبيرة والمالات والمبيرة والمبالات والمبيرة والمبالات والمبيرة المبالات والمبيرة والمبالات والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبالات والمبيرة والمبالات والمبيرة والمبالات والمبيرة ووجه والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبالات والمبالات والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبيرة والمبالات والمبيرة والمب

الم تغیر است کذانقل الطین واعتباد بذه العلاقة لایتا فی ان پرادالیشب ایشا و مکن ادادة الیکرشید تنام فی نفسه است فی نکاحه ادا المراد البکرالبالغة من الیتا می وسما ها الیتیمة با عتباد با کانت کذانقل الطین واعتباد بذه العلاقة لایتا فی ان پرادالیشب ایشا و مکن ادادة الیکرشید تفوله فار صنت آه دقوله فار بواز علیه ای التحدی و الدالمختار و فی الدر المختار و فی الدر المختار و فی مدتر له ای مدتر المناو و فی مدتر له ای مدتر المناو و فی مدتر له ای مدتر المناو و فی الدر المختار و فی الدر المختار و فی الدر المختار و فی مدتر له ای مدتر و بنی و نشان الدر المختار و فی الدر المختار و فی الدر المختار و فی مدتر له المناو و نشان المدر و فی الدر المختار و فی مدتر و برای بروعی و نشان المدر و فی الدر المختار و فی مدتر و برای بروعی و نشان المدر و فی مدتر و برای می مدتر و برای می المخیل انتی ۱۲ و مدتر و برای مدتر و برای و مداختی می المخیل انتی ۱۲ و مدتر و فی مدتر و برای مدتر و برای می مدتر و برای المنا و مدتر و برای می مدتر و برای می مدتر و برای المنا و برای می مدتر و برای می مدتر و برای المنا و برای می مدتر و برای مدتر و برای می مدتر و برای مدتر و برا

اسخت مختل المناونة وي عندانته المناولا كورها أبن الدوس عن المن المنافعة عندالله المنافعة المناونة وي عندانته المنافعة ا

وجدنيه اسندقال فجاءني بيعن إصحابي بسنده من الحافظ شهاب الدين إبى الفضل ابن حجرالعسقلاني وصنه الحافظ فاؤن صح استدلا لنا فنتدكول فى الاهادسيث التى فيها المراقل من عشرة وتحمله على المرالم جماعت فوي موري الموري الموري الموري المرابع على تحرّج الزليعي تم سنا بحث الموري بان زيادة عشرة درا هم في محم النكاح زيادة بالجزالوا وملى نف القرآن وذلك عيرها مُزفيق ال إنر كبس زيادة الركن والشرطب ذيادة ألحكم دكلت الحق ان الزيادة على القاطع بحبرا لواحد في مرتبة انظن جائز لا في مرتبة انفطع اعم من أن يكون شرطا او محما ولايدمن نبرا وان لم يذكره ارياسي الاَصول خاذ ن لا يرد دا شتراط عشرة ودائهم في سرقية النصاب فامة نابت بالجزالعامدولا يرد اشتراط المصرفي اقّامة المجمعة وككب اشتراط استراط عشرة في الج وككب مسائل اخروا ما اذاصار غيرالوا مدقطعيا فيجوز به زيادة الركن الينااي في مرتبة القطع ديكون قطعيااذا كان محفوفا بالقرائن ي عول معنوني القرائن و المنطق النام التباضي لا بسم النكاح الابلغظين النكاح والتزوج واما عندا بي منيفة فيضح بكل لفقايدل على التمليك. المؤيدوقال الشافيية ان صحة العنكاح بلفظ الهية محضوص برعليه السلام لآية خالصة ككب وقال الاحناون الحضوصينة في النكاح بلامهرواماً تزويج عليه السلام إياه فأماان يقال ابزصاره كيل نكك المرأة اويفال ان على السلام ولى المؤمنين والمؤمناست لآية النبي اولى بالمومنين من انفسهم الح ولكن ولاية على السلام مجملة تكون في بعض المامورلًا في البعض الآخر واعلم ان فلمسرفي اللغة تسعة اسما، تحولك آلاذادي آلخ في تبعض الروايات ابترقال يكون مييني دبينها فبوب الطحاوي في مشكل الأثا رعلي التهائي بمدسية ان يكون الازار ببيني وبينها والنتهائي ان يكون النتي منشركا بين الشخصيين ببستعمله کلوا صدنوبّر بنوبتر **تولي و لوخاتمامن حدي**دا 4 في كتب الاحناف ان خاتم الحديد للرجال حرام وامالىنسا، فنى الجوهرة انه مكروه للنساء ا**يينا كما بى دوالمخادوفيه ل**اباس بان يتخذخاتم حديد قدادي علىرفضة أه والبيّداعلم وفي الحديث النيعن خاتم الحديد. **قول له بيهامعك من** آلفّران الخ المشهورمن مذبب مالك ورواية عن احمدومذبب ا**ي منيفة ا**ن تعليم القرآ ب لا يصلح مهراوقال الشافعي يصلح للمهروقال في النهران المتاخرين لما افتوا بجوازا لاجرة على القرآت ببحوذان يكون يصلح للمهرابينيا والما الجواب عن حديث الباسب عن جانب المجهود فيقال الأرزاكأ ف نشّاب العلم عنديم عندالتكاح ولم يكن مرافيعيمن حاصل الجواب بان البادلسبيبة لالليدليةُ ومثل بدّا ما فى الترمذّى ص ١١١٠، ج ٢. فى فعنائل الفترآن عنْ انسَ ثَل فل يكون تاويلاً بل شرحاً وفى الزدّانى مترح المؤطاان بذا من خصوصيتر بذاالرجل لحديث لا يكون لا لحديد يدك مهرا الخ وإعاله إلى سنن سعيدين منصورا قول اخرجه ابن انسكن في معرفتر انفحاية وضعفرالسيولي في الخصائص انكبري . 🕏 ك 🚅 المعينيين عشوا وقيدة الخ فى الكتيب وكر النش ايمنا وبهو نصعف الاونية اى عشرون ودبها وكان مرام جبيرة الابت الأحت دريم وزوجها البخاشي البنى صلى الترميروس لم يا سيب الرجل بيعتن امدة نته ينزد آجيها آسبيت صفيتر بنيت هيي في غزوة خيرواشترا باابني صلى الشرعيبه وسلم فاعتقها ئم تروجها الخ قال الومنيفية ومالك والننا فعينة ان العتق لابصلح صداقاً وروى الترمذي عن الشاطى وفى كتبناعن بي يوسف امذبصلح مراوجواكبا لجمهُ وعن صَربيث الباب ان النبي صلى التُّدعليه وسلم اعتقها مبانا وتزوجت اياه بلاحرولم يكن التتق صدّا قا فعيرالرادي مذه الوا فعينة بهذاالتعبيره فى كتبتا الذاذاعت امناعلى أن تمتزو عبفلم توحف فعليها ضان فيمنها وقال الوعروب السلاح ان الحديث بذامتل مدييث الدنيا ذادمن لازاد لمواقول مثله على وخيل قدولغت لهم بخبل : سحيته بينهم حرب وجيع ؛ ومنطرا يم تجعلون وزفكم انكم كذلون ونظا رُأخروقدا نى الطاوى بنظريطيف وبهوان اباطلحة خطب ام سليم فقالت أسح على ان تسلم ولم يكن فى ذكك الوفت مشرفا با لاسلام فلابقول احديان الاسلام كان صداقا. تم ظاهر صرييت الباب ازم يجدد النكاح ايضا بل كان العثق بمنزلة النكاح ولكن سا مُرالاحادييث يدل على تجد بدانسكاح منيا حدبيث البائي الآنى ولم يذبب احدالي ان العتى يكون بنزلة النكاح بلا تجديد النكاح . يامي الفصل في ذلك أجوبي آلخ اى اجران على تعلين ولايقال ان الاجرين على فعلين لاندرة ينه لان العور المزكورة في الحديث فيها خَفا دفتر كم الوزيك كاجرين ليصلى الترعبيد وسلم في العلوة قاعد اللائه كان يومك كما يوعك رميلان منار فولع ويهجل آصي بالكتاب الاول الإسنا اشكال وا ذكر جوايد في النادي وصورة الاشكال ان حكم الاجرين حكم القرآن واتففوا على ان الآبة نزلت في عبدالتذبن السلام وكان يهوديا ولم بومن بعيس

قول الالاتغالوا غلاغلادة و غال صند ذعم والمرادلاتكم واصدقة النساد بعنى العداق قول فانها العنير للمغالاة قوله لوكانت مكرمة بفع الميم وضم الراد بعنى الكرم واما ماردى من زكاح الم جيب بالدبة الآف در بم ذكان من قبل النباش من مالم اكرا مالم صلى التذعير وسلم وفدور دان امرأة قالب عين قال عرض كيف وقد قال التذتعالى وآتيتم احداس قنطا دافقال عرضى التذعند كلكم اعلم من عمرف كان بذا تواصفا مندره كان في الافضل والاولى لا في احس الجواد فلايرد ما قالت وما ذكر في الاية ميا لغة في عدم الافذ ١٢ المعاس من موفي المنتفظ مندره النفت المنظم والماقر من المنظم والماقر بالنبية المنظم المنافق المنظم وعند جماعة بيحوان بجل النبية من المنتفظ والمنظم والمنظم والماقر بالنبية المنظم المنافق المنظم والمنظم والمنظ

قوت المغتن ى ننائة يكوتون اجربهم مرتين ، قال حق ذهب اكترالا دلين الى ان مفهوم خبر حجة فمن بؤتون اجربهم مرتين اكترمن دمك (عبدادى حق التيروحق مواليه) قال ابن عبدالبرلما اجتمع عليه واجبان طاعة ربروطاعة سيده في المعرون فقام بهامعا كان لهضعفا اجرالحرالمطيع لريد (ودجل عنده جارية وطيئة ) قال حق لبس بالست صفة وهنيشة الابست منا خل مهو في عبدالبرلما اجتمع عليه واجبان طاعة ربروطاعة سيده في المعرون المرادن المرادن المرادن المرادن المرادن المرادن المرادن المرادن المرادن المردن اجربم بغيرصاب وثم جاء الكتاب الآخر اكعدا حب الالقران المردن المردن اجربم بغيرصاب وثم جاء الكتاب الآخر اكعدا حب الالقران المردن المردن

رواه ابن كهيعة والمثنى بن الصّبّاح عن عمر بن شُعينب والمُتنى بن المسّاح وابن لهيعة يضعّفان في الحديث والعمل على هذا عند اكتراهل لعلم قالواذا تروج الرحل امرأة تتم طلّقها قبل ان يَنْخُل بها حل له ان ينكوا بنتها واذا تنزوّج الرجل الابنة فطلقها قبل ان يدخل بمالم يحل له نكاح امهالقول لله تعالى وامهات نساءكم هوقول الشافع احده اسلى بأكياجاء في من يطلق امرأ تةثلاثا فينتزوجها اخرفيطلقها قبل ان يدخل بها كخلاتن ابن ابي عُمُواسِلتي بن منصور قالاناسفيان بنعينينة عن الزهرى عن عُرة عرب عائسنة قالت جلوت امراة رفاعة القُرَظي الى رسول لله مطاللة عقالت افكنت عندرفاعة فطَلَقَنَى قَبِنَتُ طلاقى ْقَرْوجِنُ عِبدالرحِمْن بن الزبيرو مامعه الامثل هُذُبَة الثوب فقال آثُرِيْد بن ان ترجى الى فاعلة لاحنى تناوقي عُسَيلتك ويذوقي عُسَيلتك وفى الياب عن ابن عُمروانس والرُمَيْصاً اوالغُمَيْصاً وابي هريزة حديث عائسة حديث حسي معبج والعمل عن اعتدعاً منة اهال لعلم من امعاب النبي صوالتة عليناوغيرهمان الرجل اذاطلق امرأته ثلاثا فتزوجت زوعاغيره فطلقها قبل ان يدئحل بهالا تنحل للزوج الاول اذالهربين جامع الزوجج الوخرى كَانْتِيَّا جاء في الحِيلُ والمُحَلِّل له كَثَمَ ابوسعيد الاشْج مَا اشْعت بن عيد الرحلن بن زُبَيْد الابامي مَا عِمَالدعن الشَّعْبي عن جابرين عيد الله وعن الحارث عود على قالاان رسول الشصل الله عليه الحال الحوالحلله وفي البابعن ابن مسعة وابي هُرَيْرة وعقبة بن عامروابن عباس قال ابوعيسلى حداث على وجابرحد بيت معلول وهكذاروى اشعث بي عبد الرحمن عن عالمرعن عامرعن الحارث عن على عامرعن جابرين عبدل للدعن التي على المالية عليا وهذا حدبيث ليبس اسناده بألقائم لان مجالدين سعيد قدمتعفه بحضل هل لعلم متهم احمدين حنبل وي عبدالله ين نُميِّر هذا الحربيث عن جماله عن عامري جأبرين عبدالله عنعلى وهذاقل وهموفيه ابن تُميَروالحديث الاول اصح وقد رواه مغيزة وابن ابى خالد وغيروا حدعن الشعبي عن الحارث عن على مخطرة معموين عَيْلات مَا يواحمد مَاسفين عن إنى تبسى عن هزيل بن تُتَرَّحِينيل عرب عبدالله بن مسعة قال لعن رسول للم طاللة عليم الحاط الحال له هذا حديث حسي يحيح وابوقيس الاودى اسمه عبد الرحلن بن تروان وقل روى هذا الحديث عن النيص الله عليامن غيروجه والعراعلى هذا عند اهل لعلم مر اصحابانن صالته عليه منهم عمرين الخطاب وعثمان بن عفان وعيد الله بن عمر وغيرهم هوقول الفُقَهاء من التابعين ويديقول سفيان التوري ابن الماك والشافعي احمد السحق سمعت الجارودية كرعن وكيع اته قال هذا وفال ينبغي ان يرمي هذا الباب من قول اصعاب الرأسي قال وكبع وقال سقيان اذاتزة المرأة لِيُعَلِّلُهَا تُم بَدَالهان يمسكها فلا يجل لهان يمسكها حتى يتزوجها بنكاج جديد بالصّاباء ف نكاح المتعة خُذُن ثُمَّا اس ابي عُمرنا سفيل عن الزهري

عيدالسلام وقال العماة ان يهود يا اذا آمن بوس عيدالسلام والم يومن بعيدال عيداله المراقة خديطا خود.

قال الجمودان بين ذكاح اللم والبنت وقيداع دنها الدتول في احربها لا في افرا بها وقال بعن السلعت منم على النا لوجها المدول الم والبنت ومبنى المناف تغيير الكبر من الماجه والمنه والمنه المراقة والمنه المراقة الموجها المول الابودة فول الناف و في الماجهال في المراقة الموجه المنه المرومة المنافي المنها المرومة المنافي المنها المرومة المنافي بيدم ما وون الشدين المنافي المنها المرومة المنافي منها المنها المرومة المنافي و في الماجهة و المنافي بيدم الموون الشدين المنافي منها المنافية المنافق في بذا في و في المنافق المنافق المنافق في المنافق المنافق المنافق في المنافق المنافقة والمنافق والم

رعه قال شرح البخارى ان المرادم الكتاب الاول الابنيل لا التوراة ١٢)

المدنول والبنت المرأة التى واحمدواستى عليه المنفية ايفاكا قال في المداية البحل الرجل ان يتزدج بام المرأة التى وضل بابنتها اولم يدخل لتؤل المناد المن المناد وحدم النشتاد والمديب بعنم الهاء وسكون الدال عمل النوب والمديد المناد وحدم الانتقاد والعسيمة تصيير على وقد لونت ولذا قيل في تصغيره عسيلة بالتاروقيل الناد فيها على دينة المذة كن يدعن لذة الجماع وفيه المناد المناد وحدم الانتقاد والعسيمة تصيير على وقد لونت ولذا قيل في تصغيره عسيلة بالتاروقيل الناد فيها على دينة المذة كن يدعن لذة الجماع وفيه الناد ويما الناد فيها على دينة المذة كن يدعن لذة الجماع وفيه المناد والتي في التقليل وتكيني في تنفيل وتحديث والمناد المناد المناد وحدة على المناد على المناد في التعليل وتكون وقالوا المراوي الولى على المناد النافيان والمنافية كذا في العمل والمملل الماول بعنا اسم مناطن المناويل المناول الذي وقع التحديث والمناوية المناويل والمناوية المناوية والمناوية والمناول والمناوية وال

عن عبدالله والحسن ابن على بن على ابهما عن على بن إلى طالب ان الذي طلل الله عليما نه عن متعة النساء وعن لحور الحكور العلية زمن تحيير وفي الياب عن سَهُزةِ الجُهَةُحُ إلى هريزة حديث على حديث حسي محير والعماعلى هذاعنداهل لعلم من اصحاب النبي طائفة علينا وغيرهم واثهاروي عن ابزعياس شئ من الرخصة في المتعنة تحريج عن قوله حيث اخبره عن الني لم الله عليه والمراكة الهل لعلم على تعريم المتعة وهوقول لثورى وابن المبارك والشافعي قال انهاكانت المتعة في ول الاسلام كان الرجل بفد مالبلة ليس له بهامعرفة فيتزوج المران يقدر مايري انه يفتح فتصفط له متاعا وتأفيك له شَيْنُك حنواف نزلت الدية الاعلى ازواجهم اوما ملكت ايمانهم قال ابن عباس فكل فرج سواها فهو حوامر يأني ابحاء من النهى عن النكاح الشغار على الثناعي الملك بن بي الشواري نابِشرب المُفَصَّالَا مُحَمِّين وهوالطُّوبِلِ فالحدت الحسن عن عمران بن حُصِّيني عن النبي المناه عليم قال لأيحلب لاجنب ولا شِيغًا روّالاسك ومن انْهَبَ نَمْيَةٌ فليس مناهن احديث حسن عبر وفي الهايعن اسل الي رَبْيَا نَةُ وابن عبر جابر ومُعَاوية واي هُرَيْرة ووائل بن مُجَوْرُ حل أَمْ السَّانَ بُلِّ موسى الانصاري نأمعن نأمالك عن نافع عوب ابن عمران النوصل الله عليمانه عن الشغارهذ احديث حسي مجيح والعماعلى هذاعند عامة اهل لعالم ترؤب نكاح الشغاروالشغاران يُزَوِّج الرجل ابنكتك على أن يزوجه الأخرابننة اواخته ولاصّداق بينها وقال يعضل هل لعلم نكاح الشغار مفسوخ ولايحل انجعل لهاصداقاوهوقولالشاقعى واحمدواسطق وروىعن عطاءبن ايى رياح قال يُقرّ انعلى نكاحها ويجبعل لهاصلاق المثل وهوقول هل انكوفة بالتاعل جاء لا تنكح الموأة على عننها ولاعلى تعالثها المخال تعرين على الجهضم ناعبدالاعلى تاسبيد بن ابي عروبة عن ابي جريزعن عكروة تحرف أبن عباس ان النبي طلالله عليم نهيان ترويج المراة على عمنها وعلى حالتها حل ثناً نصرين على ناعبدال على عن هشامر بن حسّان عن ابن سيرين على عن النبي عليك عليم بهتله وفي الياب عن على وابن عمر وعيد الله بن عَمْرُ وإبي سعيدُ إبي أمامة وجاً بروعائسَتة وإبي موسى وسَمِرٌ ابن جُتْدُب فَخُلُالْحسن بن على نايزيد برب هارون ماداؤدين بي هندنا عامر عرب بي هُرَنُزة ان رسول لله صليليا تهان تنكوالمرأة على عمّتها اوالعمة على بنت اجبها اوالمرأة على خالتها اوالخالة على بنت إخنها ولاتنكج آلصغرى لمى الكبرى ولاالكبرى عكى الصغولى حديث ابن عباس وابي هُرُنرة حديث حسن يحيج والعمل على هذاعند عامدًا هل لعلم لا نعلم بنيهم ختلاً انه لا يحل للرجل ان يجمح بين المرأة وعمنها وخالتها فأن كح اصراة على عمتها وخالتها او العنة على بنت اتيها فنكأح الاخرى منها مفسوخ ويه يفول عامة اهل لعلم

منوى مكت من مصدراناس به فقال ابن عباس بيان الشراق تلبت الازكالم تشنز بروالميت اي جائزه النامة والنبي والمعتبرة الشيئ والضطار ويمن الجواز المحدودة بالعوم وغيره تم قال جيازي الجدين ان في تح مكة كانت جائزة ال ثلثة ايام تم نسخت والما لموسون فقا لوابوازها في فتح مكة وغير وغزوة بحرك وحمة الوداع ويشر والمنتوة بالفعا الروايات واقل ان مدارجواذها في تجبر عيث على دواية الباب وقال المدنون النهن من لما المتوالية المعتبرة المحاليات واقل ان مدارجواذها في تجبر عن المنسار كلها كانت بهودية وماكان المنهن والمواية جوازه المتحقظ المواوي بينها بوجروقال ابن قيم كيف مكون فا توقي في تحريم ان المنسار كلها كانت بهودية وماكان تا مسلمة والمرواية جوازه المتحقظ المواوي بعوازه المتحقظ المواوية بوازه المتحقظ المواوية بوازه المتحقظ ا

ایام تحریا موبدالذاقال العجی و سطرالنووی ۱۱ قال القاعی عیام النیاره ای اجل میین واقیعی المتتادان نکاح المتقدی کا شده مل انتیار تیرفرمند فیرتم انتین ما منح کمی تا موبدالذاقال العجی و سطرالنووی ۱۱ قال القفای من ما مجواهی ان من تا معلقا بنیتر از لا یک شده العالم المتقدی النیاره المراق الی اقد القدند به است مندوا فتکلف العالم المکتر النی المراق الی اقد المقدند به باشت مندوا فتکلف العقد النی المراق المی المراق المتقدی النی المراق المتقدی المتحد النی المراق المتقدی النی المراق المتحدی ا

ورفعرفاعلافعداه لواعدي

قال إبوعيساى أذركِ الشُّغبي ابا هُرَيْرة وروى عنه وسالت عهداعن هذا فقال صحيح قال ابوعيساى وروى الشعبي عن رجل عن إي هُريُرة مِي أَنْ عَلَى جَاء فالشّرط عندعَقُلُة النِّكَاحِ حَلْ ثَنْ إيوسف بن عيسلى ناوكيع ناعبدالحميد بن جعفر عن يزيد بن ابي حبيب عن مَرْتِد بن عبد الله البَرْق ابي الحَيْر عوب عُقبة بن عامر الجُهّنى قال قال رسول الله طلت عليمان أحق النفروط ان يوفي مهاما استعللتم بها الفروج حل ثثاً ابوموسى عهر بن المنفى فأيحيى بن سعيد، عن عيد الحميد بن جعفر غوهداحديث حسي حيج والعل على هذاعتد يعصل هل العلمون اصاب لنبي طالله عليه منهم عمرين الخطاب قال اذا تزوج الرجل امرأة وتنبرط لهار لا يحريهامن مصرها فليس لدان كيخرجها وهوقول بعص اهل لعلم بديقول الشافعي واحمد واسخن وروى عن على بن ابي طالب اند تَسُرُط الله قبل شرطها كانه رأى للزوجان يُخرجهاوان كانت اشترطت على زوجهاان ويخرجها وذهب بعصل هل لعلمالي هذا وهو قول سقيان التوري بعص اهل الكوفة بالتي فأجاء فالرحل يسلم عتلاعشرنسنة كخلات اعتلاعات اعتلاعن سعيد بن الىعروية عن معمة الزهرى عن سالمبن عبد لله عن ابن عمران عنيلان بن سلمة الثقفى اسلة له عشريشوة في الجاهيلة فاسلم ومعه فامرالتين علينان يتخير منهن اربياهكن ارواه مُعَرّعن الزهري عن سألم عن ابيه وسمعت عمر بت اسمليل يقول هذاحديث غيرع فوظ والصحيح ماروى تأكيب بن الى حمزة وغيرة عن الزهري قال حُرِّاثُتُ عن عيرين سُوني التفقع إن غيلان بن سَالمذاسلم وعنة عشرنسنغ فال عيروا تماحد ببث الزهرى عن سالمعن ابيه ان رجلامن تَقِيمف طلق نساءه فقال له عُمراية وجعن نساءك اولا يُحُمَّج قبرك كما رجم قبراتي تفال والعمل على حديث غيلان بن سلمة عنداصعا بنا منهم الشاضئ احدة اسطى يأتي جاء في الرجل بُيسلم عنذ اختان كم ثنا تُعَيَّبُه والزلَهُ عَه عن بي وَهُبِ الجيشاني اندسم ابن فَبرُو زالدُ يَلِمي يُحَيِّن عن ابيه قال اتيتُ النبي طاللة وعليما فقلتُ يارسول لله ان اسلمتُ وتعتى أختان فقال رسول لله على الله معلية الختراتيما شئت هذا معبث عربية والورهب الجيشان اسمه الك نيكم بن هوشع يأثث الرجل بيشترى الجارية وهي حامل كثال ثنا عُمرين حفصب السَّيْرَا في المصري نا عبل لله بن وهب ما يحيى بن اليُّوب عن رسِعة بن سُلَيْم عن يُسربن عَبُيْدا لله عن رُوْيف بن ثابت عن الذي الملائمة عليه قال من كان يؤمَّنَ بالله والبوم الأخرفلا بسفي ماءه ولكن غيري هذاحدبيث حسرفت أزوى من غيروجه عن رُويْفع بن ثابت والعل على هذا عنداهل لعلم لا يَرُون للرحل اذااشَنْزُ جارية وهي حامل ان يطأ هاحتى تَصَنع وفي المابعن ابن عباس وابي الله داء والعِرياص بن سارية والبي التعيد بالنظامة والمازيج هل يجل

والعمة وبنت العمة والبعد في بذائن ان يقال ان قانا وفل القاحق والقباس ابنا فالين بالمسيط النوط عند عقدة الدكاح الشروط التى النام والتي الناولا الزواد والبين الناول الناول المستاع بسبت قال النام والبين البراييل التعامى المستاع بسبت قال النام البين المدكة المستاع بسبت قال الستاع بسبت قال الستاع بسبت قال المستاع بالمستاع المستاع بسبت قال المستاع بالمواد والبين قال بستاه القامي المستاع بسبود التيم النافر والمستاع بسبة والمدلة المستاع بسبة والوحيث فا لتك وكان القاصي بحيبر ولا يفيم العمل العربي المستاع بسبرة نسوة سوة سوة سوة سوة من السائلة والمستاع بالمواد المستاع المستاع بالمواد بسبة والمستون المستاع بالمستاع بالمستون المستاع بالمستاع المستاع المستون المستون المستون المستون بالموادع المستون بالموادع والمستون المستون المستون المستون بالموادع والمستون بالموادع والمستون المستون المستون بالموادع والمستون بالموادع والمستون المستون المستون المستون بالموادع والمستون المستون المستون المستون بالموادع والمستون بالموادي والمستون بالموادي والمستون بالموادي والمستون بالموادي والمستون المستون المست

امق الشروط ان يونى بترة دراب دمتى با من و واستغللة برالعروق خران والمراد بالمروتين بمين ما يستروط ان يونى بتردراب دمتى با مستحده المراد بالمروق خران والمراد بالمروتين بمين البرا بالمروق المراد با المود المرتب المود المرتب المود و المرتب المود و المود و

له ولات بيخه الصخاك بن فبروز بالكتب الابذا دّعن رديفع بن ثابت ) بيس له عندالمصنف الابذا دفلابستى ماه ه دلدغيره ، قال حتى يبحو زنصب ما رمفعولاا ول كبيبقي و فأعلم ضيرم نستز

له وطيها الم المان المنتاج الم الم المنتاعة المنتاعة المالية عن المالخليل عن الى سعيل لخدرى قال اعتبنا سيايا يوم اوطاس لهن الواج في قومهن فن كروادلك لرسول للته صلالله عليه فنزلت والمحضنت من النساء العاملك ايمانكم هذاحداث حسن وهكل رواع الثورى عن عثمان البتي عن الى الخليل عن الى سعيد وابوالخليل سمه صالح بن إيى مَرْبِيرُودى هام هذا الحديث عن قتادة عن صالح الى الخليل عن الى عَلْقَة الهاشمي عن الى سعيد عن النبي طوالله عملية من حلالتا بذلك عبدين حُمَيْد تأحبان بن هلال تا هامر بأكت جاء فكراهية مهرالبغي تَكُلُلْ اللَّه اللين عن ابن شهاب عن اب يكرين عبد الرحلي عن المسعو الونصارى فال تبى رسول لله صلوالله عمليناعن تمكن الكلب ومهرالبغي وحلوان الكاهن وفى المابعن رافع بن بحديج وابي بحييفة وابي هُرَيْرة وابن عباس ف حديث بي مسعود ديث حسي عيم **بالنقا** جاءان لا يخطب لرجل على خطبة اخيه كثل ثنا أحمد بن مَنيُع وقَتَيْيَةٌ قالانا سفيان بن عُيَنَنَةٌ عن الزهري عن سعيد بن المسيّب عرب إلى هُرَمَزة قال قُتُتِيكة سلخ به وقال احمد قال رسول للله الله عليه الرياح الميه ولا يخطب على خطبة اخيه و وق البابعن سمة وابن عُمر قال ابوعيلي حديث إني هُركرة حديث حسي عيم قال مالك بن انس انمامعنى كراهية ان يخطب لرجل على خطبة اخيه اذا خطب الرَّجُل المرَّاة قرضيتُ به فليس لاحدان يخطب على خِطْبته وقال الشافعي معنى هذا الحديث لا يخطب الرجل على خطبة اخيه هذا عند نااذا خطب الرجل المرأة فرضِين به وركنتُ اليه فليس لاحدان يخطب على خطبته فأما قبل ان يعلَم رضاها اوركونها اليه فلاباس ان يخطبها والجية في ذلك حديث فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبي الشافح لليه فذكرت له ان اباجمهم بن محكَ أيفة ومعاوية بن ابى سفيان خطباها فقال اما ابوجهم فرجل لايرفع عِصياً وعزالساء وامامعاوية فصُعلوك وماله ومكن انكي أسامة قمعنى هذاالحداث عندناوالله اعلمان فاطهة لحرتخبرة برضاها بواحد منهما فلواخبرته لمركثيم عليها بغيرالذي ذكرته كانتا محتوين غَيلان فابوداؤد انبانا شعبة قال احبرتي بوبكر بن إبي الجهم فال دخلت انا وايوسلمة بن عبد الرحل على فاطمة بنت فيس فتلت ان زوجها طلقها ثلاثا ولع يَجْعَلُ لها سكني ولا نفقة فالت ووضع لى عشرة ا قِفِزة عند ابن عمله خمسة شعيرو خمسة بُرِّ فالت فإتيت رسول الله طلقها عليه فذكرت ذلك له قالت فقال صدف فأمر في ان اعتك في بيت ام شريك تم قال في رسول لله صلالله عليمان بيت ام تعريف بيت يعشا والمها جرون ولكن اعتك فى بيت ابن امرمكتوم فعسى أن تلقي تيا بكي قلايراكِ فاذا نقضت علىك فجاء احد يخطيكِ فاتيني فلما انقضت عدن خطبني بوجهم ومُعاوية قالت فاتيت

الشافيد ان تخلف الحكم عن العلة مثل السفرلقع العلوة فغرجا نرويجوز تخلف المكمة مثل المشفة في السفر ويميقي وجود المكمة في نوع المكمة مثل المشفة والمستوان المنطقة عند وحدى المستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمستوان المنطقة والمنطقة والمنط

المناه مي الشده المحتاسة من النساء الخاس ومت عليكم نكاح ذوات الاذواح من النساء ووليسن الاما مكسنت إما بهم السيخ والمحتاسة من النساء الخاس وبوعمول عندنا ما كان في المرسمي الشده عليد سلم مين امربقتلري كان الانتقاع بريومشرهم أخرص في النتقاع بيريومشرهم أخري في النتقاع بيريومشرهم أخري أو نعيل اوفعول وقول حلوان الكابن بهو بالتفه ما يعطاه من الاجرة والرشوة والمابن بيومن يتعاطى الخريم البين المراة ويتفقاعى مراجها تأويه وينتح موحدة وكمسرهم وشدة بارفعيل اوفعول وقول حلوان الكابن بهو بالتفه ما يعطاه من الاجرة والرشوة والمرشق العرب كمنة وفي حكم الكابن المنهم والعبال المراة ويتفاعلى العرب المراة ويتفقاعى مداق و يتراضيا ولم يتق المالاحقد ولا يتنتع قبل ذولك خطبة المعبد والاسم العنابالكسروالاسم العنابالكسروالي المراة ويتفقاعى مداق و يتراضيا ولم يتق المالاحقد ولا يتنتع قبل ذولك النعيم وفي المروديين يدسي المسلمة المعبد والمعالم المراة ويتفقاعى مداق و يتراضيا ولم يتفق المالاحق ولا يتنتع قبل ودلك النعيم وفي المروديين يدسي المسلمة المنبي واذكر المانسان بما فيه عند المنتا ودة وطلب النعيمة ولا يكون بذاك وكرمة المناورة وفي المرودين يدسي المسلمة المنبي المرتب على المنافرة على المنافرة على المراة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة ولا المنافرة ولمن المنافرة ولمن المراديين يدسي المنافرة المنافرة ولا المنافرة ولمنافرة المنافرة ولمن المراودين والمنافرة المنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة والمادة المنافرة والمنافرة والمنافر

قوت المغتنى بربيم اوطاس) بطاء وسين كاسباب موضع بين حنين والطائف يصرف ديمنع دوصلوان الكامهن ، كعمّان اجرة عشرة (افقزة) جمع قيفزوم ومكبال معروف وعندا بنعم لم اسمعياش بن الى دبيغة روغمت بر، لم تمرمدة خطبى الوجهم ، بجيم كعبدة من حذيفية فوالا بنجا نبية

رسول الله صلالتي عليته فنكرت ذلك له فقال امامعاوية فرجل لامال له واما ابوجهم فرجل شديد على النساء فالت فخطبني اسامة بن زيد فتزوجني فيارك الله لى في اسامة هذا حديث حسي يح وقل رواع سفيان التؤرى عن إلى بكرين إلى الجهم غوهذا الحديث وزاد فيه فقال لى النبي السي عليت اتكى اسامة حدثنا بذلك هم وبن غيلان ناوكيع عن سفيان عن افي كربن ابى الجهم هذا ياك جاء في العزل حل الماك عبد الملك بن الى التنوارب نا يزيدبن زريج نامعمى عيى بن ابى كثيرعن هي بن عبد الرحلن بن توبان عوى جابر قال قلنا يارسول الله أناكنا نعزل فرعمت اليهوانه الموروة الصغرى فقال كدبت المهوان اللهادا الدان يخلقه لَمْ يَمْيَجُه و في البابعن عُمروالبراء وإلى هُرَثرة وإلى سعيد كالتَفَا فَتَيْبَة وابن ابي عُرقالا ناسفيان بزعُينيكة عن عمرين ديبارعن عطاء كور عبد الله قال كُنا نعزل والقران ينزل حديث جابرحديث حسي عيد وقدروى عنه من غير وجه وقدر وقدر اهلالعلمين اصحاب النبي سلى الله عليه ولم وغيرهم في العزل وقال مالك بن انس تستامرالين في العزل لا تستامراليمة بأنت جاء فكراهية العزل كُلْ ثَعْلَ ابن ابي عُمْرِقُتْيَيَة قالاناسفيان بن عُينيَة عِن ابن ابي نجير عن ها هدعن قرعة عربي ابي سعيد قال ذكرالعزل عندر سُولُ لَنَهُ مُلِّرًا لِعَالَى عَلَيْهُ فقال لم يفعل ذلك احدكم رَاد ابن ابي عُبر في حديثه ولم يقل لا يفكل ذلك احديثهما فانها ليست نفس علوقة الدار لله خالفها وفي الياب عن جابر حديث الى سعيد حديث حسي يحيح وقدروى من غيروجه عن ابي سعيد وقدى كرة العزل قوم من اهل لعلم من اصحاب لنبي طرائلة عليه وغيرهم ما المناج العنى القسمة للبكروالتيب كال ثنا ابوسكة يحيى بن خلف ناشرين المفضل عن خالد الحدّاء عن إن قلابة عن انس بن مالك قال لوشكت ان اقول قال رسول للمصلولية والم والمنه قال السنة اذا تزوج الرجل البكر على امراة اقام عندها سبعًا واذا تزوج الثيب على امرأته اقام عنده الله فارقى الماب عن امرسلمة حديث والنة اينا بوقولوند من التعير و المراة المراقة المراقة عن الله عن الله ولمر يرفعه بعضهم والعمل هذاعند بعض اهل لعلم قالواذا تزوج الرحب ل امراة بكراعلى امراته اقامعن هاسبعا شمقسم بينهما بعث بالعدل واذا تزوج الثيب على امرأته اقام عندها ثلاثا مأت جاء في التسوية بين الضرائر كالثنا ابن ابي عُمِناً يِشْرِين السرى ناحَمُّاد بن سَلمَة عن ايوب عن ابى قلابة عن عبد الله بن يزيد عربي عائشة ان النبي السَّه عليه كان يقسم بين نساءه فَيعُول يقو اللهم هِنَّاه قُسمتِي فيها اللك فلاتكمني فيها تملك ولاا المك حلايث عائشة هكذارواه غير واحد عن حتَّادبن سَلمة عن ايوبعن إن ولابة عن عبل لله بن يزيدعن عائشة ان النبي الله عليناكات يَقْسِم رواه حماد بن زيد وغيرواحد عن ايوب عن إلى قلابة مرسلان النبي والته عليناكان يقسم وهذاام من حديث حمّادبن سلة ومعنى قوله لوَ تَلَمُنى فيما تملك ولااملك انبا يعنى به الحُبَّ والمَوكة وَكَذا فَسَّرَة بعض اهل العلم يُخل ثنا عبد بن بَشَّا رَاعِيل ارحلن بزمِهَا، وشيقه ساقط وانمااست هذاالحديث كمامر بي يحيى عن قتادة ورواه هشام الدسكو آنى عن قنادة قال كان يقال ولا نعرف هذاالحديث مرفوعاً الامزحديث هَمَّام بِأَكْيَا جَاء في الزوجين السُّتُم كَنْن يُسلحاحدهم حَن ثنا حمد بن مَنية وهَنَّاد قالانا ابومُعاوية عن الجتاج عن عَمْروين شعيب عن ابيه عن جده

والمبسوطات ثم فى الداية جهاذ بهع الكليب المعلم وعيره وقال السرص مشيخ صاحب الداية جواذ آبيع مخعر في المسائ من الكليب ميدا لخ والمحتجدة والمسافلة على المسافلة المسلفة المسافلة المسلفة المسافلة المسلفة المسافلة المسلفة المسلفة المسافلة المسلفة الم

مله المؤودة العنوى والمؤددة بي التي دفنة حية وكانت عادة سراة العرب ان يدفنوا بناتهم اذا ولدست تحرزاعن لحوق الساد

فقالت اليهودان العزل ايضا قريب من الوادلام ائلات نفس ولو ببيداعن الوجود فأجا بم البنى صلى التُّرعليه وسلم بآن بذاليسَ بسببُ قطعى لَّفنا دفان السُّرتعا لَى اذا ادادُ ان يُغلق الولد لم يمنع السُّرالعزل من ذلك اذا لولديعلق بقطرة صغيرة يتحدرمن المذكرتى الرحم فيمكن ان بنحدرقطرة من عندال خراج فيعلق الولدنلم يكن فى معنى الواد الذى بهوسبب قطع للفناروالهالك ١٢ س ب ملاحث في لمدامعزة بيّنال لكل من النسوة عنددجل واحدفدت مغرة تلك وتعكب حزة بذه ١٢ س ب

ملك فخول به به قسمة قال شيخ ف اللمعات اى القسم ورعاية الاعتدال في البيتونة والمردِبها لما الملك المحبة والجماح انهى فال الطيبى الأدبه الحب ولي القلب قال و فيه دليل على ان القسم كان فرصا كال و ملى الترعليد في كما على غيروسي كان صلى الترعليد كلم براعى التسوية بينهن في مرحه مع ما يليقة من المهنة على ما دوسات و المسلم كان يطوف على نشدانه في ليلة واحدة وقال يصنهم وكان نها قبل الأبين التسموية على ان وين انتهى قال الشيخ والمذهب عند للنفية المسلم التروي المسلم عندالم نفية المسلم التساوي على التروي التروي المتعالية المسلم المتعالم المتع

- قوت المغتلى ى دمعاوية) بوابن الى سفيان إدغيره قال نود بوغلط دفرجل شديدعلى النساء) قال

ص اسے بینرببن و موالظا مرد دکیٹرا جماع) حکاه الدا منی عن ابی مکرالعدیق فاستبعده (فان التذاذ الدادان یخلفه لم بینعه) ای العزل ادالوطی من فلفها: (وشقرساقط ای ماک

ان رسول تنصط الله عليه ردّا بنته زينب على إلى العاص بن الربيع به في جَرِيْد، و نكاح جَدِيثِد، هذا حديث في استأده مقال والعمل على هذا الحديث عنداه ل العلمان المراكة اذاالسلمت قبل زوجها تتماسلم زوجيها وهي في العلاق أن زوجها أسكني بها ما كانت في العدة وهو قول ما لك بن انس الأوزاعي والشافعي احمد و اسنق تخلانا ونسابن بكيرعن عب بن اسلق قال ثنى داؤد بن الحصين عن عِكرمة حن ابن عباس قال ردّ النهي لم الله عليه ابنتة زينب على اب العاص ابن الرَبِيْع بَعد سِنت سنين بأ لنكاح الاوّل ولِم يُعُينُ نكاحاهذاحديث ليس بأسناده بأس ويكن لا نعرف وجد الحربيث ولعلد قدرجاء هذا مزقيبل داؤدبن الحُصَيِّن من قبل حفظه كُتُل ثناً يوسف بن عيسى ثاوكيع نا سرائيل عن سماك بن حُرُب عن عكرمة كردى ابن عباس ان رجلاجاء مسلماعلى عمدالذي صلاتية علية تمجاءت امرأته مسلمة فقال يارسول للهانها كانت اسلمت معى فرد هاعليه هذا حديث صحيح سمعت عيد بدوها و يذكرعن عهدين اسطى هذاالحديث وحليث الجاج عن عبر بن شُعيب عن ابيه عن جدة ان النبي المائية على إلى العاص بن الربيع بمهرجديد ونكاج جديد فقال بزيدين هارون حديث ابن عياس آبحوك استادا والعمل على حديث عمر بن شُعَيْب بالمسك بالما فالرحل يتزرّج المرأة فيموت عنها قيل ان يَهُرض لها مُسَالُ تَنَاعِد بن عَيْلان تأريد بن الحُيَّاتُ ناسفيان عن منصوعن ابراهيم عن عُلْقَهُ ق عن ابن مسعود انه سُتُل عن رجل تزوج امراة ولديُقِون لها صيارةًا ولعربين خليها حتى مات فقال ابن مسعولها مثل صداق سَمامًا الأيكس ولا شطط وعليها العِدّة ولها الميراث فقام معقل بن سِنان الاشجعي فقال فضى رسول لله صلالية عليم فيروع بنيت واشق امرأة مِتَنامَتُل ما فَعَنينَتُ نَفُرِح بها ابن مسعود وفي الباب عن الجراح حداثما الحسن بن على الخدول إيزيد بن هارون وعبد الرزاق كلاهاعن سفيان عن منصو غرو حل يبث ابن مسعود حديث حسي يجروق روى عنه من غيروجه والعمل عن اعتد بعض اهل العلمين اصحاب لتبي حلوالله عليه وغيره فريه يقول لتورى واحمدواسطن وقال بعصل هل العلمين اصحاب لنبي حلوالله عليهم على بن ابي طالب وزيد برتايت وابن عباس وابن عمراذا تزوج الرجل امرأة ولحديدخل بها ولعريفرض لها صلاقاحتي مات قالوالها الميراث ولاصلاق لها وعليها العِدتة وهوقول الشافعي قال لو ثبت حديث بروع بنت واشق لكانت الحية فيماروى عن النبي النبي علين وروى عن الشافعي انه رجع بمصرعن هذا القول وقال بعديث بررع بنت واشق ابواك الرصاح بآب جاء يُحرَّمُ صالرمناع ما يُحرَّمُ من النسب كَلْ تَنْكَأ حد بن مَنيعُ نااسمُعِيل بن الاهيم ناعلى بن ذيدعن سعيد بن السُيتب عن

و و برالاستدلال ان ام سنة تزوجها النبى على الشعيد وسلم وآقاع عند با نتيز ايام فاستزلوت فقال لوسعت مك الاقراع من يغتري اين سبعة إيما متسبعة عيرالسلام لمن المنتاز است بلل حتما الول ايشائل بذا دوري المنتوك ال

ا بواب الرحاح عشرين صورة وجهله صاحب البرهاع ما يحرم من النسب ، مكذا المسئلة عندنا الانى لبعض مستنفيات ذكر با الاكثرون اصرى و البواب المرتفي من البطة ثم قالواان منها استثناد ليس بالعقل بل عشرين صورة وجهلها صاحب البحراد لية وثما يين صورة ثم قال لا انحصار في منوابل يجب صنا بطة ثم قالواان منها استثناد ليس بالعقل بل سي الموادة المست المؤود وجها من المرادة المست المؤود والمرادة المرادة المست المرادة وجها من المرادة المرا

كافرني والملة المام لم يفرق بينهاستى يعرض على الوين الاسلام فان اسلم فهى امرأة فان الى ان بسلم نرق بينها وكانت فرفتها تطليقة بأنة وموقول الى صنيغة وابرابيم الخنى انتها 18 وكل الوكس بغنق الواووكون الكاف المنتها والمنتقدين والتناخيص والشطط بغتة بين الجوروانعلم ومتقل بغنج الميم مجمول المنتقدين المروع بحدول المنتقد وكالقام ومروع بحدالها وكون المراد وروس بغنج الباء وقيل بالكسرغذا في المنتوعين وتول نفرج بهاى بهزه الفتيا اوبهزه الموافقة ابن مسعود ومند المنقال ماضحت بعداسلام شل فرى بوافقة المي بعقنا مرسول التدعيير في وفران نفرج بهاى بهزه الفتيا اوبهزه الموافقة ابن مسعود ومند بهنا ماضحت بعداسلام شل فرى بوافقة المناسط ويوم ويوم والمنتوط من والتنتوط والمنتقد والمنتوط والمنتوط والمنتوط والمنتوط والمنتوط والمنتوط في وقد بين المحالة والمنتوط والمنتوط في وقد بين المنتوط في وقد بين والمنتوط في وقد من المنتوط في وقد منتوط في وقد من المنتوط في والمنتوط في وقد من المنتوط في المنتوط في المنتوط في وقد من المنتوط في المنتوط في المنتوط في وقد منتوط في المنتوط في المنتوط في المنتوط في المنتوط في المنتوط في الم

قوت المختذى (بعدست سين) اى من بجرة زينب بطيبة اذباجرت بعد غزوة بدوالم الوالعاص سنتر مان قبل الغنج ربالتكاح الاول؛

آقال كبيبتى فان قيل احدة لاتبقى غالبالهذه كمدة فلنا التكاحكان با قيالوقت نزول الآية بالممتحذة ولم يُوثربقا هعلى كغره ومُ سلمة فيرفلما نزلت الآية بعد الحديبية وقف بكامها والتدقع المعاملة النوقت نزول الآية بالممتحذة ولم يُوثربقا هعلى كغره ومُ سلمة فيرفكا نزلت الآية بالمرافقة من المستون المرافقة من المستون المرافقة من المستون المستون المرافقة من المرافقة من المرافقة المرافقة من المرافقة المرافقة من المرافقة المرافقة من المرافقة من المرافقة المرافقة من المرافقة المرافقة

على فال قال رسول لله صليلة عليمان الله حرّم من الرضاع مأحرمين النسب وفي البابعن عائشته وابن عباس وامرَجِيْدَية هذا حديث معيم الظل ثناعه ين بشارنا يحيى بن سعيد تأمالك بن انس من ونا اسطى بن موسى الونصارى نامعن نا مالك عن عيد الله بن دينارعن سكيمان بن يسارعن عُروة بن الزبير عرب عائشة قالت قال رسول تتمصل تلا عليه ان الله حرم من الرضاعة ماحرّم من الولادة هذا حديث حسي يجوحديث على حديث صعووالعمل على هذا عنهامة اهل لعلم من اصاب ليه صل الله عليه وغيرهم ال نعلم بينهم في ذلك اختلافا ما تك احداد في لكن الفيل الحسر بين على نااين تُمكُر عن هشامرين عُردة عن ابيه كورى عائشة قالت جائيمين من الرضاعة يستأذن عكى فابينت النادن لدحتى ستامر رسول لله صلالله عليه فعال رسول للم طلال عليه في المد عَمُّكِ قالت المَاأرَضْعَتنى المرأة ولمربُرضِعنى الرجُل قال فانه عُمَّكِ فليلِ عليكِ هذا حديث حسن جبح والعمل عذاعن بعض اهل لعلمون اصعاب النبي صلات عليه وغيرهم كرهُوالين الهل والاصل في هذا حديث عائشة وقد رخص بعض اهل العلم في لبن الفيل والقول الاول امم حلات الثناقة ناما الكبن انس ح وثناالا تصارى تأمعن فأمالك بن انس عن إبن شهاب عن عمرين التيرين كون ابن عباس إنه سئل عن رجل له جاربتان ارضعت احدامها جارية والاخرى غلاً هَا يُعِلِ للغلامان يتزوج الحارية فقال لا اللّقائج وإحدوهذا تفسير لبن الفعل وهنا الاصل في هذا لباب وهو قول احمد واسطى بالنّقاء لا تحرم المَعَتة ولا المصتان كالتانا على الصنعان نا المعتمرين سليمان قال سمعت ايوب يحدث عن عيد الله بن إلى مليكة عن عبد الدوب المعتمرين سليمان قال سمعت ايوب يحدث عن عيد الله بن إلى المعتمرين سليمان قال سمعت الوب يحدث عن عيد الله بن المدون ا قاللاتعتره المصة والمصنتان وفى البابعن امالفضل والي هريزة والزبيروابن الزبيرعن عائشيعن النيح والمتأت قال ماتّحتهم المصنة ولا المصنان وروى عين دينارعن هشام بتعروة عن ابيه عن عبل تله بن الزُبيرعن الزبيرعن النبي والله عليما وتاد فيه عهربن دينارعن الزبيرعن الدبي والتلاعلين وهوغير هفوظ والصحيح عنداهل الحديث حديث ابن ابي مليكة عن عبل لله بن الزيرعن عائشة عن النبي النبي علينا حديث عليث حديث حسي يجروا لعمل على هذاعند بعض اهل العلم من اصحاب لنبص الله علين وغيرهم قالت عائشة انزل في القران عشر من عات معلومات فنسخ من ذلك خمسا وصارا لى خمس رضعات معلومات فتُوفى رسول لللهلى الله عليه والامرعلى ذلك حداثنا بذلك اسخى بن موسى الانصارى نامعن نامالك عن عبلالله بن ابى بكرعن عَبْرة عرب عائشة بهذا و هبذا كانت عائشة تفتى وبعض زواج النبى لمانية علينا وهوقول الشافعي واسلن وقال احمد بجديث النبي طرائلة علينا لاتُعرّم المَصّة أولا المصّتان وقال ان ذهب ذاهب الى قول عائشة في خمس بضعات ونهومذه ي قري وجبن عنه ان يقول فيه شيئا وقال بعض اهل العلمين اصعاب انبي الله عليا وغيرهم يُعرّم قليل الرضاع وكثيره اذا وكال الجَوُف وهوقول سفيان المتورى ومالك بن انس والاوزاعي وعيدا لله ين الميارك ووكيع واهل الكوفة ماكي جاء في شهادة المراتة الواحدة في الرضاع كالل ثمّاً عَلَىّ

ليس التحقيق والاستنّنا . في الواقع بل صورة فإن المعنى المحرم مفتود في بزه المستنّنيات وذكرصا حب المدر في جمع الصورال بعة شعرين هه يفارق النسب الارمناع في صورة كام نا فسلة ا وعدة الولد؛ وام اخت وا خت ابن وام اخ ب وام خال وعمة ابن اعتر؛ اقول بقيم شعرّ فرنتكييل السبع وبهومنى ہے وام اخت ابن أم اوبنىت عمة ؛ فغذ بها فى تمام السبع واقتصد؛ وبعلمان الحرمات تسعة منها حرمة النسيب فالمحرمات بالنسيب فى العرّات سبع وقعرم صدرالسريعة فى النقاية على ادبع وبى اللصول والفروع وخروع اللمسل الفريب اى اللب واللم وصلبها سنت الاصّل البعيد ومنشا حميمة المصا ببرة وببيك في ادبعة فأث اصول الواطي وخروعرتّحرم على الموطوءة نقسها واصول الموطوثة وفروعها على الواطي نفسَه وبهناا شيكال مت النطيع بن الهام وبوان النزلجة تنجيل المعتاع على التسسيب لاعلى المصاهرة فاذت لا يحرم بالرصاع ما بمونظره حرام بالصهرفاذت يروات ذوجة الاب دصاعًا حرام على الولدوذوجة الابن دصاعًا حرام على الاسب اجماعًا والحداك ان الحرية في ذوجة اللب أوالا بن ليسا بسبكيب القسروما أجاب الشيخ عن الأعراض وا قولَ لما أشكال فان الحرمة في ذوجة الابن اوالاب نسبيا ليست من جهة الصرفعة الم النسب ايضاد خيل فيها كمايدل بغظ الاب والابن ومنتأ الاشكال ذكر الفقه آرا تعورتين المذكورتين في باب المصابرة لاالنسب فالاشكال منحل يأب لبن الفحل قال بعض السلف أن الرجل الذي لبن المرأة مذلاجله ليس اب الرضيع فلأتكون الحرمة من جانب الام خلامت الفقه أدالاد بعة فان كين الغل عنديم مغتبروني حدثيث الباب اشكال بعنم حديث أخرو مهوان في الووايامت ان دجلادص بسيت مقعت فشكست عائشترالي الني صلى التدعيبروسلمان دجلا اجنبيا دخل على حقعت فقال النيىصلى التدعلبروسلم الزعمسان كان شكوى ما نشستر مقدمة على وافغة الباب فالسوال في واقتة الياب على غيرميله فانها علمت المسئلة من قيل وان كانت الشكوي متاً خرة نشكوتها على غيرمملها لانها ما لمة المسئلة وحل الاشكال ان للم رمناعًا تُلب صورتعلس صورة لا اخرى قول كوهو البن الفل إلى انبتويه الرمة بالب ماجاءك تحدم المصدة ولا المصتاب المصة قعل الرضع قال الوحنيفة ومالك ثبيت الحرمة بلبن وصل الي الجون قل اوكتزوني تبعض كتب أما كينزان منزا مذهب جمهورالسلف دقال ابن تيميته في نتا واه مثل مانقل بذا البعض وقال احمد لاتحرم المصة والمعتنان بل تلبث مَصابت فنظام رحديث الياب لدوقال الشافق ثبوت الحرمة انما مؤتمس مصابت ونى بعض كتب الثا فيمة ان المحرم خس يضعامت فتمستر اوقاست جائعات وتمسكب الشافعي بالحديبث الاً تي في الباعث ولنا ظاهرالقرآت ونقول نسخ اولاعتفرصاست ثم سائر با تدريجا يتم قال الاحناف ان ظاهرَ عديب عائشة ان حكم خمسس مرضعات من القرآن ولانجده في المصاحعت فقال الشا فبية لعلما نسخت تلا وتربيها إذا روى عن مائسّة قالت كان بذا الحم في معنى فاكلتراستاة وقال الاحنات ان الآية ليست مجتوا ترق وكان حكمااولًا تم نسخ دصار تلسف معدات تم نسخت بذه ايصنا وقال ابن جريرا الطري الحنفي معاصرابن جريرا الطبري صاحب التفييران استدلال الشوافع اكلتر الستاة . قول وجبين عناه الخان كان حييغة الماصى متكون مقولة الترمذي وان كان مصدد فمقولة احدونها اقصح عندي ومثل بذااللفظ عن احمد في ابن ماجة اييضا ويمكن لاحدان يقول ان ميثلان البخاري اليالجمهود فايز وصنع الراجم على الرصاع ولم يحزج مديث الشافعي واحمد بالب منهادة الموأة الواهدة في الرصاع. شهادة الرصاع عند ناكشهادة المال اي رجلان اورجل وامرأتان واما

الخ. قال الشغ رضى سع وضرب رضائ ورضاعة ويحسران ثمان يخصص من عمرم قولته يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة صوركام اختروا خت انبر وامرأة اببرام أ ابنر وتفعيل ذك يذكورني كتب الغقر فالتغاعم وحرب وضائح ومن الرضاعة ويحسران ثمان الغام المراف المعلم المرضاعة الموالاب من بالرضعة الأمران المعام المرافعة على المرضاعة المرافعة المرفعة ا

بن مجرزا اسمجيل بن ابراهيم عن ايوب عن عيد الله بن الى طيكة قال تنى عبيد بن الى مربوعن عقبة بن الحارث قال وسمعته من عقبة ولكني لحريث محبيد احفظ قَالِ تَنَوَّجْتُ امراً وَ فَإِءَ تُنَامراً وَ مُوداً و فقالت ان قدارض عُتكُما فاتيت النيص للله علين فقلت تزوجتُ فكر نة بنت فلانٍ فجاءتنا امراً وأسوداء فقالت ان قدارض عَتكما وهيكاذ بة قال فاعرض عني قال فَاتَبْتُه من قِبَل وجهد فقلت انها كاذية قال وكيف بهاوق رزعمت انها فد ارضعتكما رعهاعنك حديث عُقبة بن الحارث حديث حسي عيم وقل ردى غيرواحد هذا الحديث عن ابن إلى مليكة عن عُقية بن الحارث ولمريذ كروا فيه عن عبيد بن الى مريد لمر من كروا فيه دعها عنك والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب لندى والله عليه وغيرهم إجازوا شهادة المراة الواحدة في الرضاع وقال ابن عباس تُحرر شهادة امراة واحدة في الرضاع وتيخذ بمينها ويه بقول احمدوا سخق وقال بعض هل لعلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة في الرضاع حتى يكون اكتروهو قول لشافعي وعبلالله بن ابي مليكة هواللله بن عبيدالله بن الى المبكة ومكنى العيروكان عيل الله بن الزبيرة ما استقضاه على الطائف وقال إن جُريج عن ابن ابي مليكة ادركت ثلثين صن اصحاب لنبي لوالله علين سمعت جارؤدين معاذيقول سمعت وكيعا يقول لاتجوز شهادة امرأة واحدة في الرضاع في الحكمروبيا رقها في الورع بالشطاعة الرضاعة لاتحره الافي الصغردون الخُولَيْن من من من المنطقة المن عن هِ شامر بن عُروة عن فاطمة بنت المُنْذِر عن احسلة قالت قال رسول لله صلى الله عليما لا يُحرّه من الضاع الأما فتق الأمكاء قى التّدى وكأن قبل الفطام هذا حديث حسي يجير والحكل على هذا عندا كتراهل العلمون اصحاب النبي طائل عليه وغيرهم إن الرضاعة لا تحرّم الاماكان دون الحولين وها كان بعد الحولين الكامِلين فا نه لا يُحترم شيئا وفاطمة بنت السُندِ ربن الزئرير بن العَوّام وهي امرأة هشامرب عُروة بالشّارية هب منمة الرضاع حجل أنما قُتُبُيَةً نَاحاتمين اسمعيل عن هنامرس عُرُوة عن ابيه عن جاج بن جاج الاسلمى عن ابيه انه سأل لنبي الله عليه فقال ما يسول الله ما يُذُهِبُ عَيْ مَدِيمًة الرضاع فقال عُرّة عُيندًا وامكة هذا حديث حصيعيم هكن إرواه يحيى بن سعيدالقطّان وحائم بن المعيل وغير واحد عن هِتام بن عُروة عن ابيه عن جاج بن جاج عن النبي الشي علية وروى سُفيان بن عُبَيْنَة عن هشامر بن عروة عن بيه عن حجّاج بن الى حجّاج عن البيه عن النع الشي علية وحديث ابن عُبِينيكة غير محفوظ والصحيح ماروى هؤروءعن هشامرين عروة عن ابيه وهشامرين عُروة بكني ما المُنذروقد ادرك جابرين عيدا لله وفل معنى قوله ما يُذهبُ عنى مَذاللة الرضاع يقول اتمايعتي ذهام الرضاعة وحقها يقول اذااعطيت المرضعة عبدااوامة فقدا قضيت ذمامها ويروى عن إي الطَفْيل قال كنت جالسًا مع النبي والتنظيم وسلم إذا اقبلت امراة فبسط النبي الله علية رواء لا فَقَعَل عليه فلما ذهبَتْ قيل هذه كانت ارضعت النبي علين ما من جاء في الامة تُعْتَقُ ولها زوج حل منا

شدة واراة والبيدة المنات في المنسنة في ومنهم ما في باب الحرات والمضاع في قامن مان اشاتقبل قبل الايجاع للبيديا واما شهادة امراة واحدة كما في معديث الباب فحله ابن جام على التورع واني وعديت في ما مشيرة البحر لامل ان شهادتها تعبل ويأنز لا قضاء بالحسب حملهاء ان الوجاعة لا تحرم الا في الصغود ون المحوليين ومده المستلة واحدة وساجى اليورية واحدة وساجى المي والمن المناعة عن المشافعي واحدة وساجى المن تعبل المدمة المناعة عن المشافعي والمستلة على والمناعة المناصوس والمناصوس المناوية المناصوس المناصوس المناوية المناصوس المناوية المناصوس المناصوس المناوية المناصوس المناوية المناصوس المناوية المناصوس المناوية أن المناصوس المناوية أن المناصوس المناصوس المناصوس المناوية المناصوس المناصوس المناصوس المناصوس المناصوس والمناصوس المناصوس المناصوص والمناص المناصوص المناصوص والمناص المناصوص المناصوص المناصوص والمناص المناصوص المناصوص المناصوص المناصوص المناصوص المناصوص المناصوص المناص المناصوص المناصوص المناصوص المناص المناصوص المناصوص المناصوص المناصوص والمناص المناصوص المناص المناص المناصوص المناص المناصوص المناصوص المناصوص المناص المناصوص المناص المناص المناص المناص المناص المناص المناصوص المناص ال

الم فولم وعباء عند وفي المشكرة فقال دسول الله على والشرعلي ولم كيف وقد قتل

كيف تباخر با وتفعنى اليها وتوقيل واخبربائك وزدجتك ارتضعامن تذى واحدوان لم تبييت والكبا لبنية فالتودع والاحتياط في العبنية فالتودع والاحتياط في العبنية فالتودع والاحتياط في العبنية فالتودع والمعتمدة ومعنى العراق والمرآيين وعل عن مالك انه بثيبت بشبادة امرتين وتيل بشبادة الدبع وعذا حمد يتنبت بشبادة المرصنة ومعنى الحديث عنده عدم الحواز وظاه بالحديث ما قال الجمهود والتدتيالي علم ۱۱ لمعات سكم قولم الاما فتق المعام المعاتب سكم قولم المعافق المعام المعام المعام المعام المعام التي المعام المعام

سلك قولمد من الزضاح النمام والمذمة باكسروالفتح الحق والحرمة التى يذم مستيعهاعن ال زيدالمنعة باكسرالنمام وبالفتح الم والمزد بمنرمة الرضاع المختل المستوال المعنى المستقط عن من العرب المرضاع المتحق والترافي المعنى المستقط عن حق الارضاع من أكون با وارُم و وياحق المضعة بمجالد كان العرب ستحبون ان ميمنح واللفرعند فصال الصبى بشى سوى الاجرة و بهوالمسئول عند توليغرة الغرة المملوك ولم أكم انت النظرا خدمت المنسهاجول براه حقها من عبس نعلها بان تعطيم ملوكا يخدمها ١٢ طيبي يسكم قولم اذا قبلت امرأة بي طيمة مرضعة النبي ملى الشعلية ولم فرا فبسط النبي ملى الشعلية والمسؤل من المسئول عند المسئول عند وحقوق المالية على المسئول عند المسئول المسئول عند المسئول عند المسئول عند المسئول عند المسئول عند المسئول عند المسئول المسئول المسئول عند المسئول المسئول المسئول عند المسئول المسئو

توت المغتن ک رمنده اریفاع) قال حق المشهور دوایته بفتح میرفکتر نقط والرفشد والرقال طب ویفتح والدای دمام اردهاع وحقه (غرة عبد) قال حق بتنوین غرة وعیدتعنسره بالمشهور دوایة واصافته بعضهم اضافة شی تنصید را دا تبلت امراق) به حلیمة بنت ایی دویب السعدیة (فی صورة مشیطان) قال فرای فی صفته

على بن مجروا جريوب عبد الحميد عن هشامرب عُرُوة عن ابيه عن عائمتة قالت كان زوج بَرِيرَة عبد الخابي النبي النبي عليد قاحتارت نفسها ولوكان حُرَّالم يُحكِيرِها كالناف المناابومعاوية عن الاعمش عن الراهيم عن الاسوعي عائشة قالت كان زوج بَريرة حرَّا فنيرها رسول لله طرالله عليه حديث عائشة حديث حسي عيم هكذاروى هشامرب عروة عن ابيه كورى عائشة قالتكان زوج بريزة عبدا وروى عكرمة عن ابن عباس قال رايتُ زوج بريزة وكان عبدايقال له مُغِيبُث فهكذاركوي عن ابن عبر والعمل على هذاعتد بعض اهل لعلم قالوااذاكانت الامكة تحت الحرفاع تقت فلاخيار لهاوانها يكون لها الخياراذ ااعتقت وكانت تحت عيدوهو قرل الشافعي واحمد واسلتي وروى غير واحدعن الاعمش عن ابراهيم عن الاستوعن عائشة قالت كأن زوج بريزة حُرَّا في بَرهارسول لله صالط عليه وروى ابوعوائية هذاالحديث عن الزعمش عن ابراهيم عن الرسوعن عائشة في قصتة بريرة قال الوسؤوكان زوجها حرا والعمل على هذاعتد بعض اهل لعلمون التابعين ومن بعد وهوقول سفيان التورى واهل الكوفأة كحال ثثنا هنادناعيدة عن سعيدعن الوب وقتادة عن عكرمة كوري ابن عباس ان زويج بربرة كأن عبد اأسؤد لبني المغيرة يوماعتقت بربزة والله نكانى به في طرق المدينة ونواجيها وان دموعه لتَسِيل على لجيته يترضاً ها لتحتاره فلمتفغل هذاحديث حسن يجرسيه بن ابى عرورة هوسعيد بن مهران وكيلني ابالنفير ياكي حاءان الولد للفراش خلائل احمد بن مَنينج ناسفين عن الزهري عن سعيد بن المسيتب عن هريزة قال قال رسول للمصل الله عليما الولد للفراش وللعاهر المجروفي الياب عن عمروعتمان وعائشة وابى امامة وعبروبن خارحة وعبد الله بن عمروالبراء بن عازب وزيد بن ارقم حديث الى هريزة حديث حسيج بجرو فدرواه الزهري عن سعيد بن المسيّب والى سلمة عن الى هرمزة والعمل على هذا عنداهل لعلم مَا ثُنَّا جاء في الرجل يرى المرأة فتُعِيمه كل تشاعب بن بشارناعيد الاعلى بن عيد الاعلى فاهشام بن ابي عبد الله وهوالد ستوائع بن إبي الزبير عن جابر ان النبي التي علين لاى امراة فدخل على زينب فقضى حاجته و حَرج وقال ان المراة اذا أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ أَقْبَلَتْ مَوْة شيطان فأ ذالاى احدكم أمراة فا عُجَبَته فليات السود وسي المعال المراة ال المُناجاء فَحق الزوج على المراة كالمنافع عنوين عَيْلان مَا النصرين شُكميُل ناهم بن عَبُروعن بي سَلمة عن اب هُرَيْرَة عن النبي النبي عليه قال لوكنت 'امُوْلَحَدًا ان يسجد لاحد لامَرَّتُ المراَّة ان تسجد لزوجها وفي البابعن مُعاذبن جَبَل وسُراِقَة بن مالك بن جُعشتُم وعاً تُشَةَ وابن عباس وعيد النَّله بن ابي اوفي وطلق بن على وامرسلمة وانس وابن عُمَر حديث ابي هريزة حديث حسن غربي من هذا الرجه من حديث عبر بن عَمُر وعن إبي سلمة عن إبي هريزة حلالما هنادنامُلازم ابن عمرتنى عيدالله بن بدرعن قيس بن طَلق عن ابيه طلق بن على قال قال رسول لله صلالله عليماد االرجل دعاز وجته لحاجته فلتاته وات كانتعلى التنورهة احديث حسى غريب كاللاثن واصل بي عيد الاعلى الكوفي ناعيرين فُقَبُيل عن عيد الله ين عيد الرحلي الى نصرعين مُسا والحماركون امه عرب امسلمة قالت قال رسول الله صلالته عليها ايما امرأة بأتت وزوجها عنهاراص دخلت الجنة هذا حديث حسى غريب بأكث جاء في حق المرأة علزوجها المركزية عدين العلاء ناعيدة بن سُلِمَان عن عين عمرين عمرونا الوسلمة كرى إلى هريرة قال قال رسول لله صلالة علين المكل المؤمنين ايسانا احسنهم خُلُقا وخيار كُمز جيار كُم لنسائهم وفي الياب عن عائشة وابن عباس حديث ابي هُرُنرة حديث حسي عبي الخلال نا

حديث الياب بعذا قالست الخ ميغة المؤنت ونقول ايينا ان بعض الرواياست تعريح قول ما نشنة كما دوى قال ملقت والاسود سمدنا ما نشر تعول كان ذوجها حراصين عتقست صحاساده المربح اليوبين المناسلة والموالي بعض المواجعين عنقست صحاساده المربح المواجعين وفي سنده الومعتروم وذي النسائي و كلي قال الطحاوى واما تفقر النجياد والما والمحتاج المربح عمر من ان المون كان تتب عن المدينة مع ابيه في السنة الناسعة وانها عقت قبل المربح والما قول اين عباس ان عيدا سود المختليل على كون عبدا في الحياد والمالي بالمتباد ما كان بعض المالية عباروا المواجعة والمعتمدة المحتاجة المحتاجة المحتاجة المحتاجة المناسعة وانها عقت قبل المحتاجة المناسعة وانها عقت المناسعة وانها عقت قبل المعتمدة عبدا المحتاجة الم

المن قول المناوي المناوي المناوي المناوي المناوي المنافية والماستان المراتية المنك المان المرة بمراكمين مها تبيا المنافية المامة الخيا المنافية المامة الخيا المنافية المنفية المنافية المنافية المنفية المنافية المنفية المنفية المنافية المنفية ا

قوت المغتن ى رفان معهاشل الذى معها) بوكناية عن محل وطى قال قرمحلم منهن سوائح والنفاوت انا بومن فارن فليكتف مجله فهوالمقصو دوليتغافل عاسواه - (الدُيتوانُ) بحرواله نسكون ميز وفقم بالانساب (ابن مسبر؛ بسين فنون فموصدة فراء مجمعة رعوان بعين فواضع عابنة اسيرة ومراء مدل نويذ خطام فاحش

الحُسين بن على الجُعِفى عن زائدة عن شَرِيْبِ بن غرف الأحل سليمان بن عمرين الاحوص فال شني الدنس على المجتف الوداع مع رسول الله عليه عليه عمد الله واثنى عليه وذكر وعظ فذكر في الحربيث قصة فقال أرواستَوْصُوا بالنساء خيرا فانما هُنَّ عوانٍ عَيْدِكِم لِيس تملكون منهن شيئًا غير ذلك الأوان يأتين بقتًا مبينة نان فَعَلْنَ فاهجُروهِن في المَضَاجِع واضربوهُنَّ ضُرُيًاغِيرِمُبَرِّح فأن اطعنكم فلا تبغواعليهن سبيلاً الدان لكمعلى نساءكم حقاونسا تكم عليكم حقاً فأما حفكم علىنسأءكمرفلا يُوَطِئَكُ فرشكم من تكرهون ولا يأذَتَ في بيوتكم لمن تكرهون الا وحقِّهنَ عليكمان تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن هذا حديث حسن يجوو معنى قوله عوان عند كم بعنى اسرى في ايد يكمر ما تكاجاء في كراهية اتيان الشَّاء في اديارهن كال ثنا احمد بن منيح وهناد قالا ناابومعا ويةعن عاصم الاحول عن عيسى بن حطّان عن مسلم بن سلّام على بن طَلْق قال انى اعرابي رسول لله صلّالله عليمًا فقال يارسول لله الرجل منا يكون فى الفلاق فتكون منه الرُوْنِية وتكون في الماء قلة فقال رسول الله علية اذا فسااحدكم فلينوس أولا تاتوا النساء في الجاذهن فان الله لايستيي من الحق وفي الماب عن عمرُ خريمة بن تأبت وابن عباس وابي هريزة حديث ابي طلق حديث حسن معت عبد ايقول لا عرف لعلى بن طلق عن النبي طلق عليد غيرهن الحداث الراحد ولا اعرف هذاالحديث من حديث طلق بن على السُكِيْمِ وكأنه رأى ان هذا رجل اخرمن اصعاب النبي لم الله عليه و وي وكيع هذا الحديث مثل أن التُتُكِيدَة وغير واحد فالوناوكيع عن عبدالملك بن مسلم هواين سلام عن ابيه عن على قال قال رسول الشصل الله عليما دافساً احد كم قلينو فأولا تاتوالنساء في اعجازهن وعلى هذا هوعلى بن طلق حكل ثمن ابوسيدالا شيخ تا بوخالد الاحترين الضعاك بن عثمان عن مخريمة بن سليمان عن كريب عوم ابن عباس قال فال رسول لله صلالله على الإبنظر الله الى حيل الى رجُلًا اوا مراة في الديرهذا حديث حسى غريب بالشّاجاء في كراهية خروج النساء في الزينة كال الثّاعلى بن خشر ناع بسى بن يونس عنى موسلى بن عُبينكة عن إيوب بن خالد عن ميمونة ابنة سعد وكانت خادمة للنبي الله عليه قالت قال رسول لله طوالله عليه مثل الراّنَّالة في الزنية في غيراهلها كمثل تُللُّمة يوم القيمة لانورلها هذاحديث لانعرفه الامن حديث موسى بن عُبنيكنة وموسى بن عبيدة يضعف في الحريث من قبل حفظه وهوصدوق و قدروى عنه شعبة والثورى وقدرواه بعضهم عن موسى بن عُبَيْدة ولم يرفعه بالسُّا عاء في الغيرة حلَّانتا حسيد بن مَسْعَي وَثَنَّا سفيل بن حَبيب عن الحِيّاج الصوّاف عن يحيى بن الى كتبرعن الى سلمة كور الى هُرَثَرَة قال قال رسول الله صوالله عليما الله يغار المؤمن يغاروغيرة اللهان ياق المؤمن ما حرّم عليه وفي الباب عن عائشة وعبدالله بن عُمرحد بين أبي هريزة حديث حسن غربب وقل أردى عن يحيي بن اب كتيرعن ابى سلمة عن عُرُوته عن اسماءا ينة ا فى برعن النه علينا هذا الحديث وكلا الحديثين عبير وحيّاج الصواف هو حياج بن ابي عثمان وابوعثما زاسمه مستزة وجاج يكنى ايا الصلت وتقه يعيى بن سعيد القطان حل أنتا ابوعيسي نا بوكر العطارع وعلى بن عبد الله المدنى قال سالت يعيى بن سعيد القطان عن جبّاً جالصوّات قال هو فَطِن كَيْدِي مَ الشّاءِ فَي كُواهِية أن تسافرالمرازة وحدها تحلّات الرّدَى وَنَسْرَ مُعَمِلِا يُومِد بناس بَدَّا الله عَلَمُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ وَقَالَ مِنْ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَل عود، إلى سعيدة قال قال رسول مَنْ مُنْكُلُوا لَيْنِهُ عَلَيْمَا لا يحلّ لا مرآج تؤمن بالله واليوم الاخران تساقر سفرا فيكون ثلاثة ايام فصاعدًا الاومعها ابوها اواخوها الد زوجها اوابنها اوذو هرم منها وفي الباب عن ابي هريزة وابن عباس وابن عُمرهذا حديث حسي يجرو روى عن النبي النات عليه انه قال لاتسافرامراً فنمسية

اللهان ذكره في الدوالمتادم به ٢٠١٠ الاقراد بالولد الذي ليس منه وام كالسكون المن فاذن امتناعه عن اللهان يوجب لحق الولد با بيه وثيوت نسبر منه شرعا و دى عن ابى منيفة في دوالم قدار على اذا علم ان المولى اذا علم ان المولى اذا علم ان الولديس منه النها المناوع و الما من المعلم بين عنه الدول المنه بين المنه المن

لى قولى داستوصوا بالنساد ضرا الاستيصا، تبول الوصيته اى اوصيح بهن خرا فا تبلوا وصيتى فيهن كذا فى مجمع البحار ۱۲ رسك قولى عير مبرح بحرداء مشدوة اى غيرشاق بح البحار ۱۲ در يستوصوا بالنساد خير الموسيت الميان المن المنادش على النوود و كل عبد العرب اليرون وكل عبد الايدو فريسة الى ان نزلت آيته المجاب وليس المراولولى الغراش نفس الزنافان فو كل عربا العرب على الاجود على النهود و المهنان المدرول والمجلوس في المنازل سوله كان عربا والعراق الابرون كذا في العلم المناول الى النساء من المنازل سوله كان عربا والعرب الأرون كذا في العلم المناول المولول والمجلوس في المنازل سوله كان عربا والعرب الإبران العلم المناول سوله كان الدرول والمجلوس في المنازل سوله كان عربا والعراق الابرون كذا في العلم الذي يخزص الله المرويزيل العلم ارة والتقرب الى الله وكرما بواغلاس في العرب المناول المولول المناول الم

ق ت المغتن ي اغيرمبرج الموصدة فرأ فحاد كمقدس اى شديدشاق رشل الرافلة في الزينة ، برأ دفاءا ي الجارة ذيليما المايلة بمشيها فوقية كذاجرم برابن السسمعاني

يوم وليلة الزمع ذي يُحَرِّم والعمل على هذا عنداهل العلم كَيُرهُونَ للمرأة إن تسأفرالامع ذي هرم واختلف اهل العلم في المرأة إذا كأنت موسرة ولعركين لهاعرم هل بحج فقال بعض اهل العدم لا يجب عليها المجود والمحرم من السبيل لة إلى الله عزوجل من استطاع البيه سبيلا فقالوا والمركب لها عرم فلم تستطغ الميه سبيلاوهوقول سفيان التورى واهل المونة وقال بعض اهناه المراذا كأن الطريق امنا فأشما تُغنُرج مع الناس في المجودهوقول مالك بن الشي الشافع مع المراث أ الحسن بن علي الخدون الشرب عُمَرنا والك بن السعن سَعِيْد س إلى سَعِيد عن الله عرب إلى مُربَّرة قال قال رسول الله صلالله عليه لا تُسافِر المرأةُ مَسِيدة يوم وليلة الاومعهاذ وعرم هذاحديث حسي عجبر ما وعلى جاء وكراهية الدن خواعلى المغيبات كالتنا تُعَاتُنكُ بَهُ نااللبث عن يزيد بن الى حبيب عن الالحير عرب عقية بن عامران رسول تله مالله علينا قال الأكروالله وكالنساء فقال رجل من الإنصار بإرسول لله افرايت العبوالموت وفي الماب عن عمر وجابرو عمروبن العاص حديث عقبة بن عاصر حديث حسي عيم والما معنى كراهية الدخول على النساء على نحو ماروى عن النبي الساع علي قال لا يغلون رَجِلٌ بإمراع الله الشيطان ومعنى قوله الحتمو يقال الحمو اخوالروج كانه كرياله ان يَخْلُونها ماك محلات المعرب على تأعيسي بن يونس عن عَالَى عن الشَّعْبِي حَرى جابِرعن النبي النبي علينة عليمة قال لاَ المجنبات قان الشيطان يجري من احدكم عَبْرَى الدَمِ قال ومِتِي ولكن الله اعانفي عليه فاسلم هذا جديث غريب من هذا الوجه وقدة تكلم بعضهم في هجال بن سعيد من قيل حفظه وسمعت على بن حَشْرِم بقول قال سقيان بن عيبنة في تفسير قول النبي لمانته عليا ولكن الله اعانني عليه فاسكه بعتى فاسلم إنامنه قال سفيان فالتثبيطان لا تُسُلم لاتلجواعلى المغيبات والمغيبة الموأة التي يكون زوجها غائبا والمغيب جماعة المغيبة يات حلاتنا عبرين بشارناعمروب عاصمناهامعن قتادة عن مُورَّق عن إلى الدوص عرف عيد الله عن النبي السائة عربة فاذا خرجيث استنترفها الشيطان هذاحديث حسيج بم غربيب **ما تشي حك ثنا** الحس بن عَرَفة نااسليل بن عَيَّاش عن بحيرين سَعْدعن خالدين مَعْدان عن كتير بن مُمَرَّة الحضرمي عور معاذبن جيل عن النبي والله عليه قال لاتؤذى امرأة زوجها فى الدنياال قالت زوجته من الحور العِين لاتودُي قاتلك الله فالماهوعندك دخيل يوشك ان يفارقك اليناهذا حديث غريب لا نعرفه الامن هذا الوجه ورواية اسمعيل بن عباش عن الشاميين اصلح ولفَّعْن الفلا عمل العراق مناكبر يسمانته الرحلن الرحيم البواك الطلاق واللعان عن رسول الله صلات المائية على جاء في طلاق السُنَّة حَلَّا فَمَا قتيبة بن سعيد ناحماد بن زيدعن ايوب عن عبربن سيرين عور يونس بن جبيرقال سالت ابن عمرعن رحل طلق امرأته وهي حائض فقال هل تعرف عبدالله بن عمرفاته طلق امرأته وهي حائف فسال عمرالنبي الله عليما فأخرو ان يراجعا قال قلت فيعتد بتلك التطليقة قال فيمة أرأيت ان عجزوا ستخنق حلات اهنا دنا وكيم عن سفيان عن عرب

الج تحت بذه الاعاديت وكك الطادي وعيزه نعل مثل بذاى ذكر سفرالج تحت بزه الاعاديث تم ورد فى الاعاديث التسافر المرأة فوق نلته ايام وفي يعن الروايات سفولوم وفي بعن الروايات سفريوم وليلة وعيز بامن الانفاظ و مذهب الي عنيقة ان سعرالج ان كان تلته ايام فلا تسافر الاومعه الحرا واذاكان اقل من تلته ايام فيود لها السفر فيقال ان الاعاديث تردعلي الي عبيفة اقول لا تردعلي الي عنيفة فان الاعاديث ليست بواددة فى سفرالج بل فى عبره من الاسفار والمحقق فيها ان يواد الام على الفتنة وعدمها ويحل الامرالي داى من ابتلى بدولا يكون فيه تحديد الايام ونها ما تحقق في من المنظمة والمنافق المنظمة التي من المنظمة المنافقة المنظمة والمنافقة والمنافقة والمنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة والمنظمة المنظمة المنظمة

الحالي المطلق المسلمة على المستنة الملاق المشتكة الملاق على ثلثة افسام الاحسَن ان ليطلق في الطهرالذى لم يجامع فيه واحدة ولا يراجع وطلاق السنة تمسن المدوواما من حيث العدد فشلت طلقات في المهروا ورواما من حيث العدد فشلت طلقات في المهروا ورواما من جيث العدد وعدن العامل البرعة عن المعلق المدوواما من جيث العدو وقرع طلاق البرعة عن الفهاء الادبعة والمجاري من جيث الوقت في حق الحامل فا شال تجيف ووقرع طلاق البرعة عن الفهرا الادبعة والمجاري من عن المعلق البرعة من جيث العدو الينا في العلاق مرتان الخلاص من بعدم والمدووام المؤاملة المعلق المدووام المعلق المعلق المعلق المعلق من المعلق من المعلق المعلق والمناق المعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق

عه واعارض الشافعيّة بان على عائستة على عشرصات لما اخرجيمالك في موطاص ٢٧٦ ومن مخمّار إن الرضاع تبتت بعدمدة الرضاع ايضا لعلما احتجت بواقعة سالم بن حذايفة وقال الامة انبوا مخصوصة لبسالم ١٧

المعادة المراد المنتقب والشدة والغظامة ويقال الماسل كموت والسلطان النارد المراد تحق المعادي كالمون المعادي ال

قوت المغتى وانتشر فاالشيطان اى والماس اعلى ما يفتن بالناس او وعالهم لاستشراف وطلع لهلافيل المرك فنقط ها مكايرضعيف نازل

عبالرحمن مولاال طعة عن سالم عن ابيه انه طلق امراته في الحيض فسال عموالين عليت الشاعلية المراوحة المداوس يشكي المرحمن مولا الله المعلقة عن المن عمرعن النهم الله عليه المعالية عليه والمعالم المعالم ا

براجهاً الخاناني اليوع قرلان قيل واجتبل متحب و رج صاصب الداية الاو**ل قولت ضمل ا**لائبيت الخ قال ابن تيمية ان طلاقرباطل والشرح عنده ادائبت ان الاحكام نتيدل ان عجز و استحتى بل لاتقع الطلغة افحول ان ما في مهما استقرامينة والهاء بدل الالعث وقد صرح ابن حاجيب بان الالعث قدتنتيدل بالهاء والسنرح عندا كجمهود في تعوّل اتتعطل الأحكام النزيعية اقول كيفيب ينكرابن تيمينة وقوع البطلاق والحالبان في كبثرمن طرق مسلمص ٧ ٧ ٣ تفريح الطلقة الواحدة والفاءالداخلة على متلغوملى تنرح ابن تيمينة لابنرح الجمهوده يدل بعض طرق الحدميث على ان ما استفها ميتزكماً فى سلم ص ٧٤٦ ضيا بينعن الخواما اكمراجعةً فتى لبعض الروايات. ان يطلق في انظراللاحق وفى ببعض الروايا مت ان كيطلق في الكوراللاحق ولنا أيعنا فولان ثش الردايتين دابدى مكتراب دسنرني قوامده فولك تعييط لفها طاه والح حاملا الح الحامل لاتحيف عنرنا وقال الشيانيية تحيض وتمسكوا بحدبيث الباب اى التقابل بين الطابروالحامل ونقول ادلا تسكب سخ چذ دنقول ان ابطا هرملی تسمین ما مل وما نل وانی سا نست من اہل انتجرت ہل تحییض ام لافقا لواقد تحییض ومثل بذاا نٹائیدلا ہل ابطیب روی عت ا بن عباس فی مسُب ند الدارميان الحامل اذأما منست تزيدالايام عكى وضع حلها قدرما حاصنت فاتخول انهاتحيض مكن الاحكام لم تغرولها لان بناءالاحكام على الم غلسب وحيعن الحامل اندروج تتناعلي آن العامل لا تجيف سى مسئلة استبرادالامنة المشتراة فانها لوها عنست حالة الحل اييغ فاى جددى في الاستيراد فلعل الدم الذي تراه الحامل دم لمرض لحقها . قولت احمدة لا اقول ليس مذهب احمد مذا بل مذهب مذهب شر وهمد يمكيت بل انطلقتة الواحدة البائنة بدعة ام لاققيل مدعترلانها فاحنلة عن الحاجة ونيل ليست بهدعة والقولان مذكودان فيالمبسوطات واتفقوا على ان الخلع وان كان طلاقا يا ننا مكنيه ليس ببرعة. يالسيب الموحل طلق احوامّه المبنط . يتمل ان بكون بزاحكاية طلاقه بلفظ البتة اوحكاية الطلاق تلتّا وقال البوعنيفة يصح نية الواحدة البائنة والتكسيث في البتة وقال الشافي يهج نية التُنتِين ايعنا داما الواقعة فني اكتزالطرق امة طلق ملفظ اليتة وفي بعضاامة طلق تُلتا كما في الي دا ؤدم ، ٢٩ ، ص ٧٠ ساياب نسخ المراجعة بعدالشطليقات الثلث رواه ابن جريج وزح المه مرتون انطلق با بكتة اقول ان كان طلق تكتأ فامره عليه السلام بالمراجعة فيهل ملى جزيئة في كتنب الشّا فجية والخنفية كما في الدوالمختارض ١٣٩٠ رام لوادا والتاكيد لا المتاكسيس يصدق ويانة وكان سواله علبسرانسلام تعلمان ادادالواحدة اوالنكت وكما لوكان طلق بألبتة فيشكل الامرعلى الحنفي فانزيقول ان الكنايات بوائن وقال الشاخى انهادواج فامره عليه السلام بالمراجعة عندنا مشكل فنحل المراجعة على المراجعة حسااى بنيكاح جديد. والمحكمان مسسئلة الدبانة يغتى يهاالمفتى ومسسئلة القضاء يحكم بسالقاصى ولا يجوذ للمفتى المح بمسسئلة الكرباكة أكرباكة القضاء على المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة على المراجعة على المراجعة المر الاختاءالذى جرى نى ذما ننا خانهم يفتون كانهم قصناة عيرمبا نزلهم فان المفتى يوب عليه الحمكم بمسئلة الديانة ولايجوزالحكم بمسئلة القيناء بعكس حال الفاحى والفرق بين الغتوى والققناء قديكون فرق الهال والحرام وقديكون فرق الامتباط واما ما قلست من وجوب الحكم بالفتوي والديانة على المفتى فيوف ذمن عبادات كتينا منياما فى الكنزقال لامرائة ان ولدست خلاما فانست طالق واحدة وان دلدت جاربيز فطابق بتنتين فاشت بهاولم يدرالاول تقع واصرة قضا، وتنتين ديانة ، وقد صرحوا بإن الفتوى بتنتين ليس حكم الاستياب والاحتياط بل حكم واجب وفي فتح القدير ابن الاقالة في العزد الفعلى واجنز ديانة لا محض استخباب وسنا بحث وسوائذاذا وخ الامرابي انقاضي فحكم القاصى بمسئلة القضاؤسل لمذاالرجل بعدا لعقنادان يعمل بالفتوى بينيرته ام لاوظئ امة لا يجوزلماله كم يالفتوى بعدقفناء فى بذه الجزبُيرٌ وبزا يجرى فى كبيّرِمن المسائل منيان اوَاه بسيرشيبُ أنّ عاد اليربقضاءالقاصى والحال ان الودّ في البيت مكروه تحريا وياثة فيل مرفع القضاء بذه الكراسةام لاوكك ا ذاحكم القاضي يكون المغصوب للغاصب ونهل بيكون له متراالشئ حراما اوصلا لابعدان قضي القاضي وككب مسائل اخرواما ما ذكرمت من ظني انه أبيزة في العريانة فشبير إيقال ان قصناءالقامنى نافذظا براويا لمناوو جدمت جزنية عت محمد توثييره وسي أن رعبلاشا فعييا مثلاطلق امرأنة الخنفية مثلا بلفظ الكناية يغربيدالرجل الرجوع ولاتموني برفزعناً القفنية الىالقا مني فاذا حكم المقا منى بحكم لا يمكن لاحدبها الخلاصف في بذه الجزئية اصلاول لاحدان يحكم خلاوت محكم منزالقا عنى منزقا وعزباد في المداية ان القضاء بمجتهد ونيدصاد في حكم المجمع عيير في مبرّه الجزئية ولا يمكن لاحدان يقسخنم كل مسئلة من مسائل الشافية مثلا مجتددة فيها عندنا الاما عدونعض المسائل لاتزيرعي عددالاصا يع ولكن يغلرمن الكنتي كون مذه المسائل المستثنياة مجتدة فيها ابعنا فتكون كل مسئلة من المذابب الادبية مجتدة فيهار ثم قضاءالقاحتي المتشهوان في المعاملات لافي العبادات اقول قديكون في العيادات ايعنا كماذكرت اولا واما دليل ان فرق القضا والديانة كان في السلعن ايهنا مما أخرج الطحاوى ص ٧٠٠ ، ج ٢ عن ابي يوسعن عطاء عن شريح استغتى دجل شريحافقال شريح الما اقتضى لاا فتى الخ ثم يروسينا الذعليد السلام كان قاصياً لامغتيب فكيف اجازلهالرجوع مين طلق تكتَّا فول الزمليرانسلام قاص ومفت . يا نيب حاجاء في احرك بيدك. قال الفقياءان لفظ المركب بيذكب وافتاري نتسكب وانت طاكت

عد اقرل ان اثبات المنسب ونفيه ان كان عقليا فلا بجدى اللعان فاندليس ليقلى وان كان شرعيا فالشريعة يثبت نسب ابير فن ين فاذن لا حتياجه ال تقيير مسلمة البي خير الله على المنافق المن الله على المنافق الم

العلم من المتابعين ومن بعدهم وقال عُمَّان بن عقان و زيد بن ثابت القَصْاء اقضت وقال ابن عُمَراد اجعل امرها بيدها وطَلَقَتُ نفسها ثلاثا والكرال وقال الموفة الى قول عُمرُعيد الله وآما الله بن انس فقال وقال لعاجعل امرها الافق واحدة استعلف الزوج وكان القول قول ابن عُمر عالي على المن انس فقال القضاء ما قضتُ وهو قول احمد واما اسعى فذهب الى قول ابن عُمر عالي على المن المن فقال المعيل بن ابن خالد عن الشعبي عن مسروق عن عاشقة قالت خيرنا وسول الله المنافئ علي قائد في المناف المنافئ المنافئ المنافئ المنافز والمن عن المنافز والمن عن مسموق عن عاشقة بمثله هذا حديث حسي يجم واختلف اهل العلم في الخيار فروى عن عُمر عبالله بن مسعو المنافز الدان اختارت نوجها فلا شي وروى عن عُمر عبالله بن مسعو المنافز الدان اختارت نوجها فلا شي وروى عن على الله قال ان اختارت نوجها فلا شي والمنافز والمنافز

ان شنست الغاظ التوكيل لاانتطليق وانما تقع الطلاق بعدامتيادا لمرأة الطلاق وذكها فى اكمناياست يوسم انهامن الكناياست وانسا لفاظ التوكيل وانتتلف ايومنيفة والشاخى فى ادادة التنتين في بذه الالفاظ. تولى خالقول قول ما خوا على اسم اذاذكردا القول قول فلان يراد باليين في كل موضع - بالعيب في الخيباد مذهبنا الذيسترط لفظ النفس في كلام المرأة واختيارة بالثاروقال ملى اذاخير بافتقع طلقة واحدة اذا لم تختروليس بزامذابهب الادبعة وواقعة الباب واقعة ازعليدالسلام آبى الى مشرتم خيربرى فاخترن اياه عكيرالسلام يالمبيست المطلقات تلناك نفقة لمها ولاسكني بره مسئلة المبتوتة أكائل تال إوعنيفة لباانغقة والسكي وقال احدا نفقة ولاسكني كما في ظاهر عديث الباب وقال الشافي ومالك لما السكنى لاالنفقة طرق مدسيت الباب كيثرة وتعييرالمسئلة الالبتونة الحائل تستق النففة والسكنى ام لاوتمسك بعن الاحناف بقول عرعى عدم الزيادة على القاطع بالجزالواحدافؤل ازيس بنا فع فبه . قول خاطمة بنت تيس اغ: فاطمته بذه وداوية حديث جساسة واحدة غيرما في ابواب المستماضة ونلك فاطمة بنت ابي جيش وليبي بقيس ايينا . قول كناب الله الإ نقلواان احمدين منبل كان يفخك ويفول اين فى كتاب التذوع هندان بذامن اجتها وغمرواماسنة نبيكم فاخذالا حنادن بالعفق وقالواان عندعم نصاحريما متدعليرالسلام وليس منزا محف اجتباده فیکون امالة الی مدییت مرفوع وقال الدافتطی ان لفظ سنة نبین الخ وسم الراوَی اقول ان بذا اللفظ مروی فی طرق سلم صراحة فلایکن الایکارو تا ول بعض الحنابلة با ن عمر لانعى عنده بل ندااچتناده ا قول قددوى عمرالفا ظرمليرالسلام المرفوعة كمااخ عربي معاني الآثارص ٣٩، ج ٢. بسندلا بنحطعث الحسن قال عمرسمعيت دسول التنصلي المتزعليدوسلم يقول لها النفغة وانسكني المخ وفيرخصيب ابن ناصح وبعلمن رواة السبان وفي سنده حما دبن ابي سيمان سبيخ ابي منبفة وقالوالم يحزج عنرالبغاد سه اقول ابذاخرج عنرلكنه في نسخة عبرمتداولة بيننا ومرعلبيه تبعض الحفاظ ايعنّا ومرالحافظ على مافى الطحاوى فى الفخ فحقال لم يسمع ابرا هيم عن عمرم. وقال ابن قيم ا في الغشاط الين قيم النا خيل بدرسول التدُّعيل وسلم اقول كيف مثل مذا البحّا سربعرحسن السّسند واما ما قال الحافظ من الانقطاع فقدم إن النختي لا يرسل اللصححا كما في اوا كل التمبيرولهم ما في مسلم تنتول فاطمة بنت فيس ان نعي السكني والنغقة موجود في القرآن ما ن في القرآن تيدا بالمسل فالحائل لايكون لها النغفة وانسكتي وايينا في القرآن بعل التذيحديث بعدذ مكب امرا دالاكية إقالست ان الامرجوا لرجة فلايكون النفقة للمبتوثية نغول اث الايامت عامة في سبيا فتيا وإن كان الام بهوالرجبة فلاميبنا الابيان النكثة فى القيدواجاب العلى وىعن تمسكب فاطمذ واماما قلّست ان سبيا ق الآية عام دان كان العجز خاصا فله نظائر فى القرآن العظيم ايينيا اقول من جانب الاحناحت مابدالى فاداج ابى تياس مبلى وبهواند تثبت بالاحادبيت وتلغاه الامة بالفبول ان المتوفى عندا ذوجيا لا يجوزلها الحزوج من ببيت العدة واقحول ككب حال المطلقة بلافرق شئي فيكون للمطلفة السكنى ثم قال الومنبغة اذاكا نست لياالسكن تكون النغفة ايعتيا فالمستبلة فؤية والعتياس حيى لايكن العدول عشا اصلأ ومذببذا فىالمتوفى عشا ذوجيا ان تعتد فى بييت العدة والسكتى لياولانفغة ولهاادت فتكون كراية البييت التي اعتدمت فيهاعليها ولا يجوزلها الحزوج منها وذكرانطحا وي ص به الاستنباطات من الآيات منه الآخرجوبهن من بيوتس الخ وفيه اختلاف المفسرين ا شاللمطلقة الرجعية اوالبائنز ووا فت البتادي ص سر٠٨، ايا حنيفة اوالنا مني وما وا فت احمد ومدسيت الباب لما كات يغالف النا مغيمة ايصنا فقالواان ننزاع فالملة كان في النفقة لا في السكني ا قول ان فی بعفن الاحا دینی العجاح ذکرنزاعیا فی السکنی ایپنیامنها ما فی صربیت البارپ اقول ان خروجیامن ببیت العدة کات لمعاذ پرمرویت فی المعاد بیت کما فی مسلم انساکانست تکیسل اللسیات على احماسُا فيكان ليا انسكني ومكنها خرجيت من بييت العدة لمعا ذيرواما نفي النغقة. في حدييث الباب فلا بدمن القيّد في الحديبث عندنا فقال الطحاوى بالالزام على المشّافيت انها خرجت من ببنت العدة تكونها طويلية اللسان على حائها فا ؤا فرجيت تكن ثانشزة ولا نفقة للنا شنزة وخيه نظرفا نها فرجيت بأجازته عليرانسلام فلابدمن عذداً خرعث كفى النفقة وقديم العذدعن كفى السكنى وذكرالشا فيبتزاييتامعا ذيرنق انسكتى لانهم يقولون بننى التعقة لااسكتى فاتول مجيباعن نفى النافقة ان الننى نف الزائرالذي كانست تطبيسا فان اصل النفقة قدا عطيب كمانى الروايات واصما انها اعطابا ذوجهاعترة اصوع كما مرفي الترمذي وفى بعض الروايلت انزاعطاها ازيدمن عشرة اصوع كما في الطاوى فكان المرادلانفقرّ اى الفاحنل على ماكان اعطابا وكنست جعلسنب قرينية اخرى علىانها كانستت تَطلب اديدم ااعطيت وكانست اعطيت اصل النففة وبي ماانرح الطحاوىص ٣٨ ،ج ٢عن ا بي عروتال دسول المتنصلي الدّعليروسلم ليسبت لكب نفقسته ومكن متاع بالمعرومت الزاى بالقد المعروت مكنى دأيت في مشكل الأ تادان العاوى مل متاع بالعرون على متعد التياب للمطلقة فانرجره تحت باب متعة النسار فلما حمل العاوى على بذاا تركب بذه القرينية واتمسكب بالروايات الدالة انسا اعطبت النفقة في اقول ان الروايات في مونت ذوع فاطمة وجبؤة مختلفة فان مسلما افرج في معيعرفي مديرين جساسة ص ٣٠٠٣. ج ٧ ان دوجي اشرر وخطني ابومعاوية ومرعليه الحافظ واختاران لم يميت بل طلقها وبرحى ولوكان ذوجها ماست فلانفقة لها ولاسكني عندنا ابينا ولكن الحافظ اعلروقال ارد وم الراوى فانزعاش الى عهدعمرفان عمرحين عزل خالدبن وبيدوخ لمب فقام مذاالرجل وكلم قىعزله خالدا ويخالعه كلام الحافظ فى كئى التقريب حين جزم بابزمات فاذن لاسكني ولانفقة لها عند فاوان الخطيب لسائل عُرُّدِ بل آخر بدذا الاسم ولكن علاد معرفة السحابة والبخارى فى تاريخه قالوا ازماش الى عدعراخ فسارحال بزاار بل مترد دا بندوا ما ذا تيل انطلق ثم ماست فاقول لم احد فى كتينا مسئلة بذه المرأة

می قال مخرد لطان عذاعلی مائری الزوج فان نوی واحدة نواحدة باشنة ویجد اطب من الخفاب و جو تول ابی حذاعلی مائری الزوج فان نوی واحدة نواحدة باشنة ویجد اطب من الخفاب و جو تول ابی حذیت و بست التحد المنظر الموخوش المنظر الموخول المنظر الموخول المنظر الموخول المنظر الموخوض المنظر الموخوض المنظر الموخوض الموخوض

لاندرى آحَفِظَتْ امرنَسِيَتُ فكأن عمريجعل لهاالسّكني والنفقة حلاثناً احمدين مَنيع ناهُشَبْم ناحُصَيْن واسمعيل وهِالدة للهُشيم ونا داؤد ايضًّا كو الشّعب قال دخلت على فاطمة تابنة تيس فسالتهاعن قضاء رسول الله صلاطة التين فيها فقالت طلقها زوجها البتة فناصمته في السكتي والنفقة فلم يجعل لهاالني طالله عليتهولم سكفي ولا نفقة وف مديث داؤد قالت واسرف اس عُتك في بيت ابن ام مكنوم هذا حديث حسي مجيع وهو قول بعص اهل لعلم منهم الحسن البصري وعطاء ين الى رَيَاح والشّعيح بديقول احمدُ اسخق وقالواليس للمطلقة سُكنّى لانفقة اذالم بيلك زوجها الرحيعة وقال بعض اهل لعلم من اصحاليلتبي عليته منهم عُمَرُعمل للهان المطلقة ثلاثًا لها السكتي والنفذة وهوقول سفيان التورى واهل الكوفة وقال بعض اهل لعلم لها السكني ولانفقة لها وهوقول الكبن انس الليث بن سعد والشافعي وقال الشافعي اتما جعلنالها السكني بكتاب الله قال الله تعالى لا تغزجوهن من مبوتهن ولا يَخُرُجُن الدان ياتين بقاحشة صبينة قالواهوا ليزلاً -ان تين وعلى اهلها واعتلّ بان فاطمة ابتة قيس لم يجيعل لهاالتبي والتي عليما السكني لما كانت تبذ وعلى اهلها قال الشافعي ولا نفقة لها لحديث رسول انكه كالتي عليما ف قصة حديث قاطمة بنت قبس ما الم على جاء الاطلاق قبل النكاح كالثنا احمد بن منيع نا هُشيم ناعام الاحول عن عمر بن شعيب عن ابيه عرب جدة قال قال دسول لله طرالية علينالانذر لايس ادم فيمالا يبلك ولاعتق له فيمالا ببلك ولاطلاف له فيمالا بيلك وفى الباب عن على ومعاذ وجابروابن عباس وعائشة حدببث عبداللهن عمروحديث حسي يجبع وهواحسن شتى روى فى هذا الباب وهوقول اكتراهل العلمين اصحاب النيي طليلة عليمة وغيرهمروى ذلك عن على بن الم طالب وابن عباس وجابرين عبدالله وسعيدبن المسيتب والحسن سعيدبن بحبكير وعلى بن حسين وتُسريح وجابرين زيدوغير واحدمن فقهاءا لتأبعين ويه يقول الشافعي وروى عن ابن مسعوداته قال في المنصوبة أنها تطلق وروى عن ابراهيم الفعي الشعبي وغيرها من اهل العلم انهم فالوااذا وقت تُنبِّل وهوقول سنيا التورى ومالك بن انس انه اداسمى امرأة بعينها ووقيَّت وفيتا اوقال ان تروجت من كُورْ كذا فانهان تروج قانها تطلق واما بن المبارك فشدتى هنا البالب قال ان فعل لااقولُ هي حرام وذكر عن عيد الله بن المبارك الله سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا يتزوج نمريك اله ان يتزوّج هل له رحصنة ان ياخذ بقول لفقهاء الذين رَجَّصُوا في هذا فقال ابن المبارك ان كان يري هذا القول حقامن قبل ان يبتلي هذه المسالة فله ان يا حد يقولهم قامامن لعريض بهذا فلما استلاحك ان يا خُد بفولهم فلا أرى له ذلك وقال احمدان تَرَوَّجَ هل له رخصة ان باخذ بفول الفقهاء الذين رخصُوا في هذا فقال ابن الميارك ان كان يرى هــــذا القول حقاص قبل ان يبتلي هذه والمستكلة قله ان ياخن بقولهم فأماص لحريرض هذا فلما ابتُلي احَيَّ ان يانُحدٌ بقولهم فلا الي اله ذلك و قال احدان تَزُوَّج لاامرة إن يقلق امرأته وقال اسطى انا جيز فى المنصوبة لحداث ابن مسعودان تزوجها لاا قول تحرم عليه امرأته ووسع اسطى في غير المنصوبة انكا جاءان طلاق الامة تطليقتان كالثناعس عي النيسابري ناابوعامه عن ابن جُريح قال نامظاهرين اسلمقال حدثني القاسم ورعائشة

بل نكون لها اسكن والنفة الموق انظم ويقط بالتغليق والموت وانقشار مدتها المعلوم البقرر واماسم بذارج ب فعيدا متناف تيل اد الوعوم بن مغيرة وفي بعضا من مغيرة وفي بعضا منه من مغيرة وفي بعضا منه وقد وفي المسكن وفي سنده وقد المالود والموافعة والمالود والموافعة والمالود والموافعة والموافعة والموافعة وفي المعلقة تمثا المالود والموافعة والموافع

سل قال الشيخ وتذجوزالبوصنيفة والزهرى تعليقه بالنكاح والجهوريلى فلافرانتهى كل مرثى اللمعات وعندا لحنفية ا ذاطلق الرصل امرأة معينة ا ذائنجتك فاننسطالق فيقع الطلاق عندالنكاح والجهوريلى فلافرانتهى كل مرثى اللمعات وعندا لحنفية ا ذاطلق الرصل امرأة فلها النفقة والسكى فى عديما ارجعياكان إوله وحديث فاطة رده عيز كما مرويمسلم فى صحيحة قال عمرانترك كتاب الشرتعالى وسنة بنيناصلى الشعليد في المؤول امرأة لا ندرى تعلما من غذات او أسبيت لها السكى والنفقة قال الله عزوم ل اتخرجوين من بوتهن أتهى والإنتان والإنتان فاطمة من النفقة قال الله عزوم ل اتخرجوين من بوتهن أتهى والإنتان والإنتان والمناقرة في المنسوبة اي المنتان الفاطمة بنت قليس خيرف ان تذكر بذا لمحديث دول المسلم و في الهداية فلان يادر فلان شهر ست واسامة بن زيد وجا بروعائشة وفي الشرى والمناق واقع ميشود يعنى بعد تزون وهم بالمناق بناه الشري مسعود كلفت كم طلاق واقع ميشود يعنى بعد تزون والعدة باعتبارا لمرأة وقال الشافى ينلقان بالرص مه المحات بن

عه واخزج الزبلعى من مصنف بن الى شيبة ان الصحابة كانوالا بريضون مطلاقين اوثلث فى وقت واحد ١٦٪ ؛ عمه واما وجريم صحة المدة شنيين فما ذكره فى الهوليته لا يعلن بالقلب ولما ما يذكران الجنس لا يراد منفروان فاقول ان الجنس بطلق على القليل والكيثر والاثنتين فما وجريمه مصحة اثنتين وان قنيل لا دلياعى الثنين يقال الدليل المادة المتكلم ١٤٠؛ هذا تقول بذة القاعدة المذكورة مناجم المصول فى امتيا شاحكام القاض والمفتى واكثر الناس عنها غافلون مصحح اكتاب ب

17

و النام

ان رسول الله صلالية عليه قال طلاق الامة تطليفتان وعدنها جيضتان قال عهدين يجيى ونا ابوعاصم نامظاهر يمذا وفي الباب عن عبد الله بن عُهر حديث عائشة حديث غريب لانعرفه مرفوعا الامن حدبت مظاهرين اسلم مظاهرلا يعرف له فالعلم غيرهذا الحربيث والعمل على هذاعندا هل العلمون اصهابيانبي صرات عليه وغيرهم وهوقول سفيان التورى والشافعي واحمد واسطق بالشكاجاء في من يحتن نفسه بطلاق امراته تحل ثن أفتيبة نا ابوعوانة عن نُمَارة بن او في كور إبي هُرَيِّرة قال قال رسول بينه صلالته عليه تجاوز الله لامني ماحدة به انفسها مالمة تلم ميه او تعمل به هذا حديث حسي يجرو العمل على هذاعتداهل العلمان الرجل اذاحد ث نفسه بالطلاق لعربين شيئًا حتى يتكلعريه بالنا جاء في الجدروالهزل في الطلاق محل ثناً فينيَّة ناحاتمرين اسمعيل عن عبد الرحلن بن ادرك مديني عن عطاءعن ابن مأهك عرب بي هُرُثرَة قال قال رسول لله صلالله عليه الدف جدهن جداه والهر جدالتكاح والطلاق والرجعة هذاحديث حسن غريب والعمل على هذا عنداهل العلم من أصاب لنيي طالله عليم وغيرهم وعيالرحلن هوابزحبيب بن ادرك وأبين ماهك هوعندى بوسف بن ماهك ما من المنافق الخلم من المنافق المنافقة المن موسى عن سقين ناهم بن عيد الرحمان هو مولى الطلحة عن سليمان بن يساركور) الرئبيع بنت معودين عفر إءانها اختلعت على عهد رسول للمطرالله عليد فامرها النبي طرالله علينا وامرت ان تعتد بحيضة وفى البابعن ابن عياس قال ابوعيسى حديث الرُّبَيع بنت معوذ الصحيح إنها امرت ان تعتد بحيضة وحمال من عبد الرحيم البغلاث ثناعلى بين بحرثينا هشامرين يوسف عن معمون عمرين مسلمون عكرية كودى بين عياسان امرأة ثابت بن قيس اختلعت من زوجهاعلى عهدالتيى صلالله عليه فأمرها النبى لمولثة عليه ازتعت بحيضة هذاحة صرغريب واختلف اهل لعلم في عنه الختلعة فقال كثراه ل لعلم تراصعاً بالنبي الله عليه وغيم ازعدة المختلعة عدة المطلقة وهوقول الثورى وإهل الكوفة وبه يقول احمد واسخق وقال بعض اهل لعلم ص اصحاب لنبح طوين عليا وغيرهم عدة المختلعة حيضة قال اسخق وان ذهب ذاهب الى هذا فهرمذ هب قوى ياكث جاء في المختلعات حيل ثناً ابوكريب ثنا مزاحم بن ذرّاد بن عُكيّة عن ابيه عن ليت عن إلى الخطاب عن إلى أرعة عن إلى ادر ليس كورى توبان عن الذي طول التي عليدانه قال الختلعات هن المنافقات هذا حديث غربيك من هذا الوجه و ليس استاده بالقوى وروى عن النبي الشي عليته انه قال ايما امراة اختلعت من زوجها من غير بأس لمرترج رائحة الجنة كالتناب بناك عمد يزينيا تناعبدالوهاب الثقفى ثناريوبعن ابى قلابة عمن حدثه كرى تويان ال رسول للمطرالله عليما قال بيما امراة ساكت زوجها طلاقامن غيرياس فحرام وهداحديث حست ويروى هذاالحديث عن ايوب عن ابي قلاية عن الى اسكاء عن تويان ورواع بعضهم عن ايوب يهستما عليها لاتحة الجنة الاستادولم برفَعُه ما شي جاء في مداراة النساء كالتناعب الله بن ابن زياد ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنى ابن اخى ابن شهاب عن عمه عزسعيد بن المسيب عربي هريرة قال قال رسول الله هو الله علينان المراتة كالضِّلع ان ذَهِيتِ تُقِيمُها كَسُرَتها وان تركتها استمتعت بهاعلى عوج وفي المياب عن ابي ذروسم وعائشة حديث اب هُرَيْرِة حديث حسي عيم غريب من هذا الوجه بالنظ جاء في الرجل يساله ابُوه ان يُطَلّق امراً ته حال المعالم عنى شابن المبارك شابن الى ذئب عن الحارث بن عبد الرحلن عن حمزة بن عبد الله ين عُمر حول إن عُمر قال كانت تحتى امرأة أرجتها وكان أبي يكرهها فأمرق

الب مدتها جيفتان الم يغيدنا في ان المؤوم الاقرار لحيفتات لا اللهار يا ب من يعد خذ هند و بطلاق ذوجته . و لحص ملحن شهرا المؤلوم القرار لحيفتات المؤلوم القرار لحيفتا من المور المقلب والحال ان الامة المحدية النفس في منسك الأثارو في مديث الباب اشكال و موان ظاهر حديث الباب ان ما ما ميليا ما الم يعل بها الوظم المؤلوم و المؤلوم المؤلوم المؤلوم وقريب من بذا كلام الغزالي . اقول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العل والكام مديث النفس أن المودة مؤلوم وقريب من بذا كلام الغزالي . اقول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العل والكام مديث النفس أن المودة مؤلوم وقريب من بذا كلام الغزالي . اقول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العل والكام مديث النفس أن المودة مؤلوم وقريب المغلوم وقريب من بذا كلام الغزالي . اقول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العل والكام مديث النفس أن المودة مؤلوم المؤلوم وقريب وقريب والمؤلوم وقريب وقريب وقريب وقريب والمؤلوم وقريب وقريب والمؤلوم وقريب وقريب وقريب وقريب وقريب والمؤلوم وقريب وقريب وقريب وقريب والمؤلوم وقريب وق

ال قولم ما مه تملم مى الاقوال اقتعل اى فى الا فعال ١٢ المعات . ك قولم شنت جدمن صروم نهن جالجان ببنفظ بالفظ قصدال الادة معناه الحقيقى اوالمجازى والهزل عنده في الاقوال اقتعل المعات وينعقد الناكاح ويتبت الرجعة وكذا الحكم في جميع العقود كالبيع والبهة وغيرتها من النصرفات والماخص فهره الثلثة في الكيام العزى والانهام بـ١٢ لمعات ١٠ ك قولم المختلعات العالم العناق من غيروندكذا فى المجمع قولم من المنافقات في تشديد وتغليظ لان ظاهر الازواج والانتقاط البنت العام العام المعات ١٢ لعام عندي المنافقات المنافقة ١٢ لعام عندي المنافقة ١٢ لعام عندي المنافقة ١٢ لعام عندي المنافقة ١٢ لعام المنافقة ١٢ لعام عندي المنافقة ١٢ لعام المنافقة ١٢ لعام عندي المنافقات ال

ان أُطلِقها فابيتُ فذكرتُ ذلك للنبي والله عليمًا فقال ياعبد الله بن عُمَر طَلِق امرأتك هذا حديث حسي عمراتما نعرفه من حديث بين بين بي ذئب ياك جاء وتسأل المراة طلاق اختما كُلُّ تَن أَتُنيكَة ثنا سُفيان بن عُيكينة عن الزهري عن سعيد ابن المسيب عن ابي هُرْتَرة يبلغ به النبي الشَّعلين قال لا تُسَّال المرأة طلاق اختها لتكف ما ف اتائها وفى البابعن امرسلمة حديث ابي هُرئيرة حديث حسي يجد يا أي جاء في طلاق المعترة حكاثما عد بن عبلاط ثنامريان بن معاوية الفزارى عن عطاء بن يجلان عن عكرمة بن خالد المخزومي عن إلى هُرَبْرَة قال قال دسول للما المنات كل طلاق جائز الوطلات المعتوى البعلوب على عقيله هذا حديث لا نعرقه مرفوعا الامن حديث عطاء بن عيلان ..... وعطاء بن عدلان ضعيف ذاهب الحديث والعمل على هذا عندا هُلُالْعُلْمُ مِن اصحاب الني صلية وغيرهم ان طلاق المعتود المغلوب على عقله لا يحز الان يكون معتوها يفيق الإحيان فيطلُّقُ في سال افاقته بأك حكاثنا قُتكيكة تنايعلى بن شبيب عن هشاماس عُروة عن ابيه حرى عائشة قالت كان الناس والرجل يطلق امراته ماشاء ان يطلقها وهي اصراته اذاارتجعها وهي في العدة وإن طلّقها مائة مرة اوآكثر حنى قال رجل لامرأته والله لاأطلّقك فتَينينين منى ولا أو ولك الله قالت وكيف ذاك قال أكملّقك فكلماهتيت عبرتُكِ إن تبنقضي راجِغُنكِ فن هيت المرأة حنى دخلت على عائشة فاخيرتها فسكتتُ عائشة حُتَّى عا أنْنَكُ وَالْنَهِ علين قاخيرته فسكت النوط الله الما المستقامة حلانا ابوكُريْ عور بن العلاء قال تناعبد الله بن ادرليس عن هشام بن عُروة عن ابيه غوهذا الحديث بمعتاه ولمرية وكرفيه عن عائشة وهذا اصح من حديث يعلى بن شبيب الما جاء في الحامل المتوفى عنها زوجها تضع حل التا احمد بن منيع ثنا حسين بن عي ثنا شيبان عن منصور عن ابراهيم عن الاسودك بالهالسنابل بن بعكك قال وضَعت سُبَيْعَةُ بعد وقات زوجها بثلثة وعشرين يوما اوخمسة وعشرين يوما فلما تعكَّت تَشَوَّفت للنكاح فالكرعلها ذلك فذُكرة الى النبي الشي عليم فقال ان نفعل فقت حل اجلها حلانا احمدين مَنيبُح ثنا الحسن بن موسى ثنا تشيبان عن منصوفور وفي الياب عن امر سلمة حديث الى الستابل حديث مشهو غربي من هذا الوجه ولا نعرف للاسو شيمًا عن الى السَّنَا بل وسيمعُتُ عيدا يقول لا عرف إن الاالستابل عاش بعد النبى النيا علين والعمل على هذاعند اكثراهل لعلمص اصماب لنبي النافئ علينا وغيرهم ان الحامل المتوقى عنها ذوجها اذا وَضَعَتْ فقد حل لها التزويج و ان لم تكن انقضت عد تها وهو قول سفيان التوري والشافع واحمل اسطق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي طريش علين وغيرهم تَعُتَّنُ اخِرَ الاجلين والقول الاول احم محل ثنا أنيكة ثنا الليت عن يين سعيد عوى سلمان بن يساران ابا هُريُرة وابن عباس واياسلمة بن عبد الرحلن تذاكرطِ الننوفي عنها زوجها الحاصل تضع عند، وفا قزوجها **فقال** إين عباس تَعُتَلُّا اخِرالِهجلين وقال إبوسلَّمة بل تحل حين تصَعوقال إبوهُرُثرَة انامطين اخى يعنى اباسلمة فارسلواالي امرسلمة زوج النيح النيح الناف عليم فقالت قد وضعت سُبَيْحة الرَسُلَمية بعد وفاة زوجها بيسير فاستفتت رسول تله طرالله علين قامرها ان تتزوج هذا حديث حسي محير **ما النا براء في عدّة المتوفى عنها زوجها حلانه ألا** نصارى نتأمعن بن عيسى نتأ مالك بن انسرعن عبد الله بت

مراده ان يكون العدة بالحيض لا بالانتهر فلا يدل على وعدة الحيصة اقول انتكاويل بيها اذا كان فى النسائى تعريح الواحدة ايينا اقول ان حق الجواب ان تعتري عبر الرحل ان الربيع بنست عفرار فيرل الحديبية على ان فرجيت من بهبئ العدة ولا يدل على نقصان العدة والما وجه بنا الحل مما اخرج النسائى ص ۵۵ كاب عدة المطلقة عن محدون عهوين عبرالرحن ان الربيع بنست عفرار المؤول ان الوجه المؤول ان الربيع بنست عفرار على الذهبى وتفة والما واقعت خلع بذا الرجل ان الزبيج بنست عفراء كان خدار وجها وحديث عبح صحه النهبى سن القرائد المؤول ان الربيع بنست عفراء كان عدوم وجه فبلخ المام المؤول التنظيم وجه فبلخ المام التنظيم وسلم بالخلع فعال لهن فقال لها فع كل الموال وجوه في عديث واحره وكلى لا ادمنى بالكفر في السلام فاحره البنى صلى التنظيم والمؤول على المؤول المؤول على المؤول على المؤول على المؤول على المؤول على المؤول على المؤول المؤو

الم و تسال المرة طابق اختها المروض المخطوبة عن ان تسال الخاطب طاق الن في مكافرا والمراة قسال نديها طال قرنها والمراد الاخت في البن ۱۱ رائع على المراد البيسان المرة طاق النه واكفات المنافرة عن ان تسال المراد المنتوع المنها كفشت الا نام واكفات المنكب و بالمحتفظ المنها في المنتوع المنها كفشت الا نام واكفات المنكب و بالمحتفظ المنها في المنتوع المنها و بالمحتفظ المنها في المنتوع المنها و بالمحتفظ المنتوع المنها كفت المنتوع المنها و بالمحتفظ المنتوع المنها و بالمحتفظ المنتوع المنها و بالمحتفظ المنتوع المنها و المنتوع المنها و بالمحتفظ المنتوع المنها و بالمحتفظ المنتوع المنافرة و المنتوع و المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع و المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع المنتوع و المنتوع المنتوع المنتوع و المنتوع المنتوع المنتوع و المنتوع و المنتوع المنتوع و المنتوع المنتوع و المنتوع و المنتوع المنتوع و المن و المنتوع و

ابى بكرين همد ين عمروين حرّم عن حميد بن تأفع كور زييب بنت ابى سلمة انها اخبرته بهذه الاحاديث الثلثة قال قالت زينب ذحلت على امرحب زوج النبي للته عليه حين توقى ابوها ابوسفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق اوغيره فدهنت به جاريةً تفرمَسَتُ بعارضِها تُموَّالْتُ وَاللّهُ عالى بالطيب من حاجة غيراني سمعت رسول للهم الملاي عليه قال لا يحل لا مرأة تؤمن بالله والدخران تُحِدّ على ميت فوق ثلثة الأمرالا على وجرار بعثة المهروعتمرا قالت زينب منخلت على زينب بنت بحش حبن أوقي اخرها فدعت بطيب فهست منه نعر قالت والله مالى فى الطيب من حاجة غيران سعت رسول الله صلالله علين قال لابجل ومرأة تؤمن بالله واليوم الإخران تُحِكّا على ميت فوق ثلث لميال الاعلى زوج اربعة ابتهروع شرًا قالية زبيني وسمعتُ أمي امر سلمة تقول جاءت امرأة الى دسول اللهصل ينيه عليد فقالت بأدنول المثهان ابننى تُوفى عنها زوجها وقد اختكت عينيها افنك كمها فقال رسول للهما الشاعليا رومرتين وثلث مرات كل ذلك يقول لا تما في اربعة اشهروعشراوق كانت الحمامكن في الجاهية ترمي بالبعرة على السالحول وفي الباب عزف يعة ابنة مالك بن سنان اخت ابى سعيد الخدرى وحفصة بنت عُمرحديث زينب حديث حسر صحيح والعمل على هذا عندا صحاب لنبي والتلاعلين وغيرهم اللتوف عنهاز وجهاتتقى في عدّتها الطيب والزينة وهوقول سفيان التورى ومالك والشافعي واحمد واسحتى مالك جاء في المظاهر يوا فع قبل ان يكفّر حك الثابيسعيد الوشجونناعيدا بله بن ادريس عن همدبن اسخق عن هربن عمرين عطاءعن سليمان بن يسار عن سلمة بن صخالبياضي عن النبي الله علينا في المظام يواقع قبل ان يكفّر قال كفارة وإحدة هذا حديث حسى غربيب والعمل على هذاعتداك تراهل لعلقرهو قول سفيان الثورى ومالك والشاقعي واحمد واسخق قال بعضهما ذا واقعها قبل أن يُكُفِّر فَعَلَيهُ كُفًا رَبَان وهو قول عبد الرحل بن مهدى كِمُلِّا ابوعَهَا والحُسَيْن بن حُرَيْتُ ثنا الفَضُل بن مولى عن مَعْبَرعن الحَكَم بن أبان عن عكرية عرف ابن عباس ان رجلااني النبي طرائل عليها قد طاهر من امراته فوقع عليها فقال يارسول الله الفظاهر أص امرا ق قوقعت عليها قبل ان كَيْمِر فقال وما حَملك على ذلك برحمك الله قال رايتُ جلِّف الما في صَوع القهر قال فلا تقريها حتى تفعل ما امرك الله هذا حدايث حسي عيم غريب مان ما جاء في كفارة الظهار كالثنا اسطى بن صنصور ثناهاروت بن اسمعيل الخرّاز ثناعلى بن الميارك ثنا يعيى بن الم كتير ثنا ابوسلمة وهربن عبد الرحلن ان سَلْمان بن صخللانصاری احد بتوبَیکاضة جَعُل امراته علیه کَظَهٔ اُرمِّه حتی بیمتی رمضان فلهاممتی نصف من رمضان وقع علیها لیلا فاق رسول الله صلالله عليهة ونكوذلك لهفقال لهرسول للمصل لله عليه أعتى دَقَبةً قال لااجدها قال فَصُم شهرين مُتَتَابِعِين قال لااستطبع قال اطعِمُ ستين مسكينًا قال لاأجدُ فقال له رسول تله السي علين لفروة بن عمر واعطه ذلك العَرَقَ وهومكتل باختن حسسة عشرصا عااوستة عشرصا عااطعام ستين مسكينا هذا حديث حسى يقال سلمان بن صغى ويقال سلمة بن صَغُراليهياضي والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم في كفارة الظهار بالشياجاء ف الايلاء حمل ثثثاً

الواؤداد عيرالسلام كال او تسريح باصان طاق تالت عين سأ لدمل يادسول الترق قول تؤدمل الطلاق مرتان طلاقان فاين الثالثم والماية المستون ميمح البناو المنظرة المؤرد المنظرة المؤرد المنظرة المؤرد ال

له قول صفرة فلوق بوبغنج غاء طيب مركب من الزعفران دعنه و تغلب عليه الصفرة ١٧ مجيع يلك قول وقد كانت احدكن الإنقل الطبيع من شرح السنة قيل كانت عدة المتوفى عنماند جها في الابتراء حولاً كاملاً ثم لسيخ المهجة المبعدة ال

وت المغتلى (انتكلما) بفتح وضم ها دفلام آت من الكمل كعبد :

العسى بن قرَعة البصري شنامسكمة بن عَلَقمة تنا داؤدعن عامر عن مسمروق عن عائشة قالت الى رسول لله المناسكة المناسكة بن عَلَقه البابعن الى موسى وانس حديث مسلمة بن علقمة عن داؤد رواه على بن مُسْبِر وغيره عن داؤد عربالشعبي ان النبه النبه المنسكة المناسكة بن علقمة عن داؤد رواه على بن مُسْبِر وغيره عن داؤد عربالشعبي ان النبه النبه المنسكة المناسكة بن علقمة والا بلاء ان يعلق الرجل ان يعيقر با امرأ ته ارتباله و كثر واختلف الها العلم فيه اذا مضت اربعة الشهر وقاعل بعض الها العلم من المعالمة بن علم النبه على المناسكة المنه والمنافعي واحد واسخي وقال بعض الها العلم من المعالمة على المنه على المنه وهو قول الله بن السوالية المنه والمنافعي والمعالمة وقال بعض المعالم من العمال على المنه قائل العملم وقال العلم من المناسكة وهو قول التورى والهل الكوفة والمناسكة وقال العلم من المناسكة بن المنه المنهان عن سعيد بن مُسيد وقال المناسكة وهو قول التورى والهل الكوفة والمناسكة المناسكة والمناسكة والمناس

واما وجرالتغرُفة بين الايلارواللعان عندنا فنوذكره ان اللعان لما كان من اولرابي آخره مجفرةِ القاحي بكوت التغريق ايصامن القاحي ولماالايلاء فنذه وخنعرليس عتدالقاحي فلايكو ب التغريق من القاحني واستنبيط ابن قيم عشرة استنباطات من القرأت على مذهب الجازيين وفي كتاب الاسارواكني للدوالابي اثرصحا بي موافقاللجا زيين دواه بسبندا بي حنيفة والمادج ا يلاءه عليرااسلام فغي الصحيعين انزعليرالسلام اكل العسل من عنرزينرم فقالسنت بعن انزاجران في فيكب دائج مغا ينرو فى سنن النسا ئى ففتر مارية القبطية وانزعليرالسلام حرمها على نفسه لادصاد حفصتروق دُواية هيحة آن ادوا چوللين النفقة ودج الحافظ في النبية ما في النبيائي على ما في الصحيحيين وسينا مُسئلة اُخرى وسي ان الشافعي ومالك بن انس بيغولان ان تحريج الطهاك وتحريم اللياس ليس لرميح بل بزال تتحريم لغودقال ايومنبفة ان بذالتحريم يمين ولرابيغ احكام وتمسك بان في القرآن سمى التذتعا بي تحريم الحلال يمينا وقال النووى ان اليمين ليس تحريم اللهاس ليس الترت اليمين اليمين اليمين ليس تحريم المعالم الحلال بن كان النبي صلى التذيبلية وسلم تكفظ بلفظ والشدونيقول ان لفظ والشدوات كان في القصنة والوافعة لكن ذكره ليس في القرآت وسمى القرآن باليمين ما مبويذ كورفيه وقوى ابن قيم قول الاحنامن في زادالمعاد وقالُ ان تحريم الحلال ممين وبذه رواية عن احمد بن ثنبل وبهنا اشكال للحافظ و بهوان نزك القربان وان كان اقل من اربعة استهرا ثم ومنهي عنزكييف ادتكيه السلام ومااجاب الحافظ وقداشار في فتح القديراني جوابه . قول اليمين كفارة الخران تيل الزعليه السلام برعن ايلًاءه فكيف الكفارة تلب انساكفاً وألا التحريم الذي سو يهبي ولى سناكلام مستنيط من القرآن ومجوفى مقابلة ابن تيمية بايذتعالى بيتول لم تحرم مااحل التذركب الخ ثم فرع الكفادة عليه ففرع السترالاحكام على تحريم الحلال الذي مهو غيرجسائز وبهوان انظهار وتحريم الملال من والإ وأحدفتكون الكفارة بنيما ويتركرني عامة كتيناان الكفأرة بعدا لسنت دلكني لا أحداك الرجل اذاحم النئئ الحلال على نفسرفهل يُعيرح لما ام لا فاوجدت في كتبينا مع التبتيع الكتببراً لماه نقل ابن قيم من الحنفية ان بيحرم الشئ ثم يمل عندالعزم بالحنيث . يياهيب اللعاب حقيقة اللعان عندنا اليشادلبت المؤكداين بالايمان وقال السّا فيرتاهيمة الايمان المؤكدات باكتشادات فشرط العراقيون كون الزومينَ ابلالسنهادة ولم يشرّط الجازيون. ﴿ له باللّه اندلت المرتقان المحتقى فع أن الا اد بعد السّادة وبس بعن الحلف وبكيون بيرا لحلف الكسروعزض اللعات اشاداليرحدييت الباب ان سكست مسكست على المعظيم واما للعان فالتفريلق فيرعندنا من القاصى خلاف المجاذبيين وذكرسن تعقهنا فى الباب السابق من قواعدا بن دشرومنَ احكام اللعاين ان تكون المرأة محصنة يعده ومذهب ابى صنيفة امّا اذالاعن بالقذف بالزنا تكون المرأة بعداللعان محسنة حتى لوان بذاالزوج المذي بانت عنه ا وال جنبي ان قذ فها بديري داما لولاعن ملي نفي الولديلاً تكون محصنة بيداللعات لان سينا سنبهنه بسبب الولدفلاً صمي القاذعت وما ذكرنا من بزه التعرفة بيخيا لفرما اخرجه إبو داوموص ٧ به وقتني ان لايدى ولد بالاب ولاترى ولايرى ولد باورى ولد بافيله الحدال الرادب التعزير وما توجهوا ليه. فول خلان بن الالات الحريم ولا يوك فلان المرادب التعزير وما توجهوا ليه. وفول خلان بن الميتان الحريم التعريم ولا يوك الميتان المرادب الميتان الحنينة ان اللعان في صفة قائم مقام مدالفذون وفي مقدامقام مدالزنا. 💆 له خالحق الخصيف الياب يزالفنا فا نا نقول انزاذا لاعن نيني الولدة مل اللعان ولا يتنفى الولدويكون نسبه منهانا لانعلم بالقطع انهاصاملة لانها بعلهانفخ بطنها لمرض كحقها وبنرا الاشكال على تقديران لاعن دجل حالة حبلها وتقصبل مذبهبنا إمزان ادادنغي الولد وقطع نسبيمن فعليه ان يلاعن بعد الولادة متصلا ولوتاخرذما نا اولاعن قبل الولادة لاينقلع النسب واجاب صاحب الداية عن صديبت اباب بانه عيد السلام بعد علم كونها صاملة بالوى اقول تعلم اداد وعاج **مىلى ا**لىئەمىيە دسىم بېين وبوپ الىلجا دىعلى ب**زا**وعندى جواب طويل (ھىسىتىڭ نەپ كەنتىپ الخنفىنة ان قىغارالىقا متى بېنساد ة الزورمن الىتا بدين فى ائعقو د والىنسوخ لاالاملاك المرسلة اذاكان ألمحل قابل الانشارنا فيزظا براوما طنا ببنرطان لايكون الفاضي آخذ الرمننوة فيحل في منره السورة للمرأة ينما بيتها وبين البتران تمكن الرجل منها وفنه قررالطاوي منره المسئلة ونى فنخ القدران انم الكذب ووذره مسلط عكى الناكح والشابدين في الآخرة وانكرالناس على ابي حنيفة بزه المسسئلة ومنم ابخادى اقول لاوج المانكادعلى بذا ولدنظا مُرمَن السلف وصنف العلامة قاسم بن قطلابنا بي بذه المسيئلة كتايا مستقلاً ومن مبلغات محمدفي الاصل ذكره في روالمختارعن على ضاقال الجصنيفة فائ رجلاادى عندعلي هنان نبره زوحية ومتنهدالشابدان عليها فقفتي امير المونين فغالت بعدالنكاح افياعلم ان بذاالرجل كاذب فقفنيت برفاتكني برياا ميرالمومنين كببلايانم في وقاعه على نقال على رمزشنا بداك دوجاك وكذاعن الشغبي في المبسوط فعال الومنيفة في يذه العودة ان قفناءالقاصي ذكاح وكذاقال بعق المشائخ يا ن مننهودالشايدين وقيت الغضاءواجب بمثلان سائرالاقفيية وبذاخلامت اكتزالمنشائخ والقاصي لدولاية على المؤمنين و

سل قال محدم بغذاعن عمرن الخطاب ومثان بنعفان وعبدالنترين مسعود وزيد بن ثابت انهم قالوا ذاآلى الرحب من الخيفت اربعة اشهرقبل ان يفئ نغذ بانت بتطليقة بأئنة وجوفاه بن الخطاب والمقال المقالية بالمنظل المعلم من المنظلة والمائن المعلم عليم تعلى المعلم ألم المعلم المعلمة الشهرة الأمن المنطقة والمعلمة المنظلة المعلم المعلم المعلم المعلمة المنظلة المعلمة الم

سعد وابن عباس وحدة يفة وابن مسعود يبينا بن عُمَر حديث حسن صحيم والعمل عن الحديث عند اهل العلم مختل المن المنتا المنتا المنتار عباس عبر المنتا المنتار عبر المنتا المنتار عبر المنتار المنتار المنتار عبر المنتار المنتار المنتار عبر المنتار المنتار عبر المنتار المن

المؤمنات من وحرصتى قال الشافى بيزق القاصى بين الزوجين بسبب الاعذاد المنستر في الزوجة اوالاعذار في الزوج فيكون كك له ولاية العنم فيما بينها و تدل مسائل التعزيل ان العقداء منبست. من وج وليس مظهرامحفيا كما ذكره فى دوالحتادكمن تعريبة عن بعضهم وكذالكب جعلوه نثبتا فى المسيائل المجتبد فيها اواثبتوا لمكم اقتفناء وفى الرجوع عن النشياوة لم ببنسخواا لحكم وراجع الفتح ص ١٠٠٠٠. ١٢ ونكن في القياس على اللعان تردولان اللحان أتتقل فيبرا لي حم آخر وبهوالتفريق من ولاية الحاكم بخلاف القضاء بشراوة الزودفان قفناء بعين ما شهدوا بروليسُ انتقالاتم ان جعسله علا لالكمقىنى ملييه ابدأ دون المقفى لدوا لمعاملية واعدة في الاشكال وقال الطحاوي ص ٢٢٧ ، خ ٢، ان احدالزومين كاذب قطعا ولا يكن تعيين كذب احدبها . فيحكم القاحني محكم الثالسين وهوالتفريق تم قال الطحاوى لاياطن للعقود والفسوخ بل الفا برفقط و ليراجع الى الطحاوى اقول ثبت محكى عنه للاملاك المرسلة واما العقود والفسوخ فليس لهام كي عنرحتي ان قال المشافية ان العقودُ والفُسوخ انشاءات مُحضة والماعندنا فانها اخيادات وتُبوكت العفَدفيا قنقناءالنص ودأبيت في الهداية في اول البواي البيوع ما يومي الي انه اختار مذهب اصولي السّا فعينتُم رأييت ارزاختاربعن مشائختا نم رأييت في المبسوط مت ص٠٨٠ صرح بكونزانشاعٌ وفعاللزنا كما صرحا بنله فيما ذا وطي جارية ابنر وادعى الولدوبهو في نكاح الرقيق من ودالميتا روكذافيها ا ذا اشترى المعنادب امته فولدست فأدعاه يجل على امة تزوجها نم اشتراباً حيى منه وكون انفعل واصرا كما اذا اخربا لزنا وانكره الامتزاخ للمدنيد على المقربيا وسيب ابين تعتد المننوفي عنهسا نهجها لانغقة ولاسكنى عندنا وتعتدنى ببيت العدة ولاتحزج منه ألا بعذد ببيع وبحوزالحزوج نهادا للاكتساب وبجوزلها الانتقال من ببيت العدة بالمعاذيم كما فى الدرالمحتار واما المعلقة فل بحوزلها الخروج للاكتساب لان نفقتها على ذوجها . و لعدائة الا تعتد حيث شاءت النه بداند سب على وابن عياس والتداعلم ب البراحب المعرب على مدة انسام، يتع العرف ما يكون فيه النقدان ويتع السلم --- ويتع مطلق دبيتع المقايضة ما يكون فيه العروض من الطرفين ذكر في المجد المستفيد في التقويف من الطرفين وكرف البيوع كان عزمنه الانتقوف بهواتعلم بالحل والحرمة بالب نزك الننبهاحت الحدبيث جزيل ومشرص غادج عن قددننا وكان الاوبى فيبرالنشرح من ائمذالاجتما وواعلى ماقيل فى بزاما قال ابن وقيق البيرنى مشرح عدة الاحكام للشيخ عبدالغنى المقدسى وذلك ليس بحتضرلي فلااذكرالاحل الالفاظ فاقول ايزاما فى المقلداو في المجتند و ككن ليس فى المقيل فان الجبترة ونسل له الاحكام ولم يدع حكى اللحك بالحك اوالحريت فلامشتبر فى مقرنع المقلد يكوت جابهًا عن الوِّمّا نعُ لاالمسائل فتنابواان الحس عن المسئلة ليس بعزودالجسل عن الواقعةَ عُذَدَ على اللطرا وويذكر في أخركشيب اللصول ان الحيل عن حزوريا مت الدين ليس بعز د والجسل عن المسائل الاجتنادية مزماطلاقافعلى ببزا يروذ غيرة من الاعتراها منه اقول ان المح الذكورانما بوفي وارالآخرة لاَداراً لدنيا وللحديث رجوع الىمسشلة اصوليّة ابّعناد من الاعتراها في موضع الاجتساد لا في ضروريا ست الدين واحدوا مُراومنعدوُ ونسب الى الاثرة الادبية وحدة الني والندائر عنرمعلوم واشتربذا في المستفيّن والرواية الغيرالمشهودة عنهم تعدو لحق وقيل ان بذا مذ سبب صاحبي الي حنيفة و عن الاشعرى دوايتان ودج البعن غيرالمشهورة ويقول ابل الاصول في تمبيدالمسئلة بل مكل واقتر حكم واحداو مناسبة ام لا والمشهودانه واحدو وُجِده بعضم لا البعض الاترومن وحبره فهومصيب ومن انعطأ كنومغلى وللاول اجران والاتخراجرواحدونسيب ابي انصاحبين قول ان في كل واقعة متأسبة حكم ليه شئ مناسب بحيث لوجاءا لمكم فباركمثل بذاو تإل جباعة لا يجبب في كل دافقة بل ما صح اللجمتدة وحكم وفي بذه المسئلة ارتبيا ،كيترة والمسئلة طويلة ولا يحوزلاعدات يترك تحقيقه في مسئله ويتيع الرخص ويلقع في التعاقص كما ذكره الترمذي لأمسئلة التسبية في الوخوروالطلاق المعنات . توك مشتبهات الخ. ف بعض المالفاظ من انفاعل وفي ببعنها من الافتعال وفي بعنها من التغيل ومقتقى الادل كونها ينرمعلومة المرادمثل تستأبها مت القرآن ومقتفى الغانى مدم ملم الحكم وتغنفى الثالث المارة لسظ قياس الفقرار والتقتيم في الحديث إمانيًا في إونيلا في وإشارة بيمن الالغاظ الى الثنائي واشارة بعضا الى الثنائي وأشارة بعضا الى الثنائي وأمامكم من تركساً الخ فا مااريمكم اوتخليص الرقية اقول ان كان الحديث في المجتهد فالمشبها ت تعارض اللوك قال قائل المشبهات المباحات فأنزاذ ااصرعلى المباح يقع في المكروه واذا اصرعلي الممكروه صادح اما ونقلوا ان المتورع تجنب من الميامات ايعنا. فول الحسى الع بل اتخاذ الحي ما يُزللمك ام لا فهذه المسئلة ليست في فقة الحنفية نفيا واثباتا وتعرض اليراستا فيعة وجوز والحي للملك

العقول المنطقة والعامة من فقها كولد بالم قال محدوب بلاناخذا ذا فنى الرحيل و لدام أنذولاعن فرق بينها ولنام الولام و بوتول البي ضيفة والعامة من فقها كناح ١٢ يموط المسلمة على مشدود مشدود مفعف موضع على سنة اجبال من المدينة ١٢ درجمة البحاد بي قول مدن الموطالمحدا في الملك حدثنا ذا في ان اين عمر كان يقول لا تبهيت المهمية والعبن المسملة صحابية ١٧ يستا قال محدوم بلنا خول ما مشدود مفعف موضع على سنة البيان من المدينة ١٢ درجمة البحات الموطوعة والمعمد ومبغل المولاء من الموقع عنها في منها والموقع المعمد ومبغل الموقع عنها فالمناشخري في حوائجها ولا تبهيت الاني بينها والمالمة ومنوت في الموقع ولي المعمد ومبغل الموقع ولي الموقع ولي الموقع ولي منه الموقع ولم منه الموقع ولم منه والموقع ولم منه والموقع الموقع ولم الموقع ولم منه الموقع ولم الموقع ولم منه الموقع ولم الموقع والموقع والموقع ولم الموقع ولموقع والموقع وال

يُوشك ان بواقِعَه لا وان لكل ملك حِمّى الاوان حى الله عَارِمُه حل أثناً هناد ثنا وكيم عن زكريابن إن زائِدة عن الشَّعْبى عن النعان بن بشيرعن النبي صلالله عليتا غوه بمعناه هذاحديث حسيعيم قدرواه غير واحدعن الشعبى عن النعمان بن بشير بالشاجاء في الله الربط محرات أعينكمة ثنا ابوعوا نةعن سِبِهَاك بن حَرْب عن عيدا لرحلن بن عيدالله ابن مسعود على ابن مسعود قال لَعَنَ رسول الله المالين الك الربوا ومُوكِله وشاهديه وكاتبه وفي الياب عجمر وعلى وجابرحديث عبدالله حديث حسص يحيح بالسكاجاء في التغليظ في الكذب والزور ونحة حك تشاعم بن عيد الاعلى الصنعان ثنا عالله بن الحارث عن شُعبة ثناعبيدالله بن إي بكرين السرعن السرعور الني الني الني الكيائرة السائرة بالله وعقوى الوالدين وقتل النفس وقول الزور وفي المابعن ابى يَكُرة وابين بن خِرِيم وإبن عُمَرحديث انس حديث حسى عج غريب مان الله جاء في التَبْكار وتسمية النبي الله عليما الله عكر الشاعليما الله عليما الله على الله عليما الله عليما الله عليما الله على الله عليما الله عليما الله عليما الله عليما الله على الله عليما الله على عن عاصم عن بي وأنكُ عُرِثُ قيس بن بي عَرِزَة قال حَرَج علينا رسول الله صلاته عليه وتحن تُسَمَقَ البيها سِرَة فيقال يامعتبرالتجاران الشيطان والاتع يحضر البيع فشويوابيعكم بالصدقة وفي الباب عن البراء س عارب ورقاعة حديث قيس بن الىغرزة حديث حسن عيم روا و منصو والاعتش حبيب بن ابي تكابت وغير واحدعن إبى وائل عن قبس بن إبي غرزة ولانعرف لقيس عن النبي لانش علين غيرهد احد اثناً هما ويدة عن الاعمتر عن شقيق بن سلمة عرب تيس بن إى غرزة عن النبي عليه تحوي بمعتاه هذا حديث صحيم المائنا هنا دننا قبيصة ثنا سفيان عن الى حيزة عن الحسن عرب الى سعيد عن النع الله علية قال التاجوالصُّدوق الامين مع النبيين والصديقين والشُّها وحل ثنَّ سُويد ثنا ابن الميارك عن سفيان عن إلى حَمزة عِثلا لاستاد نحق هذاحديث حسن لا تعرفه الامن هذا الوجه من حديث التورى عن الى حيرة والوحيرة اسمه عيدالله بن جابروهوشيخ بصرى كال ثنا يجيى بن خلف تنا بشرين المقض كن عبدالله بن عثمان بن عثميم عن اسمعيل بن عُبيد بن رفاعة عن ابيه عرب جدة انه خرج مع الني علين الى المصلى فراى الناس يَتبايعو فقال مامعتسرالبخار فاستجا بوالسول لله طولتاه علينا ورقعوا إعنافهم وابصارهم الميه فقال ان التجارئيك تون يومالقياة كخاطلامن أتقي الله وكرو وصدق هذا حداث حسص بجرويقال اسطعيل بن عُبَيُد الله بن رقاعة ايضا ما للك جاء فيمن حلف على سلعته كاذباك الثناع مربن عَيُلان تنا ابوداؤدا نيا تا شُعبة قال اخبرن على بن مُدرك قال سعت ابا زُرعة بن عبرين جريريد نعن خَرَشَة بن الحرّ عن الدورعن النبي الله علية قال ثلثة لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يارسول منه فقد خابواو خسروا فال المنان والمسهل زارة والمنفق سلعته بالحلف الكاذب وفى البائب عن ابن مسعو والى هرمرة و ابى امامة بن تعلية وعدان بن محصّين ومعقل بن يسارحديث إلى درّحداث حسى يج ما الشكير بالتجارة كما الثري التحكيل في الموقف المادور في المامة بن تْنَايعلى بن عطاءعن عُمَارَة بن حديد كون صَغُرالغامدى قال قال رسول للتهمل الله عَلَيْنَ اللهم بارك لامتى فى بُكُورها قال وكان اذا بَعث سَرِيَّة اوجيشا بعتهم اول النهار وكان صَغُورِجُلاتا جواوكات اذا بعث يُجَاره بعثهم اوّل النهارفا تُرى وَكَثُر عاله و في البابعن على و بُرُيْنَة وابن مسعود وانس وابن عمرواب عباس وجابر جديثة من العامدى حديث حسن واو نعرف لصغرا نعامدى عن النبي والمنه عليه عيرهذا الحديث وقدروى سفيان التورىء شعبة عن يعلى بن عطاء هذا الحديث بأليا جاء في الرخصة في المتراء الى اجل كان الوحقص عَمْروس على ثنا بريب بن ذُرَيْع تناعمارة بن ابي حقصة ثنا عكومة عرب عائشة قالت كان على رسوال للمسلط

نواسى الزكوة اوالجهاداى مواشى بيت المال وتبت اتخاذا لمى عن عراء فام اتخال بزة عى وكان فيها ادبون الغامن الغرس بالحب اكل الدبوا . فيل آكل الربوا المباشر لما الربوادان لم ياكل وعندى الأكل الوكل على ظاهر بها وان لم يباشرا فى الكسب وفي بعض الروايات اللغة على تسعر مال . بالحب التغليظ فى الكنب والمؤود وخوه . فى تغيير الكب ئرة قوال كثيرة وكربا الحافظان واما عدوالكب ترفنى العماح يبلغ الى سبعائية وصف ابن عجر الكب ئرسالة وكك صنف صاحب البحر بالحب البخاد وخسيدة النبى صلى الله عليه وسلحو ول الحديث على جواذ الدلالة والسمرة وفى كثبنا ان الدلال يجوذ المكنى فى الكب المرسالة وكك صنف صاحب البحر بالعرب البخادة المنها الله المربول العرب كذلك واضاحت فى المفاصلة بين البجادة والمزداعة ومخادنا ان البجادة افضل فولك قبس ابن المن الدلال يجوذ ان ياخذال برم الما المنافزة والمربولة عن المنافزة بين البحادة والمنافزة بين البحادة والمنافزة بين المنافزة المنافزة بين المنافزة المنافزة بين المنافزة المنافزة بين المنافزة بين المنافزة بين المنافزة بين المنافزة بين المنافزة المنافزة بين المنافزة بينافزة المنافزة بين المنافزة بين المنافزة بينافزة المنافزة بين المنافزة بينافزة بينافزة بين المنافزة بينافزة بين المنافزة بينافزة بينافزة

ان الشيطان ذائاتم يحفزن البيعة اى من العنووالحلف كما هو فى رواية يامعترالتجاران لبيع بحصره الما الفاه وعصاه من العن الشيطان ذائاتم يحفزن البيعة اى من العنووالحلف كما هو فى رواية يامعترالتجاران لبيع بحصره العنووالحلف فتتوبره امرس الشوب بمعنى الخلط اى تصرقواشيا ليكون كفارة لذلك فان اللغوط لحلف يعجبان سخط الرب والعدقة تطفى غضبه نتجى ١٢ يسك قول التجار المتجرات العيمى الما كان من ايم التيمان فى زمرة الابراز من النبيين والعديقين ومن توفي ها فيمان النجار من العيمى الما كان من ايدى التبارالته ليس فى المعاملات والتناكس من توفي ها فيمان الكان الكاف و بتروي معلى المعلى المعلى والعديقين ومن توفي ها المعلى المعان التجار و المعلى المعاملات والتناكس المعاملات والتناكس من المعامل من المعامل المعرف المعرف الماره الكان الكاف والمعلى المعرف المع

من المغتنى مي مير مي البيدع وعن قيس بن ابي غرزة ) بغتاعين فراد افزاء كرحمة السهارة ، بسيدين ومير مي مي البيان ومعيد التيمان وكتاب وان الشيطان والتم يحضاران البيع ) ماحضورالشيطان فقد عاء ان مجلسه الاسواق وا ما كان فقيال تب بهومجازاى ا ذاحصرالشيطان يرحولا تم المسارة ، بسيدين ومير مجمع التيمان الكافرية المتعمل وكتاب وان الشيطيرة المحلف التيمان والتيمان وقشولوا ) اى اخلطوا و ولا يعرف تقيس عن البن علي والمعرف المتعمل والمتعمل التيمان التيمان التيمان التيمان والمعلم والتيمان التيمان والمعلم والمتعمل والتيمان والمعلم وا

عليه توبين قطرتيس غليظين فكأن اذا قعدفعون ثقلاعليه فقد مركزتمن الشّام لفلان اليهوك فقلت لوبكة ثبت اليه فأشتريت منه ثوبين الى المبيّسة فارسل المه فقال قد عَلِمْتُ ما يُرني انمايريدان بن هب بمالي اوبد راهي فقال رسول الله صليك عليه كالماكذب قد عَلِمُتُ ما يُرني انمايريدان بن هب بمالي اوبدر راهي فقال رسول الله صليك عليه كالمات عن ابن عياس وانس واسماء ابنة يزدي حدايث عائمتنة حديث حسريج يحزب يوقد رواه شعبة ايضاعن عمارة بن يرحفصة سعت على بن فراس المحرى يقول سمعت ابادا والطيالسي يقول سئل شعبة بوماعن هذا الحربية فقال لست أحداثكم حتى تقوموا الى حرمي بن عُمارة فتقبلوا واسدة الرورمي في القوم حكل ثثث عيرين كَيَّنَا رَثْنَا بِنِ الى عَبِي ي وعِثَان بِنِ الى عُمُرِعِن هِشَام بِنِ حسّان عن عكرمة عن ابن عياس قال توفي النبيُّ فُواللَّهُ عَلَيْما وُدُو تُلْكُنِي وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَاللَّهُ عَلَيْما وَاللَّهُ عَلَيْما وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْما وَاللَّهُ عَلَيْما وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْما وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَّمْ عِنْ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عِنْ عَلَيْهِ وَلَهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِنْ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَّمُ عِنْ عَلَيْهِ وَلَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عِلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَّمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عِنْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عِلَى عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عِلَا عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَّمُ عِلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عِلَى عَلَيْكُ عِلَيْكُوا عِلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْكُوا عِلْمُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عِلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عِلَيْكُوا عَلَيْكُوا اخّنَه ولاهله هذاحديث حسي يركل نناهب بن بشارتنا بن الى عربي عن هشامال ستوائى عن قتادة عن اس ح قال عب واخيرنا مُعاذبن هشامرقال ثنى الى عن تتأدة محرى انس قال مَشَيْتُ الى رسول للمصل لله عَليمًا بُحُيْر شعيروا هَأَلَة سَنِفَةٍ طق رُهِن له درع مَّح بهودى بعثه بين مِاعامن طعام اَخَدَ والهله ولقد سمعته ذات يوم يقول ما اسمى عندال عبد صاع تعر ولاصاع كت وان عند يومن التسع نسوة هذا حديث حسي يحيم بالبط بعاء فى كتابة الشروط محل الما عبد بن بشار شاعَبًاد بن ليني صاحب الكرابيس ثناً عدالجيد بن وهب قال قال لي الجدّاء بن خال بن هُوزَة والداورك كتابا كتبه لي رسول لله صلوالله عليه خال قلت بلى فأخرج لى كتأياً هُذَّا اما التَّتُرُنِي الْعُثَّاءُ بَنِ خُتَالُ بِن هَوْدَة من عبر رسولَ لله طريقة علين الشترى منه عَبدًا اوامةً الأَوْاء ولا غَائِلَة ولا خِبْتَة بَيْحُ المسلِم المسلكه هذاحديث حسن غريب الوتعرقه الاص حدايث عَبّادين كَيْتُ وقدروى عنه هذاالحديث غير واحدمن اهل الحديث مآكم عاء في المكيال المبزان من أن المعيد بن يعقوب السطالقان ثنا خالدين عبد الله الواسط عن حُسيني بن قَيْس عن عِكِرِمة عن ابن عباس قال قال رسول الله عليك الله عليك المن عبد الله عليك عليه المن عبد الله عليك المن عبد المن قيس يضعف في الحريث وقدروى هذا بأستاد صحيح موقوفا عن ابن عباس بالك جاء في بيع من يَرِي ١٨٠٠ من المستعدة ثنا عُبَيْد الله بن شُميط بن عَبْلان ثنَّاالاخفَرين عَبْلان عن عيد للله الحنَفى كور انس بن ما الك الن رسول الله علين باع حِلْسًا وقال من يشترى هذا الحِلْسُ القَلَ فقال رجل اخدتهايدرهم فقال لنبي والله عليتامن يزيرعلى درهم فاعطاه رجل درهمين فباعهامته هذا حيث حسن لانعرفه الامن حديث الوَخْصَر بن عجلان وعبدا لله الحنفي الذي روى عن انس هوابو كرالحنفي والعمل على هذا عند بعض اهل العلم لمرير وا بأسًا ببيح من يزيي في الغنا تم والمواريث وقدروى هذاالحربيث المُعْتَمِّرُ بن سُلِمان وغيروا حدمن اهل الحديث عن الدخصّرين عَجُلان مَا لَا عَلَيْ بِيرِ المُنْ الْمَيْ الْبِي إِن إِن عَمْرَتنا سفيل بن

العقد فاصة ولا يحوذ اواد متغل بدلر ديكون مضالاً اليداى معينالاان يكون حامزاني المجلس مضابدا بل يكون اواد ولك المعين متى طولب وان قيف بدرينين والبيح المؤجل ما مجوز افادة تعدين خلاف المسلم والمنتفل بالبراج فليس عذا بي عند المعين على يتع العرض على التبين والتبين في المخطئ بالمناج ما الم يتعن واشترط الشافون القبل في السلم والمنتفل المناج المعلى التعلق بين المختل المنتفل التبين ووجدا ولي تعرف المنافوية في لمح تعليد وسلم المنتفل التبين والمنتفل المنتفل وسلم المنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل المنتفل والمنتفل والمنتفل

بيك قوله تطريب يجدانغا ف حزب من البرود فيرحم ة ولمعلم وفب

بعض خشونة ۱۶ نهاية و ملى قول ابالة سنخة نى القاموس الا بالة النتم ا وما ا ذيب مندا والزيت وكل ما أشرم بدونى الحديث الآخريعى لي خبرالشيروالا بالتينجيب بهوكل شنئ من الا دبان مما يوتدم بروتي ما اذيب من الا لية والشخر وقيل الدسم الجامد كذا في العمعات ۱۲ رسيل في السيل المسلمة وكسرالنون المتغيرالريسى في القاموس السنغ محركة التيفووال ناخة الرسى المبعلة من الداء العادالعادا لموض والعبب المدسم كالمعام المواد العادالعادا لموض والعبب المعام المتعدد قيل الدامن توم لا يحل سبم كالمعابد والمستامن كذا في من المعابد والمستامن كذا في من العاد المعابد والمستامن كذا في من المعابد والمستامن كذا في من المعابد والمستامن كذا في من المعابد والمستام كالموب الموب المود عبد وقيق لا الأمن توم لا يحل سبم كالمعابد والمستامن كذا في من المعابد والمستام كالمعابد والمعابد والمستام كالمعابد والمعابد والمستام كالمعابد والمعابد والمستام كالمعابد والمستام كالمعابد والمعابد والمعابد والمابد كالمعابد والمعابد والمعابد

صنى الترعيب ولم عندة بن الترعيب ولم عيرتها نحديث، قال حق للطبال آخل فريع برواية سقيان عن شعبة عن بعا ويصادة بن حديد عن حق التلاص التدعي ولم الترص التدعل على الموت نتر خطالاه الموت نتر خطالاه الموت المراد الموت الموت

عَيْنَة عَن عمروين دينا وحن جابران رجلامن الانصار كَبَيْغلاه المه فعات ولمدية ك مالا غيرة فباعد النهى النتاعلية فاشتراه تعيم مين التحام المهارية عند الله والمعلم المنات المعلم المنات المعلم المنات المعلم المنات المعلم المنات المنات

شرط وقال الجاذ لون يجوذ ببعالمطلق وكل تعرون فيدتبل مومت المدبروا لرق صععف مشرعى يعطل من التصرفا مثد الشريية كالقضاء والنشياوة فالرقيبة باعتباد المسلمين جميعهم والملك باعتياد المائك في حد ومقابل الرقبة العتق والمتجزى عندا لي حنيفة الملك لاالعتق والقنّ الذي ليس فيداسخفاق الحرية فلايكون المدير والمكاتب وام ولمرقنا قال بعض الخفية ان بيع المدير المطلق غيرمجتند فيدولكني دجرت دواية او قول لكل مايذكرومة تحت غيرالم تتريير للمتنافي ونراستا ضي في كتاب الام عن ابي يوسعت انه باع المدمرا لمطلق وليس لمرتعاء ابي بوسعت قول انصاريا الخاسم المولى الومذكورواسم العبديقتوب. قول ماحت الخطابرانه مات المولى ومزانما لعن لأمب واما تمارعلى المفيد فيرميح لما في مسلم ٣٢٧ تقريح عن دبرالخ. ونيَل في الجواب المزعليه السلام لم يبعيه بل إجاده وقد تنبيت البيع معنى الاجادة في بغة المدينة كما ذكرانستيج اليبني في غير مذا الموضع أن البيع في لغبة المدينية ممعني الاجارة والمجاورة ممعني الاعتكام و المخابرة ميخى المزادعة ثابيت في لغابت المدينية اقول ان بذا الجواب نافذ ويوكيره ما في سسنن الدادقطني مرسلا عن تمجرالبا قرار بلبرالسلام كان يوجراكمد بركيويره ما أخره الزميعي في نصيب الإية ص ١٧٠ج ١ را ترج من مصنعنب عبدالم ذاق عن زباد الاعرج عن النبي صلى التذعير وسلم ازاعتى عبده عندالموسة قال بيتسعى العبد في قبمية الختم افرج عن على مثله الخ ومكن الزيلتي لم يصرح بات الواقعة واقعة الباب اويز باوعندى قلع انها واقعة الباب ولى في بزاقرائن اخروقال مولانا قدس سرة انز عبد السلام ردّ تذبيره و بزافخصوص به لا يجوز الردلنيره عليه السلام اقول يؤبيه قول مولاناان ابنادى ومنع على حدييف الباسي ترجيز بيع المدير . . . . . . . . وترجمة المجرفاسنادالى أن واقعة الباس كان ينماً الجرود والتربيرا قول لا يكن استعراع الترجيين من الحديث كما فعل البخارى بل لا يكن الااحدملها وا قول ان نقول مول نافترس سره نظا رُمنَهَا ما في ابى داؤُوان عبدا شكالى البني صلى التُّرعليه وسلمَ ان مولائ يعزبني وآذا في شَعربيا فعرى البني صلى السُّد عيه وسلم ولاه فلم ياست ناعنقة الني صلى التزعير وسلم فقال العبدمن لى حامياان اخذنى مولائ قال النبي صلى التزعير وسلم المشرودسول ومشاكما في العلماوي م مستند عمرة اندهجبدالسلام امردجلاان يبيعه والحال ان سرق كان نترا فهذا محضوص برعيبرائسلام واصل قصة ان سرق اشترى الابل من اعرابي نقال للاعرابي معى اعطيتنك النثن فجار معد الاعرابي فدخل مُرَى فى بيته وخرج من طربت آخرفذ بسيب الاعرابى بعدالانتفارالتنديدفلق بعدمدة وجاد براى البنى على التذييب وسلم وتقم مالدفقال البنى صلى التذعيب وسلم يعرفى السوق فأخذ الاعرابي يبيعه فاتفق امره بشترى فقال الاعرابي للمشترى ماتفعل برقال المشرى اعتقة ليترفقال الاعرابي فانااحق برفتركه الاعرابي واعتقر وحدميث سرق فوكره ادباب معرفة العماية ايشا وُمنهَا ما ترج الوواؤوًا به عِلِيكِ كما بختى امته عارمَلِها مولها فهزه المروايا ست مختفرَ برعلِه السلام. ثم ليعلم ان حديث الباسب يدل على ان المولى ماست واعلرالشا فني والحافظ والبيسَقي والزيلى فان في سائرالطرق تعريج الدكائد يبا كما في مسلم س ٢ س ٢٠٠٠ عن جابرا قول بيكن توجيه لغظ ماسن ايضا بان بقال إن الفيرات داجع الى العيدد وكر الراوى موته مقدما فان في صديبات الباب تعريح أمرمات عامة الاول فقدم الراوى ذكرموته بدالواقعة بزاوالتراعلم يا مسيب كواهيدة تلنى البيوع فأل ابومنيفة إن كراببتة تلتى الجلب ليس في جميع الاجال بل فى بعنها وانما قصر ماعلى بعن الاحوال فان الوجرا على واما فى صورة الكرابة فببعر حيح وكيون مرتكب المكروه تحريبا ثم ان غرّر المتلقى قولًا فلليا لع الفسخ قعتاء وان عرد فعلا بجب الفنخ والاقالة ويانة رواماالا غراد ففيرا خلاف العبادات الجلب اسم جمع المالب. بالب لا يبيع حاضى لبالح وصورته ان يريدا لهادى البيع فقال الحاصر لا تيم الكن وصعورت ووكلى سابيعه في حالة الغلاء واماً يبع ما حزليا وبان يكون البادي مشتريا وقال الحاصر شربها شتريه لك مالة الرخص فذَّلك جائز له وليوخذ من قولة وعوالناس يمرزق الشربعضم بيعض

الم فقير بان تال ان مت من ما التصغياين نام بغغ النون وتشديدا لماء المعملة دل الحديث على جاذبي المدبرواليد وجب الشاف واحدو وجب الوصيفة ومالك الى اندلا يجزوا لحديث بان المراد بالمعبوضات المعبوط التقيد بان تال ان مت من مرض ادمن شرى بزاقا نست و وبذا المدبرا ليعتق بنعاف المعلمان المنتقب المعرب المناص مشكوة الماسكة فحولم نسى عن تلق البيوع اى المهيعات واصحابها وتولي في ان سنق الجديداي المجلوب الذي جامن بلرة التجارة وفي دوايغ بني تنق الركان والحاصل اليستقبل الحفزي البدى من الدوى ما حما ال البدليدي المواليوم في ين المترب في المعلم بالصواب على من المدتى المعلم بالصواب على التدري عمن المعلم المعلم بالصواب على وبرغالمال المنتقب المسلمة المناص المناص والمعلم المناص المناص المناص المناص والمعلم المناص المناص المناص المناص والمعلم المنتقب المناص والمناص المناص المناص المناص المناص المناص المناص المناص المناص والمناص المناص المناص

حافيرًا الي وقال الشافعي يكروان يبيع حاصرلبادوان باع فالبيع جائز ما من المحتاظة والمتوابئة وفي البابعن ابن عكروان يبيع حاصرلبادوان باع فالبيع جائز ما من المحتاظة والمتوابئة وفي البابعن ابن عكروان عباس وزيدين ثابت و سعده وجابرورا فع بن حديج والي سعيد حديث الشهر الشهران المحتاج والمحتاج والمتحتاج المحتاج والمحتاج والمحتاء والمحتاج والم

الذلايراعي العزم الداخل في الابهام والمانتيناروا نما يراعي المتشخص المتعين بيالييسة النهي عن الجداخلة والمزابنة بيع الحنطة بالزدع والمزابنة من الزبن بتقديم الزادميمية وبيد با يادموحدة الدفع وموبيع الثّادعي رؤس الانتجار بالتمرا لميزوذ وتيل الما قلة المزادعة فيكون الدبيت جة لا بى حنيفة للنبى عن المزادعة . وفي لل بالسكست الخ يقال لرفى السندية بغيرى چوولاتكون ذاست اشعار ويجوزيع الخطة بالسلست شفاصلا لانكها نوعان الاعندما لكب لانها نوع واصركما قال سعد . 🍎 لله اشتواءالتق بالوطب الزقالواان التمربوا لمجنروذ والرطب مادام على الانتحارا قول بطلق الرطب مادام لميصلح للادخاروان قطع ولم يجوز الشافعي ومالكب واحمد وصاحبا ابي حنيفتر بيع التمربالرطب وجوزه البرحنيفتر وحدميت الباب يخالعه فاجالب الطادي صامع عن سعدين ابي وقاص وفير تيدالي اجل الخ فيكون المتي عزاليع نسئة وصديف الطاوي اخرج ابوداؤد ايضاتم سنا اسولة واجوبة فيل اذاكان أليع نسئة تحت النبي فاتى فائدة في سواله عيبرالسلام اينقص الرغب الخ فان علة عدم الجواد بهوا لنسئة وقال الفاضل بهاء الدين المرجا في صاحب الحامشية على التلويح بان سواله عليرالسلام كان تيمعا اى ذائدا، على العزورة والوجرالنسينية تم تيرع اى اي فائرة في بذال يسع ا ذا تنقص الرطب إنم لى شبرت ا خى وبى ان كفقيان الرطب بعداليبس يديبى پيلمركل واحدفا وجسوا له عيدالسلام عن ا**مريديسي وقول ا**ذ امستغيام تعرّيري ل يشّغي ما في الصدود ولعل المراد ينقص بعد ما جعنب اي جل حال ذلكب الرطبيب ان ينعت**س منسا ل عن حال الجنزي و**لم يستا ل عن العامة ه ذكريتراح الهداية ان اياعينعة دخل يبغداد فوقتع مناظرته بالعلاد نى مسائل مهامسئلة يتع التمريا لرطب فقال جائز فردى امديم عنده صديبت الياب فقال الوحنيعة ان زييااياالعباش مجبول ثم قال ان التمروا لمطب حبتس واحدا وجنسان فيان كانا جنسين فيجوزا ليقاصل ابعنا وان كاتا من جنس واحدفيجوزا لتساوى فقال اين حزم ان ايا العياش معروص عندالل العنامة وان لم يعرف الومينة مرقات انترح عنه الك في موطاه اقول ان قول بذا من الى حنيفة انما كان بلاغة ولايتوبم ان قابل النص بالقياس فانزلا يفعله العامى ابينا فضلاعن امام المسلميين والجتدين وعزمتراد عمول على اليسع نسنة به يا لعيب كواهيدة بيع النش ة قبل ان يب وصلاحها . بروالصلاح عندنا الامن من لعابات وعندالشا فيتزخلودا لحلاوة . وذكرالتيخ ف انفخ ان المسئلة مى سست صودلان اما وقع اليسع بشرط القلع اوبشرط الابقاءا وباطلاق ثم فى الحالين اما قبل بدوانسلاح اوبعده فقال الشافعى يبحود اليسع يعديدوالعسلاح فى الصود اكتلث لاقبل فاعتيراليدووعدمرفقا لوااخذنا الحديبت مفوما ومنطوقا ومذبهناان ابسع بشرط القلع جائزنى الحالين وبشرط الابقاد ينرجا تزفيها وفىا لاطلاق جاثمزنى الحالين كنسيغرغالانثجار عد طلب البائع فيس الغرق عندنا قيل اليدوولعده والحال ان في كيثرمن الاحاديث قيرتَيل البدووجوابنا عن الحديث بوجين ذكر ها العجاوى احدهما ان اليمع المذكور في الحدبيث بسع المسلم لاا تمطلت وتيب فيرديكالعسلاح عندنا اى يكون المعتود عيرنى السكم موجودا من حال العقدالى وقت الاداد نى الاسواق ووجوده فى الاسواق انما يكون بعدالا من من العابأ ست وامادليل التقتييد بانسلم فافي القيحيين وعيزبهاا يزعليه السلام لمادخل المدينة وجدالناس بسلمون الىسنة وسنتين فقال البني صلى التزعليروسلم فليسلم احدكم الى اجل معلوم في كيل معلوم في عدومعلوم في وزن معلوم فدل على ان يدوا لصلاح في السلم شرط فتحل الامادييث الساكتة على الناطقة والجواب الثاني تسليم ان البيع بيع مطلق ككنه لبشرط العملع واما النبي قبل البعد فنى شغقة واخرج الطحاوى على بذاعدبيت زيدبن تنا بستت اخرج البخارى ابعتارتم اقزل ان حديث السى فحول على ما كان بالاطلاق لاشرط القبلع خان الاصوب حمل الحديث على ما بو اكتزواما شرطالقتلع فنا دروا يعتاعامة الحرييث خالبترعن ذكرانه كان البيع على شرط الابقاء اوظل بدمن ان يكون البيح بالاطلاق بلاس طانقطع والَّابِقاء وذلك حائز عندا بي حينفة قبل البير على ما قال في قامنيخان من عامة مشائخنا با شم يقولون لا بجوذ قبل بدوالصلاح اذا لم بكن فيه حددى فلا يتمنئ على عموم السداية بذاما حصل متى واجاب اكثرالا حناحت بان المفنوم عندنا يزمعترا قول دمتر كمنه لايعيردليلا شرعيا بل تخرع النكات واما السع مطلقا فذكر في البداية جوازه واعترض ابن عابدين بان المعرون بالعرف كالمشروط بالشرط فلابهع السع السع عطلقا وكنت متردِداً في بذاحتى ان وجدمت في فتاد كي ابن تيميزَعن ابي حنيفة والتؤدي انها اجازا البيع مطلقا اذا اجاز البائع التركب على الانتجاد فاذن لما وحدث عن ابي حنيعة فل البالي فالحاصل سله قوله عن المحاقلة مفا

من الحقل وموالزرع ا ذاتشوب قبل ان تغلظ سوقه وقبل الارض التى تزرع ولسمى القراح والمحاقلة جنامي اكتراء الارض بالحنطة وقبيل المزاعة على تصديب لوم كالتلث والربع ونحوبها وقبل بيع الطعام في مسئيل وقبل بيري بها اكثرو فيه النيشة كذا في المحيصة وبذالوجه يوجدني المزاينة فلذا نبي عنها ١٧ مـ ٢٠ قول حتى يُرمها كتمره فيلما قبيل المحيدة والمراد معلى والمحارث الموات المعتبين والمراد معلى المعتب والمراد معلى الموات والموات على الموات على المسئل والمعتبين والمراد معلى الموات والموات على الموات والموات الموات والموات على الموات على الموات على الموات على الموات على الموات على الموات والموات الموات والموات والموات والموات الموات والموات الموات الموات الموات الموات الموات الموات والموات والموات الموات الموات الموات الموات الموات الموات والموات و

عن سعيدين جُبَيْرِعن إن عباس وروى عبل لوهاب التقفي وغيره عن ايوب عن سعيدين جُبَيْروتا فع عن ابن عمرعن النبي عالين وهذا اصحر ماكت ماجاء فكراهية بيع الغُريك الكانك ابوكربي ثنا ابواسا مة عن عُبيُه الله بن عُموعن إلى الزنادعن الاعرج عن ابي هُريَرة قال مني رسول لله طالت عليات عن بيع الغرروسيج الحصاة وقى البابعن ابن عكروا بن عباس وإلى سعيد انس حديث الى هريرة حديث حسيجيج والعمل هذا الحديث عنداهل لعلم كرهوا بيج الغرر فأل الشأ ومن بيع الغكر ببيع السمك في الماء وبيع العيد الأبني وببع الطير في السماء وغوذلك من البيوع ومعني بيع الحصاقان يقول المائع المشترى اذا تبذت اليك بالحظّا فقد وجب البيع فيهابيني وبينك وهوكينيه ببيع البُتَابذة وكان هنرامن بيوع اهل الجاهلية ماتك جاء فالنهي بيعين في بيعة كالثنا عنا عنا بن سليمان عن هير بن عبر عن عبد الى سلمة عور إلى هُرُرُوَّةُ قَالَ هَي رُسُولُ لللهُ قَالَتُهُ عَلَيْهُ عن بيعتين في بيعة و في الباب عن عبد للله بن عُمُر و وابن عُمُر ابن مسعود حديث إلى هُرُتُرة حديث حسيج بجوالعمل على هذا عنداهل العلم قد مسربعض اهل العلم قالوابيعتين في بيعة ان يقول ابيعك هذا الثوب بنقد بعشرة وبنسئة بعِنْثُرين ولايفارقه على احد البيعين فاذا قارقه على احدها فلاباس اذاكانت العقدَّة على واحدمنها قال الشافعي وعِن معنى ما نهى المنبي طوالله عليه عن بيعتين في ببية ان يقول اببيك دارى هذه بكذاعلى ان تبيعتى غلامك بكذا فأذاوجب لى غلامك وجبت لك دارى وهذا تفارق عن ببج بغيرتس معلوم ولايد رى كل واحدتها على ما وقعت عليه صفقته بالعام في كراهية بيع ماليس عند المنافث المتنافة تناهشيدون بن بشرون يوسف بن مالك عن حكيم بن حزام قال سالت رسول المصطرافية علية فقلت ياتبنى الرجل قيسالتى من البيع ماليس عندى ابتاع له من السهق تما بيعه قال لا تبع ماليس عندك من البيع ماليس عندك من البيع ماليس بن زبياعن ابوب عن يوسف بن مأهك عوى حكيم بن جزامرة النهاني رسول لله الله وعليدان أبئيم قاليس عندى هذا حد ببت حسن وفي المابعت عيد لله ين عمر المحال من المعيد المعيل بن ايراهيم ثنا العيم بناعم بن شعيب قال ثنى الى كور البيه حتى ذكر عبد الله بن عمران رسول الله صلولله علينا قال لا يحل سلف وبيج ولا شرطان في بيع ولاريج مالم بين ولوببيج ماليس عندك وهذا حديث حسن عيم قال اسخق ابن منصو قلت وحدى مامعتى تهيءن سلف وبيع فال ان يكون يقرصه قرضا تمريبا بعد بيعاً يزداد عليه وهيتمكَّا"ن يكون يُسلِف اليه في شي فيقول ان لم يَتَهَيَّأُعندك فهو بيج عليك قال اسلخى كما قال فلت الدحمد وعن ببع مالم تضمن قال الا يكون عندى الدفى الطعام بعنى مالم تَقَبَّض قال اسطق كما قال في كل ما يكال ويوزن قال احمد واذا قال ابيعك هذاالتغوب وعكن خياطته وقصارتُه فهذامن نحويت طيس في بيع واذا قال ابيعكه وعَلَى خياطته وقال ابيعكه عَلَى قصارته فلاياس يه انها هذا تنمط واحد قال اسخى كما قال حديث حكيم بن حزام حديث حسف قدروي من غيروجه وروى ايوب السختيان وابوبشرعن يوسف بن ماهك عن حكيمين حزاة روى هذا الحديث عوف وهشامين حسّان عن اين سيرين عن حكيمين حزام عن النص الله عليناو هذا حديث مرسل انمارواه بن سبرين عن بيوب السختياتي عن يوسف بن مأهك عن حكيمرين حزام هكذ المحال ثناً الحسن بن على الحكَّول وعَيْدة من عيد لله وغيروا حدة الواثناء الصهر بن عبدالوارث عن يزيد بن ابراهيمون ابن سيرين عن يوب عن يوسف بن ماهك عن حكيم فأل نها قررسول للمسلولية عليمان أبيح واليبر عندى دى وكيح -هذا الحديث عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين عن ايوب عن حكيم بن حزام ولمريذ كرفيه عن يوسف بن ماهك ورواية عبد الصهدا صح وقد روى يجيى بن الىكتىرهذاالحديث عن يعلى بن حكيم عن يوسف بن ماهك عن عبداً لله بن عِفْمة عن حكيم بن حزام عن النبي طرافية عليه والعمل على هذا عنداك تزاهل لعلام كرهران يبنيج الرجُل ماليس عنده تأكم عاء في كرهية بيع الولاء وهِبَة مُحال ثناعين بشارتناعين الرحلي بن مهرى ثناسفين وشعبة عن عبل لله بزينار

ا ذالم يشتر طالابقار فى صلب العقديه اليس وان كان معرد فابالعرب فه العثراعم والمتراعم وعمراتم. يا ب النهى عن بيع الحيل الحيلة في النقل وان كان معرد فابالعرا مون به الغرير في العقد ان الغرد الغرا الغرا الغرا الغرائق بيب في النعن ديانة كافى النق في النق في النعن و القلاعة الإلامة المعبار فيه و النه و النه المنابرة و في لك بيع السهك اذاكان سل الافذ فا يسع ما نزوالا فلا عالم ب النهى عن بيعتين فى بيعت في المعتمد في المعتمد في المعتمد في بيعة مثل ما ذرالتريزي عن المنابرة و في لك بيع المسهك اذاكان سل الافذ فا يسم المنابرة و في لك من بعثين فى بيعة مثل ما ذرالتريزي عن المناز و النقل من المناز و النقل المناز و النقل المناز و النقل واليعاد في بيعة مثل ما ذرالتريزي عن المناز و المناز و المناز و المناز و النقل المناز و المناز و النقل و النقل المنزوده الناز و النقل المنزوده بنيات و النقل مناز و النقل و المناز و النقل و النقل

ا في المدين المسان المستاء الول المسين النول المسان البيوع ويرض فيرمساً لم كتبرة غير مخصرة كبيع المعددم والمجهول ومالا يقترعلى المستليم ومالم يتم ملك البائع عليروا غير واخب المحتود التعلق عبوا على المستوالمنا في معدوا لعصاة وعسب لفخل واستبابها من البيوع التى جا وفيها نصوص واخلة فى الغروديكن افردت بالذكر كلونها من المهبيات الجالم بترمة مهوا على جواز غرير حتى المحتود والمعدوا يصابلا وفي قدم ولا يستعدوا المعالم المعرود والمتعلى جواز جارة المعرود والمترب والمترب وخود وكست شرامع ان الشريع والمنتقل المعرود والمتعروب والمتعاوب والمتعاوب والمتعاوب والمتعاوب والمتعاوب والمتعروب والمتعاوب والمتعروب والمتعرب والمعرود والمتعروب والمتعروب والمتعاود والمعروب والمتعرب والمتعرب والمتعرب والمتعرب والمتعرب والمتعروب والمتعرب والمت

قوت المغتنى ولاشطان نى بيع، قال الخطابي بونهى من بيعتين في بيعة ؛

عرب ابن عُمران النبي الني عليم هيعن بيع الوادء وعن هينة هذا حداث حس يجواد تعرفه الا من حديث عبدالله بن دينارعن بن عُمر والعمل على هذا الحداث عتداهل لعلم وقدار كوي يجيى بن سُلَيْم هذا الحريث عن عُبَيْد الله بن عُمرع نافع عن ابن عمرع نالنبي للله عليمانه فلي عن بيع الولاء وهية وهو وَهُم وَهِ من يدي بن سكيم و قدروى عبد الوهاب التفقي وعبد الله بن تُميروغير واحدى عبيد الله بن عمرون عبدالله ين دينا رعن ابن عمر عن الته والله المياه وهذا امر من حديث يجيى بن سليم تاك جاء فكراهية بيج الحيوان بالحيوان نسِئة مالنات عن المثنى المثنى الموسى تناعبل الرحمان بن مهدى عن حماد بن سلمة عن فتادة عن الحكسن عوب سئمة ة إن النبي التناعليان في عن بيع الحيكوان ألبيمَّة وفي المابعن ابن عباس وجابروا بن عمر حديث سُمُمَّ حديث حسي بيم وسماع الحسمين سُمُة معجم هكذا قال على بن المدينة وعيرة والعمل على هذا عنداكثراهل العلمون اصحاب النبي طالت عليه وغيرهم في بيع الحيكوان بالحيكوان نَسِطَة وهوقول سفياً التؤرى واهل الكوفة ويه يقول احمد وقدرتي ص بعض اهل لعلم ص اصحاب لتي صلاتية علينا وغيرهم في بيع الحيّيوان بالحيّيوان نستة وهو قول لنشأ قعى واسطق منظ الرعة العسين بن الحريث شاعبه لله بن تُميرين الحيّاج وهوابن أنطاة عن الداركيري جابرقال قال رسول لله المله علين الحبوان اثنين بواحدة لا يُصلح نسطًا ولا بأس به يدابيه هذا حديث حسن والعجاء ق تقراء العيد بالعبدين الكلائل الميت عن إلى الزُبَيْر عرب جابرة الجاء عُبْدً فبأبع النبي الشَّ على المعجرة ولا يَشْعُرالنبي الشَّ عليمانه عبد فجاء سبِّدة يربيه فقال النبي الشَّاعليم بغيب بن أسُودين تملم بيا بج احدًا بعدُ حتى بسيلية عيدٌ هو في الياب عن اس حديث جابر حديث حسي عيم والعمل عن اعتداهل العلم إنه لاباس بعبد بعبدين بدابيد واختلفوا فيهاذا كان تسأ يأت بالمنطة بالحنطة متلابتنل وكراهية التفاضل فيه ككا في أسويدين تَصُر ثنابين المهارك ثناسفيان عن خالداكتاء عن بي قلابة عن إلى الانشعة عرب عبادة بن الصامت عن الني علين عليم قال النهب بالذهب مثلاً بمثل والفضة بالفضة مثلا بمثلا بمثلا بمثلا البر بالبرهثلامتنل والملح بالملح متتلكم تلوم تلوالمتعدر بالتعير مثلام تثل فنس زادا وإزداد فقدارب بنيئواالناهيب بالفضة كيف شئتم يدابيب وبيعواالبرايانني كيف شئتم يلابيدوبيجوالتنديريالتركيف شئتم يلابيدوقي المابءت بي سعيدوابي هُرَيُرة وبلال حديث عُبادة حدبيث حسيجيم وقدروي بعضهم هذا الحديث عن خالد بعد الدسناد فأل بعوا البر بالشعيركيف شئتم يلابيد وروى بعضهم هذا الحديث عن خالد عن اي قلابة عن إلا شعث عن عيادة على الني

فرل يجوز فى شى وقال الشلين المحازيون يجوز التقرب فى كل شى الما الطعام والتداعلم . يا حبيب كواهبيد بيم الولاء وهدة الولاء عندنا ولاء العاقر وولاد الموالاة وعندالشا فعيت ولمادادتا فذخط ولأتنشظل الولاء بالبيع آوالبيز اوالمعاوضة واما ولادالموالماة ان جاء دجل من وارالحرب واسلمعلى يدرجل وقال لران مست فمالى مكب وان جنبيت فعليكب انعقل وقال السخسى لا يجببان مبخئ مت دادالحرب مل يشترطان لا يعرصت اقارب وودنتة وحكم الموالاة انهالم يا خذالارش يجوذ الفسح واذا خذفلاولنا على ولارا لموالاة صريبت تيم الدادى اقول ان ولاء الموالكة كان ذائعًا في المتقديين وكيتراما ينسب الرجل الي المولي بالموالاة مثل البخاري بقال لمرابععني وليس بععني صليبة بل ولاع فدل على ان ولادالموالاة كداحق وتبورت من السلعنب وحق الولادليس بقابل ليسع والمانختال وامآ مسبثلة جرا لوللالمذكورة فى كتبتا فليس بخالعنب لمدييث الباب فانها تبتت بالحدبيث نكت الحدبيث متنكلم فيه ولكن باسب ستغل فلابخالف باب بابار وحديين الباب يسى بالمسلسل بالائمة فامزمروىعن الائمة فامزرواه احدش الشافني عن ممرئن ابي يوسعن عن ايى حنيفة بتم قيل دواه ابوحينفة عن مالكب ولقدصتعنب السيبولى دسالةمستعكة فىالمسلسل بالمائمت وقال الاصاف لم يروا لوحنيفة بل اخذعنرمال المزاكرة وامامادوى مانكب عن ابى حنيفة مختله المايكيت على اخذه حال المذاكرة اقول لاتنقيص فى رداية احربها عن الآخرليشاول فيدوعندى اتها روى كل واحدمتهاعن الآخرة عندى ثليث احادييث دوابا الوحنيفة عن ما لكب وقال علامالدين المغلطائ الخنفى دوى الوحنيفة عن ما لكسيب يلاربيب. ياهيب كواهية بيع الحيوان بالحيوان منسطة قال الوحنيفه وعهورا تعجابة ان بيع اليوان اليكوان نسئة غيرضيح وان لم يكن الحيوان من الاشياء الريوية وقال الجازلون انه جائز والمني عنه ما يكوت النسأ بنبهمت الطرفين ومديبيث الباب ل بي حينيفة حمن السندوتصدي الحافظ الى الاعلال ولكن ليس كذلك ولايثبست عندنا في الذمتر الماما بكوت من تبييل المكيلاست اوالموذونات اوالمزدوعات اوالمعدد واست المقاربة وبيصح المسلم في بذه المذكورة لاما قال بعض س لاحظ لدفي العلمان السسم لاليقح عندنا الافي الربوية قال مولانا المرحوم ان الحدييت لا بي هنيفة ولماما قال الحجاذ ليون من ادنهى عن ما ويرالنساأ من الطريين فيعيرال حدييت الباب معداق حديث نهى دسول الترصلي التذعيب وسلم عن بيع الكالى باليكالى فكيعنب يخمل احدا لحديثين المشخا كرين عنم التخار المترصل على الآخرفام اذن يحزج الحدييث عن مد**لولر. يأويس**ك منثواء العبد بياحد بين د لااختلا**ف في بيع عبربعبدين ي**ذأ بيديل الخلاف في النسشة وهسنا اشكا لمان احربها ان العبسر المها جرظ بروامة اسلملامة باليح البنى صلى التذعيب وسلم سيها عندالاحناحت فانا نقول انداذا بإجرالبنا صادح إفاذا كان اسلم صادح انكيف اشتراه البي صلى التذعيب وسلم روا فاشكال الشانى ان العبدين الأسودين ان كاتاسسلين فلا يجوز دفعها الى دارا لحرب فلم يتعرض احدناً الى الجوائب فبيذعى العبدين انهاكا ثا كاخرين ويدعى في العبدائة بعليه على عبد قبيلة عليفة ببينه على السل وببينا كآن عهدوتى كتبنا اذااسلم البيدا والأمة وهاملك كافرعتنا ودبيك مشلتنا اذعليه السلام قال عندماحرة بهواذن من نزل فنوح فنزلوامنم نينيع بن حاديث ابوبكرة الطائفي وجعله البى صلى التدمير وسلم حرامن ميرا عتاق ويقال مولى النبي صلى الترمليه وسلم مجازا- واما دليلناعلى ان العبد المهاجر اليناقد عتق الراخرجر البخادى في الجزر الثاني مت النكاح بالسب ان الحنطة بالحنطة مثلا بنل وكراهية التفاحل. ولل يدابيو الح قال الوصيفة ان النقدين يب القيض بالبرام فيها واماسا مرالا شباء الربوية فيكني الغبين

المريخ النسب واجازه لعفهم تفال النودى في شريع مي المجهورين العلماءين السلف والخلف على عدم جوازه لامذ لحمة كلمحية النسب واجازه لعنهم قال النودى في شريع مي مجمسلم وتعليم لم يبلغهما لحديث والتدتعال اعلم ١٢ لمعات ـ قال محدوبهذا عن البني على الدائم ولا بهت وموقول الى حنيفة والعامة من فقداً منا ١٢ موطار كريم قال محدبننا عن البني على الدائم الذائم عن بيع الحيوان بالحيوا من وندائا فلا وموقول المي حديث والعامة من فقداً منارح الثرتعالي عليهم ١٢ - مستنب الميران الموالية والعامة من فقداً منارح الثرتعالي عليهم ١٢ - المستنب الميران الموالية والعامة من فقداً منارح الثرتعالي عليهم ١٢ - الميران المي

سل قول من المعابة وبوت ومن نها بحكم ابل العلم مجواز بيح الحيوانين مجيوان نقراسوادكان الجنس واصدا دمختفا طعانشة فمنوجاعة من الصحابة وبوتول عطاء وامحاب البصنيغة لمارى انهس واصدا المحتفظة بمنون بيا المحتفظة المروان يجتم والموان المتعلقة والمحتفظة المحتفظة والمحتفظة وا

قوت المغتنى ومن نادواستزاد فقاربى قيل بوشك من راويروالا ظبر ظافر اى من زاداعطى زيادة واستزادا خذبا

صابته على الحديث وزاد فيه قال خالدة قال بوقلابة ببعوا البر بالشعيركيف شئنم فذكر الحديث والعمل على هذا عنداهل العلم لايرون ان يباع البريالبرالهثلا بمثل والشعير بالشعير الامتلابشل فأذا اختلف الاصتاف فلاباس ان يباع متفاضلا اذاكان يدل بيد وهذا قول اكثراهل لعلمص اصعاب النبئ والشاعلين وغيوم وهوقول سفيان الثورى والشافع احمد واسلق وقال الشافعي والجية في ذلك قول لنيي التشي عليك بيعوا الشعير بالبركيف شئتم يلابيد وقدكرة قومواهل العلمان يباع المختطة بالشعيرالامثلامثل وهوقول مالك بن انس والقول لاول اصح بالثفاجاء في ليصرف بخيل ثني أحمد بن منيع ثنا شيبان عن يجبي بن الى كتابرعن نافع قال انطلفت اتا وابن عُمرالي الى سعيد في شنان رسول لله صارتين عَلَيْ قال سَمِعَنْهُ أَذُنّا يُ مُكَالِّي بَعْولُ الرّسَان هي بالذهب الاستلام بمثل والفضة بالفضة الامثلا بمثل لايبشف بعضه على بعص ولا تبيعوامنه غائبا بتاجز وفى البابعن ابي بكر وعُمَر وعثمان وبي هُرَيْرَة وهشام بن عامر و البرآء وزبيد بن ارقم وفضألة بن عبيره وابى بكرة وابن عمران اله داء وبلال حديث ابى سعيد عن النبي النبي عليه حديث حسي عيم والعمل فذاعت اهل العلمون اصحاب النبي النبي عليه وغيرهم الر مادوى عن ابن عباس انه كأن لا يرى بأسان يباع الذهب بالذهب متفاصلا والفضة بالفضة متفاصلا اذاكان باليسدوقال انماالربوا في النسئة وكذلك روى عن بعض امعايه شئ من هذا وقل روى عن اين عياس انه رجع عن قوله حين حدثنه ابوسعيد المغدري عن النبي طالله علينا والقول الاول اصح والعمل على هذا عندا هل لعلم هو قول سفيان النوري وابن الميارك والشافعي واحمد واسطني وروي عن ابن الميارك انه قال ليس في الصرف اختلاف كالمنا الحسى بن على الخلال ثنايزيدين هارون ثناحمادين سلمة عن سماك بن حرب عن سعيدين جيدوكوم اين عُمرقال كنت ابيج الابل بالبقيَّح فابيحُ بالدناتيرقانحن مكاتها الورق وابيج بالورق فاخذ مكاتها الدنانيرواتيت رسول للتاصل الله علينا فوجدته خارجامن بيت حفصة فسالته عن ذلك فقال لا باس مه بالقهة هذاحد شلانعرفه مرفوعا الزمن حديث سماك بن حرب عن سعيد بن جُبَيْرعن إنزعُس وروى داؤدين الى هنده تاالحديث عن سعيدين يحبيبُرعن ابن عبرموقوقا والعماعلى هذاعند بعض اهل العلم إن دباس ان يقبضي المنهب من الورق و الورق من الذهب وهوقول احمد واسمحق وقد كره بعض اهل لعلم من اصحاب لنين الله عليه وغيرهم ذلك حُزَّل تَمْ التُّبَيَّة تُنَّا الليثُ عن اين شهاب عن مالك بن أوس بن الحِيكِ تَبَان انه قال اقبلت اقول من يصطرف الملاهم فقال طلحة بن عُبَيْد الله وهوعند عمرين الخطاب ارناذَهَبك تُم أتنا اذاجاء خادمنا نعطك وَرقِكَ فقالَ عَمْرِينِ الخطابِكَلَّا والله ليعطينَهُ ورَقَه ولَتَرُدَّ تَنَاليه ذَهَبَه فآن رسول لله صلالته علينا قال الوَرِق بالذهب ريوالاهاء وهاءالبرّلر ربواالاهاءوهاء والشعير بالشعير ربواالاهاءوهاء والتى بالتى ربواالاهاء وهاءهذاحديث حسيعيج والعماعلى هذاعنداهل العلم معتى قوله الاهاءوهاء يقول يدابيد بالثي جاء في بتنياع الغل يعد التابير والعيد وله مال حك ثناً فتكبُّ بَهُ تَنَا الليث عن ابن شهاب عن سألم عرب ابيه قال سمعت رسول للبصلالله علية ولم بقول من إيتاع نغلا بعدان تُويّر في منهالاني بأعهالان يشتنط المنبيّاع ومن بتاع عيداوله عال فعاله للني بأعه الان يشترط المبناع وفي الباب عن بعاير حديث ابن عمر حديث حسم يحييم هكتاروى من غيروجه عن الزهري عن سالمون ابن عمر عن النبي الله عليه قال من ابتاع نخلا بعد ان تُوتَرُفْتُم تها للبائع الاان يشترط المبتاع ومن باع عبل وله مال فماله لليائع الدان يشترط المبتاع وروى عن نافع ..... عن ابن عمرعن التي طران علي قال من ابتاع نخلا

في الماماف عدين الباب من نفظ يدا بيد فمراده التيبين ما في مسلم عينا بعين، واما النقدان ظا تنيين فيها ألابا هتيف بالبراجم في المجلس، واما قبض راس المال في السلم فا يصف عزورى عدنا لكندا يجب في مجلس العقديل قبل تقرق الابدان. في لحب في المحدد. ما يكون فيه النفتان ويجب القيمن من الطرفين باجماع الامترونسب الحااين عباس الاكوان فيقول بجواز التفاصل في الربوية وتسكب بحديث البحث المعدود. ما يكون فيه النفت والمحدود المنطق النفتان ويجب القيمن من الطرفين باجماع الامترونسب الحياس عباس الاكوان المعدود في الربوالا في النسطة عالى النسطة عان الربوام تقاصل في الدبوالا في النسطة المحاود في المسلم عن معتاده عين بلغه اجماع الامترون على البروالا في النسطة عن الربوام تقاصل في العرف والواد في المعروب المعروب على البروق المعروب المعرو

سلے قولم البطن بعن بلغظ المهول من باب الاف ال من البطن الموال البطن المهود البطن النواده البطن المهود البطن المهود البطن الموان البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن الموان البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن الموان الموان المهود البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن المهود البطن الموان الموان المهود البطن المهود البطن الموان الموان المهود البطن الموان الموان المهود البطن الموان البطن البطن المهود البطن الموان المهود البطن الموان الموان المهود الموان الموان المهود ال

قدا أبترك فننه تهالليا تعالان يشترط المبتاع وروىعن تافع عن ابن عُمرعن عمرانه قال من باع عداوله عال فعاله للبائع الدان يشترط المبناع هكذاروى عُبَرالله بن عُمَروغيرة عن نافع الحديثين وقل روى بعضهم هذا الحديث عن نافع عن ابن عمرعن الني طرالله عليما ايضاوروى عكرمة بن خالد عن ابن عُمرعن النع طرالله عللما غوحديث سالمر والعمل على هذا الحداث عند بعض اهل العلم هوقول الشافعي واحمد واسخن قال عبد وحديث الزهري عن سألوعن ابيه عن التيصل المته عليداصح فأكم أعا البيتان بالخيار والمرتفز والمستعدد الاعلى الكوفي نناهدين فضيل عن يحيى بن سعيد عن نافع عوم ابن عمرة السمعت رسوك للهصلاني عليه يقول البنيعان بالخيا يطالع يتفقا ويختا لاقال فكان ابن عيراذ اابتاع بيعاوهوقاع ، قاملي يه **خنك ثث**أ عهرين بشارته اليحيي يزسع ب عن شعبة ثنى قتادة عن صالح إلى الخليل عن عبد الحارث عرب حكيم بن حزام قال قال رسول شهطوني عليم البنيعان بالغيار والمرتب فرقا فان صَدَقا وبتنيابورك لهاف بيعهاوان كذبا وكتاعجقت بركة بيعها وهذا حديث صحيح وفى الباب عن إلى بزنزة وعيد الله ابدعث وأسمة وإلى هر بيرة وابن عباس من يعرب الما وران التراب المن الما الما عن يعض اهل العلم ص اصماب لنبي والله وغيرهم وهوقول الشاقعي واحمد واسطني وقالوالله وقد بألايلان لايانكلامروقد قال يعت إهل العلم معتى قول التيم لالله عمليته عالية عالم فالعبي الفرقة بالكلامروا لقول الاول اصحلان ابن عبرهو روي عزيسول المته صلات فيلك وهواعلم بمعنى ماروى وروى عندانه كان اذاارادان يوجب السيع مشى ليجب له وهكذاروى عن إنى بُرْتَى توالاسلمى ان رجلين اختصااليه ف فرس بعد ماتباً بعا فكانوا في سفينة فقال لا اراكها افترقتما وقال رسول لله طالته عكلت البّيتعان بالخيار مالم بتقرقاوق دهب بعض اهل لعلمص اهل الكوفة وغيرهماليان العرقة بالكلام وهوقول التورى وهكذار ويعن عالك بن انس وروى عن ابت الميارك انه قال كيف أركة هذا والحديث فيه عن النبي صلالله غلين صبيح فقوتى هذاالمناهب ومعنى قول النبي طوالله عليك الابيج الخيارمعناه ان يخبراليا تع المشترى بعدا يجاب البيع فاذاخيره فاختار البيع فليسله خيار بعدذلك في فسخ البيع وإن لمريتفرقا هكذا فسره الشا فعي وغيري وهما يقوى قول من يقول لفزفة بالابدان لابالكلام حديث عبد الله بن عمروعن النو صلاتين عليه فخنل ثنا يذلك قُتَيْيَة تتاالليث ابن سَعُدعن ابن عِلان عن عهرين شُعَيْب عن ابيه كور، جدة ان رسول لله علينا قالل لبيّعان بالخيارها لعر بتفرقاالان تكون صففة خيارولا يجللهن يُفارن صاحِبَه خَشْيَة ان يستقيله هذاحديث حسن ومعنى هذاان يفارقه بعدالبيع خشية ان يستقيله ولو

الماذاصرح المشترى با نها لى واجاب اكثرالا صناحت با ن المعنهم عندنا بنرمعتبرولكن بذا لجواب لايلق بالقلب وا**ما فول ا** نها ا ذا كانت للها نع بعدالثا بيريكن لرقبل اننا بير · بالاولى فلاً صراب بيتَحديان اليائع عمل في التَرَّرة اذاكات اليسع بعدالتًا بيرواما في صورة البيسع قيل الثّا بيرفلم يبل نيتَى وتصدى العبني الى المعارضة. اقول ان معارضة الخاص بالعام لايقيله الذوق السليم وانقيح فى الجواسي من حيانيدا بي حنيفة ما ذكرابطيي والإعمرني التمبيد بإن التابيركناية عن ظهوا لتمرة فنفهومهان يكوت التمرة قبل انظهود للمشترى اى فى مام البيع وبيد نبراالعام فلابذ بهسب الويم الى نزاع وكم نزايذ سبب ابى منيفة فعياد الحديث تطيفا عكى مذهبينا أيعنا . وأحب البيعيان بالخياد ميا لعرين قرآل مالك والوحبَيغة ليس خيارالمجلس ا واانعقد أبيع قبيا ل الشافعي واحد بنيادالم ينس وك مالع يتنفرقا او يخسّاراً الزاواما عاطفة او بمبني الاان اواليان فا ذا كانت عاطفة بعطف على يُنفرقا تحسب النفي واذا كانت مجن اليان اوالآان. يكون استثناءًاا وفاية وفى ينتادتناً صراحدها ما قال الشاخية إن بيخل نشبايعان اختراخ تقيل ضمّ المجلس كمنم الخيادفلا يتندا لخيا دابى آخرالمجلس وثانيسا خيارالشرط وخيارالشرط عندنا ابينا منبّر وبذااي تكنية إيام عندابي حنيفية ولاتحديدعندانصاحبين واما قول لبيعان بالجيادمالم بتبغرقا فقال الشاغبي واحمدانه خيارالمجلس وامامنترح ابي يوسعي فهوان التفرق موتفرق الإيدان كمب قال الشافعي واحمدوالغرض من الحديث ان المجلس حامع المتفرقات فيصغم القبول بالايجاب ويكون المرادان المنترى لدان يقبل اولأيقبل ولابا لئح قبل القبول أن يرجع عَن ايجيبا بر فالانتيار بوبزاما ذكره العجاوى ومترح ممدكما في موطاه ص.م سقال مالم يّعرُقا من منطق ابسِع تُم في شرح قول محداقواك احدم ان لتتفرق ا قوالا بوالفراغ عن الإيجاسي والقيول فباذت لاخياروان كأن الميلس با قياو بدااتحسن فامزيكون من حبيت اللفظ والاعلى تفرق الابدان ومن حييت الحيح مرادا يتفرق الافخال اى تعرق الامدان كناتا عن تعرق الافخال اى الغراع عن الايجاب والقبول والوَجِران في الفراغ عن الايجاب والقبول بمكن تعرق الابدأن والشرّح الثاني لقول محمر شرّح ابنً بهام والارجح في مَشْرح قول الهراية ما قال مكل الهدا والجونيو دى وقال الشّا فينزان مشرحناداج على مشرح محدفان المتفرق من التفعل مكيوت في الأبدان والافترائ من الافتعال يكون في الاقوال الن في مشرح إلى يوسف واحد شرح محد تغرق الابدان و ايصنا باتى القزق في الا قوال كما في اعدىفظي حديث بستفرقُ امتى الى بعنع وسبعين فرقة فان في لفظ منهمت المافتعال و في لفظ منه المنقعل وليس فيه الاتفرق الاقوال وفي القرآن العزيزاليان يتفرقاني تَفرق الاقوال والاحسن شرح ابي يوسف ومهوا للفف وقال فاحنل صنى ان شرح هوبعين ما قال الشا نعبذ ويكون النبا دخيا دامستي لا واجبا واختاره مولانا قدَّس سره ا قول يوُيدَه ما في ابَن ماجَة والبخاري تُفتط أويقول اخترتنت وحمله الشا فنيرة ايعتًا على الاستياب فان التنليسن عند هم ليس بعزوري وقول ذكك الفاصن ليس بخيا لعث لمسائل الاحنامة فان ثي إقالة البداية استحياب الاقالة في كل وقتت كان ندم احدبها وقال بعض الشافجية آن ابن عمره دأوى المرفوع وفعلهموًا فتى لمذببنا واما ننرح ذ لكسب الفاحنل فنقله الحافظ ولم يرص به ولكيه لم يرده ايصناا قول أن مذهب الشاخية أن العبرة لما دوى لا لما دأى فكيف يستدل عندتم بفعل ابن عرم وابصنا اقول أن فعل أبن عمرترك ألواجب عندم وتركب المستحب عندنا فان مذبههم ان لايقوم من المجلس خشية ان يستقبله وبذاا لحق لاذم عند نا مذاا لحق مستحب فاذن الاقرب بهو قولنا اوقولهم يحي اندوقتع المناظرة في ألميستلية بين مالكب وابن ابى وسبب فقيسه

ال قول البيدان بالخيار بها البالع والمشرى يقال ككل واحدمنها بيع وباقع قوله ما يتفرقا وجهد بمعظم الاثمة من الصحابة والتا اجمين الى التفريق بالابلان وقال البوصنيفة وما لك وغير بها الاتعاقاص والله بالمبيدات وظاهرا لحديث يشبط الون قان دويه ابن كركان ا ذا دوان بقم البيع قام كميني خطوات قاله في المجمع ٢٠ يسك قولم محدين الحسن الشيبا في وتفيره عنذا على ما بغننا عن ابرابيم النحتى والمنا المهتبايعات بالمينام يتفوا عن منطق البيع اذا قال الهابية والمال المهتبايعات المناه المناه المعتبال المناه المعتبال المناه المعتبال المعتبال المريث ثلاثة اقوال المحملات المريدة على المناه المناه المعتبال المعتبال المريدة على المناه المعتبال الموردة المعتبال المراء المتخير ومناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله والتناف المناه الله ومناه الله والتناه المناه المناه الله والتناه الله والتناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله والتناه المناه المناه الله والتناه المناه الله والمناه المناه المناه المناه المناه المناه الله والتناه المناه الله والمناه الله والمناه المناه الله والتناه الله والمناه الله والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله والتناه الله والمناه والله والمناه والمناه والمناه المناه المناه المناه المناه المناه المناه الله والتناه والمناه والم

مالم يتفرقا ) ولم مالم يفزقا كوشل تعلب بل بهابمعنى ففال انا ابن الاعراب كالفخراق الفيرة المابلان وبسنن البيعتى انا ابوعبدانترالحافظ انا ابوالحسن احدبن محدبن عبروس الطراكعي قال سمعت عثان بن سعيد الدارمى بقول سمعت اسلى بن ابرابيم الحنظلى يقول سمونت سفيا ن يقول سمعت عبدائتر بن الميارك يقول الخ الحديث فى البيعان بالخيارمالم يتفرقا اىمن بذه الاماكن (اوپيخنال )ى اسعنا د بيج و بها بالمجلس كان الفرفة بالمكاره ولعركين له خيار بلد البيم لعرين العدال له ين عنى ويت قال ولا يحل له ان يفادقه حشية ان يستقيله والك خلاف المعين عرب ابو حدد ثنا يحيى بن ابوب قال سمعت ابازرعة بن عنروي تلا معين الموري عن عن الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري الموري تعادل الموري الموري الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري الموري الموري الموري الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري تعادل الموري الموري

المدينة فقال مالكب بن انس صربيت الباحب ليس عليه عملتا فغادصه ابن و نسب فقال مالك اخرج عنى فقال ناقل القفته ان ما ليكالم يجمد على ذلك الموالك في كيسم وبعد اللتيب والني الالطف مترح إلى يوسف فول الالكاتفونتس الخ ننسك الشافعة بهذا واسل فعتهما ما ذكرا لطحاوى بانها كانا في السفينة فتبايعا اول الليل ثم عندالفجر ادا واحدبها الفسيخ فادن ادعادانها لم يتحركا عن مجلسها ادعاء بعيدو ذكرالبيهتي في السنن الكيريان ابن عينية بلغ كوفة دروى عدبيت الباب فيلغ الخرابا حنيفة وفقال ايوحنغيه ليس نبثئ إرائيت ا ذا كانا في السفينة فقال دعل ان التريشال اباحيفة اقول ما اداد الوحيفة معادخة الحديث بقياسه والعياذ بالتربل مراده أن شرح الحديث مثل ماقال الوليسف اوغيره فولك ولا علمه المنايعادى الخمال المشافينة آن بزايغيدنا وقال لحنيت ان لغفاخشية ان ليستقيل يغيدنا فان الاقالة لايكون ألا بعرصخة ألعقد وطلب الماقالة من سين الاستفعال يدل على ان المشتري اواليا ئع لبس بمستنيدفان المستقتبل لايدمنان يفول لمتيا تعراقلي فيصدق الاستقالة في بزاوان كان الفنع بخيريت وايضا قولرولا بجل لمران يفا دقراَه ئيس تغييرا لما قبلربل جملة مس وليعلى ان الاقالة عندنا ايسنا مسجّة عندندم احدبها ومسئلة اخرى لنا وبى ان الرجل اذ اباع اواشترى تم لقى الآخ لعدمدة طويلة فقال لمانت بالميناد فني مبذا يكون خيادا قبل تفرق الابران ومفتَّراعلىالمجلس ولكن بذه المسسُّلة بعدالعقدواما اذاقال بذاا لقول في صلب العقريعيرمفسِّداللِّيع وإذاقاً ل بعدالفزاع فني مختلفة بين صاحب البحروا بن جام وكلن ظاهر الحديث ملى الميّادمن جانب التّادع وفيما ذكرت التخييرمن ما نب المكلف. **قولك خي**واعدايك آلخ تسكب برالجاذ يون ا**قول تفيسل الدبيث المعلم الشرّى ال**ابل ثمّ قبال لدعيبرانسلام عيبكب ان تديرفي صفقتكب ان اد دب استرجع ثم يلغ الاعرابي بعدمدة طومية عنده عيبرانسلام فقال بل عرفتني يادسول التثرقال دسول التذصلي البتزعبر وسلم نعم فاقول ان فولرطيرانسلام كان من مروتروم صداق فلقرالعظم لاامزحق سُرعى بالعيب من عندع في البيع اسم بذا الرجل جباين ابن منقذ قال ابوهينفة لاجرالاعلى تبلشة وعندصا حبيه من غشة وسوقول الساحين. قول فنهاة الزاي ني عن البيخ لااز جره وأعلم ال ألجرا خي الا قوال لا في الا فعال . قول الا تعلام الزير عليه مم مشرى بل كان يقول بدابيع لان الناس كانوامشدينين وتيل ام حادالح الشرى ويكون لهناال جل خاصة اكن دواليسع ان لم يرض وبذا متنا دانشا منى واشا داليهم مدقى موطاه وفى مستددك الحاكم زيادة لاخلاج ولى الخيسار نبلشة ايام الخ فادن يكون بذا فيادانشرط له ( فافك فأ ) اخرح مسلم حدييت حبان بن منقذ وفيه آن في اساز كانت كلية فدل على ان المدادعي المقاصروان كانسيب الالفاظ قاحرة تصور شَى يأميب ماجاء في المبصحاة كال انشانعي واحدومالك والويوسف ان في المعرَّة بجوزد المبيع وصاع تمريدل اللين وعن ابي يوسف روايتان تمت وفاقرايا بم كانر اما ان يردالميسع وقيمة اللبن وامان يروه وصاع تمراحدى الروايتين في مترح ابى داؤو ومعالم انسنن للخطابي وثانيتها في مشرح مختقرا لطماوى للهبيجابي وقال ابوحيفة لا يجوالرو و اول من اجاب الطاوى مغادض الحدبيث واتى بمدبيَّ الحزاج بالعمان ومسنده قوى اقول ان بذاالجواب ليس بذاك القوى فأن فى مسئلة خيادا لعيب تمانية احسام فان الزبادة ا مامتولدة من الميسع ادعيرمتولدة ثم امامنفصلز. ادمنفسلر. وكلدا اما قبل القبض اوبعده وامامصداق حربيف الحزاج بالفنان عندنا فني الزياوة عيزالمتولدة واما مانحق فيه فالزياوة منفصلية. متولدة فلا يحدى فى الجوائب واتبع المتناخرون الطحاوى واما المزيا وة المتولدة المنفصلة اوعكس بذه الصودة فكا يرداليسع فيما وفيما نحق فيهمن الصورة الاولى فاقول ان للذكورفي مامتر كتبنا موصح الغضاءواماديانة فالردواجب فينحل الحدميث علىالديانة والحيم يكون وجوبا واماحكم الردويانة فمذكورنى الوجيزوالتنذبيب والحاوى القدسي وممعست مذاالمعنمون فالبيتين سع بزيادة المنعصل المتولد؛ اومكسمتيسي لم يردد: ثم ني التهزيب والوجيزوا لهاوى الجواد بالترامي كيل فصاد الخلاف في انهم تفناع العرق في الديانة والقفناءعندالشاخية ا بهنافان في العيحوين ان ذوّجة إبى سغيات استخا تنتُ عنده عليه السلام بان لأبعطبني النفقة وان دُجل شجيح فامره البني مسلى الترُّعيلُه وسلم ان تتأخذ من ما لرُقد دنفقتها ونفقة البيال نقال بعض الشا فيية امره على السلام فتوى دقال بعضم الذعم القفناء واما وجرما أدعبت من وجوب الرد ديانة فما في الفتح ان الفسخ في الغررالفعلي واجب وحمل مولانا الحديث على الاستحب اب عل ان الاقالة مستَجتراذا ندم احدبها واما ما ذكرمًا صيب اكمتاردعيره من ان مدبيث المعراة يروب ابوتهريرة وموغيرفقير ودواية الذى ليس بفقير غيرمعتبراذا كانست خلاف التياس والتياس يقتعنى بالغرق بين النبن انقليل والكيزولبن الناقة اوالنثاه اوالبغرة وعزمها من المأقبِسته فاقرلَ ان مثل بَرَأَمّا بل السقاط من الكتب فاردَ لا يقول برعالم وايعنا برّه العنا بطة لم تروعن ابي مينغة وابي يوسعنب وحمرولكنها منسوبة اليعيبئ بن ايان وذلكب صنفت كتابا في بيع المصراة فذكر فيركا ما وزعرالناس منابطة فلايقيل نسبتها الي عيشي بن أيان ابيشا حى ا د و قع مناظرة بين حنني وشا فني نى مسبدرميافة فى بغداد فى مسبئلة المعراة فقال الحنفى لم يكن ابو بريرة قابل الكيجتيا دولم يكن فقيرا ا واسقطعت ميرجية سوداء فيكان الحنفى يعدوول تدعر الجيرة فتيل لماستغفرمن قولك فاستغفر فتركته مجيز والتراعلم بالمسيب ملهاء في اشتراط ظهوالد اجسة . الشرط المف عيرمتمل عندالثلثة ومتمل عندا ممداذا كان واصلو في المداية ان الشرط الذك يندنغ امد المتعاقدين اوالميسع ومهومن ابل الاستحقاق جنرجائز وواقعة الباب واقعة ليلة البيرواكثر مم الى انها فى عزوة واست الرقاع وفى البيرانها فى السنة

عه ومل العمادى نره القطعة على الاقالة فانبأل برفيها من ان ميخاطب من ليستقيل فام الشريعة ان لا يغيب الرصل عن نخشية ان ليستقيل ١٢ ـ عص سيعًا فاكان الحديث مرويا عن ابن مسودا يصاالذى سلت قولم

قال محدزى ان بزاكان لذلك الرمب خاصة قال النووى واخلف العلماء فى بلالحديث فيعله بعضم خاصًا في حقد وامد الاخيار بغبن لغيره وعليه البرحينية والشافني وتيل للمغون الحيار لبه بلا المحدث الم

بعيرًا والمستقادة المن المله هذا حديث صحيح قد رُوى من غير وجه عن جابر والعدائل هذا عند بعض المعلمون اصحاب النبي والشخطين وقير المعدود المعلق المعدود المعدود

الرابعة اوا لنامسته واختلعنت الروايات فى قيمة البعيرذكر باابخارى ولا يمكن التوفيق بينها وتحبل على احتلامت اللوقات فان تكرادا ليسع فىالطريق ثابت واجاب العماوى بان النشرط لم مكن فى صلىب العقد بل بعده اقرّل ان فى المسسئلة تغييلا بان الشرط ان كان فى مميس العقد يسى السفدوان كان بعده خلافياذن بول ينفسل في المسئلة بايذان كان المرادالحاق الترطبا لعقد يكون فاسداوال فلاوان كان الشرط في صلب العقدفان كالمواعيدلاكا يشروط ذكر في بالمن المنظمة التقريب فاسترط نسترط نسترط نسكرالي بيية مع اليبع ويجيب عليه نقل فانزكا لوعدوا وارابوعد في المعاومناست واجب اقول ان في المسئلة زيارة تفييل فان في رواية ان الشرط يبتى بالعقدو في رواية اندلائيمق وفي قول انزان كاتبيل تبدل آلميلس فيلحق والماقلا يلحق وفي المداية جوازالاشتراط بشروط متعادفة اقول ات الحدييت لم يخالفنااذا نصلنا المسائل بسذا التعييل واقول ايضا ات عزص عليه السلام لم يكن البيسع حقبقة بل صورة وابعيال النفع الى جابره كما تدل القفة إمر عليه السلام اعطاه التمن وزاونيه وروميرا لابل فاذالم نكن بيئا واقعيا يتحل فيربعض التحل يحكى إبزاجتيع إلومنيغة وابن شبرمة وابن ا بي يسل الكوفيون في رج مكة فيادرجل فشال إما حينفة عن مسئلة الباب فقال ان الشرط والبيع باطل ثم بلغ الحابن خبرمة فسأل فقال ان الشرط والبيع غيراً ثمّ بلغ الحابن ابي ليسلل فقال ابن ابي ليلي البيع فيحج وانشرط باطل تم عاد الرجل على ابي صنيعة فقص ماقا لانقال لااعلم ما ذعا فروى حدييث ان البني مسلى التذعليروسلم نهى عن يمع وشرط تم عاد على ابن شترم فقال ماقال فروى ابن شيرمة حدبيث البائب ثم عادعلى ابن إبى ليبل فتعال ماقال فقال لااعلم ماذعا حزوى حدييت بربرة تطرا قول ان المطابق بالسوال بوجواكب ا ي حيث واما بن ابى يبي خمل بالقياس واماابن شرمة فالمكام في استدلالم ممناولم يكن سوال الرمل الماعن بيع وشرط وما وردّينه الاصديث نهىعن بيع وشرط - بالعيست قال الشلشة لا يجوز الما تتفاع بالمربون وقال احمد يجوذ الانتفاع وقال الوحليفة ان منافع المربوت وزوائدً بإمربون وأواا اجرة حفظه وبيية فماكان لددخل في ايقاء المربون ضوعلى الرابي والما غيره من الذي ليس بدخيل فى بعاده ضلى المرتهن ويجوذ الانتفاع عندنا اخالجاذ المرابن ولا تكون الاجادة اوالانتفاع مشروطا اومعروفًا. فولع وعلى الذى يوكب الخوقد الم المنطاع مندنا اخالجان تيمية الكلام ان من محاسن الشريعة الغراداجازة الأنشغاع من المربون واجاب بعض الحنثين بان المرادمن الذي بركب اويُتزب هوا لاابن اقول كيف يجرى مُذاوقد حرح المراوي بالمرتهن في معن الروايات ا قول يكن لناً و نجيسي يان بذا ذالم كين مشروط اومعروفا ويكن ان يقال ان المربون ليس بومفطلح الفقهاء بل المراد المبنئ وقد شبنت في القاموس الرابن بعني المائع ولينظرالي ما في العلادى ص ٢٥٣، ع ٢٠ وما فى مدييت إبى داؤ ومن الزكوة قريب من مديت ابى برريرة وليراجع الى ما فى تخريج الزيلى فانة يجدى ستيراً آخر ريا لعيب منواء القلادة وفيها ذهب وخود- قال التلتيز لا يحوز منزالين الاعند تفصيل الذهب من القلادة وقال الوحيفة يجوزًا بسع بلافصل أيضا اذاعلم بتّاان البدل ازيدما في القلّادة فالزبيم النهب مقابل الذهب والزائديدل القلادة وامامترط الزيادة فلكيلا يلزم الربواوقال النووى إن ايامنيفة خالف النص اقول لا ينبغي مثل كبذه الاقاديل فانة اذا اوا والمح على الوحرالذي بوا مبلي ف الني بعدوای ممالات من النصر بالسیب اشتواط ا بولاء والاجوعن و داه من المجع ملیران انتقال مق الولاد غیرجا نزواماج الولاء خباب آخرولا بجوز بیع المیکاتب عندا بی حبیفة واما فى واقعة الباب طعلماع ترت ويحوذ البيع عند التجيز عن اواد بدل الكتابة بالب حد ننا الوكوبيب الخ فى صربيت الباب مجة لناعلى الشافعى على واذبي الفضولى ول في صحة نكاح ابی وا نمااردست ان تعنساء امرافا ذابذه الجادية اما تنيب فيلزم انكاصابدون استيمار با وذكب غيرجا نزعندسم واما بكرفلزم ان لا يكون ولايتر الاجباد عليها . يا مسيد المسكاتب اذاكان عنده ما يؤدى اشكل الحديث على العلمار فانزيد ل على تجزى بذه الاستبياء ولا يفول براحد يسا و كله اصاب علا الا اليكون العبدجانيا لاكما قال المحتى فانزغلط . فوله ادميراتا

معقوله واشتاط فهرواني المهرمة بالمرتب باحد على جواز بيح الدابة باشتاط البائح لنفسه ركو بهاوقال مالكت بجواز أكانت المسافة قريمة وكذلك كان في قصة جابروقال البحنيفة والشافتي لا يجوز مطلقا المحديث الواروي النهى عن بيع وشرط والمجواب عن حديث جابرانه لم يكن الشرط نى صلب العقد كما في روابة قال جابر بعث من البنى ملى التركير ومن النهى عن بيع وشرط والمجواب عن حديث جابرانه لم يكن الشرط نى صلب العقد كما في روابة قال جابر بعث من البنى ملى التركير ومن النهى عن بيع وشرط والمجواب عن مديث جابرانه لم يكن الشرك والمحديث المستون بعد بين المنتق المركوب ١٢ معات معلى وقالوا بها المحديث من سوح بحد بين الينت المركوب ١٢ معات من من حاج والمناف على كذا في اللمعات ١٢ و معلى الشريعا الحقوق الموايات فلي المدين والمناف المدين المراكوب الشرك والمجواب الشرك والمحدول الشرك والمعان وون اشاته لهم كذا في اللمعات ١٢ حدل با طلامتهم فله اعتذار في لك واشكل من ذلك ما وروفي بعض الروايات فليها واشترطي الولاء لهم نا فالولاء لمن اعتق والمجواب باشتراط لهم اليمال المناط العنان وون اشاته لهم كذا في اللمعات ١٢ و

ملالله عليه فقال فتح بالشاة وتصدق بالدينا يجديت حكيم بن حزامراد نعرفه الاس هذا الوجه وحبيب بن اب ثابت لم سيمع عندى من حكيم بن حزام والله المارق البارق فال و المراس المارون بن موسى المراس المربي عرب عرب عرب عرب عرب عرب عرب البارق فال فع الى رسول الله صلالية وينارًا حلات المربي عربي عربي عربي عربي عربي عربي عربي المربي ال الأشترى له شأة فأشتريت له شاتين فبعب إحبهايد ينار وجئت بالشاة والريب المالني والتنافيلية فذكرله ماكان من امره فقال بارك الله لك في صفقة يمينك فكان بعد ذلك يُغُرِّج الى كُناسة الكُوفة فيريج الوظيم فكان من اكثراهل الكوفة مالاحداثنا احمد بن سعيد شاحبًان ثنا سعيد بن زين ثنا الزير بن خرِّيْت عن بي نون كرنيخ وقد ذهب بعض اهل العلم إلى هذا الحربية وقالوا به وهوقول احمد واسختى ولم اخت بعمل العلم هذا الحربية ممرهم الشافعي وسعيدين زيدا خوحتادين زيدوا ولبيداسه لمآزة فأنطبخاء ق المكانت اذاكان عتلاما يودي خطانتا ها دون بن عبل تشالم التارث تايزي بزمادو تناحمادبن سلةعن ايوبعن عكرمة عن ابن عباس عن النبي للت عليه قال اذااصات المكاتب حداوميرا تاورت بحساب ماعتق منه وقال النبي للشاعلية فالدادا المات حداد ميرا تأورت بحساب ماعتق منه وقال النبي للشاعلية والمات المكاتب حداد ميرا تاويت بحساب ماعتق منه وقال النبي للشاعلية والمات الماتك المكاتب عن عكرمة على النبي عباس عن النبي المناق عليه الماتك ا المكاتب بحصة مأاتني دبة كروما بقي دبة عبدوفي الباب عن امرسلة حديث ابن عباس حديث حسن وهكذاروي يجيى بن الى كثير عن عكرمة عن ابن عباس عن النبح النس عليت وروى خاللا لحن اءعن عكرمة عن على قوله والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب لنيح النش علي وغيرهم وقال اكتزاهل العلم من اصحاب النبي طاللة عليت وغيرهم المكاتب عيد مأبقي عليه درهم وهو قول سفيان التورى والشافعي واحمد واسخي كمثل تُتَا تُتَكِيدَة ثناعيدا لوارت بن سعيد عن يجيى بن بى أنيسكة عن عَمْروين شعيب عُن أُبيّاه عرب جدة قال معت رسول الله صلالية عليه عطب يقول من كاتب عيدة على مائة أوقية قادها الدعشرة أواق اوقال عشرة الدراهم تمرتجز فهورقين وهذا حديث غربب والعمل عليه عنداكثراهل العلمص اصعاب النيص للتلاء علينه وألمكات عيدها بقي عليه شى من كتاية وقد رواه التخاج بن أركاة عن عَبُروب شعيب في المستندين عبد الرحل المنزومي ثنا سُفيان عن الزهري عن أيهان عرب امرسلمة قالت قال رسول الله صلالته علينا ذاكان عند مكاتب احدالكن مايورى فلتعتب عنه هذا حديث حسيج ومعنى هذا الحديث عنداهل العلم التورع وقالوالا يعتن المكاتب وان كأن عندًا ما يُؤدّى حنى يودى يأكث اجاء اذااقلس للرجل غريم قيع معندة مَتَاعة ككال ثنا أثنيك ثنا الليت عن يعيين سعيد عن ابى بكرىن كَرُّمِ عِن عُمَر بن عبد العزيز عن إن بكر بن عبد الرحم لن بن الحارث بن هشام عن أبي هُريُّرة عن رسول الله علينا الله قال ابها امراً افلسرو وجا

لخاچصل الميرات دل الحديث على ان العبدعتق بحصة ماادى وليس مذامذ هيب احدبل قالواان العيدعبد ما وام عليه دريم - 🙋 🅰 بخذى المكاتب لخ مثنال وادى من الدية وليس بمهموز ومكوت العبد في بذه الصورة ممينا عليه ومدميث الباب قوى واما مدميت عروين شعبيب نضعيف مت قتبل يجي بن انبيسته وبهوسي الحفظ واما الحدميث الاول فقوى وواد دو ما اما ب ا هدعنه دانمااتی پالاسنندلالات دلی بهنا شنی اذکره وسیمنیدللجواپ انشار اکتزتعالی و مهوان بحساب ماعتن الزدان کان ظاہرہ العتق یقدر ما ادی ونکس المرادار; حرمس زما ن اداریدل الكتابة وبذاالمعنى فختل فىاللغة واما جملة يودى المكاشب ديته حروعيد فلاتدل على ابزعتق لعصنه بل فيها تشبيد بديتة حروعيد والمرادا بذاذا جني على الميكاشب دنيل الياني ادش وارشه يكون قيته ثم فى تعوَّىم المارين تعبّرشا بُيرَ المحرية والعيدية ومذايغلرمما اذكرمنسئلة مفصلة فغى كتبيّاات المدرّتيمته تُلكُّا قَيْمَةُ القن كما في السّداية لفقدان احدالمتا فع الشلسُّة وفي القس المنافع النائغ اى البيع والماستندام والوطى موبودة فم يذكرون في الجنايات ان دية العبدقيمترويذكرون العبدسنا بلاتقبيدالقن اوالميكاتب والمروى عن الي منيفة ان دية العبدتيمند واذازادست قيمترعلي وبيزا لحرتنقص منها عشرودا بم ووية الامة قيمتها وان زاوت على خسته آلاف تتقص منها خستر درابم وروى عن الي يوسعن ان دية العبد قيمته بالغة ما بلغيت وقد وتناني المسئلة ابن مسعودتم يذكرون في التدبيران قيمة المكانب نضف قيمة القن وقيل تلتها فنقصة فيمترم قيمة القن فا ذا اودي لودى بالنظرا لى جانب الحرية والعبدية لام قربب الحسرية فاذن نقست فيمته نطون الدية ابعنانا فقته فعلم تشبيردية بدية حروع دلنشتين وليس فيهالكم بحرية قدرما ادى فلايخالف الحدبيث مذهب الادبية ويكون ديبة حروعبدالخ منعو باشل لمماخ مراخ الشكلي وانما مترح الجملتين متفرقا وقطعت في نظم الحدييت فان الجملتين عديتان مستقلان لما في النسائي ص ٢٢ ے فتدل مدييت النسائي على تعدد الحديثنين واماد كيل ماذكرت في الجملية الاولى وحد شياعلى الزمان فان ابن عياس داوى حديث الياب يضى موافق الفقهاد الاربية كما اخرج الطاوى ص ١٨٠ ، ج م فائه قال بيد رواية المرفوع ويقام على المكاتب صرالمملوك المربي في للت فلتخليب الح كالم مديث انه اذااجتع عنده بدل الكتابة صادح اقيل اداده وليس مذهب احدفيقال انه على التورع وبهذا مسئلة اخرى مختلفة فيها قال الشافعي ان الموليات لا يعتجبن عن عبيدين دقال الوحنيفة ان بينن دبينهم عجاب دفل مرحدبيت الباب يغيدالشاخي فمتل الاحناف الحديث ملي ذيادة الاحتماب و ذكرابطحاوي في مشكل الآثار محل الحديب بطبغا ومهوا ن الاحتجاب في العودة التي اجتمع عنده بدل امكياية ولا يؤديه تعنتاكيلاتنقطع التعلقات التي بييه وبين مولاته فامرالشادع بالماحتجاب قبل اداربدل الكتابة لسدالذرائع ومثل بزائبت النام سلمة كان لباعيدفكا تبرفادى بعض النج دقسط ثنم اتى بالياقي المادار وكانت ام سلمة في البودج فاحتجست فقال ما واكتفعلين قالست مكدّا حكم الشريعة فبكا وارادان لايودي فقالست ادام لا ومكن فكم التربعة قديرى وقال اليتى ان معنى فلتحسّب ان تسيأ كلامتجاب. بالمسيد اذااناس للوجل عن يع فيجد عندة مالله قال الومنيقة ان البائع قبل قبع المبيع يجوزله ان يحبس المبيع واما بعدالقيض فهودسا مُرالغرما دسوا مهيتيقال الحجاز يون بجوزكران يا خذمن بيراذا كان على حاله ببرون تقرمن فيه ونقول ان فى العادية والمغصوب حق اخذارعيل مشبيسهُ و عدييث الباب القيح ظاهره للمجاذيين ، واما محل الحديث عندنا فقال الاحناف الأمحمول على الغصوب والعوادي والاما ناست اقول كيف بجرى بذا لجواب والحال ان في مسلم تقريح ليسع فاقول ان حكم حدييث الياب لحمول على الديانة لاا بقضاءا ى يعطى المديون العائن مشيئها ذاكان موجو دا عنده بعيندلتعلق حق لمدير كماذكرو في خرس عاد الى ولوالجريب ثم اصارالمسلمون مااحق المالك المامس بعدما فسمرا تناغون كما في مسلم والترمذي ان دعلا من بني اسرائيل كان يامرغما مذان يتجاوزواو ميسلوا المناس اذااعسروافتجا وزالتذعنه لهذه الحسنة واذاففسرالشريعة عليها ولم

سل قول في الحديث دبيل ملى النير بلا اخذ مرقون ملى الموخة و في معلى المؤلد النير الما النير بلا اخذ مرقون ملى المجازة الحااجان المحتمد المحتفظة وحجة على من لم يجوزه 11 سل قول كناستدم ف في الكوفة و في معلى المارية المباعلة بين المراكة بذقال الشيخ بل مبالغة في دبحراد مجمول على حقيقة فان بعض المواع المراب يا عالم يحتم المحتمول المواحدة المجمول من المراكة المجمول من المتورث على المراكة المجمول والظاهران يحون بين يفظ المعلوم و تولد يوري بلغظ المجمول من التوريث بحساب ما عتن صح بلفظ المجمول والظاهران يحون بين يفظ المعلوم و تولد يوري المكاتب معنى يوري المكاتب معنى يوري المكاتب معنى يوري المكاتب من وقولد ويد ويدي و مين و يوري المكاتب من المواحدة و تولد دية و معنول مل المواحدة الموقعة المواد ويوري بحصة ما بقى ويدع عبرصوره بالذا والمحتمد الموقعة المراد ويوري بعضة ما بقى ويدع عبرصوره بالمواد ويوري المكاتب بفي المناق المناق الموقعة الموقعة المواد ويوري ويوري المكاتب و المناق المناق المناق المناق القامل المناق ال

رجُلُ سلعته عندًا بعِينها فهواولي بهامن غيره و في الباب عن سَمُعٌ وابن عمر حديث ابي هريرته حديث حسيجيج والعمل هذاعته بعض اهل العلم هو قول الشاقعي واحمد واشطق وقال بعض اهل العلم هواسوة الغير ماء وهو تول اهل الكوفة ما شكا جاء في النهى للمسلم إن يدفع الم التكوي ينع ما الديمة الم الديمة الم الما المناقبة ا على بن تحشُّرة تناعيسى بن يونس عن مجالدى بن الوداك عن اب سعيد قال كان عندنا خمرليتيم فلما تزلت المائنة سألت رسوال تله طرائلة عليناعنه وقلت انه ليتيم قال اَهْرِيقوه و في البابعن انس بن مالك حديث إن سعيد حديث حسن وقدروي من غيروجه عن النبي الله عليه غوهذا وقال بهذا بعض اهل العلاكرهواان يتخذا لخنزئكروانمأكره من ذلك والله اعلمان يكون المسلمر فيهيته خمرحتي يَصِيْرِخُلَّا ورَتَّحَصَ بعضهم فيخل الخمراذا وجي قد صار خلابات خَلْانْنا ابركُرنُ بناطَلْق بن عَنامعن تعريك وتيس عن إلى حَصِين عن الى صالح عن الى هُرَيَة قال قال رسول لله صلالة المنافة الى مراتيك عهر المربعة المربعة على المربعة على المربعة المربعة المربعة المربعة المربعة والمربعة المربعة يخبس عنه بقدر وأذهب له عليه ورتحص فيه بعض اهل لعلم ص التابعين وهو فول لنورى وقال ان كان له عليه دراهم فوقع له عنده د تا تير فلبس له ان يجبس بمكا دراهمدارون يقَم عندة له دراهم فله حينئذان يحيس من دراهم بقل عاله عليه بأي حاءان العارية مُودّاة حكا ثثنا هناد وعلى بن مجرقال ثنا اسمعيل يزعّياش عن شركييل بن مسلم الخولان عن ابي امامة قال سمعتُ رسول لله صلالله عليًّا يقول في خطبته عامرَجَّة الوداع العاربية مُؤدًّا من والزعيم عارم والدَيزُ مُقَفِينًا وفى الباب عن سمَّة وصفوان بن أمّيّة وانس حديث ابى أمامة حديث حسي حيروقدروى عن بي أما مة عن النبي النه عليت ايضا من عُيرهن االوجه ككل ثنا عرين المثنى ثنابن ابىعدى عن سعيدعن قتادة عن الحسن عوس سمنة عن النبي لوالله عليدة العلى اليدما اخدَ ف حتى تودى قال قتادة سيل لحسين فقال هو أمبتك الاضمان عليه بعنى العارية هذا حديث حسن وقددهب بعض اهل العلمين اصعاب النبي لالله عليه وغيرهم الى هذا وقالوا بضمن ماحب العارية وهوقولالشافعي واحمد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي طرائلة علية وغيرهم ليس على صاحب العارية ضمان الدان يخالف وهوقول الثوري واهل الكوفة و به يقول اسلتي بالصاحاء في الاحتكار كلافت بين منصور تنايزيد بين هارون ثنا هي بن اسلتي عن هير بن ابراهيم عن سعيد بن السُسَيّب عن معمرين عبدالله بن فَضُلَة قال سمعت رسول للصلاللة علينا يقول لايع تكرالا خاطئ فقلت اسعيد يا اباعهدا نك تَعْتَكِر قال ومَعْسر قدى كان يَعْتَكِر والماروى عن سعيد بن المسيّب انه كأن يحتكر الزئيتَ والخِبط ونع هذا وفي الماب عن عمر على وابى المامة وابن عمر حديث معمر حديث حسي يحرو العمر العمر العلم المعلم كرهيا متكارا طعامرورينس بعضهم في الاستكارة عيرالطعامرون لين المبارك لاباس بالاحتكاري القَطَّن والسَّفتيان ونحوه بالشي جاء في بيع الحَفَّلا كُنْكَانْنَا كَتَادْتْنَا لِيهِ الصوص عن سماك عن عكومة عرى ابن عباس ان المنبي للسُّاعليَّة قال الانستقبلواللُّهُ ق والتُّعَيِّقُلُوا و الأينيِّقَ بَعُضَكُم لِيعُصْ و والباب عن ابن مسعود وابي هريزة حديث ابن عباس حديث حسي يروالعمل عن اعتداهل العلمكرهوا بيج الحقلة وهي المُعَرّاة لا يُعلِما ما حيها إيامًا اونحوذ لك لتبنع اللَّبَنُ فَخَرْعِهَا فَيَغْتَرُّبِهَا المشترى وهذا ضرب من الحَرِينية والعرب فالعرب فاليمين الفاجرة يقتطع بها مال السلم يُحتال ثناً هنا دثناً ايومعاوية عن الاعمشي شقيق بن سَلمة حرى عبدالله بن مسعدة قال قال رسول لللم أللة عليه من حكف على يمين وهويها فاجرليقتطع بها مال امرة مسلم لفي الله وهوعليد غضباتُ فقال الدشِّعَتُ في والله لقد كان دلك كان بيني وبين رجل من المغوّاريُّ فِحَد نَ فَقَدَّمتُه الى النَّبْعُ لَاللَّهُ عَلَيْدًا الى الله عليما الله على الله عليما الله عليما الله على الله ع لافقال للهوك اخلف فقلت يأرسول تثمراذن يحلف فيذهب ببالى فأنزل الله عزوج لبان الذين يشترون يعهدالله طيبانهم شمئا قليلاالأية الخااض فأفرق الباب

ينكره يكون ذكب الحم فى شريبتنا ايغ فلا بدمن حل الحديث على الديارة و يأسب حاجاء في النهى عن ان يد فع الحنصوالى الذمى ليبيع بساء المسئلة التى فى الترجمة ميحة عنبدنا والمسئله ليست فى حديث الباب بل مستنبطة من الحديث وفى الداية مسئلة اخرى از اذاوكل المسلم الذمى ليشترى له الحمروييسع لدفا ضترى الحمريقب الشراء فى حق الموكل بناعنه الى منبغة خلاص حاجيد وحديث الباب لايعزه وله نوى عمره فيه اذا مرالذمى على العاشر بالمخزوم إلى شروح ا بغادى وبالحد حدثنا الوكوييس الحزنبرة المسئلة مسئلة اننظفر والصورة ان كان لاحديث على التاخ فظف المستحق على حقد هندالت فى يجود لمداخذ ذلك الشئ وان كان بسرقة ومن المحازية من الباومنيقة امنا ذا وجرمنس حقة بجود لمدافا الملاوان العادانية المالا النقل عن المالية المنافق العادانية المالية المنافق المنافق العادانية من المالية المنافقة وقال الوحنيفة ان في العادية موداة المنافق الفارية المنافقة وقال المونيفة ان في الحديث عليا المنافق المن عنه المن عنه المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق عن المنافق المنافقة وقال الوحنيفة ان في المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنا

سل قول بواسنده النواسن الماده المواسنة المواسنة واحديم وون الآخري وقول إلى منيفة والحديث محول على ان كان سلعة رسنانده كما يغيرا مني انساده الميدان المساوة النواس المنتاج المربة المنتاج الديس فول التخذمين خانك اى انقابل خيانتها والتقابل بحيان الماده المي المستعم محرم به الانتقاع ۱۶ رست فول التخذمين خانك اى انقابل خيانتها والتقابل بحيان المعامدة المي المعامدة ال

عِن وائل بن مُجروا بى مُحُوسلى وابى أمامة بن تُعُلَبة الانصارى وعمران بن حُصَبُين حديث ابن مسعود حديث حسر بعيم فالمُكَمَّ جاءاذا اختلف اليَيّعان كم المُكَلَّ مُثَلَّ فكتيبة ثناسفيان عن ابن عَجُلان عن عَون بن عبدالله عن ابن مسعو قال قال رسول لله صلالله عليدا ذا اختلف البيتعان فالقول قول البائع والمُبتّاع بالخيارهذا ين مرسل عون بن عبد الله لعريدوك ابن مسعود وقل دوى عن القاسم بن عبدالرحين عن ابن مسعود عن النبي طليل هذا الحديث ابيشار هومرسل ابيضا قال بن منصو قلت لعبدا ذااختلف البكيعان ولعرتكن بتينة قال القول مأقال رَبُّ السِلْعةِ اويَنَزَادُّان قال اسحاق كما قال وكل من قاّل القول قوله فعليه اليهي وقدروى نعو هذاعن بعض التابعين منه وشُريح بالكاباء في بيع فضل الماء ككان فأكتبية ننا داؤدبن عبد الرحلن العطارعن عمرين دينارعن بي المنهال عوم إراس بن عبدالمزني قال هالنبي الشاع عليه عن بَيْح الماء وفي الياب عن جابر وتُهكيسة عن ايبها وابي هريزة وعائشة وانس وعبدا لله بن عمير وحديث اياس حديث حسن صعيح والعماعلي هذاعنداكثرا هل لعلمانهم كرهوابيج الماءوهو قول ابن المبارك والنشافعي واحمد وإسطق وقد ربخص بعض اهل لعلمرقي بيج الماءمنهم لحس البصري كَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّيت عن إلى الزياد عن الرعري عن إلى هُرَيْرة إن النبي طالع الله عليه قال الربين عليه الماء ليمنع به الكلاء هذا حديث حسر صعب لَّ الْحَاءِ فَكُراهِبِةَ عَسُبِ الْفَعُل كَالْمُثْ احمد بن منيع وَابِوعَبّارِقالا ثنا اسمعيل بن عُلَيّة ثناعلى بن الحكمون نافع عن ابن عمرقال تهى النبي النبي الشّعلين عن عَسَهُ الفلوق في المابعن إلى هُرَيْرَة وانس وإبى سعيد حديث ابن عمر حديث حسيج والعماعلى هذا عند بعض اهل لعلم وقدر تخص قوم في قبول الكرامة على ذلك مُحَكِّلُ تَثْنًا عَبْدَة بن عبدُ الله الخُزاعي البصري ثنا يحيى بن ادم عن ابراهيم بن حُبَيْد الرُؤاسِي عن هشامر بن عُرُوتَة عن عهر بن براهيم التَيْمي عن الرامة على ذلك مُحَلِّل بَن مَالكَانَ رَجُلامن كلاب سِيال رسول للله طاللة عن عُشب القيل فنهام فقال يأرسول لله انا نطرقُ الْفُل كَنْكرَم فرخص له في الكرامة هذا حديث حسن غرب الا نعرفه الامن حديث أبراهيم بن حُمَيُه عن هشامربن محرَّفة بالكي جاء فتنس الكلب كالمتناقتينية تناالليت عن ابن شهاب حروتناسعيد عبلاول المخذومي وغيرواحد قالوا ثناسفيان بن عُينيَّة عن الزهري عن إلى بكر بن عبدا لرحلن عن إلى مسعود الانصاري قال تلي رسول لله عليما عن يَّبَر الكلُّب ومَهُ البغي وُ عَلَواتُ الكاهِن هذا حديث حسي عير من الله عن الوزان تنامعمر عن يحيى بن ابي كثير عن ابراهيم بن عبدالله بن قالظَّوَّات السائب بن يزيد عن رافع بن تحديج ان رسول لله صل لله عليه قال كسب الحَيَّام خبيث ومَهُ وَالبَغِيِّ خَبِيث وَثَمن الكلب حَبيث و في الماب عن عُمروامن مسعود وجابروابي كمركزة وابن عباس وابن عبروعيدالله ابن جعفر حديث وافع حديث حسيج والعمل على هذاعند اكتزاهل العلم كرهوا تنس الكلب وهو قول الشافعي واحمد واسلى وقد رتّحص بعض اهل العلم في تمن كلب الصيد كات عاء في كسب الحيام ككا ثنا قُنيَّة عن مالك بين انس عن ابن شهاب عن ابن عُبَيْصَة اخى بنى حارثة عن ابيه انه استأدن النبي الله عليه في إرة الجيّام فنها وعنها فلم يزل يساله وبيستاذ نه حتى قال المُحلَّفُه مَا ضِحَك وأَطْعِمُهُ رَقيقك وفي البأبعن وفع بن خَيريم وابي جُحَيْفة وجابروالسّائب حديث عُتيمة حديث حسن والعمل عن اعتد بعض اهل العلم قال احمد الساكني جاًم فهيتُه والخدّ بهذا الحديثِ فَا لَكُ جاء من الرَّحِصَةُ في كسب الجامر حكل ثناً على بن عجرُ ثناً اسمعيل بن جعفر عن حَبَيْد قال سل السمان كسب الجامر

قوت الانسان وروى عن ابي يوسعت فى قوت اليوان ايصا واما اذا اوخ الغلة الخارجة من المضروع بسرعن اليسع فذالك جائز وفى كل باب مستثنيات بها في الماخلف البيعان تاق ال التعقيد المعتملة المعتملة المعتملة المعتملة المعتملة المعتملة والمعتملة والمعتملة المعتملة المعتملة المعتملة والمعتملة المعتملة المعتملة والمعتملة والمعتملة والمعتملة المعتملة والمعتملة والمعتملة والمعتملة المعتملة والمعتملة والمعتملة

المعنى المتبايعين الميان كمر التينتة وتشريد ما بمعنى المتبايعين ال

د واحتقت البائع والمغتري في قدالتن او في شرط المخيارلوعنيه بإمن الشرائط فنها النبيع النبائع ارمايا عربخذا بل بكذا ثم المشتري في النبية والمنت على المسلمة المنافع الم

فقال انس احتجم رسول مله صطارته عليه وعدابوطيبة فامرله بصاعين من طعامر وكلماهله فوضعواعنه من خراجه وقال ان افضل ما تداويتُم به الجامة او ان من امثيل دِطِ تكم الحيامة وفي الماسع على وابن عباس وابن عُمرح ديث انس حديث حسن عبير وقل رخص بعض اهل العلمين اصحاب لنبي والله عليد و غيرهم فكسب الجيام وهوفول الشافعي بالتك جاءف كراهية ثمن الكلب والسنور حكاثنا على بن جروعلى بن حشر مقالا تناعيسي بن يونس وللاعمش عن الى سفيان كورى جابرقال نهى رسول تله صلالله عليهاعن تنس الكائب والسِتُورهذا حديث في استاده اضطراب وفد رُوي هذا الحديث عن الاعمش عن بعض اصمايه عن جابر واصطريوا على الوعش ق رواية هذا الحديث وقل كرة قوم من اهل العلم ننن المح وخص فيه بعضهم وهوقول احدد واسخى وروى ابن فُكنيل عن الاعتشى عن إلى حازم عن إلى هررة عن النيص الله عملية من غيرهذا الوجه من المناعبي بن موسى ثناعبدالرزاق ثناعمرين زيد الصنعان عن المسالزيك عرى جابرقال غلى رسول تله صلاتك عليت عن اكل الهري وتكمنيه هذا حديث غريب وعُمرين زيب لا نعرف كميرًا حدٍ روى عنه غيرعبد الرزاق مآت كممَّل ثنا الوكريب شاكيع عن حمادين سَلمة عن إلى المهرم عن إلى هُرَيْرة قال هيءن نمن الكلب الدكلب الصيد هيزاحديث لا يصومن هذا الوجه والوالمُهَرِّم اسمه يزبب بن سفيان وتكلم فيه شعبة بن الحيّاج وروى عن جايرعن النه الله علينانحوهذا ولا يَصِح اسناده ايضاً بالصّاحة في كل فيئة بيج المعَيِّديّات كَالْ ثَنَّا قُتُلُيّة تنا يكرين مُضَرعن عبدالله بن زجوع على من زبيرعن القاسم عوف إلى أمامة عن رسول لله طالله علين قال لاتبني عن القائمة ولا تعلّم في ولاخلير ق تجارة فيهن تَنهُ بهن حرام في مَثَلُ هُذَا أُنْزِلُتَ هذه الدية ومن الناس من يشتنى لعوالحريث ليُصْلِ عن سبيل الله الحالخ يدوق الماسعن عُمَر بن الخطاب حديثان أمامة اشانعرقه مثل هذا من هذا الرحه وقد تكلم بعض اهل العلم فعلى بن يزين وضعفه وهو شامى بالكاع الم عناه والرحية ان يُقرق بنزال وعن المامة المانعرة من المن عناه المنافعة والموقد المنافعة والمنافعة المنافعة اوببن الوالية وولها في البيع حكَّلُ ثَمَّا عُمُونِ حفض الشيبياتي ثناعيد الله بن وَهُب اخبريَّ حُتّى بن عبد الله عن الدحل عوب إلى ايوب قال سمعت رسول لله صليلية عليته يقول من فَترَق بين والدوّووول هافرّق الله بينه وبين احِبّته يوم القيلة هذا حديث حسيجيم كال ثنا الحسن بن على ثناعبدالرجن بن مَهُدىعن حتاد بن سَلمَةً عن الحِيَّاج عن الحكمون ميوين إلى شَيِيب عن عَلِيَّ قال وهب لى رسول لله صلالله عليما غلامين اخوين فبعث احدهما فقال لى رسول شهرانشه عليه باعلى أفعل غلامك فأخبرتُه فقال رُدَّه رُكَّة وهذا حديث حس غَربي وقد كرو بعض اهل العلم من اصحاب لنبي لوالله عليه وغيرهما لتقربن ببي السَيْي في البَيْع ورَتَحُص بعض اهل العلم في المتقريق بين الموكِدات الذين ولدوا في الضارو القول الاولاص وروى عن ابراهيه وانه فترّق بين والدّاو ولدهافى البنيع فقيل له فى ذلك فقال ان قد استاذ نتُها في ذلك فرضِيَتُ بالمثلى جاء في من يشترى العبد وليستولك تعريب به عبيا تحمل فع الحريب المثلى ثنا عثمان بن عُمَروا بوعامرالعَقَد بي عن ابن ابي ذيب عن عَلْد بن حُفَاتَ عن عُروة عود عائشة ان رسول لله طيلة فعليه فَفَى ان الخراج بالفكران هذا حديث حسن ع قدروى هذاالحديث من غيرهذا الوجه والعبراعلى هذاعندا هل العلم حمل الرسلة يعيى بن علق ثنا عُمرين على عن هشامين عُروق عن ابيه عود عائشة ان المتبى الله علية قصى ان الخراج بالقمان وهذا حديث صحيح غرب من حديث هشامر بن عروة واستغرب عمد بن اسمعيل هذا الحديث من حديث عمر س على وقد روى مسلم بن خالدالزنجي هذا الحديث عن هشام بن عُروته ورواه جربرعن هشاما بينا وحديث جَرِيْر بقيال تداليث دَلْس فيه جَرِيْر لم يَهْتُم ومَنْهَا بن عُروة وتفسيرالخراج بالضأن هوالرجل الذي يشتَرى العيرة يستغله تُعريي يه عَيْبا فَكَريُّ وَعلى البائح فالغلة للمشترى لان العيدَ لوهلك هُلك من عال المننةري ونحوهذامن المسائل يكون فيه الحزاج بالضمأن بأكثك جلوص الرخصة ف اكل الترة للماريها كمثل ثثباً عيربن عبد العلك بين الى الشوارب شنايحيي بين سُلَيْمُ عن عبيدالله بن عبرعن نافع عول إين عُبرعن النيح السُّبْعَلِيَّة قال من دخل حائطا فلياكل ولاَيتِّخْذُ كَيُّمَة وفي المارعن عبدالله بن عُمْرِعا لان

عن بيع الهرة انمامناه ان التجعل الهرة مملوكة بل تمسل مباعة و مذهب الشافية ان بيع الهرة جائزونى الدرالمخاربا ب البيع المكروه ان بيع الهرة ملك الجمام ولوبلك الجمام ولوبلك في خبيف وبذا يكون خلاف المروة وشلمان التذبيب اعلى المعورو يكره سفا سعندا وان قيل ان المجامة من عزوريات الدنيا فلم جعلت اجرنسا غيرم صنية قلب العزالي عن بنا في كتاب العزورة من الاجاء ولي كتاب العزورة من الاجاء ولي الدنيا فلم جعلت المدنية على المدنية على المدنية على المدنية على المعتمل المعتمل المعتمل المعتمل المدنية المحتمل المعتمل المعتمل

لى قول وكلم الهراى ساوت فاركان مملوكا لبن بياضة والمراو تخار الوظيفة التى مزب نيربيره كل يوم وتى الحديث وليا على صدب ليجما مة واغذا الهرة عيد كذا في المعات ١٢. ويما تقول عن من المربقة لمركان الانتفاع بريومنذ محواتم يفص في الانتفاع برحت كار والمنافع بالمرود المنافع والموافق في الماست كارون المنافع والمورد المنافع الم

شُوحبيل افع بن عمرو عُكبُرمولي العلم الى هريرة حديث ابن عُمرحديث غريب الانعرف لمن هذا الوحيه الامن حديث يحيى ابن سُلَيْمُ وَمَارِخُص فيه بعض اهل العلم لابن السبيل في اكل النمّار وكرهه بعضهم الوبالمن المن المن المن الليث عن ابيد عوم جدة الليث صراتيه علين سئل عن التم المعكّن فقال من اصاب منه من ذي حاجة غير مُتّن تُعبنته فلاشق عليه هذا حديث حسن حكل ثنا ابوعمّا والحسّين بن حرّنيث الخُزاعى ثنا الفضل بن موسى عن صالح بن إن جُبَيْرِعن ابيه عن واقع ابن عَمروقال كتت أَرْمِي غَل الانصارى فاحَنُ وفي فد هَبوا في الى الذي والله عليه فقال دافع لمرترهى تخلُّهم قال قلت يأرسول لله الجوع قال لا ترمر وكل ما وقع انسبعك الله واركواك هذا حديث حسن غربي جيع ما أنك جاء في النه عن التُنسَا كالم الله واركواك هذا حديث حسن غربي جيع ما أنك جاء في النه عن التُنسَا كالم الله واركواك هذا حديث حسن غربي جيع ما أنك جوا في النه عن التُنسَا كالم الله والمركون المركون المر بنَ إِنُّوبِ البِعَلادِيّ مَا عَيَّادِ بن العُرَّام اخبر في سقيان بن يُحسَيْن عن يُونّسُ بن عَبَيْد عن عطاء عن حابران رسول الله صلالته علينه فيعن الحيا قلة والمزاينة والحابرة والثُنيُّ الأَنْ تُعُلَم هذا حديث حسي عرغريب من هذا الوجه من حديث يونس بن عُبَيْد عن عطاء عن جابر بالكل عاء فكراهية بيع الطعام حتى أيستو فيد حُكُ تَنْ التَّبُهَة تْنَاحَتَّادبن ريدعى عَمْروبن دينارع وطاؤس عن ابن عباس ان النبي الله عليه قال من ابتاع طعاما فلا يَبِعُه حتى يستوفيه قال ابن عباس واحسب كل شئ مثله وفي الباب عن جأبروابن عبرحديث إبن عباس حديث حسن عيج والعمل على هذاعند اكثراهل لعلم كرهوابيح الطعام حتى يقبضه ٵڽڗ؋ڹڗڔ؋ڹڗڔ؋ڝ؆ڞٵڞٳٳڡڵؠڝ۫ڗڝ؈ٳڽؾٵۼۺؖؽڴٵڝٳؖڰڔڮڰڮۅڮؿؙڗڹ؈ڡٳڎڽڮڮۅڎؽۺ۫ڗؠڹۑڿ؋ۊؠڵڹڛڗؠۏڣ؋ۅٳڹؠٵڶۺؾ۫ؠۑؠۼڎٳۿ؊ ٳؠۺڗؠؠۅۊؠڔڿڝؠۼڞؙٳۿڸٳڸۼڵڝ؈ٙڡڹٳؠؾٵۼۺؽڴٵڝٳڎڽڮٵڮۅڮؿؙٷڗڹ؈ڡٳڎۑڮڮۅڎؿۺڗڛڹڿ؋ۊؠڵڹڛڗؠۏڣ؋ۅٳڹؠٵڶۺؾ۫ڽؠؠۼڎٳۿ؊ العلم في الطعام هوقول احدة اسطى بأعلى جاء في النهى عن البيع على بيع اخيه تحل فناك فنكية ثنا الليث عن نافع عود ) بن عُمَرِ عن النه على الله على الدياج بعضكم على بع بعض ولا تَغُطَبُ بعضكم على خطبة بعض وفى البابعن إلى هُرَّرَة وسُمَة حديث ابن عُمَرحديث حسيمي وروى عن النبي السَّلة عليد انه قال لائيسُوم الرجل على سوم اخيه ومعتى البيع في هذا الحديث عن النبي النه قطلين عند بعض اهل لعلم هوالسوم و الشي جاء في بيع الخنز النبي عزولك من المن المنه المنه المن المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنه المنها المنها المنها المنها المنه فى جرى قال اَهْرِق الخمر واكسرالدنان وفي الياب عن جابروعا مُشدة وإلى سعيد وابن مسعود وابن عُمروانس حديث ابي طلحة روى المتورى هذا الحديث عزالية عن يحيى بن عَبّادعن انس إن اباطلحة كأن عند وهُ ذا اصر من حديث الليث حك تناهي بن بشارتنا يحيى بن سعيد ثناسفين عن السرى عن يحيى بن عبار د عرب أنس بن مالك فال سُعَلَ رسول لله صالطة عليم ايتخد الخَمْرَ عَلَّا قال الاهذا حديث حسيجير من الله بن مُنيرة ال سمعت اباعامم عن شبيب بن بشركوب انس بن مالك قال لعن رسول الله صلالله علين فالخمر عشرته عا عِرَها ومُعتصرها وشارَبِها وحكملها والمحمولة اليه وساقيها وبائعها والأثبنها والمشترى لها والمشتراة له هذا حديث غريب من حديث انس وقدروى نحوهذاعن ابن عباس وابن مسعود وابن عُمَرعن النبي طاللة عليمًا ما من احتلاب المراشي بغيراذن الارباب محل ثنا ابوسلة يجيى بن خلف ثناعب الاعلى عن سعيد عن قتلة ةعن الحسر عوى سُمُرَة بن جُندب ان النبي لل عليه قال اذا الاسكار

وقيدًا وعزيرًا عنداللك لا بحوا اكر بلااجازة . يا والنهى عن الثنيا الاستثناء قال العلماء ان استثناء الاستثناء الما المال المعلومة فالمنافس المعلومة فالتيم المنافس المعلومة فالتحال المعلومة فاختارها حيث المعلومة فاختارها على المعلومة فاختارها والمعلومة المحريث المعربية والمعلومة عند المعلومة المعلومة في المعلومة فالمنافس المالم المالم المالم المعلومة المعلومة المعلومة المعلومة المعلومة المعلومة المعلومة والمعلومة والمعلومة المعلومة المعلومة المعلومة والمعلومة والمعل

المسلحة قولم عن التم المعلق من الجفاف ولا يُستن بجمه العلباو سيختل ان يتون المرامسات بالشبختل ان يقعل قايع لمن برحاجة ولولم بين التم العلاق من المحتاف المعلق من الجفاف قبل المرتبط المعلق ويتورا المعلق والتي المعلق المع

على المدينة المان قيها صاحبها فليستاذ نه فأن ادن له فليحتلب وإن لم يكن فيها حده فليصوّ فلتا فان اجاجه احدًا فليستاذ ته فأن له يُجبُهُ احده في على المدينة والمنافرة في المباب عن المدينة المنافرة والمنافرة وا

ا تصغرى للنسائى فقال مرةاء متروكب وقال مرة اردحسن واكترد باب الجرح والتعديل لهم فيه قولان وعن احدائيشا فؤلان فاؤن افؤل اردحسن بحسبب العنابطة بيمكن تحسيت الحدبيث وان كان ا دكام فی خصوص بذا الحدمیث فلااعكروننا، فی كامل ابن عدی عن ام سلمة آرة علیرالسلام قال میطرالخریا لتخلیل كما يطرالجلدبالد باغة ولااعلم مال سندحدمیث كامل الاان من عادِ تراخراج الوبیش فى كامل مالما يكون حسنًا ولا حيحًا بل ما يكون بندالوهم واما وجودا لمخرعندا لمسل فلاسبيل لدا لما ان يكون نفسبَ اؤكا فروعنده خمرفاسلم واما اشتراطا لمخرفنيرما تزعندنا وفي الدرا الخيّادين لمشغى الابحرات النقلابي الخزعل سبيل التلبي حرام و في الدراكم ثيا داذااتلف احدُمُ إخِرالمُسلم فلاهمان وفي كتبعاان نقل دن الحزّابي الخل عيرما نؤو يجوزنَقل ووَ النّل الي الخرق في للت خاصلها الخنسال الوصنيفة ان الاجرة على تقل الحزوملط يترقل ون صاحبيروا شارق الداية من ١٢ الى الجواب من جانب الي منيفة والحديث مول على المقرون بالعقد الأأى تعدال شرب عامي بيع جلود الميسّة والاحناهر. ظاهرمديث الباس، يشيرا كي بللان بيع نجس التين قال الوحنيفة مثم الميشة نجس ولا ينتفع براصل واما السمن الذي سقطعيت الغادة فيروما تست تنجس لمبياورة البنس دليس نجس مين يجوذ ببعداذا افرالمشترى بامن سقطسن الفارة فيرو يجوزالاستعباح بروقال الشانعي ان الاستعباح وطلى السفن بشح الميرّة جائز. فولع الاحسنام الخ من كسرالفسم فان كان كسره بلااجادة اللهام فعلبه قيمتز ما تخيرَ منرل قيمتة النصتع وإن كان كسره باجازة اللهام فلاشئ اصلا . واعلم ال المنتزير كم يكن ملالا فى متربية ما خلاصت ما قال فى اول نورالا نوارفان فى التوراة أ كان فيه حرمة كل ذى ظفرفا ختلعت ملماء الانجيل فى وخول المشزير فى ذى لمعرّولم يكن تعريح جواده وحلة فى شريعة ما يا لعيد كلاهيذا لوجوع عن العبيث قال الشا فيمة بظام بوا فى جملتى مدبيث ا لباب د في متون المنفية أن الرجوع عن البية جائز عند فقدان ألموا نع السبكة وهي ما ذكر با النسفي في منطومة مسه مينع الرجوع عن البية ؛ يا صاحبي حروف ومع خز فية بذَّ مذكر في الكتب ات الرحيع والبيرا بيجوذالا بترامني الطريش كما في الكرز المختالان الرجوع مكروه تحريما اوتنزيها وان فقدمت المواتع وبذاصح الديانة فاقول ات صديب الباب ممول على الديانة فالارجوع مكروه تحريما اوتنزيها وان فقدمت المواتع وبذاصح الديانة فاقول ات صديب الباب ممول على الديانة فاالعضاء والرجوع ديانة مكروه تحريما وتمسكوا بمدميّت ابن ما جر الوابهب احق بالبيرّ ما لم يتّبينت منها الخ قو لله الكيفيما بعطى الوالك الخ قال الوطيفة ان الوالدلا يرجع من ببير لولده واما حديث الباب فجوا بران نى مال الولدحقا للوالدايينافا ذااخذشى ولده فليسن يرجوع من البنة في الواقع والحقيقة . يأسيب العوايا والاخصة ف ذلاث اليمت طوبل الذيل ولا اذكرالانبذة من المكلم العرايا جع العربيّ و مى س علم اد نفرالاول لاذم والثا نى متعدد تفا سيرالعرية عديدة ذكر با فى فتح البادى قال الشّالات العرايا الاشجارات اعلى صاحب البستان لاكل الرطب التى على روْس الاشجاد خرصاً بدلّ النر المجذوذفان الرجك افاكان عنده تمرمية وذويشتني قليران ياكل الرطب في زمان النخيل فذهب عندماص البستان يشترى الرلمب بدل التمرفيج وزلرذ كمب البسع المنخسر الوستق لسزا الماشتنا ولمبكوث بذا استشناؤاعن المزابنزاى يجرم بسته الغادعلى دؤس الاغبار بتمرعج زوذالا في خسترا وستى نم قال الشافعي يشترطا كييل في التمروا لخرص في الرطيب فالعرايا بهي الما شجادالتي اخرز لمراحب البسستات ب كلرتم قال الشاخية اَء بجوزل اذكرت خسته اوستى والوالعنب وستى فى صفقات كل صفقة كاتزيد على خسته اوستى ولمالكب في العربية تغييران احدبها ما فى موطاه والثاني ما فى كاسل لحادى وما ذكراه بوتغيرا بى مينفة فاحدتغييريران لرحل نخيلا كينرة في البستان ولرجل المؤعدة تخل في ذمك اليستان فذبهب صاحب النينل الكينزة بعياله في البستان كما موداب العرب فعزه اياب ذي النيل القليلة ثنايه في البيتان فقال كذي النتل القليلة كمزعني تمرايدل مطيك على ننيلك فهذا البيع جائز لذي النخيل الكثيرة ولا يجوز لغبر مذين الرجليين فالعرايا هي الانشي الكليلة و في هذا البيغا بكون ا سنتناء امن المزابنية والتفيرات في للعرية عن مالك بن انس ان يبب دجل صاحب البستان اعانة اوعارية بعش النين ثم مزة اياب الموبهوب لدوذ بابد في البستان فيعطى الموسيب له الترالم يذوذ مدل البطب على رُوسَ الانتجارَ ويميتومن الدخول في البسّان ومدًا بهوتغبيرا بي حنيفة لفظاً بلفظ والانسّلات في التخريج بأن معاوضة التمروالرطب عند مالك بيع فإنداذا كان وسرارطيب نيت ملك الموسوب له فاذاباء مدل التمريكون بيعاوقال الوعنيفة إنزاذا وبهب بعض تمرا لنخيل لم يتبت ملكرتي تمرا كنخيل بالتخلية فان ملك التمرلا يتبت الا بقيعن ولا يتبت القَبْضُ الابالتَّنية في صورة البنة بخلاَف بيع التغَيْلُ فامة يَثْبِت الملك بنه بالتخلية فقط فقي ببية النخيل وبيع النيل في ثبوت الملك فرق فان الملك يتبب في البيع بالنخلية لا في البية ثم اذا اعطى ما مك البيتان المتربدل الوطب على دوس الماشحاد فلا يكوت بيعا بل استردا بية ويدر بينة مستًا نفة وقال مالك الزبيع فلبس الأختلات الافي التخريج ومثل ما قال الوحينفة وما لك فى تفيرالعرية قال احدابِهنا وسنا تعبيرآ ترعن ابى عبيدوبوان العرية ہى الاوسى التى تحرج من مال الاكوة لان يعلى من يشارولا يجلها ابى بيت المال وہى مصداق مدبيث ليس فيما دون عجي وَنَ تَهِم نَى فَتَح القديرابِزا وَاوسِبِ الماء لاحدسِجِ زِلِهُ لتيهم ولايقال امْه لايجوز التيم فا مذله ان يرجع فان الرجوع عن السبة غير جائز ١٢ في

براي المسلم كذا قال المسلم كذا قا الطبيق المسلم كذا قا المسلم كذا قا المسلم كذا قا المسلم كذا قا الطبيق المسلم كذا قا المسلم كذا المسلم كذا قا المسلم كذا قا المسلم كذا المسلم كذا قا المسلم كذا المسلم كذا المسلم كذا قا المسلم كذا ال

دان انندورسول حرم بين الخرى حرم با فزاده بكل اصوله قال فؤاصل حما بالالف لكن تاويصلى الله تعالى عليه بآله ولم نلم يجبع بتيدو بين اسمرتعا لي بضميرا شنين ولا بن مردويه ترحا - (لبيس لناحش السوء) اذ حبل الله تعالى مثل السوء للكفرة فقال للذين لايوسنون بالآخرة مثل السوء فالاصلى الله تعالى الله تعلى ما يستحق ان بميش المرتب له بخوم فإا المثل من تشبير بكلب هي فياكل قياة :

ثابت الدي الله علي الما على عن الحياقكة والبُزابَنة الدانه قداد والعرايان يبيعوها بشل خُرْصها وفي الباب عن إي هُرُبَرة وجابر حديث زيد بزنابت هكذاروى عبرين اسطى هذا الحديث ورورى ايوب وعببدالله بن عبروالك بن انسعن نافع كود ابن عُمران النبي الله عن الحا قلة والمزاينة وعيذاالا سنادعن ابن عُسرعن زبيدين ثابت عن النبي طالله علينا نه رُخَّصَ في العرايا فيهادون خمسة أوسق وهذا اصح من حديث عمدين التعويج التنا ابوكريب تنازيدين حكاب عن مالك عن داؤد بن الحكمين عن إبي سفيان مولى بن إبي احد عن ابي هُرُيْرة أن رسول الله صلالية عكيدا أرخص في بيع العوايا فيهاد ون خمسة أوسُق اوكذا حديث أُقُتُبَه عن طالك عن داؤد بن حُصَيْن نحو وروى هذا الحريث من طالك ان النبي طرالله عليه ارخص في بيع العرايا في خمسة اوسُق اوفيها دون خمسة اوسق كخل في تنكيبة ثناحها دبن زيدعن ايوب عن نافع عن اين عُمر يحور زيد بن ثابت ان رسول الله صليف علينا أرْخُص في بيعالدايا بخرميها وهذاحديث حسجيع وحديثاني فرئرة حديث حسيعيم والعمل عليه عندبعض اهل تعلم منهم الشافعي واحمدوا سطق وقالوان العرايا مستثنى منجملة نهالني النه علينا دغوى الماقلة والمزابنة واحتجوا عديث زيدبن ثابت وحديث الى هُرَيْرة وقالوالدان يشترى مأدون حمسة اوسق ومعنى هذا عندبعص اهل لعلمان النبي والته عليه الادالتوسعة عليهم ف هن الرنهم شكواليه وقالوالانجدها نشترى من التمالا بالتمفرخص لهمونيما دون خسسة اوسق ان يشتروها في اللوها وُطْمًا كل الحس بن على الحر الله المواسامة عن الوليد بن كثير ثنا بشبرين يسار مولى بنى حارثة إن رافع بن حديث وسهل بن البحثمة حدثا المان وسول الله الته علين مى بيج المرابَعة التم بالتم الاصحاب العرايا فاته قد اذن لهم وعن بيج العِنَب بالزَبيّب وعن كل تمريخ رصها هذا حديث حسي عيم غربيب من هذا الوجه بالمنط جاء في كراهية النبش حل أنها قُتُكِيّة واحدين ونيع قالا ثنا سفين عن الزهري عن سعيد بن السيب عن ال هُر نُرة قال قال سول الله صولات عليه وقال قيية سلخ به النوص الله على المائية على المار عن عنداهل العلم كرهوا لنجش والنجش ان يأتى الرجل الذي يُبص السلعة الى صاحب السلعة فبستيام بأكثرهما تَسْوَى وَذَلك عَنَّمُ المَصْوَى المشترى يريدان يَعَتَّرُ المُسْتَرَ يه وليس من رأيه الشاي انمايريي ان كَيْخُور؟ المشتري بما يستام وهذا ضرب من الحد يعة فال الشافعي وأن نجتش رجل فالتاجش التمرفها يصنع والبيع جائز لان البائع غبرالناجش بأثي جاء في الرُحان في الوزن كم كانتا هناد و عهو بن غيلان قالا ثنا وكيع عن سفيان عن سماك بن حَوْب عو ، سُونُد بن قيسرقال جَلِنْتُ انَا وَغِزْفَةَ الْعَيْدَى بَرَّامِن هِي فِي عَاءِنَا التي طائلة عليه فسا وَمَنا بسراويل وعندى وزن يزن بالاَجْرِفقال لذي الله عليه للوزان زِن وَأَرْيح و في الباب عن جابروالي هُرُيرَة حديث سُوكِين حديث حسي عجيرواهل لعلم ليستع يتوالزِّجان في الوّرْت و روى شعبة هذا الحديث عن سِمَاك فقال عن ابي صفوان ذكر الحريث بآث أجاء في انظار المعيم والرفق به كل الثارة كريب ثنااسخى بن سليمان الرازى عن داؤد بن قيس عن زيد بن اسلم عن صالح عن ابي هُرَنَوَة قال

ال تحول بذا ذن ابن الوایا الا واختلف فیدانه لما نن من الموابنة وجوبیع الغرنی دوس النخل بالترخص منها العربة وجوان من انخصل لمن ذوى الحاجة بدرک الرطب ولا لقد بده يشترى برالرطب لعيالدولا تحل كري تعرف المختل الموجوبيع الغرفي و منها دون خمسة اوسق وجوفعيلة بمعنى مفعولة من عراه ليعروه الاقتصده او بمبئن فاعلة من عرى ليرى الخاطئة عن تمريا وعن ملكوفتيل ان ميحون للرجل شخلات في حاكمة عن المعظيرة به بنذله و بمبئة له به بالمولا بين النخل بين النخل بين المعلم و بمبئة له و بمبئة له و بمبئة الموجوب ليم بله به بالموجوب ليمند و بمبئة المبئة به به و بين المبئة براه بعد بعد المبئة بين المبئة بين الموجوب ليمند و بمبئة المبئة بين المبئة بين المبئة بين المبئة بين الموجوب ليمند و بمبئة المبئة بين المبئة بعد بعد المبئة بين المبئة المبئة المبئة المبئة بين المبئة المبئ

قوت المغتنى وسخرصها) بنفط خاء كسدرة الرقب دنوورة ال قب السيجوز

تتحة قال حق فتحد لغة وسرا شهر على اللاسنة والخرص شخين وصي (عن سويدين قيس) يكني اباصفوان والربالاربعة الابلاد مخرفة العبدى) ابعام اوميم كرحمة ورواه الطرائي بسطابة ولانعرف لرمع ليتزعنيروج

قال رسول التصلي لله عليه من انظر مُعْسِر إَوْ وَضَع له اظلّه الله يوم القيمة تحت ظل عرشه يومراد ظل الدظله وفي البابعن إلى المسروا في قتادة وحُذَ يفة وإلى مسعود وعُدادة حديث إلى هُرِيْرة حديث حسي عجيم غريب من هذا الوجه كل شما هناد ثنا ابومعاوية عن الاعتشعن شقيق عن ابي مسعود قال قال رسول لله المالية علين محوسب رجل معن كأن قبلكم فلعربيجة له من الخيرشي الكرانة كأن رجلام يوفكان يُخالط المناس فكأن يأمُوغلما ندان يتجاوزواعت المُعْسِرفة النَّلة تعالى تحن أحَقُّ بدلك منه تجاوزواعنه هذاحديث حسيجيع يَاكِما بِجاء فَمُظل لغني ظُلُم و كالمناعب الشاعبل الرحل بن مهدى تناسفان عن ابى الزنادعن الاعرج عن ابي هُرَيَرة عن النبي الله علينا قال مُطَلَّ الغني ظلمُ اذا أنيُع أَحَدُكُ على مُلِكَّ بُلِينَتُبَعُ وفي اليابعن ابرعُهُمَ والشريد حديث اب فكريزة حديث حسي عجو ومعناه اته اذااحيل احدك على مليّ فليتنبّع وقال بعض اهل لعلماذ اأحيل لوجل على فاحتاله فقد برؤالحينل ولنس لهان يرجع على الحيك هوقول الشافعي واحمد واسختي وقال بعض اهل لعلم إذا توى مال هذا بافلاس الخال عليه فله ان يرجع على الاول واحتيابتول عثمان وغيره حين قالواليس على مال مسلم تَوى وقال اسملق معنى هـ قدا الحريث ليس على مال مسلم توكى هذا اذا حيل الرجل على اخر وهويرى انه ملى فاذا هومُغدىم فليس على مال مسلم توى ما الما حام المنابدة والملامَسة حكل ثنا ابوكريْد وعدوين غيلان قالو شاوكيع عن سفيان عن إلى الزناد عزالاعر عن اب هُويَزَة قال على رسول لله صلالية عليه عن بيع المنابذة والمُلاَعسة وفي الياب عن ابي سعيد وابن عمر حديث ابي هُرَيْزة حديث حسي معيم و معنى هذاالحديث ان يقول اذا نبذت اليك بالشئ فقد وجب البيح بيني وبنيك والملامسة ان يقول اذالست الشئ فقد وجب البيع وإن كأن لا يرى منه شيئامتل ما يكون في الجراب اوغير ذلك واتماكان هذامن بيوع اهل الجاهلية فنى عن ذلك باكث جاء في المشكف الطعام والتم كم المثن أحل بت مَنِيْح ثَمّاً سقيل عن بن ابى بجيم عن عبل لله بن كتيرعن إلى ألم المحون وساس قال قريم رسول الأصل الله عليما المدينة وهم بيسلفون في المرفقال من اسلف فليسلف في كيل معلوم وزن معلوم الى اجل معلوم قال وقى المابعن ابن ابى اوفى وعبد الرحلن بن أبرى حديث ابن عياس حديث حصيم والعمل على هذا عنداهل لعلمون اصعاب التبح لوالله علية وغيرهم اجازوا السلف فى الطعامر والتياب وغيرة لك مما يعرف حكرك وصفته واختلفوا فالسلم فى الحينوان فرابى بعض اهل لعلمون اصحاب لنبي طرالله علين وغيرهم السلمر في الحينوان جائزاوهو قول الشافعي واحمد واسلق وكروه بعض اهل لعلم مزاصعاً النبى لوالله عليه وغيرهم السكم في الحيكون وهو قول سفيات التورى واهل تكوفة فاك على من المشترك يردي بعضهم بيع نصيبه ككل الثياعلى من النبي النبي على المن على المناه على المن ذلك حتى يعرضه على شريكيه هذا حديث ليس استادى بمتصل سمعت عبدا يقول سليمان اليَشُكُريّ يقال انه مات قى حينة جابرين عيد الله قال لحييهم قتادة ولا ابويشر فالعين ولا نعرف لاحل منهم سماعامن سليمان اليشكرى الاان يكون عمرين دينارد لعله سمع منه في حياة جابر ب عيد الله قال وإنما بحث

بالش لما قى السداية دان كانت ببة فلايقال اضا ببت مشاع فان الفضة الم تكن سعزوية بل كانت كمسودة فلاشيوع فن اى باب كانت ذيا دته عليرالسلم بيترني الشروط ولك الباب قيل ان السلمنسية فلايقال المنافية اوجم الغاديق وه كماقال الوناف و مذا العزب بوقى الاسلم والماضرب غيرالمسلم فكان في عده عليرالسلم ايمزيليس السلمنسية ولا يكون بيح المطوام والتخو السلم في الوند والمت والمردومات والمعدد دات المتقادبة فادلابيم في النامة ولا يكون بيح السلم عندا بي عيفة سمع شروط ولا يصح عندنالا في المكيلات والموزونات والمردومات والمعدد دات المتقادبة فادلابيم في السلم عندا بي عيفة سمع المواحدة والمياس في المحول المستحدة والمياس من المستحدا على المناسمة والمعرود والتي السلم في الحوال المرتبي المعرفي والمعلمة والمعاودة والمواحدة المناسمة والمعاددة والمواحدة والمرابعة المرابعة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمرابعة المرابعة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمرابعة والمرابعة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمرابعة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمواحدة والمحاحدة والمحاح

المسلم والمسلم والمراق المسلم والموق المستوي المسلم والموق المستوي المسلم والمستوي المستوي ال

قوت المغتنى (سيمان البشكري) بتحتية فنقط سينه فكان تنسب ينصروالعادمة بوبيع تمر نخل وشحر منتين فاكثر

قتادة عن صعيفة سُليمان اليشكري وكان له كتاب عن جابرين عبل لله فقال على بن المديني قال يحيي بن سعيد قال سليمان التيميخ هيوا بصحيفة جابرين عيدالله الى الحسَن البصري فأخذَها وقال فرواها فذهبوا به الى قتادة فرواها فاتونى بها فلمارُونِها حداثناً بذلك ابويكر العطارعن على بن المديني تاك جاء والخابرة والمعادَمَة حُكُاثُنا عبين بَشَا وَمَا عِد الرهاب الثِقف ثنا ايوب عن إن يُركر عن جابران التي طائل عليه في عن المعاقلة والمراكبة والمعاومة ورخَّص في العراما هذا حديث حسي عبر ما كم حكل المناعي بن بَشَّا رَثنا الحيّاج بن مِنْهال ثناحماد بن سلمة عن قتادة وثابت رحمين عن انس قال غَلَاالسِعُوْعلى عهدالنه عليت فقالُوا يأرسول لله سَعِرُلنا فقالُ ان الله هوالمُسَعِوا لقا بَضِ الباسطالرزاق وان لَارْجُوان القَى رَبِّي وليس احد منكوطلبى بمُطلِمة في دمرولا عالى هذا حديث حسيجيم بالمُصاحات في كوهية الغش في البيوع حكالما على بن جوثنا اسمَعيل بن جعفى عن العَلاَء بن عبد الرحلن عن ابيه عن اي هُرُكرة ان رسول تله طوالله عليه مرتعلي صُهُركة من طعام فادخل يده فيها فنالَتُ اصابعه بلك فقال ياصاحب الطعام واهذا قال اصابته السماء بارسول مله قال افلاجعلته فوقب الطعام حتى يراه الناسُ تُعمقال مَن عَشَن فليس متّا وفي البابعن ابن عبروابي الحمراء وابن عباس وكريّة وابي بردّة بزنيار ومحدّ يُهَاة بن اليمان حديث ابي هُرَ تُرت حديث حسي عبر والعماعلى هذاعنداهال لعلم كرهوا الغشّ وقالوا الغشّ حرام الأكما جاء في استقرامن البعيراوالشيّ من الحيكوان تحك تنا ابوكرئية ننا وكيع عن على بن صالح عن سلمة بن كُهيُل عن إلى سَلمة عوم إلى هُرَثِرة قال استقراص رسول بين صالح عن سلمة بن كُهيُل عن إلى سَلمة عوم إلى هُرثِرة قال استقراص رسول بين صالح عن سلمة بن كُهيُل عن إلى سَلمة على سَاعاعُط سَنا عَيْر من سنه وقال خياركم إحاسنكم قضاء وفي البابعن إبي رافع حديث ابي هُريُرة حديث حسيج بع وقدرواه شعبة وسفيان عن سلمة والعمل على هذاعند بعض اهل العلم لم يروا باستقراض السن باسامن الابل وهوقول الشافعي واحمد واسطق وكرة بعضهم ذلك ككال فكاعمد بن المثلى ثناً وهب بن جرير ثنا شعبة عن سَلَمَة بِن كَهَيْل عَن ابِ سَلَمَة حوى ابي هُرَيَرَة ان رحِيل تقاصلي رسول لله صلالية عَلَيْنا فَأَغُلُظُ له فَهتُم يه اصحايه فقال رسول لله صلوائلة عَلَيْنا وَعُوه فآن لصاحب الحق مقالا وقال اشترواله بعيرا فأغطوه ايام فطكبوه فلمريجي والاستاافضل من سِنِّه فقال اشتروه فاعطوها ياه فان خيركم احسنكم قصناء **حداثناً** عمد ب<sup>نشار</sup> جعفة الناشعية عن سلمة بن كُهيل غوي هذا حديث حسي يحير كال أنا عبدين حكيد الناروح بن عبادة النا فالك بن السي عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسارعون الى راقع مولى رسول نتنصل التله عليه قال استسلف رسول نته صلات علية بكرا فياءته ابل من الصدقة قال ابول قع فامرني رسول المتصل الته عليت ان أقضى الرجل كرُّرة فقلت لا اجب في الوسل الا يحمّلا خيارا رباعثيًا فقال رسول لله حلايثيّا اعطه ابا هفان خياط لناس احسنهم فضاء هنّ احديث حسن صحيح بأنام المحكرة الموكريب شااسطى بسليمان عن معينرة بن مسلمون يونس عن الحسرين ابي هُرَيَّةِ ان رسول تلاصل الله عليه قال ان الله يحب سمح البيع سمح الشراء سمح القراع في المن عن المن عن المن المن عن المن عن المعن المقبري عن الم فريَّة من المن عباس بن عب الدور تناعيدالوتهاب بنعطاء تتنا اسرائيل عن زيدين عطاء بن السائب عن عبرين المتكليار عن جابرقال قال رسول الله صلات عليد عَفَرَ الله الحرار على المناكم والتهاد عَفَرَ الله المرابع والمناقب على المرابع الم اذاباع سَهُلا اذااشترى سهلااذااقتضى هذاحديث غريصيح حسن من هذاالوجه والص لفه عن المبيع في المسجد المن العَسَن على الخلال ثناعا أَمَّا عِلى الخلال ثناعاً أَمَّا عَلَى الخلال ثناعاً أَمَّا عَلَى الخلال ثناعاً أَمَّا عَلَى الخلال ثناعاً أَمَّا عَلَى الخلال ثناء المنظمة ال ىن ھىدنال اخبرنى يربي ين تُحَصَّيفَة عَن عَبِي الرحلي بن تويان عن ابى هُرَيْرَة ان رسول لله طالله عليه قال اذا لايتم من يبيع أو يَبُتاع في السيدن فقولوا لداريم الله نجارتك وادارا يتممن ينشك فيه صالة فقولوالاردا لله عليك حديث الى كرترة حديث غريب والعمل على هداعت بعضاهل العلمكر فواالبيح

ال قول المعاومة فى بيتى الهاقلة والمزابة مربيانها في صفحة ٢٣٣ تول والمخابرة سبق فرمها ايفا في صفحة ١٩٢٠ اتول والمعاومة فى بيتى مرائنيل اوالنسج المستدين فصاعروس مفاعلة من العام بمعنى السند ١٢ طيق قول وزخص فى الواياجيع عوية و فى تفسير بااقوال لايسعما المقام فنى عندا لمحني فضد ملايكون مخلفا للوعد و نبا جائز لان المحري وخول المدى دفول الموسيد من البرة فيعطيمكان ولك تمرامجد ووالجموس لم يعرب للمعنى المعرب في البرسة منه فلايكون عوضا عذ بل بهرة متبداة وانماسى ولك بي الصورة عوض يعطير للتخزعن الخلف ١٦٠ نهابة شرح العدلية تحرق معنى ١٩٣٨ من وكل بيت في المواقع المحروب لم يعرب المواقع والمواقع المواقع والمواقع والمواقع والمواقع المواقع والمواقع المواقع المواقع والمواقع المواقع والمواقع وا

والشراء في المسجد وهو قول احمد واسختى وقد رخص بعض اهل العلم في البيع والشراء في المسجد: بسم الله الرحيان الرحيد الواف الأحكام عن رسول الله صلالية عليه والنفي جاءعن رسول الله صلالية عليه فالقاضي من المناه على من عبد الاعلى ثنا المعترب سليمان قال سمعت عبد الملك بجد عن عبدالله بت موهبان عثمان قال لاين عُبراذهب فاقخِر بين الناس قال أوتعافيتي يا الهيالمؤمنين قال فها تكرح من ذلك وقديكات ابوك يقضى قال ان سمعت رسولالله صلاته علين يقول من كان قاضيا فقصى بالعدل عبالحرى ن قلت منه كفافافها الجوييد ذلك وق الحديث قصّة و في الياب عن إن كرترة حديثابن عىرحدىية غريب وليبس استاده عندى بتنصل وعبد الملك الذي دوى عنه المئخيَّر، هذا هوعبد الملك بن ابي جبيلة متحمل المثنا وكينُع عن أسرائبل عت عبد الاعلى عن بلال ابن ابي موسى عوري انس بن مالك قال قال دسول دنته صلالته عليته من سال القضاء وكل الي نفسه ومن جنوعليه ينزل عليه ملك قَيْسَةٍ المع كالمنافذارى عن عينة وهوالبصري عن الدعن المعلى التعلي عن بلال بن مرداس الفزارى عن خينة وهوالبصري عن السعن الذي صلاته علينا فالمن ابتعى القضاء وسكل فيه تشفئاء وكل الى نفسه ومن كرد عليه انزل الله عليه ملكا بكسري ده هذا حديث حس غربيب وهواصومن حديث اسرائيل عن عبد الاعلى حكل ثنا نعرين على الجهُفَهي ثنا الفضيل بن سَلْيمان عن عمروين الي عدوين سعيد المقبري عن ابي هُريُرة قال قال رسول الله صلاته فيللمن ولحالقضاءاوجعل قاضيابين الناس فقدة بج بغيرسكيني هذاحديث حسن غريب من هذا الوجه وقدروى ابضامن غيرهنا الوجه عزت بى هريزة عن النبى لان عليد بالمي جاء في القاضي يصيب ويُخِطِ حكل تَنْ احسين ين مهدى تناعبُد الرزاق تنامَعُمَ عن سفيان النوري عن يجبي ين سعد عن ابى بكرىن عبى بن عبروين حَزْمرعن إبى سلمذ حور إبى هُرْترَة قال قال رسول الله صلالله عليه اداحكم الحاكم فأجتهد فاصاب فله اجران واذا تَكُمُّ فأخطأ فله اجرواحداو فح اليابعن عموون العاص وعقية بن عامرحديث ابي هُرُيَرة حديث حسن غريب من هذا الوجه لا نعرفه من حديث سفيان التورى عن يجيزي سعيدالامن حديث عبدالرزاق عن معموس سفيان المتوري كالكا جاء في القاضي كيف يقضي ككل ثنا هناد ثنا وكيع عن شُعِنة عن ابي عون عن الحارث بت عُمُروعن رجال من اصحاب معاد حور معادان رسول لله صلالة وعلين بَعَثَ مَعَادً الله اليمن فقال كيف تقضى فقال أقضى بما في كتاب لله قال فأن لم يكن فىكتاب الله قال فيسنة رسول لله قال ان لعركن في سنة رسول الله طوالله علية قال اجتهد الما الحيد لله الذي وفق رسول رسول الله لما يحث يرضى كُلُّ تَعَا عمدين بشارتْمَا عمدبن جعف عيدالرحل س مهدى قالا تناشعبة عن ابى عون عن الحالث بن عَمُروبن اخ للمغبرة بن شعبة عن أناس عن اهل حمص عرب معادعن النبي والله علية بفي هذا حديث الا نعرقه الامن هذا الوجه وليس استاده عندى بمتصل واليعون التفقي اسمه عيربن عبيدا الله ما في جاء قى الا مام العادل محمل المنتب المئن را لكوفى تناهر بين فُضَيْل عن فُضَيْل بن مرزوق عن عَطِية عرب بي سعيدة ال وسون بين صالعة عليم ات الحت الناس الى الله يوم القيلة وادناهم منه عجلسا المامعادل وابغض الناس الى الله وابعد هممنه عجلسا المامجائر وفي الباب عن ابن ابي اوفي حديث ابى سعيد حديث حسى غريب لا نعرفه الامن هذا الوجه حك ثناعبد القدوسين عهدا بوكرالعَطّارْثناً عَمْروين عاصم ثناعِمران القطّان عن إلى اسلّق الشّيباً عرب ابن الى أوفى قال قال رسول الله طاللة علين الله مع القاضى ملم يُجُرفا ذاجارتَّخ لى عنه وكزم ه الشيطان هذا حديث غريب لا نعرفه الامن حديث عِمْران القطان لا المفاجاء في القاضى لا بقضى بين الخصين حتى يسمع كلامها حل المائة المتادينا حسن على الجيع في عن رائدة عن سماك بن حرب عن حَنش عن على قال قال لى رسول الله علية ادا تقاصًا اليك رجلان فلا تقص للول حتى تسمع كلام الأخر فسوف تدرى كيف تقضى قال على فما زلتُ قاضيا بعد هذا حديث حسى كالاط جاء ف اما هارعيّة حكامنا احمد بن مَنيع ثنا اسلعيل بن ابراهيم قال ثنى على بن الحكمرْنني ابوالحسن قال فال عَمْروس مُرّبة لمعاوية

ا بور المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم في كتب الفق بل نجد في كتب الحديث وبذكر تحترمسائل مشل مسائل القفناد في الفقريا في القاصي يخطى وببعيب البواحث المسلم المسلم

المص تولير اوتعافيني بالواوبعدالهم قوالمعطوف عليه مخدوف اى اترح وتعافين ١٧ لمعات سك قولم

فالحى الرواية المشهورة مجسرالراء وتشديدالياء بلفظ الصفة ملى وزن فعيل بمبنى الغليق والجدير فالباء زائدة و بهومبتداء مابعده فهره والكفاف بموالزى لالغضل عن الششى ويجون مقدار الحابجة اليه و بهون المعاب والمعاب معلى و من المعاب المعاب معلى المحاب المعاب المع

والله تعالى الملم المعات. في المغتن كالمغتن المغتن كالمغتن القاضى مالم يجرى اى يكون معدن صوبلية وتوفيق (فا واجاتي تلى عنه اعانته والله والمنهود والبعاب اللحكاهر) ومن ولى القضاء نقته ذرج بغيركين) حلالجمهور على ذم وترضيب عنه لما بهن خطر وحملابن القاص على ترضيب فنيه لما بهن مجاهرة بنه وترفيقة لما اعدثه من جور (البعاب اللحكاهر) ومن ولى القضاء نقته ذرج بغيركين) حملالجمهور على ذم وترضيب عنه لما بهن خطر وحملابن القاص على ترضيب فنيه لما بهن مجاهرة بنه

ان سمعنًا أرسول الله صلالية علين يقول مأمن امام نيجلت بأبه دون ذو عالماجة والحلّة والمسكنة الدَاعُلق الله ابواب السماء دون حكّته وحاجته ومسكنته نجعل مُعاونة رجادعلى حوائج الناس وفي الماب عن ابن عُمرحد بيت عمر بن مُرَّة حديث غريب وقدروى هذا الحديث من غيرهذا الوجه وعمرو بن مُرتوالجُهَريك ابامريم حلاثناعلى بن مُحرَّننا يحيى بن حَنزَة عن يزيد بن الى مريم عن القاسم بن مُحَيَّم عن الى مريم صاحب الذي الله عليه الحدوية بمعناه نَّا لُكِ جاء ديققى القاض وهوغضان تَحُكُلُ ثَنَّا وَتُعَيِّنَ ثنا بوعوانة عن عبد الملك بن عُمَير كورى عبد الرحمن ابن ابي بكرة قال كتب أبي الي عُبَيْد الله بن عُمَير كورى عبد الرحمن ابن ابي بكرة قال كتب أبي الي عُبَيْد الله بن الله بن عُمَير كورى عبد الرحمن ابن ابي بكرة قال كتب أبي الي عُبَيْد الله بن عُمَير بكرة وهوقاض ان لاتحكُم بين التنبن وانت غضبان فاني سمعت رسول بالصلاللة عليد يقول الديم كمرالح أكم بين التنبن وهوغضبان هذا حديث حسن صحبح وابويكرَة اسمه نفيَج مَا كَيْ جَاء في هلاباً الرُمَراء محكما ثنا ابورُكريْب ثنا بواُسامة عن داؤد بن يزيد الاَودي عن المُعِيَّرة بن شَبيُل عن قيس بن اي حازم عو. ) معاذبن جبل ذل بعثني رسول الله طاليَّة عَلَيْهُ الح اليمن فلما سرى ارسَل في أثَرِي فرُودتُ فقال اتَدري لم يَعَنُتُ اليك قال لا نُصِيبَ كَنْ شيئًا بغيرًا ذَ فَثَالُهُ غُلول ومن يَغِلُل باتِ بِماعَلَ يومِالقيّاةُ لهن ادعوتك لأَوْم ص لعملك وفي الباب عن عَدِي بُنُونَةٌ ويَرِيدة والمُستوردين شَدّادوا بِي حُمَّيْنَ وَالْمُوالْنَ عُمِومَةٌ معادَّحَدُ بَيْنَ حَسَّن غريب لا نعرفه الامن هذا الوجه من حديث ابي أسامة عن داؤد الاودى ما في جاء في الراشَّي والمرتشي في الحكمر حَلَّاتُنا تُنَيَّبُة ننا ابو عوانة عن عُمرين ابي سَلَمة عن ابيه عن ابيه هُريُرَة قال لعن رسول الله صلالله عليه الراشي والمرتشى في الحكم وفي الياب عن عيد الله بن عمروعاً مُثنة واین کیرانیاة وامرسلمة حدیث ای هر ترة حدیث حسن و قل روی هذا الحدیث عن ایی سلمة بن عبد الرحلن عن عبدالله بن عمرور وی عن ایی سكمةعن إيبهعن النيح لولته عليك ولايحير وسمعت عبدالله بن عبد الرحلن يقول حديث ابي سلمة عن عيد الله بن عمرعن النبي للته عليك احسن شئ في هذا الياب واصير تحمل ثقاً ايوموسي هررين المثنى ثنا ابوعام العقك ى ثنا ابن ابي ذئب عن خالد الحارث بن عيد الرحمل عن ابي سلمة عرب عبد الله بن عَمْروقال لَعَنَ رسول الله الله عليم الدائشي والمرتنشي هذاحديث حسي عبج ما الله جاء في قبول الهدبة واجابة الدعوة حكل ثما عرب عبد الله بن بزيع ثنا بشربن المُفَضَّل ثناسعيد عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلالة عليد لواهدى الى كُراع لقبلت ولو كوين عليد لاجَبت وفي المابعن على وعائشة والمُغِيرُة بن شُعُبَة وسليمان ومعاوية بن حَيْداة وعبد الرحلن بن علفنة حَدَديث السحديث حسيجيم ما تُلكَي جاء في التشديد على من يَقْضَى له بيتنى ليس له ان ياخُذَه حكم المن المارون بن اسطى الهدران ثنا عبدته بن سليمان عن هشامر بن عروة عن ابيه عن زينب بنت إلى سلمة

والتكاعلم وداجع تخرج الدراية من احادبيث الاجتبا دمن القضاء ييامسيد لا يقعنى الفاحى وهوغمنيات لان القضاء ينبغى ان مكون حالة الامتدال وتبست فعناءة للياسلام هالغضني لكسال بفاس عبدسائراناس امة بالسيس ملجاء في هدايا الامواء . فال ارباب متون الخفية ان القاصى لا يحيب دعوة رجل الاان يكون من متعلقيدا وكان يدعوه قبل نصبه على منصب القناروالديغ على اربعة اتسام وبحست ابن عابدين في جواز الدعوة المفتى ومدم الجواز والمست ماجاء في الواشي وللوتسنى الرشوة في اللغة اولا والدلوفي البيروقال فقها ثنا بيحوز اعطاء الرسنوة اذاكان مظلوما دان كان ظالما اوكان لغرض فاسدفلا يبوز والراشي المعطى والمرتشي الأخذ ووقع في بعض كشب اللغة مدست بعن التذالراشي والمرتشي والمراثش الخوالرائش الوكيل بين الراشي والمرّشّ وإحاديبث ادباب اللغة لأتكون بلااصل وذكرالعسكرى امام اللغة في كبّاب الامثال قريب العنب حديث لبست بلااصل . يالمبّ المتند يدعل من يقضى لع بشي ليس له ان يلغد لار قالوا ان صربيت الباب يردملي الخفيزمين مّا لوان العقناء نافذ ظاهرا وباطنا وا تكره البخادي في كنّا ب الحيل ابشرالان كارم التحول لميست المسئلة ان بنكرولك الانكار نان عنوان المسئنة مبزاتعناءالقاحنى بشيارة الزورني العقود والفسوخ لافى الاملك المرسلة اذاكات المحل قابل المانشاء ولايا خذالقاحنى الرشوة نا فذظا هراوبا طنا وفيود اخرايينا ، واما الامك المرسلة خي ان يدعى ان مذالتئي لي ولايذكرسيب مكيفانه قصناه ظاهرالا باطنا واما وجرعدم نفاذه ياطنا فذكرها حب البداية ان الشيئ يتعلك ياسياب عديدة فاذا فضي فالقصاء يكون بدل السيب ولاوح تزجيح بعن الاسباب على بعن فيكون ترجيما بلامزح والوجه ان العفود والفسوخ في يدالقاعني وقد ديّر بخلاف المرسلة فعلى ما ذكرتلنا امزاذا ادعى رجل نكاح امرأة وشهدشا بدان فحكالقامنى تبكاحرهل لمالاستمتناع وذع خصومناا ناافيرنامغ الارتيكاب بلاتكيروالحال ان بذاالاع فاسدوعلى المدي والشابدين وذرالآخرة كما قال الشبيع في الفع وضلامت العرانيبن والجاذبين في ان التكاح صيح ام لاوالمرأة منكوعة ام لافقال الجازلون انها تقوم عنده ولا تمكنه من نفسها. وقلنا انها تمكنه من نفسها نم قال حماعة مناان القفار بمنزلة النكاح حتى قابوا بذبجيب عذا بذا القفناء شابدات مثل ما يكون الشابدان في الشكاح وتحيل لا يجبب السّنا بدان لان القفناء ليس بشكاح صريح يل السكاح في صمنه والفقنا على ان القفناء قائم مقام السكاح والماحدييث الباب فلايروعلينا فانه فئمن بهوالحن بجمته ولانفؤل بان القضاد نافذ بمعن ذلك اللحن بل يجب الشابدان وغيره من الشروط ونفول ابعتاان الحديبيت فى الاملاك المرسلة ضائر نى الميرات لما اخره الوداورص « مم ا،ج ۲ د قدريدور بالبال امز مع الحل بالهنامن النارلا فى الكذب ابنداءً فقط بلمستمراونظيره ما ذكره فى دوا لمتناد فى نكاح الرقيق فبها ولمنى جارية ابنروا دعى الولد والاسس ان يقال مذفطع لمن النادمن جهة السبيب فهوني نفس الدفع لابعده فالسبسي تحقق ابتداءٌ والاتصاف مستمركما تمال بعمق ادياب الفنون ان التحقق مرة مكيني للصدق باطلاق العام مشمرل اوابة كممن جنذالسبب وببتليقا لوانى مدبيت عمارتقتله الفئة البانينة يدعوهم اليالجنة ويدعونه إلى الناررواما جتنا فذكرابطكا وسيصين بوب علىالمسسئلة واتي بشئ تطيعت من ياسب التفقذ وبذكر ادباب تصنيفنا واقعة على دخ انزاد عع عنده دچل نكاح امرأة وشهدشا بدالرودفيم على بالنكاح فقامت المرأة فقالسند والتزاعلم اخكاذب فابحنى بريااميرالمومنين كيلايأتم. فقال على شابلك \_ ا ج قق ليد يغلن مامه اى منع ارباب الحوارجُج ان بدخلوا عليه وليحضوا يواتجم

والحاجة والخلة والمسكنة متقاربة المعنى كرربا تكدا توله الما غلق الثدابوا بالسمارالخاى ابعده ومندعا بطلب ويساله ويخيب وعونه ١٢ كذا في اللمعات وسلا تحول المنيخ المناكم ومجاعم من الأيجل قاضيا الوغية والمنطق والمرض واشال ولك ١٢ كمناك المعات وسلاح تحول مغيرة بن شبل بمجمة وموحدة مصغواه موابط المعاش والمرض واشال ولك ١٢ كمناك المعات وسلاح تحول مغيرة بن شبل بمرائع من المنهمة ويقال بالتصغيال بملى الهمين الإلطفيل الكونى لقة من الرابعة ١٢ المنتق عبر المنتق ولم المنعمة والمال المناحة والمناعقة العقومة المناق والمناحق والمناطقة والمناق والمناطقة والمناق وال

ق المغتنى (الخلة) بفتح نقط حاوفشدلامه

عرب إمرسلمة قالت قال رسول لليصل لله عليه الكمة عنصمون الى والمانا بشرولعلى بعضكمران يكون الحريج بجُتَتِه من بعض فان قصنيتُ الحدمنكم بشى من حق اخيه فأنما قطح له من النار فلا يا تحذمنه شيئاو في الباب عن الدهر ترة وعائشة حديث امسلمة حديث حسيج كانوا على عن ان البَيِّنَة على المُتَاعى واليمين على المُرعى عليه و كل الله المُتَابَة ثناً ابوالموص عن سِمَاك بن حُرُب عن علقمة بن وائل عن ابيه قال جاء رجل من حضر موت ورحل من كِنْدَة الى النبي لوالله عليه فقال الحَفْرى بأرسول بته ان هذا عَلِيمي على ارض لى فقال الكِنْدِي هي ارمني وفي يدى ليس له فيهاحق فقال النيح التش عليك المحضرى الك بينة قال لوقال فلك ببينه قال يارسوالله ان الرجل فأجر لا يبالى على عليه وليس يتوس عن ترى عن الله بين الك منه الا ذلك قال قانطلق الرجل ليحلف له فقال رسول تشموان عليه كتاا ديولئن حلف على اله لياكك ظلما كيلُقيكَ الله وهوعته معرض و في الياب عن عُمر وايت عباس وعبل لله بن عَمُرو والاشعث بن قيس حديث وائل بن مُجُرح ديث حسن حيم نَكُل ثناً على بن مُجُرو ثناعلى بن مُشهر دغيرة عن هي بن عبيلا لله عن عَسروين شُعَيْب عن ابيه عورى جداه ان التي والتي عليد قال ف خطبته البيّنة على المدّى والبير على المدى عليه هذا حديث في استاده مَفال وعيد بن عُيَيْنِ الله العَرْزِي بضِعَف في الحديث من قِبَل حفظه ضعَّفه ابن المبارك وغيرة المائن عمرا كبُرُحى عَن عَيداً لله بن إنى مُكيكة حرب ابن عباس ان رسوال الله صلاية القين المين على المُدّعى عليه هذا حديث حسي عيد والعمل على هذا عنداهال لعلم مزاصحا لبالنبي كالتية علية وغيرهم الاكتين تقلل لمدعى اليمين على المدعى عليه باكث جاء في اليمين مع الشاهد مخلل ثنا يعقوب بن براهيد الدُورَق تتاعبدالعزيزين عبى قال تنى رَبِيعة بن ابي عبد الرحلي عن سكه يُل بن ابي صالح عن ابيه حرب ابي هُر يُرة قال قضى رسول مله عليك عليد باليمين مع الشاهدالواحد فالربيعة واخبرف ابن كسعيدين عبادة قال وجداكى كتاب سعدان النبي لحالظة علين تفتى باليمين مع الشاهدو في الياب عن على وجابر وابن عياس وسُتَاتَى حديث الى هُرَبَرَة ان النبي النه عليه قصى باليمين مع الشاهد حديث حسن غريب كراننا عمد بن بَشار وعمل بن أيّان قالد شنا عبدالوهاب الثّقف عن جعفوان عمد عن ابيه عن جابوان التي طائل عليه قصى باليّه من مع الشّاهد كختل من على بن مجر تنا اسمعيل بن جعف التأجعف اس عمد عرب ابيهان التي طريب علين تحفى بالمين مع الشاهد الواحد قال وقضى بها عَلِيّ فبكم هذا معرُّ وهكذاروى سُفيان النورى عن جعف بزعيد عن إبيه عن التي طوالله عليه مرسلاوروى عبد العزيزين إبي سكهة ويحيي بن سكيتم هذا الحديث عن جعفرين عبرعزايسه كور على عن النبي طالله عليه والعمل على هذاعند بعض اهل العلم من اصحاب لتي طاللي وغيرهم ركة الن اليمين مع الشاهد الواحد جائزة في الحقوق والرموال وهوقول مالك بن

نرق جاك الخ ذكره محمد في الاصل ولا يذكرون مندمتره الواقتة ولم اجداب ندوظني انها لا تكون ملااصل ومرالحا فنؤعلى بنزاالا ترولم بيروه زياوة الرودلم يقبله ايينا فدل على انهليس بلااصسل. يأمسيسة البينة على المدعى واليمين على صن اضكو تال الوطيغة ان فصل الاموربطريقين البنية على المدعى اواليمين من المشكرولاتا لبث وقال الشافينة بالثاليث بي البشابد الواحدواليمين من المدعى وحديث الباب لذاى البيني على المدعى واليمين على من انكرولا ثائب وسيباتى صديت الجازيين وتعل البخادى وافقنا فا بزلم يحزج حديث الجازيين . 🌏 🏡 عن (بن عبا مع الح حدميث ابن عباس ومكن البينة على المدعى واليمين على من انكرالخ اخرم النووي في اربعينه وصحه وابن حيان صحه في هجيمه ورواه البيسقي في السنن الكبرك وسنده هيمح واخرج المخامى قطعة منه في تعيير سورة اليقرة لكن معرفة المدعى والمدعى عليه متعزدة لايدركهاكل واحدولة احرح الفقهاء في جسع الجزئيات بان المدعى فلان والمدعى مليرفلان ما ويسب اليمين مع المشاهد مدبيث الباب حديث الجاذيين وحجة عليتا واجاب الحنينة باوج منكاان الحديث لايدل علىان اليبين كان ملى المدى بل بمكن مرادان يقال ان المشابرعلى المدعى واليمين للمشكر ومنكاان المرادات نفسل الخفومات في صده مبيرا يسللم كان بسببين اما بالبينة او باليبين والشابراسم عنس يطلق على الواحدوالكيثرول بيرل على الشاجرا لواحدوقال الجمهودان اسم الجنس لا يكون في المشقات مكن الانخترى قال بام قد يمين مشتق ايعنيا اسم عِنس كما قال تحبت آيذ يوم بيعن انفاع الآية \_\_\_\_\_ فدل الحدبيث على ان يكون فعيل الامريا لبينية مكن البيئة عام من ان يكون رجلين اورجلاً وامرأ تين اوامرأ ة داحدة اودجل وإحدا واربع شدادلكن مذا الوجهواب يروه سائرطرق الحدسيث الباب اخرج مسلم في صححه ونقل المحقق بين اميرالحاج ا علال ١ بن معين مدييت الجاذيين بجيع طَرَق مكن الجمودالي تقيمح الحديث فا قول ولينظرالي اصل الواقعة فا قول اندكا ن صلحالافصل الامربالقَّينيا. لما اخرج الوداووص ٨٠٥- ايغ عليه السلام فقى بيشا بد واحدالخ ونيراذ مبوافقاسموهم انصاحت المال الخ عذل على امزمصا لحة فانزلوكات قصاع بشابروا مرومين فكيف بكون النفينيف فليس الاصلما وعبره الراوى بالقضا ربشا بدومين فاؤت لاحاجرً الىالجواب والمسسئلة مشلفة فيها في السلف. يتبل ان اول من تعني بشا بدويمين معاوية من ولكنه قال با فرم تعني جدي عليم بيمين وشأبد ورينده تؤي رواه الولوسيش في منده تاليت. ابن عروبة الحرابي تليمذا بي صعقرا معلى وسي و من المنت في تسيدا بي عمل زوى مذبب التي الدولي التيدا الانكار وابدفا زنقل عن مجدين حسن انه خرا لواصد خلات كاب السُّدَّقَا لَىٰ ثُمْ تَوْجِ الى ان يا تى بَنْطَا مُرفِيدا الزياوة بخِرالواحد على العّاطع ثم نقل عن محدالة ادْاققى كاحتى بشابدو يمين بجودُ لمقّاصى آخران ببشرة ثم عضب ابوعروقال اليسَ مذهبنا مجتّدا فبسُد ا يينيا اقول بخول ان ممدار خلاحت امكتاب فان امكتاب قدنغرض الى بزه المسئلة فى مواضع وليس فيها ذكرالطريلق الثالست للفصل وإما مانقل عن محدان الفتاص الثان يجوز لمران يغيي فيا وكرالطريل الثالث المناسف معدار الفتاص الثان يجوز لمران يغيي فيا وكرالعربي الثالث ان بهنا د قبقة وبى اد فديكون القتنا ومخلفا فيروقدتكون المسبثلة مختلفة فيها واؤالمق العقنا دمسبثلة مختلفة فيها مجتسدة فيها مارست مجعة عليها وإما اذاكان الختلف فبرقضاع فاذا لحقه فقناد

قول لمن بخته ای السن واقعے وابین کلاما واقد طالح و دیقال لمی کفری ای فطن واللین قدیطانی علی الخطاء فی الکام وعدم تھریح با مقصود وعلی الھڑب فی الصوت وعلی معنی الفطانة و مہوا کم لوم بنا 11 کمعات :

علی قول نمی نمی نمی نمی نمی اللی میں البین وحصر موت ایضا بلدة من ایس ۱۱۰ کمی قول خلبی علی ارض له ای عصبها من قدرا ۲ اطبی بسید کی نمی اللی برمجازی الاستهائ المدی فال سنده میں المدی فالی سنده میں المدی فال اللی باللی با

ك قول انانابشريعن ان تركت على ما جبلت عليث القضايا البشرية ولم اؤيد بالوحى طرَّعلى منها مايطرٌعلى سائرالبشر١٢ لمعات سك

أيتون جميع البنياحة في جانب المدى وجميع الايمان في جانب المنتكرة الالتوركيتي وجرالحديث عندمن لايرى العَصاء باليمين والشا برالواحدار نضى بمين المدمى عليه بعد ا ناقام المدعى شابدا واحداد عجز عن اتمام البنية. ١٢ بنتوج سرى يالعنم وتشرب الراء وصوب للعسكة تحفيفها ابن اسدالجهنى وقبيل عير ذلك فى لنب بصابي الكمن المصرائم الاسكندرية ١٢ تقريب

انس والشافعي واحمد واسخق وقالوالا يقضى باليمين مع المشاهد الواحد الاقى الحقوق والاموال ولمركز بعض اهل العلمص اهل انكوفة وغيرهم النقيضى بالمين مع الشاهد الواحديا ثق جاء في العيد يكون بين رجُلس فيُعتق احدها نصيبه حكا تنا احمد بن مَنْ يَع ثنا المعيل بن ابراهيم عن ايوب عن تاقع عرب ابن عُمرعن الني حليت علينا قال ص اعتق نصيبا اوقال شَوْيَها اوقال شِركاله في عَبْد فكان له من المال ما يبلُغ تمنه بقيمة العدل فهو عَيْنِي والرفق ف عتق منه عتق قال يوب ريماقال نافع فهذا الديث يعنى فقرعتق منه ماعتق حلث ابن عمر حديث حسي عجو وقد رواه سلمون ابيه عن الني والله عليه ولم كَنْ الْمُ الْحَسَن بن على الخالِّل ثناعب الرَّاق ثنامعبرعن الزهري عن سأله عول البيع عن النبي علين عليه قال من اعتق نصيب اله في عيد فكان لهمن المال ما يبلُغ تمنه فهوعنيق من ماله هذا حديث صحيح تختل ثناً عِلى بن خَشَرَ هِ ثَناعَبِسي بن يونس عن سعيد بن إبي عَرُوبة عن قتادة عن المُفَرين اس عن بَشِيْرِين يُهِيك عور إلى هُرْتُرة قال قال رسول للله طالل عليه عليه من اعتق نصيبا وقال شقيصًا ف صلوك فنكوصه ف مالدان كان له مال وان لم يكين له مَال تُوتِم فيهة عدل تمريستسع في نصيب الذي لمريعت عيرمشفوق عليه وقى البابعن عبدالله بن عبر حداثنا عمد بن بشار ثنا يجيى بن سعيد عن سعيد بن ابي عَرُونة نحو وقال شقيصا هذا حديث حسي عيم وهكذاروى ابان بن يزين عن قتادة مثل رواية سعيد بن ابي عروبة وروى شعبة هذا الحدايث عن قتادة ولمريذ كرفيه امرالسِعاية واختلف اهل لعلم في السعارة فراي بعض اهل لعلم السعاية في هذا وهو قول سفيات الثوري واهل الكوفة وبه يقول اسخق وقد قال بعض إهل لعلم إذا كأن العبد بين رجلين فاعتق آحكه هما نصيبه فان كان له مال غَرم نصيب اخيه وعتق العيد من ماله وان لم يكن له مال عَتَىٰ من العبد ماعتق ولا يُستَيسُع وقالوابما رُوي عن إبن عُمرعن الذي الشي علينا وهذا قول أهل المدينة ويه يقول الك بن السي والشافعي أحمد واسطق باكي العبري مُحكِّل تشاهد بس المُتَى تنا ابن إب عدى عن سعيد عن قنادة عن الحسن عور ) سَمُرَّة ان نبي الله صلات قال العبرى جائزة الدهلها و ميرات لاهلها وفي البابعن زيدين تابت وجابروابي هُرُيرة وعائسة وابن الزبيرومُعَاوية وكالتنا الدنصارى تنامعن تتامالك عن اس شهاب عن السلمة عن جابرين عبداللهان رسول بله صلالي عليه قال إيما رجل أعمر عمري له ولعقبه فانها للذي يُعطا هالا ترجع الى الذي اعطا هالاته اعطى عطاء وقعت فيه المواريث هذاحديث حسي عيم وهكذاروى متعمر وغيرواحدعن الزهرى مثل رواية فالكوروي بعضهم عن الزهري ولميذ كرفيه ولعقبه والعماعلهذا عن بعض اهل لعلم قالوا ذا قال هي لك حياتك ولعَقبك فأنها لمن أعُمرها لا ترجع الى الاوّل واذالم يقل لعقبك فهى داجعة الى الاوّل ا قامات المُعمّروهو قول مالك بن انس والشافعي وروى من غيروجه عن المني طالية عليما قال العمري جائزة الاهلها والعمل عن اعن بعض اهل العلم قالوا دمات المُعُمَّهي لوَّرَثْتنه وإن لع بيج لعَقِيه وهوقول سفيان التَّوري وإحمَّد واسخَى **ما ُ نَكَا** جاء فالرقِبي خُل**انْن**اً احمد بن صبّع ثناه شيدعن دا وَّدبن ابي هندعن إلاَّن بيُر عورى جابرقال قال رسول الله صليلة العمري جائزة لاهلها والرُقْيَ عَجائزة لاهلها هذا حديث حسن وقدرواه بعضهم عن الي الزُبنرعن جابرموقوقاً و العمل على هذا عند بعص اهل العلم من اصمال لذي طالله عليه وغيرهم ان الرقبي جائزة مثل العبرى وهو قول احمد واسحنى وفرق بعض اهل لعلم من اهل

تام ما البير محتاط بدوا الافا لختر قضاء تام ثمان فيبر عما عيرفقول محمد في القضاء لا في المسئلة فلاوب للغضب. يا وسي العيد بكون بين دجلين فيعتن احدها في المسئلة فلا وبلغض شريك والتي وطين فاعتق احدها فيبر غما على اللعتق ان كان المعتق المعتق المعتق المعتق ان كان معرافيات في المعتق ان كان معرافيات في المعتق ان كان معرافيات والمعتق المعتق والمعتق المعتق المعتق والمعتق المعتق المعتق المعتق والمعتق والمعتق والمعتق المعتق والمعتق والمعتق والمعتق والمعتق المعتق والمعتق المعتق والمعتق والمعتق والمعتق والمعتق والمعتق والمعتق والمعتق والمعتقد المعتقد والمعتقد والمعتقد والمعتقد والمعتقد المعتقد والمعتقد المعتقد المعتقد والمعتقد والمعتقد المعتقد المعتقد المعتقد والمعتقد المعتقد ال

لم قول العرى ماثرة بعنم الدين على وزن صبل من اعرتك الدارى جعلتها عرتك والعرى اسم مغر فيصير معنا با جعلت كنابا لك مدة عرك والعرى على ثلثة اوجرا حدبان يقول اعرتك نبره الدارى ولا فاحت فنى لوژنتك ولعقبك ولا خلال وثاينها النقول مطلقا بان اعرتها لك وجلتها لك مرتب المورعل ان محركم الاولى ولا تقديل المعروث المعلق بان اعرتها لك مرتب المعروث المعروث الشال وثاينها النقول جعلها النقول ولم المعروث المعروث المعروث المعروث الشال وتول المعروض الشافى فى الاصح وعد يعيم العلاء لا يحرى عندالشا فنى المعروث المعروث المعروث المول وكذلك الحميم عندالشافتى واحدوال التيام على المعروث ا

الكوفة وغيرهم بين العبري والرئتي فأجأز واالعبرى ولمريج يُزواالرقبي والمسمار الرقبي ان يقول هذا الشكالك مأعشن فأن مُتَ قبلي فعي داجعة الى و قال احد واسخى الرقبى مثل العبرى وهي لمن أعطِها ولا ترجع إلى الاول ما نيك ذكرعن النيح والله علين في الصلح بين الناس كالمثن الحسن بن على الخلال تنابوعاموالعَقَدى تناكتيرين عبدالله بن عَمُرواين عَوْف المُزنى عن ابية عن جدان رسول لله طرالله عليما قال الصلح عِزَر بين المسلمين الوصلح المورواين عوف المُزنى عن ابية عن جدان رسول لله طرائلة عليما قال المسلمين الوصلح المؤرد اواكل حل ما والمسلمن على شروطهم الانترطاح ومحار الا اواحل حل ما هذا حديث حسي عبع مان العلى جاء في الرجل بصنع على حائط جارة تَحَسَّباً كانت اسعيدان عيدالرحلن شأسفان بن عُينينة عنالزهرى عن الاعراج عرى إبى هُرَيَرة قال سمعنه يقول قال رسول للصلالية عليماذااستأذن اَحدُكم جاكه ان يَغْرِزُن فيجلاره فَكُوبَيْنَعه فلماحة شابوهُرُيْرَة طاطئوازؤسهم فقال عالى الأكم عنهامُعرضين والله لأرْمِينَ بهأبين اكتافكم وفي الباب عن بن عباس ومُجَمَّح بن جارية حديث ابي هُرُيرة حديث حسي عيم والعمل هذاعند بعضل هل لعلم بديقول الشافع روى عن بعضل هل العلم بم الك بن انسقالوا له ان يمنع جارةان يصنع خشبة فى جلارة والقول الاول اصح يا التاجاء إن اليمين على ما يُصَرِّقه صاحيه كَاكُل تُمَّا قُتَيْدَة واحمد بن منبع المعنى واحد قالا ثنا هُشَيْم عن عبدالله بن ابي صالح عن ابيه عن إبي هُرَيْرِوا قال قال رسول الله طلط العلامين على ما يصد قاف به صاحبك هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الامت حديث هشيد عن عبدالله بن ابي صالح وعبد الله هواخوسكيل بن ابي صالح والعمل عن اعتد بعض ا هل العلم به يقول احمد واسعن وروى عن ابراهيمالغغىاته قال داكان المستعلف ظالما فالذيية بنية الحالف وانكان المستعلف مظلوما فالذيية نية الذى استعلف يأكي كاء في الطربق اذا اختَلِف فيه كمرتُغِعَل المُثَلَّانِينَ البوكُرِيبِ ثَنَاوكِيمِ عن المُثَنِّينِ سعيدالصَّبَعي عن قتادة عن يَشِيْرِين بَهنيك عن إلى هُرَنُوَة قال قال والرسول بتأه طراليه عَلين اجعَلوا الطريق سبعةَ أَذُرُع كُمُّلِ **ثَنَّا عِمدين بِشارَبْنَا يَعِبِي بن سعي**دا ثنا المثنى بن سعيد عن قتأدة عن بُشَيْرِين كعْبِ العدوى عن إبي هُرَكَرَة قال قال دسول الله الله عليمان إيَّتَ المريق فاجعلوه سبعة اذرع وهذا اصح من حديث وكيع وفي الباب عن ابن عباس حديث بُسَّيْرين كعب عن ابي هُرُتُوة حديث حسي عجيم وروكى بعضهم عن فتادة عن بَشِيرِين نهيك عن إلى هُرئيرة وهوغير عفوظ ما النا جاء فى تغييرالغلام بين أبويه اذااف ترقّا كَنْ الْمُعْرِينَ عَلِيَّ تَنَاسَفِيانِ عَنْ زِيادِبِن سَعْدَعِن هلال بن إلى ميمونة التُعلبي عن الى ميمونة كور إلى هُرَيَرة ان النبي النسم علين عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْلُ إِن اللّهُ عَلَيْهُ عِلْمُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلِيهُ عَلِيهُ عَلِيهُ عَلِي عَلِيهُ عَلِيهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَل ابيه وامه وفى الباب عن عبد الله بن عَمُر ووج ترعبد الحميد بن جعف حديث الى هريزة حديث حسن عيم والوميمونة اسمه سليم والعمل على هذاعند بعضاهل العلمص اصحاب لنبي النشاع علينا وغيرهم قالوائيخ يتزالغلام ببين أبؤنيه اذا وقعت بينهما المنازعة فحالو لد وهوفول احمد واسحق فالاماكان الول مغيرا فالعراحق فأذا بلغ الغلامرسبع سنين تُحِبّربين ابويه هلال بن ابي مينتي هوهلال بزعي بزلُساَة وهومَك في وقال وي عند يجيي بن إي

اليعنا داذاأشترطا بعدم فيلغوالشرط وقال الموالك ايزليس بهبتة وكمليكب بل مادية والفاظ الاحادبيث توبيدا لنكثة واماالرقهي فقال الوحنيفة ومحدانه عادية وليس بتمليك وقال الوكوث امذ هبت قالماانه من الادتقاب الانتفاد وقال الة من الرقية وإما الاحادييث فيعضها يغبيده شل ما في الباحث الرقبى جائزة لابليا الخوكك، ما في ابن ما جة ويقال من جائزة المدادعلى العرب ولعل عرض ابل كوفة وعرمت عسده عليرالسلام نتبدل . و له ماللت بن انس والمستافعي الخ المذكود في كتب السّافعية ما ذكريت لاما نقل اللمام المصنف دحم النرّ نعالى بالسيب ماذكوعن دسول الله صلى الله عليد وسلع في المصلح بين النب سي يجوز انصلح عندنا في الاقرار والسكوت والانكاروقال الشا فيتة لا يحوزالا في الاول **قولك** كتيرين عيدالته الخصح المصنف هنا حرييه وحسن فى باب تكبيرات العيدين وقاّل احمدان لا بيدا وى ددبها ولكنه متحمل عندالبخادى وابن نخزيرة وصعف الجمهور **يالسي** الرجل يصنّع على حائط جاري خدنشيذ يجوزلد ديانة ولاجبرضاءً. قولَ ان يغوذ عشية الزقال النودي في شرح المسلمان في عامة الطريق خشبة بالتاء المعجة وفي مشكل آلاثار كوة فيها فسال اباحبيفة عن العزفة فأجاذله ومنعه جاده وجاءاب ابي ليلى فلم يجترله الكوة فباءالرجل الاول عندابي حبيفة واخبره يأقال ابن ابي فبلي فقال لدابو حبيفة ابدم جدادك فلماادا وذلك ذسب الباروندابن الى يلى واخره باقال الومنيفة فقال ابن الى يبلى ما افعل قاًمة جداره يقتعل بماستار فول وجعقال السّاحي الح الس تول السّاخي ديانة وقول ما مك قضا وفائلات پا مسيه ان البيمين على مايصد خصصاحينه امى العبرة في نية الحلف المحالف اولمستحلف وفي كبّنيان إلحالف ان كان ظالمًا فالعبرة لينية المستخلف وان كان مظلوما فالعبرة لينية المالعت والمذكور في الحلف في ممكمة القصّاءالذي عِلِه ملاِقصل الامرو لا الذي يكون فيما بيتم ولا يعرورعلي ذعسل الامورضي ان حيا حيرالاكمنذادسل رحيلًا الى واحدمن السلف يباتي برعنده فاتى الرجل باسب سيّاب ونا دي وكان سفيان في بييز خيدل مجلسهالذي كان فيهو قال لامته نولي انرليس بهنا د في الموضع الذي عبس فيه اولا) وككب بذكر فقية الشادني بين بيري المامون في مسئلة خلق القرآت بالمسيسية الطريني اذااختلف وبندى يجبعس قال الاحنام ان طول الطريق وغرض محطول الباب وعرصه والمراد بهذا الطول هوالارتفاع والمراد بالارتفاع امزلا بجوز لاحدان مكيش عن في مد الارتهاع ولايخالفنا صدييف الباب وقال العلاوى في مشكل الآثارات الحديث في العربي الجديد واما القديم فيترك على ماعلير سابقا واشادا لبخاري الى نها ولاخلاف في الحديث ومسئلتنا زيادة بالمسيب نخيب الغلام بين ابوميد اخاا خنتوها 🕒 اى ا واطلق امراً تراوفا دقرة بوجراً فرضن مليق الولد ومذهب نا از يكون فى حضانة اللم ان لم تشخ ومدة الحصائية فى الغلام سيع مسبين وفى الجارية تسع سنين واما اصل مذهبنا خمدة الحضائة العالم تبترحتى ياكل ببعنه ويستبنى نبعته كماقرأه خصاحت وقال الحنابلة ان الغلام والجارية يتخيران في الاحتياد فيلحق من مثاء وحدميث الباب يخالفت

ا حقول الماريخات المن التناعز المديام على الايجاب وفير قلان للشافق ولاصحاب ما كم الصحها الندب وبرقال الايجاب وبرقال احمد واوصحاب لحديث ويموانظا بهمن قول إلى بهري ما كم المعمن المعنين الخرج و التعريف ويموانظا بهمن قول إلى بهري ما كما المعمن المعنين المنظم والتعريف والمعنوا على المعنوا على المعنوا على المعنوا على المعنوا والمعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعترون المعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعنوا والمعترون المعترون المع

ملي قوله عيرُلاما الخالعل بْدَالصبى كما ن بلغ سن التيرخيروليس ندامن بلعب الحعنانة. و في الحصنائنة لايخيرالصبي وبهوالمنرسب عندنا خليفا المينا منهي ١٢ لمعات.

وت المغتنى (الصلع مائزين المسلين الاصلعام م صلال) كان يصالح من واجمعلى اكثر منها فلا يجل المربا وعن بشيرين نبيك م ميرمعا وعن بشيرين كعب اكر بير١٧ ؟

كمثير ومالك بن انس وقُليم بن مُسلِمان ماكنا جاءان الوالدياخة من مال وكيرة كالمثن الحمد بن منبع ثنا يحيى بن ذكريايت بي زائرة ثنا الرعبش عن عُمَارة بن عُرُيْرِعن عَيْمته عرب عائشة قالت قال رسول لله صل الله عليم العالم من كسبكم إن اولادكم من كسبكم وفي المياب عن جابرو عبد التله بن عمرهن احديث حسن وقدروى بعضهم هذاعن عكمارة بن عُميرعن الله عن عائشة واكترهم قالواعن عمته عن عائشة والعكل على هذا عن بعضاهل العلم من اصماب النبي والله علين وغيرهم قالواان يد الوال مبسوطة في مال ولدة ياخُذه ما شآء وقال بعضهم لا ياخذ من ماله الاعند الحاجة البه عامية عاجاء في من ُيكسَرلِه شَيَّ عاييكِه لِه من عال الكابيرِ<mark>كُلُا ثَمَّا عِمْر</mark>ُ بِن عَيُلان ثناً ابوطاؤد الحقَّرِي عن سفيان عن مُحَمَيْد عن اتس قال آهمَّة بعض انواج النِيج صلابية عليه طعاما في قضَّعة فَضَرَيبَ عائشة القصعة بيب ها فالقت ما ينها فقال لنبي لماللة عليه طعامر وإناع بإراء هذا حديث حسي يعيم وكالت على بن جُرُننا سُويْد بن عبد العزيزعن حُمَيْد عن السان النبي الله عليه استعار قصعة فضاعَت فضنها له مُرهَد احد بيث غير هفوظ وانما الدعناك سُوني الحديث الذي رواى الثوري وحديث النوري اصح بالنافي جاء في حديلوغ الرجل والمرأة حك تشاعم بن وزير الواسطى ثنا اسطى بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبيد الله بن عُمرَعن تا فع عن ابن عُمر قال عُرضتُ على رسول لله صلالله علين في جيش وا تا ابن ارتَج عشرَة فلم يقبلني فعرضت عليه من قابل في جيش واناب خسس عشرة فقبلني قال نافع فَحَكَّ تُتُ الحديث عبرين عبد العزيز فقال هذا حدماً بين الصغيروالكبير توكتب انْفَخْضِ لَمِن بَلْغُ ٱلْنِهَى عَشْرَة حِل ثَنَّا بِن ابِي عُمَرَتِنَا سقيل بِن عُينَيْنَةُ عَن عُبَيْهِ الله بن عُمرعن النج عرعن النيص الله عَكَرِينَا مُعرف ولم يُذَّا كُرُفَيْهُ أَن عمرين عيد العزيزكت إن هذاحد ما بين الصغير وإلكبير وذكواب عُيكينة في حديثه قال حدّ تُثُ به عمرين عيد العزيز فقال هذا حدما بين النُّ وّ بــة والمقاتلة هداحديث حسص يجبح والعمل على هذاعتداهل العلثميه يقول النورى وابن الميارك والشافعي واحمد واسطق يكرؤن ان الغلام إذااستكمل خمس عتبرت فكمه حكم الهيبال وان اختلم قبل خمس عشرت فحكمه حكم الرجال وقال اجمد واسلى للبلوغ تلث منازل بلوغ تحسرعش اوالاحتلام فأن لم يعرف سِنُه ولا احتلامه فالانيات يعني العاينة بالكا جاء ق من تزوّج امرأة أبيه كالثنا ابوسعيد الاشيخ ننا حفص بن غيات عن اشعث عن عدى بن ثابت عن البَرَاء فال مَرّ بي خال البوكيرُديّ بن نيارومعه لواء فقلتُ ابن تُريد فقال يَعَتَى رسول الله طالله عليم الى رجل تزوج امرأة ابيه ان اتبه براسه وفي الياب عن تُحرّة حديث البراء حديث حسني عزيب وقل روى عبدين اسلى هذا الحديث عن عَدى بن تابت عن عبد الله يزيزين عن البراء وقل روى هذا الحديث عن اشعث عن عدى عن يزيد بن البراء عن ابياء وروى عن اشعث عن عدى عن يزيد بن البراء عن خاله عن النبي الله عليه بالا الله الرجكين يكون احدهما اسفل من الدخر في الماء كل الله الله الله عن عروة الله عن عروة المحدثة النبي الله الله عن الله عن عروة المحدثة النبي الله عن الله عن عروة المحدثة النبي الله عن الله عن الله عن عروة المحدثة الله عن الله ابن الزبيرحد ته ال رجلامن الونصارخاصم الرُّ بَيْرِعن رسول الله صلى تلك في شِيراج الحرَّة الذي يستقُون بها النخل فقال الانصاري شرَّج الماء يَسُسرُّ

سيا اذا كانت الواقة واقتراسلم وكافرفار لا يتيزل في المسلم والكافر والواقعة في ابي واؤواين فاجته أن العمالة وجين كان مسلم اواته واقتر من المسلم المنظم المنطقة في المنطقة وفي يعنى التنديلية والمسلم لمن يترا المنطقة وفي يعنى التنديلية والمنطقة على المسلم لمن المنطقة في المنطقة وفي يعنى طبي المنطقة وفي يعنى طبي المسلم لمن وبراء واقعة من المنطقة من المنطقة وفي يعنى طرق حديث الماب المسلم لمن وبراء واقعة من المنطقة وفي يعنى طرق حديث الماب بالمنطقة وفي المنطقة وفي يعنى طرق حديث المنطقة وفي يعنى طرق حديث المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي يعنى طرق حديث المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي المنطقة وفي يعنى المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي والموالة والمنطقة وفي والموالة والمنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي والمنطقة وفي المنطقة وفي المنطقة وفي والمنطقة والمنطقة وفي والمنطقة وفي والمنطقة وفي والمنطقة وفي والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة وفي والمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة

به تولم وان اولاد كمن كسبكم د في روا

ان اولادكم بن اطبيب بم كما ن الشكرة قال لينج في اللحقامن اطب بم من الطب بم من الطب بعنى الحدال اى اولادكم من المب العدالي وجوب ففقة الوالدعلى والمدين عزوة المحتمد المبين عزوة المحتمد المبين عنوة المحتمد والمنافع والمحتمد المعلمة والفادل بالمسلمة والفادل بالمسلمة والفادل بالمسلمة والمعرفية المحتمد المحتمد المحتمد المحتمد والمبيد بالمحتمد المحتمد ال

فأكى عليه فاختصمواعند رسول لله حلولت علين فقال رسول الله صلالت علين للزبكراسني ياز بكر تمدادسل الماء المجارك فغضب الانصارى فقال ان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول لله عليل تم قال ياز كيراسي تماحبس الماء حتى يرجع الى الحين رفقال الزُكير والله ان وحسب نزلت هذه الربية في ذلك فلاورتيكُ أَلايومنون حتى يحكموك فيما شجرينيم ثمراديجدوافي انفسهم حرجامما قفنيت ويسلِّمُوا تسليما الدية هذاحديث حسن وروى شُعَيْب بن ابى حَمْزة عن الزهرى عن عُرُوة بن الزُيرُعن الزبيرولم يذكر فيه عن عبل لله بن الزُيرو رواه عبل لله بن وهب عن الليث وبونس عن الزهرى عزعُوة عن عبد الله بن الزبير نخوالحد بيث الاول يا 19 ما يعنى أصر النيكة عند موته وليس له مال غيرهم كال ثنا تُنكِينَة ثناحماد بن زيدعن إيوب عن ابى قلابة عن إبى المُهَلّب عن عمران بن حصين ان رجلامن الانصاراعتق ستة اعبُدٍ له عند موته ولمريكن له مال غيرهم فبلخ ذلك النبي لمان عليه ولم فقال له قولاشدىيدا قال تمدعاهم فجنزًا هم تم تما قرع بينهم فاعتق الذين وارق اربعة وفي البابعن ابي هُريُرة حديث عمران بن حُصَيْن المناصر عجيد وقل رُوى من غيروجه عن عِمران بن حُصَيْن والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهوقول مالك بن انس والشّافعي واحمد واسحق مرون القُرعة وْهِذِهُ وقى غيرة واما بعض اهل العلمون اهل الكوفة وغيرهم قلم يروا القرعة وقالوا بعنق من كل عبد الثلث ويَسْتَسُع فَ تُلُتَى قيمته وابوالمه لك اسمه عبد الرحل بن عَمْرو ويقال معاوية بن عمر بالله جاء في من ملك ذا هن كال تناعبد الله بن معاوية الجمعي شاحتاً دبن سَلمة عن قتادة عن الحسي عن سَمَة ان رسول الله طوالله عليه قال مَنْ مُلك ذارت م و في محر فه و حر هذا حديث الا نعرفه مسند الامن حديث حماد بن سلمة وقل روى بعضهم هذا الحديث عن قتادة عن الحسَد عن عُبَر شَيئامن هذا كُنُلُ ثُلُ عُقَيَةُ إِن مَكُلُ ثُلُ عُلِياتِ وَعَلِيهِ العَرِي البَصُوعِيلِ وَاحتفالُوا ثناهِي بِن يَكُوا لِيُرْتِيَّا فِع حَبَّادِين سَلَمَةَ عُن قتادة وعاصم الاحول عن الحسن عن سمة عن الني علية قال من ملك ذار صور عَثْرُم فهو حرولا تعلم إحلاق هذا الحديث عاصم الاحول عن حَمَّاد بن سَلمَة غيرهم دين بكر والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وفق روى عن أبن عمر عن النبي طاللة عليما قال من ملك ذار حم عرم فهو محرّ والعمم مم أن ريبعة عن سفيان الثورى عن عبد الله بن دينارعن ابن عبرعن النبي لولله عليه ولايتا بم صَمْ تُعبن رَبيْعة على هذا الحديث وهوحديث خطأ عنداهل الحديث قالمن زرع في ارض قوم بغيراد نهم فليس له من الزُرْع شي وله نَفَقَتُهُ هذا حديث حسن غريب لا تعرفه من حديث أبي اسمني الدمن هذا الوجه مزحديث

فلاو ربك لايؤمون حتى يحكموك الآية فتكفي المخاطب بمالا يترقب مثل قولمر في حق نبي فظن ان لن نقدر ملبيه لاّية واما الحكم المذكود في مدبيث الياسب فالحكم الاصلي مهوات في في قوليريا زبيراستي نماص الماءحتي الخزومدييث الباب يخالعت ما في عامة كثيتا من ان يسنى الاسفل اولا ثم الاعلى خالا على لم يجيب احدمنا حدبيث الباب \_\_\_ واقول ان في غاية البيان على الدابيرُ للشبيح قوام الدين عن محمد بن حسن ان ما في كتبنا في ما لم يتعادمت تقديم الاعلى واذ القورمت فوفاق ما في الحديث وابي بنرا وجدت اشادات الكتب منهاً ما في موطا محمدص ٨٥٣ قال محمدويه ناخذ لا نه كك الصلح بينم الخوفبه الكرتوم ما المطلحوا عليه الخ فدل على ان العرة تعرف الناس فانهم يتمشون على عونهم بالمسي صن بعنق مها ليدكد عند موتد ولبس لدمال غيوه عد قال الثلثة ان يقرع العاكم فى مثل مذه العودة وقال الوحنيفة لاحكم للقرعة قامذقال أن القرعة ليسست مدارا لمكم الش*رى بل لتطييب الخاطروقال ا*لطحاوى إن الفرعة كانت ثم نسخت ووافعة الباب بعلهاجين نبوين القرعة ا قول ان قول العجادي مؤيد بالروايا منته ، منها ما في مسنداحمدان مليه السلام ارسل عليها بن اليهمين عامل انه عمل با لفرعة في واقتية ان دحالا حفزوا زبينز اي حيالة الاسدف خط فيها دجل واخذ دجلاً آخ عندسقوط والآخر ثالثا فاختلفوا في الدية فاقرع على منبغ الفصل اليالبني صلى التدعليه وسلم فيكان بضحك على فصل على والمادييل النسخ ضوان عليباره عرصته واقعة في عهده فلم بعمل فيها بالقرعة والواقعة ذكرماالطراوى في باب ام الولدقلاعيرة للقرعة واماصورة الباب فالعببدكلم معتق البعض عندا بي حنيفة فبعتق تلبت كل واحدوليسنسعى فى تلينيه وعمسل الحدريث عندا بي حنيفة ان الراوى ذكر الحساب الحاصل فان حصص العبيدتما في عشرة وعتقت بمستبة منها وبقتيت ثنيتا عشر في الرقيبة فالستبة مثل عبدين ونتننا عشرمشل ادبعة اعيد فذكرا لراوي حاصل المساب ولابعد في مذاواما مرا د فيا قرع مينهم الخ فأ قول ان القرعة لم تكن على الحرية والرقبية بل للتها في في العمل والاستخدام فان في الاستخدام صورًا مثل ان يقول المالك، الوارث اخد مو في من سنة إيام اربعة، إيام. واجعلواليويين في امركم الماستنسعاءا ويتيول اخدمونى ادبية اشهرا ميشوا مستنة اشهراويتول اخدموني ادبعة واستشعى عبدان منكح دمثنل بذه الامود فالقرعة في مبزه الامودنكن مأفلسنت عيزمتبا دروامادجر تغييرى خلاف التبادر وسوان الفاظ الحدميث مصطربة فان في بعض الطرق الذاعثق واحداوني بعضه الذاعتى ستنة وني بعضه الند د بترعبيده فالحدميث مضطرب واما ادلة ابي حنبفة على تجزئ لعنق خنهاً عديين معنعت عيدالرذا **قالذي اخرج الزبلي وُ وَكرت**ر في بيع المدير، ومنها ما في فتح اليادي ان دم لما ديّر فمات فاستنسى العيد في التكثين ومنها ما في لسان الميزان وا تُغرّ الحافيظ ان دحب لا اعتق بعض عيده فقال اليني صلى التذعليه وسلم تعتق في عتقكب دترق في دقك ومنهاً ما في مسنداحات عن سعيدين عاص ان صحابيا اعتق بعق عبده وفي سنده راومهم لااعلمه ووتُقبِّ مدارزات نى مسنده والكلم ومات وقوية. **يا مس**سمن ملك ذادج هوم قال الومنيغة من ملك ذارح مم عنن عليه وقال الشافعي من كان ذا قرابة الولاء عتق مليه اصلاً وفرعًا - **قولك** هجرة الخال علماء اللغة ان الجرج الجواد ودمال مديث الباب ثقات ولااعلم ويركف المعنف تسانزعن التحيين اوالتقييع والحديث عبة لنا. يا لعيب من ذدع في أدعن حوم بغيراد نهم قال الوصنيفة أن الزرع تنع البدر فاذارع في ارض مغموبة فالغاصب لوالخارج بملك خبيت وعليه كراء الأرض والنعسب بذا في معناه العنوى فان الغصب الشرعي لا يكون الافي المنقول عندا بي حذيفة علامت محمد بن حسن وحدبيث الباب لعجاذيين وبخالفنا واماالطحاوى فزوى وليلنا ولم يذكر ممل صدييث الباب اقول المحمل بطيعت ببدذ كرتفعييل المسسئلة

المن تحولم الى اليمديغة الجيم وكون الدال بوسناللناة و بومايرخ حمال المزرعة كالجدارة في الجدار وروى الدربالعنم عيد مبارد النافي في الدنياق فن المحتوى الدال المن المنافي في المعات الجديد في المحتوى الدال الحالطاتي المنافي ا

قوت المغتنى والى الجدر بجيم فدل فراء كعبد لجدارة ال حق ال جدار الحائط العبد النال التوليث المغتنى والما الجدر بجيم فدال فراء كعبد لجدارة ال حق العبد الما العبد الما المحتنى المعتند والمبينة المعالم المعالم

شميك بن عبدالله والعمل هذا الحديث عند بعض اهل العلم هو قول احمد واسحلق وسالت عبد بن المعيل عن هذا الحديث فقال هوحديث حسن قال واعريدهن حديث ابى اسخق الدمن رواية شريك كال عد شنامَعُقِل بن مالك المعرى شَاعَقْبَة بن الاصَمّ عن عطاء عن رافع بن خورج عن النبي الشانعة كَا لَا الله عن الناس وية بين الولد محمل المن العرين على وسعبد بن عبد الرحلن المخزوهي المعنى واحدة الاثمان عن الزُهري عن محكميد ابن عبد الرحل وعن عبد بين النعمان بن بشير يد ثان عن النعان بن بشيران اياه غلا ابتاله غلاما فاق التبي الله عليه يُشَهدًا فقال اكل مكرك قد مُعلته مثل مأخلت هذاقال لاقل فأردده هذا صلا حسيجيم وفدروى من غير وجه عن التعانين بَشِيْر والعمل على هذاعند بعض اهل العلم ليستعب التسوية بين الواجنة كال بعضهم يسوى بين ولاة حتى في القُبلة وقال بعضهم يسوى بين ولاة في النحل والعطية الذكر والانثى سواء وهوقول سفيان الثوري وقال بعضهم التسوية بين الولدان بعطى الذكرمتل حظ الانتيبين مثل قسمة الميوات وهوقول احداق اسطى ياكي جاء فالشفعة بمكل تتاعلى بن مجر ثنا اسمعيل بن مكليّة عن سعيدعن قتادة عن الحسن عن سَمُرة قال قال رسول الله صلالية عليه جارُ الله راحق بالله رقال ابوعيسى وفي الباب عن التيريد وابي رافع وانس حديث ستاحديث حسي يخ وقداروى عيسى بن يونس عن سعيد بن إن مُرُوبة عن قتلاة عرف السون الذي الله علينا مثله وروى عن سعيد بن ابى عروية عن قتادة عن الحسي عن سمت عن النبي طرالة علين والصحير عن اهل العلم حديث الحسن عن سمة ولانعرف حديث قتلاة عن الس الامن حديث عيسى بن رنس وحديث عبدالله يوعيدالرحلن الطائفي عن عمروب المتوريد عن ابيه عن الني الملائل عليه في هذاالياب هوحديث حسن وروى ابراهيم بن مُنيسَرة عن عبوو عبدالله الواسطى عن عبد الملك بن بي المان عن عطاء عن جابرة ال قل رسول الله صلى المال عن عند بشفعته ينتظريه وان كان غائبا اذاكات طريقهما واحداهداحديث حسيغريث ولانعلماحداروى هذاالحربث غيرعبدالملك بنابي سكيمان عن عطاءعن جابروقد تكلم شعبة فعيدالملك بن ابي سليمان من اجل هِدَبِالحِديث وعيد الملك هوتُفة مأمون عند اهل الحديث لا تعلم احدا تكلّم فيه غير شعبة من اجل هذا الحدايث وقدروى وكيع عن شعبةعن عبد الملك هذا المحديث وروىعن ابن المبارك عن سغيان التورى قال عبد الملك بن الى سليمان ميزان يعنى ق العلم والعمل على هذا الحديث عنداهل العلمان الرحل احق بشفعته ينتظريه وانكأن غائبا فاذاكهم فله الشفعة وان تطأول ذلك بأفك اذاحة ت الحك ودووقعت السهام فلا شفعة كالتناعبدب كميد تناعبدالرزاق ثنا معموعن الزهرى عن الى سلكة بن عبدالرحل عود جابرت عبدالله قال قال رسول لله صلالله علينا اذاوقعت الحداد ومرفت المكرى فلاشفعة هذاحديث حسيجيم وقى رواه بعضهم مرسلاعن إي سلمة عن النيصالية علينا والعل على هذاعند بعض اهل العلمص اصعاب النبي طالل عليهم معمرين الخطاب وعثمان بن عقان ويه يتقول بعض فقهاء التابعين مثل عمرين عبد العزيز وغلاوه ول اهل المدينة منهم يحيي بن سعيدالا نصارى ورَبعية بن إبي عيد الرحلن وفالك بن انس ويه يقول النشا فعى واحمد واسحق لايرون الشقعة الالخليط ولايرو لكيا رننفعة اذالع يكريخليطا وقال بعضاهل العلمص اصابلني طالته تعلين وغيرهم الشفعة لليارواحتيوابالحديث العرفوع عن النبي لمالله أعلين قسال

والمسئلة مذكورة فى الدابة وجى امذاذا غسب ادخ ديل الناصب بلك فبيت واذا اعلى الكدم كرادالادخ من المنالات فولييب فان البنت كان لتعلقه والمالخارج فذراجة الادخ فدراجة الادخ فدراجة الادخ فدراجة الادخ المنفق. ولع حله وغليب المعرب المحالة والحرحة. ولله وهي المعمن المنافزة والماديل المنافزة المنافز

ا من و مالک وای حذیه و البته البته استدار من عنه عوض ولاستحقاق فید استخباب التسویته بین الاولاد فی الهبترفلایفغل بعض معلی بعض سواء کانوا ذکوراوانا احدی و مالک وای حذیه و این کروه ولیس رسحام والهد: صحبه تال احد و استخده والتاری وعنه جمیر بوحرام و استی ایمان و مرز قد اصلی الله علیب لم الاشد، علی سرور و بعد له

ا نلووبه بعضه دون بعن مند مذهب الشاهى وحالك وابى صنيفة انه محروه وليس مجام والهبز صحية قال احمدوا مخت والتورى وغيرام موحراً واستحدا من الحدود المعنى الحدود المعنى المحدول المعنى المحدود المعنى المحدول المعنى المحدول المعنى المحدود المعنى المحدود المعنى المحدود المعنى المحدول المعنى المحدود ال

جا والماداحق بالماد وقال الجاراحق بسَقَبه وهو قول التؤرى وابن السيارك واهل الكوفة باكث كالثاثث أيوسف بن عيسى ثناً الفضل بن موسى عن المصيرة السكرى عن عبد العزيز بن رُفَيْح عرى ابن الم كليكة عن ابن عباس قال قال وسول الله علية التريك شفيع والشفعة في كل شي هذا حديث الانعرف منل هذاالا من حديث ابى حمزة التَّكري وقدروى غيرواحدٍ هذا الحريث عن عيد العزيزين وفيع عن ابن إبي مليكة عن الني علين مرسك وهذا المحر حل ثناه تلا ثنا الوبكرين عينا أسعن عبد العزيزين رفيع عن ابن إلى مليكة عن النبي طاللة عليه غوه بمعنا هوليس فيه عن ابن عباس وهكذاروي غير واحدعن عبدالعزيزين رفيح مثل هذاليس فيه عن ابن عياس وهذاا صحمن حديثابي حمزة والوحمزة ثقة يمكن ات يكون الخطأمن غيرابي حيزة حل ثث أهناد ثنا ابوالا حوص عن عبد العزيزين رُفيح عن ابن ابي مُليكة عن النبي حلى الله عليه وسلم تحوحديث الى يكرين عيّاش وقال اكثراهل العلم إنها تكون الشفعة في الدور والارضين وليد يَكَرُو الشفعة في كل شمّ و قال بعض اهل لعلم الشفعة فى كل شيَّ والقول الاول اصح ما يُنكُّ جاء في اللُّقُطَةُ وصَالَّةِ الدِيلِ والغَنَمُ كُنكُ ثَمَّ الحسن بن على الخلال ثنايزيدين هارون رعيد الله بن تُسَيُّرعزسفياً عن سلمة بن كُهَيْل كورى سُوَيْد بن غَفلة قال خِرجت مع زيد بن صُوحان وسَلمان بن رَبِيْعة فوجدتُ سَوْطا قال بن نُمَيْر في حديثه فالتقطتُ سوطا فاخذتُه قالادَعه فقلتُ لا اَدَعُه تأكِلُهِ السِبَاعَ لَّأَخُذَنَّهُ فلاستَمْتِعَنَّ به فقدمتُ على أي بن كعب فسألته عن ذلك وحدثته للحديث فقال حسنت وجدتُ على عَهُد رسول لله الله عَلَيْن مُنكُّرَة عِنها ما ئة دينارقال فاتيته بها فقال لى عرِّفها حواد فعرفتها حواد فما اجد مَن يَعُرفها شما تَيْتُه عما فقال عرفها حولا اخرفعك تُنْهَأ حولا تُعراتبته فقال عَرِّفُها حولا اعروفال اَحُصِ عِلَّاتَها ووعاءُها ووكاتُها فاذا جاء طالبها فاخبرك بعدّتها ووعاءها ووكاءها فأدفعهااليه والوفاستمتع بهأهدا حديث حسي يحسن ككاثنا فكينية تااسمعيل بن جعفى عن ربية ين ابي عبدالرحلي عن يزيدمواالنبعث عور زيدين خالدالجهنى ان رجلاسال رسول اللصالات عليناعن إللقطة فقال عَرِر فها سنة تعاعرف وكاءها ووعاءها وعِفامتها تمراستنفق مهافات جاءرتها فايتهااليه فقال يارسول الله فضاكة انغنم فقال نحثها فأتناهى لك اولاخيك إولِدَ مُب فقال يارسول للله فيضا لَّة الابل قال فغضب لنبع الله حتى احترت وُجِيْتاً واواحتر وجهد فقال مالك ولهامعها حذاءها وسقاءها حتى يلفى رَبُّها وفي البَّاب عَن أي بن كُعْبُ عَبْدا الله الله المعلل وعياض بن حمار وجورتين عبنه لله حديث زيد بن خالد حديث حسي عيج وقد روى عنه من غيروجه وحديث يزىد مولى المنبعث عن زيد بزخالد حديث حسي يجوقدروى عنه من غيروجه والعمل عن اعتد بعض اهل العلم من احياً بالتبي فالله علية وغيرهم رَنَّ صُنوا ف اللَّقُطَة اذاعر فهاستة قلم يجدمن يعرفهان ينتفع يهاوهوقول الشافعي واحمدوا سختي وقال بعض اهل العلم صناك لنبي والله تعلينا وغيرهم يعرفها سنة فانتهاء صاحبه والاتصد بهاوهوقول سفيان التؤيى وعبدالله ابن المدارك وهوقول اهل الكوفة لعربروالصاحب اللقطة ان ينتفع بهأاذا كأن عَبْنيًا وقال الشافعي ينتفع بهأوازكان غنيالان أكي بن كعب اصاب على عهد رسول تله صليت عليه صرّة فيهامائة دينارفامرة التي طرالت عليه ان يعرفها تعريبت فعيها وكأن الى كتوالمال من مكياسير اصياب لنبي طالته عليتن فأمره النبي حليت ال يعرفها فلم يجيد من يعرفها فأمره النبي طالته عليتنان يأكلها فلوكانت اللقطة لمرتحل الالمن تحل لدالصدقة لعر تجل لعلى بن إبي طالب لان على بن إبي طالب اصاب دينا واعلى عهد رسول الله صلالله عليه فعرفه فلم يجد من يَعْرفه فامرة الني صلالله عليه على وكان على تعل لهالصدافة وقدريج كس بعض اهل لعلم إذا كانت اللُقطةُ يسيرة ان ينتفع بهاولا يُعرَّفها وقال بعضهم اذاكان دون ديناريُع يرفها قد رحيعة وهوتول المخت ابن ابراهيم يحكما فتتاعدين بشارتنا ابويكرالحيق ثناالضحاك بن عثمان ثنى سالمرابوالنضرعن بسمرين سعبد كوس زيدبن حالداليحكمتى ان رسول تله طرالله عليه

ك توليه الاقطة لفير

الام وفتح القاف المال الملقوط ويقال فيه لقاط لبنم الام ومي في ال صطلاح المال العناقع عن دبر بلتيقط غيره اكذا ي شرح انتيخ من في الدعة الفي يكون في النفقة من جلما وخرقة اوفير ذلك وللمروب المايكون فيه اللقاط الماريخ المناص المن المناقط المن كتفري النفقة من جلما وخرقة اوفير ذلك والمروب المايكون فيه اللقاط المن المنام المناقط المن كتاب المنام المن المنام ومن المنام والقربة وغير ما الإلى وعدم المتباط المنام ال

وسلم سئل عن اللُقطة مقال عَرِّفها سنة فان اعتُرِفت فأدها والافاعرف عفاصها ووكائها وعددها تَمرِطها فانجاء صاحبها فارتها هذا حديث حسر يجعوع بيب من هذاالوجه وقأل احمدين حينل اصح شئى في هذاالماب هذاالحديث والعماعلى هذا عند بعض اهل العلم عن اصحأب لنيه طوالله علين وغيرهم وتخصوا في اللقطة اذاعر ونها سنة فلم يجد من يعرفه إن ينتفع بهاره وقول الشافعي واحمد واسخق يات كاليف جاء في الوقف ككانتنا على بن مجوننا سمعيل بن ايراهيم عن ابن عَوْن عن نافع كور إبن عمرة ال اصابَ عُمرارضا بَحْيُهُ بَرفقال يأرسول للهُ أصَبَّتُ مالا بَحْيُهُ بَرله أصِب مالا قطانفس عندى منه فما تأمُرن قال انشاتُ حبست اصلها وتصدقت بهآفتصدى بهاعمرانهالا يباع اصلها ولايوهب ولايورث نصدق بهافي الفقراء والقرلي وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبل الضيف لاجُنّاح على من وليهان ياكل منها بالمعروف اوبطعيم صَدِيئة اغيرمتمول فيه قال فلاكرتُه لحمد بن سيرين فقال غيرمتاً ثل مالا قال ابن عود فعد تنى به رجل اخرانه قرأها فى قطعة اديم إحسرغير مُتَا تِل مالاهذا حديث حسم بجوقال اسمعيلٌ وأنا قرأتها عندابن عُبَيْد الله بن عرفكان فيه غيرمتا تل الاوالعل على هذا عندا هل العلمين اصعاب الني حلين وغيرهم لا تعلم بين المتقدمين منهم في ذلك اختلاقا في اجازة وقف الوسنين وغير ذلك محل تشاعلي بن مُجزَنِينًا اسمُعيل بن جعفرى العلاء بن عبد الرحن عن ابيه حرى إلى هُرَثَرَةِ ان رسول لله صلاحات الناس المتعلق الناس المتعلق الناس المتعلق ال جارية وعلم نيتقع به و ولدصالح يد عوله هذاحديث حسيجيج بأنك جاء ف العُنهاء ان جُزْحَها حبار كُمَّا أننا احمد بن منيح ثما سفيل عن الزهري عن سعيد بن المُسيّب عن ابه هُرَيْرة قال قال رسول لله صلالية عليما العَجَمّاء جرحها جُبارٌ والبيرجبار والمعدن جبار وفي الرّكاز الحُس وفي اليابعن جابروعموابن عوف المزني وعبادة بس الصامت حديث بي هُريُرة حديث حسي حجم حلاثماً قُتيب قتنا الليث عن ابن شهاب عن سعيدين المسيب والي سلمة بن عبد الرحلن عوب إبي هُرَيْرة عن النبي الله عليه نحوه حل ثناً الانصارى ثنامعن فال قال مالك بن اس وتفسير حديث النبي النافي عليه النجوا جرحها جباريقول هدر ووية فيه ومعتى قوله العجناء جرحها جبارفس بعض اهل لعلم فالوا العجنهاء الل بة المنقلتة من صاحبها فهااصابت في انفلاتها فلا عُرْم على صاحبها والمعَدِن جُباريقول اذا احتفل لرجُلُ مَعْد بنا فوقع فيه انسان فلاغرم عليه وكدُّ الك البيراذ احتفها الرجلُ السبيل فوقع فيه انسان فلاغرم عليه وكدُّ الله المنظم والمعدِن جُهانسان فلاغُم على صاحبها وفي الركار الخُس فالركار ما وجدمن دفن اهل الحاهلية فين وجد ركارًا أدَّى منه الخسس الى السلطن وما بقى منه فهو له يان ما ذكر في احساء على صاحبها وفي الركار الخُس فالركار ما وجدمن دفن اهل الحاهلية فين وجد ركارًا أدَّى منه الخسس الى السلطن وما بقى منه فهو له يان ما ذكر في احساء ارض الموات محلاتا عبدب بشارتناعبدالوهاب ثنا إيوب عن هشامرين عُروة عن ابيد عن سعيد بن زيد عن النبي السام عليه قال من احيلي أرضا مينة فهی له ولیس لعرق ظالم حق هذا حدیث حسی غربیب ا**کتلانترا** هی بی بشارتنا عبد الوهاب التّفقی عن ایوب عن هشام بن نحوة عن وهب بن کیسان عمل جابرين عبدالله عن الني طالل عليه قال من احيلي ارضاميتنة في له هذا حديث حسيجيج وقد رواه بعضهم عن هشامرين عروة عن ابيه عن النبي والله عليه

الخ تسكب الشاقيبة بهذاعلى عدم التقاط الايل ومذبهبنا ان يلتقط الابل واماعدالسلعنب وكان عهدالاما نة بخلامت زما نذا فاحراما ن الجنابية فيلتقط فالما ختلامت يا ختلامت الاعصيار و له وكان على والا تعلى له الصدخة الخ الواقعة مذكورة في سنن الي واؤروغ من الترمذ الترمذ النات عبد الترمذ على والترمذ والترميذ و فيرفخ الدين الزيلى وابن بهام ولذا قلنا بجواز اللقطة على الفروع والاصول فاخرق الزكوة والتصدق باللقطة والتحاد والناجاء صاحبها وددها المحقظة على الفروع والاصول فاخرق الزكوة والتصدق باللقطة والتحاد المدائم أتتمتع بها في الكاكك فلاش على الملتقط ويدعل صديث الباب وبوت النادر موافق الكرابيس لعلروا فقة والتراعلم بالب الوفف قال الائمز الثائمة والويوسف ومميران الوقف عبس الشي على ملك التذنعالي والمنتهودان أبا جينيعة يقول أن الوفغ عبس الشي ملى ملك الوافف والتقيدن بالمنافع حتى فيل ان الوقف عنده لاشئ فان التقيد ق بالمنافع بيحقق بلاوقت ا يعنيا وما اوجدالو تعنب ستييثا أكزوككب قال السرخي ايينيا وقالواان الوقف عنرم واظل، اقول ان في الحاوى القدى ان الوقف عنده نذر بالتفيدق بالمنافع والرجوع عز مكروه نخريما ويكون على ملك الوافقت الما في صوراد بعبرًا ى وقفت المسجدا وملقم بوته اوخرس محزج الومبية إوقعني بحزوج من الملكب قاص فغى بنره الادبعة لايكن الرجوع اميل ـ اقتوك للعاجرة الى ذكرانصورة الابعة فان بذا الحج فى كلمسئلة دقال ابن بهام ان اوقا ف العماية يا فيّة الى الآت ا قولَ اذا كان الرجوع عمريما فكيعن الرجوع عنىم واختادالسشيخ والعجاوسي قول العياصيوب وذكرانطادي فيرّا بي منيفة في معاني الأثارم ٠٥٠، ج ٣٠ وقعت عرو من الوقعت اول الاوقات في الاسلام وتعقب الحافظ على اختيار العلاوي مذبهب المحمورةم اتياء تمسك أبي حنيفة وتصدى الحافظ الى التّاويل في جمتنا فقال ان عرض لم يتعنب بل شأ ورمعر عليرالسلام ا تول ان في الاحاديث تعربن كم أنه وقعنب في الحال وكتب كي ما تبعض الغاظر في النسائ منها ما في الترمذى د في بعض معتبراتنا ونسيست تعبية لعلد مشرح صدراكشيدعلى الجامع الصغيران ابا يوسف دجع عن مذهب ابى حنيفة حين دجع من المدينة ودأى اوقاف العمابة ولل عيست احسلها الع فل برها بي حنيفة . ولع الديطعة عديق الع مبرا لفظ كناب مروالوتف يكون في غير المنعول ودوى عن محد بن مسن وقت المنقول اذا كان متعادفا مثل سريرا لميست وصنف ممدين عبدالتزا لمشنى المانصادى حغيدانس كتابا في الوقعت موافق ابي حنيفة و بومن اخص كلامذة زخرد اغذ متمصنغونا ويعبرونهالانعيادي 🗳 ﻠ 🗠 يباع الخ اىلا يجوز لاائرلا ينفذ والحب احبياء ارص المواحت ويشترط عنرنا اذن اللمام لاعندا لجئ ذيين ونقول ان الاداصى تحست تعرف اللمام فمق اخذ بنظام المديث لم يشترط الاذن دمن ضم الحديث والتفعة اشترط الاذن و و ليس تعرق ظالم على الم تيل تركيب اضا في وقيل توصيفي وبهوع س الشجرة في ادمن الغيربلا اذن واصل مذبهنا ان يقسلع ملك الادض الاستجادتل قيمة الادض من الانتجادا وكمترو فنظراد باب الفتوى الى قلة القيمة وكنزتها واخارصي صاحب التغيرة بالقيمة تقوم مقلوعة لامغروسة وككن في مبقات الشافيعة مناظرة

العقول البينة البينية والعلبى المهاتمة بفتح المتلفة وكون اليم والمغبن المجمة وفى القاموس تمنخ الفق مال بالمدينة كان لغر وتفرق وتبايد وعلى ان التقيير المعالم المعلك وبيح التخرس المعالم المعلك وبيح التخرس وقد المعارض الكرا في المعنول المعلى وبيح التخرس وقع المعارض المعلى وبيح التخرس والمعلم والمعارض المعلى وبيح التخرس وقع المعارض الم

مرسلا والعمل على هذاعته بعضاهل العلمون اصعاب لنبي والله عليه وغيرهم وهوقول احمد واسحق وقالواله ان يحيى الارض المعاك بغيراذن السلطات وقال بعضهم ليس له ان يُحيبها الايادن لسلطان والقول الاول اصحوفي البابعن جابر وعَمُون عوف المُزنى جدّ كثير وسمّ حل اثناً ابوموسلي عهد بزالتن قال سالتُ اياالوليد الطيّالسيعن قوله وليس لعِرُق ظلم حق فقال العرق الظالم الغاصب الذي يأخذ ماليس له قلتُ هوالرجل الذي يعُوس في ارض غيرة قال هوذاك مالكا جاءفي القطائع قلت لقتيتية بن سعيد حدثكم عيرين يحى بن قيس المأرب قال اخيرف بي عن تمامة بن شراحيل عن سمى بن قيس عن شهركوم إبيض بن حمال انه وفن الى رسول تلا الما الما عليه المستقطعة الملكة فقطة لد فلمان وك قال رجل من الجلس ا تدرى ما قطعت له انما قطعت له المازالعِدَّقَال فانتَزعه منه قال وسَالَه عن مَا يُعنى من الاَراكِ قال مالمزَنلَه خفاف الابل فَاقرَّيهُ قُتنينة وقال نعم حل ثناعه بن يحيى بن ابى عُمر نتا عدين يجبى بن قبس المارى عود وفي المابعن وائل واسماء ابنة إف بكرحديث ابيض بن حمال حديث حسن غريب والعمل على هذا عنداهل العلم من اصعاب التبح والشي علين وغيرهم فى القطائع يرون جائزان يقطع الامام لمن لاى ذلك كمكاثث عثرب غَيلان شأا بوداؤد الطَيالسى ثناتتُ عبة عن سِماك، قال سمعت علقمة بن وائل عن ابيه ان النبي الله عليم أقطعه ارضا بيضرة وت قال عدو وثنا النفرين شُعبة وزاد فيه وبعث معه مُعاوية ليُقطِعها الياه هذا حديث حسي يحير كالثينا جاء في فضل الغرس محل فنا أُفكيكة تناابوعوانة عن قيادة عن السعن الني والله عليه قال عاص مسلم يُغرسُ غرسًا او يزع زع إغياكل مِنْهُ انسانًا اوَطَيرًا ويَحِيْمَةُ الدِكانت له صِدقة وفي البابعن إي ايوب وامرُ مَبَتِّر وجابر وزيد بن خلام ديث اس حديث حسي يح ماكث ما جاء في المركز عنه كالمن الله من من ورثما يحيي سعيد عن عُبَيْد الله بن عمر عن افع كون ابن عُمران المنص الله عليه علم اهل خيد بين طروا يُخْرِج منها من تَسرَاوزرَ؟ **و قَى** البايعن انسواين عياس وزيدين تأيت وجابرهذ احديث حسيجيج والعمل على هذاع تدبعض اهل العلم ص اصعاب ليني السيطين وغيرهم لمركيروا بالمزارعة بأساعلى النصف والتلث والربع واختار بعضهمات يكون البذرص رب الارص وهوقول احمد واسطتى وكرد بعض هل لعلم المزارعة بالثلث والربع ولعريز وانتشاقاته النيل بالتلث والربع بإسا وهوقول مالك بن انس والشافعي ولعرك يربعنهم ان يعه شئ من المنزارعة الدان تستأجر الارص بالنه هب الفضة يأك كانتاهناه نادننا ابوبكرين عكياش عن اب حصين عن مجاهد عن رافع بن حديج قال نهاينارسوك للمطريك عليه عن امركان لنا نافعا اذا كانت العبر ارص ان يُعطِيها بعض خراجها وبدراهم وقال اذا كانت لاحدكم ارض كُلِّيمُنَّتُها اخام اوليزرَعها حك تناعم وين عَيلون ثنا الفضل بن موسى الشَّيُسَا وَثِنا شَرِيكِ عن شعبة عن عمرين ديناً رعن طأؤ سعو ابن عياس ان رسول الله صلائلة عليماله يحِثم المزاَرعةُ ولكن امران يرفق بعضهم ببعض هذا حديث حسیجیم و فی الیاب عن زیدبن ثابت حدیث افع حدیث فیه ا ضطراب پروی هذا الحیاث عن افع بن تحریم عمومته و بروی عنه عن گلهیُر ات وانع وهواحد عمومته وقدروي هذا الحربيث عند على روايات هنتلفة في بسما لله الرحن الرحيط إلواكي الريات عن رسول لله طريق عليه بأكبا ماجاء فى الديدَ كعربى من الابل كم كم المثن من سَعيد الكِندِى الكوف ثنا ابن ابى ذائدةَ عن الجَيَّاج عن ذيد بن يُجَدِير كور خِشُعَ بن ما لك قال سمعتُ ابن مستح

الشافق و مجد في المسئلة ونلك تدل ملى التفعيل في المسئلة. ياليسلة كلاخ جع قطيعة وتغيير بإفي عرب المتافزين جوالعنواللائم عن النزاع و جاكيويقال لها في الرية الموات و ذكر الويسف اليفالغة المعلمة ولك يسر بإواستعملها في المدالغار المنادي ترجمة على القطائع ولم يشر بإواستعملها في المدالغار وللمقاطعة وهيكه ، واما العنوالدائم عن الحزاج فتيل از جائز في لما يجوزوا تفقوا على عدم جواز عفوالعنزوا واقطاع المعدن فغد تاغير وائز والمقطوع له غيز فلا في ما اعذوا فاالظلم في ما المزاعة المدينة بعن المساقاة وصديت الباب وادد على اليم عنيفة والشاحتى واجاب الشافتى بان في مند عبر المتافقة والمترون الفترودي بان المراكزة المنظوم الشافت والمتلفظة والمي عدم والمتلفظة والمتحدة المدينة بعن المساقاة وصديت الباب وادد على اليم عنيفة والشاحتى واجاب الشافتى بان المنادعة ومروكة والمتحد والمترون القدارة والمتحدة المدادة والمتحدة والمترون واحدة والمرين المتحدة المدادة والمتحدة والمتحدة

الواب الليات كالت علمة الدين كوهي من الابل النفواعلى النائدية مائة ابل والاختلاث في انها ادائلاتًا والدين مغلظة ومخففة ولا يظهر الغلظة المواجدة المنظمة والقلام عديدة مذكورة في الففة وظنى الناف في العادييث

العام اوبغيافذة به الراسس البوصنيفة فقال لا يجون له الاان يجلها له المام على وينيني للها ويغيني للها وينيني للها وينيني للهام على وينيني للها وينيني للهام على التدمين الموسس المدمية ولان التحتي الموسلين الموسس المدمية ولان التحتي الموسلين الموسس المدمية ولا الموسس المدمية ولا التحتي الموسلين الموسس المدمية ولا الموسس المدمية ولا الموسس المدمية ولون العام الموسس المدمية ولون العام الموسس المدمية ولون العام من القطعة الملح الموسلين المعام بانه قصل حين العين الموسس المدمية ولا الموسس الموسس الموسس المدمية ولا الموسس المدمية ولا الموسس ال

رمحد من تبيس الحاربي سجاء فبهز فراء فموحدة فياءنسب والهولالمن فوقهمذي الانبراالحديث تميرى بنقط سينه فميم فرائز سير (الماء العدى بجسر عيينه وشدوال اى العرائم لا انقطاع لمادته ١٢ :

قلاقضى رسول الله النه عليه في دية الخطأ عشرين ابنة عاض وعشرين بنى عامن ذكورًا وعشرين بنت كبُون وعشرين جنعة وعشرين حِقّة حلانا أبو هشام الرفاعي تنااب ابى ذائدة وابوخالدالاحمى الحيّاج بن ارطاة بخوه وفي الباب عن عبل مثله بن عَمْروحد بيثابن مسعود لا نعرفه مرفوعاً الامرها، الرجه وقدر وعي عن عبدالله موقوقا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وهوقول احمد واسحق وقد اجمع اهل العلم على ان الدية توحد في تلث سنين في كل سنة ملك الدية ولاقات دية الخطأ على العاقلة فراى بعضهم إن العاقلة فراية الرجل من قبل ابيه وهوقول مالك والشافعي وقال بعضهم المالدية على الرجال دون النساء والصبيان من العصبة ويحتل كل رجل منهم ربع دينار وقُلْ قَالٌ بعضهم الى نصف دينارفان تمت الدية والأنظرالي اقرب القبائل بم فلزمُوا ذلك حُكَّلُ اثناً احمد بن سعيد الدارمي ثناحيّان ثنا عرب واشد ثنا سُليمان بن موسى عن عَنُروين شعَيْب عن ابيه عن جده ان النبي الشُّ عَلَيْن قال من قتل متعهدا دُفِح الى اولياء المقتول قان شا وًاقتلواوان شاءوالخَنُهوا إلى ينذُ وهي ثلثون يَجَقة وثلثون بحَدْ عَدَ واربون خلفة وماصا لحواعليه فعولهم وذلك لتشديد العقل حديث عبدالله بن عَبروحديث حسن عزيب بأنط بالمانة كرمى من الدراهم حك الناع من بشار شامعاذبن عافة ثناعه بن مسلم هوالطا منى عن عبر وبن دينارعن عكومة عن ابن عباس عن النبي النبي عليا الله على المرية الني عشوالفا من المناسب وين ابن عبالرحل المخزومى ثناسفيان بن عُيكينة عن عمروابن دينار عن عكرمة عن النبي للس عليه عليه غود ولعريذ كرفيه عن ابن عياس وفي حديث ابن عَيكينة كلام اكثر منهذا ولانعلم إحدابين كرهذاالحديث عن ابن عباس غيرعي بن مسلم والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم هوقول احمد واسحق ورأى يفض اهل العلم إلدية عشرة الاف وهوقول سفيأن التورى واهل الكوفة وقال الشافعي لااعرف الدية الامن الابل وهي مأئة من الابل ما سطا جاء فالفيحة ْ كَالْ ثَنْ كُنيْدىن مَسْعَدَة ثناً بزيدين زُرَابِع ثنا حُسَيْن المُعَلَّم عن عبروين شُعَيْب عن ابيد عن جنان النبي الشُعلَين قال فَي الْمُواضِح حسر حس هذاحديث حسي عبيج والعل على هذاعندا هل لعلم وهو تول سفيان التورى والشافعي واحمد واسطق ان في الموضعة خمسامن الدبل بالماس عاء في دية الاصابع المسلم الموعمة الرثنا الفنل بن موسى عن الحسين بن وا قدعن يزيد الفحوعن عكرمة عروبين عياس قال قال رسول مله صلالته عليه دية المابع المدرس والرجلين سواء عشرة من الايل لكل اصبح وقى البابعن ابي موسى وعيدا لله بن عمو وحديث ابن عباس حديث حسيجيم يب والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يه يقول سقيان التورى والشافعي واحمد واسلق حكاتنا عدين بشار شار شايعي بن سعيد وعب بن جعف فالانناشجة عن قتادة عن عكرمة كرى ابن عباس عن الني الله عليه قال هذه وهذه سواء يعنى الخِنْصَرُ والايكام هذا حديث حسي عيم ما الله عليه قالعفو حداثناً احمدين عد ثنا عيد الله بن المبارك ثنا يونس بن ابي اسطى ثناً ابوالسَفَر قال كقّ رحِل من قريش سن رجل من الانصار فاستعد عطيه معاوية فقال لمعاوية بالملالمؤمنين ان هذاد قيستي فقال معاوية اناسنرضيك وأكر الأخرعلى معاوية فابرَمِك فقال لهمعاوية شانك بصاحبك والوالدى كاء جالس عندة فقال ابوالل داء سمعت رسول المسلوالله علينا يقول مامن رجل بصاب بتنى في جسدة فيتصد أق به الارفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال الانصارى انت سمعتَه من رسول للمطالتُ عليه قال سمعته اذناى ووَعَام قليى قال فَافَ أذَرُهَ اله قال مُعَاوِيَة لاجَرَم لا اخْيَبُك فأمركه بمآل هذاحديث غريب لانعرفه الامن هذاا لوجه ولااعرف لابيالسَفَرسماعامن بي المدواء وايوالسَفَمَا سُمُهُ سُعَيْدبن احره يقال إبن يُعُمَّد التوري **ٮٲٵٛ**ۼ؞ۏؠ؈ؙۯڣۣۼۘۯؖ۩؞ؠڝۼ؆ۛ**ػڵؿ۫ڎ**ٵۜۼۑ؈ڰؚڗؿٵؠڒۑۑ؈ۿڔۅڽۺٵۿٳڡ؈ڡؾڐڎڰ؈؈ڟڮڿڔۧڿڎڿٳڔۑؾۼڸۿٲۊٛڞؖٲڿٵڂۿۿٲ

مورٌافاختراصودةً واختارواصودة وحديث الباب لناه قال المصوم ان فيشف بن مالك جمول وتلنا اذليس بجهول فيكون الدين جمية والحوية الوجل المهنوان في العرب عبرة النسب فان اللناسب في معوفلة في المجمعي ابن الديوان والتفيل في الغقة . و لحي ان شاء واقتلوا والتفيل في الغقة . و لحي ان شاء واقتلوا والتفيل في الغقة . و لحي ان شاء واقتلوا والتفيل في الغقة . و الحق اذ ايفنا صورة ثا بنة والمسلك الترجيح فعها بالديدة كوهي من المدس اهده. قال الشافعي ان اثنا عشرة من وذن السبة يكون عشرة النسب من وذن السبعة والمتارسيم وقبال محمد للشافعي ان اثنا عشرة من وذن السبة يكون عشرة النسب من وذن السبعة والمتارسيم وقبال المسلك الترجيح فقيل المسلمة مفعلين وفي سائر المامة مفعلين وفي سائر المسلم الترجيح فقيل عن عمرة المسلك الترجيح فقيل المسلم عنيرة وكبيرة عشرة من الابل و العمل على العبول عن العبل المسلمة المسلمة

ان الشاف في البخرين ابن لبون مكان ابن مخاص وبهالتى تطعن فى السنة الثابنية من الابل تولد بن مخاص ذكوراً بالنصب وموظام ويردى بالجميل المجاروي التقديرين بوتاكيد لابن مخاص ونهالمحديث بجة عليه السلاح والمنطقة والمنتون المنافعة المنطقة المنطقة

يهودى فرضح راسها وإخذه أعليهامن الحلى قال فأدركيت ويهارمنى فأق النهج لمالله عليه فقلان فقال من قَسَل فالدُّ فقالت براسهالا قال ففلان حتى سمّى اليهويَّة فقالت براسها نعك قال فاخذ فاعترف فامريه رسول التناص التناف ويلا فرون واسه بين جكوبن هذا حديث حسن عيد والعل هذاعندا هل لعلم وهو قول احمد واسخق وقال بعض اهل العلم لا قُود الا بالسيف ما المناج أو تشديد قتل المؤمن محكا في ابوسَد له يميي بن حَلَف وعن بن عبل لله بن بَزيج فإلا ثناً ابن أب عَدِى عن شُعَبَةَ عن يعلَى بن عطاءعن ابيه عن عبين الله بناء بن عنوان النبي الناس على الله عن ال مسلم حلاتنا عمارتنا عهرين جعقم ثنا شُعُية عن يعلى بن عطاء عن الله يوجيد الله بن عمرو نحوه واحرير فعه وهذا احم عن حديث ابت ابىعدى وفى اليابعن سعدوابن عباس وابي سَعيْد وابي هُرَيْرَة وعقية بن عامر وتركيكة حديث عبدا بنه بن عثر وهكذا رواه ابن ابيعدي عزشعبة عن يعلى بن عطاء فلم برقعه وهكذاروى سفيات التورى عن يعلى بن عطا عموتوفا وهذا احمر من حديث المرفوع ما المسلحة في الدماء حمل ثثا عهدين غَيُلان تَناوَهُ بِن جَرِيْرِيْنا شعبة عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال والرسول بلاص الله علينات اول ما يعكم بعن العياد ف الداء حديث عبدالله حديث حسي عيم وهكذاروى غيرواحدعن الاعمش مرفيعاً وروى بعضهم عن الاعمش ولمروضون محلات ابوكريب ثنا وكيم عت الاعتشى عن ابى وائل عن عبد الله قال قال رسول للله صوالت عليان اقل العام المسادي العبادي الدماء من الركز المركز والمساوي الرعب عن ال عرى عبدالله قال قال رسول الله عليت عليت ان ول ما يُقضى بين العباد ف الدراء عن الحسن بن محريث شا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقِل عن يزيد الرَّقَاشي شنا بوالحكم البجلي قال معمعت الماسعيد الخديري والمأهَريَّرة من كران عن رسول منه المنطق علين قال لوآن اهل السماء واهل الارض اشتركوا ف دم مؤمن لاكيَّهُمُ الله قالتاره باحديث غربي بأليك جاءق الوجل يُقتُل ابنه يقادمنه امرلا تحكل ثمناً على بن مجرنتا اسمعيل بن عيّاش من المُثَّى في الصَّبّاح عن عمر من شُعيب عن ابيه عن جرة حوى سُعلِقة بن مالك قال حصرت رسول تله موالله عملي يقيّد الرَّب من ابنه ولا يقيب الابن من ابيه هذاحديث ونعرفه صحديث سراقة الامن هذا الوجه وليس اسناده بمعيم رواه اسميل بن عياش عن المتكنى بن الفتاح والمتكنى بن الصيّاح يضعف في الحديث وقل روى هذا الحديث الوخالى المجموع الحاج عن عمرس شعبب عن ابيه عن جدة عن عُبرعن النيصل الله عليت وقل روى هذا الحديث عن عَبُروين شُعِيبُ مرسلاوهذا حديث فيه اضطراب والعلَّ على هذا عند اهل العلم إن الاب اذا قتل ابنه لا يُقتل به وإذا قَنَ فَه لايُجَدّ لِحَكَاثُنَا بوسعيدالاشج ثنا ابيخالدالا حمرعن جَتَاجابن ارطاة عن عمروين شعيب عن ابيه عن جدة عرب عُمَرين الخطاب قال سمعت رسول لله صلائل علين يقول لا يقادالوال بالول التلاث عن بشارتنا بن بدى عن اسمعيل بن مسلم بن عبر وبن دينارعن طاؤس عوم ابن عياس عن النع والتن علية قال لاتقام الحباد ف الساجد ولا يقتل المولد بالولد هذا حديث لانعرفه بهذا الاسنادم وفوعا الامن حديث اسميل بن مسلم اسمعيل بن مسلم الملى تكلَّم فيه بعض الله العلمون قيل حفظه ياك عادلا يعل دم امرام المسلم الدباء فالله مسلم يشهدُ ان لااله الاالله وان رسول متفالا بإحدى ثلث الثيّب لرَّأْنَ والمنفس بالنفس والتارك لدينه المُفَارِقُ للجماعة وفي الباب عن عثمان و عائستة وابن عباس حديث ابن مسعود حديث حسي عيم بأت ماجاء فيمن يقتل نفسام كالمتاكل الماعد بين بشارتنا مهدى بن سلمان عن ابن عَدُلان عن ابيه عرى إلى هُريُرة عن النبي الله عليه قال الدمن قتل نفسامها هكاة له دمة الله ودمة وسولة فقد النبي النبي الله فلا يرح لا تعة

فى ذكب الكاتب الردعلى من يقول ان مسائل الاسلام لا ككتنى نظام العالم وبحث فيه من جانب الشريعة لا من جانب مذهب من المذابهب تمظنى ان باب التعزير غير باب السباسة والتذاعلم وجواب الآنى ايصنا الجل ملى السباسة والمراتف وحواب الآن ايصنا الجل ملى السباسة والمداتف وحواب الأن ايصنا الجل ملى الموت قتل المحتري المعرف العرب العرف العرب العرف العرب العرف العرب العرف المعرف المعرف المناه العرب العرف وكن المعرف وكن المعرف المعرب المعرب العرب العراب الاساء السبت بالالعث في الماحوال التنايية سعد وحول الباد الجادة عليه والعرب العرب العراب الاساء السبت بالالعث في اللحوال التنايية سعد وحول الباد الجادة عليه والعرب العراب الاساء السبت بالالعث في اللحوال التنايية العرب العرب العراب الاساء العرب العرب العرب العرب الاساء العرب ال

ان ایابا وابا ابابا تدبیخنا فی الجد خترابا

باسيد لا يحل د حرامواً مسلحالا باحدى تلت معن الكلام في مديبت الباب مرولكن الكلام فيراطول من حيث ادخال ما في الفقرمن حياز تشل غيرما في مديبت الباسي من قطاع الطريق

العقول المحتول المحتول المعلى المعلى

قوت المغتث ي راوضاح) ہونوع من حلي يونوع من حلي نفنة جي وضح كسبب معا. (والمنادك لدينه المفارق للجاعة) ہوالمزند (الامن قبل نفسا معامل قال حق روی بحسر ما وفتح روالاول استسر وانصبح مواية معامل تذكيره و موصفة كنفس لارادة شخص وروی معامرة بنا مرخفر ، بنقط حاء نفاء فراء كفرب نقض مداد نلايرح دائحة الجند ، قال حق كذا بنى لقطا ومغاه خبروبرے كيسب اى لم بجد ديحما قال قب انما پوفى حين دون حين الا فنوذ ښغفور فلاينتری نقتل سلم وقد شبت اند لاقصاص برفكيف ليقص عشر مجم الدنيا وينا فير بالآخرة »

الحنّة وانريجهالَتُونجَدُمن مَسِيْرة سبعين خريفًا و في المابعن ابي بكرة حديث ابي هُريّرة حديث حسيجيح وقدروى من غير وجه عن ابي هُريّرة عن النبي الله عليه باله حكاث البوكرئية شايعيى بن ادمون الي بكرب عياش عن الى سعد عن عكرمة عن ابن عباس النبي الله عليه ودولعاميين بدية المسلمين وكأن لهاعهدمن رسول الشصلال عليماهة احديث غريب الانعوقه الامن هذا الوجه وابوسعد البقال اسمه سعيد بن المرزيان بأت عاجاًء في حكمرولي القتيل في القصاص والعفوسي **من أثناً ع**هوبن غيلان وبيبي بن موسى قالا ثناً الوليد، بن مسلم ثناً الاوزاعى ثنا يعيى بن ابي كمثيرة الرح<del>ثة</del> ابوسلمة قال تنثى ابوهُرَثَرَة قال لمافتخوالله على رسوله مكة قامر في الناس فحدالله واثنى عليه تنمرقال ومن قُتِلَ له قتيل فهويجُ بجرالنَظرَين امان يعفُو واماان يقتُل وفي البابعن واعل بن مجروانس وابي شُريح خويلد بن عمر كل تناعي بن بشار ثنا يعيى بن سعيد ثنا ابن ابي ذئب قال تني سعيد بن المسعيد المقبرى عوب إبى شُرَيْح الكَعْمِي ان رسول الله صلالله علين قال ان الله حرَّم مكة ولمربح رمها الناس من كان يؤمن بالله واليوم الأخر فلا يَسْفِكَنَّ فيها دما والا يعمنك تتفيها شجرافان ترقيص مترخص فقال أحلت ارسول للهصلاني عليمافان الله احلها ولمريج لهاللناس وانها أحلت لى ساعة من نها رتمهى حرام الى يوم القينة تمانكم عشرخزاعة قَتَلُتُم هذا الرجل من هُذَيْل واني عاقلة فين قُتل له قتيل بعد البوم فأهله بين خيرتين امان يقتلوا وياخذ والعقل هذاحديث حسي معيم وحديث الى هريرة حديث حسي معيم ورواه شيبان ايضاعن مجيى ابن الى كتيرمتل هذا وروى عن الى شريح الخراعي عن التبي صلى لله عليه قال من قُتِل له قَتِيْل فله ان يقتل اوبعقوا وما خد الدركية ذهب لى هذا بعض اهل العلم هوقول احمد واسخى كَتَلَاثُنا ابوكركيُّ بنا ابوعاليَّة عن الدعش عن إبي صالح عرب إلى هُركرة قال قتل رجل في عهد رسول الله صل الله عليما فن عالقاتل الى وليه فقال القاتل بارسول الله والله ما الته قتله فقال رسول الله مالك عليما ما نه ان كان صادقافقتلته دخلت النار فخلاه الرجل وكان مكتوفا بنسعة قال فنج يجر نسعته فكان يسمى ذاالنسعة هلا حديث حسصي في الله عن المثلة حكانتا عبد الرحن بشارتنا عبد الرحن بن مهد كُنَّ أَسْفين عن علقة بن مرتِّد عن سليمان بن بُورتاعي ابيه قال كان رسول من ما الله عليمادا بعث اميراعل جيش اوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلين خيرافقال عزوا بسمالله و في سيل لله قاتلوامن كفربادتك أغزوا ولاتغلوا ولاتغثير واولاتمثلوا ولاتقتلوا وكييرا وفى الحديث قصة وفى البابعن ابن مسعود وشلاد بن اوس وسمُمَّ والمغيرة و يعلى بن مُرَّة وإن ايوب حديث بُرئيكة حديث حسيج وكرة اهل أَلْعلَم المُثلَة كَلْ الله المسلمرة والم الم المنافرة والم المنافرة والمرافرة و الصنعان عن شكا دبن اوس ان النبي والته عليه قال ان الله كتب الاحسان على كل شئ فأذ اقتلته فأجستوا القتلة وأذا أذَّ بحنه وأحسنوا الذبحة ولبجنا حكم يَسْفُرته وليرح ذبيعته هداحديت حسيجيم والوالانتعث اسمه يُنهرَجِييل بن ادة لاكف حلوق دية الجنين كالنف الحسن بن على الخلال ثناوهب بن جَرْبِرْتِنَا شَعْبة عن منصورعن ابراهيم عن عُبيد بن نضلة عن المغيرة بن شعبة ان أمراً تين كاننا فرّت ن فرمت احد هما الاخرى بجل وعموضطاط فالقت جنبنها فقصى دسول المتصل تليه علين فالحنين غرة عبدا وامة وجعله على عصبة المرأة قال الحسن ثنا زيدبن الحياب عن سفيان عن منصوعا الحديث هذاحديث حسي عير ككانتاعلى بن سَعِيد الكندى ثنا ابن ابي ذائلة عن عهد بن عَنْروَعِن ابى سَلمة عن اله مَرْمَرة قال تقتى دبيول تلاصلى الله علين فالجنبن بغزة عبداوامة فقال الذى قصى عليه انعطى ص لاشرب ولااكل ولاصاح فاستهل فمثل ذلك يُطَلّ فقال النص لم الله عليه الته الته عليه الته علم الته عليه الته الته عليه عليه الته الته عليه الته عليه الته عليه الته عليه الته عليه الته عليه الته الته عليه الته الته عليه الته عليه ال

494

دمن تادک انصوة عند غيرنامتل الشافيمة والحتا بلخ مكن القتل عنداني بلخ ارتداوا وفي كاب لنا ان يقتل تادک انصلوة وفي عامة كتبناة بيزب حتى بيب بل الدم من بدنه فقيل في وهرائيا ق مشك النابلة وتمسك النودي بحد ببث فيه المقاتلة على تشل تادک انصلوة والحال ان بين القتال والقتل لوثا بعيدًا حتى ان القتال قد بكون على ترک السنة ابينا . بالحب حكود لى متمسك النابلة وتمسك النودي بحد بين على ترك السنة ابينا . بالحب حكود لى القتبل في العقاص والعقو قال الي زبون ان في الديمة والفقاص تخييرا وقلنا التخير بعد رصاء والاة الفتيل والصلح وليس في حديث الب ما يرد علينا فان المذكور في التخير بين الققاص والعقول بين الديمة والقصاص في الحريد في المحدود والتداعلي المناسلة من المناسلة المناسلة المناسلة المناسلة عند المناسلة المناسلة المناسلة المنسلة المناسلة المناسلة المنسلة المناسلة المناسلة المناسلة المنسلة المنسل

ا حقوله

مسيرة تسبين وفي دوليته مانعام وتى الموطاعس مائة عام وتى الغروس الفعام وذك بحسب اختان دوجات العال وليس عدم وجلان الرائمة كمناية عن عدم وخول الجهنة بل عدم وحبانها ول ما يجدمها العالحون ۱۷ مسيرة تسبين وفي دولية خلام النقتيار الوصاء المقتول ان شاء واا قتصوا وان شاؤاا خذواالدين وجو مذهب الشافى العربي واحدوعند البحث عند وماك لا يقبت الدية الابرض القاتل والمسئلة مختلف فيها بين العربي والمقتصاص في القتى الماار تعدير حدث العملة ولي الشافى التعلير ولم العمد قوواى موجب فا يجاب المال زيادة فلا يجون للولى اخذالدية الابرض القاتل والمسئلة مختلف فيها بين العمامة ومن بديم ويجدي العالى المعابة ومن العقال والمسئلة مختلف فيها بين العمام ومن القتى الماار تعدير المعابة المعابة والمنطقة والمنطقة والمعالمة والمعابلة المعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة المعابلة المعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعابلة والمعا

فوت المغتنى ى (فاصنواالقتلة)كسدة (فاحسنواالذبحة)كسدرة فكلابها بئية (وليدر كبكون لامفضم تحنية فكسرعام فتشديد والر الشفرته) كرجمة بي كين عريضة

ليقول بقول الشاعربل فيه غرة عبداوامة وفي الياب عن حميدين مالك بن النابغة حديث اب هُرَيْرة حديث حسيجيم والعراعلى هذاعنداهل لعلم وقال بعضهم الغرق عبد اوامة اوخمس مائة درهم قال بعضهم اوفرس اوبغل ما في جاء الانقتل مسلم بكافر حك أثناً احمد بن مزيع ثنا هُسَيْم ثنا مُطرَّف عن الشعبي ثناً ابو مُحَيِّفة قال قلت لعلى يا ميرالمؤمنين هل عند كمسوداء في بيضاء ليس في كتاب الله قال والذي فلق الحبَّة وبراً النسمة ماعلمنه الافتها يعطيه الله رجلا في القلان وما في المصيفة قال قلت وما في الصحيفة قال فَيهَا الْعُقَلُ وفكاك الرسيروان لا يُقتل مؤمن بكا فر وفي الياب عزعيلالله بن عمروجديت على حديث حسي عير والعمل على هذا عند بعض اهل العلم هو قول سفيان التورى ومالك بن انس والتنافعي واحمد واسحق قالوا لائيقتل مؤمن بكافروقال بعضاهل لعلم يقتل المسلم بالنعافية والقول الإقيل احم كثل ثنا عيسى بن احدث ثناين وهب عن اسامة بن دوري عمرون شعبب عن ابيه عن جدة ان رسول لله صلالته عليها قَالَ الدُيقيُّلُ مُسْلَمُ بِكَا قُرُوهَا الدستار عن النبي المنه عليه قال دية عقل الكافرنصف على المؤمن حديث عبدالله بن عمر في هذا الياب حديث حسن واختلف اهل العلم في دية اليهودي والنعران فذهب بعض اهل لعلم إلى مأروى عت النبى النبي التاريخ المارين عبدالعزيزدية اليهودى والنصران نصف دية السلم هذا يقول احمد بن حنبل وروى عن عمرين الخطاب انه قالاية الهودى والنصراني وبعة الاق ودية المجوسي ثبانها تة وبهذا يقول مالك والشاقعي واسخق وقال بعض اهل العلمدية اليهودي والنصراني مثل ديثة المسلمه عليه ولم من قتل عبده قتلناه ومن جدع عبلا جد عنا لاهذا حديث حسي غريب وقد دهب بعض اهل العلم من التا بعين منهم ايراهيم النع على هذا و تال بعض اهل لعلم منهم الحسن البصري وعطاء بن إبي دياح ليس بين الحروالعيد، قصاص في النفس ولا ما في دون النفس وهو قول احمد في اسطق وقال بعضهم اذا قتل عبدة لا يقتل به واذا قتل عيرة قتل به وهو قول سفيان الثوري يَأْ أَثُنَّا حَاء في المرأة ترث من دية زوجها حَكَلْ ثَنْ أَفَيَّنَهُ والدعة أروغيرواحد قالواثنا سفيان بن عُينيئة عن الزهري عوب سعيد بن المسيّب ان عسركان يقول الدية على العاقلة ولا ترت المرأثةُ من دية زوجها شيئاحتى اخبره الضعاك بن سفيان الكلابي ان رسول الله صلالة علينا كتب اليه أنْ وَيِّتْ امرأة أشْبِكم الصّناب من دية زوجها هذا حديث حسر يجرو العمل على هذا عنداهل العلم بالثي جاء في القصاص حكي ثن على بن خشره رثنا عيسى بن يونس عن شعبة عن قتادة قال سمعت زُكارة بن او في يحدّ فعن عِنْوان بن حُصَين إن رحيل عَضَ يَنْ رحِل فَنَزَع بين فوقعت تَنِيّتناه فاختصموا أَلَى النصوالله عَلَيْن فقال يعَصَّ أحدكُما خاه كما يعضُ

پاپ لاينتل مسلد بيكا خوره ان اليمان يون لا يقتل مسلم بيكا فراى كافركان وقال الوهنيفة بقتل المسلم بدل الذى و في الحرق العابددية و في المستأمن دوايتيان و فزاله لوظ المنافعة النابدة عند المنطقة النابذة الناسطة بيكا و المنطقة النابذة الناسطة بيكان المنطقة النابذة الناسطة بيكان المنطقة النابذة المنطقة النابذة المنطقة النابذي المنطقة النابذة المنطقة النابذة الناسطة بيكان المنطقة النابذة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المنطقة

المنتان الدنيان والقراف الدينة وي روح قولم الافعال لبس عندنا الافعا والمراحس المستريجي بمين الانسان ويحت النفس وكل وابته وي روح قولم الافعال البس عندنا الافعال المراحس المنتبط به المعاني ويدك برالاختارت والعلم المخفية ولا مراح الباطنة التي يظر للعادالا سخين في العلم قولم وه في الصحيفة ويحجيفة كتب في العمام الديات و ويماك الاسريفتي الفعاء ويجوز كسر واسم من فك الاسريفلصدو ويماك الرسي ما يفك وان لايقتل سلم بمحافر سواء كان وميا وموجود بهد بسب المراح والمواحد المديات ويحدو بهد بسب كثيرين العمام الديات ويحدو بسبب كثيرين العمام الديات ويحدو بهد بسبب كثيرين العمام الربيا المراح المحدود المراح المحدود المراح والمواحد المحدود المواحد المحدود المواحد المحدود المحد

(سوداء في بيينام كخرومعااى شيئاتكتوبا؛ (من فتل عده قلناه اتحال الما فظ صلاح الدين العلان كم كما بدالاختصاص به بهن القنصاص احسن ما قبيل بناويل ارصلى الشمليكولم تستام اليتيمة في لفنسافتكون فائدة بدالاختصاص به بهن العرب ما قبيل بناويل المسلك الشرق المواد توجه بالمالي المين المواد توجه بالموجه بهذا المحدود في المواد بعضه المن المعالى البيل المالي الميس المراب المستقبل الموجه بالموجه بالمراب الموجه بالموجه بالموجه

الفهل لادبية لك فأنزل لله تعالى والجروح قصاص وفي البابعن يعلى بن أميّة وسلمة بن امية وها اخوان حديث عمران بن حصين حديث حسن معبح يَأْتُكُ حاء ق الحيس في التُهُة حُكُ تَناعلى بن سعيد الكندى ثنابن المبارك عن مَعْم عن هُوْنِن حكيم عن ابيه عن جرة ان التبي الكندي ثنابي المبارك عن مَعْم عن هُوْنِن حكيم عن ابيه عن جرة ان التبي الكندي حبس رجلا في تُفكة تنمخلي عنه وفي البابعن إلى هُرَثرة حَديث هزعن ابيه عن جدة حديث حسن وقدروى اسلميل بن ابراهيم عن بَعْن بن حكيم هذاالحديث اتحرَّمن هذاواطول ما يُصْطُ جاء من قُتل دون ماله فهوشهير كَيَّلُ ثِنَّا سلمة بن شَبِيبُ وحاتم بنُ شياه المروري وغير واحد قالواثنا عبدالظ عن مَعْرِعن الزُهري عن طلحة بن عبدالله بن عوف عن عيد الرحلي بن عَمُروين سهل كور م سعيد بن زيد بن عمر بن نُفيّل عن النبي الله عليه قال مُنْ قتل دون قاله فهوشهيد هذاحديث حسي عيم حل ثناعين بشارتنا ابوعام العقدى ثناعبد العزيزين المطلب عن عبد الله بن الحسر عن ابراهيم بزعيد بن طلحة عن عبدالله بن عَمْروعن النبي طالتُها عليما قال من قُتِل دون ماله فهوشهيد وفي البابعن على وسعيد بن زبي وابي هُرَيْرة وابن عُمَر وابن عباس وجابرحديث عبدالله بن عمروحديث حسن و ثل روى عنه من غير وجه وقد رخص بعض اهل العلم للرجل إن يقاتل عن نفسه والاثال ابن الميارك يُقَاتِل عن ماله ولود پهين <mark>حُكُل ثن</mark> هارون بن اسحق العمل ف ثنى عهر بن عبد الوهاب عن سفيان النورى عن عبد المكين الحسن قال ثنى ابراهيم بن عهربن طلحة قال سفين وإثنى عليه خيرا قال سمعت عيل لله بن عمو فال قال رسول الله صل الله عليه من أريد ماله بغيرحت فقال فقوا شهيدهذاحديث صيرحداثناعيد بن بشارتناعيد الرحلن بن مقد ثناسفين عن عالله بالعضي ابراهيم بن عهر بن طلحة عرى عيدالله بن عُمروعن النبي السي علين نحوة م كل تعلى من حُمَي الحَرن يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن ابيه عن ابي عُبَيْد ة بن عبى بن عمار بن ياسرعن طلحة بن عبدالله بن عوف كرى سعيدين زبيه قال سمعت رسول الله طالية عليما يقول من قبل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دجه فهوشهيد ومن قتل دون دينه فهوشهيد ومن قُتِل دون اهله فهو شهيدهة احدبيث حسي يج وهكنار وغير واحد عزايراهيم بزسعد تحرهة اويعقل هوايزايراهيم بزسعد بزايراهيم بن عبد الرحلن بن عوف الزهرى يَاكُ في جاء في القسامة ككانت التي تنا الليف عن يجيى بن سعيد عن بُشَبُرب يسارعن سهل بن ابي حثمة قال يجرو حسبت كور دافع بن خديج الهمأقال خرج عيدالله بن سهل بن زيد وهُكيتم قابن مسعود بن زيد حتى اداكانا يخيد رتفر قافي بعض مأهناك تُدر ان مُحَيِّضَةَ وجِد عبدالله بن سهل قتيلاقد تُقتِل قُبْلُ الى رسول للهُ صلاللهُ تَعليما هو وحُوليَّصِيةِ ابن مسعود وعبد الرحيلي بن سَهل وكان اصغر القوم ذَهَبَ عبد الرحلن لينكلم قِيل صَاحِية قال رسول الله عليه كَبْرِ الكَبْرِ فعمت وتكلم صاحباً هُ تَع تكلم معها فذكر والرسول الله علي الله عليه مقتل عبدالله بن سَهْلُ فَقَالُ لِهِ مِاتِّعلْفُون حسين يبينا فتستحقون صاحبكم إو فاتلكم قالواكيف نحلف ولم نِشهَد قال فتَّمر تكم يهو بخمسين يمينا قالواركيف

ونلنهاؤيمس ان متناوت اضادت العودوددى الذى بعود في عده على السلام وتحل ان فقد على معاذير وهم الكاملة على معاذيرا لتنكل من همما في الناقصة على معاذيروق تحريج الزبلي ان دبنه المذى في عدا لخلفاد الدابع كانت ويتا المسلم وسنده قوى وانما قلت في عدرها ويتردم والتها المعلى في التقصير على المسلم وسنده قوى وانما قلت في عدد المعلى والتها الله وخيع و شقي المعام الماتون ويتم والتها المعين الموجد المعين في العام الترق و بالحيد التساهدة . من وجدّتيل الذي موضع واليدرى قاتل مالك بن الدالم في المعين والمحالة القيل لوحث فينتيون وانما التناوي والتها المعين في المعين في المعام التقيل لوحث فينتيون الدي عليم ولت ويما من واذه القيل ان فلا ناقا تل فقيل فا أن التساهدة . من وجدّتيل في موضع واليدرى قاتل على مودة بل يقيم خسون دعلا من المدعين فان اضموافي وانما التنام من المدعي على المديم والمدي المديم عليه وانما التنام والمديم المديم على وانما التنام والمديم المديم على وانما التنام والمديم المديم والمديم المديم على والمديم والمان والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والمديم والموال والمديم والم

ع والمحديث لا تود الابالسيف اخرجه ابن ماجه وصفحة الحافظ بجيع طرقية وسنه علاه البرين الماروين ١٢:

المعادة المعا

نَقُبلَ إيهان قوم كفار فلماراي ذلك رسول لله طالله على عَقْلَة حدثنا الحسن بن على الخلال تنايزيد بن هارون ثنا يحيى ابن سعيد عن بُشَيْر بن يساركن سهل بن اي حثمة ورافع بن خَدِيج نحوهة الحديث بمعناً وهذا حديث حسن محيح والعمل على هذا عنداهل العلم في الفسامة وفدالاي بعض فُقهاء المدينة القَود بالقسامة وفال بعض اهل لعلمون اهل الكوفة وغيرهمان القسامة لاتوجب القود وإنما توجب الدية بسمالله الرحلن الرحيم إيواك الحدودعن رسول للهملالته عليه بالشاعلية بالثاق جاء فيمن لايجب عليه الحد كثان عهر بن يحيى القطعي ثناً بشرين عمر ثناهمامعي وتادتوعن الحسن البصري كوعلى ان رسول للتصاليل قال رفع القلمون تلتة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يشب وعن المعنوه حتى يعقل وفي الباب عن عائشة حديث على حديث حسن غريب من هذا الوجه وقل روى من غير وجه عن على وذكر يعضهم وعن الغلامرحتى يجتل فرزونعرف المستن سياعامن على بن إلى طالب وقل روى هذا الحريث عن عطاء بن السائب عن إلى ظَلْبُ كَان عن على عن النبي طالب والساعلين نحوهذاالحديث ورواكاعن الزعشعن إف ظبيان عن ابن عباس عن على موقوة أولم برفعه والعمل على هذا الحديث عنداهل العلم ابوظبيان اسمه حُصَيْن بن چندب فاص جاء في درءالح و محملان عبد الرحلي بن الاستو والوعم البصرى قالا ثناههداين ربيعة تتأيزيد بن زياد الده شف عزالزهرى عنعروة عوم عائشة قالت قال رسول مله صوال الله عليد ادرة الحدود عن المسلمين ما استطعنم فانكان له عزج فخ الواسبيلة قان الاعامران يُغطِ في العفو خيرمن ان يُغيط في العقوبة حلاننا هناد ثنا وكيع عن يزيد بن زياد نحوحديث عبر بن رَبيعة ولمر مرفعه وفي الباب عن ابي هُرَيَرَة وعبد الله بن عثر حديث عائشة لانعرفه مرفوعاً الامن حديث محدبن ربيعة عن يزيدبن زياد الدهشقعن الزهري عن عُروة عن عائشة عن النبي الساع المالية وواه كيم عن يزيد بن زياد غوه ولم يرفعه ورواية وكيم اصح وقدروى خوهذاعن غيرواحد من اصحاب رسول اللصوالله عليما انهم قالوامثل ذلك ويزيدبن زياد الدهشق ضعيف فى الحديث ويزيد بن بى زياد الكوفى اثبت من هذاوا قدام في الشيط حاء فى السكم تحكل المنطق الله عن الرعش عَن إِي صَالِحِ عَن إِي هُرَيْرَة قَالَ قَالَ رَسُولُ لِنَهُ صَلِيلًا مِن نَقِينًا عَنْ نَقِيلًا عَن نَقِيلًا عَنْ نَقَلُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَنْ نَقِيلًا عَنْ نَقِيلًا عَنْ نَقَلُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَنْ مُعَلِّدًا عَنْ مَا لَكُونُ وَعِن سَدَوعَلَى مسلمسترالله في الدنيا والاخزة والله في عوت العبد ما كأن العبد في عون أخيه وفي الباب عن عقبة بن عامر وابن عمر حديث ابي هُرَيْرة هكذار وي فير وإحداعن الرعشرعن الى صالح عن إلى هريزة عن النبي طالية فعلل فعلي غوي رواية الى عوانة وروى اسباط بن عهرعن الاعتش قال حد تثت عن إلى صالح عن ابي هُرَيْرَة عن النصالية عليه غور حل ثناً بذلك عبيد بن اسباط بن عب قال ثنى اب عن الدعش بهذا الحديث حكاثناً قُتينية ثنا الليث عن عقيل عن الزهرى عن سالم عود ابيهان رسول تله صلالته عليم قال المسلم اخوالمسلم لا يظلمه ولا بُسِلَمه ومن كان ف حاجة اخيه كأن الله ف حاجته ومن فرج عن مسلمكرية فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن سترمسلما سترى الله يوم القامة هذا حديث حسي عبر غريب من حديث ابن عُمر بالله عام في لتلقين في الحَدّ**ث كَاثِناً قُدُّبُهُ ف**َنا ابوعوانة عن سِماك بن حرب عن سعيد بن جُبَيْرُ عَنِ ابن عباس ان النبي طوائلة عليمًا قال لمهاعزين ما لك أَحَقُّ المبغني عنك قال ما بلغك عنى قال بلغنى أتك وقعت على جاربية ال فلان قال نَعَمُ فتتُهداربع شهادات فامريه فريجيم وفي البابعن السائب بن يديد حديث اين عباس حديث حسن وروى شعية هذاالحدبيث عن سِماك بن حرب عن سعيدبن بحبير وسلاولد يذكر فيه عن ابن عباس المافي جاء ف درء الحدعن المعتبرة اذارجح محكا ثناً ابوكريب ثناعية بن سليمان عن عهد بن عمر ثنا ابرسلة عن ابي هُرَثرة قال بعاء ماع والاسكمي الى رسول الله صلالله غليتا فقال اته قدارتي فاعرض عنه تأمحاء من الشق الاخرفقال انه قدارني فاعرض عنه تمرحاء من الشق الاخرفقال يارسول الله انه قدارتي فأمريه في الرابعة فأخرج الى الحرة فرجم بالجهارة فلما وجدمس الجهارة فركنشت حتى مربرجل معيه كئي جمل فضريه به وصربه الناس حتى مأت فذكرواذلك

كان معه عمدًا **دقال محمد بن اسمق في السيرة ان ب**زه القصمّة بعرض غير د في بعض الصودعند نا الديمة من بييت المال وادلتنا في مسئلة الباب محصاة في موصّعها كما في التحزيج وذكر باالشّخ علاؤ الدين المادويني ايعنّا ::

الواحد المراق المام و كالمسام على المسلم في كننب النفية من دائى رجلا يزنى بنير ممادم الرأى لا يرفع الامرائى الحاكم بل يستر عليه الا اذا عم انديت ادبع المسلم مبل فول الدبع المسلم مبل فول الدبع المسلم مبل فول المراق المسلم مبل المناه المراق المراق الموض عذا النبى مسى الترعي مرة واحدة و في الى والدو وعيزوانه القرم و فاعرض عذا لنبى مسى الترعي من المراق على موجول المساكن على الناطق من المحدون المعتون المواحد على المواحد عل

ك تولم ادرؤا الحدوداى اد مغوم قبل ال يصل الى العام فان العام إذا سكت الإلا في

المسئوالذى صدر يمكن تبلت اوغرت ونحوبا فالخطاب المنام من قبيل وضع المظهروضع المصنبة فا ذوصلت البروج بطيرالانفاذ فعلى بنا مضمون تولدتنا نوالعدو ووالخطاب لغيرالائمة وقديم كمعلى ورءالامام المحدود وبقواله المنظم وقد المرب فم العظهروضع المضرفة بريما المعات وسلم المسئون السيلم المدنيان المالقاء في المسكة اى المسكة اى المكتراى المكود والخطاب للمام من قبيل وضع المظهروضع المضرفة بريما المعاتب ومين عديث المهدالي المناوز المعالم المنطق المنطق المعالم من قبيل وضع المظهروضع المصنون في المسئون المسئون المسئون المعالمة المنطقة المنطقة المنطقة المنظمة المنطقة المنطقة

المغتنى (البواب الحكود) درفع القلم عن تلثة الخ) بقيح ابن حبان مراور نوع نهم في شرون كسّب خيرلهم تعال حق و موظا هر بالصبى دون النائم والمجنون (ا دروًا المحدود) بوام رالائمة اى لا تحدوالا بام شيقن

لرسول للمطالية عليه انه فرحين وجدمس الجهارة ومس الموت فقال رسول للمطالة عليه هلا تركتموه هذاحديث حسن قدروى من غير وحيه عن ابي هُرَيْرَة وروى هذا الحديث عن إلى سلمة عن جأبرين عبد الله عن الذي الذي على الخيرة وروى هذا الحسر، بن على الخلال ثنا عبد الرّزاق ثنامَعُمَرعن الزهرى عن ابى سلمة بن عبد الرحل عرب جابرين عيل لله ان رجلامن اسلوجاء النبي لمرات عليم فاعترف بالزنا فأعرض عنه تماعترف فأعرض عندحتى شهدعلى نفسه ادبع شهادات فقال لنبي طالته فعليه ايك جنون قال لاقال احصننت فالنعكم فأمريه فرجم في المُصلّى فلما إذ لقسّه المجاتة فتزفأذ رك فرجع حتى مأت فقال له رسول لله صلالله علين تحيرًا ولعربيك عليه هذا حديث حسي يحيير والعمل هذاا لحد ببيت عند بعيري فالعلم ان المعترف بالزنا اذا افرعلى نفسه اربع مرات اقيم عليه الحدوهو فول احمد واسلحق وقال بعض اهل لعلم إذا اقرعلى نفسه مرة افيم عليه الحدرة هو قول مالك بن انس والشافعي وحجة من قال هذَاً لَقُولَ حَديث الى هُرَثَرَة وزيدين خالدان رجلين اختصمالي رسول نتام طوالله عليه فقال احرها يارسولالله ان ابني ذني بأمراج هذا الحدديث بطوله وقال النيص لمولية عليه أغيس الى امراة هذا فان اعترفت فارجَه ها وليريقل فأن اعترفت ادبع موات بياك عاجاء في كراهية ان يشقع في الحداد المحل ثنا تُتَيِّكِة ثنا الليث عن إبن شَهاب عن عُروة كور عاسَّتة ان قريشا ا هَتَهُم شان المراة المُخرُومِيّة التي سَرَقَتُ فقالوامن كيكلم فيهارسول للمصل للاعلين فقالوامن يجترئ عليه الاأسامة بن زيد حبث رسول بلله الملائق علله فكلم فأسامة فقال رسول بلاصل الله عللها اتشفع فحدمت حدودالله تمقام فاختطب فقال انمااهلك الدين من فيلكم إنهم كأنوا داسرق فيهم الشريف تزكوه واذاسرق فيهم الصنعيف اقاموا عليه الحد واليمانك لوان فاطمة بنت عهد سرقت لقطعت يدها وفى البابعن مسعود بن العَيْماء ويقال ابن الاعجم ابن عبروجا برحديث عائشة حلت حسي يحيح بالنا جاء في تحقيق الرجم كالتناسكة بن شبيب واسلى بن منصور والحسن بن على الخلال وغير وأحد قالوا ثناعيد الرزاق ثنا مَعْمَعت الزهري عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عرب عسرين الخطاب قال ان الله بعث عمل بالحق وانزل عليه الكتاب وكأن فيما انزل عليه الية الرجم فرجم رسول المتصلالية علينا ورجمتا بعدة واق حائف ان يطول بالناس زمان فبقول قائل لا فجد الرجم في كتاب الله فيصلوا يترك فريعينة انزلها الله الدوات الرجم حق على من ذق اذا احصن وقامت البينة اوكان حمل اوالاعتراف هذه احديث صحيح من المنفي من يوسف الأزرق عن داؤد بن إلى هذه عن سعيد بن المسبيب عن عمرين الخطاب قال رجم رسول لله صلالية عليما ورجم الموكر ورجمتُ ولولا الذاكرة الدوكر ورجمتُ ولولا الذاكرة الذي في كتابالله كتبتُه فى المصعف فأنى قد خشيت الديجي اقوام فلا يجد ونه فى كتاب الله فيكفرون به وفى الباب عن على حديث عسرحديث حسي يج وروى من غيروجه

ا ذافرً المعترونيب بالزنا في اثناءا قامت الحدعليه فبسئال ان كان فزاده لإكم يحدوان كان دجوعا فبترك وبييقط الحدوا لاستفسادلادم وتال الشافيية ا ذا برب فلابيقط الحدالا ذارج مراجةً وفي كتبنا الذاذا فرّ فعلاً اوقولاً سقيط الحدوا عرّض على الموالك بانهم إذا سنا لوّااستفنسارا فبلزم الدية على الصحابة رصوان الترعيسم فاعرّض الموالك بعاذ بمروالحديب وادد ملى النكل ومكن اكرّ الفاظ الحدييت اخريب الى قول الموالك منهما لفظ الباب بلاً تركتموه وني إلى داؤوص ٥٩ ٣ بل نركتموه لا تتبست الخ وفي لعله بتوب فيتوب المتدعب الخرو ا قول لا بدمت التفعيل في ألمسسئلة بهننا ولا بدَمَن ان يقال امزان فرسمت الالم العوري فلا يسقط الحدينم رأببنه في البدا لئح قال حزولم برجع ويقال ان ماعزا فرمن الالم كما في الصحيعين فلها وحد مس الجارة فرالخ وفي ابي داو وانتام بعد فرايريسير و لل تعريب الإاروايات في الصلوة عليه مختلفة وقيل في الجمع بان على السلام م يصل وامركيزه بالصلوة عليه في دعال بيد عدة ايام وصلى على العامدية وامرأة اخرى لتوبتما كما في الى داوروسياتى في التريذي . فول العسان المناروط عندنا في الزناومدالقذوب واستحزاج بذه السروط عندنا متعذر وبؤب عليه في المبسوط ولعل الخفيير اخذوا بجميع الملاق المحصن في القرآن فان اطلاقات المصنات كثيرة منّيا الحرائر وكمنّيا المنكومات ومنّيا السلمات ومنّيا العفا نعتب وظني ان المذكور والسنول في الحديث الاحمات بعني النكاج فإن مبزادكن دكين من ادكات الاحمات ( عغلطف ) قد بذكر في كتبنا أن المحسن حرعاقل يا لغ مسلم بح بزكاح صيح ودخل بها ويكونات محصنين وذعم لبعث ادياب التصنيق ابصتا ات الاحصان مهواحصات الزاني والمزنبة والحال ان المرادبهما الزوجات فات الزاني اذاكان محصنا يرجم والمزنية ا ذا كاينيت عيرمحصنية تجيليه نا ستصرفلاتخلط ولاتغلط بالمسيدان يشفع في الحدود يجوز الشفاعة قبل دفع القفية الى التامني لابعده مذا في الحدود واما في التعاذير فتحوز في الحاديد فى اكترالطرق انهاجرت العوادي التى عندما ولقد اطنب الحافظ واقول ان كان جود العوادي فلاقطع وانها الهما سرقت وجدت العوادي . فولك تقطعت بين ها الخ قالوايستحب بعد بذا كلتزاعاذ با التدعنها يأ حيستي تحقيق الدجم ميل ان الخوارج انكروا الرجم مكن فى قرادة ا بن مسيودكان الرجم فأت فى مصفه النيسب والنيسية اوارنيا فارجوبها نيكا لا من التدفست كون القرأرة مشهورة مكن الامام أى مقعف عثمان خال عن حم الرجم وحم الزجم موجود في التوراة أيعتار 🕏 لله الاعترات 🗀 الخ قال يه الموامك ولا ترجم عنديًا الابالبينية اوالاعتراف ولاعبرة للجبل وبومذهب الشا ينبتروقال النووى اذاحبلت ولأنددى نكاحها فكيفت تزجم لعلها نكحت وبل يجيب علبنا تحيتيق اسرارا لمخلوق اتول يجيب الجواب عن قول عمرفانه قال برجمه من السماية فنتال الحافظان عمركان يغول بالرجم بالحبل فى بعمن الصور لا فى كليا وفاق الموائك واقول يكن أن بقال ان الرلجيل لا يبتى كذلك بل يبلغ الى الاعرّاحث اواكبينية فات مساوّة الدنياانهم لايدعوتهامهلة يل يرفغون امربا فاماان تدعى نيكاح السرا وتعتزون اوبقيام البينية عليها ولامرفوع بدل على الرجم بالحيل وظنى ان حقيقة الحال ان مراوعرات لا يبقى احد في وادالاسلام عَرُنتَسبُ ومهل النسب بخلامت ا بي حبَيْفَة والشّافعي فأن جماعة منّ قطأن دادا لأسلام نُبتَعَي ئيرمنتسبين الى احدفانا نفّوا ، ان الامة اواولدمت اولاولم يدع مُولاما فيبنتي ولدانها بلانسيب واما عندانتا فني فمثل من اني برحبي لانعلم تكاحما فان أولاد ما تكون بلاا نتساب واما المذكور منا أبح الفقنار وأما باعتبار الديانة المايستي بماذكرين اولامن وجوب الدعوة ديانة اذاعلم ان نلنة امته من دظي ان شي عمرعن بيع ام ألولدايينا من فروع بزه المسئلة فان السلعث كانوا لختلفين في بيع ام الولدثم منع برواخذه ادباب المذابب المادبيّة. قول عادلاً آخي

ا قول باتركتمده قالعالى القارى في المرقاة قال ابن الهام فاذا بهب في الرجم فان كان مقراييش واله كان مشهودا عليا تبع ورجم فتي كويت فا بريجون ظاهر ورجوع يعلى في آفراده الفي وجرب المسهودانني والمدتعال المعلمة وقد على المنطق المنطق المنطق المنطق التعليم المنطق التعليم المنطق التعليم المنطق التعليم المنطق التعليم المنطق وقد المنطق الم

عن عبر كالنفاجاء في الرجم على الثيب كَ كَانْ الصرب على وغير واحدة الواثنا سفيان بن عَيْنينة عن الزهري عن عُبُيد الله ين عبد الله سمعه من الر هرئيرة وزيدبن خالدوشبل انهمكانواعندالنبي والشاعلينافاتاه رجلان يختصمان فقام اليداحدها فقال انشدك الله بأرسوك لله لها قضيت بينينا بكتآب الله فقال خصبه وكأن افقه منه اجل يارسول الله اقتص بيننا بكتاب الله واذَنْ لي فاتككُّم إن ابنى كان عَشْيَنَقَاعلى هذا فزَنى يامراً ته فاخبر وفرات على بنى الرجم ففديت منه بمائة شاة وخادم (تعرلقيت نأسامن اهل لعلم فزعمواان على ابنى جلده مائة وتغريب عامروا نسأالرجيم على امرأة هذا فقال لنبي الله عليه والذي نفسى بيية كرقض كتن بينكما بكتاب الله مائة شاة والخادم ردنعليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عامرواغد ياأنيس على امرأة هذافازاغ نوت فارجها فغدى عليها قاعترفت فريحها حك تنا استخوري موسلي الونصاري شنامعن شناعالك عن ابن شِهاب عن عبيل لله بن عبل للدي واب هركرة وزيد بن خال الجهني عن النبي المن عليما تعوي بعناه حل ثناً تُتَيِّبَة ثنا الليث عن إبن شهاب باسناده تحوجه بيث مالك بمعناه وفي الماب عن إلى بكر عيادة بن الصامت وإلى هُرَيْرَة وابي سعيد وابن عباس وجابرين سمّة وهزال وربة وسلمة بن الحينيّة وإلى بزنة وعِمران بن جُصِيْن حسل الم هُرَّرَة وزيد بن خالى حديث حسي معمد وهكذاروى مالك بن انس ومعمر وغيروا حد عن الزهري عن عَبِيْنَ اللهُ بَنْ عَيْلٌ اللهُ عَنْ أَيْدُ عَنْ أَيْلُ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ أَيْلُهُ عَنْ عَيْلُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ اللهُ عَلْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ عَنْ عَلْ عَنْ عَنْ عَنْ عَلْمُ عَنْ اللهُ عَلْ اللّهُ عَنْ عَلْمُ عَنْ عَلْمُ عَلَيْ عَلْمُ عَنْ عَلْمُ عَلَا عَنْ عَنْ عَلْمُ عَلَا عُلْمُ عَلَا عَنْ عَنْ اللّهُ عَلْمُ عَنْ اللّهُ عَلَا عَنْ عَنْ عَلْمُ عَنْ عَلْمُ عَلَا عَلْ عَلْمُ عَا عَنْ عَلْمُ عَلَا عَلْمُ عَنْ عَلْمُ عَلَا عَلْمُ عَلَا عَلَا ع الته علية ورووا عن الاستادعن النبي علين علين انه فال اذا زنت الامة فاجله وهافان زنت في الرابعة فبيعوها ولوبضفير وروى سفيان بن عُيَنُنة عن الزهرىءن عُبَيْدِه الله عن إلى هُرَيْرة وزيد بن خالدوشيل قالواكناعند التبي للشي علينا هكنا دوى ابن عُينيَّة الحديثي بن جميعاً عن ابي هُرَيْرة وزيد بن خالدوتشِبلِ وحديث ابن مُحْيَنَينة وهمرُ وَهِمَ فيه سقيان بن مُحَينيَنة ادخل حديثاً في حديث والصحيح ماروى الزُبكُبرى ويونس بن يزيد وابن اخ الزهر عن الزهريُّ عن عبيدا لله عن ابي هُرَيْرَة وزيد بن خالد عن النبي لما لله عليه قال اذا زنت الامة والزهري عن عبيدا لله عن شيل بن خال عن عبدالله ين علك الاوسىعن النبي المنتي وعللين قال اذا زنت الامة وهذاالصعيب عنداهل الحدبيث وشبل بن خالد لعريد رك النبي الملك الموى شبل عزعيلتا بن مالك الروس عن النبي الله وهذا المعد وحليث ابن عُيّنيّة غير هفوظ وروى عنه إنه قال شبل بن حامد وهوخطأ نما هو شبل بنجالد ويقال ايضا شيلين تُحكيد محكانتا قُتكبَّة تناهشيم عن منصورين زاذان عن الحسن عن حِطَّان بن عبد الله عن عُبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلالت عليما خذواعتى فقدجعل لله لهن سبيلوالتأيب بالتبيب جلدمائة تمالرجم والبكريا لبكر عليات ونفى سنة هذا حديث صحيح والعراعلى هذا عند بعض هل العلمون اصمال التي على الله على بن الى طالب وأبي بن كعب وعيدا لله بن مسعود وغيرهم قال النبب يجلد وبرجم والي هذاذهب بعض اهل العلم هو قول اسخق وقال بعض اهل العلم من اصعاب لنبي النبي الله عليه منهم ابويكر وعُمر وغيرها التيب انما عليه الرحم لا يُجَلِّل وقال دوى عن الني طالله عليما مثل هذا في غيرحديث في قصة ما عزوغيره اتدامر بالرحية لحريام أن يجلدا قبل ان يرحيم والعمل عداعت بعض اهل لعلم و هوقول سفيات التورى وابن الميارك والشافعي واحمد ياتك منه حكانن الحسن أبن على ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمون يجيى بن ابى كثيرعن ابى قلابة عن بي المُهُلّب عن عمران بن حُصَيْن إن امرأة من مُجَهُينَة اعترفت عندالنبي طالله عليه النبي على النبي طالله عليه والله عنال المسرّاليها فاذاوضعَتُ حملها فاحبر في ففعل قامريها فشُرّ ت عليها شيابها تُعامر سرحِمها فرُحِمت تنصلي عليها فغال له عسرين الخيطاب يارسول الله رحِمتها تنعرّصُلي عليها فقال لقن تابت توية لوتسمت بين سبعين من إهل المدينة وسعتهم وهل وجدت شيئًا افضل من ان جاد ت بنفسها يله وهذا حديث صحيح لآلافي جاء ق رجم اهل الكتاب حكا ثناً المحقين موسى الانصارى ثنام عن ثنامالك بن السعن نافع عن ابن عمران الني حوالت عليد رجم يهوديا ويهودية وف

بهنااشكال وبهوان متم الرجم اما من القرآن اوليس مدفان كان ميم القرآن فلا بجوز لعمره تمرك كتابته دان لم يكن منه فلا يجوز لمرك بته دان لم يكن منه فلا يجوز لمرك بنه ولا يحدول التبريد التبريال المستكومة وله على المتفرية المنهوس على المستكومة ولما على بذلا رواه العماد والمعرف عزب رمبا فلخي بالمن الشام فقال عمل الخذيب بعدولوكان حدًّا كيف كف عنه عرف ولنا في البخارى باقامة حدة تغريب الحوال التغزيب على السياسة ولنا على بذلا رواه العماد والنوان عنه الحنفية ونقول ان في مسلم دفي العرفي التسفية التي تبرا ليلدوالرج وليس ذكك مذبب احدفقيل بالحمل المستح اوالب ست فلك نقول بهنا و في الما المناق المناول بالمناق في الواقعة والقال بالمناق بالمناق المناول بالمناق والمناق المناق المناق المناق المناق المناق والمناق المناق ال

ان قول المؤدجمة التله الشرقال شيخ في الهعات نبا مبني كان الدكان في كتاب الثرة كية الرجرة منسخت تلاوتد نفع القول باذكناب الشرق المؤدجمة المنها كي وتولدان ابني كان عسيفا على بذاى البيرا وتوروخم المام وصلحته أسيس لهم يتل بوسيد قوم المرأة بوطفظ النصيخ آميس بن العنى كان به المنها وتعزيم عنوض الول العامام وصلحته أميس كمال العامام وصلحته أميس كما المن المام وصلحته أميس كما المن المام وعدن الموسيدة والمرافع المنام وحدث المنام المنام وحدث المنام المنام وحدث المنام المنام المنام وحدث المنام المنام وحدث المنام والمنام والم

الحديث قسّة هذا حديث حسي يم و كانتنا هناد ثنا شريك عن سماك بن حَرُب عن جابرين شمّة ان النبي النبي على النبي عن عدوالبلاء وجابرواب ابى أو فى وعبد الله بن الحارث بن جَرُء وابن عباس حديث جابرين سُمّة حديث حسن غريب من حديث جابرين سُمّة والعلى هذا عند الله المعلم ا

قال الومينيفة ده لابرجم ابل الكتاب وقال الشافتى برجم ابل الكتاب ووا فقة احدوقال مالكب لاحدملى الحزبى اصلًا ثم قال الموالكب ان كل قضيبة الذمى اذارفعست الى الحسياكم فهوميزين ان مجيم بالشريعة العزاءاد ليرض عنروتمسك بالآبة وقال النكثة لاتيتيربل يمم بما فى الشربعة الغراء وأدعينانسخ ما فى الآية ثم ظاهر حدييث الباب للنشافعي واحمد رحمها الشد تعالى واجاب العلاوى واعترض عليه المحافظ اقزل ان في جواب العجاوى اضفيادا فارتفاك ان حم الرح كات بيح التوداة واذكرا حمالاست مراداً لطحاوى منها انهم جعلواا بني عسلى التذعلبه وسسلم حكمافاذن يحكربها فى شربعتىم نعم بيجيت امذعبيرالسلام بل لدان يحكم بشربية حقدغبرك برام لاجتها ان الاسلام لم ميكن شرط الاحصان فى التولاة بل كان الرجم على الحصن وغيره وبينال على مذا ان اشتراط الأسلام في اللحصارُ في شريعتنا ماماخذه وبيللب مناانيات النسوية بين المحصن وغيره في التواة وابي والحدص وعيره في التواة فان في ابي والحدص ١٣٧٠ كم ج ١٠,٣ مزعليهالسلام مثال عن احبيا نهاً وعدمه، اقول ان الاحصيان في ابي داؤ دص ٣٠ ٣ معني التزدج لا مبعني الاسلام لما فلست اولا ان الاحسيان المذكور في الاحاد سيف مبعني التزوج ومن تلكب الاحتمالات ان عليدالسلام الزم بالعلمورة من شريتهم والزامرعليدالسلام ايا بم بما يلتزمون ليس ببعيد وآمادليل اشتراط الاسلام في الاحصان عما في البداية بسيندعبدالبا في بن قدا نع الحئني ببينه وبين ايي داؤ د واسلمة واحدة رداه عن ابن عمروو في اليوبرالنقي من ما سيمن بلاعت من الازواج وعن ابن عمره من اشترك بالمته فهوغير فحصن الخ ودعيال السندنيقات اخرجه اسسحاق بن داهوبه نى مسنده واختلقب فى دفته وظنى الغالب الزمرفوع وتأول الشا فجبة بالذنى حدانقذت لافى الزناوا خشف فى وقتت وافتة الباسيغى كتزالرواياست انها فى المدينية وفى بعصه الشاواقتية فى خيرونى اسباب الزول السيوطى انها وافعة في الفدك وورد في الروايات ان البهود تشاوروا وتناجوا ان نذبهب الى بذا النبي ونبتليه فان حكم بالرجم كما في التوراة فهونبي والافليس بنبي واَدَ عي ان آية الجليربعدمذه الواقعة وككب آية الرجم المشيخ والمشيخ إذا زنيا فادجو بهاولي في مذه الدعوى فرخيرة كيثيرة وقال الحافظان واقعة اليأسب في السنة الثا منة ومااتي بمايش في ونسك بان ابن عباس بشهدا لواقعة و هجرند الى المدبنة المنورة في السينة الثامنة مع ابيرعباس اقول ان ابن عياس داوى الحديث ومامن لفظ يدل على الأسنند الواقعة وككس تسكب الحافظيات عيدالمتذبين مادمت بن جزء كأوى الواقعة واتى المدينة في السنبة الثامنة مع ابيه ، اتول لم اجد في كتاب من الكتب عادست بن جزء اسم صحابي من السحابة ولم بذكر الحافظا بعينا صحابيا في اللصابة باسم حادث بن جزرو فدسلمت ان عبدالتذين حاديث المدنية في السنة الثامنة مكن ما من دواية تدل على شهودالوافعة الاماا تي بسندصنج عسا خرجه الطراني، اقوک ايذ وهم الراو سيدخان اتى المدينية مع ابيدعبدالتذبن عباس كما في مسلم لاعبدالتذبن حادث، ثم اقول ان في سيرة محدين اسئى بب ندجيمج ان ابههودامتحنو ه عليرانسلام حين دخل المدينية وعدّالا سننيارالممتخنة فيداومدّمتناوا قعة البائب أبيشا وذكرالفسطلاني ان الوافغة وافغة السينة الرابعة وللمأخذ عنده دعندى دواباست والة على نقدم الواقعة مندان في واقعذ البابب كان تاييّة من اليهوَ د وقد فتلوا في قريب اصرمنهم كعيب بن اعترون ، اقوَل كان معمافيظان بيسندل بما في تغييران جريرعن ابي مهريرة ما يدل على ابة شهدا بوافختر ومكنهم بإغذه ، افول ان في ابي واورّد ص ٧٠١ . ج ٢ عن ابي بربرة ينالف ما في تفييرا بن جريفيكون ما في تفنيرهم الراوي فيل تكون القعنة الأقبل صمم الآية وليحفظ بسنا ارد عليه السلام كان يوم بالحكم بالتوراة لما في آبة يحكم بساالنبيون الخ وفي الي دا ؤوامة عليرانسلام ايصنا دا خل بيروفي الاحاد ميييت امزعليرانسلام كان بجب العمل با في التؤراة قبل نزول انشريعة الغرارلما في البخاري ص ١٠٠ ١٠ كان يجب العمل بالكيّاب مالم بنزل فيرهم الترائخ وقال صافظ من الحفاظ ان ابتداء خلاحت ابل الكتابكان بعدف مكترول اعلم ما خذه وذكر ابن العربي المالكي في احكام القرآن ان ما في الوافغة الزام على اليسود بما في كتابهم ، اقول ان مدلول الكباست والاحاديث ان ايسودمعا قبون على تركم ما في التوراة كما يعاقبون على ترك الايان بجدصلى التذعببه وسلم ولنا على مسئلة الباحب في باب السكاتية في الزيلى ان محدبن ابي يكرالسيديق هزكان عاملاعلى معرفي مهرعي وكشيب الي علي ان مسلما ذني بذمية فقال على منحدب الدمية الى الذميين وادجم المسسم فدل على عدم دج الذمية . و1 عرف ال داوُ وص ١٠٠عن ا بي سريرة مايدل على قبول مشادة ايكا فرولا بجوز ذمك عندانشافغي ومِا مُزعند نا في بعض الصور . يالب ان الحدود كفادة لاهلها في كنب اصولناان الحدود ذواجر دعندالشا فغبترسوا تروكفادات ولم اجدعن ائمتنا ومشالخناان الحدود ذواجرفقط لاكفاداست لكن المحقق إن الحدود كفادات تبعش الكفاراة وعلى بذاعندى نقول فان في جنايات الج من ملتقيط الفتادى وبهومن المعترات ايزاذا جتى وفدى فمغفرة الباذا احتربجيث يجنى دبكفرويبنى ومكيفرومثله فيالتيسيرتفيه المشيح بخمالدين عمرالنسفى معاهرالزمخنثرى وبهوينرا بي البركات النسنى سكز الكنزولك في البيراية حبّين بركتاب إلصيام نقلُ عن الشاعني و فال علم ان التّوية لبست مُكفرة للبنايات اكو آي الحدود اببغاد خيلة في المغفرة واليربين يركام الطاوي ص سريرس ووجدت في تعزيرالبدائع تقريح الآلحدو وكفادات بعض امكفارة وللحافظين كلام في سترح ابناري واماالاصاديت فتي تعيين ان الحدو وكبقادات وفي مستدرك الحاكم عن ابي سريرة قال النبي صلى التذَّمليهُ وسلم لما ادرَى ان الحدود كفادات ام لا والسند قوى باعترات الحافظ والوسريرة متاخرعن عيادة خالعبرة ليروقال الحافظ ان مدميث عيادة متاخرعن حدببت ابيهريرة وقال ان عندعبادة حديثين احديها في ليلة العنينية والنّاني في وقت نزول سورة المتخنة وللحافظين سناكلام لمويل وقال اليبنيان الحديين واحداى في ليلته ببيعة العقبية ولمرقرا ئن اعلاباان

العقور النفى النفى والتغريب مبلاوطن كرون ۱۲ مسط من النيخ البيطا هرفى المغنى اكتم بن بحون بفتح مهزة ومثلثة وكذا بصرخ بن اكثم وسيحي بن اكثم انعنى وليس فى المغنى اكثم بالفوقية احدو فى القاميس فى كست الكثم المتم المتم المتم المتم المعلى ويجي بن اكثم العلمة التقريب يجي بن اكثم الومى العاضى العام المتم المولى المال المتحد والمال المتحد والمتحد والمتحد والمتحد والمتحد والمتحد والمتحد و المتحد و المتحدد و

الزهرى عن ابى ادريس الخولان عرى عبادة بن الصامت قال كناعند لنبى النبي عليه فقال تبايعونى على ان لا تشركوا بالله ولا تسرقواولا تزنوا قرأعليهم الأية فهن وفي متكمر فأجروعلى الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب عليه فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فسترة الله عليه فهوالى الله ات شاءعذيه ون شاءغقرله وقى البابعن على وجَرِيْرين عبل لله وتُحَرِيْمة بن ثابت حمديث عبادة بن الصامت حديث حسي محيد وقال الشاقعي لحر اسمح في هذا الياب ان الحديكون كفارة الدهله شيئًا احسن من هذا الحريث قال الشافعي وأُحِيُّ لمن اصاب ذنبا فسنره الله عليه ان يستُرعلى نفسه و ينوب فيما بينه وبين ربه وكذلك روىعن إبى بكروعما فهما أمرًا رجلان يستزعلى نفسه بالشطاعاء في اقلمة الحدعلى الاماء كمثل تتأ الحسن بنعلى الخلال ثنا بودا ودالطياسي ثنا زائدة عن الشيرى عن سعدبن عبيرة عوى الى عبد الرحلن السَّلَى قال خطيعلى فقال يا بها الناس اقيموا الحدّ دعلى ارتَّفا تكمِّن احصرهتهم ومن لم بجصرف ان امته لرسول الله صلالله علينا زنت قامرت ان أجلّن ها فاتيتها فاذا هي حديثة عهد بنهاس فيتثيرت اب ناجلي تهاان اقتلها اوقال تموت فأتيت رسول المصلالة عليما فذكرت ذلك له فقال حسنت هذاحد يتصجيم كنان تنا ابوسعيد الاشيخ تنا ابوخاك الأحرث بالاعشاعت ا بى صالح ي عن أنرة قال قال رسول الله ما الله عليه اوازنت اعة احدكم فليجلدها ثلثاً بكتاب الله قان عادت فليبعها ولويحبل من شَعُروفي الماب عن زيد بن خالد وشِيل عن عيدالله بن مالك الأوسى حديث إلى هُرَيْرة حديث حسى عبير وقدروى عنه من غيروجه والعمل على هذا عند بعض اهل العلمة من اصعاب لنبي حليت عليم وغيرهم رأو إن يقيم الرجل الحكم على مملكه دون السلطان وهوقول احددوا سلق وقال بعضهم يد فع الى السلطان ولايقيم الحده وبنقسه والقول الاول صعربات عاء ف حدالسكران كالثنا سفيان بن وكيع ثنا ابي عن منعرعن زيد العربي القرير أي ابى سعىدالخورى ان رسول الله صلى الله علية صرب الحد يتعلب اربعين قال مسعراظته في الخمر وفي الباب عن على وعيد الرحل بن ازهروابي هُرَثَرَة و السائب وابن عباس وعقبة بن الحارث حديث الى سعيد حديث حسن وابوالصِّيّر ين الناجي اسمه بكرين عَمُروكُم الثّاعي بن يشارَّ ثناعي بن جعِّف ثناً شعبة فالسمعت قتادة يحت كورانس تالنيصلى الله عليمانه أق برجل فد تَسَرِب الخيرفضريه بِجَريْنَيْ بَين خوالاربعين وفعله ابوبكرفلما كان عُمَراستشار الناس فقال عيد الرحلن بن عوف كاخقي الحدود ثمانين فامريه عمرحديث انس تحديث حسص يحيير والعماعلي هذاعنداهل العلم ص اصحاب النبي صل الله علين وغيرهمان حدالسكران ثمانون بالنط جاءمن شرب الخبر فاجله وفان عاد فالابعية فافتلوه كثلاثنا ابوكريب نتاابوبكرب عياش عزعاصم عن بي صالح عرب معاوية قال قال رسول ملته صلايلة محليه المنس تعرب الخيرفا جلِكُ وَه فان عاد في الرابعثة فاقتلوه وفي الباب عن ابي هُرُنُوة والشَرِيْنِية شَرِّيكِ أَسَّرِي بن أوَس وجَرِيْر وأبي الرمَد البكوِي وعبد الله بن عَمُروحديث معاوية هكذا روى النوري ايضاعن عاصم عن إبي صالح عن معاوية عن النبي والله عليه وروى

ف مش حديث الباب نفظ ان على السلام كان مع دبها من اصاب والبطاق المنظ الربيط على افرق الادبين والما في وقت نزول السودة الممتمة فكان كيرس العالم التن على التذاخ ولرامل ان تلام الزبين وقتام تكن كفارة في المحالمة التن على التذافي المسئلة ولا يدري فقط م تكن كفارة في علم المعافى ، قال التنظير وسلام المنظول ان تنوين اليزلان المرة فيها للدماء قال المنظورة وتع للسب له بخول وسفا المان كفارة في علم المعافى ، قال التنظير وسولا المنظول ان تنوين اليزلان على الدماء قال الساق وتعالمة وتعالم المنزلات المنظول ان تنوين المنظور وسفا المان يقتم المدوليس المؤول المنظور التنظور المنظمة المدود على الدماء قال الساق وتعالم المن المنظور المن المنظور المنظور المنظور المنظور المنظور وسفا الدماء المنظور المنظمة والمنظور المنظور وسفا المنظور المنظور المنظور وسفا المنظور وسفال المنظور المنظور وسفا المنظور وسفال المنظور والمنظور وسلا المنظور والمنظور وسفال المنظور وسفال المنظور وسفال المنظور وسفال المنظور والمنظور وسلام المنظور وسلام المنظور وسلام المنظور والمنظور والمنظور

المدود و البيدان المدود و المساحة و الموسول المعلمة ا

كبيره والبنوئ بمجمةعند ان يصلعنهم شرب الخرفاتوا بددسول التبصلى الشعليرك فعنرب فنشرب ابثانية فاتوابالائعة فالمربرفجعل كملى العجلة ففربت عنقة (وعبداتنكربن عموم) اخرجه والماكم واحمد دوجا برباض طرائحاكم والبهيق.

ابن جريج ومعمرعن سُهيل بن اب صالح عن ابديه عن ابن هُرَثَيرة عن النبي الله علية المعن على ايقول حديث ابي صالح عن معاوية عن النبي الله علية في هذااصحمن حديث بي صألح عن اي هُرَيْرَة عن المتح الله عليه وانها كان هذا في اول الامرتّ ونسخ بعد هكذاروي عي بن اسخق عن عي بن المنكدار عن جايرين عبدالله عن النبي النبي عليه قال ان من شرب الخبر فأجده وأن عاد في الربعة فاقتلوه والتنبي على النبي عليه بعد ذلك برحل ودشرب في المزيعة فضريه ولم يقتله وكذلك روى الزهري عن قبيصة بن دُويب عن النبي المناع علينا نحوهذا قال فرقع القتل وكأنت رخصة والعمل على هنا عندعامة اهل العلم لانعلم بيتهم اختلافا في ذلك في القديم والحريث ومما يُقَوِّى هنلهرُّوى عن النبي النبي عليه من اوجه كثيرة اته قال لايحل دمرامرئىمسلم ينتبهدان لواله الوالله وانى رسول مله الوباحدى ثلث النفس بالنفس والتيب الزان والتارك لدينه بآك عاء فى كم تقطح السارق كانتاعلىب جشاسفين بن عُينيكة عن الزهري اخبرته عمزة كن عائشة ان النبي النافي عليما كأن يقطع في ربع ديناً وفصاعل حديث عائشة حديث حسي عبير وقدروى هذا الحربيث من غيروجه عن عرائشة مرفوعا ورواه بعضهم عن عن عن عائشة موقوفا كَلَاثْنَا قُليكة شاالليث عن افع كورى ابن عمرقال قطع رسول لله صلوالله عليها في عبق قيمته ثلثة دراهم وفي الباب عن سعد وعيد الله بن عثر وابن عباس وإلى هُرَيْرة والمريين حديث ابن عمرحديث حسن عبير والعمل على هذاعند بعض اهل العلم من اصحاب الني طالق علية منهم ابديكوالصديق قطع في خمسة دراهم و روى عن عثمان وعلى انهما قطعا في ربع دينار و روىعن ابي هُرَيْرَة وال سعيد الهما قالا تقطع اليده في خمسة دراهم والعمل على هذا عند بعض فقهاء التابعيزوهو قول مالك بن انس والشافعي واحمد واسعلى راوالقطع في ربع دينا رفصاعدا و قدروى عن ابن مسعودا ته قال لاقطع الدف دينادا وعشرة دلاهم هو من مرسل رواه القاسع بنعيد الرحمن عن ابن مسعود القاسم لم يسمح من ابن مسعود والعمل عن اعتدا بعض اهل العلق هو قول سفيلن التورى واهل الكوفة قالوا لانطع في افل من عشرة ولاهم مَاكُمُ عَامِق تعليق يدالسارق حُمَلُ ثَمُا تُشَيِّكَة شناعم بن على المقدمي ثنا الجياج عن مكحول عرب عيدالرحلن بن عجبريز قال سالت فضالة بن عَبَيْد عن تعليق اليد في عتق السارق امن السنة هوقال أق رسول للهسلى الله عليم بالسارق فقطعت يرة تمامرها فعلقت في عنفه هذا حديث حسى غريب لا نعرفه الاص حديث عمرين على المفدى عن الحجاج بن ارطاة وعبد الرحس بن تحيد يزهوا خوعبد الله بن عير بزشاحي كالتقاف جاء في

الائمة اقول الحديين معمول يدعنه نااى الاحناحت ونحله على التعزير ويحوذالقتل عندنا تعزيرًا كما يجوزقتل المبتدع تعنريرًا فكرالشيخ عبدالرؤمث المناوى فى ترح بي بجامع الصيغرليبيولي السيولي ادعى الاجتها دنكتبوااليه تسعة مسائل من مسائل الشا فيية ليستلون فرجها ومواصع تلكب السائل فقال السيبوطي لاافترعلي بذا فم قال المناوي والعجب عمن يبرعي الاجتهاد وللهجددعلي ترجيح مسائل مزكورة وبيان مواحنعها وكي في الطبقات الشافعية ان ابا فمدالجوبني اداوان يكتب نصيفا ويحزج عن نقليدالشافعي فكتب اليرابيبة في بيعين اداد نكب فاعلم اتك لسن ابل الاجتساد فل تحزج عن تقليدانستا فعي فترك ايومم الجويني ماا داد. بالمب ملهاء في كع بقطع السيادي المذاهب في مسئلة الباب تبلغ عشرين يُقالَ ابن حزم يقطع في سرقة حِرَّ شعيرة ايصادقًا ل مالك يقطع فئ نُلتَة ددام وقالَ السّافي يقلع في ديع الديناردقاَلَ الوحنيفة والتؤدئ لاقطع في ا قل من عشرددام واصح ما في الباب حديث الحجاذيين فان حديث العيمين وتعلم الطحاوى في لسندً واتى بالاستدلالات ولم يذكرنمل حدبيت الجاذيين وتكلم الحافظ في المسئلة وقال في آخ كلامهان حدبيت العراقيين لايخالفنا فائه لاينفي القطع في اقل من عشرة دوا بم ثم أتى برواية والته على هي انقطع في اقل من عشرة درا هم اخرجدا ابن ماجروا بعلى وى ومشعفها اليافظ اقوَل محل صدييت الجاذبين ان محمول على السبيا ست لكنى لم اجد في كتينا الفطع في اقل من عنرة درا هم سياسةُ اللاات للفنط سياستنظا برمتهاما في الدرالمتيادم ٢١٥ ان القطع ثالتا جائز سياسته وقد تيت في كتينا القتل سياسنة وبواشدمن القطع ابينا والذكان سناك صوروانتي اللمراكي عشرة دراهم وخرق يين المنسوخ والمتروك وتبذا المحل اعلىالمحامل عندي وقال الاحناون ان قيمنزا كمجن مختلفة فيها في بعض الروايات عشرة دداسم وفي بعصنها انتلامن اختلامت آخر فيوخب نر بالاحط فانا لحدود تُندد بالتنبيات داما ادلتنامن الحديث مما ردى الطحاوى من مدينين وقال الحافظ انهامضطريان وفى سنديها محمدين اسلى ويهوقد يروى عن ابن عباس وقد يروى عن ا بن عرو بن العاص انخول اخرجها ابود او د والنسا نی ص ۲۰ ی عن ابن عباس وا بن عرو بن العاص انخول ان عندخمد بن اسخی حدیثین و بها حسنان لذاتها ووثق ابتحاری محدین اسخی و بهو من دجال مسلم ولنا حدييت ثالبيني افرجرالنسا ئيص به عن عطاءمن ايمن بسيتدقوي وفيه بجيث لمويل فان اين اختلعت في انزصحا بي اوتابعي والحدييث على الماول منقلع وعلى الثاني مثمل دقال النسائي ما احسيب ابنرله صحينه الخ فييكون مرسلاً واذا كان صحابها فليس للعطاء لقاءائين لان اين استنتنبه في غزوة حنين وقال العلى وي في احكام القرآت ان ايمن صحابي وعامش الى ما بعدعه وعليه السلام والحدبيث متصل لكنه لم يذكرما خذه وقال محمدين إسيحق في سريته إيه نشه عزوة حنين واسننشه وذكر في كماب الام للشا فعي امذسيّال محدين حسن وليل عنشرة وداهم فسروى فحمد عدبيث ايمن فقال انشاعتی اندمنقطع فاندشدغزوة منین قبل ولُأَدُق مُجابِروقال شركيب بن عبدالتربي الطحاوي ان ايمن صحابي وقال الحافظ ان كِشراسي الحفظ اقول ان ابا ايمن مُبَيدُ وفي بعض الرواياست تعريح امذا بي ام اين وفي العجادي ص ٣ ٩ ، ج ٢ مدييت النسبائ عن ايمن الحبيني والحال ان ابا اين العجابي اسمه عُبيُدو بيوينى وبذكر في كشب معرفة العجابة اييت الحبيتي ويذكرا يمن بي

الخائن والمُخْتُلِسِ للنَّيْهِبِ مُحْكُلُ ثَنْ على ن حسَر مِتناعيسى بن يُونس عن ابن جريج عن ابن الزبير عن الني على الله عليه المسلم المناهب المناسبة عليه المسلم المناسبة عليه المناسبة على ولا فختلس قطح هذا حدببث حصيح والعمل على هذاعنداهل العلم قدروى مغيرة بن مسلمون إلى بيرعن جابرعن النبي النبي عليه نعوهديث الزجري ومغبرة بن مسلم هوبمى اخوعبدالعزير القسملى كذا قال على بن المديني في كي باء لا قطّح في ننس ولاكثر كال ثناً قتيبة ثنا الليث عن بجيي بن سعيد عن عهر بن يحيى بن حيّان عن واسع بن حيّان عن را فع بن خريج قال سمعت رسول الله صليات بقول لا قطع في ثيرو لاكثرهكذاروي بعضهم عن يجيي ين سعيد عن عير بن يجيى بس حيّان عن عده واسع بن حيان عن رافع عن النع الناف الله علية الليث بن سعد وروى مالك بن اس وعير واحد هذا الحديث عن يحيى بن سعيد عن عهر بن يعيى بن حتيان عن دافع بن خديج عن النبي الشيطين ولمدين كروافيه عن واسع بن حبّان يا كمي بحاء ان لا يقطع الربد فى الغزوك الماثنا قتيبة ثنا ابن لهيعة عن عيّا تن بن عباس عن شييم بن بيتان عن جنادة بن إلى امية كون بسرب الطأة قال سمعت النبي طالله عليه بقول لا يفطح الايدى فى الغزوهذا حديث غريب وقدرواه غيراب لهيعة بهذا الاستاد غوهذا وقال يشريب ابى ارطأة ايضا والعمل على هذاعت بعض اهل العلم منهم الدوزاعي لايرون ان يقام الحدق الغزو بعضرة العدوعنا فذان يلحق من يقام عليه الحدب بالعدي فأذا خرج الامام من ارض الحرب ورجع الى دارالاسلاما قأم الحدعلى من اصابه كذلك قال الاوزاعي بأكتاب جاء في الرجل يقع على جارية امرة ته كالثناعلى بن مجوزتنا هُسَيْر عن سعيد بن اليعروة وايوب بن مسكين عن قتادة كرى حبيب بن سالم قال رُفع الى النعان بن بشير رجل وقع على جارية امراته فقال لاقضين فيها بقضاء رسول الله النابي علينالان كانت احلَّهَاله لَا خِلِدَ نه ما ئة وإن لم تكن احلمة اله رجمته كالمان أناعلى بن جرثنا هشيم عن إلى بشرعن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير نعوه وفى البابعن سلمة بن المحبّى نحوه حديث النعمان في اسناده اضطراب معت عمل يقول لدبيمح قتاً دة من حبيب بن سالدهذا الحريث انهاروا يعن خالد بن عرفطة وابوبت رام العلم من حبيب بن سألح هذا لحديث ايضاانما رواه عن خالد بن عرفطة وقد اختلف اهل العلم ف الرجل يفع على أرية امرأته فروى غير واحدمن اصعاب النبي طرائية عليمامهم على واس عمران عليه الرجه قال ابن مسعود ليس عليه حد ولكن يعزروذهب احمد اسحق الى ماروى المنعان بن بشيرعن النبح لمانية عليم في المراقة المراقة اذااستكرهت على لزناك أثنا على بن مجرثنا معمين سليمان الرقة عن الجحاج بزايطاة عن عبد الجيارين وائل بن جركور إبيه قال استكرهت امراج على عدرسول شه الشي علين فكر أرسول شه طرائع عليه عنه الحد اقامه على الذي اصابها ولعرين كوانه جعل لهاممة واهدا حديث غريب وليس استاده بمتصل وقدروى هذا الحديث من غيرهذ االوجه سمعت عمل يقول عيد الجيارس وائل س مجرلم ليبيح مين ابيه ولاا دركه يقال انه ولد بعد موت ابيه بأشهر والعراعلى هذا الحربث عندا هل لعلم من اصعاب النبي طرائلية علين وغيرهم ان ليسرعلى المستكرة حد المستكرة حد المن المعين المعربين يوسف عن المرائيل ثناساك بن حرب عن علقة بن وائل الكندى عن ابيه ان امرأة خرجت على عهد الذي صارات عليتا نريب الصلوة فتلقاها رحل فتحلكها فقضى حاجنه منها فصاحت فانطلق ومريها رجل فقالت ان ذلك الرجل فعل بى كذاوكذا ومرت يعضيا

بگيرليمن ابعناولا يوتتون مون الميتي والنذا علم وا قول ان المذكود في العلى ي والبيشة تبييلة من قبا ئل الين بذا فاعلم والنذا علم والنذا علم وا قول ان المذكود في العلى مع عزة ودام ايسنا وفتوى عمرا فرخير الزيلى بسندقوى ودوى عن ابن مسهود ايسنا التقطع في خسز دام كما في النسائي من ۹ مرد ا قول ان حقيقة العران العناد عقيرة الجن والمن من عشرة ودام تم غلب المنافرة المناف

لى قولم المنادة فعان وكل بيس معن ما ثم النيانة ال خدما في يده مل وجالا مانة في القاموس النون ان يوش الإنسان فله بنيع فا فنون اوخيانة وفائة ومخائة واخنانه فلون والمنارة فعان وكل البيس المنقة العدم الخفينة وان حمل على الغينية فعان له فيها مقامة قولم ولا مختلس الاختلام اخذائش من ظاهره البرعة ويقال بالفارسية ربون والمام يعلى المنارة فعان له فيها مقامة على الاختلام الفائلة المنارة فعان والنارة فعان وتعلى منارة على وسط ويوكل وموشى المنارة فعان المنطقة المناطع منادا معلى راس المنعلة فا والتحقيق في المنزوة والمنارة فعان والمنارة فعان وتعلى منارة على وسط ويوكل وموشى المنوول المنارة فعان وقيل المناوة المنارة والمنارة فعان والمنارة فعان وقيل المنارة والمنارة فعان والمنارة فعان وتعلى المنارة والمنارة والمنارة والمنارة فولم والمناوة والمنارة و

من المهاجرين فقالت إن ذاك الرجل فعل في كذا وكذا فانطلقوا فأخذ والرجل الذي ظنت إنه وفع عليها فأتوها فقالت نعم هوهذا فأتوايه رسول اللهملي الشافعلية فلماامريه ليرجع قامصاحيهاالذى وقع عليهافقال بارسول لثدانا صاحبها فقال لهااذهبي فقدغفل للدلك وقال للرجل قواوحسنا وقال للرجال لذى وقع عليهاارج يؤوقال لقدتاب توبة لوتابهاا هل المدينة لقيل منهحرهذا حديث حسيغ يبضعيح وعلقة بن وائل بن جحرسمع من ابيه وهوكبرمن عبد الجيار بن وائل وعيدالجبارين وائل لم بيبمح من ابيه ما أصفا جاء فيمن يفع على البهيمة محك أنساعيد بن عَثر والسَّواق ثناعيد العزيزين عبر عن عمر س المعمود عن عكرمة حوى ابن عباس قال قال رسول لله مل الله عليه من وجد تمع وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة فقبل لاين عباس ماشان البهيمة فقال اسمعت رسول الله صلواتية وعلين ق ذلك شيئًا ولكن الى ان رسول الله علين علين علين كره ان يوكل من لحمها اوبينتفع بها وقد عمل بهاذاك العمل هذ احديث الانعوف الد من حديث عمروين الى عمروعي عكرمة عن ابن عياس عن الني طرالله عملان عليه وروى سفيان التورى عن عاصم عن إلى رزين عن ابن عياس انه قال من اقب بميمة فلاحدعليه كنثناً بذلك عيربن بشارتنا عبدالرحلن بن مهدى ثناسقيات التؤرى وهذااصرمن الحديث الاول والعمل كي هذاعنداهل العلم وهو قول احمد واسحق بالصفي جاء في حد اللُّوطي حل الله عمر والسوّاق تناعبل لعزيز بن عجد عن عَمْرو بن ابي عَمْروعن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسوال مله صلامتي عليها من وجد تمخيع كمكل فومرلوط فاقتلوا الفاعل المفعول به و في الباب عن جابر وابي هرمزة وإنما نعرف هذا الحديث عن ابن عبا عن النيصل الله علية من هذا الوجه وروى عين بن اسطني هذا الحديث عن عمرون إلى عمر فقال ملعون مَن عَمِل عَمَل قوم لوط ولم بين كوفيه القتال ذكرفيه ملعون من أتى جيمة وقدروى هذا الحديث عن عاصم بن عُمرعن سُمَيْل بن ابى صالح عن ابيه عن ابي هُونَرَة عن النبي طائلة عليه قال اقتلوا الفاعل المفعول به هذاحديث فاسناده مقال ولا تعلم احدار واوعن سُهَيل بن إيى صالح غيرعاصم بن عُمرالعبري وكاصم بن عُمريض عَن الحديث من قبل حفظه واختلف اهل العلمر في اللوطي فراى بعضهم ان عليه الرجم احصرت اولح يُحصر في هذا قول ما لك والنشأ قعى واحمد واسطى وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعيز منهم الحسن البصري وابواهيم النَّغ عي عطاء ابن ابي رياح وغيرهم قالواحَثُ اللوطي حَثُ الذاني وهوقول التوري واهل الكوفة كمل تتأاحد بن مَنيع ثنايزيد بزهارون شأهامعن القاسم بن عبد الوص المكى عوى عيل لله بن عيرين عَقِيل اله سمع جابرايقول قال رسول لله صلوالله عليمان أخوف ما خاف على امتى عَمَل قوم لوط هذا حديث حسن غربيب انما ثعرفه من هذا الوجه عن عبد الله بن عرب من عَقِبل بن ابى طالب عن جابر بالمثل جاء فى المرتب م المالوجه عن عبد الله بن عبد المنافق العبية ثناً عبدالوهابالتنقفى ثنا ديوب يحرع عكومة ان عَلِيًّا حَرَّق قوماً لَيْ آكُرُ واعن الاسلام خبلغ ذلك ابن عباس فقاّل لوكُنت انالقنلتهُم بقول رسول الله طالتُهُ عَلَيْهُ فال رسول سلم السي علية من بكال دينه فاقتلوه ولمراكن لاتحرقهم لان رسول الله عليات قال لا تُعَرِّر بُوابعذ السله فبلخ ذلك عليافقال صدق الان عياس هذا حديث حسيجيج والعمل على هذاعن اهل العلم في المرتد واختلفوا في المراقة اذاارتدن عن الاسلام فقالت طائعة من اهل العلم تُعتر فه وقول الاوزاعي احمل اسطى وقالت طائفة منهم تحيس لاتُقتل هوقول سفيان التورى وغيري من اهل الكوفة يَا اين جاء في من شَهَو السلام و الكاثما ابوكرَّ في وابوالسائب قالا ثنا ابوأ سامة عن برويد بن عبل مله بن ابى بُرُدة عن جدة ابى بُرُدة عن ابى موسى عن النبي النبي علين قال من حَمَّل علين السيلام فليس مناوف

كل الامرااه الرفائد الرفائد الموافد بقام الحرقبل الاعراف والبينة فازليس مذهب احدوا على البيمة المزينة ليس بحرام بالحيب عده اللوطنى المواطنة من الزاحد الورج العامل العراقيون لا معليه وان كان الندن الزناف له ليس بزار ورج وحديث الباب قوى عذا لمدخين بطريق عزطيق الباب قول الكوفة المهلي بغارس الما الكوفة بل المذهب الباب الموقة بل المذهب الباب ن فا مذت في المستملة والمتسل والمقتل ليس بحدفان الحمد الجلداوالرج وحديث الباب قوى عذا لمدخين بطريق على الما الموقة بل المذهب المؤتدة والمنافرة والمتعمل المن والمقتل ليس بحدفان الحمد الجلداوالرج وحديث الباب قوى عندا لمدخين الباب قول المحتقة المجلس بغارس الموقة بل المذهب ويجهن عليه الما المراقة ومورض عليه الاسلام ويجهن المنتقل والما المراقة وحديث المنتقل عندا ويتم المنتقل والما المراقة وحديث المنتقل والمنتقل والمنا المراقة وحديث المنتقل والمنتقل والمنا المراقة وحديث المنتقل والمنتقل والمن المراقة والمنتقل والمنتقال والمنتقل والمنتقل

المامريارجم لايخفاه بغلامره شكل ولايستيم الامريارج من غيرا قرار ولابينة

و تول المرأة للصبح بينته بل مي التى تستى التصديم القدف فلحل المروفلا قارب ان يامر بدوذ ك قال الي فالهر الهرجيت انهم احفزه في المحتم عندالهام و الهام أتتنل التعتيق عن حاكوا لتدتيال اعلم ١١٠ على المرجو التشريع المام عنداله المرتب مجدل على الزجوالتشديد المام عنداله المرتب مجدل على الزجوالتشديد المراح المراح المراح المرتب المام عنداكا المرتب المحدل على الزجوالتشديد المحتم المراح المراح المراح المحتم المراح المحتم المراح المحتم المراح المحتم المراح المحتم ا

المابعن ابن عُمَوابن الرُبُيْروابي هُريُرَة وسلمة بن الاكوَع حديث إبى موسى حديث حصيجيع **نَالُ<sup>ه</sup>َا ج**اء في حدالسا حر**حكا ثن**ا احد بن مَنبع ثناً ا بُو معاوية عن اسمعيل بن مسلو عن الحسن عن جُنْدَ ب قال قال رسول الله الله عليها حد الساحرة وتمرية بالسيف هذا حديث لا نعوف مر فوعا الامن هذا الوجه واسمليل بن مسلم المكي يُصَعَف في الحديث من قِبل حِفظه واسملعيل بن مسلم العبدى البصرى قال وكيع هو تُقة وبروى عن الحسن ابضا والصحبح عن جندب موقوف والعل على هذا الحربية عند بعض هل لعلم من اصعاب النبي طالية عليه وغيره فرهو قول مالك بن انس وقال الشافعي انها يفتال الشيا اذاكان يعمل من سحة ما يبلغ الكف فاذاعمل عملادون الكفي فلم يرعليه فتلا يكاثينًا جاء في الغالل ما يُصْنَع به تختل في أنشأ عهد بن عمر تناعب العزيزين عروب صالح بن عهدين ذائدة عن سالمين عيدالله بن عمر عن عبدالله بن عُمرك عمران رسول لله صلالله عليه قال من وجد تدوع في سبيل الله فاحرقوامتاعه فالصالح فدخلت علىمسكمة ومعه سألحين عبلاتك فوجد رجلا قدغل فحث سالعرهن الدربين فأمريه فاحرق متاعه فوجد في متاعد مصحف فقال سالعر بعهذاوتصدن بتمته هذاحديث غريته لانغرفه الامن هذاالوجه والعلعلى هذاعند بعض اهل العلم هوقول الاوزاعي واحمد واسحأق وسألت عهاعن هذاالحديث فقال اتماروى هذا صالحبن عهدين زائدة وهوا بوواقد الليتى وهومنكرالحديث قال عهووقد روى في غيرحديث عن النبي لموايلة وعليه في الفاالعد يامُونيه بحرق متاعِه وقال هذا حديث عرب كالمُعلَّ جاء فيمن يقول الأخريا عنت ككل تناعي بن افع تنابس بي فديك عن إبراهيم بن اسمعيل بن إب حبيبة عن داؤداين المحصّين عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي النبي النبي عليمًا قال اذا قال الرجل للرجُلَ يا يهودي فَأَصْرُ يوه عَشَرَين وَإِذَا قَالَ يأَ عَنْتُ فَاصْرُ يُوهُ عشرين ومن وقة على ذات عَنْم فأقتلوه هذاحد بثلانعرفه الامن هذا الوجه وإبراهيم بن اسمعبل يضعف في الحديث وقل روى عن النبي المليم عليهمان غيروجه رواه البراءبن عأزب وتُوري قين اياس المُزَنى ان رجلا تزوج امرأة ابيه فأمرالنبي للله علين بقتله والعمل عنى هذاعند اصعابنا قالوامن أتى ذان عرم وهويعلم فعليه القتل وقال احمد من تزوج امه قُتِل وقال اسلى من وقع على ذات عرم قتل بَ**أَثِينًا ج**اء في التعزير كم كان قتيبة ثنا الليث بن سعدعن زيد بن ابى كيديب عن بكير بن عبد الله بن الا نتج عن سليمان بن يسارعن عبدا لرحلن بن جابرين عيدا لله عرب اي بروتُه بن تيارقال قال رسول الله صالته عليه لا يُخِلَف قرق عشرجله تالاف حدمن حدود الله وقدروى هذاالحديث ابن لهيعة عن بكيرفاخطا فيه وقال عن عيدالرحن ابن جابرس عددالله عن ابيه عن النبي الله علين وهوخطا والعجب حديث الليث بن سعداتها هوعيد الرحل بن جابرين عبد الله عن إلى بُردة بن نيارعن النبي طالله عليه وهذا حلة غريب لانعرقه الاص حديث بُكَيْراي الاشَّيع وقد اختلف اهل لعلم في التعزير واحسن شيَّ بروى في التعزير هذا الحديث اليواك العب العن رسول الله صلالله عليه فاصع حاء ما يوكل من صيدالكلب ومالا يوكل كالمان على عدوين عَيْدان تناقبيصة ثنا سفين عن منصوعي الراهي عن هامر س الحارث عن عدى بن حاتمرقال قلت يارسول الله اتا تُرسِل كله بالنامُعَلَّمَةٌ قال كل ماا مسكن عليك قلت يارسول الله وان قتلُن قال وان قتلُن مالم ببيتركها كلبُ من عيرهاقال قلت يارسول الله اتا نرمى بالمعراص قال ماخرق فكل ومااصاب بعرصه فلا تأكل حل ننا عدى بن يحيى ثنا عدى بن يوسف ثنا سفين عن منصور بخوه الداسه قال وسُئِل عن المعراص وهذا حديث حسن عبير هي المن المان المن المبين عن العبير عن المعراض الم تَعْلية والمجتَّاج عن الوليد بن الإطالك عن عائدالله ابن عيدالله انه سمح ابا تعلية الخُشَني قال قلت يارسول الله اتا اهل صيد فقال اذا ارسلت كليك وذكرت اسم الله عليد فالمسك عليك فكاقلت ون قَتَل قال وان قتل قلت انا هل رَفي قال مارَد تَتَ عليك قوسك فكل قال قلتُ اناهل سفِّر نَمْرٌ باليه و والنصارى والمجوس فلانجد ، عَيْرانيتهم قال فان لع يَجَدُّوا

للوطى ودوى عن احدمن منيل جوازاح اق الجيوانات الموذية من القمل والزنابيروعيرما وبراخذع نعرم البدّمة بالمسلط كالمنابس عند اى يقطع يبرسادق مال الغيمة ام لا تحولك فلحدى متلاحة الخيدل مدييت الباب على احاق المال تعزيراً وفي مامة كتبنائغي التعزيرً بالمال وان منسوخ ووقيدت في الحاوى القدسي جواذ التعزير بالمال عن ابي بوسعت **ياحي** التعزير صدبيف الباب حديث العيجين وعزتير المعسنهث لمان طربية يعزبيب وقالواان حديبت الباب جيح وليس عليرعمل احدمن الفقهاء فان التعزير عندا اسكل ذا مُدعلى عشرة مجملوات وفتاوى العماية تخالف المرفوع اليرفوع اليسنا صيح وقال ابن وقيني العيد بلغتام ت بعض حفاظ العصرارة بيقول إن المراد بالحدود لبيست حدود الفقر بل صرود الفرات اى منابى السرع فمراد الحديث ان لا يعزد على استبيا دحقيرة صغيرة اذيدمن عشرجلدامت اتول ان المراد بسذا اليعن بهوابن تيميذا تول بيكن ان يكون مراد حديبت الباب سدمنظالم الجابُر بَين اى المنع من التعرَيم على احودمعرّة والتداعلم:

سكت فخول خربة باليعنايية كالمتار وبدل عن الغتل الى بَإكسيلا يتجاوزمذالى امراَطراً المجته البحار سكت فخول خل فيسبيل الثراى سرق من مال الغينمة والغلول الخيانة فى المغنم تولرفا ترتوامته وإي غيراغل فيدلانزحق الغانمين وبَهِامن باللِتعزمير بالمال وقداختلف فيه قال المانعون كان ذلك ني اول الامرتم نسيخ اوتخليظ وتشديد وحمال حديلي نطاهره والتذتعاني اعلم ١٢ 🎢 🗗 قال الطببي نبزاهديث غريب وزم بسلع عن الإلعلم لى فلاسع خال لمعييث منهم المحسن **قال يحرّي مال المان بكون حيوا**نا ا ومصحفا وكزلك قال احمدواسلحق وذبهب آخرون الى انرلا يحرّق مطرلكنر ليميريث منهم المحسن **قال يحرّي مال المان بكون حيوان**ا ومصحفا وكرلك قال احمدواسطى وذبهب آخرون الى انرلا يحرّق مطربك في يعرض من المعرضي والميث والمعان والمعان والمعان المعرض المعان المعا

سم به قولم يا يهودى قال الطبي ونيه توميية وايرام للذيحتل ان ميلا دراكل والذلتذان اليهووشل نى الذلة والصغار والحجل على الثانى ادرج للدرونى المحدود وعلى نبا المحذيث ١٢. 🗡 به قولم المتاقويم احترابطام ووقال غيره نبا نرج ختری کے سائرالزنا ۱۲ طیبی 🏲 سے تخول پر سیجد فرق عشر جیلدات قال انطیبی قال اصحابنا بناالی دبیت شسوخ واستدلوا بان انعجابة رضوان انشطیسم جاوزوامنشرقی اسواط وقال اصحاب مالک اندکان بختصا بزمن البنجه لی انتظام استعلیہ ولم وبوصعيف وقال جبوداصحانيالاسيلغ تعزيريكل امشان ا وني المحدودكالنرب فلابيلغ نعزيرالعبدع شرين ولا يعزرالحراربعين انتى وعندا بي صنيفة ومحمدا يعين سوطا و*ذكر مشاشخ*ناان ادناه على مايزاه العام كذا فى الهداية ١٢ يسكسك توليم معلمة قال القارى في شرح الموطا المعلم ميوان بعصبينها لشة اشياد الزار شلى استشلى واذار حراز عروا ذا اخلاله بداسك ولم ياكل فاذا فعل وتك مرايا واقلها تمثا كان معلم يحل بعد وتك تقيلها وكذا قال الطبى ١٢ يم تحوله ة سك عليك نهايشة بطرا والتلك الكلب اما اذا لم يقت كميل اخذه الكلب وأكل مندششيا فوجرهيا وذك مهوجاً مزاكله ١٢ 🚣 🕳 قولير ماردت عليك توسك بين ماصدت بسمك فكل ١٧. 🗂 🕳 قولير فان لم تبحدوا غربافاعسو بالماءحال الطبيبى اناسى عن الاكل فيهالانهم يطبخون فيها الحنزيمدوليثريون فيها الخزانش ويشهدع لبيرما نخره الوواؤد مقيدا قال انائبحا وذال الكتاب ويم يطبخون فى قدريها لخنزير وليثربون فى انيتهم الخزالحديث فعلم من بذان الذن ليتعلون النجاسات في أيتسم كاكلي الميتة وشاكل المخرطا يجوز استعال ظرونهم بدون الغسل ولااكل الطعام المطبوخ في آنيهم والتُدتوالُ اعلم بالصواب ١٢٠ كعب الخزق بالخار والزاء المجنب مدناه نفذ كذا في الطبي ١٢٠

(الجواب المصبيد) (المعراض) بعين فراء فنقط صاد كمحواب خشبنة تقيلة اوعصافي طولها صيدة وقد تمكون بلاصديدة اوسم لارليش لمراوعو ورفيق الطرفبن غليظ الوسط: قوت المغتذي

غيرها فإغسلوها بالماء تمكلوا فبهاوا شريوا وقى البابعن عَرِى بن حاتم وهذا حديث حسن وعائن الله هوابوا دريس الخولان ١٠ العاجاء في صيد كلب الجوسي كَنْ الله الماري على الله المريك عن الحياج عن القاسم بن ابي برَّة عن سليمان المشكري عرب جابرين عيل لله قال هيناعن صيد كلب الجبوستى هذا بجديث غريب لانعرفه الاص هذاالوجه والعمل على هذاعتد اكتراهل العلم لايرخصون في صيد كلب الجبوس القاسم بن اي يزكة هوالقاسم بن نافع المكي **بالْ ف**صيد البُزَاة كما تنبأ نضرين على وهناد وابوعَهَا رقالوا ثناعيسي بن يونس عن هجال بعن الشَّغْبي عن عَدِيتي بن حاتمة قال سالت رسول لتنهملي الله عليه عن صيدالباري فقال ماامسك عليك فكل هذا حديث لا نعرفه الامن حديث مجال عن الشعبي والعمل على هذا عنداهل العلم لا يرون بصيدا لنزاة والمُشِقُورِ بأساوقال عِالدالدُّأَةُ والطَيْرُ الذي يصاديه من الجوارج التي قال الله تعلل وماعلمتم من الجوارج فسرايكلاب والطيوالذي بصادبه وفد رخص عن اهلالعلم في صيد البازى وان اكل منه وقالوانها تعليمه اجا بَتُه وكهه بعضهم والفقهاء اكترهم قالوا بأكل وان اكل منه ياف الرجل يرى الصيد فيغيني كالمائما عبدين غيلان ثنا بوداؤد ثنا شعبة عن إبي بشرقال سمعت سعيد بن جُهيُركُين عرى عدى بن حاتم قال قلت يارسون نشارى الصيد فأجد فيه من الغب شفسي قال اذ اعلمت ان سهمك قتله ولع ترقيه الترسيع فكل هذا حداث حسيجيع والعمل على هذا عند اهل العلم وي شعبة هذا الحداث عن إلى بشمر وعبدالملك بن مَيْسِى عن سعيد بن جُمَيْرِعن عدى بن حا تعروكك الحديثيبن صحيح وفي الياب عن إي تعلية الخشي ليا في من يرمي الصيد فيجد كا صيتا في الياء كانتا احمدبن مَنِيع ثنا ابن الميارك قال احبر في عاصم الدحول عن الشعبي عرب عدى بن حاتم قال سالت رسول الله المسالة عن الصيد فقال اذا ىمىت بسهك فاذكراسم الله قان وجدته قد قتل فكل الاران تجري قد وقع في ماء فلا تأكل فانك لا تذكر الماء قتله وسهك هذا حد المحتل المنابن إلى عمريناسفيان عن مجالد عن المشعبي عنى عدى بن حاتعة السالت رسول التي الميلا عن صيد الكل المعكمة قال اذاارسلت كليك وذكرت اسم الله فكل ماكمسك عليك فأن اكل فلاتأكل فأتماامسك على نفسه قلت يأرسول للامارايت ان عالطت كلابناكلاب اخرى قال انها ذكرت اسم الله على كلبك ولعرتذ كرعلى غيره فحال سفيان كروله اكله والعمل على هذا عند بعض اصحاب لنبي حليلة وغيرهم في الصيد والدبيجة اذا وقعا في الماء ان لا ياكل و قال بعضهم في الذبيجة اذاقطح الحلقوم فوقع في الماء فمات فيه قانه يوكل وهوقول ابن الميارك وثل اختلف اهل العلم في الكلب اذا اكل من الصيد فقال اكثراهل العلم اذااكل الكلب مته فلا يأكل وهو قول سقيان وعيدالله بن الميأوك والشافعي واحمد وأسلق وتدرقص بعض اهل العلمص اصحاب لمنتص والله عليه وغريرة الاكل منه وان اكل الكلب منه بالمعلى جاء في صيد المعتراض كان في يوسف بن عيسى ثنا وكيم ثنا زكرياعن الشعبي عدى بن حاتم قال سالت النبي الله عليه عن صيد المعراض فقال ما أمبت بحدة فكل ما المبت بعرصه فهو وقيذ حل ثن ابن إلى عُمَرُ ثناسفيان عن زكر ياعن الشعبي كري عدى بن حاتم عن النبي الله علين على هذا حديث صعير والعمل على هذا عنداهل العلم الواقي الدّب بالمروية كالمتاعد بن يعيى ثنا عبدالا على عن سعيد عن قتادة عن الشعبي عور، حابرين عبد لله ان رحيلا من قومه صاد ارنيااوا تنتين وَن يحهما بمروته فَنَغُلْقَهُمَا حتى لقي رسول لله طائلية عليه فَسَالُه فامرَة باكلهما وفي المابعن عي بن صفوان ويافع وعدى بن حاتم وقد رخص بعض اهل لعلم في ان يزكى بشووة ولمرسروا ياكل الارنب يأساوهو قول اكثراهل العلم وقد كرة بعضهم اكل الارتب واختلف اصحاب الشعبى فى رواية هذاالحديث فروى داؤدبن ابى هندعن الشعبي عن عهر بن صفوان وروى عاصم الاحول والشعب عن صفوان بن عبد اوعير بن صفوان وعبدين صفوان اصرو روى جابرا ل<u>يُست</u>رعن الشيعيرعن جابرين عبد الله يخو حديث قتلاة عن الشعرج بيتراران يكو زالشعه روىءنهاجميعا فالعرب بيث الشعبى جابرغير مفوظ بالثط جاء فكراهية اكل المجيبورة كيال تنا ابوكري يثناعبدالرحيد بن سليان عن إن ايوبالافريقي عن صَفُوان بن سُلينم عن سعيد بن المسيب عن إلى الله داء قال عنى رسول لله صَلَّاتًا للهُ عن أكل المُجَثَّمة وهي آلَتي تُصُهر بالنبل وَ في البابعن عِرْماض بن سارية واس وابن عُمروابن عباس وجابر وإلى هريزة وحديث أبى الدداء حديث غريب كالمناعدين يعنى وغير واحد قالواثنا ابوعاصم عن وهب ابن ابى خالد قال حد ثنتى امرج بنيكة بنت العِرباص بن سارية كرى ابها ان رسول تشميلين هى يوم خيبرعن كل دى ناب من السياع وعن كلذي عِخُلب من الطَيْروعن لحوم الحمرالاهلية وعن المُحَثَّمَة وعن الْحَلِيْسَة وان تَوْطَأَ العيالي حتى يضعن مأ في بُطوهُن قال عرب يعيى هوالقُطَع يعمثُل

الواب العبد العبيل عنه في المسئلة تيودسبعة عندنا ما استقعا باالاالزيلى شادرً الكنزمنيان ليبس عن طليد. فول الدفع له الحدوث الفقد والمختار عندنا ان يجرع الكلب المعلم والباذى المعلم مذكور في الفقد والمختار عندنا أن يبرا عبيب السيد والماسيد والماسيد

العقاب التعلق التعلق القارى في شرح الموطا وللرومن الجوارح مى الكاب عند العناى والدي وعندما منة العلماري الكواسب من سباح البسائم كالعند والنمو ولكلب ويزب التعلق والمستري وعندما منة العلماري الكواسب من سباح البسائم كالعند والمعلم موان يوجد فيها تعلق المنظيم والمعلم موان يوجد فيها التعلق والمعلم موان يوجد فيها تعلق المنظم موان يوجد فيها تعلق المنظم المنظم في المنظم والمعلم والمعلم والمعلم والمعلم والمعلم والمعلم موان المروى موسم الديش وزولا تعمل وقيل المنظم والمنظم والمعلم وقيل المنظم والمعلم وقال المروى موسم الديش وزولا تعمل مطيل المراوية والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمنظم والمعلم والمنظم وا

كوت المعتال على المجتمة ) تجيم فمثلثة فمنيم كمعظمة من تبتم الطائر نطابالارض (الخليسة) بتقط عارفلام فبين كمدنيرما اختسسان في سلا مدرك أيحاتها فعيلة مغولة ( عزمنا) بتقط عبية قراء فنقط صا وكسبب ينصب فيرمي اليدن

<u>ا ہے تو ار نقال</u>

ابوعاصم عن المجتَّة فقال ان يُنْصب لطيرا والشِّيِّي فَيُرْمي وستَل عن الخليسة فقال الذَّبِّ اوالسبح يدركه الرجل فياخذ منه فيمتر في ربي قبل ان مُذكر الما الماثرة الماسم عن المجتَّة فقال الأربية الماسم عن المجال الماسمة الماسمة عند الماسمة هدين عيدالاعلى ثناعيدالرزاق عن التوري عن سماك عن عكومة حوب ابن عياس قال غي رسول الله طولية عليمان يتحنن شرح فيه الروح عرضاهن احديث حسي ميم ۱۹۵۹ في ذكرة الجنين حمل ثما عبر بن بشارتنا بحيى بن سعيد عن مجالِد ح وثنا سفاين بن وكيع ثنا حفص بن غياث عن مجال معن إلى الحرّد اك عرب إنى سعيد عن النبي النبي علين قال ذكرت الجنين ذكرة امه وفي البابعن جابروابي أمامة وابى الدرداء وابى هريرة وهذا حدبث حسن وقدر روى من غيرهنا الوجه عن ابي سعيد والعمل على هذاعنداهل العلم من اصحاب لنبي طالله عليه وغيرهم هوقول سفيان وابن المبارك والشافعي واحمد اسلي وابوالويّاك اسمه جبرين نَوْف كِالْفِ كوهية كل ذى تاب وذى عِزل من المسن الحسن ثناعيد الله بن مسلمة عن مالك بن انسعن ابن شِهاب عن ابى ادريس الخولات عرب ابى تعلية الخَتَدَى قال تعى رسول مله صلاحية عليناعن كل ذى ناب من السياع حداثماً سعيد بن عبد الرحل وغير واحذة الوا تناسفيان عن الزهري هذا الاستاد نعوي هذاحديث حسي عيم والوادريس الخولاتي اسمه عائد الله بن عبد الله مي عبد بن غيلان ثنا أبوالنضر ثثأ عكرمة بن تحكيّارعن يحيى بين ابى كتيرعن ابى سَلمَة عرب جابرقال حرّم رسول الله صلائلة يعنى يوم زَيْدَ بَراكُم الونسيّة ولحوم البغال وكل ذي نابين من السباع وذى عليهن الطير وفي البابعن إلى هورة وعرياض بن سارية وابن عباس وحديث جابرحديث حسن غريب وكال أثنا قتيمة شنا عبدالعزيزين عهاعن عهرين عمروعن أبي سلمة عن إبي هريزة ان النبي لمائلة عليما حريمك ذى ناب من السباع هذا حديث حسن والعمل على هذاعند اكتزاهل العلمين اصحاب النبي طانته عملين وغيرهم وهو قول عدائله بن المبارك والشافعي واحمد واسلق ما وفي جاءما قطع من الحي فهوميت ما الم عهربن عبدالاعلى الصنعكن تأسكمة بن رَجاء ثناعيد ألرحمل بن عبدالله بن دينارعن زيدين اسلمعن عطاء بن يسارعون إبي وإقد إلليثي قال قدم النيه صلالله عليتنا المدينة وهديجتنون أسنمة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال مأيقطع من البهيمة وهي حيية فهوميتة سن تتأبراهيم بن يعقوثنا ابوا لنضرعن عبدالرحلن بن عبدالله بن ديتارنح وهذا حديث حسن غربي الانعرفه الامن حديث زيدين اسلم والعمل على هذا عنداهل لعلم ابو وأقد الليثى اسمه الحارث بن عوف كالف الذكرة في الحلق واللبّة كالثن هناد وعمد بن العلاء قال ثنا وكيع عن حمّاد بن سَلمَة حر وثنا احمد بزعنيج ثناً بزييد بب هارون ثناحماً دبن سلمة عن إبي العُشراء عوم ابيه قال قلت يارسول الله الخاتكون الذكوة الرفي الحلق واللبَّة قال لوطعَنْت فى فخذها يوجزاً عَنْك قال احمد بن صنيع قال يزييبن هارون هذا في الضرورة وفي المابعن رافع بن خديج وهذا حديث غربيب لا نعرفه الامز حديث حتادين سلمة ولانعرف لابى العشراءعن ابيه غيرهذا الحديث واختلفوا فاسمابي العشراء فقال بعضم اسمه أسامة بن قيفطم ويقال يساربن برزويقال ابن بلزويقال اسمه عطارد والفي قتل الوزع كالنائن ابوكريب شاوكيم عن سُفين عن سُهُيل بن الى صالح عن ابيد عن ابي هُرَوَرَة ان رسول الله صلالته عليه قال مت قتل وزغة بالضرية الاولى كان له كذا وكذا حسنة قان قتلها في الضرية الثانية كان له كذا وكذا حسنة قان قتلها في الضرية الثالثة كأن له كذا وكذا حسنة وفي الياب عن ابن مسعود وسعد وعائشة وامرشريك وحديث ابي هُرَنُرة حديث حسي يجيزنا في قتل الحتات كالماثث

رماه نوقع علىالمادص فذهب تم وقع فاست لا يحل وا ذارماه فوقع على المادض ولم يذسب وماست فحلال . بالسبب ذكوة الجنبيت قال التناتئة والويوسعت ومحملات الجنين حلال بلا ذكوته فالمرتبع المروقال الوصنيعة ان فرح جيًّا فيجب تذكبتذوان فرج ببنيًّا فه كواله المنتفذة وقيل من الحنفية انه بالنصب فيظر صحة على مذهب الى منيعة وقيل على تعدير المرفع امذتن بيديد بليع مثل ما قال سب وعياش عبنا با وجيدستس جيد با ولكن عظم السباق مشتس دقيق المساح ويماش عبنا با وجيدستس جيد با

ولقد تكلموا علما الطفين في صديت الباب وقال الموافع بن البنى الخنفي الالموادن كان الم تعادلا كوة سكان مق العبارة ذكوة اللم ذكوة المام ذكوة المجنن وفي موطاها كسر المراب وقال الموافق في المحتمد والمحتمد والمحتمد

سيستاه والسبع فيرتقديم وتاخراي الخليسة بي التي تفصل الزئب اولسبع فتوت في يده قبل ان بزكيما من خلست الشثى واختلسته وي وفيلي بمبين وخليسة من والفتر في بيا المنظم وتعرف في يده قبل ان بزكيما من خلست الششى واختلسته وي وفيلي بمبين الروح عرضا اي ترمون الميه كالعرض من محو المبين الداخل العرض من محو المبين الدي ومن والمبين الدي ومن تولد تعالى الما ذكيتم ولجنين موالولدها وام في الحن الدي الذي المبين الذكوة بالذال المبيمة الذكة ومن تولر تعالى العاذكية من المواليدها وام في المجن الدي المبين الذكوة الدي ومن وبحالجنين المواليدة والمدين المواليدة ومن الديم الدي المبينة التي لكن في المواليد والمدين الديمة الذكة والمنافئة التي لكن في المواليد والمدين الديمة التي لكن في المواليد والمدين الديمة الذكة المواليد والمنافئة المبينية الذكة المواليد والمدين الديمة التي لكن في المواليد والديمة الديمة التي لكن في المواليد والديمة المبينة الذكة المبينية والمبينية والمبينية المبينية والمبينية والمبينية المبينية المبيني

مة قول يعبون اى يقطعون استهالا بل محتام بالفتى كو بان ۱۲ حراج و البية بفتح لام موحدة مشددة العرمة الى فوى العدد مخوال بل دمزحد بيشا ما يحون الذكوة الا فى الحلق والبية البحرة الما تنجعة عن المنظمة الموضع اليفاحق لوطعنت فى فخذ بالاجزأ و بذا كما يق الحيوان فى البير ونحوذ لك ولا يمكن اخراجما حيا اواففاتت دابة ولا يمكن إخد بالوجرح صيدا عبن المنظمة والمنظمة والعنب والمنطقة والمنظمة والعنب والمنطقة والمنظمة والعنب والمنطقة والمنظمة والعنب والمنطقة والمنظمة والمنظمة والعنب والمنظمة والمنظمة

قتيبة ثنااللية عن ابن شهاب عن سالح بن عبد الله حرى ابيه قال قال رسول الله علينا اقتلوا الحبّيات واقتلواذا الطفيتين والا بترفانهما بالمتسان البحير ويسقطان الحبل وفى اليابعن ابن مسعود وعائشة والى هُرَيَرة وسَهٰل بن سعدوهذ احد بيث حسي يحيج وقرروعن ابن عرعن ابْ لَبَا يَةُعَنَّ الَّذِي عَلَى الله عليه هي بعد ذلك عن قتل جنان البيتوهي التوامر ويروى عن ابن عمون زيد بن الخطاب ايصًا وقال عبد الله بن المبارك المايكرة من قتل الحيّات الحية التى تكون دقيقة كانها فيضية ولا تكتوى مشيتها ككاثنا هناء ثناعب وعبيد الله بن عُمَون مبعد عن مسيداك دى قال فال رسول الله الملطانية عليمان لبديونكم عُمَّالا فحرِيرُجُوا عَلَهُ فَيَ ثَلْمًا فان بدالكيم بعد ذلك منهن شَى فاقتلُوهُ هكذا دوى عُكبُد الله بن عُمره ذاالحداث عن صُيْفى عن بي سعيد وروى مالك بن انس هذا الحديث عن صَيْب في عن إلى السائب مولى هشام بن زُهرة عن إلى سعيد و في الحديث قصة حل ثناً بذلك الانطا ثنامعن ثناما لك وهذا اصح من حديث عبيدالله بن عموروى عبرين عَيْلان عن كينف نحوروابة مالك كالمنا هتاد ثنا بن إي الله عن الله عن الله بن الله عن الله عن الله عن الله بن البئنان عن عيد الرحلي بن ابي ليلي قال قال العليلي قال رسول الله صلالته عليها ذاظهرت الحييّة في المسكن فقولوا لها أنا نسالك بعهد توح وبعهد سليمات ان الكلاب أمة من الاصم المرت بقتلها كلها فاقتلوامنها كل اسود بكييم وفي البابعن ابن عُمروجابروابي لافع وابى ايوب وحديث عيد الله بن مغف ل حديث حسي يجبح وبروى في بعض الحربيث ان الكلب الاسؤاليكيتم شيطانُ الكلب الاسؤالبَصيم الذى لايكون فيه شيَّاص البياص وقد كره بعض اهل العلم صيد الكلب الاسود البَيْريم ياكن من امسك كلياما ينقص من اجري من المراحدين مَنِيْع ثناً اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن تاقع عور) ابت عمرقال قال رسول الله صلالته عليها صناقية في كلباا واتخذ كليا ليت بضار ولا كلب ما شية نُقص من اجرة كل يوم قيراطان وفي الياب عن عبدالله بزمُعَقَّل وايى هُرَيْرة وسفيات ابن ابى زُهيروحديث ابن عرجديث حسي عبع وقدر وي عن الني الني عليه انه قال اوكلب زرع ككل ثنا قُتَيْبَة ثنا حماد بزنيد عن عمروين دينار عن ابن عُمَران رسول متناصل لله عليه امريقتل الكلاب الاكلب صيدا وكلب ما شية قال قيل له ان ايا هريزة بقول اوكلب زرع فقالك ا يا هُرَنُرتَة له زرعهذ احديث حسي يحير في الحسين على وغيرواحد قالوا ثناعبل لرزاق ثنامع عن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحلن عن المهرينة ان رسول بيهم النائع عليه قال من اتخذ كلما الوكل ما شية اوصيد او زرع انتقص من اجرة كل يوم قيراط هذا حديث صحيح وبروى عن عطاء بي الى رئاح انه وخص في امساك الكلب وإن كأن للرجل شأة واحدة حل ثقاً بدلك الطبق بن متصلو ثنا كيَّاج بن عبر عن ابن جُريح عن عطاء بهذا حكا تثناً عُبَيْد بزاسطا ين عي القرشي ثناابي عن الاعمش عن اسمعيل بن مسلم عن الحيس عن عبد الله بن مُعَفَّل قال الى كِميتن يرفع اغصال الشجرة عن وجه رسول الله صلالله عليم وهو يخطب فقال لولاالكلاب امة من الأمم لامرت بقتلها فاقتلوامنها كل اسؤجيم ومامن اهل بيت يرتبطون كلبااله نُقِص من عملهم كل يومر قيراط الاكلب صيدا وكلب حرفتا وكلب غنم هذا حدثيث حسرج قدروى هذا الحديث من غير وحيه عن الحسر عن عيدا لله ين مغفل عن المتبي طاليته عملينا كأن النافع المتأت القسب

اليوان في البيروقرب الموت اوتعلفنت الدجاج على شخرة وكاوت الموت و المسال المتباحث وروفى الاماديث تحريج العوامروقال بعض ان التحريج نمسوخ و اقول فديسر العوام كما يترل تفية اخ فرالا سلام ذكر با في سترح الجامع الصغروفية الشاه ابل التدالد بلوى دحما للته فخرج وفي ابي واؤد وقال التي صلى التدعيم وسلم انابرى ممن يخاحت من الثار الج وزعم بعن ناسخا. فولى ذا اسطفيتين الج قيل ذا تقطين على الراس وقيل ذا فطين من الراس الى الذنب وبلغنى من بعض وبهوعندى ثقة انى رائيت جية ذات قرنين و بالعب من المسائلة كلابًا ما بنفس من العرى ناقصا والكلب المجاز اقتتاء وستنتئ عن حديث الباب والانتلاث في وخول ملائلة الرحمة . ولى المناب هويوة له وزوع المجهد من الموردة و المح بده المراف الموامنة المراب المحالة المراب المحالة المراب المحتمد ال

المحقق المقل والمعلمة النب لقصرون وخدش الحيات الطيب من الحيات الطيبية بالطفية في العطية توصة المقل في العمل وجمعه المعنى شبر الخطون الذين للقرون ووم الخبرة المحتال المحتال المعنى المحتال ال

قوت النعثاقى والطفيتينى بطاء نغار نمتية تنية كغونة ماعل ظهره خطان اصفان لخصيص المقل و يجاذيها اسودان دوالا بترامالا ذب لمرحية دفانها ينتمسان البهراى اذا نظالى بعرالانسان فربب نوره فجناصة رجلها الشرتمال والمهم عذا من كل عدك دوليسقطان الحبيل كسيب لجنبن بحاصية البينا وسن جان البيوت المجمرة عمد المنظر الم

وغيرة الكالثنا هناد ثنا ابوالاحوص عن سعيد بن مُسْروق عن عَبَاية بن رفاعة بن لافع بن خَدِيْج عن اببه عن جدة دا فع بن خَدِيج قال قلت بارسوالله اناتلقى العَدُ وَعَد اوليست معنامُدَي فِقالِ لنبي النه عليه م الله وذكراسم الله عليه فكلوا مالميكن سِتَّ اوظُفْح سَاحَت تَكمعِن ذلك اما السَّنَّ فعَظم واماالظف فمُدى الحَبَشِة جِلِ ثَنَا عَبَيْنِ بُشَّارْتَمَا يُحِيى بُن سُعيد عن سفيان الثوري قال ثنى ابى عن عباية بن رفاعة عن نحد بن خديج عن النبح لل الله عليه نحوه ولعريذ كرفيه عن عباية عن ابيه وهذا اصحوعباية قد سمح من رافع والعمل على هذا عنداهل العلم لا يرون ان يُذكيَّ بسن ولا بعُظْم بِيا كنيا كُمُّانْ الله المالا والاحوص عن سعيد بن مسروق عن عَبًا ية بن رفاعة بن رافع ابن خديج عن ابيه عرب جرة رافع قال كنا مع النبي الله عليم في سفر فَيْتَ بعيرون ابل القوم ولعيكن معهد خيل فرما ع رجل بسهم فحبسه الله فقال رسول لله سلالله فعللينان لهد حاليها تعاوآنه كا وابد الوحش فما فعل منهاهذا فأفعلوا به هكذا حداثنا عدوي غيلان ثناوكيع ثنا سفيل عن ابيه عن عيابة بن رفاعة عرى جدة دافع بن حَديج عن النبي طراللة عليما نيؤ ولعربة كرفيه عباية عن ابيه وهذا اصروالعمل عن اعتداهل لعلم هكذارواه شعبة عن سعيد بن مَسْرُوق من رواية سفيان إخرابوا المالحبيال ابواب الكشاحى عن رسول الله صليل عليما بات العامة فصل الد ضعيقة حدائل الدعم مسلم بن عبر والحدّاء المدنين شي عبد الله بن تأخم الصائخ عن الكشاع المدني شي شي عبد الله بن تأخم الصائخ عن ا بى المتنى عن هشام بن عروة عن عروة عن ابيه عرب عائمية أن رسول الله عليه عليه قال ما عَمَل ادمى من عمل بوم الفعاحب الحالمة من اهراق الدمر انه لياتى يومالقيمة بقرونها واشعارها واظلافهاوان الده ليقع من الله بمكان قبل ان يقع من الارض فطيبُوا بها نفنسا وفي الباب عن عِمُران بن حُصَبَرُو زيدبن أزقة وهذاحديث حسرغميب لانعرقه ص حديث هشامين عروة الامن هذاا لوجه وابوالمنتنى اسمه سليمان بن بزيدروى عنه ابن افكيك ويُروىعن النبي الله اعليمانه قال ف الد ضعية لصاحبها بكل شعرة حسنة ويردى بفروتها تنالفي الدُضعية بكَبْشَيْنَ كَثْنَا قُتَيْبُيَة ثنا ابوعَانة عن قتادة عرى انس بن مالك قال صلى رسول تله صلوالله عليما يكبشين اقرنين المكيين ذبحهابية وسلى وكتر ..... ووضع رجله على صفاحها وفي اليا عن على وعائشة وابي هُرُيَرة وجابروابي ايوب والى الكرُداء وابى رافع وابن عمر ابي بكرة وهُذَاحديثُ حَسَج يح حكاثنا عبرين المُعارَّى الكُوف تُنَّا شربك عن إبى الحستاءعن الحكمون حَنَتْم حن على انه كان يضع بكبشين احدهاعن النبي المالية عليم والأخرعن نفسه فقبل له فال امرنى به يعتى النبي لي الله عليه فلاارعه ايلاهذا حديث غريب لانعرفه الامن حديث شربك وقد رخص بعض اهل لعلم إن يضح عن الميت ولمربَر يعضهم ان يضع عنه وقال عبدالله بن المبارك احتياليّان يتصدق عنه ولا يُعَمِّتي وان صَعّى فلا ياكل منها شيئًا وتيصدق بها كلها **يأنّ ليُ** يُستحب من الوضاحي كثراً ابوسعيد الاشجر تناحفص بن غياث عن جعفر بن عهر عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى قالضَى رسول نتم صلالته عليمًا بكيش اقرن فحيل يأكّل في سواد وميشى في سوآ

الذرع بالسن المقلوع خلاف الشابنى وصديت الباب له ويكن لا بي حنيفة تخصيص الحدميت با لوج انفقى واقول ايعنا ان قوله السن عقم الح الزان كان المراد والناطب المراد والمناطب المراد والمنطب المراد والمراد والمراد والمراد والمنطب المراد والمنطب المراد والمنطب المراد والمراد والمنطب المراد والمراد والمرد والمراد والمراد والمراد والمراد والمرد والمرد والمرد والمرد والمرد

وعن ميت بالامرالزم تصدقا والانكل منها وبذا المحتدر

سلية قول اماانس فعظم قال النووي قال اصحابنا فنمثان النطاكا لاميل الذبيح بسالتغليل

البنى صلى الترعلير ولم ان تعلير ولم السن فنظم وبرقال الشافعى واصحا بناوجم والعلاء وقال البوعنيفة الايجوز بالسن فنظم المنتصلين ويجوز بالمنفصلين وعن مألک دوايات اثم براجوزه بالعظم دون السن كيف كان ٢ الليبى :

على قولم ادابرجيجة آبدة ومى التى تندت اى توصشت فيروسل على ان الحيوان الانسى ا ذاتوش ونغر فلم يقدول قطع خرس يعيم برزكا لمذبح ١٠ اطيبى على وقولم الاضحة بعم بهزة وكسر باس تشديداليا وتخفيفها وتبعير المنتفعة على الفرقية احب بالنصب على الفرقية احب بالنصب في من والمدة لتأكيدا لاستغراق اى علايهم المنتر والمنتون المنتون وتبواحب قولم ما عمل آدمى من عمل من والكدة لتأكيدا لاستغراق اى علايهم النخر والنصب على الفرقية احب بالنصب على الفرقية احب بالنصب في من الدال من وقولم والمنتون المنتون الدالي المنتون المنتون

وی کاری به المنظم المن

وينظر فى سواد هذا حديث حسي عيم عرب لا نعرفه الرمن حديث حفص بن غياث بالنطى لا يجوز من الامناحي حل المناعلي بن مجوز ثنا جرئيري عين اسطىعن يزيدين بي حبيب عن سليمان بن عبد الرحلن عن عُبَيْد بن فيروز عن البرآء بن عازب رفعه قال لا يضى بالعرجاء بأي ظلُّعُها ولا بالعوراء بين عورها ولا بالمربصنة بين مرضها ولا بالتجنفاء التى لاتنقى حداثنا هنّا دثنا ابنُ ابى لائدة ثنا شُغبَةُ عن سُلَيمًان بن عبد الرحلن عن عُبَيْل بن فَيروز عرب البراءعن النيى طوالله تعليه تعقيم معتاه هذا حديث حسن محيج لانعرفه الامن حديث عبيدين فيروزعن البراء والعمل على هذاالحديث عتداهل العسلم مان يكروه من الاصاحي كانتا الحسن على الحلوان ثناً بزيدين هارون ثنا شريك بن عبد الله عن ابي اسلى عن شريح بن النُع ان على قال اَمرنا رسول اللصارالية عليم ان نستشرف العين والادن وان لا نضعي بمقا بكة ولا مُدا برة و لا تَشْرَقَاء ولا مَثْرَقاء ولا تَشْرَقاء ولا تُسْرَقاء ولا تَشْرَقاء ولا تُسْرَقاء ولا ت ثناا سرائيل عن بي اسخة عن شُريج بن النعمان عمل عن النبي طوالله عليما مثله وزاد قال المقابلة ما قطع طرف اذنها والمدابرة ماقطع من جا نبالاذن والشَرُقاءالمشفوقة والخرقاء البِتفوية هذاحديث حسي يج وثُنكريُح بن النعان الصائدي كوفي وتتريح بن الحارث الكندى الكوفي القاضي يكني اباً اميّة وشُرَيْح ابن هاف كوفى وهافّ كَدُمَّعبنة وكلهم من اصحاب على في عصروا حدياً في الجناع من الصّان في الاضاحي محكل ثناً يوسف بن عيسان فلاحية شاعمًا نب وإقدعن كِلهم بن عبدالرحل عن ابى كياش قال جلبت عَمّا جنعاالى المدينة فكست على فلقيتُ اباهُرني وسالته فقال سمعت رسول التله الملائقة علين يقول نعم اونعمت الاضعية الجدومن الضان قال فأنته كم الناس وفي الباب عن ابن عباس وامر بلال بنت هلال عن ابها وجابر وعقبة بنءامر ورجل من اصعاب لتبي الناس علينا وحديث ابى هرية حديث غريب وقُدروى هذاعن بي هُرُنرة موقوفا والعراعلى هذاعنا هل العسلم من اصعابالنبي السيط المن وغيرهم إن الجذع من الصنان يُجزئ في الدضيية في الدينية تنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عقبة بزعاموان وسول للمطاللة عليناعطاه غنما بقسمها ف اصعابه منعاً أَيَّا فَبَقَى عَتُود اوجدي فذكرت ذلك لوسول للمسلولية عليما فقال ضخ به انت قال وكيع الجنَّ بكون ابن سبعة اوستة اشهرهذا حديث حسى يجروف اروى من غيرهذا الوجه عن عقية بن عامرانه قال قسم النبي لما يشاعلين الضعايا فبقيت بجثة ضالن النبي الشعالية وعليه فقال ضح بها انت كن الله عبرين بنيّا رثبًا يزيد بن هارون وابوداؤد فالاثنّاه الدستوائى عن يحيي بن إلى كثير عن بعجة بن عبدا لله بن بدرك عقبة بن عامرعن النبي الله عليه بهذا الحديث كانف الاشتراك في الاضعية لحكاث ابوعهار والعسين بن محريث الفضل بن موسلى عن الحسين بن واقد عن علياء بن أحُمر عن عكرمة عن ابن عياس قال كنامع رسول للله عليه في سفر فحضرالاضع فأشتركنا فاليقة سيعة وفى البعيرعشة وفى المابعن المالاشتالة سلمعن ابيه عن جدة وابي ايوب وحديث ابن عباس حديث حسن غريب لانعرفه الا من حديث الفضل بن موسى كل المن الله بن الله بن السرعن ابى الزُيكير عن جابرقال تعزنامع رسول الله الله عليها بالحديدية البدانة عت سبعة والبقرة عن سبعة هذا حديث حسي عيروالعمل على هذا عنداهل العلم من اصحاب لنبي النات علين وغيرهم هو قول سفيان الثوري ابزاليارك والشافعى واحمد واسحتى وقال اسحتى يجزئ ايضا البعيرعن عشرة واحتج بعديث ابن عباس كنكل ثناً على بن مجر ثنا تسريك عن سلمة بن كُهيل عن مجيّة بن عَدِيّ عن على قال البَقرة عن سبعة قلت فأن وللة قال اذبح ولدهامعها قلت فالعَرْجاء قال إذا بلغت المنسك قلت فمكسورتُ القرن فقال الا

ماك يجون من الاحناى فول التى لا تنتى الخ النفية المخ اذا ذهب بعض العضوفا لعرة عندنا للثلث اوالربع اوالنصف والمختاد لعله النفعف وبطلب التفعيل فى الفقه ماكيوه من الاحناحى فول مقابلة ولامذا برق المخابلة الى فطع الطرف العالى من اذنها والمدابرة التى قطع الطرف الباق على من المنان في الاحناء تصع عندنا التنى وموابن مول من المعزوا بن مولين من البقروا بن خس من البعروا بن فوق ستة النفرمن الفان بشرطان بينبها بن سنة واما تيدالا البة في العنان

المن المنزولة المنزولة المنزولة المنزولة المنزولة المنزولة والمنزولة والمنزولة والمنزولة والمنزولة والمنزولة المنزولة والمنزولة المنزولة المنزلة المنزولة المنزولة المنزولة المنزولة المنزولة المنزولة المنزلة المنزولة المنزلة المنزلة المنزلة المنزلة المنزلة المنزولة المنزول

قوت المعنق المنولة ولا تنقى بنون فقا ف كسنطى لانق لها كسدرو بواليج النفام ولانوف الامن مديث ببيدبن فيروزعن البراء) قال حق جاء برواية غيره اخرج البواشيخ باللها العوالي المحكم وصحير واية اليوب بن سويرعن الاوزاع عن يحيى بن المي كثيرين المنطق بن عبدالرعن عن البراء المسترو بواليم المنظم ولانوف الامن مديث ببيدبن فيروزعن البراء) قال حق جاء برواية غيره اخرج البواليم المناهو المنظم ولانون المنطق المنطوع المنظم والمنظم والمنظم

باس أمرنا وأمر نارسول تشمط الشاعلية ان نَسْتَشرف العينين والاذتين هذا حدبث حسي عيم وقد رواد سفيان التورى عن سلكة بن كُهيل تحل ثنا هناد ثناعَيْدةعن سعيدعن قتادةعن بُحَرِيّ بن كُلِيْب النَّهُ يُرى على قال غي رسول لله صليلة علينان يَضِيّ باعضَكِ القَرْن والاذنِ قال قتادة فذكر ذلك لسعيد بن المسيب فقال العضب بلغ النصف فما قوق ذلك هذا حديث حسي يم ياك العامة الماء ان الشاتة الواحدة تجوزي عن اهل البيت محل فثما يحيى بن موسى ثنا ابو بكرالحنفى ثنا الضحاك بن عثمان قال ثنى عمارته بن عيد الله قال سمعت عطاء بن يسار بقول سالت ايا ايوب كيف كانت الفَعايا على عهدرسول مله صلايلة عليتا فقال كأن الرجل كيتمتي بالشاة عنه وعن اهل ببتيه فياكلون ويطعنو حتى تباطي الناس فصارت كما ترى هذا حديث حسي يج عُماق ين عدا لله هومديتي وقدروى عنه مالك بن انس والعمل عن اعتبال عد اعتباله عن عدا لله هومديتي واحتجا بعديث النبي لوالله عليه انه ضَعَى بكبش فقال هذا عس لديُعِضَرَّمن امتى وقال بعمن من اهل العلم لا تجزئ الشّاة الاعن نفس واحدة وهو قولُ عيد الله بن المبّارك وغيره مزاهل العلم يأتك كالثنا احمدين مَنِيع ثنا هشيم ثنا بجاج عن جبلة بن سُحَيْم ان رجلاسال بن عُمَرعن الاضية اواجية هى فقالضى رسول اللهامل الثان عللتا والسلمي فأعادهاعليه فقال تعقل تعقل العلمان للصلان عليه عليه والسلمون هذاحديث حسن والعماعلى هذاعنداهل العلمان الاضعيبيت يوانجهة ولكنها سنة من سنن النبي النبي عليه السيخب ان يعمل بها وهوقول سفيان الثورى وابن المبارك يحمل ثثناً احمد بن يَمِنيُع وهناد قالاثناً ابن الم نائدة عن كِيّاج بن أرُطاة عن نافع عن ابن عُم قِال اقام رسول تله صلالته علينا بالمدينة عشرسنين يُضِيِّ هذا حديث حسن نافع عن الذبح بعلاصلوة كُلُّ على بن جُجرينا اسمعيل بن ايراهيم عن داؤد بن إبي هترعن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله عليه في يوم تعرفقال لايذ بحق احدكمرحتى يُصلى قال فقام خالى فقال يارسول لله هذا يوم الكم فيه مكروه وان عجلت نَسِيَكَتي لاطعِم اهلى واهل دارى اوجيران قال فاعد ذعك بالخرفة ال يارسول الله عندى عناق لبن هي خيرمن شاقَ لحم إفاذ بحها قال نعم هوخيرنسيكتُكُ وَّلا تَجزئ جنبعة بعد يعد و في الباب عن جابروجند وانس ويُحونيرين اشقة ابن عمروابي زييدالانصاري وهذا حديث حسيجيج والعمل على هذاعتدا هل العلمان لايضي بالمصرحتي بصلالامام وقد وص قومص اهل العلم لاهل القُرى في الذبح اذ إطلعَ الغبح هوقول ابن المبارك وقد اجمع اهل العلم إن ليُجُزئ الجدّع من المُعزوقالوا نما يجزئ الجدّع من المنأن لأنف كراهية اكل الأضيرة فوق يُلتُةِ ا يامر كمَّا قتيبة ثنا الليث عن مان عمران النبي لم الله عمل عال احدكمون لحماضيته فوق تللتة ايامروفي البابعن عائشة واستوصديت ابن عُمرجديت حسي عيروانماكان النهي من الني والله عمليا متقدمًا تتمرّ تحص بعد ذلك ياكك في الرخصة في اكلها بعد ثلاث حكا منا عن على بن بَشّار وعدوب غَيُلان والحس بن على الخلال فالواثنًا ابوعاصم النبيل ثنا سفيان عن علقمة بن مُرثّي عن سُكِيْمان بن يُركِيدَة حن ابيه قال قال رسول متنصل لله عليه كنت هَيْتكمي لحوم الاَضَاحي فوق ثلاث ليتسع ذوُوالطَول على من لا طَول له فكلواماً بدالكم واَطُعِمُ واوات خرواوف البابعن ابن مسعود عائمتنة ونُبكيتة وابى سعيد وقتادة ابن التُعمَان واست امسلمة وحديث يُركيكن حديث حسيجيم و العماعلى هذاعنداهل العلمص اصعاب النصال في عليه وغيرهم حكالم قتيبة ثنا الاحوص عن ابي اسلى عابس بن ربيعه قال قلت المالمؤمنين اكان دسول بتنصل الله علينا منصعن لحوم الدضاحي قالت لاولكن قال من كان يضع من الناس فَاحَتِ ال يُطعِم من لم بكن يُضع فلقد كنا نرفع الكراع فناكله بعث عشرة ايامهنا حنة حسر صحيف المؤمنيي هي عاشنة زوج البي الله عليه وقدرة عناهذا الحديث من غيروجه بالك ف الفرع والعثيرة كالمنتا عديس

ابن سنة نقيداتفا في ذكره بيعن المعنفين وما ادادة ابن فوق سنة اشربا لجذع فنلاف اللغة ونقول يؤيدنا توارث السلف فول حنى عتودا وجدى الخ العنوداب ادبة اشربا لجذع فنلاف الداهدة عن المسلف فول عن المسلف فول عن المسلف فول عن المسلف فول المسلف المسلفة ا

بن الملك فيكون من باب عفتما بتناوماء باردا وتيل متطوح القرن والعضب الغطيع ونى المذهب الزنجوزا لجاءالتى لاقرن لدا اوسكودا وذهب عنرضات قرنها فيكون النتى تنزيميياو فى الفائق العصنب فى القرن الأنها الانتحداد ويستعن المنافئة العصنب فى القرن الأمل الانتحداد ويقال الأنحداد في المنظم المنطق المنظم المن

سنطه قال الشيخ فى اللمعات اختلفواان الاصحية واجبّدا وسنة فذهب اليصنيعة وصاحباه وذفوا لحسن اخا واجبّ على كل يمسلم يقيم موسروعن الشافعي وفي دواية عن اللمعات اختلفواان الاصحية وجبّ اوسنة فذهب اليونيية واجبّ على من استطاعها ودليل الوجب بما دوى الترخدى والبوداؤد والمنسان عن مختف بن سليم قال كناصح رسول الشرصل الشطيري في المنطبة وبيرا عني في مذهب من المنظيرة المنطبة والمنطبة المنطبة المنطبة المنطبة المنطبة العجب وتقال صلى الشعليري المنطبة والمنطبة الوجب وقال صلى الشعليري في من وجرسة ولمن المنطبة المنطبة

غَيُلان تَناعبد الرزاق مُنا مَعُمعِن الدُهري عن ابن المسيب عن إلى هريرة قال قال رسول الله صلى لله على الأعراد والفرع اول المنتاج كأن يُعترِلهم عيذ بحونه وفى الماب عن نُبَدُشة وعِنْنَفِ ابن سُليمُ هذ احديث حسى يج والعثاري وبيعة كانوايذ بحوتها ق رجب يُعظ يوشهر جب لانه اقل شهرمن اشهرًا لحرام وانتم كرا لحرم رجب و ذوالقعدة و ذوالحية والحرم واشهرالج شوال ذوالقعدة وعشرمن دى الحية كذلك رُوى عن بعض امعاب النصط لله عليه وغيرهم فأشهر اللج فالناع والعقيفة كثلاث اليهي بن خلف ثنا بشرين المُفَضَّل ثنا عبد الله بن عثمان بن حَبْثَمَ عن يوه بن ما هك انهم دخلوا على حفصة بنت عبل لرحس فسالوها عن العقيقة فأخبرتهم ان عائشة اخبرتها ان رسول الله علين امرهم عن العلام شاتان مكافئتان وعن الجارية شاية وفى البابع على وامكرر ويريدة وسمة وابي هروة وعيد الله بن عمرواتس وسلمان بن عامر اين عياس حديث عائشة ٬ ساويون النورو التورون التي والتاتية والمورون المريون المرون المرون المرون المرون المرون المرون المرون المرون عبيد الله عبيد الله عبيد المرون عبيد الله عبيد الله عبيد وحفصة هي اينة عبد الرحلي بن بكرالصديق حل المراب الله بن ابي يَزيُد كور) سباع بن ثابت ان عهد بن ثابت بن سِباع اخبرة ان أمركُن اخبرته إنها سككت رسول للله عليه عن العقيقة فقال عن الفادم شأتان وعن الجارية وليم ويتركم وكراناكن امانا ثاهداحديث صحبح حكان المستن على ثناعيد الرزاق ثناهة أمين حسان عن حقصة بنت سيرين عزال كاب عرب سلمان بن عامرالصنين قال قال رسول بين صلايت عليه مع العُلام عقبقة فإهر يقواعنه دما وأميطوا عنه الدّذى حدثما الحسن تناعبل لرزاق ثناً بزعَيْيَة عن عاصم بن سلبمان الدحول عن حفصة بنت سيرين عن الرياب عوى سلمان بن عامرعن النبي طالل مثلك هذا حديث صحير مانك الاذان فأذت المولود حكاث الشاعبي بن سيد وعيد الرحلي بن مهدى قالاثنا سفيان عن عاصم بن عُبَيْد الله عن عبيدا مله بن الى رافع عور ابية كل رات رسول بتنصلوانية عليدادت في أذن الحسن بن على حين ولدانه فاطمة بالصلوة هذا حديث صحبح والعمل عليه وروى عن الني طرائية عليه والعقبة صىغىروجەعن الغلام يشاتان مُكِمَّا فِئتكين وعن الجاربة شاة وروى عن النبى النبى علىما ايضاً انْدَا عَيِّ عن الحسى بن على بشاة وقل ذهب يعض اهلالعلمالي هذا الحديث ماكت مُحَمَّن مُن مُن الله المُن مَن البوالمُغِيرة عن عُقيرين مَعلان عن سُكيمين عامري ابي أمامة قال قال وسول لله <u> طابته عليه خيرالاً صحية الكبتس وتحيرالكفن الحكّة هذا حديث عرب وعُفيْرين معدات يُضَعّف في الحديث بأكث حثّاً تثارح بن مَنِيح تنازح بن</u> عبادة تنااين عُون تنا ابورَمُلة عُرِي عِبْيَفِين سُكَيْم وقال كُناوتوفامح النبي الني علين بعرفات فسمعته يقول يا إمها الناس على كل اهل بيت في كل عامر اضعية وعتيرة هل تدرون ما العتيرة هي التي تشمونها الرجيبية هذاحديث حسن غريب لا تعرف هذا الحديث الامن هذا الوجه من حديث ابن عو مأكك **حُكْناتْدا هَرَّيْن كَيِّي الْقَطْعى شَاعِيد الاعلى عن عير بن اسيني عن عيد الله بن ابي يكرعن عبر بن على بن الحسين على ابن ابى طالب قال عَتَى دسول الله** صلامتيه على الحسن بشاة وقال بإفاطمة احلقي راسه وتصدق بزنة شعره فظنة فوزنته فكان وزنه درها أوبعض درهم هدا حدببت حسن عزيب واسناحة ليس بمتصل البوجعف عهرين على لعريب رك على بن ابى طالب يأكت حك المناالحسن بن على الخلال تناازهر بن سعد السّكان عن اين عوت عن هر بن سيرين عن عيد الرحكن بن الى بكرة عن ابيهان النبي النبي والله علين خطب ثمر نزل فدعا بكبشين فذ يحها هذا حديث صحير حكا تفا قتسة ثنايعقوب بن عبد الرحمن عن عمرين ابى عمرعن المكلك عن جابرين عيد الله قال شهد ت مع النبي لم الله عليم المصل فلم تضى خطبته نزل عن منبره قاتى بكبش فذبحه رسول الله صلالله عليما بيدة وقال بسم الله والله اكبرهداعتى وعث لم يَضِح من امتى هذا حديث غريب من هذا الوجه

جمعة عليد بعد صبح يوم العبد قول هذا يوم اللح وفيه مكودة الخرتيل ان المعنى ان سوال اللم مكرده وقال النودى ان اللم بفتح الوسط بعنى الحرص اى حرص اللم مكرده . يأوب العقيقة عنب الى ابى عبنه انه لا يقول بالعقيقة والموبم اليرعبادة عمد في موطاه والحق ان مذهبتا استجابها اساليع بعد يوم الولادة أو للرابع عشرا والحادى وعشرين ويسبيد في ذكك اليوم ودامع ان سخ والمنسوخ للخامس فقد و كرعبارة عن عمر في مكافئتات الم المراداما التساوى في السن واما بلوغها الى سن الما خير مملنا بما في الحديث من الغلام والجارية ومسدفة الفضة قدرا شعاد دائس الولد . با حب الاذان في اذن المولود و يستحب الاذان في الايمن والما السرو في عمل اليوم والليلة لا بن السنى ان الاذان في اذن المولود و يستحب الاذان في الايمن والما المسرو في عمل اليوم والليلة لا بن السنى ان الاذان بيدنع مرض ام العبيان عن المسلم المولود و المسلم المس

فرعاى في الاستام وبولغتنين اول ولدنتهجة الناقة قيل كان لحدم الأتحت البرمائة قدم بحرة فغريا وبوالغرع وفى شرح السنة كافوايذ مجوز لا لتنهى في الجابلية وفدكان المسلمون ليغعلون في مدراللسام كذائى المتعاق النورشية التورشية من العادم بربا ومنهم من لم يربها بالها المجابلية والمسلمون في صدراللسام كذائى المتعاق التورشية التورشية من العادم بربا ومنهم من لم يربها بالساح الذى يذمح المتعبق والمسلم الذى يذمح المتعبق المتعبق المتعبق المعالم المتعبق المعالم بربا والمعلم المتعبق المتعبق المتعبق المتعبق المتعبق المتعبق المتعبق المعابلية فلما السلم الذى يذمح لله والتالي المتعبق وقتل الماسية العالم المولوديم العقيقة عمل المتعبق وعن المولوديم العقيقة المتعبق المتعبق والمديستي المعلم المولوديم المتعبقة والمعلم المولوديم المتعبق والمديسة وقتل المناسمة والمديستي المعرف المعلم المعلم المولوديم المتعبق ومولان المتعبق والمديستي والمحدوث المعبولية المعلم المولوديم المتعبقة المولوديم المتعبقة المعلم والمول أمدن اوبهنا يختبص المال مولوديم المتعبق والمدين والمعلم المولوديم المتعبق والمدين والمعبولية المعبولية والمولوديم المتعبق والمدين والمدين المعبولية والمدين والمعبولية والمولوديم المتعبق والمدين والمدين والمدين والمعبولية والمدين والمدين والمدين والمدين والمدين والمدين المال المعبولية والمدين والمدين المعبولية والمدين المعبولية والمعبولة والمدين المعبولية والمدين والمدين المعبولية والمعبولة والمعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمعبولة والمدين المعبولة والمدار المعبول المعبولة والمدار والمدين والمدين والمعلم المعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمعبولة والمدين المعبولة والمدين المعبولة والمدين والمعبولة والمعبولة والمدين والمعبولة والمعبولة والمعبولة والمدين والمعبولة والمعبولة وال

ه مرور برن ما من من و المنطق المن المعام ولايعرف الابدالا لحديث ولم يروعن الاعبرالله بن عون عن مخدين المنطق الشرق العلير بالمرولم الله اللحديث (عن محدين المنحق عن عبدالله بن المحسين عن المبدئ الموسم الله المعالم بالمستدرك برواية يعلى ابن عبدون محدين المنتوع عن عبدالله بن الحسين عن ابدين عبده عن على المستدرك برواية يعلى ابن عبدون محدين المنتوع عن عبدالله بن الحسين عن ابدين عبده عن على

والعمل عن اعتداهل العلم من اصحاب النبي طرائل عليه وغيرهمان يقول الرجل اذاذ بجربسم الله والله أكبر وهو قول ابن الميارك والمطلب عبدانا، بن حنطب يقال انه لمرسيم من جابر ياكت كالمان أعلى بن مجرثنا على بن مُسْمِوعن اسمعبل بن مُسْلِم عن الحسري مسمرة قال فال رسول الله الملائة عليتا الفلام مُرتِّم بعقيقة يذبح عنه يوم السابع وأبيكة وتُحِلق راسه كَثَلَاثُنَا الحسنين على الخلال ثنا يزيد بن هارون ثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن الحسر عن سُمُن بن جندب عن النبي النبي علين تعود هذا حدايث حسن عيم والعمل على هذا عنداهل العلم يستعينون يذبح عن الغلام العقيقة يوم السابع قان لميتهيا يوم السابع فيوم الرابع عشرفان لم تَنَهَيَّا عن عنه يوم احدى وعشرين وقالوالا يحزي في العقيقة من الشاء الا ما يجزئ فى الاضعية يأتك حكا ثنا احمد بن الحكم البصرى ثناعي بن جَعُفرَعن شعبة عن مالك بن انسعن عَمْروا وعُمَر بن مسلم عن سعيد بزالسببّ كر امرسلمة عن النبي الله عليه قال من راى هلال ذي الجمة والادان يُقَيِّع قلا يأخذَ في من شعرة ولامن اظفارته هذا حديث حسوالصحيم هوعمون مسلّم قدروى عند عبرين عمران علقة وغيرواحد وقل روى هذاالحديث عن سعيدين السيب عن امسِلمة عن النبي السياس عليه من غيرهذا الوجه تحوهذا وهوقول بعضاهل العلثريه كأن يقول سعيد بن المسيب والى هذا الحديث ذهب احمد واسلحق ورخص بعض اهل العلمرفي ذلك فقالوا الاياسي اخذمن شعرة واظفاره وهوقول الشافعي واحتبج بحديث عائشة ان النبي لمالله عليه كان يبعث بالهدى من المدينة فلابجننب شيئامها عبتنب منه المحرم ابواك النذوروالا بمأن عن رسول شم الله عليه بأتك جاءعن رسول شم الله عليه ان وندوق معصيدة كالثناقتيبة ثنا ابوصفون عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن إبي سلمة عرب عائشة قالت قال رسول الله عليه الاندر في معصية وكفّاته كفارة يميين وفى الماب عن ابن عمريجا بروعمول بن حصين وهذا حديث لا بصح لآن الزهوى لم سيمح هذا الحديث من ابي سَلمَة أُفسمعتُ عبدايقول وك عن غيروا حدمتهم موسى بن عقبة وابدابي عتيق عن الزهري عن سُليمان بن ارفتم عن يجيي بن ابي كتيرعن ابي سَلمَة عن عائشة عن النبي طالله تعليه قال عب والحديث هوهذا حكاتنا ابواسمعيل عبربن اسمحيل بن يوسف الترمذي ثنا الوب بن سليمان بن بلال ثنى ابو بكرين ابي أويس عن سليمان بن بلال عن موسى بن عُقْبَة وعبد الله بن اب عتيق عن الزهري عن سليمان بن ارق عن يحيى بن الى كتيرعن إلى سَلمَة عور عائسَة ان النبي طرائع عليه كاللاندرف معسية وكفارته كفارة ببين هناحريث غريث هاصرمن حديث اب صفوان عن يونس وقال قومون إهل العلومن إصاب لنبي وللن عليته وبرموان بري معصية وكفارته كفارة يمين وهو قول احمد واسلق واحتجابعديث الزهري عن الى سلمة عن عائشة و فال بعض اهل لعلم من

الولد وقال الشاه عبد العزيزان الاذان اذان العسلوة والعلوة صلوة الجنازة بعد الموسند. بالمعشناعي بن عجر الخ فول الغلام الموتين بعقبية فله الخ فى شرح بذه الجملة اقوال والازع ما قال العديان الولد اذامات ولم يعق عنه فلا يشغع فى الوالد بن ولفظ المرشن على عيغة المجهول ولايزعم اندلازم سما اذاكان بعده بادكاقال امراء العتيس حي بيدالقلب مرته ناء بذكر اللهووالطرب به فول قوي العقيقة الخاى الاجزاء المستحب ولم يقل احد بوجوبها بها عيد شناوجد الخريط فى الحديث كلام وصنه الترفدى ومشلر تعديث الباب مستحية والغرض التشاكل بالمجاع واما حديث عائشتر ظايعادض ما ذكرت لانه مليرالسلام بعث الهدى فى عيز ذى المجة وما ذكر الحقيقة به

الوالب النفرى معمية - النفر المواقع التعليم التعليم التعليم المواقع المواقع المواقع والمواقع والمواقع المواقع الموقع الموق

المصنون المحدور بنينزبها الانعقام مرتهن تبضم ميم وفتح باربعنى مربون اى اليتم الانتفاع بددون نكر بالعقيقة اوسلام تونشوه على النعت المحدور بنينزبها اى العقيقة لازمة لا برمنما نشبى الديم المربن في پيالمرتهن واجود ما تحيل خيرا والمربيط والموبيط والمربيط والموبيط والمربيط والمربط والمربيط والمربيط والمربط والمر

على وان نعل القامى في المرقاة شرح المستحب لمن قصدان يضى عندمالك والشافنى ان البجنق شوه ولم يقلم ظغزه حتى يعنى وان نعل كمان محود إوقال الوصيعة بومباح ولما ييجره ولليستخب وقال احمد يتخري كذا فى دارا المنظمة والتراحق المامة والتراحق المنظمة والتراحق المنظمة والمستحب المنظمة والمستحب المنظمة والمنظمة و

والغلام متن بعقيقة عال العلام متن بعقيقة عال

طب کلموابر واجودما قیل مجاول این صنبل امدا وا لم لیبی مذفرات طعنا لم لیشغ فی الویدا والعقیقة لازن لا پرشا فنبرمولودا فرازه مهاله وعام الفکاکر عنها برهن بدم تهذا واندم بون باذی شعول تولد وامیطواعذا لا دی وقال ابن لقیم بختل المولود ما قالم العقیقة سبب بفک رباندین شیطان تعلق برمن جدیز المرتب با مستود برن با مستود به المولود من جدید المولود من جدید و المولود من جدید و المولود من جدید و المولود من برخ المولود من برخ به می المولود منداز من میدنی مسلم و منداز من مدید و المولود منداز من المولود منداز المولود منتون می المولود منداز من با ما بارتها فی بارتها المولود منداز من و المولود منداز المولود منداز من برخ برخ المولود منداز من بالمولود منداز من بالمولود منداز من بالمولود و المولود من بالمولود من بالمولود و المولود و المو

اصمابالني الني المنافع المنا وغيرهم لانذرق معصية ولاكفارة ف ذلك وهوقول مالك والشافعي مكاثناً قتيبة بن سعيد عن مالك عن طلحة بن عللت الأيلى عن القاسم بن عهر عن عائشة عن النبي الشَّا عليم الله عليم الله فليطعه ومن نذ ران يعمى الله فلا يَعْمِه حداثاً الحسن بن على الحَلَّال لثناعيد الله بن نُمَيْزِعن عُبَيْدِه الله بن عُرِعن طلحة بن عبد الملك الأيلى عن القاسم بن عب عوم عا مُسَنَة عن النبي طابعة اعتلى المحق هذا حدَّث حست يج وقد رواه يحيى بن بى كتيرعن القاسم بن عبى وهو تول بعض اهل العلمون اصحاب لنبي النبي عليه وغيرهم وبه يقول مألك والشافع قالوالايعصى الله وليس فيه كفارة يمين اذا كان النذر في معصية يأكيلانذر في قالا يملك ابن ادم كما الأن المسابق من يوسف عن هشاملا ستوائعن يجيى بن ابى كثيرعن ابى قلاية كون تابت بن الغياك عن الني الني على الله على العيد نذرف الايملك وفي المارعن عبلا لله بن عَمُرو وعمران بن حُصَيْن هذا حديث حسر يحيح بِالْفِي كفارة الندراذ العُيسَةِ كُلُ ثَنّا احمد بن مَنِيع ثنا ابوبكرين عَيّاش قال ثني عهد مولى المغيرة بن شُعبة قال ثنى كعب بن عَلْقَمة عن ابى الخير عن عقبة بن عامرقال قال رسول الله الناف عليه كفّارة الندراذ الم يُسمّ كفارة يميّن هذا حديث حسن عيم غريب يأنك فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيرامنها محكاثنا عبدان عبدالاعلى ثنا المعتم بن سليمان عن يؤنس ثنا الحسر عبى الرحلن بن سمرة قال قال رسول المصلولية عليه ياعبدالرحلن لاتسال الامارة فانكان اتتك عن مسئلة وكلت اليهاوانك ان اتنك من غيرهستكة أعِنْتَ عليها واذا حَلَفْت على يمين فرابتَ غيرها خيرامنها فأت الذي هوخير ولتَّكفِّن عمينك وفي الياب عن عَدى بن حاتم واي الدرداء واتس وعائشة وعبدا لله يس عمووا بي هرمزة وامرسلمة وإبى موسى حدّيث عبدالرحلن بن سمّن حديث حسي يحيح ليّاك الكفارة قبل الحنت حُكَّا تَعْنَا قَتِيبة عن مالك بن انس عن سُهَيْل بن أبي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي الله عليه على الله على يمين فراى غيرها خيرامتها فليكرتن يمينه وليفعل وقى الياب عن امرسلمة حدّتيث الى هريرة حديث حسصيج والعمل على هذاعند اكثراهل العلمص اصحاب لنبي طريتة عليناو غيرهم ان الكفاريّ قبل الجنت تجيزئ وهوقول الك والشافعي واحمد واسحق وفأل بعض اهل العلم لا يكفل لابعد الحنث قال سفيان المثوري ان كفَّر بعدالحنث احب الماوان كفقبل الحنث أجزأه كيانف الاستثناء ف اليمين المائن عموي غيلان ثناعبد الصمدين عبد الوارث قال حدثني ارو حمادين سلمة عن ايوب عن تافح وي ابن عُمران رسول لله طول الله عليه قال من حلف على يمين فقال ان شاء الله فلا عِنْ عليه وفي المابعن ابى هربرة حديث ابن عُمرحديث حسن وقن رواه عُبَيْه للله بن عمر غيروعي نافع عن ابن عمر موقرة واوهكذاروى سالمعن ابن عمر موقرة واولا تعلم إحلا

پذا برس المنت مندم و كيفرواما النذرالذي يكون مل شاكلة التبزيان قال الاكم ابي فالكفادة ولا وفاد دار واصد بيث الباب فرجا لرتفات المائة قال الترذي الزهري والبسلة المواودي بي بن ابي يشروسيان بن ادتم فاسفط المدينة الطريق ميج اوسعف لوالسنا في ان مارا لحديث ملي سيمان بن ادتم وجو في اكر الطرق وفي طريق عمان بن صحين فال الزهر البسلمة فلا يكون دا وساقط ولا اولان النه الطريق ميج اوسعف وقال النووي النوى المدينة والتي المسكن فلا يحتم قول النوى النوى المنوعة في النوى المناص فع أولي النوى المناص المنافظة من المناص وحدة والمدينة والمنافظة من المناوي في مناسة بمدينة والمنافظة بمدينة والمنافظة بمدينة والمنافظة بمدينة والمنافظة بمن المناوي في المنافظة بهديل المنافظة بمدين المناوية والمنافظة بمدين المناوية والمنافظة بمنافظة المنافظة بمنافظة والمنافظة و

لمصقولر

لبس بلى الديدندر فيما لا يمك صورته ال يقول ان شقى التُدم يعنى فالعبرا لفلانى حديب فى ملكروان وض بعد ذيك فى ملكر لم بزرالوفا وبندر بخلاف ما ا ذاعلق عتق عبر بملكر فا ديعتق عددنا بعدالتمك ۱۲ لمعات و كمت المهم المهم و ووى لم يعين بال بالمارة المرتبي المعاليم المعاليم المعاليم المعاليم المعاليم المعاليم و المعلم المعاليم المعاليم

قوت المغتلى وابعاب المنفود والمايمان) زعن ثابت العنماك) لبس لدعنه المعنعت الابذا الحديث دحه فنى محدسولى المغيرة ابن شعبة ) بهطاب يزيد بن ابى نيا والنُقيق نزيل مصليس لدعنه المصنعت الابذا (حدثن كعب ابن علقت المبامون على رويبين لنخ كعب بن مالك بن علقة فهوغلط في و ﴿ رفعه غيرا يوب السَّغتيان وقال اسمعيل بن ابراهيم كأن ايوب احيانا يرفعه واحيانالا برفَعُه والعمل على هذا عنداكثراهال لعلم من امعاب لنبي السُّوعلين وغيرهمإن الاستثناءا ذاكان موصولا بأليمين فلاحنث عليه وهوقول سقيان الثورى والاوزاعي ويألك بن انس وعبدالله بن الممارك والشاحغي واحمل اسحق والمناف العين موسى ثناعيد الرزاق ثنامعمون ابن طاؤس عن ابيه عن ابيه عن الم مرزة ان رسول المسلطية عليه قال من حلف فقال ان شاءالله لمَعَينت سالت عربي اسمعيل عن هذا الحربية فقال هذا حديث خطأ اخطأ فيه عبد الرزاق اختصري من حديث معمرعن ابن طأؤس عن ابيه عن الى هر تؤعن النبي الله علية قال السليمان بن داؤد على السلام قال الوطوق والليلة على بعين امرأة تلدكل مؤة علاه الفطاق عليهن فلمرتلد امرأة منهن الدامرة نصف غلام فقال رسول الله صوادتنا عليتا لوقال ان شاء الله مكان كما قال هكذاروي عبدالرزاق عن معمرين ابن طاؤس عن ابيه هذا الدريث بطوله وقال سبعيزامي ق وفدروى هذاالحديث من غيروجه عن إبي هروة عن النبي النس علين قال قال سليمان بن داؤدلا كُوفَتَ الليلة على مائة امراة ماك في كراهية الحلف بغيالله معلى المعلى الم فوالله ماحلفت به بعد ذلك ذاكرا وفي المابعن أيت بن الفتاك وابن عباس وابي هريرة وتستيكة وعبد الرحن بن سمة وهذا حديث حسيميح قال بوعبيد معنى قوله ولا ا يُوليقول لا اتره عن غيرى يقول لما ذكره عن غيرى كلان من كانتاعية عن عبيد الله بن عمر عن نافح عود) بن عمران رسول الله حلالله علينا درك عبروهو في كيب وهو يُعلِف بابيه فقال رسول تله صلالله عليه ان الله ينها كعان تعلِفوا بأبا كم ليعُلِف حاليك بأنث اوليسكت هذا حديث حسيجيم والك محكاث احتيبة ثنا بوخالد الاحرى الحسن بن عُبُيد الله عن سعند بن عُبَيْد تان ابن عمر مع رجلا يقول لاوالكعبة فقال ابن عمراة تعلف بغيراتله فاق سمعت رسول للتصل لله عليه يقول من حلف بغبرالله فقد كفّ واشرك هذا حديث حسن و لفسر برهذا الحديث عند بعض اهل العلم إن قوله فقد كفُّ واشرك على التغليظ والحجة في ذلك حديث ابن عُمر إن النبي طائلة عليه سمع عُمر يقول وإن وأبي فقال الاان الله ينها ان تحلفوا نابا تكمروحل بيث الى هريزة عن النبي طلين عليها انه قال من قال في محلفه واللات والعُزِّي فليقل لاالدالله وهذا مثل ماروى عن النبي النه انه قال الرباء شرك وقل فيتربعين اهل العلم هذه الدية من كان يرجولقاء ربه فليعمل عملا صالحا الأبية قال لا يُواق كَا الفي من يحلف بالمشولا يستطيع موال الماري الماري المعربي العطار البصري ثناعمون عاصم عن عمران القطّان عن حميد عن السقال نذرت امراً قان تشى الى بيت الله فسل نبي الله صلالية محللة عن ذلك فقال ان الله لغني عن مشيها مُرُوها فلتَرُكَبُ وفي المابعن إلى هرية وعقبة بن عامر وأبن عباس حديث إنس حديث حسى عبير غريب ك<mark>َحُكُل ثنا</mark> يوموسى عبرين المتنى ثنا خالدين الحارث ثنا حكميْد عن تأيت عن السّى فال مَرّ رسول لله صَّلَ لَيْنَا بُسُنَيْحُ كُنْدُوكِهَا دى بعن ابنيه فقال فايل هذا قالوانن ريارسول الله ان يعشى قال ان الله لغتى عن تعذيب هذه نفشكه قال فامرة ان بركب حل تثناعه بن المنخل ثنا

فى الاصول والفقره فى التحريج عن ابن عباس جواز الاستنتاد منفعلا اليفنا وفى المسئلة كاية مجمدا بن اسطى وابي حنيفة فى حضرة الخليفة: عالم على المنطقة فى التحريج عن ابن عباس جواز الاستنتاد منفعلا اليفنا وفي الدينا المنطقة المن

المحقول ان الله سنام ان تعلق ابج المجازان يسم باشا دمن محلو الدين المسلم على والمهتد العلامة بالمراجة المحلفة المنظم المنطق المنطق المنطقة ال

قوت المعنت بن ماحلفت بربعد ذك واكراو اكرار من فيزي قال حق قديقال ان حاكيين غير عير حالف فالجواب ان يجوز حذف الماى ماحلفت برزاكر ولا ذكرة آثر كقول علغتها بتناوما ربارداى رستيتها اوحلفت ان نطقت اوقلت نحوه اوولاآثران مخيال امن آثره اختاره فذكرامن الذكر كعفل خدا حدالت السنيان ان ماحلفت بذكر لبهبنى ولامخيال مريدالها ويجون معناجا واحداد متقاربا وآثران مفتخزابا لآباء والاكرام لمرمن شرة اكرم دكن على عادة العرب في المنطب بيل تعظيم وكرامت بن

ابن ابى عدى عن مُحَمَيْد عرف انس ان رسول مله صلال الى رجُلا فذكر في هذا حديث صحيح والعمل على هذاعند بعض اهل العلم قالواذ ا نذرت المراة إن تشى فلتركب ولتهدهاة بالنف كوهية النُذُور يحك ثن اقتيبة شاعبد العزيزين محدعن العلاء بن عبد الرحل عن ابيه عن الدورية قال قال رسول المصل تلي عليم الا تنذروا قان الندر الديغني من القدر شيئًا وإنها يستخرج به من البخيل وفي الباب عن ابن عمر حديث المراق حديث حسرجيب والعماعلى هذاعندبعض اهل العلمص اصعاب لنبي طوالله عليت وغيرهم كرهواالنذروقال عبد الله بن الميارك معتى الكراهة في النذرف الطاعة والمعصية فان نذ والرجل بالطاعة فوفى يه فله فيه اجروبكرى له التدريكان في وفاء الندر حك المن اسطى بن منصو ثنا يحيى بن سعيد القطات عن عُبَيْد، الله بن عمرعن نافع عن بن عمر عمر قال يارسول الله افكنت نذرت ان اعتكف ليلة فالسجد الحرام ف الحاهلية قال أوف بنذرك وفي البابعن عبل تلدين عثروابن عياس وحديث عسرحديث حسيجيج وقددهب بعض اهل العلمالي هذا الحديث قالوااذ اسلمالرحل وعليه نن رطاعة فليفيه وقال بعض اهل العلم من اصحاب لذي طوالله عليه وغيرهم لااعتكاف الابصوم وقال اخرون من اهل العلم ليسرعلي المعتكف صَومَ الاان يُوجِب علنفسه صوقًا واحتجوا بحديث عُمرانه نذران يعتكِف ليلة في الجاهلية فاحره النبي لمالية عليه بالوفاء وهو قول أحُمَد واسلق بالنك كيف كان يمين النبي النبي عليه والمناف المناعيدالله بن الميارك وعبدالله بن جعفي موسى بن عقبة عن سالم بن عيدالله عن الله عن الله على الله بن الميارك وعبدالله بن جعفي موسى بن عقبة عن سالم بن عيدالله على الله بن الميارك وعبد الله بن يَعلِف هِذه البمين لاومُتَولِّتُ القلوب هذاحديث حسي عيم فأني تواب من اعتق رقبة تحل ثناً قتيبة ثنا الليت عن أبن الهادعن عُمرين على بزالحسين عن سعيد بن مرجاً نة كرى إلى هريزة قال سمعت رسول لله صل التا عليه يقول من اعتق رقبة مومنة اعتق الله منه بكل عضومنه عضوامن النارحتى يُعتِق فرجَه بفرجه وفي اليابعن عائشة وعُمروبن عبسة وابن عباس وواثلة بن الاسقَع وابى امامة وكعب بن مُرّة وعقية بن عامر حديث الى هريرة حديث حسن يم غريب من هذا الوجه وابن الهاد اسمه يزيد بن عيد الله بن أسامة بن الهاد وهومد يني ثقة وقدروى عنه مالك برياس وغيرواحداص اهل العلم الول يلطم خادمه لحكاثنا ابكركي ثنا الحادب عن شعبة عن حُصَيْن عن هلال بن يساف عن سويد بن مُقرّن المزنى قال لقدرا يُبَتاسبح اخوة والنا عادم الاواحُنُ أَةٌ فَلُطمها حدُمًا فامرناالتي طائلة عليم ان نُعَنَّقُها وفي المابعن ابن عُمَروه فاحد بيت حسيجيج وقدروي غيرواحدهة االحديث عن حُصَيُن بن عبد الرحلي ذكريعضهم في هذا الحديث فقال لطمها على وجهها ما أيَّكَ حَبْ المبديين منيع ثنا اسخق بن يوسف الازرقعن هشام الدستوائى عن يجيى بن ابى كشيزعن ابى قلاية عرب ثابت بن الضعاك قال قال رسول لله عليال من عليا من المعاديا فهوكما قالهذاحديث حسيجيم وفن اختلفاهل العلمرفهذاأذ احلف الرجل بملة سوى الاسلام قال هومهودي اونصران ان فعلكذ اوكنا فقعل ذلك الشئي فقال بعضهم قداق عظيما ولاكفارة عليه وهوقول اهل المدينة وبه يقول مالك بن انس والي هذا القول ذهب ايوعُبَيْد وقال بعض اهل لعلم من امحاب لنبي صلالته علين والتابعين وغيرهم عليه في ذلك الكفارة وهوقول سفيان واحده واسلتي باكت حكاثنا محموس غيلان ثنا وكيع عن سفيا

يوئيالطاوى ما نى ابى داؤدى ابن عاس ذكراليمين ايصاوعنرى انه من اجتبادا بن عاس لا نه طيرالسلام لم يسال من اليمين اصلانا نه الروايات. بالحب كواهبة المنذرة من والمنافرة بن ولو نذولزم واما النذر المنجز فنن ومرضى. بالحب في خاد المنذب حالت الحنفية من حلف فى حالة الكفرتم السم لا يجب وفاء ذمك النذرو قال النفا فيرة بلوجوب الوفاء وتسكوا بحديث الباب ونقول الكلام فى الوجوب ولا ننفى الاستجاب ولانفس على وجوب فول الاعتكات الآل الشافيمة لا يجب العوم فى الاستكاب وتسكوا بحديث الباب النفاوية النفل ويقال من جانس المنتيخ بن بهام ان فى دواية البخادى وتسكوا بحديث الباب النافرية والنفرانية لا بالنان فى دواية البخادى الفواليوم ايسنا فى حديث الباب المنافرة والنفرانية لا بالنان فعل كذا ضويه و وي المنافلة المنافلة المنافقيدة ومذهبنا ان من صلعت ان فعل كذا فويه ودى فان ذعم انه تهود بالنعل فه كا فروالا فلاونه الوا القيدة ومذهبنا ان من صلعت ان فعل كذا فويه ودى فان ذعم ان خول كا فروالا فلاونه الفقها،

ت قولم التندون النه من الندرندال وكسرا من عزب وفعوالنس عن الندوض اعتقاواز يوومن القدرشيان ما ما عرابين فيعقل المناز في المعات شرح المشكوة ١٢ كمي قولم ومقلب تلوب بان لما بهلا بها المان كماني توليم الاوالند المعات شرح المشكوة ١١ كمي قولم ومقلب تلوب بان لما بهلا السائر للاعفار ويقيم من بناان الافقس ان يحون العبوضي المنتوب النبي والبيان المنتوب الفيح توايخ والمهاف تعلق والميان المعتق الفيح توايخ والمهاف تعلق والمناف المنتوب المناف المنتوب والمنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب والمناف المنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب والمناف المنتوب والمنتوب المناف المنتوب والمنتوب والمنتوب المناف المنتوب والمناف المنتوب والمنتوب والمناف المنتوب والمناف المنتوب والمناف المنتوب والمناف المنتوب والمناف المنتوب والمناف المنتوب والمنتوب المناف المنتوب المنتوب المنتوب المنتوب المنتوب المنتوب المناف المنتوب المنتوب المناف المنتوب المناف المنتوب المنتوب المناف المنتوب المنتوب

عن يجبى بن سعيد عن عُبيد الله بن زحرى إلى سعيد الرئيين عن عبد الله بن والله اليحكمبي عن عبد المراب الله الناف التناف المناف الله المناف ان تمشى الى البيت حافية غير تحتيرة فقال النبي والسراح المرات الله والمناه والمنت بشيقاء اختك شيئًا فلتزكب ولتختم لتصم ثلاثة ايام وفي الياب عن ابن عباس وهذاحديث حسن والعبل هذاعند بعض اهل العلم وهوقول احمد والسَّحَي مات حداث السلق بن منصورت ابوالمغيرة ثنا الاوزاعي ثناً الزهرى عن حُكيْد ابن عبد الرحلن عور إلى هر روة قال قال رسول الله صلى الله علينا من حلف متكم فقال في حلفه واللات والعُرْبَى فليقل الأالد الاالله و من قال تعال أقامِرُك فليتَصدَّ ق هذا حديث حسَّ عير وابوالمُ فيرة هوالخؤلان الحِمْصي اسمه عبدالقدوس بن الجَّاج بأنَّ قضاء الندرعزالييت حكاث الديثة ثنا الليث عن إبن شِهاب عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عُتُبكة عن ابن عباس ان سعد بن عُبادة استفقر سول لله ط الله عليه ف نذر كان على الله توفيت قبل ان تفضيه فقال لنبي والله عليم اقضية عنها هذا حديث حسي يرك الكال جاء ف نضل من اعتى تحك اثنا عدين عبد الاعلى ثنا ايهاامرئ مسلماعتق امرأ مسلماكان فكأكدمن الناريجز فكل عضومنه عضوامنه وايماامرأ مسلماعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكأكدهن الناريجزى كل منهاعضوامته واساامرأة مسلمة اعتفت امرأة مبيلمة كانت فكأكهامن الناريجزئ كلعضومنها عضوامنهاهذا حدبث حسيج يجوغرب من هذاالجه ابواك السه رعن رسول مله صللته بالبط جاء ف الدعوة فبل القتال حَثّا ثناً قتيبة ثنا ابوعَوانة عن عطاء بن أَنَسَانَ عَنَ عَالِيَا النَّعَارَ النَّعَالَ عَثْلًا النَّعَالَ عَلَيْهِ النَّعَارُ النَّعَالَ عَلَيْهِ النَّعَالَ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ النَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلْمَ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّ ان جيشامن بجينوش المسلمين كان اميرهم سلمان القارسي حاصروا قصرامن قصورقارس فقالوا يا باعبل لله الانتهداليهم فآل دعون أدعوهم كسما سمعنت رسول لتلصل للأجللت يدعوهم فأقاهم سلمان فقال لهمانها تارحل منكعرفارسي ترون العرب يُطيعونى فأن اسلمتم فلكع مِثل الذي لتاوعليكم متل الذى علبنا وان ابكتم الادينكم زركناكم عليه واعطونا الجزية عن يبروانتم صاغرون فال ورطن اليهم بالفارسية وانتم غير هموين وان ابينم نابذناكم على سَواءِقالواماغن يألذي يُعطِ الجزية ولكنا نقاتلكم فقالوايا اباعبد الله الانتهد الكهر قال لاقال فدعاهم ثلثة ايامال مثل هذا ثمرقال الهدواللهم قال فنهد تاالهم فقتحنا ذلك القصرو في المارعي بُرُئيكة والنعان بن مُقَرِّنٌ وأبن عُمَرُوا بن عباس وحديث سلمان حديث حسن لانعرفه الامن حلاث عطاء بن السائب وسمعت عمل يقول ابوالبغترى لعري رك سلمان لانه لعريدرك عليًا وسلمان مات قبل عِلّ وقد ذهب بعص اهل العلع ص اصعاب لنبي صلابلي عليه وغيرهم الى هذاوراوان يُن عواقبل القتال وهوقول اسحاق بن ابراهيم قال ان تُقُيّ مرايهم فالدعوة فحسن بكون ذلك أهميه قال بعض اهل العلم لادعوة اليوم وقال احمد لااعرت اليوم احدابُه عى وقال الشافعي لايقاتل العد وحتى يُذعوا الاان يُعجِلواعن ذاكِي فَإن لم يفيعل فقد بَلَغَتُهُم الدعوَّه بِالْبَكِ حُكَّانُنْ حَمد بن يحيى العَدَى المكي ومكيني بالعيد الله الرحل الصالح وهوابن ابي عُمرِثناً مُشْفيل بن عُيَديُّنا في عزعيل للك بن تَوفل بن مُسَاحِق عن ابن عصام المُزَن عن ابيه وكانت له صعية قال كان رسول الله صلالله علينا اذا بعث جيشا وسَرِيّة يقول لهماذا رايتم سجل اوسمعتم موذنا فلا تقتلوا احداهذا حديث حسن غريب وهوحديث ابن عيدينة يأفي البيات والغالات حلاتنا الانصاري ثنامعن تني مالك بزانس عن حُمَيْد عن انسان رسول الله صلالية عليه حين تحريج الى خَيْبَوا تاهاليلا وكان اذابحاء قوما بليل لم يُغِزْع ليهم حتى يُصْبِهِ فلما اصبح خرجت به وبيسايم

ولع نعال الكورد بالمراده ان القائل بهذا الفول آثم فليتصدق وقال العجادى في مشكل الآثارات المراد النهم لم لا يتصدق بال القارفعلى بذا التصدق بدل القارلاكفارة الانم والمعينة الموادي المراد النهم الكرات المراد النهم الكرات المراد النهم الكرات المراد النهم الكرات المراد الفول المراد الفول الموادي الدعوة قبل القتال قال العمادي الموادي الم

المستحول الماشة في الموطا لميري من الرجا للي المدول الميري الموطالي المدول المستحول المدول المستحول الموسلة المتعلق المراكان المدول المستحول الموسلة المتعلق المتعلق المتعلق المتعلق المستحول المستحدة المتعلق المستحدة المتعلق المتع

قوت المختل مى دعن ابى سيدان بين بين باسترجشن محين فت نشاخة ولا گهدم با به بامان ابن عمير ليس البان الابلاد عن مبدالتربن مالک البحصبی بعد ابوسعيد بن بونس اباتيم الجيشانی وفري بينها ابوما الزل بختون محيله اتنين فقال المزى متهنير بهوا بدماقال ابن ليونس وبالاطراف هوا بدماله بي قاراط عمود بابل هرمن ابرحات ما ترب المحتقق و في المحتقق المنافرة بنت معود او بنت سعود او بنت سعيد النها يعات ما تت سنترخمس والتغدق ميل العمل العمل العمل به بين المرابع و محمد و مند و قرام المعتمد المنابع المحتمد و المنابع المحتمد و المعتمد و المنابع و محمد و مند و فركوني و اصلام على المربق سنته بيم مستوى العلم المعتمون المعلم و المنابع و محمد و مند و فركوني و المحتمون المحتمد و المنابع و محمد و منابع و محمد و منابع و منابع و محمد و منابع و محمد و منابع و

ومكاتلهم فلماراؤه قالوا عمدوافق والله عبدالخبيش فقال رسول للمطوالله علينا الله اكبر خوركة خيبوانا اذانزلنا بساحة قوم فساء صباح المندرين كُلْ ثَنْ قَتِيبة وعه بن بشار قالا ثنامعاذ بن مُعَاذَعن سعيد بن إلى عَرُو بَة عن قتادة عن انسعن إبي طلحة ان النبي الله عليه عان اذا ظهر القيم اقام بغزصتهم ثلاثاه فاحديث حسضيح وحديث محكيدعن انسحديث حسضعيم وقدرخص قومهن اهل العلمر في الغارة بالليل وان يبيتواو كرهه بعضهم وفقال احمد واستقلاباس ان يبيت العدكليلاومعنى قوله وافق عبد الخميس يعنى يه الجيش في القراق والتخريب طلى ثث تعيبة ثنا الليت عن نافع عوى إبن عمران رسول مله علين عرق غلين حرق غل بني النضير وقطع وهي البُونَيْن فانزل الله ما قطعتم من لينك إو تركتموها قائمة على اصولها فياذن الله وليُغُزى الفاسقين وفي البابعن ابت عياس وهذا حديث حسيجيج وقدة هب قوم من اهل العلم الى هذا ولم يكرف ا بأسًا بقطع الاشجار وتخريب الحُصُون وكره يعضهم ذلك وهوقول الاوزاعي قال الاوزاعي وهلى ابوبكرالصديق ان يقطع شجراُمتَمُّراا وبُغرَّب عامراو عمل بذلك المسلمون بعدة وقال الشافعي لاباس بالمتعربتي في ارص العده وقطح الاشجار والثماروقال احمد وقل تكون في مواضع لايجيد ومنه بدلا فاما يالعبث فلاتحرق وقال اسحلق التحريق سنة إذاكان انكى فيهم بيان كالجاء ف الغنيمة كمكاثثاً عهدبن عُبَيْد الحارب ثنااسباط بن عهم صريك التيمى عن سَيَّار عن المامة عن النبي النبي علين قال ان الله فضَّلَت على الانبياء اوقال امتى على الدمم واحل لنا الغنائم وفى الباب عن على الد وعبلالله ابن عَمْرُوا بِموسىٰ وابن عباس حديث ابى امامة حديث حسيج وسيارهذا يقال له سيّارمولى بني مُعاوية وروى عنه سليمان التيمي عبدا لله بن بحير غير واحد كالمان النبي المعيل بن جعفى العلاء بن عبد الرحل عن ابيه كن ابي هريزة ان النبي الله عليه على النبي النبي النبي النبي على النبي أعطيت جوامع الكلة نُصرت بالرُعَب وأجلت لما لغنائم وجعلت لى الارض مبعد اوطهورا وارسلت الى الخلق كأفة وتحتيم النبيوهذا حديث حصي يح ما النافي سهم الخيل ما المان عدي عدة الصبي ومحكيد بن مستعدة قالاثنا سكيد من اخضر عن عبيد الله بن عمر عن نافح عن ابن عمران رسول الله صلالية عليه قسم في النفل للفرش بسهمين وللراجل بسم حل ثنا عبد بن بشا ثنا عبد الرحل بن مهدى ما سليمين اخضر ني وقل المابعن عجبت بن جارية وابن عباس وابن ابي عمرة كور ابيه وهذا حدايث ابن عمر حدايث حسن يج والعل على هذا عند اكثرا هل لعلم ص اصابلاني الشع على ويت وهوقول سغيات التؤرى والاوزاعى ومالك بس انس واين الميارك والشافعي واحمد واسطق قالواللقارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه وللراجل سهدم كَانْكَ بِعَاء في السيرا ما حداث فتا عبرين يحيى الازدى البصرى وابوعةًا روغير واحدة الواثنا وهب بن بحرير عن بيه عن يوني عن الزهري عن عُبُليتُه بن عبد الله بن عُتُبة عن ابن عباس فال قال رسول الله الله عليه خبرالمها بة اربعة وخير السوايار بع مائة وخير الجير شاريعة الاق ولا بغلث اثناعشر الفاص قلة هذاحديث حسن غريب لاسيندة كبيراحى غيريحويرين حازم وانماروى هذا الحين شاذهرى عن النبي والشا عليهم موسلا وقد رواه حبّان بن على العَبْرَى عن عُقَيْل عن الزهرى عن عُبَيْد الله بن عبد الله عن ابن عبكس عن النبي الله عملية ورواه الليث بن سعد عن عُقَيْل عن الزهري عن النبي صالية عليامرساد بأك من يُعط الفي كان تعليمة ثناحا نمين اسمعيل عن جعفرابن عرب البيكس يزيد بن هُرَّمَرًا تَعْ بُحُدَّ الْحُرُورِيَّ كُتِ الى اين عباس بساله هلكان رسول الله صلولية عليا يغزو يالنساء وهل كأن يضرب لهن بسهم فكتب اليد ابن عباس كتبت الى تسالن هل كأن رسول الله

دة اورك وص عيسى عيدالسلام كما في صحح البخادى. واحد الغنيمة الغنيمة الغنيمة العنيمة ما والفني الغيمة في الميسوط واتفقوا على ان في الغيمة في المعنوات في الغيمة في المعنوات في الفني الغيمة والمنطقة الإلم اوركو وقد قبال العندالشافعي واختلف في فع مكة وفيرار في صلحا الوعنوة وفي الروايات النهم الروايات النهم الروايات النهم المروم إياما وفي القرآن اطلاف الفي عليه وفول السرخي الموقيات الضياد الزوكر الحافظ في البارى في التيم فولك العلمة المنافعة المنافقة البارى في التيم فولك المنافعة المنافعة ما لفته المنتب ونظائره البنية على المدى واليين على من الكروشلة ولك طبعو المهان المن من عند الفاهر فلايصط بعق المعارفي التيم المناكة والمنافقة والولوسونة وممرة للفادس تلائمة السم سهان المعرب المنافعة المناولة المنافعة المناولة المنافعة المناولة المنافعة النافيل وفي تعمل المنافعة والمنافعة والمنافعة النافيل من المنافعة النافيل من المنافعة النافيل من المنافعة والمنافعة النافيل من المنافعة والمنافعة النافيل من المنافعة والمنافعة النافيل من المنافعة والمنافعة النافيل ومنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة النافيل من المنافعة النافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة النافيل وقال المنافعة والنافة والمنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة النافيل المنافعة النافعة المنافعة المنافعة النافعة المنافعة المنافة المنافعة المناف

مله وقلم الخيس الجيش وانماسي للزيفس الى ميمنة وميسرة وقلب ومقدمة وساتة كذا أالجي

۱۳ مسلام قول البويرة بعيم الباء الموعدة موضع نمل لبن النغيركذا في الطيبى المسلام قبل الطيبى وفبه جاذ فلي شجر الكفا رواح القرارة وليرا المجدورة تيل المجوزة تيل المجوزة النفاق وقول النغ من المفتوى فرم ولم يقصد الحصرة وللجراح الكلم الكام التيازي كل ترين المعان القرارة المالاعل بالنيات وقول النخ المخترى كل موضع ما الفق فرم ولم يقصد الحصرة وللجراح الكلم الكام المعان المراو النفر المعان المعان المراو النفر المعن المعلق المعان المراو النفر المعنون المعان المراو النفر بالرعب الارعب الارعب المعان المعان والمعان المواحدة المعان المعان المعان المعان المعان المعان المعان المعان المواحدة المعان المعان المعان المعان المعان المعان المعان المعان المواحدة المعان المعا

صلابيه عليه يغزو بالنساء وكان يغزوهن فيك اوين المرضئ يُحذرين من الغَنيهُة واماالسهم فلم يفيرب لهن بسه جرو في الماب عن انس امعطية وهذا حلت حسب عيروالعمل على هذاعت اكتراهل لعلم هوقول سفين التوري والشافعي وقال بعضهم يُسُهم للمرأة والصبي هوقول الاوزاعي قال الاوزاع اسهم النبط الله عكين للصبيان بغيبكروا سحمث ائمة المسلمين لكل مولود ولدق ارض الحرب قال الاوزاعي واسهم النبي المائين للنساء بغيك كرواحة بذلك السلمون بعدة حداثناً بذاك على بن عشر مرشا عيسى بن بونس عن الاولاعي هذا ومعتى قوله ويُعِنَيْن من العنيمة يقول يُرفَخ لهن بشيَّ من العنيمة يُعطين شيئاً مَا يَكُ هليسهم للعبد عُمَّا تُنكَيْبَة ثنا بشرين المُفَضّل عن هيربن زيد عن عُمَيْرِمول أبي الله قال شهدة خيدَرم سَلَدَق فكلّموا فق رسول مله ماليني علين وكَكُمُونَ ان مملوك قال فاحرن فُقلِّلُ سَكُ السيفَ فاذاانا اجرِّهِ فاحَرِلى بشَيَّ من تُحريِّ النَّتَاع وعَرضتُ عليه رُقْيَة كُنْت اَرقِي بهاالبِعا نين فاحرني بطرح بعضها وكسبس بعضهاوقى البابعن ابن عباس وهذا حديث حسيحيج والعمل على هذاعند بعضاهل العلمان لايسهم للمملوك ولكن يُرضَخ له بشئى وهوقول الثوك والشافعي واحمد واسلق كالناف جاء قاهل الدقة يغزُون مع السلمين هل يسهم لهم حكاثناً الدنصاري ثناً معن ثناً والك بن انسي الفُضَيْل بن ابي عبد الله عن عيد الله بن دينار الاسلم عن عُروة كور عامَّنة ان رسول الله عليه عرج الى بدرحق اذاكان بُحِرَّة الرَّبُر لحِقه دجل من المشركين ين كرمنه جُراّة وتجيبة فقال لهالنيى لمالية علينا تؤمن يالته ورسوله قال لاقال ارجع فلن استعين بمشرك وفي الحابث كلام اكثرمن هذا هذا حديث حسيرغ يب والعمل على هذاعنًد تعص اهل العلم قالوالا يُستَهم لاهل الدّمة وان قاتلوامع المسلمين العداق وراحى بعص اهل العلم إن يُسهم له عاذا شهد واالقتال مع السلمين ويروى عن الزهرى ان النبي الله علين اسم لقومون المهوقا تلوامعه حل ثناً بذله وتشيبة بن سعيد ناعيد الوارث بن سعيد عى عزية بن ثابت عن الزهرى هذا كما تن أبوسعيدالا شير ثناحفص بن غياث ثنا بُريدوهوا بن عبد الله بن بُردة عن جدة ابى بردة عن ابى موسلي قال قدمت على رسول الله صوالية علين في نفرمن ال شعريين خيبرقاً سُهَمَ لنامن الذين افتتحوها هذا حديث حسر يحيع غريب والعمل على هذا عنداه العلم قال الاوزاع مَن لحق بالمسلمين قبل ان كيسكم للخيل أسهم له ياكن جاء في الانتفاع بانية المشركين خيل فنا زيد بن أخزُم الطائي ثنا ابوتُكتيبة سلم بن قتيبة تناشعبة عن ايوبعن بي تلابة عن إلى تعلية النُشَني قال سُئل رسول لله صلالله عليها عن قُد و را لجوس قال أنْقُوها عَسلا واطبَعُ إينها ونهي عن كلُّهُ ذىناب وقدروى هذاالحديث من غبرهذاالوجه عن ابي تُعُلِّية رواه ابوادريس الخولان عن ابي تُعلية وابوقلابة لعربيهم من ابي تُعلية المهاروا عن ابي اسهاء عن بي تعلية كالثنا هناد ثنا بين الميارك وكيورة بن شُريح قال سمعت ربيعة بن بزيد الدمشق يقول اخبرت ابوا دريس الخولان عائدالله بن عُريُدالله قال سمعت اباتعلية الخشيري يقول اتيت رسول الله علين علين فقلت يارسول للها البارض قوماهل كتاب ناكل ق انيتهم قال ان وجدتم غيرانينهم فلاتاً كُلوايها فأن لم تجدوا قاعسِلوها وكلوايهاهذا حديث حسصيعيم بالين فالنعل حكاثناً عمدين بَشَارْتناعيد الرحلن بن مهدي تناسفين عن عبد الرحلن بن الحارث عن سليمان بن موسى عن مكول عن إن سَلَّاهُ عن إن المامة عور عبادة بن الصامت ان النبي طواتية عليت كان يُبَقِّلُ والبياة الدُبُع وفي القُفُول الثلث وفي الياعن ابن عباس وحبيب بن مسلكة ومَعْن بن يزين وابن عُمر وسلمة بن الأكُوع وحديث عبادة حديث حسن وقدر رُوى هذاالحديث عن إلى سله عن رجل من اصعاب النبي النبي عليه من المن المن المن المن المن المن عن الله عن عن المن المن عن المن ان النص الله عليه تنقل سيقه داالفقار يوميدر وهوالذي اي فيه إلرؤيا يومراكس هذاحديث حس غريب المانعرفه من هذا الوجه من حديث ابن إبى الزيّاد وقد اختلف اهل العلم في النفل من الخمس فقال الك بن انس لم يبلغني ان رسول الله صوالة علينا نَقَل في مغازيه كلها وقد بلغني الله قل فى بعضها وإنها ذلك على وجه الاجتها دمن الامامر في اوّل المغنمُ الخرى في الى بن منصورقلت لاحمد ان الني طالة عليه كفّل اذا فصل بالربع بعل الخس واذا قفل بالثلث بعدالخمس فقال يخرج الخمس تنعدنيقل مهايقي ولابجأ وزهذا وهذاالحد يتعلى مأقال اين السيب النفل من الحنمس فأل اسلق كماقال

الحافظ في الفتح لا رضيه في ان الغيّياس اجلى مكنه خلاحن النص اقتول ان اعلى النصوص ن ما اغرج الووا في وص ٢٠٥ ، ج ٢ فضهم ارسول المترّصلى الترّعليه وسلم على نما نيرة عشرسها وكان الجيش الفاوخ سهائة فيهم نماتًا نه فادس فالحساب لايستقيم الاملى اعطاء الراجل سها واعطاء الفادس سبين وككن الروايات مختلفة في جيش خيروميكن التوفيق بان بعف الرواة عدجيع من كان وعد

ا قال في العداية واليبر كمال والعائمة والعبى والذى وكلن يصنح لدعل صسب ما يراه الامام لما وى ادس الشرعيرة كم كان اليسه كلندا دوالعبيان والبيريكان ريض لمثم العبدان برصنح لما فاقال لادذهن لئ في حال فقار محتل بالمسال بي والعبر على المسال والمون مع المعلى المسلم والمون على المسلم والمون المحال المسلم المرحدة والمراحة الحالم المعلى المسلم والمون المعلم المعلى المسلم المعلم المسلم المعلم المسلم والمون المهام المعلم المرحدة والمعام المعلم المعلم المعلم المسلم المعلم المعلم

ثَاثُ الطاجاء في من قتل قتيلا فله صليه كم كاثن الانصاري ثنامَعُن ثنامَالك بن انسعن يجيي بن سعيد عن عُمَر بن كَتْبِيرُ بن المع عن اب عهد مولى التَّقَادَة عن بي قتادة قال قال رسول الله ما الله عليه من قتل قتيلا له عليه بينة فله سَليه و في الحديث قصة حداثناً ابن بي عُرثناً سفيل عن بجيي بن سعيد بهذاالاسنادغوه وقى الياب عن عوف بن مالك وخالدين الوليد وانس وسَمُرة وهذا حديث حسن عيج وابوعي هونا فع مولي بي قتادة والعمل كالمعتل كالعمل كالعمل العمل ا عندبعض اهل العلمين اصحاب النبى لح الله عظيم وغيرهم وقول لاوزاع والشافعي واحمد وقال بعض اهل العلم للا مأمران يخرج من السلب الخمس قال التوبى النفل ان يقول الامامص اصاب نشيئا فهوله ومن تختل قتيلافله سكبه فهوجا تزوليس فيه المخسرة تال اسختى السكب للقاتل الالن يكون شيئا كتيرافرا الامامران يُغرج منه الخسس كما تعل عربن الخطاب ياكث ف كراهية بيع المعاند حتى تُقْسَم حُكُلُ ثَنَّا هنّا دِثناً حايت مِن اسمعيل عن جَهُفَم بن عبد الله عى عبى بن ابراهيم عن عبى بن زيد عن شهرين كو تشب عن ابى سعيد الخدارى قال على رسول لله الله عملين عن شراء المعانم حتى تقسم وفي الماب عن إلى هريزة وهذ احديث غرب بأنط جاء ف كراهية وطى الحبّالي من السبايات المناعم، بن يحيى النيسا بورى ثنا ابوعاصم النبيل عن وهب اين المر خالدة قال حد تَتَنى امرَجِينيكة بنت عِرْباض بن سارية إن اباها اخبرها ان رسول الله الله كليم في ان توطأ السّبايا حتى بَضَعُن على بطُونهن وفي المات عن وكويقع بن ثابت وحديث عربكترجديث غريب والعمل على هذاعت اهل العلق قال الاوزاعي اذا اشتزى الرجل الحارية من السبي هي حامل فقدروي عن عمرين الخطاب اندقال لاتوطأ حامل حنى تصنع قال الاوزاعي وامالحرائر فقد مصنت السُّنَّةُ فيهن بان أمِرن بالعدة كل هذا حدثتن على بن خَشِّيره قالثُّا عيسبي بن يوتس عن الدوراعي بأكث جاء في طعام الشركين يُكثُّ الثنا جيثون غَيلان ثِنا إيوداؤد الطبالسيعن شعبة إغبون سماك بن تحرب قال سمعت قبيصة بَنْ هَلْبِ يُعَدَّت عن ابيه قال سالت النبي لالله عليه عن طُعام النصاري فقال وَيَتْخَذَلُجُنَّ في صدرك طُعام النبي النبي النبي عن طُعام النبي ال حسن قال محمثورة ال عُبَيْد الله بن موسى عن اسرائيل عن سِمَاك عن قبيصة عن ابيه عن النبي الله عليه مثله قال محمثو وقال وهيب بن بجو ترعن شعبة عن سماك عن مُرِسى بن قطرى عن عدى بن حاتمون النبي للله عليه ملك والعمل على هذاعتداهل العلم من الزحمنة في طعاماهل الكتاب ياكن فكراهية النفل بين السبى كَكُلُّ ثُنَّا عرين حفص الشيبات ما عبد الله بن وَهُ ب اخبرت حُبِيع عن ابي عبد الرحلي الحبلي عرب الي ابوب قال سمعت رسول لله العلي الله وعليه يقول من فرقي بين والدة وولدها فرق الله بيته وبين احبته يومالقيمة وفى الباب عن على وهذا حديث يبس غريب والعمل على هذا عنداهل العلم ص اصحاب النبى النبي علين وغيرهم كرهواالتفريق بين السبى بين الوالة وولدها وبين الوك والوال وبين الدخوة بأنبط جاء في قتل الأسادى والفداء حكا فت ابوعبية بسايي السكة اسمه احمدين عبل نثله الهمل في وهمو بن غيلان قالا ثنا ابوداؤد الحفرى ثنا يجيى بن زكريا بن بي إنى ذائدة عن سفيان بن سعيد عن هشامون ابن سيرين عن تجنيكة وح على ن رسول لله صلالله عليه قال ان جيرئيل هبط عليه فقل له تحييرهم يعتى اصابك في أسارى بدر القتل اوالفِد اءعلى ات منهم فابل متلهم فالوالفداء ويقتلهمنا وفي البابعن ابن مسعوروانس وابى برزة ومجبنيرين مطيعم هذاحديث حسى غربيبمن حديث التورى لانعرقه

بعثنم المنترين بلا تعداد خدم م به المب بين تنل تنبلا فله سليد - السليب اعلى الرجل من النياب والسلاح لا الغرس وحديث الباب عندا بي حنينة الم وما كمث في النقل وعندا حمدٌ والشافئ" تشريع كلي فالخلاف في الغرض وقول عليه السلام من تشل تنبيلا فله سبيدة بفغ النه ساس ي والفداء . و لم حن عبيدة عن على الخمس المعلى المعلى المعلى الخمس المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى والمعلى المعلى والمعلى المعلى والمعلى والمعلى عن المعلى المعلى

لے قولم نوسلہ الدین المسید بستے الام ماعلی المقتول من ثباہ وسلاح و کم رکز من السرب والآلة قال نی العملية الباس بان بنفل الامام في حالة القال و يومن بعلی القال فيقول من قبل نقت المسلم المنظم من المسلم بيد المسلم المنظم من المسلم المنظم المسلم المنظم المسلم المس

قوت المغتث و البغتين تال يخلبن قال حق قيل بغوقية فنقط ما ما كال يتوك فيشئ من رمية وشكر من الاختلاج وكرته واضطابا و بغرب الهردى بما دفلوتية اختول من النجي حركة واضطاب الييناد في المفرينة ) ينقط ضاء والدفعين من المقارعة صنعاله وبصادكه كدا وجد كمصنارعة قول قال الموسى المنسق المالي المين المرسن عن المستول فيه الداخ فيه في المستون وقال الموسى المدين الترسن المقارعة في المستون في المستون الموسى المدين المرسن المقارعة في المنظم الموسى المدين المرسن المنسق الموسى المدين المرسن المقارعة في المنسق الموسى المدين الموسى المدين الموسى المدين الموسى المدين الموسى المدين الموسى المدين الموسى الموسى المدين الموسى الموسى المدين الموسى الموس

الامن حديث ابي زائدة وروى ابواكسامة عن هشامعن ابن سيرين عن عُبَيْدة عن على عن النبي والله عليما ضي و روى ابن عون عن ابن سيرين عن عُيَدَة عن على عن المنص الته و عليه صرسلاوا بوداؤد الجيفري اسمه عُمَرين بيعيد كال فن ابن ابي عُمرتنا سفيان ثنا ابوب عن ابي قلابة عن عمل عمران بن محصَّةِين إن النبي عليان قَدَى رُجلين من المسلَّميُّن "برجل من المشَّركين هذا حديث حسي حير وعدُّ ابي قِلابة هوا بوالمهلُّب اسماع بدالرحل بزعم و ويقل مُعاوية يُنهرو والوقيلابة اسمه عبدالله ين زيد الجرُمي والعمل على هذا عنداكتراهل العلم صاب النبي الله عليه وغيرهمان الاعامان يَمُنَّ على من شاءمن الرسارى ونقيتُل من شاءمتهم ويفدى من شاء واختار بعض اهل العلم القتل على الفداء وقال الاوزاعي بلغنى ان هذه الدية منسوخة قول ه تعالى قامامتنا يعكرواما فكالح تستختها واقتلوهم حيث تقفتهوم حدثث إندلك هنا دثنا ابن المبارك عور الاوزاعي قال اسخق بن منصورقلت لاحمد اذااس الاسعريقتل ويقكرى احب اليك فالمان قده وان يفادوا فليس به بأس وان قتل فها علم به باسا قال اسلى الاثنان احب لمى الاان يكون معروفا فأطبع به الكثير النافي جاء قالنى عن قتل النساء والصبيان الكل ثما قتيبة ثنا الليث عن نافع عور إبن عمرا خبري ان امراة وجلة في بعض معازى رسول للم والله عليك مُقتولة فاتكررسول الله علين علين ذلك وهي عن قتل النساء والصبيان وفي الياب عن يُريدة ورياح ويقال رياح بن الربيع والاسوب سريع وابزعاس والصّعب بن يَحتَّامة هذا حديث حسن يجير والعمل على هذا عند بعص اهل لعلم من اصحاب الذي طالته محكلة، وغيرهم كرهوا قتل المساء والولمان وهو قواسه أين التؤرى والشا فعى ورتص بعض اهل العلم في البيات وقتل النساء فيهم والولان وهوقول احمد واسخق ورخص في البيات وتكل أف المرب على لجهضم والتوري والشا وعلى المناع والمرب واستختار المناع والمرب على المناع والمرب والمناع والمرب وال سفاين ين عَيَيْنَكَة عن الزهري عن عبيدالله بن عبدالله حول ابن عباس فال اخبرني الصعب بن جَثَّا مة فال قلت بارسول الله أن خُيلْنا اوطئت من نساء الشوكين واولادهم قال هممتن ايا تهم هذا حديث حسي يم ماثن كالناف التبية شااليث عن بكيرين عيدالله عن سليمان بن يسار عور إلى هَرْنَوة قال بَعَثْنا رسول الله طالتة عليه في بعث فقال ان وجد تحد فلا تأوكُلا تالرجلين من قريش فاحر فوهم بالنار تحرقال رسول الله عليال حين ارد ثاالخروج اذكيت امرتكمان تحرقوا فلانا وفلانا بالناروان النارلا يعذب بهاالاالله فان وجد تموها فأقتلوها وفي البابعن ابن عباس وحثزة بن عبرالاسلمى حديث ابي هريرة حديث حسي يج والعمل على هذاعتداهل العلم قد ذكر عبر بن اسملتي بين سليمان بن يَسارويين إبي هريزة رجلافي هذا الحديث وروى غير واحدمثل رواية الليث وحديث الليث بن سَعُدانشيه واصح بِأَنْ في جاء في الغلول كَنْ النَّالِي عَنْ الله عن قتادة عن سالمرن الي الحِيمُ عن توبان قال قال رسول المصطارة عليهمن مات وهويرئمن الكيروالعكول والدين دخل الجنة وفي البابعن بي هريرته و زيد بن خالد الجهني كانتناعب بن بشّارِتْنَا بين ابي عَدِي عِي سعيدِ عِي قِتَادة عن سألحرن ابي الجَعُدعن مَعلن بن ابي طلعة حوي نوبان قال قال رسول نته ملائل من قارف الروح الجسّبَر وهوبرئ مَنَّتْلَك الكَنْزوالغَلُول والذَّينَّ دَحْل الجنة هكذا قال سعيد الكَنْزوقال ابوعوانة في حديثه الكِنْرولم بتكرفيه عن مَعْدان وروايةُ سعيلا مُخْرِّحُنْلُ الحسن بن على شتاعيد الصكرين عيد الوارث ثنا عكومة بن عمار ثنا سماك ايوزميل الحنفى قال سمعت ابن عباس يفول تشمى عمرين الخطاب قال قبل سا رسول الله النوات فلا تلقيه من قال كلّا قد را يتُه ف الناريجياء ق قد غلها قال قُم ياعُمرفنا دانه لا يدخل المحتفالا المعَمَّنُونَ تَلا تَاهذا حديث حسن صعيم غريب فالناف جاءق خروج النساء في الحرب حك الثابشرين هلال الصواف ثنا جعفر بن سليمان الصّيع عن أنب عن انس قال كان ربيول الله صلالة عليه يغزو بامرسكيم ونسق معهامن الانصاريسقين الماء ويداوين إلجرنى وفى الباب عن الربّيع بنت مُعَوّذ وهذا حديث حسيج كالم عاجاء ف قبول هابيا المشركين حك ثما على بن سعيد الكندى ثما عبد الرحيم بن شيامان عن اسرائيل عن تُو مرعن ابيه عرى على عن النبي علاالله عليات ان كسرى اهدى لَهُ تَفقيل وإن الملوك اهدُ اليه فقيل منه و في البابعن جابروهذ احديث حسىغريب وِتُويرِهواَيْنَ الْكَ فَأَختَة اسمه سعيدين علاقة وُثُويُر يكنى ابا جَهُم وَ الله الله الله الله الله والدعن عمران القطّان عن قتادة عن يزيد بن عبل الله بن الشخير عن عباض بن حمالا تدا هدى النبي طالله عليم هدية له نأقة فقال لنبي والله عليه واسلمت فقال لا قال فان تهيئت عن زبد المشركين قال ابوعيسى هذا حديث حسي يم و معنى قوله ان فيت عن

لعد على اختيادانشق المرجوع. ولك من ي رجلين مسلمين الخ الاسادى عندناتقتل اوسترق و في المفاواة بالنفس اوالمال تردو وعندى انهاجا ئزان كماد دى عن محد بن صن وفي العدالمختيار 19 وم من ما تول ان المن جائز النظام المسلمة والتسكب بحديث ثمامة ومعريث أخر. ولك مرسلا الخراكان مرسلا فذكر عن ليس في موضع كما وحد في السيرا بكير في من شاء ويف ي من شاء من الخراك من شاء من شاء من شاء من المفاعلة بالسين عبول حدايا للنذكين. و لك ان كسرى الهدى الداخ الول ما اجراكان مرسلا من كالمدى الداخ القول الما اجراكان مرسلا مين كتب البردارسل

العالی تعدید المار المنظر المنظم المنظر المنظم المنظر المنظم الم

زبدالمشركين يعنى هلاياهم وقل روى عن النبي النبي علين اته كان يقبل من المشركين هداياهم وذكر قى الحديث الكراهية واحتمل ان يكون هذا بعد مَاكان يقبل منهم تُمزيى عن هل ياهم يأكن على جاء في سجدة الشكر حك ثنا عمد بن المثنى ثنا ابوعامم ثنا بكاربن عبد العزيزاين إلى بكرة عن ابيه عور إلى مكرتة ان النبي الله اعليما الا امرفسرية فخرسا جدا هذا حداث حسن غريب لا نعرفه الامن هذا الوجه من حديث بكارين عبد العزيز والعل على هذا عند اكثر إهل العلم رأواسج تكالشكر بأكنا عاء في امان المرأة والعيد المكانث أيحيي بن اكثم تتاعبد العزيز بن إب حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رَباح عن اب هريرة عن النبي الله وعليما قال ان المرأة لَتَاجُن المقوم عنى تجير على المسلمين وفي الباب عن امرها في وهذا حديث حسن النا اجرك رجلين من احبا في فقال رسول لله طالية عليه قدامتاً من امنتِ هذا حديث حسيجيم والعماعلي هذا عنداهل العلم اجازواا مان المسرأة وهوقول احمد واستحق اجأزا مبائ المسرأة والعبد وقسد دوى عن عمرين الخطاب ان عاجازامان العبد وابومتن همولى عقبل بن ابى طالب وبقال له ايضامولى امرهاف واسمه يزيد وروى عن على بن ابى طالب وعبدا لله بن عمرعن النبي عليك عليه والخمة المسلين واحدة بيسع بهادناهم ومعتى هذاعنداهل العلمان من اعطى الامان من المسلين فهوجائز على كلهم ماكي باء فى الغدرك الما عموين عيدون ثنا ابوداؤدانيانا شعبة قال اخبرن ابوالفيض قال سعت سليمين عامريقول كان بين معاوية وبين اهل الروم عهد وكان يسير في بلادهم حتى ادا انقضى العهداغارعليهم فأذارجل على دابة اوعلى فرس وهويقول الله اكدوفاء لاغ درواذاهو عشروين عبسة فسأله معكاوكة عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلابية عليها يقول من كأن بينه وبين قوم عهد فلا يُحُلّن عهدا ولا يَشُدّ تَه حتى يممنى امنة اوينبذا ليهم على سَواء قال فرجع معاوية بالناس هذا حديث حسيج ماك في حاءان مكل غادرلواءً يوم القيلة حكانا احد بن منيع ثنا اسمعيل بن ابراهيم قال تني مني بن جُويْرية عن نافع عن اس عمرقال معت رسول الله صلاتية عليه يقول ان العادرينصب له لواء يوم القيمة وفي البابعن على وعبل تله بن مسعودا بي سعيد الحدي ري وانس وهذا حديث حسي يرك عاجاء ق النُرُّول على الحكيم حكاثما فتبية ثنا الليث عن ابن الزُّبِيرِ عن جابوا نه قال رهي يوم الاحزاب سعدين مُعاد فقطعوا كَجَلِه اواعَبُله فيسمه رسُول الله صلالله علينا بالنارفانتَفَغتُ يبء فتركه فنزفه الده فحسمه اخرى فانتفت يده فلمالاي ذلك قِال اللهم لا تعزج نفسي حتى تَقِرَعُ بني مَن بني فَرِيطُ له فاستمسك عرقه فها قطر قطرة حتى نزلوا على حكم سعدين معاذ فارسل اليه فحكم إن يقتل رجالهم ويستنج نسآءهم يستعين بهن المسلمن فقال رسول الته فالثي فعللااصبت حكمالله فيهم وكانوااد بعائة فلمافرغ من قتلهم انفتق عرقه فعات وفى الياب عن الى سَعِيْد وعَطِيّة القُرَظى وهذا حديث حسر يحيح حك نتا ابوالوليد الريم فيقة ثنا الوليدين مسلمون سعيدبن بشيرعن قتادة عن الحسر عن سمة بن جندب ان رسول مله صلالته عليه قال اقتلوا شيكوخ المشركين واستحيوا شرخهم والشَّرْخ الغلمان الدين لَمُ يُنْبِعُوا هذا حديث حسي عبي غريب ورواه جِماج بن ارطاة عن قتادة نحوه حلانا هتاد ثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن عُمَيُوكور عطية القُرْظَى قال عُرضنا على رسول الله مطاللة العِمرُ فَرَنظة فكان من انبت قتل ومن لعرينبت حتى سبيله فكنتُ فيمَن لعرينيت فخلّ سبيلي هذاحديث حسن يجوالعمل على هذا عندبعض اهل لعلم إنهم يرون الانبأت بلوغان لوكيُوك احتلامُه ولاستّه وهوقول احمد واسلق مأكت مَّاجِاء في الحِلْف حُكُلُ ثَمَّا حُمَيْد بن مَسْعَدَ وَثنا يزيدين زُرَيْع ثنا حسين المعلمين عرب عن ابيه عرب جدة ان رسول الله عليه عليه قال في خطبته أوفوا مجلف الجاهلية فأنه لاكيزيده بعنى الاسلام الاشدة ولاتحد ثواحلفا فى الدسلام وفى الباب عن عبد الرحلن بن عوف وامسلمة ومجربيرب مُطْعَمُ إِن هريرة وابن عباس وقيسَ بن عاصم وهذا حديث حسن يج ما تف اخذا لجزية من الجوسي حكما ثنا احمد بن منيع ثنا ابومعاوية ثنا الجاج

احتائه الدبنة يه توابابن صلى التذعيب وسلم فعندى الذوم الراوى قطعا وبهنا مصداق قول الشافعى اغذفلا ن طريق المجرة الخ اى كا بكشان كان يقول الشافعى فيمن بغلط و بالمحدة الشكريد وي مشائخنا عن ابي عنيفة ان سجدة الشكريد بين مثله ددى عن ما لكثين وانتاده ابن عابدين والحوى فئى الاشبياء و سوالم نتار العمال المعاور المقارسية و الشكر مستجة وبه يفتى و المان المادا أن والمدن لكل سلم حق في امان الكافرويعير الكافراء و ابن عابدين والحوى فئى الارشياء و سوالم نتار المعاور المعاور المناور المنا

ا وقول ان خدائقوم بين تبحيقال آجرت فلاناعل فلان افشيته منه ومنعة وانا فسره بر لابهار فان منعول قول لتناخد وحدائالمان والأل علية وأن الاحوال ۱۱ طيبي على الدينة والمائية وافاله من ومنعة وانا فسلمين قالهم والعصل فنه قول مليال السهون يحتا فاراؤهم وليسى بنتهم اوناهم أنتن والشّراعلم بالصواب ۱۷ سلام قولم و وفاء لاغدر في افتضا دومنون المسلمين والمنافرة والمحتلفة المعقوب المحتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة المعتلة المعتلة المعتلة المعتلة المعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة والمعتلة المعتلة المعت

قوت المغتثى ، (ان المرأة لتافذعل القوم ) قال حق بسماعنا بالاصول المعتدة بهذا ليافذالقوم وماللزي بالاطراف عن ت على الغوم ورغم بعضهم الذالعدواب :

ابن ارطاتة عن عمرين ديناركون بجالة بن عَبْدت قال كنت كاتبالجزء بن معاوية على مناذر فجاء مَا كتاب عمرانظر هيوس من قبلك فحن منهم الجزية فازعالمان ىن عوف اخبرى أن رسول الله صلى الله عليمًا اخذ الجزية من هجوس هج هذا حديث حسن كُيُّمُّا الن ابى عُمر ثنا سُفين عن عروين دينار عن بجالة ات عُمركان لاياخِذا لِجزية من الجوسحتى اخبره عبد الرحلن بن عوف ان النبي التله علينا اخذا لجزية من عبوس هَرُق الحديث كلام اكتزمن هذا هذا تخذ حسب يحيح لأكث حاءما يحل من اموال اهل الذمذ كما ثناً تُتكبُّ فتناس كهيعة عن يزيدس الى حبيب عن إلى الخير عرى عقبة بن عامرقال قلت يارسوالله اتانتر بقوم فلاهم يضيقونا ولاهم يؤدون مالناعليهم ص الحق ولا غن ناخذهنم فقل رسول لله طلية عليدان أبواالا ان ناخذ واكرها فحذ واهذا حريث حسن وقدروا والليث بن سعدعن يزيي بن ابي جبيب ايضا وإنهامعني هذا الحديث انهم كانوا يخرجون في الغزو فيمرص بفوم ولا يجيدون من الطعام وايشنزوت بالثمن فقال النيص لمانية عليتان أبوان يبيعوالان تأخذ واكرها فخذ واهكذاروى في بعض الحربيث مفسل وقل دوى عن عمر بن الحنطاب انه كأن يأم ينحوهذا يا ماجاء في العين محكاث احدين عيدة المنبئ تما زياد عن عيدالله ثنا منصوب المعتمعن عباهد عن طاؤس كور ابن عباس قال قال رسول لله طالله عليه ۑو<u>ەن</u>چە مكة گەھۇقى بعد الفتىرولكن جھاد وينيكة گاذاا ستىنىفە تىرقا نوخ البابعن بى سعىد وعبداللەبن عبرو وعيداللەبن حېشى ھەنا حديث حىشى يىم و قدرواه سفيان الثورى عن منصورين المعتمر تحوهدا بأكي حاء في سعة النبي والله عليه المحمانة المعيد بن يعيى بن سعيد الأموى شاعيسى بن يونسعن الاوزاعى عن يجبى بن ابى كتيرعن بى سلمة عرى جابرين عبدالله ف قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذيباً يعونك تعت الشبخ قال جابر ما يعنادسو لالله صلابية مسلياعليان لانفر ولعنبايعه على الموت وفى الماب عن سلمة بن الاكوع وابن عُمَروعُ بكدة وجَريرين عبدالله وقلاوى هذا الحيث عن عيسى بزيونس عن الدوزاعي عن يجيى بن ابي كثيرقال قال جارين عبد الله ولحرين كرفيه ابوسلمة حكاثماً قُتَيْبَة شاحاتمين اسمعبل عن يزير بن ابي عُبَيْدَة قال قلت لسلمَة بن الدكوع على أي شي يا بعتم رسول مله طائلة عليم يوم الحك يبيّة قال على الموت هذا صديد حسن عيم حرات على بن مجرشا اسلميل بن جعقى عبد الله بن دينار عوب ابن عُمرة لكنّا نبايع رسول الله صلائلة على اسمع والطاعة فيقول لنافيها استطعتم هذا حديث حسن صحيح من الله قال الله على المرتب الما المرتب عن الربي الربي المرب عبد الله قال المرتبايع رسول الله على المرت الما بايعناه على ال وتفره فياحديث حسيجيج ومعتى كلاالحديثين معيرقد بأيعه قوم صامعابه على الموت وانما قالوالا نزال بين يديك مالم نفتك بأيعه اخرون فقالوا لاكَفِرُّ مِا نَفْ مَكِيْدِ البَيْعَة حَمَّا ثِنَا وَكِيم عن الاعتشى ابى صالح عن ابى هُرَيْرَة قال قال رسول تله الله عليه ثلثة لا يكلمهم الله يوالقيمة ولايزكيه لخرلهم عَدّاب اليمرجل بأيع اماما فأن اعطاه وفاله وإن لمرتفيطه لمريف له هذا حديث حسيجيم بأن العام في بيعة العيد حكافنا قُتَبُبّة ثناالليث عن بي الزُكينر عور جابرانه قال جاعبد فبايع رسول التهملانة عليناعلى العجرة ولايش كرانين علين انه عبد فجاء سيدة فقال النبي التساعل بعنيه فاشتراه بعيدين اسودين ولحديبا يحاحل بعث حتى يساله اعبده هروفي البابعن ابن عباس حديث جايرحديث حسن غريب عيد الانعرفه الامن حىيث بى الزُير ناك الطبحاء في بيعة النساء في المثن المتكن المنكن عن عبد بن المنكن رسَمِع أمَيْمَة بنت رُقَيْقة تقول بأيعتُ رسول الشهوالله عليه في نسوته فقال لمتافيها سننطعتن واطقتن قلت الله ورسوله ارحم بنامنا بانفسنا فقلت يارسول الثه بايعنا قال سفين تعنى صَافحنا فقال رسول لله صلالته عليلاانها عه المائة امراة كقولى لامراة واحدة وفي الباب عن عائشة وعبد الله بن عبرواساء بنت بزيدوهذا حديث حصي يراد نعرفه الامن حديث عهر بن النكدد ورى سفيان التورى ومالك بن انس وغير واحده تداالحد بيث عن عبر بن المنكد رني كان العامة في عدة اصحاب بدر حكما في الصلب عبد الاعلى الكوق ثناابو بكربن عَيَّاشَ عن بي السلحة عرب البراء قال كنانتحك الصحاب بدر يوم يدرك وتقاصحاب طالوت ثلاثها تة وثلاثة عشرو في البابعن ابن عباس وهذاحديث حسن يج وقد رواه التوري وغيرُه عن إن اسحاق بِأَلْ لِلَ جاء في الخيس الثَّلُ مَنْ الْحَبَّدُ بن عَبَّاد المُهُلِّي عن الي بحرو عن ابن عباسان النبي الله عليه فالدون عبد القبيس امركم ان توري وأخرس ماغمتم وفي الحديث قصة هذاحديث حسى يبح حل ثنا قتيبة شاحباد بن

ا پوعنبغة ان فى مشركى العرب والمرتدين سيفا اواسلامًا والجزية على البح ونسكب الطاوى فى مشكل الكنا دبحديين قال النى سلى التذعيب وسلم لا بى طالب لوقلتم كلمة بيطيعكم بسا العرب وتؤدى الجزية البحم الخ و وقلت المجوى تبدالت التبارك التبا

المن تال ملات المؤون المجرية من المبحس من غيان يتنج نساؤيم والتوكل وبانحم وكذلك بغذا عن البني صلى الدَّيطيون المواسل والمالحين من المجرية عن المنطق المنافي المنطق المنظير في المنطق المنطقة المنطقة

زيدعن إلى جَمْرة عن ابن عباس عَوْ كَالْنَا جاء فى كراهية النُهُرَة النَّهُ مَة النَّهُ عَن الله عن اله جدة رافع قال كنامع رسول التهم الله عليته في سفرفتق مرسرعان الناس فتع الموال الفتائم فالمخواد رسول لله والله علين في اخرى الناس فعر بالقُدُّر فالمرجما فاكفِكَتُ تمقسمينهم فعدل بعيرًا بعشر شياع وروى سفيان النورى عن ابيه عن عباية عنجه الفع بن حَديثه ولمرين كرفيه عن ابيه حداثناً بذلك عمد بن غيلان تناوكيع عن سفيان وهذا اصر وعَبَايَةُ بن رفاعة سمع من بحدة دافع بن خَدِيج وفي البكب عن تَعْلَبة بن الحكم وانس واي ريحانة والالله واع وعبين الرحل بن سَمَرٌ وزيد بن خالد وجابروابي هريرة والى ايوب حراً من عمو بن غبلان ثناعبد الرزاق عن معمرعن ثابت عرب انس قال قال رسول لله على الله عليه من انتهب فليس مناهذا حديث حسيجيم غريب من حديث انس كانك جاء في التسليم على اهل الكتاب كثار التي عن عبد العزيزين عرعت سكيلين ابي صالح عن ابيه عن ابي هُرُيُن ون رسول الله عليه قال لا تبعث قال الدين والنه والنها وي المربق فاضطروه الى أضيقيه وفي البابعن ابن عمروانس وإن بُصُرَة الغناري صاحب لنبي الله علين فتا احديث حسن عيم ومعنى هذا الحديث لا تبدر والنصاري قال بعض اهل العلم إنهامعنى لكزاهية لانه بكون تعظيمالهم وإنهاام ولنسلمون بتذاليلهم وكذلك اذالقى احدهم فى الطريق فلا يترك الطريق عليه لان فيسه تعظيمالهم وكانتاعلى بي مُحرثنا سلمعيل بن جعفرى عبل لله بن دينار عرب ابن عُمرقال قال سول لله والله عليكان اليهواذاسلم عليكما ورهم فانها يقول السامعليك فقلعليك هذا حديث حسيميح لآلناها جاءف كراهية المقام بين اظهرالمشركين يحتل ثناهنا دثتا الومكاوية عن اسميل بن الى خالد عن قيس بن إلى حازم عرب كريربن عبد الله ان رسول الله صلالية عليه العث سريذ الى حنفكم فأعتم ماس بالسُجُوف سرع فيهم القتاف الم ذلك النبي طالله عليتنا فامرلهم بنصف العقل وفال اتأبري من على مسلم يقيم بين اظهرالمشركين فالوا يارسول لله ولم قال لاتلاا ى ماراها حل الثا المناه ثناعبة عن اسلعيل بن إي خالرعن فيس بن إي حازم مثل حديث إلى معاوية ولحرية كرفيه كور بحرير وهذا اصح وفي الياب عن سَمَة واكثراصعاب اسمعيل قالواعن اسمعيل عن قيس بن ابى حازم إن رسول لله صوالته علينا بعث سرية ولم يتكروا فيه عن جريروروى حتادبن سلمة عن الجياج بزائطاة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن جريره شل حديث ابي مُعَاوية وسمعت عيدا يقول الصحير حديث قيس عن النبي الناف علين مرسال روى سَمُن ابن جند بعن النيص الني مملية فال لاتساكنوا المشركين ولا تجامعوهم فنن سأكنهم اوجامعهم فهومثلهم كأثنا جاء في اخراج اليهو والنصاري من جنرية العرب مُحَثُّ الحسى بن على الحدَّل لتنا بوعاصم وعبد الرزاق قالانا بن مُجَرِيم ثنا ابوالزباران وسمع جأبرين عبد الله يقول خبر في مُحَرِّن الخطاب انه سمح رسول الله صلالية فعلينا يقول لأُخرجَن المغروالنصارى من جزيرة العرب فلا اترك فيها الامسلما هذا حديث حسي يعيم وحدها مرا من المرحلن الكِنْدى شازيدىن حُياب ثناسفيان الثورى عن إلى الزُبيرع جابر عن جابر على عُمَرين الخطاب ان رسول لله طاللة عليه قال لئن عشت ان شاء الله لاخرجن اليهزو النصارى من جزيرة العرب أأن كل جاء في تركة النبي والتنه عليه خمل ثناً عهد بن المثنى ثنا ابوالوليد ثنا حماد بن سلمة عن عبدين عَمْر وعن إلى سَلمة عروابي هربزة قال جاءت فاطمة الى بي بكرفقالت من يزنك قال اهلى وولدى قالت فعالى لاارث أبي فقال بو بكرسمعت رسول لأنص المالين عقوال نوش ولكن

بيعة النسوان باخذال داروم وتناسب ولا تجوذ المصافحة اصلاً ولم تشيت. بالمبيدة البجرة الى واد الاسلام من وادالحرب مختلفة فى المتاخرين وليست المسئلة فى كشب الاحناف مع تعرض بهنا الشا وفية وقال الشاه عبد العرب ولي سخباب المهاه والمختارة قال العضاد بالوجوب وتدل العاديث والآيات على الاستجاب منها اخرج الترفدى ص ١٩٥ من بريدة لما فيه انهم يكونون كاعرب المسلمين بجري عليهم ان وقالوا كانت واجة على ابل كلة وقد تجب فى بعض الاحوال والمعلمين بعرون المحمي بحريرة العرب المحمين المعرب وقول المعرب الم

المن والمنظمة المنظمة المنطمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنطمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنطمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنطمة المنظمة المنطمة المنطمة المنطمة المنطمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنطمة المنظمة المنطمة المنطمة

أعول من كان رسول بشاصل الله علية يعوله وأنفق على من كان رسول الله صلالله علية ينفق عليه وفي الياب عن عُمروطلحة والزبير وعبد الرحمان بن عوف ورياروا برديوا مدووت داون م وسعدا وعائسة حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انها اسندة حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن عمر بن عمروى ابي سلمة عن اب هريرة وقى روى هذاالحابيث من غيروجه عن الى بكرالصديق عن الني هالله عليه كانت الحسن على الخلال ثناً بشرين عمر ثناً فالك بن انس عن ايت شهآب عوى مالك بن اوس بن الحكة ثان قال خلت على عمرين الخطاب ودخل عليه عثمان بن عفان والزُبيرين العَوَّام وعيد الرحلي بن عوف وسعد بن الي وقاص تمرجاءعلى والعياس يختصمان فقال عمرله عرانشك كم مائله الذي باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول للمطولات عليه قال لانورث ما تركناه صد قالوانعم قال عمرفلها توفى رسول الله صلوالله عليه قال بوبكوا تاولى رسول لله صلوالله عليها فجئت انت وهذا الحابى بكرتط لبانت ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميرات امرأته من إبها فقال ابوبكران رسول الله صلالله عليه قال لا تورث ما تركنا هصدقة والله يعلَم انه صادق ما تراش تابع الحق وفي الحديث قصة طويلة هذاحديث حسي يحيح غريب من حديث مالك بن انس الشيط عاء قال لنبي لم الله عليما يوم فنخ مكة ان هذه لاتعنى بعد اليوم محل المناعم بن بشارتنا يحيى بن سعيد تنازكريا بن إي ذائِرة عن الشعبي عن الحارث بن مالك بن بَرْصَاء فال سمعت الذي النبي عليما يوم فستح مكة يقول لا تغزى هذه يعد اليوم الم يوم القياة وفى الباب عن ابن عباس وسلمان بن صردومطيع هذا حديث حسيج بجوهو حديث زكريابن ابى زائدة عن الشعبى لانعرفه الامت حديثه بالنافي جاء في الساعة التى يستعب فيها القتال حكان المعادين هنامعاذين هنام قل شفر المعادين عن قتادة عن النعمان بن مُقرّن قال غزوت مع النيص والله عليم فكان اذا طلع الفعر أمسي حتى تطلع الشمس فاذا طُلعت فأتل فأذا انتصف النهار المسك حتى مزول الشمس فاذا والت الشمس فأدار التاسك الشمس فاذار التاسك الت حتى العصر تمامسك حتى يصلى العصر تمريقاً تلوكان يقال عندذلك تعيج رياح النَصْرويدعوا لمؤمنون لجينيهم في صلوتهم وقدروى هذاالحديث عن النعمات بن مقرن باسناد اوصل من هذا وقيتا دة لعركيل وكالنعان بن مُقَرِّن مات النعان في خلافة عُمرين الخطاب حكاثناً الحسن بن على الخلال ثناعنان بن مسلم والجياج بن منهال قالا تتأحماد بن سلمة ثنا ابوعمران الحوق عن علقة بن عبد الله التركي معقل بن يساران عمرين الخطاب بعث النعمات بن مقرن الى الهُر منان فذكوالحديث بطوله فقال النعان بن مقرّن شهرت مع رسول الله طايق علينا فكأن اذالم يفاتل اول النها وانتظرحتى تزول الشمس تَفُتُ الدِّياحُ وينزل النصرهذا حديث حسي يج وعَلَقَة بن عبد الله هواخو بكرين عبد الله المُزني الآنطي جاء في الطيرة محكما ثما عبد بن يَسَّارُننا عبد الرحل بزمَهَا تناسفان عن سَلمة بن كُهَيْل عن عبسى بن عاصم عن زر عرب عبد الله قال رسول الله صلالله علينا الطيورة من الشرك والمتاوكان الله عن زر عرب عبد الله قال والناسط الله صلاحة المتاوكان الله عن زر عرب عبد الله قال والله عن التوكل قال ابوعييلي سمعت عهر بن اسمعيل يقول كأن سليمان بن حرب يقول في هذا الحديث وعامتًا ولكن الله يُذهبه بالتوكل فال سليمان هذا عندى قول عالله بن مسعة وفى البابعن سعد وابي هريزة وحابس التيميمي عائشة وابن عمرهذا حديث حسص يجهونعوفه الامن حديث سلمة بن كُهَيْلُ روى شعبة ابضاعن سلمة هذا الحديث حكاتنا عبرب بشارتنا ابن ابي عدى عن هشام عن قتادة عوى انس ان رسول الله صلات عليد قال لاعد وي ولاطيرة وأحب الفال قالوا يارسول لله وما الفال قال الكلمة الطِّيسَبة هداحديث حسي يح كُثُلُ ثنا عين بن رافع ثنا ابوعام والعَقَدِى عن حمّاد بن سلمة عن حُمين عن انسبن ملك ان النبي لمالله عليه كان يُغِيده اذا حرج لحاجته ان يسمح يا داشد يا بخيم هذا حديث حسيجيم غريب بآليك جاء في وصيّة النبي الله عليه في القتال مرين المرين بشار شاعيد الرحلي بن مهدى عن سفيان عن علقمة بن مَرث عن سليان بن برين و عرب ابيه قال كان رسول الله صلالية عليه اذا بعث الهيراعلى يتساوصاه فخاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلين خيرا وقال اغزوا بسمالله وق سبيل الله فاتلوا من كفر بألله وللأ تغلوا ولا تغدرواو الاتشلوا ولاتقتلوا وليدافأ ذالقيت عاتك مت المشرك فأدعمهم الملحث لمث عصال وخلال ايتها اجابوك فأقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام وألتول مزوارهم

وقال السيدالسمهودى ان نزاع فاطمة دم لم بكن فى تحصل التركة وتملكها بل فى تولى الوقعنب الفقة ان الاولى تبولى الوقعنب اولادا لواقعنب وتول السمهودى الطف **بالعيس** العليويخ ( يدفا لى) شى الشريعة عن الطيرة لما لفال وليسيا بمو ترين فى الامود مل المقاؤل يورمث لمن الجزفي التدونى المديبت اناعند لمن عهدى فى الخوشبت تفا و لدعيرالسلام باللمامي

العقول لاتغزى نبره بعدالييم بعنى محة اى لاتعود واركفر ليغزى عليدا ولا يغزو ما الكفار اموا والمسلمون قدغزو بامرات غزوبا

زمن زيدين ماوية بعدوقة المحتى وزمن عبرلملك بن موان مع المجاج وبعده ملى ان من خزا إمن المسلم بن لعم يقصد و با كالتبيت وا تاقعده والا البيت و تا تناوير النوي المنحفة و وبعده ملى ان من خزا إمن المسلم بن المناوس الديد واليوب ثوران الزيج كالبيب ۱۲ المهوب بادون يدن ۱۲ حراح سعير تحول والطيرة بحرطاء وفيح ياء وقد تسكن التشاؤم البشى و بمرصد تطيرة وتحري التناوي التناوي التناوي المنهود اليوب ثوران الزيج كالبيب ۱۲ المهوب بالوكل امران التطير يجلب المنظاء بوالمع المناوس الديد يوالطيرة وتسيق الى تلايد المناوس النوب والمنا اللهود يوالطيرة وتسيق الى تلايد المناوس المنا

قوت المعثن كى دىن الحارث بن مالكليس لرعن المصنف الانبارا بن البرضام قيل مي احرا وجدة ام ابيدا مما ربطة بنت دميعة ولا تغرط نبره بعداليوم الى يوم انقيامتر ، قال حق نبرا لحديث بل اخرج مخ وصفرا دمني العرب المرضاء والمراد المرضاء عن المورد المحديث المعرب العلمة الملها وقتلهم المعرب العرب المعرب العرب العرب العرب العرب العرب المعرب العرب العرب العرب العرب المعرب العرب العرب العرب المعرب العرب المعرب العرب المعرب العرب المعرب المعرب العرب المعرب العرب المعرب العرب العرب العرب المعرب العرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب العرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب المعرب العرب المعرب المعرب

الخارالمهأجرين اخيرهم انهم انفعلوا ذلك فأن لهم مأللمهاجرين عليهم مأعلى لمهاجرين ان أبكان يتحولوا فأخيرهم انهم يكونون كأعرا المسلمين بجزي عليهم مرايجري على الاعراب أيس لهم في العنيمة والفي شي الاان يجاهل اقات اكور فاستعن بالله عليهم وقاتلهم واذا حاصرت حصنا فالدوك ان تجعل له غمة الله وذمة نبيه فلاتجعل لهم ذمة الله ولادمة نبتيه واجعل لهم ذمتك و نِمَجَ إصّا مَكُ لَكُون تَعَق الرّ مَكم ودَمَم اصحابكم خير لكمون التُحَفّي الله ودمة الله ودمة السولة اذا حاصرت اهلَ حصن فاراد وكانت تنزلوهم على حكم الله فكرَّنَّ يُرَّلوهم ويكن انزلهُم على حكمك فانك لا تندى اتصيب حكم الله فيهم امرادا و نحوذا وفي المبابعن النعان بن مُقَرِّن وحديث بُرَيْدة حديث حسي عيم المحاثف عهربن بشارتنا ابواحم اثنا سفيل عرب علقية بن مرتد تعوي بمعنا ه وزاد فيه فان الوفخذ منهم الجزية قان أبوا فاسنعن بالله عليهم هكذ ارواه وكيع وغيرواحدعن سفلي وروى غيرهن بيتتارعن عبد الرحل بن مهدى وذكرفيه امالجزية خُكُلُ ثُنَّ السني على الخدِّل ثناعقان ثنا حمادين سلكة ثنا ثابت عن السين مالك قال كان النبي طالية فعليم ويعير الاعتداصلوة الغيرة أن سَمِع ادًا سَا امسك والااغارواستمع ذات يوم فسمع رجلا بقول إلله أكبر فقال على الغطة فقال شهدان لاالد الاالله فالخرجيك من التارقال لحسن ثنا الوليد ثناحهادبن سَلمَة بهداالاسنادم شاهدة احديث حسي يج إبوات فضائل الجهادعن رسول الله الته علين بآلك فضال لجاد في الناسان قتببة بن سعبدا ثنا ابوعوانة عن سكيل بن إبي صالح عن ابيه عرى إلى هريرة قال قيل يارسول لله ما يعدل الجهاد قال انكمراد تستطيعونه فردواعليه متاي اوتلاثاكل ذلك يقول لاتستطيعونه فقال ف الثالثة مثل الما مسبيل الله مثل الصائم القائم الذى لا يفتر من صلوة ولاصيام حتى يرجع الجاهد ف سبيل الله وفي البابعن الشفاء وعبد الله بن حبشي وابي موسى وإبي سعيد وامر فالك البَهْزيّية وأنّس بن فالك هذاً حد بيث حسن يجيح وقد روى من غيروجه عن إبي هروزة عن النص الله عليد كم المن عبد الله بن بزيع ثنام عُتَم بن سليمان تنى مَرْزُوق ابو بكرعت قتادة عن السبن ما الك قال قال رسول الله الله على يقول الله الجاهد في سبيلي هوعلى ضمائ ان قبضته اورثته الجنة وان رجعته رجعته باحراو غيمة هذا حديث غريب محيم من هذا الوجه بالنطابعاء في فضل من مات مرابطا محكات المساحد بن عرب الله بن الله بن الميارك تنا حيرة بن شُرَيْح فال احبر في ابوها في المعرب ان عرب مالك الجَنْبي اخبره إن سمع فضألة بن مُبَيِّد يحتر عن رسول لله عليمانه قال كل ميت يُختَمعلى عمله الاالذي ما تمرابطا في سبيل الله فانه يُعْمى له عمله الى يوم القيمة ويأمَن فتنة القير وسمعت رسول للم الله عليما يقول الجاهد من جاهد تفسه وفي الباب عن عُقبَة بن عامروجا برحديث فضلة عن ابى هريزوع النبي طاللة عليه قال من تشامر بوما في سبيل لله زُخرَجه الله عن النارسبعين خريفا احدهما يقول سبعين والدخويقول اربعيب هذا احتيث غربيب من هذا الوجه وابوالوسني اسمه عهدين عبد الرحلن بن توقل الدُسَّدى المديتي وفي الباب عن ابي سعيد وأنس وعُقية بن عامر الأمامة حكل سعيدبن عبد الرحل ثناعيل لله بن الوليد العك وعن سفيان التورى ح وثناً عجمة بن غيلان ثناعييل لله بن موسى عن سفيان عن سُهَيُل بن ابي صالح عت التعان بن ابى عيّانش الزُرقي عور إبى سعيد الحدرى عن النبي والنه عليما قال لا يصوعيد يومانى سبيل الله إلا بأعد ذلك اليوم التارعن وجهد سبعين خريفاً هذاحديث حسي يحير حكل تنازيادين ايوب شايزيد بن هارون شأ الوليدين جميل عن الفاسم ابي عبد الرَّحْس عرى ابي أعامة عن النبي النبي الله عليه الله عليه الله عن النبي النبي النبي الله عن النبي النبي النبي النبي النبي النبي الله عن النبي الله عن النبي الله عن النبي الله عن النبي النبي النبي النبي النبي النبي النبي النبي النبي الله عن النبي النبي الله عن النبي النبي النبي النبي النبي النبي الله عن الله عن النبي الله عن الله عن النبي الله عن الله عن الله عن الله عن النبي الله عن من صامريوها في سبيل الله يجعل الله ببينه وبين التارخندة أكما بين السماء والارض هذا حديث غريب من حديث أبي أمامة لا الناط عاء في فضل النفقة قسبيل تله حُكِل من المحقى عن زائلًا عن الركين بن الربيع عن ابيه عن يُسكير بن عِيميلة عن عرب خويم بن فاتك قال قال رسول المعلم الله عليهم وانفق نفقة في سبيل الله كتبت له سبعائة ضعف وفي الباب عن ابي هريرة هذا حديث حسن أنما نعرفه من حديث الركيزي بن الربيع لك

دردى عن مائشة رواه الحافظ فى التلخيص بسند انمنزالناة و بم ثقات وبوبسلسل بالغاة قالت كان الني صلى التذعيبروسلم يقرو بذا الشعراحيا ناست تغادل بما تهوى كين فلقلما يقال الشي كان الا تحققان وقال ال فظ فى بعض تعاني قان قطعة حديث الباب وما منا الخورج من الراوى واعلى النوسب النشاء الشعرين الى الي عنيفة ونسب اليرقصيدة الين وكان التناء التقويدة دكيكة ولم تذكر بذه النب تبالسند فلا اصل لهاوان كان الشافني في اعلى ذدوة التعرولم اجدين مالك الشاموم في البحاد على الشعرية الناد المناء المناء المناء المناء المناء المناء المناء وكلام البخارى اليناء المناء وكلام البخارى اليناء المناء المناء في تغيير بين التذولولم يخرج الحديث المناء المناء المناء المناء في تغيير بين التذولولم يخرج الحديث المناء المناء والمناء المناء المن

ك قولم قولر خفروا بعنم تاءمن الاخفار وسونقص

لههاى لاتجل له فترالثدفائه قدينيتنها من لا يعرف تعلكذا في الطبي والجميع ۱۱ على قولم وكن انزلهم فانك دبهانحلى في كل التاله الجاهجة المائم المجاهجة التهائم المجاهجة التهائم المجاهجة التهائم المجاهجة التهائم المجاهجة التهائم التواجب الجزيل بكل حركة وسكون فى كل ثبين واوان لان المراومن الصائم القائم من لا يفرّ ساعة من ساعاته آثاء السيل واطراف النهاد من صيامه و، لعسلوته اتا ألتيج في اللهعات يعن ان المجامد وان كان يفرّ بعصل وقات لا بالمؤم والاكل وغير ذ لك كلنه في حمرً من لا يفرّ عن العباءة قطعا ۱۲ مسك قولم الرباط على جهس و و و و . . . . العدودارتباط الخيل في الشخوا لمقام وينقاع من الإسلام المعامدة المحتمد المعامدة المعلقة المعلمة المعامدة ا

قوت المعنت البغت من البواب فضائل الجماد) دميَّق مرزوق ابوبكى بربابى بعرى مدلى طلحة بن مبارك البابلى الايرف المعنف البابلوقدروى المصنف بابواب البرمديثا أخربرولية مرزوق ا بم اباه ذائاه ابا برکنتو بهماصب الکال از بوفغلط المري فيرفذکراند بتی وان المعروف بنکينة ابوبکرکز بير (نااحرابن محد) بهوابن موسی المروزی الملقب بمردوية دينی لهمل قال بي بنداره و يا و ورد الاضح به ناوبود ارو قدلب بالغصيح دوالمجابرش بمبار نعنس ای نوافضل الجها و کقولر ليس المشريد بالصورة الخرب

هاجاء في فضل الخدمة في سبيل لله مُحمل المن على بن رافع ثنا زيد بن حباب ثنا معاوية بن صالح عن كنير بن الحارث عن القاسم ابي عبد الرحل عن عدى بن حاتم الطائد انه سال رسول الله علين علين اى الصدقة اضل قال خدمة عَيْدٍ في سبيل لله اوظل فُسطاط اوطروقة فحل ف سبيل لله وقدرو عن معاوية بن صالح هذا الحريث مرسلا وحولف زيد ف بعض استاده وروى الوليد بن جبيل هذا الحربيث عن القاسم الى عيد الرحلي عن الياماة عن النبي النائية عليه كثاثاً بدلك زياد بن ايوب ثنايزيد بن هارون ثنا الوليد بن جميل عن القاسم بي عبد الرحل عن أهامة قال قال رسول الله صوالله عليه افضل الصدقات ظل فسطاط في سبيل الله ومَنِيْعة خادم في سبيل الله اوطروقة فحل في سبيل لله هذا حديث حس عزيج عير هواصح عندى من حديث معاوية بن صالح لماك شي المنظمة عن يريخ المنطقة العن المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة عن المنطقة عر ، زيد بن خالدا لِعهني عن رسول الله ملوالله عليه قال من جهم عن عن الله عن عن من عن عن الله فقد عزى هذا حديث حسيج وقدروى من غيرهذاالوجه المختل ثناين ابي عُرِيْناسفين عن الى ليلى عن عطاء كون زيد بن خالدالجُهَتى قال قال رسول الله علينا من عجمة نهاذيا فى سبيل الله اوخَلقَه فى اهله فقد غَزى هذا حديث حسن كَ<mark>حُكُاتُنا</mark> عبد بن بَيْيَارِثْنِا عبد الرحلن بن مهدى ثنا حَرَب بن شلادعن يحيى بن المكثر عن بي سلمة عن يُسربن سعيد عرى زيد بن خالدالجهُنى قال قال رسوزًا والله عليه من جَهَرَا عَادِياق سبيل لله فقد غزى هذا حديث صعيم المُحداثينا عهد بن بشارتنا يحيى بن سعيد ثناً عبد الملك بن اب سليمان عن عطاء **عرى** زيد بن خالد الجُهنى عن النبي الشائع للتانعوة ب**المث**ل من اغترت قد ماه ف سبيل الله حمات ابوعمار تنا الوليدبن مسلوعون يزيدبن بن مريم قال لحقني عباية بن رفاعة بن رافع وانا ماش الي الجمعة فقال أشرفان يُحطاك هذه ف سبيل نثه سمعت اباعبس يقول قال رسول الله موانين عليه من اغيرت قدماه ف سبيل الله فها حرام على النارهذا حديث حسم يحيع غربي إيوعيس اسمه عيدالرحلن بن يَجيُر و في الياب عن ابي بكر ورجل من اصحاب لتي طايلية عليه، ويزيد بن ابي مريير هو رجل شاعي روي عند الوليد بن مسلمة يعيى بن حترة وغير واحد من اهل لشامر ويزيد بن إلى مريم كوف ابوه من اصهاب النبي طرائل عليه والله عليه والله على والعاد في فضل الغيار في سبيل لله كالثاقاتا تتابن الميارك عن عيد الرحل بن عبد الله المسعودي عن عين بن عبد الرحلي عي عيسى بن طلحة كور ابي هرزة قال قال رسول لتهم لمالله عليه لابلج إلنا درجل بكي مشحشية الله حتى يعواللين في الفَرْع ولا يجتمع غيار في سبيل للهودُخان جهنم هذا حديث حرشيج يج وعه بن عبد الرحلي هومولي الرطحية مديني بالسل جاء مَن شاب شيبة في سبيل لله معمل ثنا منا بومعاوية عن الاعش عن عَمرين مُرّة عن سالم بن إبي الجيئدان شرحبيل بن السمُّط قال يَاكُعب بن مُمَّرَّة حَيِّر ثناعن رسول متَّه كَلِينُ عَلَيْهُ والسُّب عَلَيْهُ والسَّب عَلَيْهُ والسَّاسِ عَلَيْهُ وَالسَّاسِ عَلَيْهُ وَالسَّاسِ عَيْبَة فَ الاسلام كانت له نول يوم القيلة و في الباب عن فضألة بن عُبَيْد وعيد الله بن عَبُور وحديث كعب بن مُكَّ تَعَسَيتُ حسن هكذا رواه الاعش عن عمر بن مُكَّرة وفل روى هذاالحديث عن منصور عن سالم بن الي اليحدُ وادخل بينه وبين كعب بن مُسَّرة في الاسناد رجلا ويقال كعب بن مُرَّة ويقال مُسَرَة بن كعب البَهْرى والمعروف من اصحاب النبي طوالله عليه مرق بن كعب البين عداروي عن النبي النبي النائد احاديث تحكاثنا اسلق بن منصور ثنا كير في أي عن بقيدة عن بَحيربن سعدعن خالدبن معلان عن كتيرين مُرَّة الحضرمي عن عبروين عسبة ان رسول الله صلاية عليه قال من شاب شيبة في سبدل بله كانت له نوا يوم القيمة هذاحديث حسج عزيب وحينوة بن شُكريم هوابن يزيد الجنصى بالاللى جاءمن ارتبط فرساق سبيل لله حك أن اقتيبة شاعيل لعزيز بن عبى عن سُهُيُل بن إبى صالح عن ابيه عن إبي هريرة قال قال رسول منه صلاله عليمًا الخبل معقود في نواصيها ألخير الى يوم الفيلة الخيل لثلاثة هي ارجل اجروهي لرجل ستروهى على رجل وزر فاماالذي هي له اجرقالذي يتخذها في سبيل الله فيعدهاله هي له اجرلا يغيب في بطوتها شيئاالاكنت الله له اجرا

تست بذه الا بواب بزعم ان المراويرالعوم بنية ناصحة خالصة . **يا سي**صن ادنتيط فوسا فى سببل الذّه. فى مبع*ن طرق حدييث* الباب اندلداجروان لم نيوالتفييل وفى مسلم زيا وق ولم يتس حق النثر. والتناوية النّاب بخذ خارم المئة في العصلية والهبة مطلقا وغلب في تمليك المنعة بلا يوض وون الرقية قولها وظلّ فسطه

المؤدر استفلال الجابيين فى الجيمة وقيل المؤدسمة حسفا طركلة كولافلل لاندا لمقصود قول ولم وقد فن والمؤدبل في النوي الغراب العنما العابية على المؤدب التحقيل المؤدب المقتل المؤدب والعرص والمسافز بالكسروا لفتح ما يمتاح واليوب الفتح ساعلى الأعلىة قولم نقر المؤدب المؤول المؤدب الم

(عن بسير) بتميّد نمين فرام كزبير(ابنعيلة) بعين فميم للأم كجدنية ليس بالكنتب اللها واليعرف ماردى عنالااخوة الرئ ب لهيلة (عن خريم) بنقط حاء فراد فميم كزبير (خدم عبد في سيسل الله كمدرة العاندى عبدي عرب المنظم كالمدينة الله كمدرة العالدي عبدي المعاندة المنظمة المنظم كالمرتب المنظمة المنظم المنظمة المنظم كالمرتب المنظمة المنظمة

هذاحديث حسيصيح وقدروى مالكعن زيدبن اسلمعن ابى صالحعن إبى هريرة عن النبي النبي عليه عليه عليه عليا العربث كأناط جاء ف فضل ارمى وسبسل الله كما تنا احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثناهر بن اسطى عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حسين ان رسول لله عليه قال ان الله ليدل بالسهم الواحد تثلثة الجنة صانعه بعتسب ف صنعنه الخير والرامي به وَالْهُمِدَّا بُهُ قَال المُواواركبواولان ترصوا احب الى من ان تركبواكل ما يلهو به الرجل السلم باطل الادمية بقوس وتأديبه فركسه وملاعبتكه اهله فأهدم المجتى بيب ثثرا جيدبن منيح ثنا بزيدين هارون ثنا هشام الدستوائ عن يحيي ا بىكتېرى ابى سلام عن عبد الله يى الوزىر ق كو ، عقبة بن عامرى النى النى على الله على الله الله عن عبد الله يى المانية عبد الله بن عروهذاحديث حسى محكاثنا عبربن بشار ثنامعاذين هشامعن ابيه عن قتادة عن سالم بن ابي المحدّ عن معلن بن ابي طلحة عور الم تجير السلم قال سمعت رسول المته المتلة عليتا يقول من رمي بسهم في سبيل لله فهوله عدل عرب هذا حديث حسي يجرد وابونج يجرد هوعمر وين عَبِسَة السياح عبدالله ؠڹٳلازرق هوعبل مله بن زيد **بالط**باء في فضل الحرْس في سبيل مله **خالاتنا** نصرين على الجهضم ثنا بشرين عُمَوثِتنا شُعيُب بن زُرِيق ابوشيبية ثنا عطاءالخُواسان عن عطاء بن ابي رَيَّاح كور ابن عباس قال سمعت رسول لله طاللة علين يقول عبينان لا تسته هاالتارعين بَكَّتُ مَنْ حَشَيْةَ اللَّهُ وَعُيْرَاكِتُ تحريخ سيدالله وفي الياب عن عثمان وإبي ريجانة حديث ابن عباس حديث حسن غربيب لا نعوفه الامن حديث تشعيب بن زريق **ثانا لط** جاء في توابلة هيد كخلافث ابي ابي عُبرَثناً سفين بن عُينيَة عن عمروس دينارعن الزهري عن ابن كعب بن مالك عوم ابديه ان دسول الله صلائلية عال ان ارواح الشَّهَا كما ڣ طيرنخفُرَتَعُكِنُ من تَمَوالِجِنّة اوشَجِوالِجِنة هذا حديث حسى عير **حّلّ ثناً ع**يربن بشا رَّنناعثمان بن عُمَرَثناً على بن الميارك عن يحيي بن الي كذبرعر، عامر العُقَيْلى عن ابياي عن ابى هريزة ان رسول الله عليه قال عُرض على اول ثلثة يد خلون الجنّة شهيد وعفيفٍ متعفف وعيدا حسن عبادة الله ونصح لمواليه هذا حديث حسن كَيْلَ مُنْ يعيى بن طلحة الكوف ننا ابو بكرين عبّاش عن مُحَميْد عرب انس قال قال رسول الله مواينة عليه القتل في سبيل الله يَكَفّركل خطيئة فقال جبرئيل الأآل بن فقال رسول لله صلالة عليه الدالد أين وفي الباب عن كعب بن عُجُرة وجابروابي هريزة وابي قتادة وحديث انس حديث غريب لا نعرقه من حديث الى بكرالامن حديث هذا الشيخ وسالت عهربن اسمعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال ارى انه الاحديث حكيد عن اسى عن النبي الشي علينانه قال ليس احد من اهل الحنة يسرة ان يَرْجِع الى الدنباالا الشّهيد كَنْلَاثْ على بن بحوثُ أَنْمُ المحيل بن جعفر عزج كَيْد عوم انسعن النبي طالته علينانه قال مامن عبد يهوله عند الله خير بجب ن يرجع الى الدنيا وإن له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يَرَى من فضل الشهادة فأنه يُحب ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة احرى هذا حديث صحية الآليط جاء في فضل الشهلاء عند الله هي أقتيبة تتأابن لهيعة عن عطاء بزدينار عن ابيزيدالخوادن انه سمع فضّالة بن عبيرية ولسمعت عمرين الخطاب يقول سمعت رسول الله الله عليما يقول الشهك آءاريعة رجل مؤمري سي الايمان لقى العدة فصدق الله حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيمة هكذا ورفع راسه حتى وقعت فلنستي فلاادرى قلنسوة عمرا وادامر

قى لله وربا ولاد قابسا الم فى مديث الباب و بى تفيدنا فى ذكوة النيل وقداتى بها الزيلى . باله نياب المنتهيد فولى فى المير خفتى - الم تيل النهاس الباب يدل كالتناسخ بهوتد بيرالدوح الخادج من جم . في مولا ما نحن فيه من المديث فا المراد به النوجيسات بل التناسخ بهوتد بيرالدوح الخادج من جم . في مولا ما نحن فيه من المديث في من المديث في المونين في من المونين في من المونين في من المونين في المناسطة المونين في المناسطة المونين في من المديث المناسطة المونين في المناسطة وفي مديث وسرعة النواح المونين في المناسطة وفي مديث المناسطة وفي مديث المناسطة وفي مديث المناسطة وفي مديث المناسطة وفي المناسطة ولمن المناسطة والمناسطة ولمناسطة ولمناسطة والمناسطة والم

الدونوه المتربائ الذي يقوم عذا المدي المناوية الدوباركوب الطعن بالرمج فيحون معنى تولد وان ترمواا حب الى من ان تركيوا ان الري بالسيم احب من الطين بالرمج المستمدية ولي الناع وانتي 17 ويد ونسر المناع المناع المناع وانتي 17 ويد ونسر المناع المناع المناع المناع المناع وانتي 17 ويد ونسر المناع والمناع المناع المنا

الامام كمال الدين الزمكان بختا بتختيق الماول عن المها الرفيق الاعلى بتبنيرعلى ان صقوق الآويبين انتكفرال نا مبنية على المشاحة والتقيييق ويمين ان بقال ان بذا مجول على دين بوضطيثمة وبهماامتدين بوجراليجذ كاخذه محيلة اوخصب نشبت نى ذرة البدل اودال بلانية وفارلاز إستثنادين الحنطايا وإصل الامتشاء كوذمن الجنس فيكون الدين الما ذون بسكوتا مند في بذا الاستشاء (فلاتلزم الموافذة برلما لمطفة بتان بوره من استيفائر وتعويعن محامر من فضل الشرتعالى فان ثيل فلاعتران على المستقط توبد واناتنفع توبته في استقطاعة بترا لذنذ من ذلك الابوصول لمن وحبب لما و بابرا ثرمن ولاتسقط توبر واناتنفع توبته في استقطاعة بترا للاعتران والمرابين فيلانتها في المتحدد المنافقة المن والمناقضة المن والمناقضة المن والمناقضة المن والمناقضة المناقضة المن والمناقضة المناقضة المن والمناقضة المناقضة ال

تلنسة النبي طاليه عليه فالوسل مؤمن بحيدالا يبأن لقى العدوفكانما فترب جلده بشوك طلحمن الجبن اتاه سنهم عمرب فقتله فهوف الدرجية الثانية و رجل مؤمن خكط عملاصالحاوا خرسيتكالقي العكروفصكاتي الله حتى قتل فذاك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف على نفسه لقي العدوفصد قالله حتى قُتِل قذاك في الدرجة الوابعة هذاحديث حسن غريب لا يُعرف الامن حديث عطاء بن ديناً رسمُعُت عبدا يقول قداروي سعيد بن الى ايوب هذا الحلا عنعطاءبن دينارعن اشياخ من خوادق ولمريذ كرفيه عن الى تزيدوما قال عطاء بن دينارليس به باس كانا في جاء في غزو البحر تخل تنا اسطني بن موسى الانصارى ثتأمعن ثنامالك عن اسطق بن عبل لله بن إلى طلحة عوى السيانه سمعه يقول كأن دسول لله صليك يد خل على أمرحوام بنت مِكتان فتطعمه وكانت امرحوا مزنعت عبادته بن الصامت قد خل عليها رسول الله الله عليها يوما فاطعكته وحبكته تفل السه فنام رسول الله طوالله عليها تمراستيقظ وهو يضعك قالت فقلت مَايُضُعكك بأرسول لله قال ناس من احتى عُرضواعلى غُزَاة ف سبيل الله يركبون تُبَيِّح هُذَا الْبِح مَلُوك عَلى الأسِرَةُ وَأُومَثُلُ الْمُلُوك على لاسِرَّةً قلت يأوسول الله ادع اللهان يجعلني منهم فك عالها تتم وضع واسه فنام تنم استيقظ وهويضعك فقلت له مأذ ايضحك يأرسول الله قال ناس من امنى عُرضوا عَكَ غُزَاة في سبيل الله نعواقال في الاول قالت فقلت يارسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين فركيت المرحزام ألبني في زُمن معاوية بن إل سفيان فصرعَتُ عن دابتها حين خرجت من المعرفهلك هذا حديث حسر يجيم وأمِّر حرام بنت طعان وهي اخت امرسليم هي خالة انس بن مالك في الله عاء من يُقاتل رباء وللدُنيا كَظُلْ ثَنّا هناد شنا بومعاوية عن الاعمش عن شقيق عن إبي موسى قال سئل رسول لله صليطة عليماعن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل مية ويقاتل رباءفائ ذلك في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العلياقهو في سبيل الله وفي الياب عن عرهن احديث حسي يم حميم الم عبر بن المثنى ثناً عبد الوهاب الثَقَفي ويجيى بن سعيد عن عبر بن ابراهيم عن علقة بن وقاص اللينى عمر بن الخطاب قال وسول الله طالله عليه انهاالاعمال بالنبية واتمالاموئ ما نَوَى فنس كانت هجته الى الله والى رسوله فهجته الى الله والى رسوله وص كانت هجته الى دنيا يصيبها اوامراج يتزوجها فهجته الى ما هاجراليه هذا حديث حسر يحيم وقل روى مالك بن انس وسفيان التّورى وغير واحد من الائمة هذا عن يحيى بن سعيد، ولا نعرفه الامن جديث يجيى ين سعيد الألف الغدووالرواح في سبيل الله المخلاف على ين جِنْهَ السمعيل بن جعف عن حُمَيْد عن انس ان رسول الله صلالية عليه قال الغَدَّوة ف سبىل الله اورَوْحة خيرمن الدنيا ومافيها ولَقَابُ قوسِ احدكم اوموضع يدره في الجينة خيرمن الدنيا ومافيها ولوان امراة من نساءاهل الجنة اطلكت الى الارض لاَضَاءَت مابينها ولملأت مابيتهما رميا ولنَصِيفها على السها خيرمن الدنيا وما فيها هذا حديث صحيح خلا أثن قتيبة ثنا العطاف بن خالد المخزومي عن بي حازم عرب سهل بن سعد الساعدى قال قال رسول الله صلالية عليما عَدَّ وَهُ في سيل الله خير من الدنيا وما فيها وموضع سوط في الجنّة خير مزالدنيا وما فيها **وقى البات**عن بي هُرَيْرَة وابن عباس وابي ايوب وائس هذاحديث حسن عيج الم<mark>كاثث ا</mark> بوسعيد الاشيح ثنا ابوخالد الاحمين ابن عجلان عن الى حازم حوراب هريرة عن التبي طايلة علينا والجماج عن الحكمون مقسم عن ابن عباس عن النبي والله علين قال عَدُوة في سبيل لله اورو حة خبرمن الدنيا وما بنها هذا حديث حسن غريب وابوحازم الذي روى عن ابي هريزة هوالكوفي اسمه سلمان هومولى عَرَّة الاشجعية كاللانث عَبَيْد بن أسباط بن عَبَّنا ابي عن هشامرين سعدين به هلال عن ابن ابن ذباب عن إلى هريزة قال مررجل من اصحاب لنين الني علين بشعب فيه عُينيتة من ماء عُذُية فاعجبته لطيبها فقال لواعتزلت الناس فأقمت في هذا السِّعُ بل افعل حتى استاذن رسول لله صلالي عليه فن كوذ لك لرسول الله صلالي عليه فقال لا تفعل عان مقلم إحداكم فى سبيل الله افضل من صلوته فى بديته سبعين عاما الا تحبُون ان يغفر الله لكمروين حلكم الجنة اغروا في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة هذا حديث حسن ما ذال جاءاى الناس خير حل الناق قتيبة ثنا ابن لهيعة عن بكيرين الاشج عن عطاء بن يسارع ب ابن عباس ان النبي

متعديا مثل كذب فلانا . قولمه مسترجة الزركيب اصافى اوتوميسى وبينها فرق فان معنى احدبها سهم دا ميرغيرمعلوم ومعنى الأخرسم جمنة غيرمعلوم تها باسب عنسزوة

**سلى قولرت**ىنى دامە بىنچ نوتىة دىكون

قارى تغتيش القس من داسر ۱۱ مجي البحاد سكلے قول بنجة بزائبولى وسط وصعظر تول سكو ايزان بانهم رتيجون بزاالعراصظيم و فورنشاطهم وتحكنهم من منا مهم وقيل بوصفة لعملسوة عالمهم وكلم تنول النه الله والحد خباعة اى يدكر بين الناس ويوصف بالشجاعة قول جينة المفقة من النفئ العاملة على الحركزا في المجية قول ريادان الشرواد تناس بالامتصام بروهمين بالشجاعة قول حينة النفتة من النفئ المناص العربية الناس الاعتصام بروهمين عنول والمجر الطعليا فا فا والاختصاص المحام يقاتل لنوض سالاغ المن النها والنواعلم النهى المان الشرواد الناس بالاعتصام بروهمين عنول المخية المربئ مجتل الدوج الشروق الجمع على الشرون المناص المناح المناح المناص المناص المناح المناص ا

قوت المغترسي وثيبج نباالبح بمثلثة تموحة فجيمكسيب وسطرة عظمر الفدة ، منفط بيتركرج تراول النهار الظهر (وروح) كرجمة سين نوال الغرب نوال الغرب بعث الموقت الموجه بالغربين عدوه القالب الذي المدين المعتبة بالمعربين عدوه القالب الذي المدين المعتبة المعربين عدوه الموجه بالغربين وغيره واصلران يقد السيالذي لم يبلغ نصفين (والنصيف) نون عبد و نفائم الميرغار بالمن و باب بنقط والد فموحة بين كغرب المرعمد الشربن عبد الرحن ب

الله عليناقال الواحبركم بخيرالناس رجل ممسيك بعنان فرسه في سبيل لله الااخبركم بالذي يتلوه رجل معتزل في عُنيمة له يُؤدى حتى الله فيها الااخبركم يثر الناس رجل يسال ما يشه واد يعطى به هذاحديث حسن غريب من هذا الرحيه ويروى هذا الحراث من غير وجله عن ابن عباس عن النيصل التراعية ما الله جاء فيمن سَاكَ الشهادة كالمن الماس منيع تنارُّوه بن عُبادة تنابن جُرَيْد عن سليمان بن موسى عن مالك بن يُغامِر السِيكُسِكِي عن معاذبن جبلعن النبي صلانية علينا قال من سال الله القتل في سبيله صارقا من قلبه اعطاه الله أجرالشهيد هذا حديث حسيجير حل تعليم المن عسكرنينا القاسم بن كثيرتنا عيدالرحس بتشكية انه سمع سهل بهابي اما مةبن سهل بن حنكيف يحتن حور إبيه عن جدة عن الثيي المثين عليك قال من سَالَ الله الشهادة من قلبه صادقا بلغه الله منازل الشهداءوان مأت على فراشه هذاحدبث حسيقرب بسحديث سهل بن كنيف لا نعرفه الامن حديث عيد الرحل بن شُكريم و قدرواه عبدالله بن صالح غن عبد الرحلن بن شُرَيْج وعبد الرحلن بن شُرَيْح بينى ايا تشريح وهواسكند دانى و في الباب عن معاذ بن جَبَل بِٱلْكِ جاء في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله اياهم يختل فن أقتيكية ثنا الليث عن بن عَجُلان عن سعيد المقدى عن اي هورة قال قال دسول مله صلاقة عليمة الآثة حق على الله عوتُهم المجاهِّلة في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الإداء والمتاكح الذي يريد العفاف هذا حديث حسن كلك الله والمكاتب الذي يريد الإداء والمتاكح الذي يريد العفاف هذا حديث حسن كلك الله والمكاتب الذي يريد الإداء والمتاكح الذي يريد الإداء والمتاكم الناكم المناقبة والمكاتب المناقبة والمكاتب الذي يريد الإداء والمتاكم المتاكم المتاكم المتاكم الله والمتاكم الذي يريد الإداء والمتاكم الذي يريد الإداء والمتاكم المتاكم الله والمتاكم المتاكم الذي يريد الإداء والمتاكم المتاكم المتا عبادة بن جُرَيْجِ عن سليمان بن موسىعن فالك بن يخامر عود ، معاذبن جَبَل عن النبي الله عليه فالمن قاتل في سبيل الله من رحِل مسلم فُواَق ناقة وجبت له الجنة ومن جُرح جرحا في سبيل الله اونكث تكبة فانها يحبى يوم القيامة كاغزر ما كانت لونها الزعفران ورعها كالمسك هذا حديث صحيح كاللط جاء ف فضل من ككلم في سبيل الله كالمائن قتيية ثناعبدالعزيزين عرعن سهيل بن الى صالح عن ابيه كوم) بي هريزة قال قال يسول الله المالا يكلم إحد في سبيل الله والله اعلميمن يكلم ف سبيله الرجاء يوم القالة اللون لون الدم والريج ديج المسك هذا حديث حسي يج وقل روى من غير وجه عن ايى هر مرته عن النبي المالية علية ما التحمال افصل كالمنابوكركب ثنا عبدة عن عبر بن عمر وثنا ابوسلمة عن ابي هويزة رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلَّات عُلِين اي الاعمال افضل واي الاعمال خيرقال ايمان ما كله ورسوله قيل تماي شئ قال الجهاد سنام الجمل قبل تعراى شئى يارسول لله قال تعريج ميرورها ذا حديث حسيج يوق روى من غير وجه عن إلى هريزة عن النبي لم الله عليمًا يا الله على الله على الله على الله عبران الجوني عن ابى يكرين ابي موسى الاشعرى قال سمعت أبي بحفيزة العدويقول قال رسول نته صلاتك عليما ان ابواب الجنة تحث ظلال السيتوفيقال رجل من العومريشُ الهيّئة انت سمعت هذامن رسول الله صلايلي عليته يذكره قال معمرقال فرجع الحاصعايه قال اقرأ عليكم السلام وكسرحَفْن سيفه ففرب به حتى قتل هذا حدايث حسين عمريب الاتعرف الامن حديث جعقم بن سليمان وافي عموان الجوزن اسه عبد الملك بن حبيب والويكرين ابي موسى قال احمد بن حنيل هو اسمه السابحاءاىالناس افصل ككل تتأ ابوعمار شأ الوليدين مسلوعن الووزاعي تنى الزهري عن عطاءين يزيد الليتي عن ابي سعيد التدري قال سكل رسول الله مطاللة وعليناى الناس افضل قال رجل يجاهد في سبيل لله قالواتم من قال تعمومن في شعب من الشعاب يتقى ربه وكيك الناس مت شرهم هذاحديث حسيجيج يأكك ككا ثناعبلالله بن عيدالرحلي ثنا تُعَيِّم بن حماد ثنا بقيّة بن الوليد عن بجيرين سعدعن خالد بن معلان عن المقدام بن معديكرب فال قال رسول تله طلط الله عليه للشهيد عندالله ست خصال يغفرله في أول دفعة ويُرى مقعده من الجنة ويجارمن عندالله بسالقير ويامنُ من الفَزَع الدَّكْيَر وكُومت على رأسه تاج الوقال ليا قوتة مُنها خيرمن الدنيا وما فيها ويزوَّج اثنتين وسبعين زوجة من الحوالعين وليعن وسبعين من اهل لجنة يَسُرُه ان برجع الى الدنياغير الشهيد فأنه يجب ان برجع الى الدنيا يقول حتى أقتل عشرموات في سبيل الله ممايَرَى مما اعطاه الله من الكوامة هن احديث حسي بير حل ثناعي بن بشارتناعي بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي الله عليما نحوي بمعنا و ما الوكرين إلى النفر

البحر البحرا يكون ماده مائنًا بذااصل الملغة قوله تعنى دا مسب الخكانت ام مرام اخت ام انس وي من ممادم عليرالسلام . فولف وكبست ام حدام الخ فى عبرعثمان بن عنان وكان معاوية عامل .

ا وقول العدن عجيبنا والمعنول المراس المعان المعنوا المجاول المعلوم المعلوم العاملام المعلوم ا

ه المغتل مى دوي بسن بالندواليطى بر كالطل ببنا يبشل منائب ولعطى لفاعل كذا باصول صيحة من ويجعف لننغ ن ببناء كل لفاعل لمديد بالنشرفا ذاشال بدلا يعطى فلروج صحيح قال فوايت من قال بينا واول بفاعل وثان لنائب اى ليرض اسمرتعالى لييشال بدفلا يعطى نكاره الموقع غيره بهذا الممذور وككنه مخالف المراقين معادفوا قات ناقته) بفاء فواوفقاف كغواب وسحاب اى قدرما بين المحلميتين واونكب نجيمة مالعيب المرمن عوادث ولا يكلم ، كيعزع يجرح ووالريح وتنع المسك، قال كمال الدين فتحقيق الماولى فان قيل فقد قال حلى الترتعالي علير باكر العمام العيب عندالتُده

تنى ابوالنصر تناعيد الرحلن بن عيدانته بن دينارعن إلى حازمر عوى سهل بن سعدان رسول للصطالة عليما قال وياط يوم في سبل الله خيرمن الدنسا وعاعليها والروحة يروحهاالعبدف سبيل لله اوالقدوة خيرص الدنيا وماعليها وموضع سؤط احدكم ف الجنة خيرمن الدنيا وماعليها هذاحد بتناصحيح كالناف ابن إلى عُمرَيْنا سفين مناعد بن المنكدر قال مَرَّسلان القارس بشرحبيل بن السِّمُطُّ وهو في مَرَابط له وقد شق عليه وعلى اصعابه فقال الا احد ثك باين السِمُط عديث معت من رسول الله عليه عليه قال بلي قال سَمعت رسول الله عليه يقول رباط يوم في سيل الله افضاح رساقال خيرمن صيام شهر وقيا مه ومن مات فيه وُق فتنة القير ويُحي له عَمِلُه إلى يوم القيهة هذا حديث حسن كحل ثناً على بن جحزننا الوليد بن مسلمون اسمعل بن رافع عن سُمَّى عن إبي صالح عروى الى هرورة قال قال رسول تله صالم عليهم من لقل الله بغيرا ترمن تجها دلقى الله وفيه من مدايث مسلمون اسمعيل بن را فع واسمعيل بن راقع قد صفحة فع بصن اهل الحربين وسمعت عين ايقول هو ثقة مقارب الحديث وفي روى هذا الحربيث من غير هذا الوجه عن إي هُرُّتُرة عن الني طائل عليما وحديث سلمان استاده ليس بمتصل عهد ابن المنكد رلم يُدرك سلمان الفارسي وقدر وي هذا الحداث عن إيد بن موسى عن مكول عن تُترَ فيبيل بن السِمْط عن سلمان عن الذي النص الذي المنافع و كلك النا الحديث على الخلال تنا هشام بن عبد الملك شا الليت بن سعد ثنى ابوعقيل زهرة بن معيد كرح إبى صالح مولى عثمان بن عفان قال سعت عثمان وهوعلى المتابر يقول الذكت تُكرح دريثا سمعنته من رسول الله صلالته علين كراهية تَفَرُّ قِكمعِن تُمكِد المان أُحَلِّ تُكُو لِغتا رامراً لنفسه ما بكاله سمعت رسول لله الله علين يقول رباط بومر في سبيل الله خيرمن الف يوم ف ها سواه من المنازل هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قال عبر ابوصالح مولى عثمان اسمه تُركِن بِحَكِل الثراعين بشار واحمد بن نعم النبسا بورى و غيرواجدة قالوا تناصفوان بن عيسلى ثنا عبرين مجولان عن القعقاع بن حكيم عن إلى صالح عور أبي هريزة قال قال رسول لله صلالله عليه ما يجد الشهيد ك من مَس الفتل الاكما يَعِد احدكم من مس القرصة هذا حديث حسن عريب عجيم كل ثنا زياد بن ايوب ثنا يزيد بن هارون ثنا الوليد بن جميل عزالقاً ا ابى عبد الرحلن عوى ابى أمامة عن النبي علينا قال ليس شي احب الى الله من فطرتين واثرين قطرة دُمُوع من خشية الله وقطرة دم تقواق في سبيالله واماالانزكان فأنتئ فالتعبيل الله فحاثزى قريعتة من فرائض الله هذاحديث حسى غريب البواتك اليجها دعن رسول للهموالله فعللته بالملك في اهل العدد فالقعود كالنا تثنا نصرين على الجمة كمصر ثنا المعتمرين سليمان عن ابيه عن الى اسطن حرف البراء بن عازب ان رسول لله والله عليما قال التوف بالكيتف اوالكؤم فكتب لإيستوى القاعدون من المؤمنين وعمروين امرمكتوم خلف ظهن فقال هل لى رخصة فنزلت غيراولي الضرر وفي المياب عن ابن عباس وجابر وزيدين ثابت هذاأحليث حسن يجزيب منحديث سكيمان التيمعن إلى السخق وقل روى شعبة والتورى عن الى المحق هذا الحدايث يا الله ماجاء فيمن خرج الى الغز ووترك ابويه المالات عن بن المسترشا بعيى بن سعبدعن سفيان وشعبنة عن حبيب بن إن ثابت عن إلى العباس عرد عبد الله ينء وفال جاءر حال النع صل الله عليا يستاذ ته في الجهاد فقال الكوالان قال نعم قال فيهما فياهد وفي الياب عن ابن عياس هذا حديث حسجيح وابواكعيّاس هوالشاعوالاعبى المكى واسمه السائب بن فَرُّوخ باللَّ جاء في الرَّجُل يَبْعِتُ سَرِّيّةً وحدة كَالْمُ المائل عن المكى واسمه السائب فروخ باللَّ جاء في الرَّجُل يَبْعِتُ سَرِّيّةً وحدة كَالْمُ اللَّهُ على ين يحيى ثنا الجاج بن عمد قال قال ابت جُرَيْح في قوله اطبعوا لله واطبع الرسول واولى الصرمنكم قال عبد الله ين كَذَافة بزقيس بن عَنِيَ السَهُم بعته دسول لله طالطة عليه سمرية اخبرنيه يعلى بن مسلم عن سَعِيْد بن جُبُيُرعن ابن عباس هذاحديث حسي عج غربيلا تعرفه الامن حديث ابن جُرَيْح الالط جاء فكراهية ان بسا فرالوجل وحدة الماثنا احمد بن عبدة الصّبي البصري تناسفيا فعن عَاصَم بن عَبَى عَن ابني عَن ابني عَلَى ابن عَمران رسول تن علين قال كوان الناس يعلمو فالعلم من الوحدة فاسارك بليل بعنى وحدة من المن المنى بن موسى الا تصارى ثنامعن ثنا مالك عن عبد الرحلن بن حَوُملة عن عدون شعيب عن ابيه عوى جدة ان دسول الله صلالله علين قال الراكب شيطان والركبان شيطانان والتلاثة ركب حديث ابن عمر حديث حسي يلا نعرفه الامن هذا الوجه من حديث عاصم وهواب محمد

الواب الجماح والقاعد بغذر مقعدلاقاعد.

له قبل بإنى مى من وص مليدا لمرابط تبسيب اللهام فلا يمرل بإمل انعنليت الموكرة ومن انتظارالصلوة قال لينج في اللمعات وكذا في المحتات الطيب الطيس ويطلب الموابط ويحدو الرابطة ان ربط الغريسة النقل في العمال انعنلية من المنتور ما الماويري المقام في التنوير ما الماويري المعاملة والمدور المولود الماريطة ان ربط الغريسة النقل منها معدل المعاملة وغيل منها معدول المدوم والمورس الموسود المعدوم والمورس الفوسة بفتة القام في التنوير ميا العالم في العمل الماوير المعلم والمهدوم والمورس الفوسة بفتة القام في التنوير الفناير وهو المنافرة الماليوس المنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة والمنافر

بالشنين فاة المهنواً ثلثته لم بيم بهم كنزا قال تطيبي من المستب عن من والجذاب الجهاج (الركب شيطان) قال حق المعبير با ذعادة الشياطين العزار في امكنة غالبة كاورية وحنوش (الحرب ندعة ) شلث فغتر الصح :

ين زيد بن عبد الله بن عَمْرُولُ حَدِيث عبد الله بن عمر وحسَى كالطابحاء في الرخصة في الكذب والخديعة في الحرب حكل ثن احمد بن منيع ونصرين على قالا ثناً سفيان عن عمر بن دينار سمع جابرين عبد الله يقول قال رسول الله طاللة عليما لحرب حُدُعة وفي الباب عن على وزيد بن تابت وعائشة وابزعاب وإلى هريرة واسماء بنتِ يزيد وكعب بن مالك وانس بن مالك هذا حديث حسي يجرياً الله جاء في غزوات النبي النائع الله علي المن عدوي عيلان تتا وهببن جَرِبروابوداؤد قالاثنا شُعُبة عرى إبى اسطى قالكنت الى جنب زيدبن ارقع فقبل له كعرَّزَ النبي الله عليه عليه عشمة فقلت كم غزوت انت معه قال سبع عشرة قلت واتيهن كأن اول قال ذات العُشَابُرا عاوالعُسَيْراء هذاحديث حسي يجركا أص جاء في الصف والتعبية عتد القتال كُلُّ الْمُعْنَى عبر بن حُكَيْد الداري من الفضل عن عبين اسطق عن عكرمة عن ابن عباس عور عبد الرحمن بن عوف قال عبانا دسول الله صلالله عن عكرمة عن ابن عباس عور عبد الرحمن بن عوف قال عبانا دسول الله صلالله عليه بيد دليلاوفى البابعن ابى ايوب هذا حديث غربيب لا تعرفه الامن هذا الوجه وسألت عهد بن اسمعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وفال عهد بن اسلق سمح من عكومة وحين لايته كان حسن الراى في هربن محمّين الرازى تعرض عقفه بعد في الله عاء عند القتل كالثن احد بن منيع ثنا يزيد بن هاروت ثنااسمعيل بن اي خالد كور ابن إي أوفي قال سمعته يقول بعني النبي طاللة عليما يدعوعلى الاحزاب فقال اللقة متزل الكتب سريع الحساب إله وزر الاحزاب وكلزِلْهُم وفي البابعن ابن مسعود هذا حديث حصي يم كالط جاء في الالوية ككل ثن أبوكر يُب وهي بن عرين الوليد الكِندى وعي بن رأفع فالواتنا يجيى بن ادمعن تدريك عن عمارهوا لتكهنى عن إبى الزُبير عن جأبران دسول لله صلافي علينا دخل مكة ولواء هابيض هذا حدبيث غريب الانعرفه الامن حدبث يحيى بن ادمعن شربك وسألت عمل عن هذا الحديث فلم بعرفه الاصن حديث يحيى بن ادم عن شريك و قال غير واحد عن شربك عن عكارعن الي الزُيــ يُر عن جابوان النبي النبي علين دخل مكة وعليه عمامة سوداء قال عب والحربيث هوهداوالله هن بطن من بجناكة وعتارا لله هني هوعمار بن معاوية الدهني وكينوايا مُعاوية وهوكو في ثقة عنداهل لحدديث **بِأَنْ الله والواياتِيَّ بِحَلَّانُ فَالواياتِيَّ بِحَلِّلَ فَالواياتِي** بِحَل**َّانُ ا**احمد بن مَنيع ثنايجيي بن زكرياين ابي زائرة ثنا ابويعقوب الثَّقِفي ثنا يونس بن عَبَيْد مو لم هم بن القاسم قال بعثني عهين القاسم إلى البراء بن عارب اساله عن راية رسول الله طاللة عليما فقال كانت سوداء مُرَتَّعة من مَنْوَة و في الباب عن على الحارث بن حسّان وابن عهاس هذاحدبيت حسى غربي الانعرقه من حدبيث ابن ابي ذائدة والويعقوب الثقفي اسمه اسحاق بن ابراهيم وروى عنه ايضا مجبيد الله بن موسى كالن في على وافع ثنا يحيى بن اسحاق هوالسّالِحان ثنا يزيد بن حيّان قال سمعت اياهِ لَزلاحق بن حُميّد يحتّ حرى ابن عباس قال كان راية النبي التي عليه سوداء ولواءهابيض هذاحديث غربيامن هذاالوجه من حديث ابن عباس كاليط بحاء في الشّعار حكل من عبري تعيلان ثناوكيم ثناً سفيان عن ابي اسحق عن المهلبين صُفرة حوى من سمع النبي والله عليا يقول ان بيتكم العكروفقولوا حمرادين فيمون وفي المابعن سَلة بن الاكوع وهكذاروى بعضه معن الاسحلق مثل رواية التؤرى وروى عنه المُعَلِّب بن إي صُفَرٌ عن النبي طاللهُ عُمَلِيّاً مُرَّسلا كَالنَّاعِ جاء ف صفة سيف رسول الله علين تحلين تحل مثل رواية التؤرى وروى عنه المُعَلِّب بن إي صُفرٌ عن النبي علين تعليه عليه الله عليه عن النبي عليه المُعَلِّم عن النبي عليه المُعَلِّم عن النبي عليه المُعَلِّم عن النبي عليه المُعَلّم عن النبي عن النبي عن النبي عن النبي عليه المُعَلّم عن النبي عليه المُعَلّم عن النبي النبي عن النبي عن النبي عن النبي عن النبي على النبي عن ا البغدادى ثناإ بوعبيدة الحكادعن عثمان بن سعد عن ابن سيرين قال صنعت سيفى على سيف سنخ و رُعم سَمُح انه صنح سيفه على سَيف رسول الله صلوالله علين وكان خُنفِيًاهنا حديث غريب لوخرف الومن هذا الوجه وقدة تكلّم يختي أسبيد القطان في عثمان بن سعد الكاتب وضعفه من فنل حفظه في الف القِطْرِعِن القَتَالَ مَن المَعَالَ عِن مِن موسى تَناعِيد الله بن الميارك ثناً سعيد بن عبد العزيزع عَطِيتَة بن قيس عن قَرَعة كول إلى سعيد الخدرى قال لما يلغ النبي النه عملان فنخ مرا الطهران فأذر بنا بلقاء العدو فامرتا بالقطرفا فطرنا اجمعين هذاحديث حسيجيم والمطاف عاء في الخروج عندالفزع كالنا فتاعمون غيلان تناابوداؤد الطياسي انبانا تشعبة عن قتادة ثنا نسب مالك قال ركب الني طائلة علينا فرسالا بي طلحة يقال له مند وفقال عاكان من فزع وإن وجدناه لمجوا**و في** الباب عن عمر بن العاص هذ احدبيث حسي يم **حكلاتنا عن** بن بشارتنا عبي بن جعفر ابن ابي عدى وابعداؤد قالو ثناشعبة عن قتادة عن انس قال كان فزع بالمدينة فاستعار رسول الله صوالته تعليه فرسالنا يقال له مندوب فقال مالينامن فزع وان ويجدناه لعملاها حديث حسجيم كالسياجاء في التبات عند القتال يكل فن عهد بشارتنا يحيى بن سعيد تناسفين ثنا ابواسطق عن البزاء بن عازب قال له رجال فريم

پاپ الوخصة فى الكذب الا فى مستنيات وهى ايضاليست بكذبات بل تورية والمستنيات عندنا دبة ذكر با ابن وبران فى نظم سه و للصلح عاد الكذب اود فع ظالم؛ وابل لترصى اوقتال ينظفروا به و تويدنا لبحض الماها وييت المتوسطة فى استنتاء المادلية ولقد قرب الغزائ الى دفع القبح من الكذب بل حسنه بحسن ما فيه و قبح بقيم ما فيه و في الحرب عد عق المرابات المرب واضع الرواياست فدعة بفتنبن مبالغة اسم فاعل ومراده قيل امتضيعة لا يدرى لمن تكون ما تبتر و بالسب غذوات النبى صلى الله عليده وسلم والغزوة فى اصطلاح المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و الغزوة فى اصطلاح المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و الغزوة فى اصطلاح المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و الفروة فى اصطلاح المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و الفروة فى اصطلاح المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و الفروة فى اصطلاح المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و الفروة فى المسلم و المحدثين ما كان فيه النبى صلى الله عليده وسلم و النبي المعلنات المحدثين ما كان فيه النبي صلى المتنبي من الكله عليده وسلم و الفروة في المعلنات المحدثين ما كان فيه النبي صلى الله و المحدد و الفروة في المعلنات المحدثين ما كان فيه النبي صلى المعلنات المعلنات المحدد و المحدد و المحدد و المعلنات المحدد و المحدد و المحدد و النبي معلنات المحدد و المح

العقول المقاتل المقاتل المقاتل المقاتل المقاتل الفاقل المقاتل المقاتل الفاقل المؤرسة المرب في المحتادة المحتاجة المحتاج

عن رسول بنيه طلين علين ياما عَمارَة قال في والله ما حكى رسول بنيم الله علين ولكن ولي سرعان الناس تلقَّتهم هَوَارَنُ مالنَدُك, سول بنيه صوالله علينا على بغليته وايوسفيان بن الحارث بن عبد العطلب اخذ بلج امها ورسول الله صلالله عليما يقول اناالنبي لاكن ب اناابن عيد العظلب و في الياب عن على واين عُمرهـــذا حديث حسيجيد ككاثثا عبرين عُمرين على المُقَدَّ مي شنى إلى عن سفين بن حُسين عن عُبَيْد الله ين عُموعن نافع عن ابن عُموقال لقد اليتنايم حُنَيْن وإن الفئتين لمُولِّمَان وفامع رسول مله صلالله عليم فائة رجل دمذاحديث حسي عيم عريب من حديث عُبَيْدا الله لا نعرفه الامن هذا الوحيلة المناش قتيية ثناحة وين زيدعن ثابت عن انس قال كان النبي النبي عليه المس الناس واشبّع الناس قال ولقد فزع اهل المدينة للة سَمِعواصوتاة ال فتلفاهم النبي الشي عليناعي فرس وبي طلحة عُن وهومتقلِّد سيفه فرال لعرُّراعُوالعرُّراعوا تعرفال رسول رس الن علينا وجله بحرابيني الفَرَس هذاحديث صحيح بالسلى عاء ق السيووحلينها محمل أن على بن صُدران يوجعفرالبمرى ثناطالب بن مُجكَيْرعن هؤوهوابن عيد الله بن سعدعن جدة مَزِيْرَة قِالْ خلرسول تُشْمِلُ لِشَاعِلَيْه بَومِ الفتر وعلى سيفه ذهب وفضة فال طالب فسألته عن الفضة فقال كانت فبيعة السيف فضة وقى المابعن السهداكسية غريب وجدهوداسمه مَزِيدة العَصَري المان العدين بشارتنا وهبين جَرِير ثنا ابي عن قتادة عن استقال كانت وَينُعَةُ سيفرسول لله والله عليه من فضة هذا حديث حس غريب وهكذا رُوى عن همامون فتادته عن انس وقدر وى بعضهم عن قتادة عور سعيد بن ابي الحسن قال كانت فَينيكة سيف رسول الله ملايق عليه من فضة بالله عناء في الدر المتحل المن الموسعيد الا شيخ ثنا يونس بن بكبرعن عي مناسحات عن يجيى بن عَتباد بن عبدالله بن الدُركَيْرِعن ابيه عن جده عبد الله بن الذُركِيْر عن العَوَّامِ فَالكَان على النبي على الله على المُركَيْرُ عن الله عن الدُركَيْرُ عن الله عن الدُركية والمُركية من الم الصغرة فلم بيستطع فاقعد طلحة تعتده قصعدالني والتشاعلية حتى استوى على الصغرة فقال سمعت الني النشاعلية يقول اويكيب وليجي وفي البابعن صَفَوان بن أَمَيَّة والسائب بن يَزِيْد هذاحديث حسن غريب لا خرقه الامن حديث عهد بن اسلى **بالل**َّبِ جاء في المِغْفُ كُفْلًا ثَنَّا قَتَيْبَة ثَنَّا مَالك بن اتس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال دخل لذي النائج عليه عامرالفتر وعلى راسه المِغُفَى فقيل له ابن تحطل متعلق ياستار الكعبة قال اقتلوه هذا حديث حسي يحيح لانعرف كبيراحدروا ه غير مالك عن الزهرى ياكاك جاء في فضل الخيل محكاثناً هناد ثنا عَبْثُر بن القاسم عن حصين عزالشيد ى عُروة اليارق قال قال رسول رسول مله صلالت عمليما الخير معقود في نواصى الحنيل الى يوم القيمة الاجر والمغنم وفي الباب عن ابن عُمر والمسعيد وجربر وابي هريزة واسماء بنت يزيد والمغيرة بن شعبة وجابرهذاحديث حسي عيج وعهة هوابن ابي الجعد البارق وبقال عهة بن الجعدة الاحمد بن حنيل وفقه هذا الحديث اليهادم كل امام إلى يور القياة باكال يستحب من الخيل مكل الما شاعب الهاشمي البعرى ثنايزيدبن هارون ثناً شيبان هوابن عبل الرحلن ثنا عبسي بن على بن عبدالله عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله عليه عليه يكن الخيل في الشفر هذا حديث حسىغربيبلا نعرفه الأمن هذا الوجه من حديث شيبان حكمان المحدين عيد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا بن لهيعة عن يزيد بن المجيب عن إلى بن رياح عوى إلى قتادة عن النبي النبي علين قال خيوالخيل الأدهم الا قرح الدرتيم تزم الحجَّالُ طلق اليمين فإن لج يكن ادهم فكميَّت على هذة النية كانتاعل بن بشارتنا وهب بن جويرتنا ابي عن يجيي بن ايوب عن يزيد بن ابي حبيب نحوى بمعناً وهذا حديث حسل غريب عبيم كالله يكو من الخيل كالتاعين بشار ثناعيي بن سعيد ثناسفيان ثنا سلمين عبد الرحلن عن إبي زيعة بن عَمْرِين جرير كور إبي هريزة عن التي الله عليه انهكرة الشكال فالغيل هذاحديث حسيجيم وتن رواه شعبةعن عبلا لله بن يزيد الختعمى عن الدرُرعة عن الى هربرة نحو وابوزرعة بن عمر بنجرب اسه هرم حداثنا عيربن حبيدالوزي تناجر برعن عمارة بن القَعْقَاع قال قال لى ابراهيم النخع اذاح تُتنى فحد تنى عن الى رُرعة قانه حدثنى مرة بعدبيث ثعرسالته بعد ذلك بسنين مْمَا خِرِمِ مِنْ عَاكِمُ حَوْمًا بِالكَلِي عَاء فِ الرِحان فِحَمَّل ثَنْ عَهِد بن الوزيرْ تنااسلحَ بن يوسف الازرق عن سفيان عن عاليهم

التّرعيه وسلم والسرية مالايكون فيه والغزوات سبع وعشرون والسريات سبون ع**ماحي** مايستخب من الخيل تحيية عليه السلام بذاليس بالتشريع بل بالبحرية . و لم في النفقر الخير الله الشقرالذي يكون اشعاد ذنيه ورقبية ولون بدنه احمروا لمجل طلق اليمين ما يكون احدى و المرفئ الفة اللون للاخرى مهاجوه من الخيل مداده ايعنا على التجربة لاان تشريع وافياد و المنظر الخير المنظر المن

بن عمرعن فأفع عن ابن عمران رسول لله صلي المسالة عليت اجرى المُعَمَّم من الحيل من الحقيكاء الى ننية الوكاع وبينها ستة اميال و والمريض من الحيل مزتنية الوداع الى مسجد بنى أرسيق وبيتها ميل وكنت فيمن اجري فوتب بى فرسى جدارا وفي الباب عن إبى هربيرة وجابروانس وعائشة هذا حداث حسيجيم غربيب مسحديث البوري تحلان الوكر أيب ثنا وكيع عن ابن الهذئب عن نافع بن ابى نافع كن ابى هريرة عن النبي الله عليه قال المستبق الدفي فيميل اونجيق وجافر فأكل جاء فكراهية ان ينزى الحمظى الخيل كملاثن أابوكرثي ثنا اسمعيل بن براهيم ثناموسى بن سالعا بوجمه فتم عن عبل تله بت عبيدالله بن عباس عوم ابن عباس قال كان رسول مله صلائله عليه عبر، المأمو الما اختَصَّناد ون الناس بشي الا شلث امرنان نسبغ الوضوء وان لا تأكل الصدقة وان لا تُنزِى حمالا على فرس وفي الباب عن على هذا حديث حسي يحيح وروى سفيان التّورى عن ابى جَهّ خَم هذا فقال عن عبيد الله بن عالمتك بن عباس عن ابن عباس وسمعت عمل ايقول حديث التورى غير هحفوظ وهم فيه النؤرى والصحيح قاروى اسمعيل بن عُكيتَة وعيد الوارث بن سعيد عن الى جَهِفَم عن عبدالله بن عبيدالله بن عباس عن إبن عباس كالع جاء في الاستفتاح بصّعاليك المسلمين مع المدين عبي المناب المبارك ثنا عبد الرحل بن يزيد بن حابر حد ثنى زبد بن أنطا تاعن مجبَيْر س نُفَهْر حرى الى الدرداء قال سمعت رسول الله صلوالله عليه القول المعولة في قُلَع فا عَلَمُ عَلَى الله الله الله الله عن المعتاد الله الله عن المعتاد الله الله الله عن المعتاد الله الله عن المعتاد الله الله عنه الله عنه المعتاد الله الله عنه عنه الله عنه ال تُرى قُون وَننصرون بضِعِعاً لِكُوهذا حديث حسي عبر كَاللَّها جاء في الاَجُواس على الخيل كَالْمَا فَتُنكِيَة ثناعبد العزيزين عرعن سُهيل بن إيصالح عن ابيه حن ابي هريرة أن رسول مله علالته عليما قال الاتعث الملائكة رفقة يها طب والرجوس وق الماي عن عمر وعائشة وأمرج بيبة وامسلمة هذا حديث حسي عبر ماكال من يستعمل على الحرب حل ثناً عبد الله بن إلى زياد ثنا الدحوص بن جواب ابوالجواب عن يونس بن ابي اسلق عن إلى اسلق عرب البَرُاءان النيصالية عليم بعث جيشين وأمرعلى احدها على بن إن طالب وعلى الدخرخالِد بن الوليد وقال داكان القتال فعلي قال فانتج عارض منا فأخذمنه جادية فيكتب معى خالدًا الحالنيص لماين عليه ينتئ به فقرمت على النبي لماينه عليها فقرًا لكتاب فنغ يرلونه تعرقال مأتري في رئيل يحسيا لمته وسله ويحبك أنته ورسو والتنا أعوبانه مزغضب لله وغضب سولة اتمانارسول فسكت وفي الماجعن الزعيرهذ احت حس غربيب الانفرار ومزعية الوعوس جواب معنى قوله بشئ به يعنى النَّهِ يُمَةَ بِالسَّاعَ جاء ف الرما مرحل الناع عن النبي عن نافع عن الفحون النبي النه عليه قال الدَّكل مُراع وكلكم مسئل

نى مسابغة اليس والمسئنة النال لوكان من جانب فجائز والفلاه اواكان من الجانبين فجوازه صورة ان يدخل الثالث المحلل ويقول ان مبعث عنه فاختمكما والافلااعلى ويشرط في المحلل والمدين فرسران بيسبق وديل التخييل ما اخوج الجواؤووج بجازالشوا من الجانبين عنده وللمحلاسبن الدى المحتوي الميسان الذى لليبل المواصف معدر بعنى الما بالمعنى والمعلل خول ويست والمراب المعالي المعالي المعالي المعالي المعالي المعالي المعالي المعالي المواصف معدر بعنى المواس والما المعالي المعالي والما بفتح في إلمال المعروبي الميسان المعالي ا

\_\_\_\_ قولداجی المضرالاصا ردانتضران تقلل علیا بدائسمن مدة تجلل فیرلترق وتجعت وتبا فیغند لجمیا ویتوی علی الجری ۲ اسکے

ومن الحفيان بحاء فغاد فتيت فركيبيضا مر بالمنسه ويقعر ويقر ويقر ويقر ويفر والسبق كسبب وبها ويشيع اليها من فرنص مثالالى مسجدين ندلق براى فاركز بير ولاسبق كسبب وبها يعمل درسان من سبق من جعل فال فتيت بعد المناس بسبق من بعد المناس بسبق من بعد المناس بسبق التنظيم والمناس بسبق العضود والالانزاء المولي المنسوة ولا يستم كال الصدقة ولم يحض العلار نهين الامرين بهم فاصباعذ عام كل نعم بسيميع ابن فزيمة ما يقتضى النخصيص مع بقل العلامل ال المنظمة من المناس بسبق المناس بسبق النخصيص مع بقل العلامل المناس بنقريره واما اسبا خلا والمنسق بالمناص بالمناص المناس بالمناص المناس بالمناص المناس بالمناص المنسول المنسق به بالمناص بالمنسق مع بقل العلامل الانزاء عمل هن الزاد عمل هن الزاد عمل هن المناد بن المناص بالمنسق بال

عن عيبته قالامبرالذى على الناس راع ومستولعن رعيته والرجل راع على اهل بيته وهومستول عنهم والمراتة راعية في بيت بغلم أوهى مستولة عنه و العبدداع على مال سيده وهومستول عنداله فكلكم داع وكلكم مستول عن رعيته وفي المياب عن ابي هريزة وانس ابي مُوملي حدَّيث ابن عُمر حديث تست صعيع وحديثابى موسى غيرهفوظ وحديث انس غير عفوظ ورواها براهيم بن بشارالزمادى عن سفيان بن عيينة عن بريب بن عبد الله بن ابى برد ته عن بي بردة عن بي موسى عن الني طلط الخبر في بذلك عبرين ابراهيم بن بشارقال عبن رواه غيرواحد عن سفيل عن بُرَيْد بن ابي بُردة عن النبيط المتا عليهم وسلاوهن ااصح قال عردوي اسخق بن ابراهيم عن معاذبن هشامعن أبيه عن قتادة عن انس عن الني الله عليه قال ان الله سائل كل راعها استرعاه سمعت مجهدا يقول هذاغير محفوظ وإنهاالصحيح عن معاذب هشامعن ابيه عن قتادة عن الحسرعن النبي النه عليامرسلا فاكتاف جاءق طاعة الامام تحتلان المناعدين يحيى تناعد بن يوسف ثنا يونس بن ابى اسطى عن العكزار بن حُرَيْث عن العكم ين الأحْسَبيّة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه يخطب في تجيّة الوداع وعلبه برد قد التفيح به من تحت ابطه قالت وانا انظرالي عَضَلة عضيه مُرتج سِمُعته يَقُولَ باليها الناس انقراا مله وان أوسر عليكم عيد حبشي عدرع فاسمعواله واطبعوا مااقام لكمكتاب الله وفي البابعن ابي هريزة وعِزْ يَأْصَ بَنَ سَادَيَةٌ هذا حديث حسر يجيج فدروي من غيروجه عن مرحَصَين يأتيك مأجاء وطاعة لحنلوق في معصية الخالق كتل ثناً قُتَدُبّة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمرعن ما فعص ابن عمر قال قال رسول الله الله عُلْيُن السَّمْع والطاعة على المرء المسلم فيما حَيث وكرو مالم يومريم عصية فأن امر بمعصية فلا سمَّع عليه ولاطاعة وفي الياب عن على وعمران بن حُصَيْن والعكمين عمر والغفاري هذاحديث حسي يحيح باكل جاء فالتحريش بين البهائم والوسم فالوجه كمتلاثث ابوكر يب ثنايعيى بن ادمعن قطبة بزعيا لتؤي عن الاعمش عن إلى يجيى عن عِلم و ابن عباس قال في رسول الله الله عليه عن التي المهائم وكل الما على من المهائم وكالما المائم وكالما المائم وكالمائم وكالمائم وكالمائم وكالمائم وكالمائم وكالمائم والمائم وكالمائم وكالمائم والمائم والمائ عن سفيان عن الاعمش عن إلى يعيى كورى جاهدان النبي حاليا في التي التي بين البها تعرول ميذ كرفيه عن ابن عباس ويقال هذا اصح من حديث قطبة وروى شربك هذاالحديث عن الاعمش عن هاهد عن ابن عباس عن النبي طلط الله عليماني ولعريذ كرفيه عن ابي يعيي روى ابومعاوية عن الاعمش عت هِاهدعن النبي الله عليه عوالبابعن طلحة وحابروابي سعيده وعِلْراش بن ذُونيب كُلَّاثْنَا حدين منيع شاروح عن ابن مُحَريْم عن الدابير عى جابران النبي طالله عملياتى عن الرشير في الوجه والضرب هذا حديث حسن عبير ما ثكافي جاء في حدثبلوغ الرجاع متى يغوص له تستخط عن بن الوزيسر الواسطى ثنا اسطق بن يوسف عن سنيان عن عُبُيْد الله بن عمرين ما قعروا إن عمرقال عُرضت على رسول الله صلالته عليه و في عبيش وانا بن اربع عشرة قلم يقبُلْنى تتم عُرضت عليه من قايل في جيش وا تا بين حسس عثرًا فقبلني قال نا فع في نت بهذا الحديث عمرين عيد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثيم كتب ان يفرض لمن بلغ الخسى عشرة حل ثن إين إلى عُمرتنا سُفيان بن عُينيّة عن عبيدا لله نعوه بمعناه الاانه قال قال عرهذا حدما بين الدُريّة والمقاتلة ولعيناكم اله كتنب أن يقرض حدديث اسلق بن بوسف حديث حسي عرب من حديث سفيان الثوري بالسي جاء فيمن يستشهد وعليه دين عمل أنها أفيا م الليث عن سعيد بن ابي سعيد عن عبل لله بن ابي قتادة عن إبيه انه سمعه يحتّ عن رسول الله ملين انه قام فيهم فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله والديبان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يأرسول لله المايت ان قُتلتُ في سبيل الله يكفرعني خطاياى فقال رسول لله صليف عليه نعمان قُتلت ف سبيل الله وانت صابر عتسب مقبل غيرمُ دير تم قال رسول الله صالات عليه كيف قلت قال البين ان قتلت في سبيل الله الكفر عنى خطاياى فقال سول الله صالته عليه معدات صابرع تسب مقبل غيرمد برالوالدين فان جبرئيل قال لي ذلك **و في** الياب عن انس وعبر بن جمشره إلى هريرة هذاحد يت<sup>يسن</sup> صحيح وروى بعضهم هذاالح بهيثعن سعيدالمقيرى عن ابي هُرَيِّزة عن النبي النبي عليد نحوهذا وروى يحيى بن سعيدالانصاري وغير ولحد نحوهذا عن سعيد المقبرى عن عبد الله بن الي قتادة عن ابيه عن النبي طالعة عليه وهذا اصح من حديث سعيد المقبرى عن ابي هُرَيْرَةَ بِأَكْلُ جاء في دفن الشهداء

فارس ولا يعلق ملى مزب المعادف بل على سماع الماشعاد فقط ويجب ان يعلم ان العوفية المتعترين لم يثبت عنم سماع المعاذف مي المحدب ولله فآخف منه جاديدة المح المعادف بالمعادف بالمعادف المعادف العام الما المعادف العام الأام المام المام المام المعادف المع

كالثناأذُهُ وبن مروان البصرى تناعيد الوارث بن سعيد عن ايوب عن محميد بن هلال عن ابدالدهماء عن هنامرين عامرقال ننكى الى رسول الله صلالية عليه الجراحات يوماحد فقال حفر واوا وسعواوا حشنوا وادفنواالا ثنين والثلاثة فقبر واحدوقهم واكنزهم قرانا فمأت ابى فقدم بين يدى رجلين وقى البابعن خباب وجابروانس هذاحديث حسصيج وروى سفيأن وغيره هذاا لحديث عن ايوب عن مُحكِيّد بن هلال عن هشامرس عامروا بوالدّهُا: اسمه قِرُفة بن عيس بِالناط جاء في المشورة محمل فنا د ثنا ابومعاوية عن الاعمش عن عمر وبن مُرة عن اب عُبَيْرة عن وجيئ بالأسارى قال رسول الله صل الله عليه ما تقولون في هؤلاء الرسارى وذكر قصة طويلة وفي الياب عن عمروابي ابوب وانس وابي هريزة هذا حداث حسن وابوئبين تالعركيتُمَعُ من ابيه ويروى عن ابي هريرة قال مأرايت احلااكثرمشورة لاميما به من رسول للتصليف علينا بأكيل حاءلاتقادي جيفة الاسبر حُكْنَ ثُنا عِمْةِ بِن غيلان ثنا بواحمد ثنا سفيان عن أبن إلى لياعن الحكوعن مِفْسم عرب ابن عباس إن الشمركين الادوان يشتروا جسك رجل مزالتشركين فابي النبى النين علينان يبيعهم هذا حدببت غريب لانعرفه الامن حديث المحككروروا ه النجيّاج بن أركان ايصاعن الحكم قال احمد بن الحسد وسمعت احمد بن حنبل يقول ابن ابي ليلل لا يُعتَبِع بحد ينه قال عبر بن اسمعيل ابن ابي ليلى صدوق وكلن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمه ولااروى عنه شيئاً وابن إي ليلىهو صدوق فقيه وربمايهم في الاستاد حلاثنا تصرين على ثناعبد الله بن داؤد حوب سفيان المثوري قال فقهاؤنا ابن إبي ليلي وعبدالله بن شُكِرُونَه ليا حكانن ابن إعض شأسفين عزيزيدبزك ويادعن عبدالرحن بن ابي ليلى عن ابن عمرقال بعثنا رسول تلام الله علين ف سرتية فاست الناس حيصة فقلها المدينة فاختبانا بها وثلنا هلكنا تعاتينا رسول مله صلالته عليه فقلتا يارسول لله تحن الفرارون قال بل أنتم العكارون واتافِئك كمؤهذ احديث خسن وتعرف الامن حديث بزمير بن ابى زياد وصعتى قولد فعاص الناس حيصة يعنى انهم فتُوامن القتال ومعنى قوله بل انتم العكارون والعكار الذي يَفِرتُ ألى امامه لينصروليس بريدالفرارص الزحف واكم حكل من عمال عدون عيلان ثنا ابوداؤد ثنا شعبة عن الدسوين فيبس قال سمعت نُبَيُّ العنزى يحتّر عرب جايون عيدالله قال لما كان يوماحد جاءت عِيني بابي لِتَدُ فِينه في مقابرنا فنادى منا دى رسول الله علين لدُّ والفَتْلي الى مضاجعها هذا حديث حسن عير ما ما ماجاء في للقي الغائب اداقي مرحك ثنا ابن الى عُمروسعيد بن عبد الرحين قالا ثنا سفيان عن الزهري عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول شي صلات عليد من تبُولُكُ خرج الناس تَتَكُفُّونه الى تُنِنتَيَةِ الوَرَاعِ قِالِ السائبِ فِخرجتِ مِع الناس وانا غلام هذا حديث حسر يحيح والطلق جاء في الفع كالثن ابن ابي عمر ثناً سفيان عن عمرين دينارعن ابن شهاب على مالك بن أوس بن أكرنان قال سمعت عُمرين الخطاب يقول كأنت اموال بني النضير مما افاء الله على سوله ممالم بوجهف المسلمون عليه بخيل ولاركاب فبكانت لرسول الله صوارتين علين خالصا فكان رسول لله صوايت عيزل نَفَقَة أهله سنة تعجيع طابقي في

الزاذية وقعت عبادة عجبة وبى بذه ويخاص منادب الدابة بغيروجسا الابوجها الابوجها اليابوجها الابوجها التوجها التوجه التوجها التوجه التبياح المالة التحديد التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التاسيدة التحدول التوجها التوجها التحدي التبياعي التبياعي المتحاج التاسيدة التحديد التبياعي التبياعي التبياعي التناع التحديد التبياعي التبياعي التناع التحال التحديد التبياعي التبياعي التبياع التحديد والتحديد التبياعي التبياعي التبياع التحديد التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التبياعي التباعية التحديد التحديد التبياع التحديد التبيات التبياعي التبياع التحديد التبياعي التبياعي التبياعي التباع التحديد التبياع التحديد التحديد التحديد التبياع التحديد التحديد التحديد التبياع التحديد التحديد التحديد التحديد التحديد التحديد التحديد التبياع التحديد التبياع التحديد التحديد التح

وم مات لاتطهم كليا فأن أب بن حرام نمبيت نفعه متعذر

يال حاجاء في الغبيمة ما حصلت بركمن الخيل والركاب وما مصل بدونه فهو في ولى بهنا اشكال وبهوان نص القرآن يدل على ان اموال بنى النفير لم تحصل بايجات الخيل في كذي المنطقة عن المروان قيل ما وقع الحرب بل صالح بنوالنفير في الوا ان الاموال المين والمسلمين مامروا بن نفير إبا ما في كون فيرا ما في العرود في النبير في النبير في المنطقة المرب بل صالح بنوالنفير في المنطقة المرب بل صالح بنوالنفير في المنطقة ال

ا وقول داسنوای جیدوالعمل فی تسوید حفود تنظیفین التراب والقذرة ونحوبها و فی شرح الشیخ گولد احسنوای ای المهبت بالمبالغة نی الرفق فی تعنید و کفیند و مهروالالرفی الفتراا لمعات مسلم و و وننوالاتئین والتلزیم النورة و ما نی حالت الشورة و ما نی حالت النورة و ما نی حالت النورة و ما نی حالت النورة و ما نی حالت النور النوم الترا المعام المسلم العرب المحدة ای حلوال المسلم و العرب المسلم و الم

، يعتبر المعالن المنظم المدينة والمسلمون المدينة لفعف شروق ، ﴿ وَرَا لَيْ سَنة تسع من الهجة وبي آخر غرط تصل التُرعليروم ١٢ لعالن على المعالن المسلمون الايجاف عن السيرواوجف وابت تناعل السرقوله في اكل عبواسم كياء والخيل المربوط في الغزوكذا في مجت البحاريما

قوت المغتلى المقبل المقبل غيرم برع قال فلعار مقبل ابراغيرم بررنى وقت ماا وتاكيد برفع احتال تجوز له ويروى عن ابى ; رُية قال ماداميت اصلاكتر مشورة كريولة ومرحمة مصدر لشادعلير كما داله صحابهن وسول التُرصى التُعليم سمى ومدالبيبق ب: (الأدوان يشتروا جدروس) مى بيتام ونوفل بنعيدالتُّرس المغيرة من بى مخزوم دفحاص الناس حديصة ) قال حق نثبت باصول ساعنا من تذبيم ونقط ضا و ومن ومجافر ما واى مالوا و حاووا معان بن

الكراع والسلاح عُدّة في سبيل تله هذاحديث حسي عيم المواتب اللي من عن رسول تله صلالة عليم بالمال عن الموالم مالية اسطى بن منصورتناع بل تله بن نُمكِرْ ثنا عُبَيْد الله بن عمرعن تا فعن سعيد بن ابى هند كور إبى موسى الاشعرى ان رسول بله صوالله عليه قال موملياس الحرير والذهب على ذكورامني وأُجِلَّ لاناتهم وفي عن عُمرُ على وعَقْبَة بن عاميًا مرهاني والسَّوحُذَيْفة وعبدا لله بن الزبيروجابر والى رئيمانة وابن عُمر والبراء هذا حديث حسى ييم المنافئ عدر بن بشارتنامعاذ بن هشام تنى الي عن قتادة عن الشَعبي عن شوير بن عَفلة كرى عُبراته خطب يالجا بيّة فقال في رسول لله صلالية عليناعن الحريوالاموضع اصبعين اوثلاث اواريج هذاحد بيت حسي عير والساعاة كُس الحرير فَ الحرب كُمُكَاثِنًا هُمُون عَيْلان قال ثناعيد الصرب عبد الوارث ثناها م ثناقتادة عن انس ان عبد الرحل بن عوف والزيني العوّام شكبا القيل المالنين الشي عليت فتخزاة لهما فرخص لهما ف قُمصل لحريرقال ورايته عليهما هذا حديث حسيجيج يا الشا كحمل النوع بالزينا الفضل بب موسى كرد عبر بن عمروتنى واقدبن عمروبن سعدين معادقال قيرمرانسبن مالك فاتيته فقال من انت فقلت انا واقد بن عمروقال فبكي وقال اناف لشبيه بسعب وان سعلاكان من اعظم الناس واطول وانه بعث الى النبي الشائع للي مجيَّةً من دبياج منسوج فيها الذهب فليسهارسو ل المن صوارته محلية نصيعه المنبرفقام اوقعد فجعل الناسك يكمسونها فقالواما داينا كاليومر توباقط فقال اتعجبؤمن هذالمتأتيل سعد في الجنة خيرمها تكرؤن وفي الباب عن اسماء بنت به بكرهذا حيديث حسي يحيم بأكيل بعاء في الرخصة في التوب الاحسرللرجال مثل المثن عيدين عَيُلان ثنا وكيم ثنا سفين عن إبي اسحاق عوب البراء فالعاليب صن ذى لمن في حلة حيرًا واحسن من رسول لله والته عليه اله شعريفيرب منكبيه بعيدما بين المنكبين لمريكن بالقصير ولا بالطويل وفي اليابعن جابر بن سَمُرَةُ وَأَنِّي رِمُثُّكُ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى بن حَنَايُن عن ابيه حورى على قال هي رسول مله صلالية عليه عن لبسل لقسي والمعصف وفي الباب عن الس وعيد لله بن عمر وحديث على حديث حسر صحيح مَا لَكُنا جاء فى كُبس الفراء كم المعيل بن موسى الفزارى ثناسَيُف بن هارون عن سُكِيمَان التبيعن إبي عثمان عرب سلمان فال سُئل رسول الله صلالله عليه وسلوعن السمرة الجيئن والفوراء فقال الحلالط احل تلدف كتابه والحرام فأحرّم الله ف كتابه وما سكتَ عنه فهومما عَقَاعنه وفي البابعن المغيرة هذا حديث غريب لانعرفه مرفوعاً الأمن هذا الوجه وروى سفيان وغيره عن سكمان التيمى عن بيعمان عن سكمان فوله وكات الحديث المعوقوف اصر كالكباء في جلود الميسة اذا دُبغت عُمَّلُ ثَنَّا قَتَيْكَة ثنا الليث عن يزيد بن بي جبيب عرب عطاء بن إلى رَباح قال سمعتُ ابن عباس يقو ل تت شاة فقال رسول لله طلايق عليه الاهلها الانزعتم جلدها تتمرد بغتمؤ فاستمتعتم به وفي البابعن سلمة بن الحتن وميمونة وعائشة حديث ابن عباس حديث حسيجيج وقدروي من غير وحدعت ابن عباس عن النبي والتي علين تحوهذاوروى عن ابن عباس عن ميمونة وروى عنه عن سؤة وسمعت عمل بصح حديث ابن عباس عن النبي والتي علينا وحديث ابن عباس عن ميمونة وقال احتل ان يكون روى ابن عباس عن ميمونة عن النبي الله علين وروى ابن عباس عن النبي النه علين ولعريذ كرينه عن ميمونة والعمل على هذا عنداكتراهل لعلم هوقول سقاب التورى وابن الميارك والشافعي واحمد واسخى محكل تنا تُكتبينة تناسفان بن عُبيبية وعبد العزيزين عرعي زيدين اسلم عن عبد الرحلن بن وعلة عرب ابن عباس فال قال رسول الله صلالله عليه ايما اهالت ديخ فقد طهر هذا حديث حسب عيد العمر على هذا عند التواهل العلم قالوا ف جلود الميتة اذا دُبغت نقد طَهِ وقال الشافعي ايماً هاب دبغ فقد طهالا الكلفِ الخنزيروكي بعض اهل لعلم من اصاب المنبي الشافع الله عنيرهم

الشانعية والمنفينز فى فتح مكة تلنا ان فتما كان غلية وعنوةٌ وفالوا ان فتما كان صلىًا وادلتنا قوية متى ان عجزالشًا فعية عن الجواب ولعل النئا فنى قال ان آخام فتح مكة وقوع الصلح دان لم يكن فى اولم والمثرا علم .

أيوا من التياس كي التياس كي الميب ملهاء في الحوير والذهب للوجال. قال النفية ان استعال اوا في الذسب غيرها يُزلر جال والنساء و يجوز الحرير للرجال الميك وليس النوب الذي لحنة وسداه حريرهام والذي لحمة غير حربر والعكس غيرها يُزولوكان الحرير مطرزا فلأذلك التقفيل الطرز السبحات والمنسوح وكتبيده) ان كان مغرقا وقدراذا يُداعل الدبية اصالح فلا يجوز وان كان غير مغرق فيحول الى لاى من يراه بعيدافانه لو وجده مغرقا لا يجوز والغل المنظمة عرام في الجابية الإعلى الفي الجابية الإعلى الفي الجابية الإعلى الماركتي ان كان مغرقا فلا يجوز والألا يحوز والما في المجابد المناسبة المنا

حريد وسداه عنرونك واباحاه كالشاحنى ومالك لما فئ كامل ابن عدى عن الحكم بن عمروكان من اصحاب البني صلى التُدكير في كال رُخص رسول الدّصليدولم في لباس الحربي غيدالقال ولكن اعدم بالحق بعيبي من دواته وقال انرصنيعة نديم بل متروك ١٢ س**لّه قول**ر لمناويل سعدجين سنديل اشارب العظم تنبته والمندبل بكرميم ما يجمل في اليدللوسخ ولاستفان اي اون ثياب سعدبن معا ذالاوس خير من نهره الجيز ١٢ مجيع سنك قولم في مله حراء بها بروان يمانيان شهرت والمؤود عن مجير البحارث ، من وسند المنارب العظم تنبته والمندبل بكرميم ما يجمل في اليدللوسخ ولاستفان اي اون ثياب سعدبن معا ذالاوس خير من نهره الجيز ١٢ مجيره البحارث ، من سعد عن المنارب العظم تنبته والمندبل بكرميم ما يجمل في اليدللوسخ ولاستفان اي اون ثياب سعدبن معا ذالاوس خير من نهره المجدد المنارب المناقب المناوس في من المناوس في من المناوس في مناوس في مناوس في مناوس في المناوس في مناوس في مناوس في المناوس في مناوس في من

سل قولم القتى ومختباب من كمان مخلوط مجرد نسبت الى قرية قس بغتج قاف ومجرم اقتبل اصل قرى بالزاى نسبة الى الغزطرب من الابريسم فلبرلت شين ۱۲ مجمع البحاد المحتول الحبق بعنم ميم وفيح حاء مملزوشره موحرة محسودة بقال المن العام والمحتون البار ۱۲ مننى و المحتول المنافع من المدينة والعامة من المن العام المنتون المنافع والمحتون الدباخة المالا كمتر المنافع والمحتون المن المنافع والمحتون المن المنافع والمحتون المنافع والمنتون والمنافع والمنتون والمناون والمنتون والمنتون والمنتون والمناون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمن والمنتون والمن والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنتون والمنت

قوت المختنى والبواب اللباس، شكيالغل قال حق بياء لساعنا من ت ومن شكوبوا و فنوصوا برلانه من ذوات الواو كما جزم برا لجوم بي دمن ديراج

جسرداله بالمشهورماغلظ**من حريره ما وشنئ منه (لمتر) مجسلام ونشديم ي**شعر*لاس نزل عن نشحية* ا ذن فالم بمنكبير نه · · · ·

جُلودالسباع وشددوا فيكُسِّمها والصلوة فيها قال اسطق بن ابراهيم المامعني قول لنبي الناس علين ابداهاب دبغ فقد كله المايعن به جلدها يوكل لحمه هكذا فسي النضرين شُمَيْل وقال انهايقال اهاب لجلها يوكل لحمه وكره ابن المبارك واحمد اسطى والحكيّدى الصلوة ف جلود السياع حكل نتا عرب طريق الكوفي تناعدين فَضَيْراعِن الدعش والشَيْبانع والحكمع عبدالرحل بن ابى ليلى عوى عبدالله بن عكية وقال تانا كتاب رسول الله علينان وتنتفعوا مزالمية باهاب ولاعصك هذاحديث حسن ويروى عن عيدالله بن عكيم عن اشياخ له هذا الحريث وليس العمل على هذا عند اكتراهال لعلم وقد روى هذا الحديث عن عبدالله بن عكيه والاتاناكتاب رسول لله والتف عليه قبل فأته بشهرين سمعت آحمد بن الحسن بقول كأن احمد بن حنيل يدهب الى هذا الحديث لماذكرفيه قبل وفأته بشهرين وكأن يقول هذا اخرام النبي طرالت عليها تمترك احمد هذا الحربين لما اضطريوا في استاده حيث روى بعضهم وقال عن عبل الله بن عَكَبُه عِن اشياخ من جُقينكة يا ليك جاء في كراهية جرالازار كان الانصارى تنامالك حر وثنا قتيبة عن مالك عن نافع و عبدالله بن دينا روزيد بن اسلم كلهم يُخبر عرب عبد الله بن عُمران دسول الله ملائلة علين قال لا ينظرالله يوم القيلة الى من جرَّ تُوبه تحيك وفي الباب عن حذيقة وابى سعيدوا بي هُرُنزة وسمَّن وابي ذروعاً مُشَة وهُبَيْب إن مُغَيِّق حديث إبن عُمَرحديث حسيجيم فاللي جاء في ذبول النساء المحالات الحسيب على الخلول ثناعبد الرزاق ثنامعسون ايوب عن نافح ول ابن عُمرة ال قال رسول لله عليه من حكر تويه حيكا ولم نظر الله المه يوم القيمة فقالت امسلمة فكيف نصنع النساء بذكيولهن فالبرخيين شبرافقالت آذاتنكشف اقلامهن قال فيرخينه ذراعا لايزدن عليه هذا حديث حسر يحيروفي الحربث رخصة للساء ف بحر الدناد لانه يكون استرلهن محل المعنى بن منصور ثناعفان ثناحماد بن سلمة عود على بن ديدعن امر الحسن ان امرسلمة حديثتهم إن النبوص الله عليه شبرلفاطمة شبرامن نطاقها ورطع بعضهم عن حمادبن سلمة عن على بن زيدعن الحسرع ما مدي عن امرسلمة لياتيا عاء في ليس الصفو المحمل احمد برت منبح تنا اسمليل بن ابراهيم تناأيوب عن حكيين كرون المراج والم المرجة والبناعائشة كسياء مكتب الوزار عليطا فقلت قبض رسول الشرصلات عليلاف هذين وفي الباب عن على وابن مسعود وحديث عاسَّنة حديث حسي يحيم الماللة المناح وتنا عَلَيْ الله المالية عن محميد الاعرج عن عبالله والحالة عرب ابن مسعود عن التبي الله عليه قال كان على موسى يوم كلّمه رتيّه كساء صوف وجبة صوف وكمتة صوف وسراويل صوف وكانت نعلاه من جلا حماريت هذاحديث غربب الانعرفه الامن حديث حميدالاعرج هواين على الاعرج متكوالحديث وكتيد بن قبس الاعرج المكي صاحب عاهد ثقة الكمة القلنسوة الصغيرة فياتي جاءف العامة السؤراء هيهن شاعب بن بشارتنا عيد الدخلن ين مهدى عن حماد بن سلمة عن ابى الزُبَ يُبركور بجابزة الدخوالنبي السنة عليه كمة بوطالفتح وعليه عمامة سوحاءو في الباب عن عمروبن حريث وابن عباس ركانة حديث جابر حديث حسي يح محمل في المارون بن اسخى الهملك

للذكان لوف اللتباس فى عده عليه السلام واما الأن فلاننى وفى فتح القديمان التعويذ لوكان مشنملا على القرآن وغيره ويكون مستورا فنى الذباب بر فى الناربيض توسيع وصديت الحديد في الحريب المن سداه شبئا والمحترم يرا فى الحريب لا في غيره ويجوز العكس فى الحريب وعيزه ولا يجوز فى الحريب الخرير الخالص. و كمه وحده وهمه المحقى في بعض الروايات انها كانا بستليين فى الحكة زهاد شريات المنطقة المعيد المعتمد المناسعة في بعض الروايات انها كانا بستليين فى الحكة زهاد شريات المنطقة المناسعة والمعتمد المناسعة المناسعة والمناسعة المناسعة المناسطة المناسطة المناسطة المناسطة المناسطة المناسعة المناسعة المناسطة المناسطة

نساءالعرب يز ذكساءملبك بالنايت مرتحاا ومأنخن وسطروصفق صنى اشبرلبدا ووكمة صوف بعنمكاف فشترميم اويحسكاف دالكمة القلنسوة العين وقال الجوبري القلنسوة المدورة وبلحكم القلنسوة بالمقد وسل عامتز) ايمادها با

النقط والمعلمة المستونية المستونية المستونية المستونية المستونية المستونية والمستونية و

تتأيجيي بن عيد المديني عن عبد العزيز بن عرب عبيد الله بن عمرعن ما فع حول إبن عمر قال كان النبي للا اذااعتم سكل عمامته بين كنفيه قال نافع وكان بن عمريسكيل عمامته بين كتفيه قال عبيدالله ورايت القاسم وسالما يفعلان ذلك هذا حديث غريب وفي الماب عن على ولا بصح حلا على من قبل استادته كالناف جاء في كراهية خاتم الذهب محمل أنها سَلمة بن شَينيك الحسنين على الخارّ ل وغير واحد فالواثنا عبد الرزاق ثنا معمن الزهري عن براهيم بن عبد الله بن محني أبيه عن على بن إن طالب قال نهاني رسول لله صلاح ما التختيم بالذهب وعن لباس القبيق وعن القرارة والركوع والسيخ وعن لبس المعَصفهذاحديث حسيمير كالمناق أيوسف بن حمّاد المَعْنِيّ البصري ثناعبىللوارث ابن سَعيدعن إلى التياح ثناً حفض الليثي قال ٱشْهَدُعلى عمران بن مُحَصَيْن انه ثناً نه قال هي رسول الله صلالله عملين عن التعنم بالذهب وفي الباب عن على وابن عُمَر وإبي هَرَيْرَة ومعاورة حديث عمرات حديث حسي يج وابوالتياح اسمه يزيد بن مُحَمَيد والساط جاء في خاتم الفضة حكاتم الثنائية وغير واحد عن عبد لله بن وهب عن يونس عن ابزشهاب عن انس قال كان خاتم النبي حليت عليه من ورق وكان فَصَه حَبْشِيّا وفي المابِعن إبن عُبروبرية هذا جديث حسي يحزع يب من هذا الوجرات هاجاء مايستعب من فيصيّ المناتم تعلى المن المن عبد بن غيلان شناحفص بن عمرين عبيد الطّنافسي شنازُه يوا بوخية ثمة عن حميد السوال كان حاتم رسول الله الله عليه من فَشَّة فصُّه منه هذا حديث حسي عرب من هذا الوجه بالنَّال جاء في ليس الخاتم في اليهن كمُّ المتأ عربين عُبَيْد الحارب شأعبدالعزيزين ابى حازم عن موسى بن عُقبة عن نافع كرم ابن عمون النبي والله عليه صنع خاتمامن ذهب فستختم يه في يمينه تحر جلس على المنبر فقال ان كُنت اتخذتُ هذا الخاتعر في يميني تعرنيكَ و وثيت الناسُ خوانيمهم وفي المارعن على وجابر وعبل لله بن جعفر إين عباس وعائشة وانس وحديث ابن عسرحديث حسيجيم وقدروى هذاالحداث عن نافع عن ابن عُرنعوهذا من غيرهذا الوجه ولعريد كردنيه انه تختم في يمينه كشك عمل بن مُحَميُّ للرازّ تناجريعن عس ساخت عن الصلت ابن عبد لله بن نوقل قال دايت ابن عباس تغتم في يبينه ولا اخاله الاقال دايت رسول الله صليلة عليا ينعقم ويسينه قال عبربن اسمعيل حديث عدين اسمنى عن الصلت بن عبد الله بن تُوفل حديث حسي عيم التالي المعيل عن المعيل عن جعف بن عب كون ابيه قال كان الحسي المنظمة على الماها هذا حديث على حكما المناها عدد المنظمة على المنظمة المنظمة على المنظمة المنظمة على المنظمة المنظمة على المنظمة على المنظمة على المنظمة على المنظمة على المنظمة الم ابى رافع يتختم في بمينه فسالته عن ذلك فقال رأيت عبدالله بن جعفي تختم في يمينه وفال كان الني الني علي يتختم في يمينه قال عبي هذا احد شئ روى عن الذي الله عليه في هذا الماب ما تعليه جاء في نقش الخاند ي المناه من المناوعين يعيى غير واحد قالوا ثناعين بوروس الله الانصارى شقى ابىعن تمامة كور انس بن مالك قال كان تقتش حاتم النبي الله عليه ثلاثة اسطر عنى سطور سطر والله سطر ولم يقل عربن يحيى قدريته فلأنة اسطروفي البابعن ابن عمرحديث انس حديث حسيج غريب تخل فل الحسن بن على الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا مع عن ثابت عن انس بن طالك ان رسول الله صلوالله على صنع خاتما من ورق فنقش فيه عن رسول لله ثمرقال لا تنقشوا عليه هذا حديث حسر يحير ومعتى قوله لا تنقشوا عليه مى ان ينقش احد على خاتمه عيد رسول الله كتال تناسخت بن منصورتنا سعيد بن عامروالجاج بن منهال قالانناهمامعن ابن جريب عن الزهرى عن الس قال كان النبي الشيخ لين اذا دخل الخلاء نزع خاتيه في احديث مسيخ يم غربيب كَانْكَ جاء ف الصورة حُكُلُ ثناً احمد بن منيع ثنارَوْح بن عُبادَة ثنا ابت يحريج ننى ابوالزُبَيْرِكو، جابرةال عَيْ رسولُ الله عليه عليه عن الصورة في البيت وغلى ان يُصْنح ذلك وفي الباب عن على وابي طلحة وعائشة وابي هريزة و ابي ايوب حديث جا برحديث حسيصير كشكل تتكاسلتي بن موسى الانصارى ثنامعن ثنا مالك عن ابي النضر عربي عبيل تله بن عبد الله بن عتية انه دخل على ابي طلحة الانصارى يعوده فوجد عنده سَهُل بن حُنَيْف قال فدعا ابوطلحة انسانًا ينزع نبطاً تحيَّته فقال لدسهل ليمَ تِنْزَعدة الدن فيها نضاوير وقال فيه النبى لمي

والارض وبيئ بذا لحديث. باحيد ماجادف خانم الفعند بمجوزخاتم الفعنة للرجال بفتر رمعروف فى الفقر. فولى وكان خعد كبشباً الج قيل امة كان من عقيق مبشة وقيل ادكان من الفخة على صنع الحبيث وما تلحيد المقاردين ولم ويريث الرمان والمتابع على منقال فن كور فى الدراكم تاروين ولم عربيث المردي على منابع المعادي المنابع والمتحديث الموضع والمتحديث المنابع والمتحديث المنابع والمتحديث في مواضع والمتحديث في مواضع والمتحديث المنابع والمتحديث المنابع والمتحديث المنابع والمتحديث المنابع والمتحديث والمنابع والمتحديث والمنابع والمتحديث والمنابع والمتفتوا عليد الخواكم في المنابع والمتفتوا عليد الخواكم في المنابع المنابع والمتفتوا عليد الخواكم في المنابع والمتفتوا عليد الخواكم في المنابع المنابع والمتفتوا عليد الخواكم في المنابع المنابع

المستود المستود التي التقوير و من الابريسم فابل من الزاى سينا وقيل من لياس النسى بي شياب بن كمان مخلوط بحرير بوق بها من مصر نسبت ال قرية على مناصل البخويقال لها الغتراق التي منسوب الى الغتر و بحرا وتيل اصل العتبى القري منسوب الى الغترو بوحزب من الابريسم فابل من الزاى سينا وقيل بوسنسوب الى الفتس و برافعيقتع لبيا مند به طيب سكسة قولم وكان فصر بيشيا وفي الرواية الآيوي الأمري من به بيت الله بيون واصلا والمراوم كوز وميشيا ان يجون واصلا والمراوم كوز وميشيا ان يجون على بهشته الله المحبشة او يجون صافر بعيشيا والشيامل بالمين التقريب التبديب التقريب التقريب التقريب التبديب التبديب التقريب التقريب التبديب التقريب التبديب التقريب التبديب التبديب التبديب التقريب التبديب التبديب التقريب التقريب التبديب الت

الله عليه ما قدعلمت قال سهل اولم يقل الاما كأن رقما في توب قال بلي ويكته الميكيب ليفسي هذا حديث حسي عبر ياكنا عاء في المُصَوّرين الحالم ثنا قتية ننا حمادين زيدعن إيوب عن عِكرِمة عرب ابن عباس قال قال رسول الله صلوالية المن عبورة عن به الله حتى ينفخ فيها بعني الرويح وليس بنا فخ فيها ومن استمع الى حديث قوم كيفة ون منه صُبّ فأذَّته الونكي يوم القيمة وفي الباب عن عبل لله بن مسعود وابي هريرة وابي مجيَّه قدوعاً مُثلثة وابن عُمر حديث ابت عباس حديث حسيحيج ثائل جاء في الحضناب كانت قتيبة ثنا ابوعوائة عن عُمرين إبي سلمة عن ابيه عن إبي هريرة قال قال رسول للله الله عليه عَيروا الشّيب ولاتَشَبّهوا باليهوو وفي البابعن الزُيئر وابن عباس جابروا بدروان دروان رمتة والجهدمة وابى الطفين وجابرين سُمّة وابي جيفة وابن عُمَر وحديث ابى هريزة حديث حسن علي وقل روى من غير وجه عن ابى هرمزة عن النبي الله عليا كالنبي اسويد بن نصرتنا اب المبارك عن الاجلوعن عبدالله ابن بُرَيِّكة عن المالاسوكون إن ذرعن النبي طاللة عليه قال ان احسن ماعُيِّريه الشيب الحنّا والكمّ هذا حديث حسي يحيد وابوالاسو المسلل على ظالمربن عدوين سفيان ياكاف جاء ف الجسة واتخاذ المتعرك أنا حكيد بن مسعدة تناعبد الوهاب عن حميد عن انس قال كان رسول لله صلالله عليه رَبُعِيَة لبس بالطويل ولا بالقَصِيُر حسن الجسم أسُمَم اللوَّن وكان شعره لبس بِحَعْث ولاسَبْطِ اذاهشي يتكُفّا و في البابع عا مُشْنَة والبراءوا بي هُرَثَرَة وابن عباس وابي سعبد ووائل بن جروجابر وامرها في حديث انس حديث حسن غريضج يح من هذا الوجه من حديث حُبَيْد كُلُلْتُ اهنا د ثنا عبدالرحل بن الى الزنادعن هشامرين عُروة عن ابيه عرى عائستة قالتكنت اغتسل اناورسول الله صلالله عليمامن اناء واحد كان له شعر فوق الجميّة ودون الوَفْرة هذا حديث حس غريب صحيح من هذا الوجه وقر روى من غيروجه عن عائشة قالت كنت اغتسل اناورسول المصلالية علين من اناء واحد ولعرين كروافيه هذا الحرف وكأن له شعرفوق الجُسّة وانّما ذكره عبد الرحلن بن ابي الزناد وهو ثقة حافظ يا كالل جاء ف التي عن الترجل الدغبا حكاتنا علين خسره ثناعيسي بن يونس عن هشامعن الحسن عن عبد الله بن مُعَقّل قال عَلى رسول بين صلاق على عن الترجل الدغبا حداثنا عبر بن بشارتنا يجيى بن سيرعن هشام نعق هذا حديث حسي عيج وفي البابعن انس فأنك حاء في الدكت ال على المنظمة المنافية المورد المالي السي عن عبادين متصور عن عكرمة كوم ابن عباس النيصارالله عليه قال اكتعلو بالوتهد فأنه يمغلوالمِصَروبينبت الشيعر زعمان النيصالين كانت له مِكْعلة يكتول بماكل ليلة ثلاثة وهذه وثلاثة في هذه حداثناً على بن مجر وعي بن يحيى قالاثنا يزيد بن هارون عن عتباً دبن منتسورنعود وفي الماب عن جابر وابن عُمر حديث ابن عباس حديث حسن ونعرفه على هذااللفظ الامن حديث عَتَاد بن منصور وقل روى من غيروجه عن النبي الله عليما اله فالم ما الانساد فانه يجلوالبصرو ينت الشعر والنافي جاء في النبي عن اشتمال الصمّاء والدحتباء بالنوب الواحد حمل في أَثْنَا يَعقوب بن عبد الرحل عن سُهَيْل بن ابي صالح عزاسي عرب إبي هريزة أن رسول للاصلالية عليما غلي عن لبستين الصاءوان يحتبي الرجل بثويه ليس على قرُجه منه تشي وفي الباب عن على ابن عمروعا مستة وابى سعيد وجابر وابى امامة حديث ابى هريرة حديث حسى عيم وقل روى هذامن غيروجه عن ابى هريرة عن النبي والساعلين بأكل جاء في مواصلة

الباب يسلح لان يعرض دبيلاله والحب ماجاء في الخضاب الخضاب في الغنة اللون ولا يجب ان يكون سواوا وفي الحديث النبي النشخ والمنار والكتم في أزوز عم الناس ان الكتم الوسمة المتخذة من النيل و كم ذا المحتى و الحق ان الكتم تجلب من اليمن وتستدوالا حمرية لا السواد والوسمة اذا لم الكن اسودا شدالسواد ويتم نبين النشخ والتناب في الزة كما في موطاء تحد والحب ماجاء في الجحمة واقفا في المنتور والمناس الماري البيران على البيران على المناس الماري المنتج والتناب في المناس معجزة والمناس الماري البيران على المناس الماري البيران على المناس والمسل والمسل والمسل والمسل والمسل والمسل والمسل والمناس والم

الم تال محدٌ وبندان فذراكان فيهن تصاويرمن بساط بيسط او فارش يعرش او وسادة فلا باس بذبك انما يكره من ذلك فى الستوما ينصب نضبا وبهوتيول الي صنيفة والعامة من فقا كنا المستوم المورد وقيل مها يستوم و التي بحد المنافر المرابي المحيط البحار معلى و التي بجد الهمين المورد وقيل مها الورد وقيل مها الورد وقيل مها المورد وقيل مها المورد وقيل مها المورد وقيل مها المنافر و التي المعتبر المعرق وكون التحيير المعرق وللهم المورد و وكا المنافر والمام المنافر والمام المنافر والمام المنافر والمعرف والمورد والمعرف والمورد والمعرف المورد ولكا المنافر والمعرف المورد ولكا المنافر والمورد ولكا المنافر والمورد ولكا المورد ولكا المورد ولكا المورد ولكا المورد ولكا المنافر والمورد ولكا المورد ولكا ولمورد ولكا المورد ولكا المورد والمورد ولكا المورد ول

狛 قوكْم عن شّمال الصاربوان يرواكسا ين قبل يمين عليه والبسرى وعالقرالاليرثم يروه ثانية من طغر ملى بده البمن وعالقرالا بين فيعطها جميعا كالصخرة الصامالتى ليس فيها خرق ولاصلع وليقول الفقها مهوان بيّغطى بنّوب وأحد بس عليرع نيرو فرخدمن احدجا نبيره فيضع على منتكبه فتكشفت عودنزو ييح وعلى الاول لشكا ليرض لرحاجة من دنع بعض الهوام وغيره فيتعذر عليرا ولعيرُ ويحراعل الناس ان تنكشفت لبعض معودنز والايحره كذا فى المجعيع ١٢

فوت البغت الاماندي الكون الوفرة) بولوفغاء فالموترحية البغت من المرقعان فيهم كعبدنقشا (الآنك) بمدوض المناب دعن اللجلح بهولقب استريجي بن عبدالشدالكندي الكوفئ يجئ ابالحجية دفوق المجتبة بالموق الموفرة المحتبة المنافعة وفي من المولوث الموقعة المولوث المولوث

الشعر المان أسويد إنا عبد الله بن الميارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عرف ابن عُمران النبي الله على الله الماصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال نافع الوشم في اللتة هذا حديث حسيجير وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة واسماء بنت ابي بكرومعقل بن يسار وابن عباس ومعاوية **ٵٛڮ** جاء في ركوب الميا ترك لا ثناعل بن جوشاعل بن مسهرتينا أبوا سختي الشيكي أن عن اشعث بن بي الشعثاء عن معاوية بن سُويي بن مُقرّن عرف المرآءين عازب فال غلى رسول الله صلالية عملهاعن ركوته الميا يروفي البابعن على ومعاوية حديث البراء حديث حسي يج وقب روى شعبة عزاشعث بن إلى الشعثاء تعي وفي الحديث قصة فالألط جاء في فراش النبي النبي التن عليات كالثن على بن مجُونِنا على بن مُسُم وعن هشامر بن عرف عن ابيد عرع أشة قالت انماكان فراش رسول لله صلوالله عليه الذى ينام عليه ادر عضي حشوه ليف هذا جديث حصي وفي الباب عن حفصة وجابر يا العاب عاء في القبص **كُنْ أَنْ عَلَيْنِ عَبِينِ كُمَيْنِ الدِرْيَ ثَنَا الِوِتَهُ يَلِدُ والفضلِ بِن موسى و تَّنِيَّ بْن حَبَابَ عَن عَبْدُ المؤمن ابن خالد عن عيدا لله بن يُرَيِدٌ عرب إمرسلمة قالت كان احب** التياب الى رسول متله سلوالله فحلينا القبيص هذاحداث حسن غريب انها تعرفه من حدبت عبد المؤمن بن خالد تفرد به وهومروزي وروى بعضهم هذاالحدث عن الى تميلة عن عيد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بريية عن امه عن امسلمة وسمعت عبد بن اسمعيل قال حديث ابن بركيك فعن امه عن امسلمة امهو انها يذكر فيه ابوتميلة عن امه خكلات أنيا دبن ابوب ثنا ابوتمبيلة عن عبد المؤمن بن خالدعن عبد الله بن بريدة عن امه عن امرسلمة قالت كان احبالتياب الى رسول الله صلولية علين الفتيص ككل المناعلي بن جوزنا الفضل بن موسى عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله ين بُريْد أو كور امرسلمة فالت كأن احب الثياب الى رسول لله صوالله عليه القبيص ككل ثماعلى بن نصرين على الجفق مة ثنا عبد العمد بن عبد الوارث ثنا شعبة عن الاعتراق والم المحراجي هروته قال كان رسول مله صلالته عليماذ اليس قميصابدا بسيامنه وكل روى غيرواحدهذا الحربية عن شعبة بهذا الاسناد ولم برفعه وا نمار فعه عبد الصمد \*1275 ثناً عبدالله بن حمد بن الجهاج الصوّاف البصريّ نامعاً ذبن هُشّا مالدستوائی تنی ای عن بَدَیل العُقیْل عن شَهُرین حوشب عن اسماء بنت بزید بت السّكَن الانصارية قالتكانكم يدرسول للصلال عليمالى الرُسْع هذاحديث حسن غربيب فكالطا يقول اذا لبس ثوياجد بلا كم كالتأسويين عالمتك بن المبارك عن سعيد الجُرَرُى عن إبي نضرته حوب إبي سعيد قال كان رسول الله صلالية عملية ا ذا استجد في ما هم أسماء عمامة اوقعيصا اورداء تعريقول الله عر لك الحمد انت كسوتنبيه اسالك خيرة وخير ما صنع له واعوذ بك من شرى وشرما صبح له وقى الباب عن عُمَر وابن عُمَر كُل من المرين يونس الكوفي تناالقام بن مالك المركن عن المورى غيدهد احديث حسن "ألك جاء في ليس الجديد في المنافية المركزي عن المورى غيد منايونس بن ابي الطح عن السّع عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه ان النبي النس عليه ليس حبية أرومية صيقة الكُيّن هذا حديث حسى يم كنان قتيبة ثناب إلى ذائدة عن الحسر بن عياش عن بي اسحاق هو الشَّيْبان عن الشعبي حرب المغيرة بن شعبة اهدى دحية الكلبي لرسو ل تله صلاته علين خقين فلبسهما وقال اسرائيل عن جابرعن عامروجبة فلسهاحتى تخرقا لايدرى النبص لالتاب عليتاذي هامرام إدهدا جديث حسرغريب وابواسحاق الذى روى هذاعن المتنعبي هوابواسطي المنتبيان واسمه سليمنا والحسن عياش هواخوا ي بكرين عياش ياكل عاء في شد الاستأن بالذهب محكن فنا احمد بن منيع ثناعلى بن ها تنم بن البريد وابوسعد الصنعاف عن ابي الاشهب عن عبد الرحلن بن كطرفية يحرب عرفية بن اسعد قال اصبب انفي يوهم الكلاب في الجاهلية فاتخذتُ انفاص وَرَقَ فا نتن عليّ فامرف رسول الله صلاله عليه ان اتخذانفا من ذَهَب من تك تنت على بن جوثنا الربيع بن بدروج بن بن يزيد الواسطى عن ابى الاشهب نحري هذا حديث حسن إنما نعوفه من حديث عيدالرحلن بن طركة وقل روى سلمين في يرعن عبد الرحل بن طركة غوحديث الدشهب عن عبدالرحل بن طرفة وقال ابن مهدى

افدالوا علته الى تعل شوبا بستوسلان يا مرى ليغس بها ذلک قال النودی الستوسلة الطالبة و بها لوصلة والوصل بستوالد فرام ولينيو بحذبا فرن الزوی و ومندمالک وكثيرون مطلقا ۱۴ مجن سكے ای لعن الفراد المترش الوش المترق الوش و المستوشة الوش ان تغريز الجلد با برة ثم بينى بجمل اونيل فيروق المراف العرض بيغل بها ذلک و بوطام الا تغير بلغلقة و يتبنس موشع ۱۳ بحج البحار سكے قولم المجمل المباري المباري المباري المربق بين واضح الا نصارى مواجم كوئي تحري المباري والرب و المباري المباري و المباري المباري و المباري و المباري و المباري المباري و المباري المباري و العبار و العبار و العبار المباري و المباري المباري و المباري و

سلعرن زرين وهروهم وزرياصي وقل روىعن غير وإحدمن اهاللعلم انهم شَدُّوا سنانهم يَالدّهب وفي هذا الحديث حجنة لعم **يَالِي**َّا جاء في التهى عن جلودالسباع مكان الوكريب ثنا ابن الميارك وهرب بشروعبد الله بن اسمعيل سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن ابي المليح عن ابيه ان النبي صاله عليه غي عن جلود السباع أن يُفتر ش في كان من عبر بن بشار ثنايعيى بن سعيد ثنا سعيد عن فتادة عن اب الملبح عن ابيه ان النبي الساع أن تفتر ش في الله عليه غى عن جلود السباع ولانعلم احداقال عن إلى المليح عرب ابيه غيرسيد بن ابى عَرُوْ بة كَلْ الْمُنَاعِين بشارْ الماعن الى المليح عرب ابيه غيرسيد بن ابى عَرُوْ بة كَلْ الْمُنَاعِين بشارْ الماعن الى المليح عرب ابيه غيرسيد بن ابى عَرُوْ بة كُلُ اللّه عن الله عن الماعن الرشك عن إلى المليم عن الذي علين انه على عن جلود السباع وهذا اصم "أب جاء في نعل النبي الله عليه محك أسطق بن منصور شاحبان بزهلال شاهام شاقتاة عن انسان رسول شمل الله عليه كان نغلاه لها قبالان هذاحديث حسييج وفي الياب عن ابن عباس وإلى هررة محالين عبين بشار ثنا ابوداؤد ثناها مرعوم قتادة قال قلت اونس بن مالك كيف كان نعل رسول الله صلاتية عليه قال لهم قيالان هذا عديث حسي عبر ما المما عَاجاء في كواهيذ المشي في التعل لواحدة مسكل ثنا فيتبيّية عن مالك و وننا الونصاري ننامعن ثنا مالك عن ابى الزياد عن الرعَريج تكري ابي هُركيّ ة ان رسول لله صلالله عليه فالديبشى احدكم في نعل واحدة لينع لم المسيعا وليحفها جبيعا هذا حديث حسيح يج وفى البابعن جابر ككل ثنا أرهرين منه وإن البصى اخبرناالحارث بن نبهان عن معمة ن عَمَّار بن ابي عُمَّار عُن في هريزة قال هي رسول الله صليات عليمان ينتعِل لرجل وهو قائم هذا حديث غريب و روى عجبيُد الله بن عَمروالرَّ قى هناالحديث عن معمى قتأدة عن انس وكلا الحديثين لايصرعنداهل الحديث والحارثين بَهْان ليس عن هم بالحافظ ولانعث لحديث قتادة عن انس اصلا محكل أن ابوجعف السِمْنَان ثنا سُليمان بن عُبَيْد الله الرق ثناعُبَيْد الله بن عَمُروعن معركون قتادة عن انس ان رسول الله صلالته علين هى ان ينتعل الرجل وهوقائيه هذا إجدات غريب قال عبرين اسمعيل ولا يصح هذا الحديث ولاحديث معموع عمارين ابي عتارع إرهريج بَأُونا عَاء في الرحصة في التعل الواحدة في كُلُّ ثُنَّ القَاسَمُ بن دينا الكُّونَ فَي ثَنَا السَّكَا قُالْب منصورالسلولي الكوف ثنا هُريع رهوا بن سُفيان الجلي عن ليث عن عبدالرحلن بن القاسم عن ابيه عرى عائشة فالت ربها مشى لنبي طالت علين فعل واحدة حكاثنا احمد بن منيع ثناسفيان بن عَينينة عن عبدالرحلن بن القاسم عن ابده كور، عائشة انها مشت بنعل واحذة وهذ ااصر هكذا روى سفيان الثوري وغيره عن عبدالرحلن بن القاسم موقوفا وهذا اصح سأالك جاءباى رجل بيدة اذا نتعل كي الدنصاري ثنا معن ثنا مالك حروثنا قُتَبُهَة عن مالك عن إلى الزنادعن الدعوج عن إلى هريرة ان رسول لله صلالة عليه قال ذا نتعل احدكم فليكندا باليمين واذا تَزَعَ فليكن الأبالشمالَ قَليكن اليمين اولها تنتعل واخرها تنزع هذا حديث حصيي كأوال جاء في ترقيع الثوب وكثل تعلى عن موسى نناسعيد بن عبد الوراق وابويجيى الحِتّان قالا ثناصالج بن حسان عن عروة كرى عائشة قالت قال لى رسول مله ملالله عليه ان اردت اللحرق في فليكفتك من الدنياكزاد الراكب وإياك وعيالسة الاغنياء ولاتستَخُلِقي ثوبا حنى ترقعيه هذا حديث غربيب لانعرفه الامن حديث صالح بن حسّان سمعت عمد ايفول صالح بن حسّان مُنكَر الحديث وصالح بن بي حسّان الذي روى عنه ابن إن ذئب ثقة ومعنى قوله إياك وعبالسة الاغنياء هونموما روى عن ابي هر توعن النبى النبي النه عليه انه قال من راى من فُعِرِل عليه في الخلق والرزق فلينظر إلى من هواسفَلُ منه مثنُ فُضِّل عليه فأنه اجدر الرَّي يَرُدِي نعمة الله ويُروعَى عن عون بن عبدالله بن عتبة قال صحيب الاغنياء فلم الاحداك ترهيّا مِنى ارى دابة خيرامن دابتى وثوباخيرامن ثوبي وصعبت الفُقَراء فاسترحت بمالك خَكُ النَّاإِن المحمُّونَا سفين بن عُيكِينَة عن ابن الى نجيم عن عاهدا من المرهان قالت قد رسول الله الله عليه بعن مكة ولعا ربع على المرهان قالت قد رسيب ككانتناعيه بن بشارتناعيد الرحلن بن مهدى تناابراهيم بن نافع المكيعن ابن ابي نجيم عن هاهد كرى امرها في قالت قدمر يسول الله صليات المستعملية

ابوناذدين الخاوليس بذا بختص بدذا لحديث بل كان بقرو في كل مديث مسلم بن ذرين ما لنون كما استفيد من بعض الكنب بالمعطياء في نوقيع التنويب النزقيع سننزو

لى قولم نى من طودالسباع قال الحنطابي قد يكون لما فيرمن الزينة والخيلاء اولانه ذى العجم اولانه غير مدبوع الولانه انميل ولتخدم والشعول يقتل الدباع كذانى مرقاة الصعود حاشية ابى ولوثرو معت استاذى يقول ان مزاولها توجيع والمستحد والمائة المستحد المستح

سان بارسیب استان باروت بیسیده ما تنبی سیسی به این عبدالبر بالمتمیدر بهانقطع شسع رسول اندمسلی الله تعالی علیه با کولم فشی فی النعل الواحدة حتی یصلح وغدائری بنقط عینه فدال فهمز فرام دوائب کیدائن محاوفردا :

A Series Land Control of the Control

ولدارىج ضفا گرهداسدىن حسن وعدالله بن ابى نجيم مكى ابونجيم اسمه يسار فال عهد الاعرف لمجاهد سماعاً غن امهائ باكث الله المحكمة الدور بعد الله بن عمران عن ابدالله بن يسم يصرى صغيف عنداهل الحديث المعتمد المحكمة الافراد على المحتمد بن ابداسطى عن ابداسطى المحتمد بن يسم يصرى صغيف عنداهل الحديث صغيفه يحيى بن سعيد وغيرى بطريعتى واسعة باكث كثار في المنتقبة تناابوالا حوص عن ابداسطى عن ابداسطى عن ابداسطى الدور ون المعتمد عن ابداسطى عن ابداسطى المحتمد بن المحتمد الدور ون المعتمد بن المحتمد بنا المحتمد المحتمد بنا

الحمدالله وحده نحمدالله عزوجل على نه خنم اليجل الاول ونرجوارحمة الواسعة والفضل ان يتمالجلد الناف و ويكمل في الايام المعدودة والامدالا قل وفي كل امرصعب ومشكل عليه نعتمد ونتوكل يارب سهل والجبل طلى اضل الرساح النبي الابجل والوكمال

فى الاجباء للغزالى ان فى توب عرم كانت بعنع عشرة رفعة : باب حل ثنثا ابن ابى عمر الإالغزالى ان فى توب عرم كانت بعنع عشرة رفعة : باب حل ثنثا ابن ابى عمرة و الدائر من المغادرة و بهوالترك والارسال و والصفائر جمع صفيرة من الصفر الفتل دمّا نعتر القتل دمّا نعتر المنتر و المنترون و المنترون

ب صفائروہ الذوائب المضغورة ضغ الشواي اوض لعضد في بعن كذا في المجمع ١٦ سك قولم كانت كمام اصحاب رسول الندُّعلي الشُّعليروكم لبطاء بى بحكركاف بين كم تعباب وقبة وبي القلنسوة المدودة ويعلى النبي المن المنظم ال

قوت المعغمان و منفائر، بغط ما دففار و نهز فراء كزنة عقائص والغدائريم دكمام ) ككتاب تميع كمة بعنم فشروي القلنسوة (بطحا) بموحدة فطاء فحاء كقغل اى الازقة برؤس غيرفا هبته بالهواد قال الهوى العمون المراه من المراه و الغدائر و الغدائر و المراه المراه و الغدائر و المراه المراه و الغدائر و المراه المرا

تمالجه زوالاول من عرف الشذى على جامع الترمذى ويليه الجزء الثاني اوله ابواب الاطعمة.

Contract Con